

ا تجاف السّارة المنِفِينَ بشرح إحداء عضاوم الدّين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين العلامـــة السيد محمد بن محمد الحسيني الزميدي الشهير بمرتضى رحمه الله وأثابه من فيض فضله جزيل الرضا كمين .

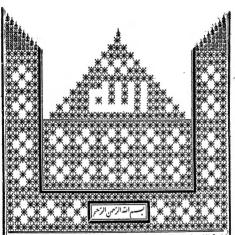
تنبيسه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأسياء في بعض مواضع من شرحه فتتسما الفائدة وضعنا الأسياء الملدكور في هامش هذا الشرح ولأجهل زيادة الفائدة بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأسياء بفضائل الاحياء للأستاذ الفاشل العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس بإعادي قدس اله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملاعن اشكالات الاحيا تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين لدعلى بعض مواضع من الاحيا وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتن الاحيا باكوره وقصل بينها بحلية •

الجزدالتايس

داراله کر



الحداثه الواهب الغنى الفرد المتعال المنعم الذى منح لاصفيائه كمال الرشد ف التمديز بين الحرام والحلال عر أن بدانيه مثال أوشر يك في حسن الداع هذا العالم على أحسن منوال خلص لاحبابه طيبات الرزق الدائمة قطوفها وأدرلهم أخلاف خلفات النع الحفوفة مستوفها بكل جمال فهبي تغدو وتروح علمهم بالغدة والاتصال والصلاة والسلام على سيدنأومولانا محد زاك الحلال المنعون باشرف الحصال المرشد الهادى أمته من اغواء شياطين الاضلال الى سبيل الاسمتقامة والاعتدال وعلى الاصاب والاسل وذويه وعترته أولى الافضال ومتبعي سنته عنسد تقلبات الاحوال ماتعاقبت الايام بالليال أما بعد فهذا شرح (مخلب الحلال والحرام) وهوالراسع من الربسع الثاني الدمام عجة الاسلام أب عامد سحدين محذبن محدالفزال قطب العلم والحال والمقامر وحالقهر وحه في الملا الاعلى وأورد المن حياض فهومه الشرب الاحلى قصدت فيه توضيع عبساراته وتنكميل سياقاته وحل وموزه واشاراته وفك ذقائقه ومهماته مقرابالعز الفاهرالبادي فيالبادي والحاضر معترفانقصو والباع وعدم الاتساع من احاطةمو جبات السلب المسورة بالامتناع والله حل شأنه أسأل الاعانه والتوفيق لهمايه فيحسن الحسل والابانة وعلى فضله أعتمد وأقوكل وهوحسى وربىلاله الاهروعلىه المغول فالبالمسمف ارجمالله تعالى (بسمالله الرحن الرحيم)اقتداء بالكتاب واتباعالسنة مسيد الاحباب ثماردف بالحد مراعيسا أفراغ البلاغةالتي منهسالزوم مالايلزم وبواعة الاستهلال والتضمين والاقتباس فقال (الحدلله الذي خلق الآنسان) مقتسامن كالم الله الله الرحن أي أوحدومن العدم بعدان لم يكن والانسان بالكسر اسم حنس يقع عسلي الذكر والانثي والواحد والمع واحتلف في اشتقاقه على زيادة النون الاخيرة فقال البصر نون من الانس فالهمزة أصلية ووزنه فعلان وقال الكوفيون من النسبان فالهمزة

 مكاب الحلال والحرام وهو السكاب الراسع من وبسع العادات من كتب احياء غاوم الدن)
 ه(بسم التعالى من الرسيم)
 الحدق الذسان

أشاوالى الذي خاق منسه فقال (من الطين) هو التراب والماء المختلط وقد يسمى بذلك وأن والتعنب مقوة الماءة كره الواغب وقال الحراني هومقصر التراب مث اصبرمته القبول وقوع الصورة فيه (الازب والصلصال) فاللازب اللين من وصول الماء اليه يقال لزب الطين لزويا أي لصق ومنه حديث على المالمة حية إز تت أي لصفت وازمت والصلصال المابس الذي له صلصلة وفيه اقتباس من قوله تعمال خلق الانسان من صلصال كالفغار أي كالحزف وقد خلق الله آدممن تراب مُرجع له طينامُ جأ مسنونًا غصلصالا فلا يخالف ذلك قوله من تراب ونعوه (غرك صورته) الحسسة (فيأحسن تغويم وأخ اعتدال) وقد اقتس ذلك من قوله تعالى فأى صورة مأشاه ركيك وقوله تعالى لقد خاهناالانسان في ن تقويم بقال تومه فتقوم أي عدله فتعدل والاعتسدال نوسط حال بن حالين في كم أو كنف وكل فُقدا عندل (عُخذاه في أول نشوه بلين) أي جعل غذاء الذي تقوم به بنيته الفااهرة من لين منصفاه) أي صفاه وخلصه (من بين فرث ودم)والفرث السرحين مادام في الكرش (ساتفا) أي سه إلا كالماء الزلال) أي العدب البارداقتيسه من قوله تعالى من بن فرث ودم ليذا خالصا ما تُغالل أربن (عُم حاه) من الحامة وهي المنع والوقاية (عما آناه) أي أعطاه (من طبيات الرزف) اقتبسه من قوله تعمالي كاوامن طنبات مارزقنا كم(من دواعي الضعف والانتخلال)منعلق بقوله ثم جماه أي وقاه الغذاء الذي هومن طبيات الرزق عن طر والاسباب الداعية لضعف البدن وانحلال صورة والنسعف وهى القوى حساومعني أوهوخلاف القوة ويكون فالنفس والبدن والمال وقبل بالضرف المبدن و بالفتح في العقل والرأى (ثمقيدشهوته) أصل الشهوة تزوع النفس الىماتريده الشهنه (العادية له) يقال عاداه معاداة اذا أظهراه العداوة وانما كانت الشهوة معاد بقلا نسات لتكونها تعجره الى المناهى الشرعية وتتسرع لايقاعه في كل مذموم شرعا ومن ذلك في الحرالمشهو وحلت عاافترمه علسهمن طلب الجنة بالمكاره وحفت الناز بالشهوات (عن السطوة والصيال) بكسرالصاد المهملة بمعني الصولة وهي الغوت الحلال وهسزم والسعاوة الاخذ بشدة وقهر وذاك التقييدمن كالفضل اللهواحسانه على الانسان ولولاذاك لمعلك نفسه تكسرهادند ألشسطان هن الغزوع الى الشهوات الحسبة والمعنو ية(وقهرم)أى غلبه وكسر شوكته (بمـاافترضه علَّـه) يقال المتشمر للاشلال ولقسد فرضه وافترضه عمى واحد من طلب الحلال) اقتيسه من الخيرالاتي ذكره طلب الحلال فرنسة كان يعسرى من ابن آدم وسَيأتُك معناهُ ﴿ تَسْجِلُهُ الرِّمَالُ ﴾ أي تنزهه وتقد سه فيامن ذرة من ذراته الاوهي شاهدة لوحدانيته مقرة محرى الدم السال من الزمالوان كان كل شي كذاك موجب قوله تعالى وان من شي الايسجر عمد، الكثرة أُخْرَاتُها ويحساو رَهُ الحسد واحصائها (وتسعد) إو (الفلال) مدع طل وهوأعهمن الذي وفانه يقال طل الشيئ وطلت الجنة ولكل موضع لم تصل المه ألشمس بقال له طل ولا بقال الذبه الالماز ال عنه الشهيس ه كدك) أي يضعل و يلمق بالتراب يقال دكه دكااذا دحاه و بسطه فتدكدل صارمد حوا طالاصقا بالأرض (من هبيته) الحاصلة اثرمشاهدة حلال الله وعظمته وقد تكون عن الحال الذي هو جمال الجلال (صم ألجبال) يقال عراصماً ي مصمت شديد والجمع الصم كاحر وحرول قال شم مالسن بدل الصمر لكان حاوراوهي المرتفعة الاأن تدكدك المصت الشديد أنسب في المقام (فهزم بكسرها) أى كسرتاك الشسهوة (جندالشيطان) أى أعوانه وعسا كره الجرورة تحت راياته (المتشمر) أي المنهى (الدخلال)أي لاغواء الانسان عن سيل الرشد وذلك مصداق قوله تعالى على لسانه قال فيما أغو بتني لاتعدت لهم صراطك المستقم الا يه وقال تعالى على لسانه ألضا لأغو مهم أجعن الا عب لدا منه-م المخلصين (فلقد كان) كيده (يحرى من ابن آدم) أى فيه (بحرى الدم السيال) أى إبحس بحريه كالدمق ألاعضاه ووحه الشُّمه شدة الاتصال والعني بحرى منه أى فدمحمث بحرى فده

والمدوورته افعال على النقص وأصله انسان على أفعلان ولهذا بردالي أصله في التصغير فيقال انبسيان

من طن لازب وصلصال تمركب صورته في أحسن تقوسم وأتماعتسدال ثم غدداه في أول نشوه بلين استصفاه من بين فرث ودم ساتغا كالماءالولال شرجاه مرقدهم ته العادية له عن السطوة والصيال وقهرها

ŧ

الدم وأشار بسياقه هذا الى الحدث الذي رواه أُحد والشيخان وأنوداود عن أنس والشيخان وأنو داود وابن ماحه عن صفية رفعاء ان الشيطان يحرى من اس آدم يحرى الدم وقد تقدم تعقيقه في كتاب الصوم (نصيق عليه) أي شدد عليه (عزة الحلال) أي قوته وغلبته (الجرى) مفعل من الجرى أوسعمار مبي ﴿وَالْجَالُ)مِفَعَلُ مِنْ الْحُولَانُ وهُوا لِحَرِكَةُ ﴿ اذَا كَانَ لَا يَبِذُرُقَهُ ﴾ أي لانوصله واصل البذرقة الطفارة (ألى أعماق) مصرعيق بضمين هو البعد مسفلًا (العروق) معمورة معروفة ومهاالاوردة والشرايين (الاالشيهوات) النفسية (الماثلة) بعابعها (الى الغلبة) أي الشدة والتسلط (والاسترسال) أي الدعة وَالهوينا (فَبقي)أى الشيطان (لمأزمت) تَكْ الشهوأت أى تبدت (مرمام الحَلال) وأصل الزمام الحيط الذي يشد في البرة أوفى الخشاش غيشد أليه المقود غم سي به المقود نفسه (عاسمًا) أي معيما مطرودا وهو حسير (خاسرا) في صفقته التي اعتقدها (ماله من ناصر) ينصره (ولا وأل) يلي اعانته وفي الكلام المذكور أولا تشيسل وتمو وأراد أن للشسيطان قوة التأثير في السرائر وان كان منه ورامنكرا في الفاهرفالية رغية وحاتبة فيالباطن بعريكه تنبعث القوى الشهوانية فبالمواطن ومزلم ينتبه لحسن هذا الثينيل صل فيود ذلك المقال وأصل حدث فال ثم لا " تنهيمين من أجيهم ومن خلفهم وعن أعمانهم وعن شما للهم فهو كالدلالة على بطلان ما مقال الديد خل في مدن الآدي و تخالط دلاله اذا أمكنه ذاك ليكان مايذ كره في بأب المبالغة أحق أمانه ضل فلانه لم يدران الكلام المذكو رمأ خوذ من مشكاة النبوة مصبوب في قال التشل والغرض مندان الشسطان منفو رجندورمنه في الظاهر معلوع مسوع في الساطن والذرض من الثمثل المنقول عنده رسان كال اهتمامه في أمن الاغواء وتصوير قوة استبلائه على بني آ دممن جدم الجهاف واماله أضل فلان الفغرالرازي نقل عن القاضي نقل فبول حيث قال هذا القول من الميس كالدلالة على مطلات ما يقال انه يدخل في بدن الآدي فتأمل ذلك (والصلاة) السكاملة منه (على) حبيب أبي القاسم (عمد الهادى) أمنه (من) طلسات (الضلال) الذي هو العدول عن العاريق المستقيم (وعلى آله) إلا سُكن اله وهم قرابته الأدنون (خير آل) وخير تهم مستفادة من قوله تعالى كنتم خيراً مُدَبطر بق ألاولية والمااقتصر على ذكرهم دون الاعتاب لان فم ممن له شرف صعبة عنى عن ذكرهم وأماحكم افرأد الصلاة عليه عن السلام فقد تقدم الهيث فيه في أول كاب العلم (أما عد فقد قال صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة على كل مساير واه الن مسهود) ولفظ القوت وروينا عن ان مسعود عن رسول الله صلى الله علمه وسلم فساقه قال العراقي تقدم في الزكاة دون قوله على كل مسلم والطبراني فىالاوسط من حديث أنس واحب على كل مساروا سناد منعف اله قلت ولسكن الهيثي رفيقه أقال واسناده حسن ورواء الديلي أيضاف مسندا لفردوس باللفظ المذ كور وفيه بقية والزبير بن خويق ن والمختلف في معنى قوله طلب الحلال على و سعين الأول أن المراد طلب معرفة الحلال من الحرام والتميز بينهما في الاحكام وهوعل الفقه وبه فسروا خديث طلب العلم فريضة كاستأتى المصنف قريبا ويؤمده مأر واه الحاكم في تاريخه من حديث أتس طلب الفقه حترواحب على كل مسلم الثاني إن المراد طلب الكسب الحلال للقيام عونة من تلزمه مؤنته وقد وقع التصريحيه فيحديث ابن مسعود الذكور فعمار واه الطعراني في المكيرواليم في وضعفه طلب الكسب الحلال في نضة بعد الفر نضة وقد تقدم شئ من ذلك في كتاب الزكاة (وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهما) أي أكثرها عصانافالفهم لايقيدها (وأثقلهاعلى الجوارح) المسوسة (فعلا) فهدى تأيى عن جلها (فلذلك الدرس) أى أعمى (بالكارة على وعد) وفيه لف ونشر مرتب (ومسارة وضاعها) ودفة فهمها (سببالاندراس علها اذ من الجهال) من العلماع إن الحلال مفقود) في الاوان (وان السيل) أي الطريق الموسل (السه دون الوصول مصدود) فلامطمع في الورود على مشارعه (واله لم يبق من الطبيات) المأمور

فضيق عليه عزة الحلال الموى والمسأل أذا كأت لاستذرقسه الى أعماق العروق الاالشهوة الماثلة الى الغلبة والاسترسال فيق المازمت بزمام الحلال ماثيا غاسرا مأله من ناصر ولا والوالمسلاة على محسد الهادى من الملال وعلى آله شيرآل وسلم تسلنما كثيرا (أما بعد)فقد قال صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فر المناعل كلمسلم ر واه ابن مسعود رضي اللهعنه وهذءالغر ضتمن من ساثرا لفرائض أعصاها على العقول فهماواً: قلها على الحوارح فعلاواذاك أندرس بالكلة علماوع الا وصارغه وضعله مسا لأندراس علهاذطن الحهال أن الحلال مفقد وأن السيل دون الوصول اليه مسبدود وأنه لمبيق من العاسات

(0)

تعذرت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجهسوى الاتساع في الحرمات فر فضوا هذاالقطب من الدين أصال ولمدوك أسالاموال فرقا وفضلا وهمات همات فالحسلال بن والحرام بن وسنهماامه ومشتهانولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كمفما تقلبت الحالات والم كانت هذه بدعة عم في الدن ضر رهاواستطار في الحلق شروهاوحبكشف الغطاء عن فسادها بالارشادال مدرك الفرق سالحلال والحرام والشهةعلى وجه العقش والسان ولا يخرحه النضسق عن حير الامكان ونعن نوضع ذاك في سبعة أنواب (البابالاول) في فضملة صاحب الحملال ومذمة الحسرام ودرحات الحدالل والحرام (الباب الثاني)في مراتب الشهات ومثاراتها وغمزهاعسن الحلال والحسرام (الباب الثالث فاأعث والسؤال والهيعسوم والاهمال ومظانهافي الدلال والحرام (الباب الرابع) في كلف خروج النائب عن الماال المالة (البابانامس) في ادرارات السالطان وصلائهم وماعلمنها وما عرم (البابالسادس) فى الدعول على السلاطين

وأفسسدته المعاملات الفاسدة واذا

ميلها (الاالماء الفرات) العذب (والحشيش) النبات (في أرض الموات وماء داذلك فقد اجتنه) أى افتلعته (الابدى العاديات) أي المجاورات عن الحدود (وأفسدته العاملات) بين الناص (الفاسدة) شرع (فاذا تعسدرت القناعة بالحشيش من النبات) والحشيش هواليابس من المكلا فعيل بمعني فاعل قالوا ولايقال للرطب خشيش كافي المساح وهوقول أئمة اللغة ومراد المصنف هناانم اهوالرطب فأنه هو الذي يتقوت به وأمااليابس فلاوقد أطاقه على الرطب هناتحورًا رهـــذا تطبرقول الفقهاء يحرم على الحرمة مطع الحشيش وزع واعلى انه ليس على طاهره فان المايس من الكلالايحرم قطعه فالوحه أن بقال عدر مطع الحلاالاأن بقال الدعلي العتر زفتامل (المبيق وحه سوى الاتساع في الحرمات) وهدفاعلى حسب ملهم الفاسد (فرفضوا) أي تركوا (هذا القطب من الدن) الذي عليه المدار (أصلا) أي من أصله (ولم يدركوا بن الاموال) المحرمة والحالة (قرقاولا فيسلاوهمات همات فالحلال بين) أي ظاهر [والحرام بينوبينهــماأمورمتشابهات] لايعُلها كثير من الناس في أتَّى الشهات أسستمرأ أدينه وعرضه ومن وقع في الشهات وقع في الحرام الحديث رواء الشيخان والار بعة من حديث النعمان بن بشير وسيأتى السكلام عليه في البآب الثاني من مراتب الشبهات من هــذا السكتاب والحديث نص في هذه المراتب الثلاث (ولانزال هذه الثلاثة مقترنات) لاتنفك (كيفما تقلبت الحلات)على اختلاف الازمنة المتطاولات (ولما كانت هذه بدعة) قبعة (عم في الدين ضروها واستطارف اللق شروها) وهو بالقدريك مقصورمن الشرار كسعاب أسم لما تطاعرمن النار (وجب الكشف للغطاء) الحاجب (عن فسادها) أى تلك البدعة (بالارشاد) والهداية (الىمدرك الفرق بين الحرام والحلال والشهة) قال فحا لمصباح المدولة بفتح المبريكون مصدوا واسم ومان ومكان ومداولة الشرع مواضع طلب الاحكام ومن حدث بسستدل بالنصوص والاحتماد من مدارك الشرع والفقهاء يقولون فى الواحد مدرك مفتم الميروايس لتخريجه وجه وقد نص الائمسة على طردالباب فيقال مفعل بضم المممن أفعسل واستثنيت كلات مسهوعة خرجت عن الفياس ولم يذكروا المدول بماخرج عن القياس فالوجه الاخذ بالاصول القياسية حتى اصع سماع وود قالوا الخارج عن القياس لا يقاس عليه لانه غيرمؤصل في بابه والله أعلم (على وحدالفحقيق والبيان ولا يخرجه التضييق من حيرالامكان) والميز كسيد لغة كل مجتمع بعضه مع بعض والامكان صدالامتناع (وتعن وضوذالفي) ضمن (سبعة أواب) عسدد أواب الجنان (الباب الاول ف فضيلة طلب الحلال ومندمة الحرام) وماوردفي كلمتم مامن الاسان والاخباروالا " اار (و)فيه بيان (در جان الخلال والحوام * الباب الثاني في) بيان (مما تب الشيمات) الملتصفة اماما خلال أو بالحرام (ومناواتها) - عمدارات الموضع الذي تشور منه الشبات (وتديزهاعن الحراموا لحلال الباب الثالث فى العث) والسعى (والسؤال والهجوم والاهمال ومطالم ماف) كلمن (الحلال والحرام بالباب الرابع في كيفية و و التائب من المالم المالية * الباب الماس في ادوادات السلاطين) والامراء ومن في معناهم و وطائفهم و حراياتهم (وصلائهم ومايحل) التناول (منهاوما يحرم * الباب السادس في) حكم (الد شول على السالاطين) والأمراء (وغالطتهم وما شعلق مذلك والماب السابع في مسائل متفرقة)لهامناسية بتاك الانواب (كمثر مسيس الحاحة الهاوتيم الباوى بهاو يحب النفارفها) *(المابالاول في تفصيل الحلال والحرام)

رونيدفنديذا لحلال ومذمة الحرائم وكفيسة أيضا (بيآناً صناف الحَلَالُي) وأفواعه (ودرياتُه) وبياتُ (أصناف الحرام دوريات الورع فيه)فاولمه أيذكرفيه «(فضلة الحلال ومذمة الحرام)» في الاسمان (قال القدماني) في مخلجه العزيز (باأجها الرسل كلوامن العاميات واجماداصا لمذاحرهم)

و يخيالها تهم (البساب السابع) في مسائل منفرقة (البساب الاقل في فضي المنافح المرام وبسان أصناف الحلال ودرجانه وإساب فعرام ودر بساب الورع نه) (فضيلة الحبلال ومذه تا لحرام) فالناقة تعالى كاوامن الطبيات وإعلاا صالحا أمر

بالاكل من الطسات قبل العسمل وقسل انالراد نه الحداد وقال تعالى ولا نا كاراأم والكرينكي بالماطسل وقال تعالىات الذمن ما كاسوت أموال السامي ظلالاته وقال تعالى ناأساالذن آمني التقوا الله ودر وا مايي من الر ما ان كنتم مؤمل من شمال فان لم تفعلوا فاذنوا يحرب من الله و رسوله م قال وان تسمقلكم رؤس أموالكم م قال وسن عادفا وليد أصابالثيار همهفها خالدون حعل كلالومافي أؤل الامرمؤذنا بعمارية الله وفي آخر متعرضا للناد والا التالواردة في الحلال والحرام لاتحصى وروى ان مسعود رضي الله عنه عن اللي صلى الله عليه وسنرأنه قال طلسا الحلال فر الصانعلى كلمساروالما فالصلى الله علىه وسلم طلب العافر نضة على كل مسلم قال تعص العلماء أداديه طلب عير الخلال والرام وحصل الراديا خدشن واحدا وقال سلى الله علمه وسامنسي على عاله من حله فهو كالحاهد فاسيل الله ومن طلب الدنيا حلالا فىعقاف كانفدر حية الشهداء

الله تصالى (بالا كلمن العليبات مبسل العمل) فهمذلك من تقسدم الجلة الاولى على الثانية وفيه كمال التنويه بشأنه حيث قدمه على العمل الصالح (قبل الالراديه الحلال) نقله صاحب الموت حث قال فأمريا كل الحلال قبل العمل وهكذا قال العلمة وكاة الاعمال باكل الحلال فما كانت العاممة أحل كان العمل أزكو أرفع وعلى هذا المنوال قوله سحانه باأجها الذمن آمنوا كلوامن طبيات مار رقنا كم قبل من الحلال (وقال تفالى ولا ما كاوا أمو الكربينكم بالباطل) الدقول ولا تقتلوا أنفسك قبل من أكل حرامافقد فتل نفسه لائه سب اهلا كها وتعذيبها فعرف من ذلك أن أكل أموال الناس بالباطل حرام ُ وَفِي أَرْتُكَانِهِ اهْلاكُ النَّفْسِ ﴿ وَقَالَ عَزُ وَحَلَّ انْ الْذِينَ مَا كَانِونَ أَمُوالَ السَّاسِ للل ان يكون الهم فيهاحق (اغمايًا كلون في بطونهم الرأ) أعمثل النار (وسيصاون سعيرا) ووجه الاستدلال جِ التَّعرِيفِ بَأْنَا كُلِّ أَمُوالَ البِّنامِي حِرامِ وتِعده شديد ﴿ وَقَالَ تَعَالَى ﴾ باأجِ اللَّذ ف آمنوا (ا تقوا الله ودر وامايق من الرياان كنيم ومنسين عرفال إنعال (فان أم تفعلوا فأدنوا عرب من الله ورسوله م قال) تمالي (وان تبتم فلكر وس أموالكم) لا تظلون ولا تظلون (ثم قال) تعالى (ومن عادة والسل أصحاب النارهم فيها الدون) فاتوعدالله تعالى ولاتبدد في معسة عثل ماتوعد في أكل الريافانه عنوو وليعظم شأنه نومسفين عظيمن اعظامله وترهيبامنه حيث (بيمل آكل الرما فيأول الامر مأذوا) أي معلما (بمعاربة الله) عزوجل والرسول (وفي آخرمتعرضًاللغار) بالخلوفهما ومن ذلك اشترط الدغمان ترك اكر بابقوله ان كنتم ومنن وهي للشرط والجزاء ثم أوجب ألتوية بعداعلامه بالفلامة برق قوله وان تبتم الى آخرها تمانس على تحريمه بقوله تعالى وأحل أنه البيم وحرم الريام توعد باللاو في النار بقول هم فهالمالدون وهذامن شديد أتفعاب وعظم العذاب فلذاك تغاف علىمدمن الربا الفتومه به غيرالتائب منهان عون على الكفر لعلةذ كراخلود (والاسمات الواردة في الحلال والمرام لا تحصر)وقد اقتصر على سياق ثلاث آيات الأولى في أكل أمو ال الناس بالماطل والثانية في أكل أمو الى الستاعي والثالثة في الاكل بالر باوكل ذاك وام بالنص القطعي فشغى الخذرين ارتكاب شئ من ذاك هذا في الحرام واقتصر في الحلال على آية واحدة وهي كاوا من الطبيات وفسره بالحلال ومالهذكر يقس على ماذكر (و) أما الاخبار فقد (روى ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه (عن الذي صلى الله عليه وسلم انه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم) وتقدم الكلام في تأويله على وجهين وعلى تخو يعمقر بما (والماقال عليه) المسلاة و (السلام) فيمار واوان عدى والبهق في الشعب من حديث أنس والطيراني في المغير والطعلب التأريخ من حديث الحسين بن على والطعراف في الاوسط من حديث ابن عباس وعدام في فوالله من حديث ان عروالطيراني في الكبير من حديث النمسعود والخطيب في الناريخ أتضامن حد يشعلي والطيراني في الاوسط والبهيق في الشعب أنضا من حديث ألى سعيد (طلب العلم فريضة على كل مسلم) وقد تقدم الكلام علمة كاب العام فصلا (قال بعض العلمة) في تأويله (أراديه طلب علم الحلال والحرام كالبدم والشراء) أى اذا أواد العبد أن يدخل فيها فترض عله عليه (وجعل المرادمن الحديثين تعولداغ وقال أن في هذا المعردلالة على النسوية بن العلم والحلال في العلب بالفرض فثل فرض طلب علال الله كل كل مثل طلب العلم المعاهل وهذا أيضا قد تقدم في كلب العلم مفصلا مع أقوال أخوى ذ كرت هذاك (وقال صلى الله عليه وسلم من سي على صاله) أي ا كتسب الهم بالسبي أي بالفدة والرواح الى السوق (من حله فهو كالجاهد في سيل الله) أي منزلة منزلة المحاهد (ومن طلب الدنباحلالا) أي من و حدا لحل (في عقاف) أي مع عقة النفس عن الحرص وغيره ﴿ كَانْ فُدرِ حِدَّ الشهداء) هَكَذَا هو فىالقوت قال العراق ووى الطعراني في الاوسطىن حديث أبي هر ورّ من سعى على عباله فني سبيل الله ولاي منصور الديلي في مسند الفردوس من طلب مكسيد من باب حسلال يكف بهاو جهدون مسئلة

لناس وواده وعياله جاءتوم القيامة معالنيين والعبديقين واستاده ضعف اه فاشوالساق الانعسه أعضا الخطيب في التاريخ ولفظه من مالها فسلال وفيه بعد قواه والصديقين هكذا وأشار باسبعه المقوالوسطى (وقال صلى الله عليه وسلم من أكل الحلال أو بعن وما) وحكمة التقيد بالاربعين انها المداومة على الشئ فسمناها كالاصلى الغريزى وأخذ جمع من الموضقة منات ان الريد مكون سن بوما واحتموا بوسوه أخو أظهرهالله ستعانه خرطسة آدم أر بعن صباحا (نزرالله قليه) أي بالمعارف الآلهية فلينتشف بسبب التعلقات الموجية لتورس الهم وتشتيث العزمات وأحرى بنايسع الحكمة) الالهبة (من قلبه) على لسانه لان المداومة على أكل الحلال محاهدة ولر وم المحاهدة وصل الى حضرة الشاهدة ومن ثرقيل فاهد تشاهدوهو مصداق قواه عز وجل والذن حاهدوافها أنهد بنهم سبلنا قال العراقي رواه أتوتعم في الحليتمن حديث أبي أقوب بلفظ من أخلص لله أر بعسين فوماظهرت بناسع الحكمة من قليه على لسانه ولاين عدى تعومين حديث أني موسى وقال حديث منكر انتهى لففاروانة أي نعيم وأخلص العمادة تدوقد واعن حبيب تناخسن عباس من وسف الشكلى عر مجد من سار السساري عن مجد من اسمعل عن مزيد من مزيد الواسطى عن عام عن مكسول عن أبي وأوردوان الحسورى في الموضوعات وقال تزيدت تزيد كتسير الخطا وعام يحرم وعسدين معمل بجهول ومجعول لم بصع سماعه من أبي أبوب والعقبه السسوطى وقال عامة ما نقال قسمان سناده منعف وقي شرح الاسكام لاين عسدالحق هذا الحديث وانام مكن صحيح الاسناد فقد صحيعه الذوق الذي خيص به أها العطاء والامدادُ وفهم ذلك مستفلق الاعلى أهل العلم الفتَّحي الذي طريقه النمض الر باني يواسطة الاخلاص المحمدى اله وفي القاسد السافظ السخاري هدا الحد شرواه أنو نعم في الماسةم والمه مكعول عن أي ألوب مرفوع اوسنده صعف وهوعند أحد في الرهد مرسل بدون أني لو بوله شاهد عربانس رواه القضاعيم رحهة الزفيل ثمين طريق سوادن مصعب عن ثانت عن مقسم ين ان صاب به مردوعا اه قلت هوفي والدالزهد لاي مرا الروزي وكذلك أخر حسه ان أي شدة في روأ والشيغ في الثواب ولففلهم قال مكعول بلغني ان النبي صلى الله عليه وسسلم قال فذكره وقول العراقي ولأن عسدى تحوه من حديث أي موسى المز قلت المفله مامن عبد يخلص لله أربعين بوما الحديث ورواه ابن الجوزى أيضامن طريقه وفي رواية زهده الله في الدنيا أي جعلة من الزاهدين فها الراغبين في الا مُحرّة وأوهم ساقه انهذه رواية العديث السابق وايس كذلك الهوحديث مستقل ويؤيد مساق صلحب القون حث قال في موضع آخومن كتابه وفي بعض الروايات من أكل الحلال زهده الله في الدنيا أى فإيورد، في ذيل الحديث السبابق وإذا لم يتعرض له العراق فتأمل (وروى أن سعدا) هو ان أنى وقاص القرشي الزهري أحد العشرة رضي الله عنه ﴿ سأك رسول الله صلى الله عليه وسيلم أن سأل الله تعالى ان يجعل يجاب الدعوة فقال في صلى الله عليه وسلم (طب طعمتك) بضم العاه هو ما عطعمه الانسان عي اجعله طبياة ي حلالا (تستعبُّ دعوتك) هكذا هوفَ القوت قال العراق برواه الطبرانُ في الاوسط من نعماش وقدمن لا أعرفه اه قلت ولفقله تلبت هذه الاكة عند الني صلى الله على وسر بالما الناس كاوا بمسافى الارض سلالاطيبا فقام سعدس ألى وقاص فقال ارسول الله أدع الله ان يعملني مستعاف الدعوة فقال باسعدطب مطعمك تكر مستحاب المنعوة والذي نفسي بدو ان العدامقذف بلقمة الخرام فلانتقب إمنه على أربعن وما وأعماعه من المحتوال بافالناوأولى به وأعله ان لحمر زي وقد كان معد رضي الله عنب مستحاب الدعوة معترلا عن الفتنة وهو آخوا لعشرة مه ما (وذكر وسول الله صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا) فلأمه (قال وبالشعث) أى المثلبذا لشعر لغالة تعهده الدهن (أغبر) أي متغيرا للون و يقال هوأشفت أي من فيراستعداد ولاتنفاف (مشروف الاسفار)

وقالصلى التعليموسلم من التحالال أو بعيراوما أو بعيراوما أو توقي المسلمة وأخرى المسلمة والمسلمة والمسل

مواعمهم أمروملسهم ام وغذى بالحرام وفع بديه فيقول ارب ارت فأنى يستعال لذلك وفى حدث انعاس عنالني صليانته عليه وسلم انشهمأكا على سالقدس بنادي كل المازمن كلحامالم بقبل مناصرف ولاعدل فقيل المرف الناقلة والعدل أاغر دخة وقالصلىاللهطا وسلمن اشترى في مابعشرة دراهم وفي عندرهم وام أم يقبل المسلالة مادام عليه منه شي وقال صل الله علمه وسلم كلام نيتمن حرام فالنار أولىه وقالصل الله عليمو سلمص لم يبالعن أمن ا كتسب المالية سالالله من أن أدخله الناد وقال ملى الله علموسل العمادة عشرة أحزاء تسعممهاني طلب الخلال روى هددا مرفوعاوم وقوفأعلى بعش المسانة أنشا

به هناساس بالاسل

أى مار ودمن موضع الى موضع لايستقر في دعة (مطعمه حرام) أى مأ كاه (ومابسه حرام وغذى) صده (بالرام رفع بديه) و بدعو (فيقول بارب بارب فاني سنعاب الله) أي كيف يستعاب السله هَكذاهوڤي سساق القوتُ قال العراقُ رواه مسلمين حديث أبي هر مرة بلفظ هُذ كرال حل بعلمل السفر الشعث أغير اه قلت وأوله الدالله طسه لا يقبل الأالطاب والدائلة تعالى أمر المؤمن عدا أمريه ألمرسلين فقلل اأبها الرسل كلوامن الطبيات وقال باأبها الذن آمنوا كلوامن طبيات مارزقنا كم وذكر الرحل عر من سه أشعث أغب يقول لبك المهم لسلك ومطعمه حوام ومشربه حوام وغسدى بالحرام فاى ستماساناك وواءالفقه مسلم فيسوته فقال أشسيرناه أوعر مجدين الحسين من مجداله شرأ شيرنا أبو العاسم الطعراني عن استق من الواهدم الدميري عن عبد الرزاق عن سفيان عن فضل من مرز وقاعن عدى من الله عن أن عارم عن أن هر مرة (وفي حديث الن عباس) وهي الله عنهما (عن الني صلى الله علىموسسا قال انالله تعالى ملكا على سِتا القدس سنادي في كل ليلة من أكل حراماتم بقيل منه صرف ولأعدل فقيل في تفسيره (الصرف النافلة والعدل الفريضة) هكذا هوف القوت قال العراق لم أقف له على أصل وفي مسند الفردوس الديلي من حديث النمسعود من أكل لقمة من حرام لم يقبل منه صلاة أربعسن لبلة الحديث وهومنكر اه فلتوعمامه ولم تستعيمة دعوة أربعن لبلة وكل لمرسته المرام فالنار أوليه وانالقمة الواحدة من الحرام لتنبث اللهم (وقال صلى الله على وسا من اشترى أو بابعشرة دراهم فى ثمنه درهم وام لم تقبل صلاته) أي لم تكتب له صلاة مقبولة مم كونها ايجزته مسسقطة القضاء كالصلاة بمعلى مفصوب (مادام على منه شيئ) وذلك لقيم ماهوماتس به لانه ايس أهلاله حنائه فهو سندعاد القبوللاتصافه بقبيم المفالفسة وليس احالة لامكانه مع ذلك تفضلا وانعاما وفيه اشبارة الىات ملامسة الحرام ليساأ وغيره كأكلما فولاجاية الدعاء لانميد أارادة الدعاء القلب ع بعيد تلك الارادة على السان وسفلق به وملابسة الحرام مفسدة القلب بدلالة الوحدان فعرم الوقة والاسلاص وتصبير أعماله اشداما للا او واحو بفساده يفسد البدنكله فيفسدالدعاء لانه لنحقها مسد قال العراق رواه أحدمن حدث أمزعر يسندهمف أه فلسّر وادمن طريق هاشمعن امزجر والظفاوقيه درهم وإماريقيل الانبادام ملمه ورادفير وابه منه ثيئ شأدشل أصبعه في أذنبه وقال ممثال له أكن جمعته من رسول اللهصلي الله عليه وسلم يقوله فال الذهبي وهاشم لايدري من هو وقال النعهر واستاده ضعيف حدا وقال أجدهذا الحديث لنس بشئ وقالما لهيتمي هاشم لمأعرفه وبقبتر حاله وثقواهلي ان بقيتمداس وقال اس عبدالهادي رواه أحدثي المسندوضعف في العلل وأحرجه أيضاعيد من حدو البهرق في الشعب وضعفه وتمام والخطيب والنعساكر والديلي كلهم من حديث النهر قال جهو والنهاولدي سألت النحويه هذه فقال لا يقدم بمثل اسناده في الاحكام ولسكن لا يؤمن الديكون ذلك فالحذوف أبلغ نقله الديلي (وقال عليه) الصلاة و (السسلام من لم يسأل من أن اكتسب المال لم يبال الله من أن أدخسله النار) ولفَظَ القوت وفي أخبر من لم يعال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أثواب النار أتخصله وقبل ذلك مكنوب في التو والوقال العراق وواه الديلي في مسند الفردوس من حديث المنجر قال ابن العربي فىعارضىة ٧ انه باطل لايصم اه قلت ووقع فينسخ الجامع الكديرالسيوطي بلغفا المصنف وقال فيه الديلي عن ابن عرو (وقال عليه) الصلاة و (السلام كل فيم نستمن حوام فالناو أوليمه) قال العراق رواه الترمذي من مديث كعب من عمر قوسمه وقد تقدم اهوو سد عط الحافظ في الحلية من حديث أبكر وعاشة وحاركا حسد نيشمن محتونعوه من حديث ابنعباس في الصغير للطعرافي وقد تقدم الكلام علىممفصلا (وقال عليه) الصلاقو (السلام العبادة عشرة أخراء فتسعة فيها في طلب الحلال وي مدامر وياوموقوفا على بعض العماية) قال العراق وواه الديلي من حديث أنس الاانه قال تسسعة مها

وقالملىاللهعليه وسي من أحسى وائنا من طلب الحلال باتسغمة وراأة وأصبع والله عنسه وأض وقالصل الله علىه وسلمن أصابىمالا من مأثم فوصل به ر-جاأ والصدق به أو أنفقه فىسىلالله جعاللهداك حمام قذفه في الناروقال على السلام خبرد سك الورع وفالسلى الله عليه وسلمم القي الله ورعا أعطاء الله ثواب الاسسلام كاه وورى ان الله تعالى فال في يعض كتبه وأماالو رعون فأناأسنسي أنأحاسهم وقال صلى الله علمه وسلم درهم من واأشدعندالله من ثلاثن زندة في الاسلام وفى حديث أبي هر ورة رضى الله عنسه العسدة حوض البندن والعسر وقالها واردة فاذا صحت العسدة مستدرت العروق بالعمة واذاسقمت صدرت بالسقم

فالغنى والعاشرة كسمالىدمن الحلال وهومنكر اه قلت وفحير وابة للديلي من حدث أنس العاف عشرة أخزاء تسعق طلب العيشة وحزمن سائر الاشياء (وقال صلى الله عليموسل من أمسي وانيا) أي تعبا (من طلب الحلاليات مغفو راله) واذا كان نبي أنَّه دَاوده ليمالسلام لايا كل الامن عمل يده (وأصبح والله عندواض) قال العراقي واه العامراني في الاوسط من حديث ابن عباس من أمسي كالامن عمل يده أمسى مغفوراله وفيمضعف اه قلتوقال الهيثمى فسنمجماعة لمأعرفهم ورواءأ بضاان عساكرمن طريق سلمانين على بنعيدالله بنمياسعن أبيه عنجده (وقالعليه) الصلاةو (السيلامين أصاب مالامن ماشم) أى من حيث يازمه الاشر فوصل بهر حما كان واجداعالمه أن نصاه (أو تُصدف به)على ممتاج (أوأ نفقه في سيل الله جمع الله ذلك جمعًا ثم قذفه في النار) قال العراقي رواه ألوداود في المراسل من روأية القاسر ب محسر المراسلا أه فلتوفيرواية تمقذف به في جهروكذاك رواء ابن المبارك واب عساكرهن ملريق القاسم بن مخيمرة (وقال صلى الله عليه وسلم خيردينكم الورع) رواه أبوالشيخ في كتاب الثواب من حديث سعد وقد تقدم الكلام علمه في كتاب العلم (وقال صلى الله علمه وسلم من لقي الله و رعاً أعطاه أنَّه ثواب الاسلام كله) قال العراق لم أَتفُه على أصل (وُرُوى ان الله تعالى قال وأما الورعون فاناأ سمعى ان أحاسهم) أى فانهم حاسبوا أنفسهم قبل أن يحاسبُوا وله يتعرضه العراقي وفي شرح مين العل والحديث أعرفه فلتو واواكم الزوذي عناس عباس مرفوعا بلفظ قال الله تعالى ماموسي الهلن يلقانى عبدى في حاضر القيامة الافتشته عانى يديه الاماكان من الوارعين فاني أستسيم وأحاجم وأكرمهم وأدخاهم الجنة بغير حساب (وقال عليه) الصلاة و (السلام درهم من ربا) أى يَكْتُسبه بالربا (أشدعند الله تعالىمن) ذنب (ثلاثيرُ نية في الأسلام) واعما كان أشد لان من أكله فقد مأول مخالفة الله ووسوله ومحار سماطعله الزائغ فالالمراق رواه أجدوالدارقطني منحد متصدالله منحظلة وفالسنة وثلاثن ورجله نشاب وقيل عن حنظلة الراهب عن كعب موقوفا وللطعراني في الصغير من حديث ان عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف اهقلت واوأجدعن حسين منجدعن و برن مازم عن أنوب عن ان أن ملكة عن عبدالله بن منطلة الفسل ورواه الطاراني في الكرير من هذا الوجه وكذا صاحب المنتارة والدارقطي والبغوى وان عساكر ولففاالبغوى وان عساكردوهم وباأشسدمن ثلاث وثلاثين زنية فيالخطيئة وفي رواية عندأ حدفى الحطيم ولفظ الجاعة غيرهما درهبر بايأ كاء لرجل وهو بعلم أشدعندالله من سستة وثلاثين زنمة ولفظ حد مثان عباس عند المهور في ألشعب درهير بالشدعة دالله من سنة وثلاثين زنمة ومن نبت الممن "هده النارأولي به وقد أوردابن الجورى هذا الحديث في الموضوعات وقال حسين بن محسد هوابن بمرام الروزي قال أبوحاتم رأيته ولم أجمومنه وسلل ابوحاته عن حديث برويه حسسين فقال خطاً فقيا له الوهم عن قال شغى ال تكون من حسين وتعقيه الحافظ أن حر بانه احتجبه الشحفات ووثقه غيرهماويانه شواهد ونقل عن الدارقطني انه كال بعد ماأوردا لحديث عن عب دالله ن حنظلة مالففاءالاصعرموقوف وروى ابن عساكرفى المتاديخ من أكل درهمار با فهومثل ثلاث وثلاثين زنية رواه عن محدن حيرعن الراهم بن ألي عبلة عن عكرمة عن النعباس (وفي حديث أبي هر الرة) رضي الله عند رفعه (المعدة) بفقوالم وكسرالعين من الانسان مقرالطعام والشراب وتحفف بكسرالم وسكون العين (حوض البدت والعروق الهاواردة فاذاصت المدة صدرت العروق بالعمة واذا مقمت صدوت بالسقم) هُكذاهه في المّه بن قال المراقي وامالط راني في الاوسط والعقدلي في الضعفاء وقال ما طل لا أصل له اه قلت ولفظ الطعراني في الاوسط حد ثناعد الله من الحسن من أجد من أب شعب الحراني حد ثنا يحي من عبد الله البابالي مدئنا اراهم بن حريم الرهاوى عن رُيدِ بن أبي أنيسة عن الزهرى عن أب سلة عن أب هر ره قال قال رسول الله صلى الله على وسسلم فذكر وفيه واذا فسدت بدل ستمت وقال لم روه عن الزهرى الاز مذب أبي

أ أنسة تفرديه الرهاوي قال لمافظ السخاوي وقدة كره الدارقطني في العال من هدزا لوحه وقال مختلف فيمتلى الزهرى فرواءآ وفرة الرهاوى عنه فقال عن عائشة وقال كالاهمالا يصحح فالولا يعرف هذا من كالأم الذي صلى الله على وسلم أنَّ أهومن كالام عبد الماك بن سعيد بن الجدر اله تم قال صاحب القوت (ومثل العكعمتين الدين مثل ألاساس من البنيان فاذا ثنت الاس وقوى استفاع البناء وارتفع وإذا ضعف الأساس واعو جانهار البندان) أي سقعا (ووقع وقد قال تعالى أفن أسس بنيانه على تقوى الا يه) الى آخرها وهوقوله من الله ورضو ان خير أممن أسس ساله على شفاح ف هار فائم اربه في الرجهة (وفي الحديث من اكتسب مالامن حرام فأن تصدق مه لم يتقبل منه وان تركه و راء كأنزاده الى النار) هكذا هو في القوت ُ قال العراقير واه أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعف ولاين حيان من حديث أب هريوة من جنع مالامن وام ثم تصدقه لم يكن له فدحه أحروكان أحره تقلبه اله قلت وهكذا أزرده الجلال في الجامع الكبير (وقدة كرنا جلة من الأخبار) الواؤدة (ف أنباب في كاب أذات التكسية الدي تقدم البل هذا (تكشف عن فضيلة كسيدا الجلال) فأيرا جمع هذاك (وأما الا الرفة دروى أن أأباد (الدرق رضي أَنَّهُ عِنْ الشَّرِبِ لِينَّامِنُ كُنَّبِ عَبْدُهُ مُ سَالِعِنْهِ) أَي عَنْ اللَّهِ (العبد من أَمن الكسب فقال تسكه فت لقوم) أخرجُهُمْ عن بعض الامو والمغيبة (فاعطوف) آماه (فاكتمل) الصديق (أصبعه في قيه و معمل يَقِي مُعْتَى طُنْنَتُ انْ نفسسه ستخر جوقال الهُم ان أعتذر الله عاجلت العروق ومالط الامعاء) هكذا هو فى القوت قال العراقي رواه المخارى من مديث عائشة كان لابي بكرغلام يخرج له الغراج وكان أو بكر ياً كلِّ من خواجه فحاء يومان ي فأ كل منه أنو بكر فقال له الغلام أثدري ماهـ فذا فقال وماهم قال تنت ا تُكهنت لانسان في الجاهلية قذ كره اه قلت وقال أنونعم في الحلية حدثنا أنوهر و من حداث حدثنا الحسن سنسفيان حدثنا يعقوب سفيان حدثناهروس مضمر البصرى حدثناعيد الواحد سوريدعن أسلم الكوف عن مسرف الطب من زيدت أوقم قال كان لان بكر ماول بفل عليه فا ماه لية إطعام فتناول منعلقمة فقالله المعاول مالك كنت تسألني كل ليلة ولم تسألني اللبلة فالحلني على ذلك الجوع من النجشت بذاة المررب بقوم في الجاهلية فرقت الهم فوعدوني فلما كان اليوم مرون بم ماذاعرس لهم فأعطون قالياف ال كدن ان مملكني فادخل مده فحلقه لهمل يتقيأ وحمل لا يخرج فقيل له ان هذه لاتخرج الابالماء فدعابعس منماء فعلى شربد يتقيأسق ري جافقيل له وحله الله كل هذامن أبعل هذه القمة فقال لولم تغرب الامع نفسي لاخر حتها سمعت رسول الله صلى الله علموسل بقول كل حسد سنمن عت فالنار أوليم غَشيت ان سنت شي من حسدى من هذه التمة ور واعصد الرحوين القاسم عن أده عن عائشية نحوه والمسكلوي عود من المسكند عن أده عن جار نحوه م قال صاحب القوف (وفي بعض الاخباراته عليه السلام أخمر بدلك فقال أوماعلتم ان الصديق لايد سل موقه الاطبيا) وليعض النسط لما تعريدان قال قال العراق لم أجده (وكذاك لماشر يعمر) بن الخطاب (وضي الله عندلسنامن الرالصدة بمخاطا) فعلم بذلك (فادخل أصبعه) في فيه (وتقيأ) وهذار وامعالك من طريق وَحِينَ أَسْرُوالُ شَرِ بِ عِر لَبْنَا فَاعِيسِهِ فَسَأَلَ الذِي سَقَاهُ مِنْ النَّ هَذَا ٱلَّذِي فَاسْتِرواله وردعلي ماءة. سماه فاذا ليم من نع الصدقة وهم يستمون غلبوا الحيمن ألبائها فعلته في مقاتى فهوهذا فادتعسل عمريده فاستقاء وكأهدا من الورع (وقالت عائشتوضي القه عنم الذكم لتغطلون عن أصل العبادة والورع إلان الورع بوجب دوام المراقبة ألعق وادامة الحسفر والمراقبة فورث الشاهدة ودوام الحذر بعقب ألتعاة والظافر فلذا كان أصل العبادة ومروى تعوه الورع سدالعمل من لميكن له ورع يصددون المعسة اذا علاج المعبد الله بسائر علهرواه الحكيم الترمذى (وقال عبدالله منعر) بن الحطاب (رضى المعتمما لوصليتم شي تنكونوا كالحناما) جمع حنية وهي القوس (وصمتم حتى تنكونوا كالاوتار) أي في المتعافة

ومثل المكعمة من الدن مثل الاساس من البنيات فاذا ثبت الاساس وقوى استقام البنيان وارتفع واذاضعف الاساس واعوج انهار الشان ووقع وقال الله عز وحل أفن أسس سانه على تقرى من الله الأسه وفي الحديث من اكتسب مالامن حرام فان تعدق به لم تقبل شدوات تو كموراء، كانزادهالي ... النَّار وفدة كرنا جلة من الإنسار في كل آداب الكسب تكشفء فضله الكسب ألحلال (وأما الا أر الفد وردان الصدرق رمى الله عنه شير برامتا من صب سياده غرسا لاعتد ونقال التعليث أدوم فأعطرني فانحسل أمتابعه فيفه وحال افي عمى طننت أن فأسه ستغرج تمالالهم أفي أعتدر اللاعما حلت العروق وتنالط الامعاءوفي بعض الاخمار أنه صل الله علىموسل أخبر مذلك فقال أو ماعلتم أثالصدىقلادخل حوفه الاطسار كذلك شرب محورضي الله غشيمين لين ابل الصدقة غلطا فادخل أصعهو تقارقالت عائشة رمنى المعتهاانكم لتففاون عن أفضل العبادة هوالورع وقالعبدالله نعررضي الله عند لوصلتم حق تكونوا كالحناما وصمتم حتى تمكونوا كالاونار

نم يقبل ذلك منكلم الانورع ما خروة ال امراهيم ن أدهم رحما لله من أدرك الامن (١١) كان بعقل ما يدخل جوف وقال الفضل منعرف مايدخسل حوقه والرقة (ماتقبل منكم ذلك الابور عماس أى مانع عنمكم من الوقوع في معاصى الله تعمالي اذا والوتم كنسه الله صديقا فانظرعند أو رده صاحب القوت (وقال الراهسيم من أدهم) رحمالله تعالى (لم بدرك من أدرك الامن كان يعقل من تفطر بامسكن وقسل مايد شول حوفه) وافظ القوت ورويناعن الراهم بن أدهم عن الفضّ ل متعاض قال لم يتبرا من نبل لابراهم تأدهم رحمالته بالميرولابالجهاد ولابالصوم والصلاة والمانبل عنسدنا من كان يعقل ما يدخل حوف بعني الرغمفن من لمالاتشر بمنماعومرم فقال احلة وهوفى الحلية لاي نعيم مستدمالى عبد الصعدين بزيد قال معت شقيقا البطى يقول اقت الراهم لو كأن لىدلوشر بتمنه ان أدهم في بلاد الشام فقلت الراهم تركت خواسات فقال ما تهنيت بالعيش الافي بلاد الشام أفر مديني وفالسلمان الثورى رضى من شاهق الى شاهق فن براني يقول موسوس شمة الناشقيق لم ينبل عندنا من نبل بالحج ولا بالجهادواءً بأ الله عنه من أنفق من نبل عند بامن زمل من كان يعقل مادخل جوف يعنى الرغيفين من حله (وقال الفضيل) بن عباض رحه الحرام في طاعة الله كأن تعالى (من عرف ما مدخل جوفه كتبه الله صديقاً فانظر عند من تفطر بأمسكين) والفظ القوت كن طهــرالئوب النعس وقال المضيل بنعياض من أقام نفسه موقف ذلق طلب الحلال حشره اللهمع الصديقين ورفعهم بالبول والثسو بالنعس الشهداءفي موقف القيامة وقال بعض السلف اذاصمت فانظر عنسد من تقطر وطعام من تاكل آه لابطهر والاالماه والذنب والصنف قد خلط بين القولين وراعى الاختصار (وقيل لابراهيم ن أدهم) رحمالته تعمال (الانشر ب لانكفره الاالحسلال وقال منماء زمزم قاللو كان لى دلولشر بشمنه) أو رَده القشيرى في الرسالة وهذا من شدة ورعار حسه الله محيى معاذا لطاعة حالة تعالى كان يأى ان مشربه لما كان ويمن الشسجة فىالدلاء والحبال (وقال سغيات) بن سسعيد س أخراش الله الا ان منتاحها (الثورى) رحمالله تعالى (من أنفق من الحرام في طاعة الله تعالى) كان تصدف به أو أعان به عاذيا الدعاءواسنانه لقما لحلال أوغيره (كان من طهرالثوب النعس بالبول والثوب النعس الانطهر الابالماء والذنب لا يكفره الا الحلال وقال انعباس رضي الله وقال يعنى بن معاذ) الراري تقدمت ترجيه في كلب العلم (الطاعة) أي طاعة الله تعالى (خزانة) بالفق عنهمالا يقبل المصلاة امرى ولاتبكسر (من وائن الله تعالى ومفتاحها) الذي تفتم به (الدعاء) أي حسن النضرع ألى الله تُعمالَى فيجوفه حوام وقال سهل (واسسنانها) كذا في النسخ والصواب وأسنانه أي آلمة أح (لقمة الحلال) فالمدار علمها كاان مدار التسعرى لابلغالعد المفتاح على أسنانه (وقالما بنهباس)رضي انته عنهما (لا يقبل الله صلاة أمرئ وفى بوقه حرام) وقد حققة الاعان حي يكون روى عنه أيضامن أكل حواما لم يقبل الله منعصرفا ولاعدلا وتقدم قريبا (وقال) أو يجد (سهل) بن عبد فسهأر بع خصال أداء الله (التسترى) رحمالته تعالى (لا يبلغ العبد حقيقة الاعبان حتى يكون فيه أر بـع حصال) ولفظ القوت الفرائض بالسنة وأكل هذه ألار بع (اداء الفرائض بالسنة) أي كاشرعت وسنت (وأ كل الحلال بالورع) أي باستعماله فيه الحلال بالورع واجتذاب (واجتناب النهي من الفاهر والباطن والصرعلى ذلك الىالممات) أى فن استكمل هذه الاربم فقد الله يمن الظاهر والباطئ تشرف عقيقة الايمان وبلغ درجتها (وقال) سهل أيضا(من أحداث) برى وف الله في قلب والصرعلىذاك الىالموت و (تَكَاشُف ما " مان الصديقين فلاما كل الاحد الالاولايعمل الافي سنة) أوضر ورونقله صاحب القوت وقالمن أحسأن يكاشف وقال بعض العلياء الدعاء مجعوب عن السمياء مفسادالطعمة ويقال ان الله عروجه لا يستعيب دعاء بالنان الصديقين فلاماكل عيدستي يصلح طعمتمو برضيء له (ويقالمن أكل الشهمة أربعين بوما أطارقابه) قالمصاحب القوت الاحلالاولانعمل الافيسنة (وهو) في (تأويل قولة تعانى كلا بلران على قاوجهم ما كانوا يكسبون) قبل غلاف القلب من مكاسب أوضرورة يقالسنأكل المرام (وقالان المباول) عبد الله رحم الله تعالى (رددرهم) من (شبة أحب الحمن أن أتصد فبعائة الشهةأر بعسين وماأطل آلف درهموماتة ألف) درهم (حتى بلغ) ولغظ القوت حتى ببلغ (مَشَاتَة ألف) ومشادقول مالك بن فلموهو تأودل قوله تعالى دىنارترك درهم حوام أحب الى أشاتعالى من ال يتصدف عالة ألف (وقال بعض السلف ال العداماً كل كلا بلران على قلو بهـم أكلة فينقلب) جا (قلب،) اي يتفيرهما كانعلمه (فينفل) أي يُنسد (كاينغل الاديم) وهوالجلد ما كانوا مكسون وقال ان قبل ان يدبغ (فلا يعود الى مله أيدا) وهذا أحسن التأويلين فاقو اسكى الله عليموسل كم من صام المبارك رددرهم من شهة فلممن صيامه الجوع والعطش قيل هوالذي يصوم ويفطر على حرام (وقال سهل) التستري وحمالته أحداليمن أن أتصدق

بمائة الفندوهم ومائة الشومائة الفستى لغ الى سنمائة الفوقال بعض السلف ان العبد ياً كل التنفيقل قلمين كل كإينقل الادم ولا يعود الهسالة المداوقال سهل رضى انتمت من أكل المرام عملتٌ خوارحه شاء أم أبي علم أولم بصاروس كانت طعمتُه حلالاً لها عنده وارحه ووفقت الحفرات وقال بعش السلف ان أول لقمة اكلها العبد من حلال (١٢) لعفر له ما ملف من ذنو به ومن أقام نفسه مقام ذلك فلل الساقط عنه ذنو به كنساقط

و رق الشعرو روى في آثار تعالى (منأ كل الحرام عصبت) عليه (جوارحه) أىعن الطاعات (شاه أم أبي علم أولم يعلم ومن أكل السلف الالواعظ كالذاذا طعمت محلالا أطاعت حوارحه و وفقت) ولفظ القوت و وفق (العيرات وقال بعض السلف ان أوّل بعلس النباس فالالعلماء لقمة ا كلهاالعبد من الحلال بغفرالله) له (ج لما سلف من ذنويه ومن أقام نفسته مقام ذل في طلب تفقدوامنه ثلاثافان كان الحلال تساقطت عنسه ذنويه كإيتساقط ورق الشعير) فى الشتاء اذا يبس نقله صاحب القوت (وروى معتقدا ليدعة فلإتعالسوه في آ نارالسلف) ولفقا القوت وحدثونامن آنارالساف (انالواعظ) والمذكر (كان اذا جلس ألناس) فانه عن لسان الشمطان نفسه للناس (قال العلماء تفقد وامنه ثلاثا) ولففًا القون ستَّلْ أوَّلا عن يَجَالسته فكالوا يقولونُ متعلق واككان سيئ الطعمة تفقد وامنسه تلاثا انظر والل محتاعتقاده والى غرائز عقله والى طعمته (قال كانمعتقدا البسدعة فلا فعسن الهرى سطق فانام فانه عن لسان الشمطان بنطق وان كأن سئ الطعمة فعن ألهوى بنطق وان لم مكن مكن بكن مكن العقل فأنه مفسد العقل فأنه يفسد كلامه أكثر ما يسلح فلا تحالسوه وهذا التفقد والعث طريق قدمات فن عريه فقد بكلامه أكثر عماده لم فلا أحداه (وفي الانعبار المشهورة عن على رضى الله عنموغ سره ان الدنيا سلالها معساب وحوامها عداب) وفي تحالسو وفى الاخسار المشهورة بعضُ النَّسَمُ عَمَالَ كَذَا فَى الْقُونَ (وزاداً أخرون وشجهاعتاب) وسان ذلك في قول يوسف بن أسباط عن على على السلام وغره إوركيم بن إلجراح قال الدنيا عنسدنا على ثلاث من اتب حلال وحوام وشهات فالالها حساب وحوامها الالالماحالالهاحال وشهائها عتاب فحسدمن الدنما مالامدمنه فان كان ذلا حلالا كذت واهداوان كان شهة كنت وجرامها عمذاب وزاد ورعادان كانسواما كانعقابا بسيرا ويؤ يدمارواه البهق من حديث ابنهراله نباخضرة حساوةمن آخرون وشهتها عتاب ممامالامن حاء وأنفقه فأرجعه أنابه الله علمع أورده حنته ومن اكتسب فهامالامن غبرحله ور وى ان بعض المالحن وأنفقه فىغبرحقه أحله الله ذار الهوائ ورب مختوض في مال الله ورسوله له النار الى يوم الفياسة (وروى دقير ظعاماالى بعض الاندال السَّاتِينِ وفع طعاما الى بعض الابدال) ولفظ القوت وحدَّثُ عن يعش الآبدال في قصةً بطول فارياً كُلُّ فِسأَلُهُ عَنْ ذَلْكُ ذ كرهاان بعض العامة من السائحسين رفع اليعشياً من الطعام (فلم يأ كله فساله عنه) أي عن استناعه فقال تعن لاناكل الاحلالا من الاكل (فقال نحن لامًا كل الاحلالاوآلة ال تستقيم قاوبنا) عَلَى الزهد (ويدوم مالنا) وافظ القوت فلذلك تستقنم فأوساو سوم وبدوم على الدواحد (ونكاشف ماللكون ونشاهد الاسموة) ثمقال (ولوأ كاناعماداً كاون ثلاثة أيام حالنا ونكاشف الملكوت لمارحصا الى شيئ بمأعن عليه (من علم اليقين والهراخوف والمشاهدة من قاوينا) في كالم طويل ونشاهدالا منوةولوأ كانا (فقال له الرحسل) في آخره (فأني أصوم الدهر واختم القرآن في كل شهر ثلاثين حَيْدَة وقال له البدل ماتا كلون ثلاثة أباملا مرية) من أللن (التي رأيتي) قد (شربتهامن الليل أحب اليمن ثلاثين حمة في الانسانة وكمة) رحعناالي منعا المن ولفظ القوت في ثلاثين وَكُعة (من أَحْمَالُكُ وَكَانَتْ شَرِيعْلِينْ من طبية وحشسة) ولفظ القوت وكانت والمساخوف والمشاهدة شرية لين أروى وحشة وهي الاش من الوعل وقال بعض السائعين قلت ليعض الإيدال وقد سددته من قاو بنافقال له الرحل فاني كل الحلال بمثل هذا الحديث أنتم تقدر ونعلى الحلال فالانطعمو نامنه ولاخوا أسكم من المسلمن أصوم الدهر وأخثر القرآن لم الجلة الحلق ولم نؤس بذلك لانهم لوا كلوا كلهم حسلالالبطلت المملكة وتعطلت الاسواق في كل شهر ثلاثين من وفقال الأمصار والكنه قليل في قليسل وخصوص في خصوص أومعني هذا الكلام (وقد كان بين) الدل هذوالشرية التي بصدالله (أحدى منبل ويحي منمعين) منعوث البير كربا المفدادي تقتسافها مشهور رأيتني شربتها من اللهل ح والتعديل روى له المساعة (حقبة طويلة فهمره أحسد الدسمعه يقول) ولفظ القوت وكأت معنن فدصف أحدين حنبل في السفر وسنين ولها كلمعدلاحل كلة بأمنه وهوانه قال (افي دراً شأ ولوأعطاني السلطان شيألا كانه أوفير وابه لوحل الى السلطان شيألا ندرته فهميره اعتذر) البه (يعيوفال) انا (كنت أمن قال غز بالدين أماعلت ان الا كلمن الذين

أحب الىمن ثلاثن حيمة ف النمالة كعتمن أعالك وكانتشر شمراينظمة وحشتوقد كانس أحد فدمالله) عرو حل (على العسمل الصالح) فقال (كلوامن الطبيات واعلواصالها) مكذا هوفي القوت ابن حنبل ويحيي بن معن جحبة طو ولة فه عمره أحداذ بمعد يقوله الحيلا أسأل أحدا اسأراو أعملك السلطان شيألا كالمحتى اعتلس وتقدم جعبي وفال كنت أضرخ فقال يحرح بالدين أحاصلت الانتج كل من الدين قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال كاوامن العليبات واجه لواصالحا

وفي الحسرالة مكثر دفي التوراة من لميال من أن مطعمه لم سال الله من أي أواب النران أدخاه وعن على رضى الله عنه أنه لما كل بعسد قنسل عثمان وتهب اداوطعاما الامختهما حذرا من الشهة واحتمع الفضل ان عساض وأن عسة وان المادك عند وهب ان الورد عكة فسذكروا الرطب فقال وهب هومن أحب الطعام الى الأأتى لاآ كاملائمتلاط وطب مكة مساتن ستوغرها فقال لهامن المساولة الانظرت في مشلهسذا ضاق علمك الخبز قال وماسيبه قال أن أصول الضاع قداختلطت بالصوافي فغشى على وهب فقال سفان قتلت الرحل فقال ان المارك ما أردت الاأت أهم تعليه فلا أفاق والسعل أنلا آكل عرا أبداحتي ألقاه فال فكان شرباللن فال فاتتهأمه أبان فسألها فعالتهومن شأة منى فلان فسأل عين غنها وأنهم أن كان لهم فذ كرت فلكا أدنامهن فيه قال بق أنهامن أن كانت ترعى فسكتت فسلم اشرب لانفا كانت توع من موضع فيسمق للمسلن فقالت أَمَّهُ اشْرِبُ فَانَ أَلَّهُ لِعُفُو الذفقالمأأحب أذبغفرك وقدشر بتسه فانال مغفرة

وتقدم بعضه فيأول كلب الكسب (وفي العبرانه مكتوب في التورانس لم يبالسن الن مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النار أدمُ على كذافي القوت وتفسُّدُم قريباً وأشرَتْ هناك الله هَكذا في التوراة (و)روى (عُنْ على رضى الله عنه أنه لم يا كلّ بعد قتل عمَّمان رضي الله عنه ونهب الدار طعاما الانخترما) علمة (حدرامن الشبة) أي حوفامها وروى في در العامل الذي أرادعلي أن يستعمله على الصدقات قال فدعاسطة مختومة المنتفها جوهرا أوتبرافنق معمهافاذابسو يق شعيرفنشر وين دروقال كلمن طعاى وقلت أتختم علىما أمر المؤمنان فقال نع هذا شئ اصعافته أنفسي وأخاف ان بخلط فدهماليس منه نقله ضاحب القوت فالدور وي جماعة من العماية ماشيعوامن الطعام من وم قتل عثمان وضي اللهعنه لانختلاط أموال أهللدينة بتهمياك ومنهم عسدالله متعروسعد وأسامة منزيد وضرائله عنهم قلت وسيأتى معرهذا العامل ما سناده (و) بروى الله (اجتمع فضيل بن عياض و) سفيان (بن عيينتو) عبدالله (ان المبارك عنسد وهب بن الورد) تقددمت واجهسم (فد كروا الرطب فقال وهب هو أحب الطعام الى الاافيلا آكاملا متلاط وطب مكة بساتين زبيدة) هي أم الحلفاء (وغسيرها) وكانت زبيدة فدا شترت عدة بساتن تمكة وأوقفتها في سبل الله تعالى ولفظ القوت مسدة البساتان التي اشراها هؤلاء لعنى الدة واشباهها (فقال اب السارك ان تفارت في مثل هذا صاق علىك الحدز) أي أ كله (فقال وما سدره فقال) ان المبارك (ان أصول الصباع قدا تتلطت بالضواحي) أي القطائع ولفظ القرت أظرت في أصول الضباع عصر فاذا فداختاهات بالصوافي وبازائه فيالحاشسة مانصه الصوافى الموارث التي لاوارث لهاغيرا السلطان فقال (فغشى على وهيب) لماسم هذا الكلام (فقال سفيان قتلت الرجل فقال ابن المسارل ماأردت الاان أهون عليه فل أفاق وهب (قالمته على عهدان لا آكل عبزا أساحتي ألقاء) وهذاقدأ خوجه أفولهم فالحلية فالحدثنا عبداله بنجد بنحمفر والحسن بنجد فالاحدثنا عسد الرجون محدن أدر يس حدثنا محدث وسي القاساني حدثنا زهير تعبادقال كان فضل بعياض وهب نالورد وعدالله بالمارك حاومافذ كروا الرطب فقال وهب قدماه الرطب فقال ان المارك وسهلنانله هذاآ خوه أولم تأكله قال لاقال ولمقال وهيب طغني انتعامة أحنة مكتمن الضواحي والقطائع فتكرهنها فقال ابن المساول وحسك القهة واس فدرخص في الشراءمن السوق أذا المعرف الضواحي والقعاالومنه والامناق على الناس خزهم أوليس عامتما يأتى من قيمصرا عاهومن الضواحي والقطائع ولا الحسيات تستغنى عن القمر فنسهل علنك قال نصعق فقال فضل لعبدا للمعاصنعت بالرجل فقال ابن الممارل ماعلت ال كل هذا الحوف قد أعطسه فلمأأفان وهب قال ماان المبارك دعني من ترخيصك لاحرملاآ كلمن القموالا كإما كالمضطرمن المتة فزعوا انه نحسل جسمه متى مات هز لاحدثنا أتوجحه النحان حدثنا عدالرجن بناال المحاتم حدثنا محدثنا عبدالوهاب فماكتسالي فالعلى بنهشام فال وهب لاس المادك غلامك يضر ببغداد فاللا يبابعهم فالأليس هو ثم فقال الالبادك فكيف تصنع عسر وهداشوان قال فوالله لا أذوق من طعام مصر أبدا فار مذن منه حتى مات وكان شغل بقر ونعوه حتى مات اه الإنكان وهب شهر ساللين فأتته أمرأة للوفا القوت أمه (بلين فسألها) من أن هو (فقالت هو من شأة بني فلان فسأل عنها) آي تلك الشاة (وأنه من أن لهم فذكرت) ولفظ القوت عدقوله بني فلان فالومن أس لهد فنها قالت من كذاؤكذا فرصب (خلي أدناه من فيه قال) قد (بق) شي (انهامن أين كانت ثرعى فسكنت) فقال النجريني فقالت هي ثركى مع غنم لابن عبسد ٧ الهاشمي أمبرمُكة في الحي (فإرشر به لانبيا كانت ترى في موضع المسلين فيسمحق) الايعل في انتربه دوم م فهم شركاني فيه نقالت أمه الله بكان الله بغفز ال فقالما أحسان بغفر في وقد شريته فالملمغفرة عصمة) أخرجه ونعمر في الحلمة فالبحد ثنا أو محد بن حيان حدثنا أحدين الحسين حدثنا أحديث الواهم حدثني ألو

وكان شرالسافيرجه الله من الورعن فقسل أه من إن ياكل فقال من معت تأكلون وليكوزليس موز ما كل وهو سكى بمن ما كل وهي اضحال وقال مدأقصر من دولقمة أصغر من لقمة وهكذا كانوا محترزون من الشمات (أصناف الحلال ومداله) أعل أن تفسيل الحلال والحيرام اتمانتولى سانه كتسالققه ويستغنى المريد عدن تعاويله بان بكونله طممشمسة بعرف الفئدي حلهالاما كلمن غبرهاقاما من شوسم في الا كلمن وجوءمتف رقة فيفتقرالي عالم الحدال والمرام كامكا فصلناه في كتمسا لفقه وتحن الاتنائسيرالى عامعها ساق تقسم وهو أثاليال انحاجرم المالعني فيعمنه أولخلل فيحهما كتسايه *(القسم الاول) *الحرام لمفة في عنه كالله واللهز و وغسيرهما وتفصيلهان

الاعمانالأ كوله علىوحه

الارض لاتعدو ثلاثه أقسام فانهاما أن تبكون من

عددالله أحد من نصر المروزي قال سمعت على من ألى بكر الاسسفوا بني قال اشتهس وهسساسنا غساء ته خالته يه من شاة لا ل عيسي بمن موسى قال فسألها عنه فأخبرته فأبي ان يا كاء فقالت له كل فأبي فعاودته وقالت له اني أرحوان أكاته ان بغفر الله لك أى باتماع شهوى فالوفعال ما أحسان أكاته وان الله غفر لى فقالت لم قال ان أكره ان أنال مغفرته عصيته (و) قد (كان بشر) من الحارث أنو نصر (الحاني) وحد الله تعالى تقسيمت ترجمته (من الورعين) يستل عن الحالال فيعز زه (فشيل له من أبن تأ كل) ما أ ما فعم (فغال) من (حدث تأكاون ولكن ليس من بأكله) هو (يَبَكَّ تَن بِأَكُلُ و) هو (يَفْضُلُ وَقَالَ) مُرة في رواية أخوى عنه ولكن (بدأ فصرمن بد ولقمة أصغر من لقمة) فقله صاحب القوت (فهكذا كانوا يْحْرِ رْ وَنْ عَنْ الشَّمْهَانَ رَضَيَ اللَّهُ عَنْهِمِ ﴾ وقد بقي هنا مما يتعلق بالباب بعض مالم يذكره الصَّمنة في وهو مذكو رفى القوت به في ذلك فالشعب ن حرب لا تعقردانها من حلال تكسبه تنفقه على نفسك وعمالك وعلى أخر من الموالل فلمله لا يصل الى حوفك أو حوف شرك سي يغفرك و يقال من أكل حلالا وعلى في سنة فهومن الدالهذه الامة وقال يوسف من اسباط لشعب بن حرب أشعرت ان الصلاة حماعة سنة وان كسب الحلال فريضة قال نم وقد كان الراهم بن أجهم بعسمله و واخواله في الحصادفي شهر ومضات وكان مقول لهم الصوافي علكم النهار مني أأكوا حلالا ولاتصادا بالدل فأن لهم ثواب الصلاة في حماعة وأحرااصلن بالدار وقال بعض السلف أفضل الاشماء ثلاثة عل في سنة ودرهم من حلال وسلاة في صاعة وقال سهل من لم تكن مطعمه من حلال لم تكشف الحاب عن قلمه ولم تروم العقو مة عنه وما سالي بصلاته وصامه الاان بعقو الله عنه وقال الماحور امشاهدة المكوث وهيواعن الوصول بشيش موء الماحمة وبذاء الحلق وقال مرة بالله عوى وكلك يقول بعدالثلاثما تهسنة لاتصم التوبة لاحدقيل ولمقال بفسدا لحيز وهم لابصرون عنه وقال بعض العلااءاء عجو بعن السماء بنساد الطعسمة وقال حاحة من السلف الجهاد عشرة أجزاء تسعة فيطلب الحال وقال على ف الفض اللاسه ماأستان الحلال قامل وعز فقال الني وان عز فان قليله عندالله كثير وقال ان المبارك من صلى وفي بعلنه طعام من حوام أوعلى طهره سالمامن حاملاتقسيا صلائه وقال بوسف من اسباط وسلمان الثوري لاطاعة للوالدين في الشهمة وقال الوسلميان الدرائي وغسيره من العاساً علا يفلون استصامن طلب الحلال وفي لفظا آخرين أنف من كسب الحلال وفي وجه النفسيم في قوله تعالى فان له معسقة منكاقيا هوا كل الحرام كاقدا في قوله تعالى فأنحسنه سماة طبية قبل أكل الحلال ورزقه وكان بشراذاذكر الامام أحد يقول قد فضل على شلاث وذكر أنه رطلب الحلال لنفسعولفعره وأناأ طلبه لنفسى * (أصناف الحلال والحرام)

أى أنواع كل منهما (وصداخله) جمع مدين وهو الباب الذي يتوصل منسه الي معرفة الحلال وتدير من المحلولة المجلسة المتعققية المؤلفة المجلسة المتعققية المجلسة المجلسة

(أومن النبات أومن الحيوان أما المعادن وهي أخزاء الارض وجسعما عرج منها فلا عرماً كله الامن حدث بضر الاسكل في بدنه إمافي الحال أومتوقع في الماك (وفي بعضها ما يحرى بحرى السم) فعرم تناوله (واللبز) الذي هومدار القوت (لو كان مضراً) بالبدن (لحرم أكله والعلم الذي بعناداً كله) تأكله الجبالى غالبا (العرم الامن حيث ألضرو) البدن وذكر بعض العلاه ان الوثر في الحواص مؤذَّ وعرم استعمال المؤذى إلكن لاخصوصية العوام بل بقية الجسمة كذلك يحرم استعمال ما يؤذيه وهو طاهرلكن تعرب ألودى المسسد مطالقا يحتاج الى تعديد الاذابة مقدومعاوم عناز مهامم أيحل وأن آذى العادن كالمر والعابن اذا به منف في أومتوقعة أومفانوية في الغالب في المستقبل كافي في المغر ومطلق الشب م وتحوذاك من الثهر من المياحات المتفق علمها بهوان أحرت وفها ألضاولو بعدسين كالمشعف البصر أواليا، ومع ذلك فليس كل مؤذيحرممع ماقدمناه معلوم البقرفتأمل ثم النالطين أنواع منهاالارني وهوالمجاوب منجال أرينية ومنهاالاصفر ومنهاماعك من حلب ومنهاما سخر بمن القمع وهوالذي و حدمعه في الحصاد ومنها الملين الحراسياني وموأسض وطين النيسابوري ومنهاالر ويحوالفارسي وطين شاموسي وهذه الانواع مضرة ومنهاالعابن الخشوم الذى يعلب من اسون احدى والرقبرص ونوع آخومنه يحلب من ورقافلسا من للادال وم وكاذهما مطبوعات بعلاب عالم اهب فهمالانضرات بل الاشير بانفراده يقوم عضاء الثرياتى والفاز وفى فسنبغى ان يكون هذا ثلا يعرم أكهما لانتفاء المضرة وغالب أفواء مماعدا الانعوس يسد محارى العروق شديدالبرد والبس قوى القعفيف ورث نفث المدم وقروحه وقداسندل بعض المتهدين في تعريم أكاه بقوله تعالى كلوا عمافى الارض وعاقال كلوا الارض وقدور ونف النهىء وأكاء انسار الاانهالاته فن ذلكمار وادابن عسا كرمن حديث أبي امامة من أكل الطين حوسب على ما نقص من لوله ونقص من جسمه وروى الطعراني في السكير من حديث سلمان وابن عدى والسهق من حديث أي هريوه من أكل المائن فكاعدا أعان على قتل فلسسه قال ابن القير أحاد بث المائ كلها موضوعة الأصل لها وقال العراق لا است فهائي وقال الحافظ حمر استنده فها واليسيف ما شت وعقد لها البهني بالوقال لا يصعر منها شيُّ (وَفَالْدَةَ وَلِنَاا مُهَالاتَهُ رِمِنعَ أَنْهَالاتَوْ كَلَّ اللَّهُ لَوْ وَقَعْ شِيُّ مَنْهَا في مرقة طعام مأتَّعُ أَيْسِر بحرماً ﴾وكذا في شراب (وأماالنبات) وهوما يخربهمن الارض من النابتات سواه كان له سان كالشعرا ملا كالعم لسكن خص عرفاء الاساقة (فلا عرم منه الامان بل العقل) أي يفعله أو يفسده (أو ربل الحداة) أي يدهما (أر) مزيل (العمة) وقد نص العامري وأن مزه في تنسير بهماعند قوله تعالى هو الذي خلق لكمافي الارض حيفا أى نبان الارض محول على الاباعة حتى وددليل على الغر موقسة عرهما عالم كن فعه بهمكذا وحدت هذه الطرارات ضر رعلى البدن كالداني فانه فتال وأكل الحرمل مدنو فافانه فتال وقيده الصنف بمبائز بل أحدا الثلاثة شم فسروفقال (فريل العقل البنير) مثال فلس هونيات مستعلط العقل وورث ألمبال ووعدا أسكر فانماع المناراداه مصيحه اذا شربه الانسان بعددُو به ويقال انه يورث السبات (والخر)وهواسم ليكل ماخام العسقل (وسائر السكرات) وفي الفروق القراف من قواعده المسكرات والرقدات عما تلتس حقائقه مما على كثيرمن الفقها والفرق بينهماان التناول منهااما أن تغيب منه الحواس أولافان غابت منه الحواس كالبصر والسمع واللمس والشم والذوق فهوالمرقد وانتام تفسيعه الحواص فلايخلوس التحدث معه نشوة وسرو وعند المتناولياه أملافات مسدث ذاك فهوالمسكر والافهوا المسسد فالمسكر هوالمغب العقل مع نشوة وسرور

كالهر والزرة وهوااهمول من العمم والبتع وهوالعمول من العسل والسكركة وهوالمعمول من الدرة والمفسد هوالشوش للعقل مع عدم السر ورالفالب كالمنع والسكران اه وهذا الفرق الذي ذكره هو

المادن جسرمعدت تعاس هوالمكان الذي تستخر برمندا لجواهر من عدت بالمكان اذا أفام يه سمى به لان أهل يقبونه الديف والشناء أولان الجوه والذي تطقما للمفيسه عدن به (كالمخ والعلين وغيرهمنا)

وغيرهماأومن النبات أومن الحيوا اتأت أما للعادث فهي أسؤاء الارض وجسعما يخر بومنها فلاعرم أكاءالا من حث أنه دف بالا كل وفى بعضها مأسحرى بحرى السم والخزلو كانمضرا الرم أكله والعان الذي بعنادأ كالانتعرم الامن حست الضرو وفأئدة قولنا اله لا يعرمم اله لا يؤ كل الهلو وقع شي منهاني مرقة أو طعامماتع لمنصريه يحرما وأماالنيآن فلابعرممنسه الامائز بل العقل أويزيل الحماة أوالعصة فزيل العقل البنج والخروسا وللسكرات

بالاسل ولتأمل فيمعناها

المصوليه عند المالكة وقد الرما الناط السني وأهما المنوقة وهولا بخالف قواعد الشافعة في المواهد في الجواهر المنافعة في الجواهر المنافعة في الجواهر المنافعة والمنافعة في الجواهر المنافعة ومن المنافعة والمنافعة والمنافع

رَمَهُ السدَامَةِ شَارُ لِوهَا أَنَّهَا * تَعَلَى الهموم رَاَسَوْفَ الفَمَا عدقوا سرتِ بعقولهم فتوهموا * أن السرور لهم جها تما ملبقهم أدياتهم وعقولهم * أراً ش عادم دينه مغمًا

مُ قال القرافي و بالله وقد التقدُّمة علم الدان الحشيشة مفسدة وليستُ مسكرة الدحمين أحدهما الأعد من بأكلها يشتد بكاؤه وصمتموأ ماالمسكرات كالجرفالا تسكاد تعد أحداثين بشريج االاوهومسرور وثائمهما اناتعد شراب الجرتكترعر الدهم ووثوب بعضهم على بعض بالسلاح ويهجمون على الامو والعظامة التي لا يهمهمون علىها عله المحمو ولا تحدا كاة الحشيشة اذا اجتمعوا يحرى بينهم شيء من ذلك بل هم همدة سكوت مسيتون لوأخذت قساشهم أوسيهم لم تجدفهم فؤة البطش الثي تحدها في شربة الخريل هم أشسبه شيُّ بالنَّا عُرَفِيل هذن اعتقد بالنَّوامن الفسدات لامن المسكر ات فلا تعين فيا الحدولا تبطل ما الصلاة بل يحب فهاالتعز بروالز وعن ملابستها فتنفر دالمسكرات عن المفسدات والمرقدات شلائة أحكام الحد والتنعيس وتعر بمالسير وأماالرفدات والمفسدات فلاحد فهاولا تعاسيقن سلي بالمهمعه أوالافيون المتعلل صلاته اجماعاو يحو زتناول البسيرمنها في تناول حية من الافيون أوا لبني أوالسكران ارمالم مكورذاك فدرا اسل الحالفة أثير فى العقل والحواس أمادون ذلك فائز اه نص القرافي في القواعد وقال غده وأماما مفطر العشل فلاخلاف في تحريج القدر المطرمن كل شئ ومالا يفطر من المسكر كايلهط ولقوله عليه الصلاة والسلام مأأسكر كثيره فقليله حرام وانمانصوافي اوقفناعليه على حلبة اليسيرفقط منهادون مابلغ بصاحبه غبوية فعرم للاخلاف وعلى الاطلاق وفي بعض كتب الشافعة وأما الحشيشة وتسهى القنب الهندية القلندوية فإرسكام فهاالائمة الاربعة ولاعلى فالسلف فانهاله تكن في زمانهم واغداظهرت في أواخو المائة السادسة والسابعسة وأختلف فعهما هلهى مسكرة فعب فبها الحدأ ومفسدة للعقل فعيب التعز و والذي أحسوعلمه الاطساء انهامسكرة وبهحزم الفقهاه وصرحه الشجر أنواسحق الشسيرازي في كتاب النذكر في اللاف والنووى في شرح المهذب ولا يعرف فيه خلاف مند الشافعية قال الزركشي ولم أرمن فهدا الاالقرافي فيقواعده فقال فال بعض العلماء بالنبات في كتهم الماسكرة والذي يظهر الهما مفسدة وقد تفافر فالادلة على ومتهافق صحيم متسلم كل مسكر حوام وقال تعالى و يحرم عامهم الحياثث وأى حبيث أعظم مما فسدالعقول التي اتفقت الملل والشمرائع على اعداب مغظها وقال النووي في شرح الهذب يحو زمنها السعر الذي لا يسكر يخلاف الحر والفرق ان المشيش طاهر والخرنجس فلابحو زقاله المحاسة ورد الزكشي بأنه حمق الحد بشماأ سكركثم وقلله حرام فالوالحداله لايحوز تناول شيءمن الحشعش لاقلسل ولاكتبر وأمآقول النو وى ان الحشيشة طاهرة غير تنعسة فقطع به ابم دقيق العيدوسكى الاجاع اه و (تنبيه) وحث يذكر ون الحشيشة فان المرادم احشيشة البنيروه والمرادمن قول المصنف

ومزيل الحياة الحدوم ومزيل العنائلادية في ضيروقها وكانجوعها وسم الخالصر الاالم والمكرات فان الذي لاسكر منها إعداد والمعاقدة المعاقدة وهي الشدة خرج عن كوفي الاسكر خرج عن كوفي العالمة أوالفنة في الماسم فاذاً فر بل العقل النيخ وقد معطى الخر اللاهتمام به حتى ذكر يعضهم فيسمالة وعشر ترمضر تدينه و يدند ولقد أحسن من فال دنه العيل بدرة فالمنافق على المشار عدرة فالماذا بها باستام اقديتها محشيشه

درة العيقل شرة فليادا بها السفها العقبا العشيسية

فاذا فدعك ذلك فباوقع في بعض كتب السادة الشافعية وغيرهم من الفرق بينها وبين البيم غيرسديد (وأماالحيوا لمان فتنقسم الدمايؤ كل والى مالايؤكل وتفصيله في كلف الاطعمة) من احتلاف أنوال الائمة وجا (والنظر عليل في تفصيلها لاسميافي العلم والفريبة وحدوا نات العروالنص) كل ذلك مودوع في كنس الفقه ولاين العماد الاقفهسي كلف فيما عمل من الحدوانات ومالا على وأبسط منه كال حاة الحدوان الدميرى فقدأ لحادفي أحكام كل حدوان غرب واختصره الحلال السيوطى وسماه دنوان الحدوان واستدول علمه فهاأ شهاء حسنة تلتى بالذاكرة (وماسحل أكله فانماس اذاذ بمذعا شرعها وروي فيهشر وط الذاج والأله) التي يذيمها (والمذيم) أي موضع الذيح (وذلك مذ تحور ف كأب المسيد والذباغي) لا مليق بهذا المكتاب النعاويل فيه (وماليذ بحذ عاشريما) معرم اعاة الشروط المذ كورة (أو مات) حنف أنفه (فهوسوام ولا يحسل) مناوله بالا تفاق القوله تعمالي سومت عليم المينة والدم الاسو (الا مينان المملئوا خراد) فانم ماخص امن عوم الاسمة كاخص الكيدوالطعال من عوم اللم روى الحاسكم والسهق من حسديث ابن عروفه أحلت لنامشنان ودمان فاماللتنان فالحوت والجراد وأما الدمان فالنكيد والطمال وقدر ويموقوهاو معماليهني ثمقال وهوفي معنى المسند واناقال النووي وهو وان كان الصعروة في لكنسه في حكم الرفوع اذلا قال من قبيل الرآى ووقع لان الرفعة في سيال هذا الحدس الخوت دل السمك واعترصه الذهبي بعسدم وروده وكانه أرادعدم شوته والافقدروا هاان مردوره في تفسيره بهذه اللفظة وفي اسسناده تكارة والمرادما خوت حدوان الحرالذي وكل والمسم ممكاوكان على غيرممو رته مالكارة ولوطفا خلافا لاي حنفة في الطافي مستدلا بما أخرجه أوداود وان ماسه من مدين عار ماألي العراو حروعنه فسكاوه ومامان فسه وطفا ولاتا كاوه أعما الكشف عنه الماءفات بفقدان ألماء وطفاأى علاو حدالماء وقال الطعاوى قوله تعالى ومتعلكم المنة عامنص منه غيرالطافي من السمك بالاتفاق وبالحديث المشهور والطافى يختلف فدفية بداخلافي عوم الاسمه وأمأ الجراد فالال هيه مات باصطياد بقطع وأس أم غيره أم حتف أنفه وقد نقل النو وي الاحماع على حل أكله واستنق إن العربي حرادالا نداس وقاللا عدل أكاه لضروه وقال النووى في الروضة وأماللتات فكاها تعسة الاالسان والجراد فانه ماطاهران بالاحماع والاالا دى فانه طاهر والاالجنين الذي وحدمتا بعد ذُكَاةُ أمه والصيدالذي ذكاتُه v فانهماطاهران بلاخسلاف اه تُمَال الصنف (وماني معناهما) أى السهان والجراد (ما يستعيل من الاطعهمة كدود النفاسو) دود (الحسن) أى المتولد فهمافهما طاهران أيضا (فان ألاحترار عنهما غير بمكن الكثرة الوقوع ووفور الصرورة (وأمااذا أفردت وأكات له كمهاحكم الذباب) هوهذا الطائر المعروف من الحشرات سئل بعشهم لم سمى الذباب فقال لانه كليا ذبآب وقوادهامن العفونات والعرب تحعل الذباب والفراش والنحل والزنبو روالناموس والبعوض كلهامن الذباب وقال حالينوس انه ألوان فللابل ذباب والبقر ذباب والغيل ذباب وأصله دود صغار تخرج من ابدائهم فتصمير ذبابا وزنابر وذباب الناس متوامين الزبل وتكثراذا هاحت ريجا لحنو بوعظتي في تلك الساعة وإذاهاحت ريح الشميال تعم وتلاشي وهومن ذوات الخراطيم(والخنفساء)فنملاءحشرة معر وفةوضم الفاه أكثرمن فتعهاوهي بمدودةفهما وتقع علىالذكر والأنثى وبعضالعرب يقولىفى الذكر تعنفس وزان جنسدب بالفتم ولاعتنع الضموهوالقياص وبنواسد يقولون خنفسة فىالخنفساء كانهم جعساوا الهاه عوضاعن الالف وألجمع خنافس (والعقرب) معسر وفعاد يقال للذكر والانثى

وأماالح والانفتنعسمالي مانؤ كلُّ والى مالانؤ كلُّ وتفصيله في كاب الاطعمة والنظر بطول في تغصما لاسمافي الطبور الغرسة وحبوانات العرواليحروما ععل أكاممنها فاعلانا ذبحذتعاشرعما روعيفه لمروط الذابح والاكة والمذيح وَذَاكُ مَذَ كُورِ فِي كَابِ الصد والذباغ ومالم نذبح أذيحاشه عباأومأت فهوحوام ولاعط الاستنان السمك والجسوادوفي معتاهما ما يستسل من الاطعسمة كدودالتفاح والحل والحن فات الاحترار منهما عرتمكن فامااذا أفردت وأكات فكمها حكم الذباب والخنفساء والعقر ب

الاهنابياض بالاصل

وكل ماليس له نفس سائلة) أى دم سائل (ولاسب في تعرعها الاالاستقذار) أى وجد الم اقذرة فلا عبل الطبيع المها (ولوليكن) ذلك (لكان لا يكان الكره واذاو حد شخص لاستقذرها لم التفت الى مصوص طبعمه) فأنه نادرُلاحكيله (فانهماالفُعقت بالخبائث لعموم الاستقذار فيكرهأ كلها) والخبائث جمع خدثة وهوالمستسكزه طعمه أأور تعهومة الخباثث وهيالتي كانت العرب تستخيثها مثل الحبة والعقرب كالوجم الفاط) وهوماترل من الانف (وشربه كره ذلك) أى الدستقذار قال ف الروضة المنفصل مُن ماطن الحيدان الله مكرله العيماء واستدالة في الماطن والما وشير وشيما كالعاب والدمع والعرق والخاط فلهحكم الحبوان المترشع منه آن كان تعسا فتعس والافطاهر وليست المكراهمة لنعاستهافان انهالا تنحس بالموت اذأم روسول الله مسلى الله عليه وسسلم بان عقل الذباب في الطعام اذا وقع فيه قال العراقي رواه العناري من حديث أبي هريرة اله قلت ورواه اسمأحه أيضا ولفظهما الداوقع أأذياب في شراب أحدكم فلنفمسه ثرلمنزعه فان في أحدى حناحسه داءو في الاخوى شفاء والشراب أعمر من ماء أوغيرمس الماثعات وفرروانه انهماحه اذاوقعرفي العاهام وفي أخوى في اناء أحدكم والآناء تكون فدمكل ما كولومشم وب وفيروانة فلمقله زادالمامراني كله وفيروانة النفاري فاسترعه ويقال مقله في الماء أوغم مقلا اذاغسه فيه (ورعما يكون) الطعام (حاراو يكون ذلك) أي عسمه فيه (سسموته) وتازعه بعضهم فقال انالقل لاتوجب الموتفهو للمنعمن العدافة وانسلم فالحاق كلمألاهمله ساثل يغفرفه وقال التوربشق وفى الحسديث انالماه القليل والماتع لاينعس توقوع مالانفساله سائلة لان عسه يفضى اوته فاوتحسه لماأمريه ولكن بشرط ان لا نغير اه وفى الروطة النووى وأما للية الى لادم لهاسائل كالذباب وغيره فهل ينحس الماعوغيره من الماثعات اذاماتت فها فده قولان الاظهر لا يتحسه وهذا في حيوان أجنى من المائع أمامانش، قدة لا يتحسه ملائد لاف قاواً مُو برمنه وطر سوفي غيره أورد البه عاد القولان فان قلنا ينجس آلمائع نهى أيضا تعسمة وان قلنالا ينعسه فهي أيضا تعسمة على قول الجهور وهذاه والذهب وفال القفال لست نحسة تملافرق في المركم بنعاسة هذا الحبوان بن ماتوادمن الطعام كدودانفل والتفاح وبين مالا يتوادمنه كالنباب والخنفساء لكن بختلفان في تنعيس مامات في وفسوارا كله فان غير المتواد لايحل أكلموفى المتواد أوحه الاصوبيسل كالهمم ماتوادمنه ولايحل منفردا والشاني على مطلقا والثالث بعرم مطاقا والاوجه سارية سواء قلنا بطهارة هذا الحدوان على قول المقفال أو شحاسته على قول الحهو و قال النووى ولو كثرت المشقالي لانفس لهاسائلة ففسيرت الماثع وفلنالا ينعسمه من غيرتفير فوجهان مشهوران الاصم ينعسم لانه متغير بالنعاسة والشاني لإينعسه ويكون الماءطاهرا غبرطهور كالمتغسر بالزعاران وقال امام الحرمين هو كالمتغبر بماء الشحر والله أعلم اه (ولوغرت غلة أوذبابة فى قدر) طعام (لمحساراتها اذالستقدر) عند الطبائع (حرمه اذابة له حرم أرينس ستى يعرم بالنعاسة وهذا مدل على انتعر عدالاستقذار) لا انعتسة (ولذ الناتقول لورضع مزه) مَبَانُ (من آدمي ميت في قدر) طعام (ولو وزن دائق) قد تقدم تحر موه (حرم السكل لالحاسة فالتعييم في المذهَب (ان الآدمي لا يُحْسِ بالموِّت) خسلاة الذي حنيفة (وليكن لان) كامتحرم احستراماً إنَّه (لااستقداراً) وقد تقدم عن الروضية استثناءالا ٌ دى من المئنات وقال فانه طاهر على الاظهر (وأما ألحوانات الما كولة اذانعت بشرط الشرع) على ماسن في الصدو الذباع من كتب الفروع (فلأعل جسع احزائها بل يحرم منها الدموالفرث وكلما يقفى بعاست منها) فقدروى أوداودفى كأل الراسل من مسل محاهد انه كرموسول الله مسلى الله علىموسيلم من الشاة سمعا المراوة والمثالة والفدة واسلماء والذكر والانشن ورواه محد منافحس في الاستارين أبي حنيفة عن الاوزاعي عن واصل بن أبي جدلة عربتعاهد نساقه وزاديعدالانشينوالدموكان الني صلى ألله علىومسسلم يتقذرهاور واء ابن خسرونى

وكا مالس له المن سائلة لا سب في نعر عهاالا الاستقذار ولولم مكن لمكان لا مكره فان وحد منص لاستقدره للتفثالي تصرص طمه فأنه القعة بالخبائث لعموم الاستقذار فبكره أكاه كاله جمع المفاطوشرية كرمذاك واستالكم اهذانعاستها فان العميم المهالاتعب عالمت اذأمررسول اللهصل الله علىموسل بأن عقل النباب فى العاهام اذا وقعرف مورعها مكون عاداد مكون ذلك مسمونه ولوغرت علة أو ذبابة فيقدول بعساراقتها اذا لمستقذر هو حرمه اذا بق له حرم ولم ينعس حسق يحرم بالفعاسة وهذا بدل على ان تحر عه لارستقذار واذلك نقول لو وقم حزمين آدمي مت فاقدر ولوورندانق حوم السكل لالفعاسته فان الصيم أنالآ دىلانعس بأأوت ولكن لانأ كله محرم احتراما لااستقذارا وأما الحرانات المأكراة اذاذعت بسرط الشرع فلاتعل جسع احزائهاس معرم منهاالدم والفرث وكل مأ يقضى بنعاستهمنها

سندمين طريق محسدين الحسن وزادوكان يحب من الشاةمقدمها ورواه البهق من طريق سفيان عن الاوراعي وقال واصل بن أبي جيلة لم تثبت عدالته ورواءابن عدى والبهي أرضامن طريق عرين موسى منوحسه عن محاهد عن امتعباس شمقاله السهق وعرضعيف ووصله لا يصووروا والطعراني فالاوسط عزائ عروفه معى الحانى وهوضعيف وروى إن السي فالطب النبوى من حديث ان عباس كان بكره المكامتين لمكانهما من البول وسمنده ضعيف فالمرارةمن ماء في حوف الحموان فها ماء أخضر وهي لكل ذيروح الاالبعير فلامراوة له وقال القتي أزاد الحسدث ال يعول الرادة وهو المساد من فقال وأنشد

فلاتهد الامن ومايليه ، ولاتهدن معز وق العظام

كذا في الفاثق قال في النهاية وليس بشئ والمثانة مجسع البول والحبياء عمد ودة الفرج من ذوات اللف والحافر والانشيان الخصيتان والغدة بالضم لحم يعدث تحنداه بين المصموا لجلد يتعرك بالتحريك والمراد بالدم غير المسقوح لان العلب والسلم بعافه وايس كل حلال تعلب النفس لا كله وقال الحطابي الدم حرام اجماعا والمذكورات معممكروهة لامحرمةوقد يجوزان يفرق بن القرائن التي معمعها نظم واحد مدليل يقوم على بعضها فعكرله مخلاف حكم صواحبانه اه ورده أوشامة اله لم برديالهم هذامافهمه الحطابي فانالهم المحرم بالأحماع فدانفصل من الشاة وخلت منه عروقها فكنف تغول الراوي كان بكرمين الشاة بعنى بعد ذبحها سبعا والسبع موجودة فهاوا يضا فنصبه صلى الله على وسلم يحل ان توصف انه كرهشاً هومنصوص على تعرعه على الناس كافتوكان أكثرهم بكرهه تبل عبر عدولا يقدم على أكاه الاالجفاة في شفاف من العيش و حهد من القلة وانماوحه هذا الحسد مث المنقطم الضعيف أنه كره من الشانها كاندمن احزائها دمامنعقدا عمايحل أكاه لسكونه دماغير مسفوح كافت خبر أسلت لنامتنان ودمان فكانه أشار بالتكراهة المالطمال والكبدلماثيث انه أكله اهوانك كروأ كل الكايتن وهما لتكل حدوات مثبت ذرع الوادلقريهما من مكان البول فتعافهما النفس ومعذلك يحسلأ كاجما لابل تذاول المحاسة مطلقا محرم ولسكن ليس من الاعدان شئ نحس الامن الحدوا مأت وأعامن النبات فالمسكر أت فقط دون مارز بل العقل) أو يخدر (ولاسكركالبنج) وتقدم عن الزركشي وغرو النقل عن الاصاب قى وتقدم أيضًا كالم القرافي في الكارة كونه مسكراً المحعلة من الفسدات (فان تحاسة المسكر) لعنه وصفية قده (تغليظ للز حيمنسه لكونه من مظنة الفسوق) أي عمله عليه أومهما وقعث قطر أتمن النحاسات أو حُرمتن نتحاسة حامدة في مرفة أوطعام أودهن حرم أكل جيعيه كالتخاله ف سائرا حزائه وفي الخبرستل رسول القصلي القعليه وسلم عن فارة وقعت في بمن فياتت فقال لأنا كاوه ﴿ ولا عرم الانتفاع مه لفرالا كل فعو والاستصباح بالدهن التحس وكذا طلاء السفن والميوانات صرح به الاصحاب وروى في الحديث المتقدم أيضا قال ان كانجامدا فالقوها وماحولها وكلوه وان كأن ذائبا فاستصفوانه وعن جاعةمن علاءالكوفة لابأس بشحوم المتة تدييغها الحاود وتطل مهاالسفن وقدر ويعنه حديث مسندوهو يحة لمن يرتفق بهافيمالا يطعرولا يليس الاآن يضطر السافيتنا ولمعدار الحاجة وتقدم الجث في ذلك في ماب البهوع في المحكَّاب الذي قبل (فهذه محامع ما يحرم الصيفة في ذاته) ومسائل هذا الساب مستوفاة في الفروع الفقهمة ولا يليق التعاويل فها في هذا الموضع (القسم الشائي ما يحرم لخلا من حهة (مُباتَ الدِهلِيوفية ينسم النفار) ويحتاج الى التفصل (فنقول أُخذُ المال أماان يكون بأخت اللماك) هوالذي ملكه باختياره (أو بغيراختياره فالذي بغيرانسَّاره كالارث) وهوماعك من قبل مو رثه شرعًا (والذى اختماره اماان يكون)علوا (من عرمالك) له (كنيل المعادن) التي في اطن الارض (أو يكون مُن مالك)فالنفارفيه (والذي يؤخذ من مالك فامان يؤخذ قورا)عليه (أو يؤخذ تراضيا) منع (فالمأخوذ

بل تناول النعاسة مطلقا محرمولكن لنس في الاعمان شي محسره تعس الامسن الحبوانات وأمامن النبات فالسكرات فقط دون مأمريل العقل ولاسكر كالبنية فأن تحاسة المسكر تغليفا لأزح عنده لكونه في مفلندة التشوف ومهما وقع قطرة من النعاسة أوحوَّه من تعاسم حامدة في مرقة أوطعام أو دهن حرم أ كل جمعه ولا يحسرم الانتفاع به لغسير الاكلفتعوز الاستصباح بالدهن العس وكذاطلاء السفن والحبوا بانوغيرها فهذه بجامع مايحرم لصفة فاذاته و[القسم الشان ماعرم الحلل فيجهة اثبات البدهايمه) بدوفيه يتسع النظر فنقول أخذالمال آما أنكون ماختمار المالك وبغيرانساره فالذى مكون بفرائمساره كالارث والذي بكون باختساره اما أن لايكونسن مالك كنسل المعادن أو مكون من مالك والذى أخذمن مالك فاما أن وخدلة قهرا أو يؤخذ تراضا والمأحوذ

بعوض كالسع والصداق والاجوز اماأن يؤخذ بغسيرعوض كالهبة والوصية فيصل من هذا السياق سنة أنسام (الاول) ما يؤخذ من غير مالك كنيل المعادن واحياه الموات (٠٠) والاضفاء دوالاحتمان والاستقاعين الانهار والاحتشاش فهذا حلال بشرط أن لا يكون المأند ذ مختصالتي حرمة قهرا) لا عاو (اماان مكون لسقوط عصمة الما إ) وهو عدم دخول ملا كدفى الا والم كالشير المدقولة من الا دمين فأذا انفسك صلى الله علىموسلم فيحديث بني الاسلام على خس وفيه فاذا قالوها عصموا مني دماعهم وأموالهم من الاختصاصاتملكها (كالغنائم) المأخوذة من أيدى الكفار بعدقنالهم (أو)يكون ذلك المأخوذ قهرا (لاستعقاف الاسخد) آخذهاوتفصيلذاكف هُ (كَالَوْ كُلَّةُ) المقر وَضَةَ (مَن المُمتنعين من إدائها) قَاتَ اللَّهُ مَامَ ان ياخسـلْـهاعنهم قُهرا ويصيرفها الارباب مخاراحاءالوات (الثاني) الاُسْعَقَانَ (و) كذلكُ (النَّفقات الوَّاجِبات عليهُ م) أي على المَّتنعين من اعطَّامُ ٱ (وَالمَّا خُوذُ تراضما المأخوذةهرا من لأحرمتك المان يؤخذ بعوض كالبيريم) فانه لا يكون الاعن تراض وعوض السلعة لا يدمنه (و) كذلك (الصداق) وهوالقء والغنمة وسائر هوما يقدمه للمرأة في عوض البضروهو أوضا لا يكون الاعن تراض (و) كذلك (الاحرة) فأنها بعوض أمه ال الكفار والحارين المعاوم وبالتراضي (واماأن بوُخذ بنسرعوض) أى لا براى فيه جانب العوضية (كالهبدوالوصية) بان وذلك حالل المسان يدمثلاأو برصى أه بشئ بعدموته (فعصل من هذا) السياق (ستة أقسام الاولىمالا وفسد اذا أخرجوا منها الحس من مالك كنيل للعادث) أى وحداثها (واحباءالموات) أى الأرض التي كلمالك تها (والاصطباد) في الر وقسروها بينا السنعمين أو بحر (والاحتطاب) أي جمع الحطب من أشحار عادية (والاستقاء من الانهار) والفدران بالعدل ولم بأخسذ وهامن (والاحتشاش) أى قطع الحشيش (فهذا حلال بشرط ان لا يكون المأخو دُعينها مذى ومرتمي الا دمين كافرله حيمة وأمان وعهد فأن انفكت من الاختصاصات ملكمها) هو (آخذها وتفصيل ذلك في كتاب احساه الموات) من كتب وتفصل هذاالشروطفي الفقه (الثانى المُأخوذ قهرا) وقوة (بمن لاحرمةً) والاعصمة (له) في نفسه رماته (وهو آلني ه والغنْد مة وساثر إُمُّوالُ الكَفَارَاهُارِينَ) لَالسلامُ وقَالَصِباحُ الذي الخرَاجُ والغنيمة سمى فَيا تسمية بالمسدرلانه فاء مخاب السرمن كتاب الذرء من قوم الى قوم (وذلك حلال المسلمن اذا أخرجوا منها الحس) وهوا لجزمين خسة احراء (وقسموها والغنمة وكالالسرية بن السققين بألعدل) والسوية (ولم يأخذوها من كافراه حومة وأمان) من المسلمن (وعهد) ودمة (الشالث) ما مؤخذ قهرا (وتفسيل هذه الشروط في كتاب السيرمن كتاب النيء والفنيمة و) بعض ذلك في (كتاب الحزية الشالث مأسقعقاق عندأمتناع من مَانُوْحُـدْفَهِرا بِاسْتَعْقَانْ عَنْدَامَنْنَاعِمِنَ اسْتَعَى عَلَيْهِ ﴾ عن الدفع الطمع أو استكثار (فيؤخذ) منه (دون وحبعلب فنؤخذون ارضاًه) أي هلي أي حال سواء أرضي ظاهرا أولم برض وأما الرضا الباطني فهونادر (وذلك) المأخوذ مذه على وضاءوذلك حسلال اذاتم هذا الوجه (حدالالاذا تمسب الاستعقاق وتم) أيضا (وصف المستحق الذي به استعقاقه واقتصر على سسالاستعقان وتروصف القدرالمستحق) ولم يتعاوزعنه (واستوفاه من عَالَ الاستَيفاء) وأصل الاستيفاء أخسد الشي وافيا الما المستعق الذىء استعقاقه وذاك الذي علك ذاك (من قاض) أي ساكم شرع مولى من سلطان (أوسلطان) بنفسه (أومسخق) واقتصرعلى القدرالسقيق تمه وصف الاستحقاق (وتفصل ذلك في كلب تفريق الصدقات و)بعض ذلك (في كلب الوقف) ادفيه واستوفامهن علث الاستيفاء مُسَائل كتبرة تنعلق مِذَاالباب (و)بعض ذلك في (كلب النفقات أذفها) أي في النفقات (النفلرفي من قاض أوسلطان أو صفة المستعقن للزكاة والوقف وغيرهما من الحقوق) الشرعية وأحوالهم (فاذا استوفيت شروطها) مستغنى وتفصل ذلكفي بعدالاحاطة بتاك المسائل (كان المأخوذ حلالا) بالأشك (الرابع ما يؤخذ تراضا بماوضة) بان برضي كاب تفريق الصدقات كلواحد لصاحبة فالاخد والاعطاء على عوض معادم من الجانبين (وذاك) أيضا (حسلال اذاروعي) وكناب الوقف وصكتاب لده (شرط العوصين وشرط العاقدن وشرط الفظين أعنى الانتحاب والشبوليمة) مراً عاة (ما تعبد الشرع النفقات إذ فماالنظر في به في أستناب الشروط المفسدة) لمعقد (وسان ذلك) تفصيلا (في كليه السيع والسلم والأجاوة والموالة والضيان والقراض والشركة والمساقاة والشغية والصغ والخلع والنكابة والصداق وسائر المعاوضات) مسفة المتعقن للزكاة

قهرااماأت يكون اسفوط عصمةالمالك كالفنائم أولاستحان الاستحد كزمحاة الممتنعين وانفقاف الواجبة علجم والمأخوذ تراضيا اماأت وفحث

والوقف والنفقة وعسيرها المسالة المنافرات والسراة والساقة والشفعة والصغ والمطابة والسكابة والصداق وسائر المعاوضات و من الحقوق فاذا استوضات الشهاكان المأتوف علالا (الرابع) ما يؤخذ تراضيا بما ومتوفق سلالها ذارى شرط العوضين وشرط العالم بن وشرط المختلين أعنى الإيجاب والقبول سعما تعبد الشرع بعمن المحتناب الشروط المضدة وسائد ألماني كتاب البسم والسسام والاجاؤة والحقائق القوائض والشركة والمساقة والشعفة والصغ والمطا

(الفامس) مانؤشذه ورصامن تعيرعوض وهوحلالنا فأووى فيمشركه العقودعليه وشرط العاقدين وشرط العقدول يؤوا لحمدر توارث أُوهُ مِيرِهُ وَذَلِكُمُدُ كُورِ فِي كَتَابُ الهِبات والوصاياوالمدفات (السادس) ما يحصل بغير المشاركا ابراث وهو حلال أذا كان الموروث الدىن وتنفذالوصا باوتعد بل القسمة قداكتسب المال من بعض الهات المسعلي وجمعلال ثم كان ذاك بعسدة ضاء (r1)ا بن الورثة واخواج الزكاة الشرعة وغالب هذه الماحث قدذ كرت في السكاب الذي سبق قبله { الخامس مانوُّ خذ بالرصّاء بن غير والحيج والكفارة أن كان عوض وهوحلال اذاروى شرط المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقدولم يؤد) ذلك الأخذ (الى) واحسا وذلك مذكورفي حصول (ضرر)حال (نوارث أوغيره)أومتوقع في الما له (وذلك مذ كورفي كتَّاب الهمات والوصايا) كناب الوصايا والفرائض وذلكُ ﴿كَالْمُواتُّ وهو خُـسلال اذا كَانالموروتُ﴾ أىالمالانى ورثهمثلا (قدا كتســمن بعضٌ فهذ يحامع مدائحا الحلال الجهات الخسى على وجه حلال شم) ان (ذلك)لا يتم الأ (بعدقضاء الدمن) ان كان أوتنفيذ الوصايا) على والحرام أومأناالي حلنها وسهها من الثلث (وتعديل القُسمة بأن الورثة) بأن تُسكون على السو به بالفزيضة الشرعية لاجودفها المعسارالم مدأنه انكانت ولا شعاما (واخواج الزكاة والحيو والكفارة) أي كفارة البين (ان كان واجبا) عليه وتوجه عليه وجوبه طعمته متفرقة لامن جهة (وذللمُسنة كورف كل الوصايا والفرائض) ثمان المسنفذ كراولاان الاقسام ستوفى التفصل معينة فلانستغنى عنعلم ذُكر خسة ولم يذكر السادس الاان يقال ان السادس مندرج في الخامس (فهذه معامم مدائيل الحلال) هذه الامور فكلمانا كله أى معامم الانواب التي يدخل منها الحلال (أومانا) أى أشرفا (الى جلتها) إجمالا (ليعلم الريد) ويتعقق من حهة من هذه الحهات انه (ان كانتُ طعمتُ) أيرزقه (منفرقة)منجهات كثيرة (لامنجه تمقينة فلابستفينو ينبغى اندستفتى فسأهل هسذُ الامور) أى التي ذلكرت (فكل ما يا كلهمن جهمن تلك ألجهات بنبني ان يستفي فيما هل العلم) العذولا بقدم علىما لحهل والفتوى (ولأيقسدم عليه بالجهل) والسكون عليه (فانه كباية ال) وم القيامة (ألعالم مالفت عملك) فأنه كالقال العالم المالات بعسدان علت (يقال العاهل لملازمت جهاك) وأقر يَتْعليه (ولهمْ تَنعلْم بعدان قَيل الك) أع بلغك عن علك بقال العاهل الإزمت شيوخك (طلب العلم فريضة على كلمسلم) وهو حسديث مشهور رواه أنس وتقدم الكلام عليسه حهاك ولم تتعلم بعد أن قبل *(درجات الحلال والحرام) لل طلب العلم فريضة على (اعلمان المرام) من حدث هوهو (كامنين عند الشخية الشرع (ولكن بعضه أخيث من بعض وألحسلال) من حيث هوهو (كاه طيب) أي أستطابه الشرع (ولكن بعضه أصني وأطب من بعض (درات الحلال والحرام) وكالن الطميب عكم) في كالممعلى طبائم الاشياء (على كلمحسَّاو بالحرارة ولكن يقول بعضها ارفى أعلم أن الحرام كله خبيث الدرجة الاولى كالسكر) وهوالمعتصر من قصب السكروأ جوده العامرزد وهو عار رطب في آخر الاولى لكن بعضه أخست من بعض (ربعضهافي) الدرحمة (الثانمة كالفائمة) وهونوعمن الحاوابعمل من الفندوالنشاوهي كلة أعممة واللال كاهطيب ولكن لفقدفاعيل في المكلام العُربي ولهذالم يذكرها أهل آلافية كافي الصباح وهوعلى نوعين يتفرى وخُراتني بعضسه أطب من بعض وهوالمصرى (وبعضهافي) الدرحسة (الثالثسة كالدبس) بالكسروهوعصارةالرطب (وبعضهافي) وأصفى من بعض وكمان الدرجة (الرابعة كالعسل) وهو مختلف في مزاحه ولونة وطعمه وراتحته على حسب مَا يقع عاسمُ الطسب محكوهلي كلحاو ويحتنيمنه وأحود أفواعه الصادق الحلاوة الطب الرائحة الصافى الاجر الناصع واذارفع بالاصبع امتد مالحرارة ولكن بقول اعضها الى الارض (فكذلك الحرام بعضه نميث فى الدرحة الاولى و بعضه فى الثانية أوفى الثالثة أو الرابعة وكذا مار في الدرحمة الاولى الدلال تنفاوت در حات صفاته وطسه) في الدر حات الاربعة (ولنقد باهل الطب في الاصطلاح على أدبح كالسكر وبعضمها مارفي الثانية كالفانيدو بعضها درجة من أأمر جات أبضا تُفاوت لا يتعصر فلكم من سكر أشد حوارة) في تلك الدرجة (من سكر) وذلك مار في الشالثة كالديس لاستلاف أواعه وكذاغيره فكذلك نة ولالورعمن الحرام على أر بعدو المدول) والمركن و بعضها حارفي الرابعة (وهوالذي يجب الفسق بافتدامه) والتعرض له (وتسقط العدالة) به (ويثبت اسم العصيان والنعرض كالعسل كذاك الحرام بعضه حميث فيالدر حةالاولى وبعضه في الشائمة أوالشالثة أوالرابعة وكذاالحلال تتفاوت دوحات صفانه وطب فلنقند بأهل الطب في الاصطلاح على أر بعردر حات تقر يعاوان كان العقيق لاوج عدا الحصراذ يتعارق الى كل درحة من الدر حات أيضا تفاوث لا ينعصر فان من السكر ماهو أشد حوارة من سكراً خور كذا غيره فلذلك نقول الورع عن الحرام على أو بسع درجات * ورع العدول وهوالذي يحب الفسق بالتحامم

وتسقط العدالة به ويثبث اسم العصيان والتعرش

لانار ستبه موالورع عن كالماهوم فلاوى الفقهاه الناسبة ورع العالم ووالامتناع عمايته والسماح في العالقوم ولكن المثي وحتى في الناول بناء عن كالماهوم (٢٢) فهو من مواقع الشبه على الجاه فلندم القوج عن ذائدورع الصالحين وهوف العرجة

الثائمة والثالثة مألاتجرمه النار) أى للدخول فيها (بسبيه وهوالورع عن كل ماتحرمه فنادى الفقهاء) في الفاهر وهوأ وّل المراتب الفتوى ولاشمه قفحله وفي هذا وقع النزاع بين الأملمين التق السبكي وابن عدلان فاثبته السبكي ونفاء ابن عدلان كاهومصر ح ولكن بمفاف منه أداؤه الي فالطيقان الكرى الناج السبكي فرجمة ابن عدلان (الثانيسة ورع الصالين وهوالامتناعها) عرم وهو ترا مالامأس مه عسى (يتعارق السماحة ال القو مرولكن الفتي) إذا وفع أليه مثل هذه الحادثة (وحص في التناول) مغافة بمسامه مامن وهذاورع غه (مناه على الفاهر) ولا يلتفت الى ما يتعلم ق و يقول تحكم بالفاهروالله يتولى السّرائر ثم يقول الطرق المتقن فالمسلى التعطيه احتمال التعر مرمتوقع ولم يقع بعد فلاحكم أعنسدى (فهو) ذا (من مواقع الشبهة على الجلة فلنسم ودارلا بالغ العسددرحة الغربودن) مثل (ذلك ورع الصالحن) لائهم هم الذين يتعنبون عن مواقع الشهة في الحال والمتوقع التقن حتى دعمالا باسه (وهو في الدر حة الثأنسة) بالنسبة الى ورع العدول (الثالثة مالانحرمه الفتوى) الشرعة (و)مع ذاك مخافسة مأمه ماس عالرابعة (الاشهة في حسله) في الحال (ولكن يتفاف منه أداؤه ألى محرم) شرع (وهو ترك مالا بأس به مخافة مايه مالاءاسيه أصلاولا عاف أس وهذا ورع المتقن قالصلي الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقن حتى دع) أي يترك (مالا منهأن بودى الىمانه بأس بأس يه مغافسة بمدايه بأس) أى يقرار تناول الحسلال مغافة من الوقوع في الحوام قال العراق رواء ابن ولكنه شناول لغيراشه وعلى ماحه وقد تقدم فلتوكذ ألنوواه النرمذى والحا كهكلهم من حسديث عطيسة بن عروة السعدى تعرنىةالنة وىيه علىصادة أ قال الترمذي حسن غريب ولفظهم جمعالا ببلغ العبسد أن بكون من المتقسين حتى بدع مالا ياس يهبعذوا الله أوتتطرف الى أصباله المانه باس وسيأتي الكلام عليه قريبا (الرابعة مالاباس به أسسلاولا يؤدي المعابه باس) كالى الدرجة المسهلة كراهدة أومعصدة الثالثة (ولكنه يتناول لغير الله) عزُّ وجل (ولا) يتناول (على نبة التفوّي به على عبادة الله) وحسن والامتناع منهورع الصديقين طاعة (أوينطرق الى أسبابه السهلة) اليه (كراهية أومعصية فالامتناع) على هذه الصورة من التناول فهذ مدر حات الحلال حلة هو (ورع المسديقين) وهو أعلى ألمرات فالو رع كأن المسديقية أعلى الراتب بعد النبوّة (فهذه الى أن نفطها بالامسلة در بأت الحلال جلة) أي اجالا إلى أن نفصلها بالامثلة والشواهد) وما يعملها الاالعالمون (وأما المرام والشواهد وأما الحرام الذى دسكرناه في الدرجة الاولى وهو الذي يشسرط النو رعمنه في العدالة) وهي مسفة توج الذىذكر نامني الدرحية مراعاتها التحرزعماعسل الروعة ظاهرا (أواطراح اسم الفسوق) عنه (فهو أيضا على درسات من الاولى وهوالدى اشمرط الحبث) بعضها أشد من بعض (فالمأخوذ بعقد فاسد)فى المعاملة (كالعاطاة مثلافي الا يجوزفي التورع منه في العدالة العاطاة) من غير حربان لفظ العسمة من العاقد بن (حرام) عنسد الشافعي رضى الله عنسه معازما لابي واطرأح سبمة الفسق فهو حنيفة رضى الله عنه وقد تقدم الكلام عليه في الباب الذي قبله (واكمن ليس في درجات المصوب) أي أساعلى در ماتفانايت المأخوذ غصبا (على سيل القهر)والغلبة (بل المفصوب أغلظ)وأشد (اذ فيه) شياس والرك طريق فالمأخو ذبعقد فاسكا اهاطاة النمرع) لان الغصب عمرم (في الا كتسار وابداء الغير) لانامن غصب حقة الذي بده فقسدا ذاه مثلافهالانحور فبمالعاطاة ((داس في)سم (العاطاة الذاء) الغير (واغمافيه ترك طريقة النعبد فقط) بقوات أحداً وكان الهسم خوام وا كن ايس في درجة (مُرْزِل طريقة التعبد بالعاطاة أهون)وأحف (من فركه بالربا) وان كان في كل منهـ ما فرا علر يق الغصو بعلى سيل القهر التعيد (وهذا النفاوت) المايدرك (يشديدالشرع) وتغليظه (ووعيده)وزع (وتأ كيده في بعض بلاالغصوب اغلظ اذفسم المناهى) الشرعة (على مايذ كرفى كتاب النوبة) أنشاء الله تعالى (عنسدد كرالفرق بين الصدفيرة ترك طمريق الشرع في والكبيرة بل) أفولُهان (المأخوذ طلما)وقهرا (من فقير) محتاج (أوصائح)مسدرسل (أويتم أخبث الاكتساب والذاءالفيسر وأغلظ من المأسود) بالطريقسة الذكورة (من قوى) ذي عاه (أوغني) ذي مال أو فاسق) بن وليس في العاطباة الذاء الفسق (الان در بال الاناء عَمَلف بالمقالاف در بان الوَّذي) على صيغة أسم المعول فهذه دفائق واغافه ترك طريق التعد فى تفاصُّسِل الخبائث لاينبق)العريد (أن يذهل)أى يعسفل (عنها) أى عن دركها (فأولا اختلاف فقطائم ترك طريق الثعبد

ما اما أمة أمون من تركه بالرباوهذا النفاوت مولد تشديد الشرع ووعيد مونا كيده في ابعض النفاهي على ماسياتي درجات في كتاب النوبه تمدد كرالفرو مع الكبيرة والمستجرقيل المأخوذ لحل المن فقسيم أوصالح أومين يتم أحسدوا عظم من المأخوذ من قوى أوضى أوفاستي لان درجات الايذاء تختلف المختلف درجات المؤدن في فدرة فاتق في تفاصيد إلى المباشلة يغير في أن بذهل عجمة فلولا اختلاف

ماحة الى حصر على الات درجات أوأر بعسة فان ذلك ارمحرى المحكم والتشهي وهوطلب حصر فبمالاحاصرله و ندال على اختلاف در حان ألحرام في الحبث ماساتي في تعارض الهذورات وترجيم بعضها على بعض حتى اذا اضطرال أكل مستة أوأكل طعام الغبرأوأ كلصمندالحرم فانانقدم بعش هدذاعلي بعض، أمثلة الدرجات الارسع)في الورعوشو أهدها ﴿ أَمَا الدرحة الأولى) وهي ورعالعدول فكا مأاقتضى الفتوى تح عماما دخل فى المداخسل الستة التي ذكرناهامن مداخل الحرام النسقدشرط من الشروط فهوالحسرام الطلق الذي منسب مفتحمه الحالفسق والعصبة وهوالذي تريده الحرام المالق ولايحتاج الى أمثلة وشواهد (وأما الدرجة الثانية)فامثلتها كل شهة لانوب احتنام اولكن يسقب احتناعاكاسأني في ماك الشهات اذ من الشهاتماعب احتنابها فتلحق بالحرام ومنهاما يكره احتنامها فالورع عنهاورع الموسوسسان كن عننعمن الاصطاد خوفامن أن مكون الصدقدأ فلتسن انسان أخذه وملكه وهذا وسيهاس ومنهاما يستحب احتنامها ولاعمدوهوالذى بنزل على قوله صلى الله عليه

درجات العصاة) والمذنبين (لمااختافت درحات النار)أى طبقاتها والمستعمل في النار الدركات وأستعمال الدرجات فعهامن قبيل المشاكلة (واذاعرفت مثارات التغليظ)أى المواضعالي فيها الاة التغلظ (فلا احد الى حصره في ثلاث درجات أوار بع) درجات (فان ذلك جار بحرى التهكم والتسهى وهوطلب مصرفها لاحاصراه ويداك على اختلاف درجات الحرام في أخليث ماسياتي في تعارض الحذورات) مم بعضه ا (وترجيم بعضهاعلى بعض)ف التناول (حتى اذا اضطرالي أكل المنة أوا كل طعام الغير) من غيراذنه (أوا كل مسيدا لحرم) معمال كل منهامن النشديد والوعيد (فانه يقدم بعض هسداعلي البعض) فالضرورات تبج المحظورات قال ابن هبرة في الافصاح المتلفوافيماً اذا وحد المضارسة غير مسته الاسحى وطعماما لقوم ومالك الطعام غائب فقال مالك وأكثر أصحاب الشافعي وبعض أصحاب أبي حنيفة ما كل من مال الفعر بشرط الضميان وقال أحسد ويضة أصحاب أبي حنيفة ما كل من الميتة وأشنان واقتمااذا اضطرالهرم الميأ كل المينة والصمدفقيال أفوحنيفة ومالك والشافعي فأحد قوامه وأحدثه أن يا كل من المبنة ما يدفع ضرورته ولاياً كل الصد وقال الشافعي في أحد قوليه يذبح الصحد سوه و بأ كل وعلمه حزاؤه وهيرواية النصدالحكم عنمالك * (أمثلة الدرمات الاربسوق الورعوشواهه ها)

(أماالدرجة الاولى وهي ورع العدول فكل مااقتضي الفتوي تحريمه من كلما منطل في المداخل الستة التي ذكر ناهافى مداخل) الحرام اجالا (لفقد شرط من الشروط) أوفقد ركن من الاركان (فهوا لحرام المطلق الذي ينسب مقتصمه)أى من تنكبه (الى الفسق والعصية)وتسقط به العدالة (وهوالذي نويد، بالحرام المطلق اذاذ كرناه وهوالمفهوم عند الاطلاق (فلايعتاج الىأمشلة وشواهد) لوضو - وأما الدرحسة الثانية فامثلتها كل شبعة لانوح اجتنابها ولكن يسقع اجتنابها) أي على طريق الاستعباب (كاسيأت في كتاب الشهات) قريبا (ادمن الشسهات ما يجب احتناب أقتلق بالحرام) أذ هي البه أقرب (ومنهاماً يكره احتنابها والورع عنها ورعا الوسوسين) الذين تعسكم الوسواس في معافههم (- بن عتنه من ألاصطياد) مطالقا (حوفامن أن يكون قد أفلت) ذلك الصيد (من انسان) كان (أحذه وملكموهذا وسواس محضوكن عتنعمن الانتفاع بعلين النيل حذوامن أن يكون في أيامز يادته قدحاز على ملك البعض فاختلط به (ومنهاماً استحب اجتناج اولاعب وهذا الذي يتأول عليه قول الذي مسلى الله على وسلى العسن من على رضى الله عنه مما (دعما مر يبك) أى توقعك في الريب يقالموا به وأرابه (الى مالا ويبك أي اليمالانشك فيه من الحلال البين وقال الطبي أي أتول ما عقرض لك الشائف منقلها عنه الحمالاتك فيه قال العراقي رواء النسائي والترمذي وألحا كموصفهاه فيحسديث الحسن ن على اه قات ورواه أحدمن مديث أنس والحطب من حديث ان عر والطعراني في الكيرمن حمديث وابعة من معيد وألو عبد الرحن السلى من حديث واثلة وقدرو بت رُّ بادات في هيذا الحديث وهي قان انلير طمأنينة وانالشروبية كذارواه العلراني والحا كمواليهق منحديث الحسن وفأخرى فان الصدق طمأنينة وان الكذب ريبة وهكذا رواه الطبالسي وأحدوا لترمذي والداري وأو اعلى وان حمان والطعراني والسهة وفي أخرى فان الصدق ٧ وهكذا وواء ان قانع وفي أخوى فانك لن تحدثها شي تركته لله عز وحل وهذارواه الحطب في الريخه من حديث انجر وقال الليل الصواب وقفه علمه وفي هدذه الاخدارعوم يقتضي ان الربسة تقع في العبادات والمعاملات وسأثوا أبواب الاحكام وان ترك ال بية في كلذلك ورع (وتعمله على ملى التغرية) فالاص الندب المان قوق الشهبات مندوية الاواحدة على الاصع (وكذاك قوله) صلى المتعلموس إ (كل ما أصحت) اى أسرعت ازهاق ووحه من المسد والامماة أن يقتل الصند مكانه (ودعما أنمت) أى مماأصنه بمعوسهم أوكات فات ولا مرى له فيات وسلوعها ويبلنا لحيمالا مريبك وعدمله على تهي النفزيه وكذلك فواصلي الله علىه وسلم كليما أصحت ودعما أنحت ٧ هذا واض بالاصل

والمه أشارالصنف بقوله (والانمام) أى لفقرا أن يحرح الصحيد) أي يصديه بنحوسهم أوكاب (فيفيد عنه) فلابدرى ماحلة (ثم يدركه مينًا) والحديث قال العراقي رواه الطعراني في الاوسط من حسديث أن عماس ور وادالسهة موقوفاعلمه وقال الدار فوع منعيف له قال الهوي فيه عثمان من عبسد الرجون أطنهالقرش وهومتروك المتعتمل أنهمان بسقعلة أويسب آخوةالذي نختاره كإساني ان هذاليس عرام ولكن تركه من ورع الصالمين) قال ان بطال في شرح المفاري أجعواعلى ان السهم اذا أصاب لد فرحه عاداً كاه ولولم بعلم مأت بالجرح أومن سة وطه في الهواء أومن وقوعه على الأرض واله لو وقوعلى حبل مثلافتردى عنمف أتلايؤ كل وات السهم اذالم ينفذ مقاتل لا يؤكل الااذا أدركت ذكائه اه وَوَهِ وَعُ أُمْرِةٌ لا مِن أَى النَّدِيلا للهِ يَعَابِ [اذوردفي بعض الروايات كلُّمنه] أي من المسمد (وان عاب عُنلُهالم تَعدفه أَتُواغْسِهمك) رواه اسمأحه والطارانيمن حديث أني تعلُّمة الحشني بلغفا كل ماردت علىك قوسك وان توارى عنك بعدان لاترى فيه أثرسهم أونصل ورواه أنضاأ بوداود عن عرو من شعب عنَّ أبيه عنجته عبدالله بن عمرو ورواه أحسَّد منحديث ابن عرباه لله كُلُّ ما أمسكت عليك فوسَّكُ ذكى وغيرذكى وان أغب عنك مالم بصل أوتحدقيه غيرسهمك ولذلك قال صلى الله على موسر لعدى من امم) منعسدالله من معدين الحشر بالطائي صابي شهير وكان من ثبت في الردة وحصر فتو مالعراق وحروب على مانسنة عمان وسين وهوا منماتة وعشر منسسنة (فى المكاب المعلم وان أكل فلاتا كل فانى أخاف أن يكون الما أمسال على نفسه)وهذا الحديث قد أعظه العراق هناوذ "كره في الباب الذي يليه وهوما اتفق علىمالستة أخوجوه من حسديث همام بن الحرث عن عدى بن حاتم واللفظ لالى داود قالساً لن النبي صلى الله عليه وسلم عن المراص قال اذا أصاب عده فكل واذا أصاب بعرضه قلاتًا كل فانه وقسة قلت أرسل كاي قال اذا عمت فكل والافلاتا كل وان أكل منه فلاتا كل فاعام مسك لنفسه فقال أرسل كابي فاجدكابا آخوفقال لاتأكل لانك انحاحمت على كلبك وليس عندالمخاري ومسلم والا فلاثأ كلورواه أنوحنيفة عن خادعن الواهم عن هسمام بن الحرب عن عدى بن عام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسل نقلت ارسول الله الأنبعث الكلاب المعلة أفذا كل عما أمسكن على الفقال اذاذكرت اسمالله فكاعما أمسكن عليانمالم شركها كاسمن غيرهاقات وانقتل فالوان قتسل قلت ارسول الله أحدثا برى بالمعراض قال اذارمت فسميت ففرق فيكل وان أصاب بعرض فسلاتاً كل وأحرجه الشيخان والوداود وام ماجه من حديث الشعبي عن عدى ب سائم قال سألت الذي صلى الله علده وسلوقلت الأنسس ومده السكلاب فقال إذا أوسلت كلامك المعلة وذكرت اسرالته علم افسكام أمسكن علىلدوان قتل الأأن بأكل المكام فان أكل فلاتاً كل فاني أخاف أن مكون انحا أمسكه على الهسه (والنهى على سعل التنزيه لاحل الخوف ادقاللاي تعليمة)اختلف في اسم و سير أسه على أقوال فقيل فأاسمه حرثوم أوحرثومة أوحرهم أوالاشق أوالاشر أولاشومة أوناشب أولاش أوغرنوق أوناشر أوحوثم واسمأسه باشراولاشراو ووم أوعروا وناشم أولاشم أوحوهم أوناشم أو الاشتر أوعيد الكريم أوجير أوسلهم (الحشني) بضم الحاء المجمفوفتم الشسن المجمة أيضاوكسر النون منسوب الى مشمن مص وهدالف واثل من النمو من ورة من تعلب من سأوان مع وان من الحاف من قضاعسة قدم على وسول الله صلى المعجل وسلوط وهو يتعفر الحاصنان فاسل وضرب له إسهمه و ماسم بعد الرضوان وأرسله الى قومه فالملوامات وهوساسد سنة خصوضس من بالشامرضي اللهعنم كلمنه فقال وان أكل قال كل إهكذا فى السَّمْ وفى سَمَّة المراقى قالدوات أكل قال العراق رواه ألود اود من دواية عرو بن شعب عن أبدعن

حد ومن حديث أبي تعلمة أيضائختصراوإسنادهمناحيد أه فلت سباق حديث امن عمر وعنداً أبي داود والنسائى ان اعرابيا بشال ة أورتعلمة قال يارسول القران كالإمامكية فافتق في مسسدها فه أليا الذي صلى

والانحاء أنتعرح الصد قاغساعته غرطركه مسا اذعتمل أنهمات سقطة أو سيسآء والذي غفتاره كاسأنان هدا ليس عرام ولكن تركه منورع السالحين وقوله دع مارسان أمر تنزيه اذُورِدُ في بعش الر وايات كلمن وانغاب عنائمالم تحدفيه أتراغب رسيهما ولذلك فالصالى المهمليه وسلم لعسدى من حاثم في الكالم العلموان أكل فلا تَأُ كُلُفَانِي أَنْمَافِ أَنْ مَكُون انمأأمسك على نفسه والنهب على سل التازية لاحسل الخوف اذ قال لاي ثعلبة اللشني كلمنه فقالوان أكل منه فقال وان أكل

به واد با يعدد الرضوان ينامل في هذا فان اسلامه عند حنن مناخر عن بعد الرضوان فكنف به المع قبل اله معسد

وذلك لان ماله أبي تعلمة وهودة ومكتسب لاتحتمل هددا الورع وحال عدى ككان بحتمله * تحتى عنان سمير بن أنه ترك لشريك أربعسة آلاف درهملانه علا في قامه شئ معاتفات العلاء على أنه لارأس به فامثلة هذء الدوحة ذكر هافي النفرض الدرمات الشجة فكا ماهوشمة لاعب احتنابه فهو مثال هذه الدرجة (أما الدرجة الثالثة)وهي ورعالتقين فنشهد أهاقوله سيلى الله علىه وسايلا ببلغ العبد درجة المنقن حتى مدعمالاباس به معافة ما به رأس وقال عو رض الله عنه كذا تدع تسعة أمشارا الدل الخافسة أن نقرقي الحرام وقدل الدهذا عسنان عباس رضيالله عنهماوقال أبوالدرداء أن من عمام التقوى أن شي العبدق مثقال درة حتى سترك بعض ما رى أنه حلال خشة أن مكون حواما سق بكون عاماسته وين النارولهذا كان العضهم مائةدرهم على انسات فملهااليه فأخذ تسعة وتسعناو تورعين استفاء الكا خفةالز مادة وكان بعضمهم يتعسرز فكل ماستوفه اخذه مقصات حبدوما يعطمه يوضه بزيادة حبة ليكون ذاك حاجزامن

الله على موسد ان كان ال كان سك كان مكامة فك جماأ مسكن على ذكر اوغ مرذك قال وان أكل منه قال وان أكلمنه قال ارسول الله افتني في قوسي قال كل ماردت على قوس قال ذكر اوغرة كر وقال وان تفس عنى فال وان تغيب عنك مالم يصل أوتجدفه أثراغبرسهمك قوله يصل بقال صل المحمرواصل اذا أنتن وهذا فد تقدم قر يباوله فاحد بث أبي تعلية المطول فعنسد الشعفين وأيداود والنسائي فال فلت مارسول اللهاني أصيد بكلى العلو وبكاي الذي لبس ععلى فالمااصدت بكابك العلم فاذكراسم الله وكل ومأاصدت بكابك الذي ليس بمعلم فادركت ذكاته فكل وأمالفظه الختصر عندأي داودو حسده كل ماردت علمك قوسك وكابك المعسلم و بدل فكل ذكراوغيرذك (وذلك ان اله أب تعلب م)رضي الله عنو وهوفقير) ضعيف الحال (مكتسب) ما الصديد (الا يحتمل هذا أأورع) فامره بأكه موافقة لحاله (ومال عدى) من حاتم رضي الله عند، (كَان مِحمَله) لأنه كان حلداقو باواص عاماده لم يكن على طريق ألا كنساب فأمره بالورعموافقة لحاله (يَعَلَى من) عد (بنسير من) النابعي الجليل كانسن أورع الناس (أنه توك لشر يك له أربعة آلاف درهملانه على فقلبه شيمم اتفاق العلاء على أنهلا بأسبه) قال أبواه بمفي الحلسة حدثنا أجسد بن حعفر حدثناء بدالله بن أجد حدثنا واهسم حدثنا أحد بن عبدالله ب ونس مدائنا أوشهاب عن هشام عن ان سرين اله اشترى بعافاشرف فيه على عالية الفافعرض في قلبه منه ثين فتركه قال هشام واللهماهو ريا وحدثنا أحمدين حففر حدثناصد الله ب أحد حدثنا أحدين ابراهم حدثنا أبواسعق العاللقاني حدثنا جزة عن السرى بن يحيى فال لقد ترك ابن سمين أربعن ألفا في أم دخله قال السرى معتسليمان الثبي يقول لقد "ركته في شيٌّ ما يختلف فيه أحسد من العلماء (وأمثلة هذه الدرجة نذكرها) قريبا عند التعرض للرحات الشمجة وكل ماهو شمجة والاعتساحتنامه أوانما يندب (فهومثال هذه الدرحة)وهذه المكلمة تندر جفها حرشان كثيرة (وأماالدرحة الثالثة وهو ورع المنقن فيشهد لهاقوله صدلي أتله علمه وسدلم لايباغ العبددرجة التقين حييدع مالا بأس به محافة مافيه رأس) تقديم غريجه قر بداووعد ناهناك التكام على معناه فاقول قال الطبي في شرح المسكاة انحا حعل المتقى من يدع ذلك لذلك لان المتقى لغة اسم فاعل من وقاه فاتقى والوفاية قرط الصسانة ومنه قرص وات أي بقي لجامه أن يصيبه أدني شيَّ من بوله وشرعاً من يقي نفسه تعاطى ما يستو حب العقو يه من فعل أوترك والتقوى مراتب الاول التوقى من العسداب المخلد بالتعرى عن الشرك وألزمهسم كأة التقوى الثانية تتعنب كل مائة عمن فعل أوترك حتى الصفائر وهوالمتعارف بالتقوى في الشرع والمعنى بقوله ولوأن أهل القرى آمنواوا تقوا والثالثة التفرغ سأشغل سره عن ربه وهو التقوى الحقيقية الطأوية قوله اتقوا الله حق تقانه والمرتبة الثالثة هي القصودة في الحديث ويحوز تنزيله على الثانيسة أيضا والله أعلم (وقال عر) بنا الحطاب رضي الله عنه (كاندع تسعة أعشار الدلال الخافة أن نقع في الحرام) وروى مثل هذاعور أني تكر رضى الله عنه قال كذائم ل سيعين بالمن الخلال مخافة باب وآجد من الحرام (وقال أوالدرداء) رضى الله عنه فصاروى عنه عباس من خلد (ان عام التقوى أن يتقى العبد في مقال فرة حتى يترك إعض ما برى انه حلال خشدة أن يكون حراماً فيكون عاما بينه وبين النار) كذافى النسخ ولفظ القوت يكون ذلك حجابا بينهوبين الحرام (ولهذا كأن لبعضهم ماثة درهم على انسان خملها اليه فاخذ تسعة وتسعن وتورع عن استنفاء) الكل تحدقة الزيادة وكان بعضهم يتحرفكل مايستوفيه بأخذه منقصات معقوما يعطمه مزنه مزيادة (حمة ليكون ذلك ساحزامن النار)ولفظ القوت وقد كأن من سيرة القدماء وأخلاق الورعين أن لأستوعب أحدهم كل حقه بل بترك منه شأ خشية أن يستوفى الحلال كاه فيقع فى الشهة فانه يقال من استوعب الخلال عام حول الحرام وكانوا يستعبون أن يتركوا بينهم وبين الحرام من حقهم احزاين الحلال والحرام ومنهمين كان يترك من حقه سألنه أخوى لقوله تعالى ان الله مأمر

بالعدل والاحسان قالوا فالعدل ان تأخذ حقك وتعطى الحق والاحسان أن تترك بعض حقك وتبذل فوق ماعلمك من الحق وهذه طريق قدحهات من على مانقد أظهر هاحد ثرناعن بعضهم قال أتبت بعض الورعن بديناه على وكان خسن درهما قال فنقريده نعددت فها الى تسعة وأربعن فقس مده فقلت هذا درهم قد بي المنس حقل فقال قد تركته ان أحر أن استوعب حتى كاه فاقع في البس في وقد كان ابن المبارك يقولمن اتقى تسعة وتسعين شيأ ولمينق شيأ واحدالم يكن من المتقين ومن تأبمن تسعة وتسعين ذنباولم بتسمن ذنب واحد لم تكن من التوانن ومن زهدي تسهة وتسعين شأولم يزهد في شيرو احدام تكن من الرّاهسد من (وفي هذه الدرحسة الاحترازع التساميم فان ذلك حلال في الفّتوي) الفلاهرة (وأسكن سخاف من فقر مايه أن يخرالى غيره وتألف النفس الاسترسال) والتشهى (فنترك الورع فن ذلك ماروى عن على بن معبد) بن نوح البعدادي تريل مصر ثقة مات سينة تسعرو خسيب وما ثنين (انه قال كنت ساكنافى يت بكراء فكمنت) يوما كتابا وأردت أن آخسذمن تراب الحائط لاتر به وأجلفه م قلت) فىنفىسى (الحاثط ليس فىفقالتُ تى نفسى وماقد رتراب من حاثط)واستعقرته (فاخذت من التراب أجثى) من تتريبُ الكنب (فلماغث فاذا أنا بشخص واقف يقول بأعلى سسيعلم غذا الذي يقولون ومافسدر تراب من حائما) فال المصنف (ولعل معنى ذلك انه برى)غدد (كيف تحمط منزات فان النقوى منزلة تفوت بالموات ورع المتقين وليس ألمرا دبه انه يستمق عقو به على فعله) اذ كان ذلك مائز افى الماهر الفترى وفى القوت عبسد الصحدين مقاتل قال كانوا يكتبون الكتاب ولأيتر بونهمن دو والسعيل مرسداون في أخذون من طين المعر (ومن ذلك ماروى ان عر) بن الحطاب (رضى الله عند وصله مسك) وهو طب معروف (من الحرف) ناحسة بالبصرة (فقال وددت لوان امرأة وزنت حتى السميد من السلن بالسوية على مراتبهم (فقالت امراته عاتكة) ابنتز يدن عروب نفيسل وكانت فاطمة بنت الخطاب أخت عريحت سعيد بن ريد (أناأجد الورن فقال لاأحبيت أن تضسعه في المكفة /أي كفة المزان (ثم تقولن فيها) أى في الكفة (أثر العبار) من ها اللسان (فتحمد من ماعنق له فاصيب مذلك تضارعلى ألسلين) ولفظ القوت عد العرام بن أي سلة قال حدثنا اسمع ل من محد فال قدم على عررضي الله عنه مسك من المحر من فقال والله لوددت انى أحدا مراة حسنة الوزن نزن لى هدد ا العاسمة ي أفرقه ين المسلمة نقالت أمرأته عائكة أناجدة الورن فها أزن ال قال اقلت ولم قال الى أخشى أن تأخذه هكذا وأدخل أصابعه في مدغمه وتمسحم منقل فاصيب فضلاعن المسلين قلت وهوفي كناب الزهد للامام أحد أخوجه من طريق مجدين اسمعيل عن سبعيدين أيدوقاص فالبقدم على عرمسك وعنيرمن العر بن والباقى سواء (وكان بوزن بين بدى عربن عبد العزيز) الخليفة (مسلك) أنى بعض النواسى فيه حق (المسلين فأخذ بانفه) أي سدها بيده (حتى لا تصيبه الرائعة) منه مالة الوران (وقاله هل يتتفع الاستنالام عُم) قال ذلك (الماستعد ذلك منه) وأفظ القوت روساعن أبي عوابة عن عبد الله ت راشد قال أثبت عمر من عبد العُر مز بالطب الذي كان في بيت آسال فاسل على أنفه وقال اعما ينتفع و عد (وأحد المسين من على) من أبي طالب رضي الله عنه ما (عرة من الصدقة وكان صد غيرافقال) (رسول أندصل الله علمه وسلم كرّ أى ألقها) قال العراقي رواه العَناري من حديث أبي هر مرة قات ولفظه خذالحسن على تمرة من تمرآ لصدقة فعلها في فيه فقالله كنح كزارم بها أما شعرت أثالاناً كل الصدقة وقدرواه مسلم كذلك فسافي نسخال كماب الحسين بمن على تقريف من النساخ وكيز كيزيفتم المكاف وكسرهاوبكون المعمة مثةلا وتخففا وبكسرهامنونة وغيرمنونة فهيي سشالغات وهي كأة ردع للعافل الرائحة رفال وهل ينتني الوكسه هاو حلون المجمدة شقالا وتخففا وبكسرها منتوية وغير سترانا بالدور وهي كلة ودع للعافل مناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة المناسب على مافي التسهيل ومن أحماه الاصوات على مافي حواشسه الهشامية عربية أومعر بة والمراد بالصدفة

وون همذ والدرحة الاحترارهما النطس الاسترسال وتترك ألو وعفن ذلكماروى عن على معمد أنه قال كنت ساڪنافي سٽنگراء فكتت كثاما وأردنان أخدد راب الحائط لاتربه وأحفيفه ثرفلت الحاثط ليسلى فتسالت لي تقسيروما قدو تراسم رحائط فاخذت من النراب ملحتي فلماغت فاذا أنا بشض واقف مقول باعلى من معد سعلفداالذي يقول وما قدر تراب من حاتما وامل معمنى ذلك أنه برى كدف يحط من منزلته فأن النفوى در جة تقون باوات ورع المتقين وليسالراد به أن استعق عقوية على فعله ومن فالشاروي أنجررضي الله عنه وصله مسلك من البعر الافقال وددتاهان امر أدورنت في أقسمه من المسلن فقالت امرأته عاتمة أناأحمد الوزن فسكت عنهاثم أعاد القول فاعادت الحبواب فقيال لاأحست أن تضعمه بكفة عم تشولين فمهاأثر الغمار فتمسعين ماهنقال فاصب بذاك فضالا على السابن وكان بورن بين يدى عربن عبدالعز ومسك المسلن فاحد نبأنفه حق لا تصده منعوأ خذا الحسن رضي الله

ومن دلك ماروى بعشهم أنه كان عند محتضر فسات لبلافقسال أطفؤا السراج فقد حدث الورثة حق في الدهن و روى سلمهان النهيء بن فعهة العطارة قالث كانعر رضي الله تنديده الى امرأته طبيامن طب المسلمين لتسعه (٢٧) فناعتني طبيا فحلت تقوم وتزيدوتنقي وتكسر بأسانهما فتعلق الفرض لات السياق قدخصهام فانه هوالذي يعرج على آله وفسه ان الطفل يحنب عن الحرام لنشأ باصبعهاشيّ، معقق الت عليسه ويتمرّن (ومن ذلك ماروي عن بعضهم أنه كان عند محتضر) هو الذي قد حضره أجله (فسأت ليلا هكذا باصبعها تممست فقال المفوًّا السّراج فقد حدث) بموته (حق للورثة في الدهن) وفي القوت حدثت عن موسى عن عبسد به خارهافد خل عر رضي الرجن بن مهدى قال لما قبض عي أغيى على أبي فلما أفاق قال النساط أدر حو ملغلة الورث توعيز اس المنالد التحنه فقال مأهذ الرائحة قال كنت مع أني العباس الحفاب وقد عاء بعزى رجلاماتت امرأته وفي البيث بسياط فقيام أبو المياس فاخعرته فقال طسي المسالين على باب السَّت فقال أيها الرحسل معل وارث غسيرك قال نع قال قعودك على مالا تمال فتنعي الرحل عن تأخذ بندفانثر عالدارمن الساط وحدثت وأفي الفحاك صاحب بشرين الحرث قال كان عجيء الى اخته حن مات روحها فست وأسها وأخذ حرشن الماء عندها فصيء معهبشي يقعدعليه ولم ران يقعد على ماخلف من غلة الورثة (وروى سلمان) من طرفان فعسل صبعلى المارخ (التميي) أنوالمعتمر البصرى ثقة من كبارالعباد (عن نعيم) بن عبد الله (العطار) ويقال له أنجمر الدني عدلكة فبالتراب م شعدم مُن مواكِّي آ َ لجر مِن الخطاب ثقة و وي له الجاعة (قال)وُلفظ القوت سُليمان النَّهي عن العطارة قالت الماء عدلكه في (كان همر) بن الحطاب رضى الله عنه (يدفع الى أمرأتُه)وهي عاتسكة بنَّتْ زيد (طيامن طيب المسلمين أالراب وشمه مني لرس قال فتسمه أمرأته فباعثني طيبا فحلت تقوم وتزيد وتنقص وتكسر باسنام افتعلق باصعهاشي منه) لهريح قالت ش أتيتهامرة عند مر اولتهااياه (فقال هكذا باصبعها عمصتبه خارها فدخل عر)رضي الله عنه (فقال ماهذه الريح أخرى فلماوز نث علق منه كاخبرته)الخبر (فقال طبيب السلين الحدينه) كالمنكر علمه (فانتر ع ألجار من رأسهاوا برع حوة من ماء شي بامسبعها فادخلت عقعل نصف على الخار) من ذلك الماه (عُرداسكه على الترأب عُريشيمه عُرنسب الماء عُريدلكه في التراب أصبعهافى فماغ مستعتده تُم يشمه حتى لم يبق له رجيم) قال ولفظ القوت قالت العطارة (ثم أتيم احرة أخرى و بين يديم الطيب فلما التراب فهذامن عررضي ورُنْتُ علق ماصمها منه شيٌّ فادخلت أصابعها في فها تم مسحت م التراب بحتى لا بعلق مها أثر الطب الله عندور عالتقوى الحوف (فهذا منهم)رضي الله عند (ورع التقوى للوفّ أداء ذلك الْي غيره) سُدَاللبابُ (والانْفُسُ لَ الْخَارَ اداعذلك الى غرهوا لافغسل بالماء) مع دلكمه بالتراب مرارا (ما كان بعيد العليب الحالمسلين) لانه لم ينقص من حقهم شياً (ولكن الجارما كان بعدالطب أتلف علماردعاور حل إلها وأتقاء من أن يتعدى الامر مرة أشوى)وهر بنالهاعل القوى حتى الى المسلن والكن أتلفسه تعتاد عليه (ومن ذلك ماستل أحدين حنبل)رجمه الله تعالى (عن رجل في السجد يحمل مجرة)بكسر علماز حراو ردعا واتقاء المرهي المُتُورة والمدخنة (بعض السسلاطين يضرالسعد بألعود) وتعوه (فقال ينبغي ان يخرجون من أن يتعسدى الامرالي المُستخدحتيُّ يَفْرغُ) الرجلُ (من يَخُوره فَانَهُ لا يَنْتَفُعُمَنَ الْقُودُ الْارْأَعْدَة)وفَى القوت روى ابن عبسد غىرە ومن ذلك ماسئل أجد الخاتق عن المرودي قال قلتُ لا في عبد الله اني أ كون في المسجد في شهر رمضان فيعاء بالعود من الموضع الاستبل رحه الله عن رحل الذى تكره فقال وهل مراد من العود الارجعه مات خني خروجه فاسر به(فهذا قد يقيارب الحرام فان القدر بكون في المستعد يحمل مجرة الذي يُعلق شو يهمن رأتيحة الطب قد يعفل به وقد بقصد ولابدرى أنه تساعيمه أم لاوستل أحد من حنيل) لمعض السلاطن ويغر وجهه الله تعمالي (عن سيقط منسه ورقة من أعاد اث فهل إن وحدهاان بكت منهاثم ردهافقال المحدمالعود فقال بأسغى لابل يستأذن ثم يكتب ولفظ القوت قالى أنو بكرالمروذي قلتلابي عبدالقدرحل سقطت منه ورقة فهما أنبخر برقى المسحدةانه أَحَادَيْثُ وَفُواْلَدُافَا حُدَثُمُ النَّا أَسْجَعُهَا وَأَسْمِعُهَا قَالَ لَا الْأَنْسِاذَتْ صَاحْمِهَا ۚ اه ﴿ وَهَذَا أَيْضَا قَدِيشَاكَ فَى لا ينتفع من العود الابرائعته صاحبه برضي به أملاف اهوفي محل الشاك والاصل تحر عه فهو حرام وتركه من الدرجة الأولى إوهو وهذاقد يفارب الحرام فان ورع العدول (ومن ذلك التورع عن الزينة) من ابسة أوحلية أوهيئة (النه يخاف منها ان تدعو الحفيرها) القدرالذى بعبق بثو يهمن وتعراليسه (وان كانت الزينه مباحة في نفسها) لقوله تعالى قل من حرم زيسة الله التي أخرج لعباده وانعة الطبقد بقصدوقد والطبيات من الرزف (وقد سنل أحدين حنبل) رحه الله تعالى (عن) لبس (النعال السبتية) وهي التي يعظينه فلابدرى أنه يتسامح ره أم لاوستال أجد بن حنيل عن سقطت منه ورقة فها أحاديث فهل اسن وجدها أن يكتب مهام ودها فقال لابل دستأذن مريكت وهه أداأ دماقد رشائفي أن صاحبهاهل مرضي به أم لاشاهو في محل الشك والامسال تحريمه فهو حوام وتركه من الدرجة الاول ومن ذلك

التو وعصالز بنة لانه يخاف منهاان تعوالى غسيرهاوان كانتبالز ينسته باحتى نفسها وقدستكل أحدين سنبل عن النعال السيتية

لاشعر علمها من قولهم سدراً من سينااذا حلقه (فقال أماأنا لاأستعملها ولكن ان كان العلين) أي الوقاية عنسه (فارجوأهامن أراد الزينة فلا)ولففا القوت قال المروذي سألت أباعسدالله عن الرحل بلس النعل السبتي فقال أماأنا فلا أسستعملها واكن اذاكان للمضرج والطين فارحو وأماس أراد الزينة فلاورأي نعلا سندياعلي باب الخرج فسألني لنهي فاخبرته قال ينشبه باولاد لوط يعني صاحبها مألت أباءمد الله قلت أمروني في المنزل أن أشترى نعلاسسند باللصية قال لاتشسر فلت تسكرهه الصدان والنساء قال تعمأ كرهمز بادن أتو بقال كنت عند سعد من عياض فاتاه صى ابن بنتموفير حله لعل مدندي فقال من ألسك هذا قال أي قال اذهب الي أمك تنزعها اه (ومن ذلك انعر) من الخداك (رضي الله عنه لماولي) الحلافة (وكانت له زوحة محمها) وعمل المهاوهي غبرعاتكمة منتزر (فطاقها خيفة أن تشيرعليه بشفاعة في باطل فعلمها)ولا يخالفها لحيته لها (و يطلب رضاها) بمشية شُفاعتها (وهذا من تركهُ مالا مأس به بخافة مايه مأس أي شخافة أن يفضي السه وأ تختر المباحات) المسرعية (دايمة الى الحفاو ران حتى استكثارالا كل) فانه مماح شرعا لكنه يفضي الى اشباء كثيرة هي يحفلورة شرعا (والسنعمال الطيب)أي طيب كان (المتعرب)وهوالذي ليس له أهل (فانه)مع كونه مباط (يحركُ الشهوة) النفسية (ثم الشهوة) إذا تحكمت (ندعوالي الفكروالفكر) يدعو (ألي النظر) إلى مَالا يحدل (والنظر) بدعو (اليغديرة) من المفاسدُ وفي هسذا يقولون من أدار ما ظره أتعب ما طره (وكذلك الطرالي: ورالاغنياء وتعملهم) في مفارشهم وملابسهم ومرا كيهم ومافهها من الغليان وهمانهم المتنوعة (مباحق نفسه) الداخل المه (ولكن يهيم الحرص)ويد مره ويدعوه الى مثله) ولذا كردالد ول علمهم (و) قالوا أنه (بلزم منه أر تسكاب مالا تحل في تحصيله) أذ لا يتم مثله الإبار تسكاب محفاورات شرعة فالاولى قطع مماديه بعدم الدخول تمزمهم النظر (وهكذا المباحات كالهااد المتؤخذ بقدر الحاجة)الضرورية(وفي وقت الحاجة معالفحرزمن غوائلها)والتوقي منمهلكاتهــا(بالمعرفة أولاثم بالحذرثانيا فقلماتحاؤعاقبتهاعن خطر كافالم بعرف أؤلادعاه الىمافيه هلاكه وهولابدري ثماذاعرفه ولمعذر منه بل استرسل مع نفسه كانت الصمة أعظم (وكذ النماأ خذ بالشره) وهو بالتحر بك شدة الحرص (فقل العلوين خطرحتى كرو أحدين حنبل) رجه الله تعالى (عصص الحيطان) أى تطلمها مالحص بكسير المهروه والنورة فال صاحب البارع قال أنوحاتم والعامة تقول بفتم الجيموا لصواب التكسر وهو كلام العرب وقال امن السكت نحوه وهومعرب كيم لان الميم والصاد لا يحتمعان في العربية (فقال أماتعه من الارض فبمنع التراب وأماتعصص الحائط فرينة لافائدة فيه)ولفظ القوت المرودي ال سألت أ باعدالله عن الرحل عصص فقال أماأرض السوت فتوقع من التراب وكره تعصمص الحسان سعيّ أنكر نحصص المعدور بينه (واستدل عاروي إنالنبي صلى الله عليه وسار سلاعن أن يكسل) السعد (فقال عريش مثل عريش موسى وانحا هوشي مثل الكميل بطلى به فلم مرجص فيه وسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظ القوت عال الروذي ود كرت لاي عبد الله مستحد افد سي وأنفق علم مال كثير فاسترحم وأنكرماقل وفال قدسألوا الني صلى الله عليه وسلم أن يكعل المسحد فقسال لاعريش كعريش موسى فال أتوعيد الله اعماهوشي من الملحل يطلى فلم ترخص النبي صلى الله علمه وسلم اه قال العراق رواه الدار فطني فالافراد من حسديث أب الدرداء وقال غريب أه قلت ورواه الخلص في فوالده والديلي وان التعارمن حديث أبي الدرداء بلفقا عريشا كعر دش موسى تمام وحشيبات والامرأي من ذلك قال الديلي في الفردوس سئل الحسن ما كان عريش موسى قال كان اذار فعيده المعت السقف وروى الطبراني في الكبير من حديث عبادة بن الصامت ليس في رغمة ٧ عريش كعريش موسى وروى البهتي من حديث سالم من عطمة من سالاعريش كعريش موسى

كانت له زوحية محمها فعالقها خلفة أن تشرعله شفاعة فياطل فمعطها و بطلبوشاهاوهسدامن ترك مالا مأس مه مخا فه تمامه المأس أي مخاف من أن مفضى المعوأ كثر الماحات داعيةالي الحفاورات ي استكثارالا كلواستعمال الطب المتعزب فانه يحرك الشهوة ثم الشهوة تدعو الى الفكر والفكر بدعوالي النظر والنظسر بدعو الى غده وكذاك النفار الحادور الاغنياء وتحملهم مباحق نفسه وليكن بهجرا لحرص ويدعوالي طلدمثله وبازم مندارت كار مالاعل في تعصمه وهكذا المامات كاهااذالم تؤخيذ بقيدر الحاحة فيوفت الحاحسة مع التحر زمن قوائلهما مالعسرفة أؤلاثم مالحسفر انهافقل اتخاو عاقسهاعي خطروكذا كإيماأخسد بالشمهوة فقلما بخلوعن خطرددي كره أجسدين حدل تحصيص الحيطان وقال أما تعصم الارض فهنع التراب وأماتعصص الحطان فرسة لافائدة فعه حتى أنكر تعصص الساحد وتز بينهاواستدل عاروى عن التي ملى الله عليه وسلم أنه سئل أن يكيل المسعد فقال لاعر بشكعسريش موسى وانماهوشئ مشل الكهل اطلى به فلم رخص رسول الله صلى الله على موسار فيه لا هذا بياض بالاصل

اتباع الشمهوات فى الماحار الي

غيرهاهات الحفلور والماح تشتههما النفس بشهوة واحدةواذاتعودتالشهوة المسامحة استرسلت فافتضى خوف النتوى الورعين هذا كاءفكل حلال اندل عن مثل هد والخافة فهو الحلال الطبب في الدرحة الثالثةوهوكل مالايخاف اداؤه الى معصمة البينة (أما الدرحة الرابعة)وهوورع المديقين فالخلال عندهم كل مألا تتقدم في أسسامه معصمة ولايستعان به على معصدة ولايقصد منساقي الحال والماسل فضاء وطسر بل بشاول بقه تعالى فقط والتقوى علىعمادته واستبقاء الحاة لاحله وهؤلاءهم الذمن مروت كل ماليس لله حواما امتثالا لقوله تعالى قل الله مُ ذُرهـم في خور ـــهم بلعبون وهذه وتبةالوحدان المتحردي عسن حطوط أنفسهم المتفرد سنته تعالى بالقصد ولاشك فيأنس شورع عماوصل المهأو يستعان علبه عصبة ليتورع عما القسترن بساسا كتساله معصة أوكراهة فنذلك مار وىعن عنى تنكسير أنهشم بالدوأء فقالشاه أمرأته لوتشيت فحالدار قللاحتي بعسمل الدواء فقال هذه مشة لاأعرفها

(وكره السلف النوب الرقيق) أى السسه سواء كان من كنان أوقطن (وقالوامن رق فو به رق دينم) والرقة كالدفةلكن الرقمة تقال اعتبار المراعاة جوانب النيئ والدفة اعتبارا بعمقه فتي كانت الرقة في جسم اضادها الصفاقة نحوثو برقيق وصفيق وكون السي الثو بالرقيق وقق الدن أى رضعه الان الثوب كالمارق غلاغسه فاذا أرادالدين أن مشتر به احتاج الى مال كثيروائي له ذلك معرضي المكاسب ومدرة الحلال فان استرسل نفسه في شرائه وفع في شبهات بل في الحرام (وكل ذلك خوفامن سريان اتباع الشهواب في المباحات الى غيرها فان المحفاور والمباح يشتهان بشهوة وأحدة) فلايدري أهو محفلو وأممساح (فاذا غودت الشهوة المسامحة) ولم تقمم (استرسلت) وجعث فلا يمكن أذلالهما الابصعوبة (فاقتضى خوف التقوى الورعمن هذا)كله (فكل حلال انفك عن مثل هذه المخافة فهوالحلال الطب في الدرجة الثالثة وهوكلمالانتخاف أداؤه الى مقصة البنة)وهومعني الحديث المنقدم لايبلغ العبد أن يكون من المتقن حتى بدعمايه بأس لمالا بأس به (أما الدرجة الرابعة وهي ورع الصديقين فالحلال الطلق عندهم كل مالايتقدم في)مباشرة (أسبابه معصمة)لله عز وجل وهي مخالفة أمن من أوامره (ولاسستمان معلى معصمة) لله عز وجل (ولا يقصد منه في الحال) الحاضر (والماسل) المتوفع (فضاء وطر) فساني (مل) انما (يتناول)منه (لله) عز و جل (فقط والتقوى) والاستعانة (على عبادته)ومعرفت م (واستُبقاء الحداة) أي معها (الأجله) أي لاحل النهوى واليه نشير قوله صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه وفى القوت قال بعضهم الحلال ماله بعص الله تعالى في أخذه وقال آخرون مالم بعص الله تعالى فى أوله ولم نسى في آخرووذ كرعند تناوله وشكر بعد فراغه وكان سهل يقول الحلال هوالعلم ولوفتم العد فعالى السماه وشرب القطرة تقوى بذلك على معصية أولم بطع الله بذلك القوى لم يكن ذلك حلالاوقال بعض الوحدين لا يكون حلالاحتى لا تشهدفيه سوى الله عز و حل وحده ومن أشرك في رزق المداعاتي العباد فذلك شبهة (وهؤلاء هسم الذين برون)أى يعتقدون (كلماليس بته حراما) على أخسبهم (استثالالقولة تعالى) تخاطب حسيه صلى الله على موسل (قل الله عُذرهم في خوضهم بالعبون) فيرونان ماسوى الله اطل وأعب في خوض لا يعني (وهذه رتبة الموحدين) لله بالمنوحيد الحالص (المخردين عن حَطُوطُ أَنفسهم) المتعرثين عنها بالكائة (المنفردين لله بالقصد) القاعْين بالله في كل قصد (ولاشك ف أن من يتور عما الوصل المعصمة أو ستعان عليه عصمة فيتورع لاشك عما ومرن بسب اكتسانه معصمة أوكراهمة فن ذلك مار ويعن يحيى بن يحيى) بن بكر من عبدالرحن بن يحيى بن حماد النميي الحنظلي أبيركر بالنيسابوري قال أحسد ماأخر حت حراسان بعدان المبارك مثله وقال بوداود عن أحد مارأيت مثل محى من يحى ولارأى محى مثل نفسه وقال محد بن أسلم الطوسي رأيت النبي صلى الله عليه وسيل النام فقلت عن أكتب قال عن يحيمن يحسى وقال العباس من مصعب المروزي يحيى ان يحى أصله مروى وهومن بني تميمن أنفسهم وكان ثقة توجيعالى زهد وصلاح وقال ان حيات كانمن سادات أهل زمانه علماودينا وفضلاونسكاوا تفاناوا وصي بشباب بدنه لاجدين حنبسل فكان أحد محضر الجاعات في تلك الشاب وقال فسيره عن ذكر ما من يحي بن يحيى أوصى أي شاب حسده لاحدفا تبتسه بمافقلت ان أبي أوصى عماعه إلى قال المن مه فاتية مبها في منسد بل فنظر الهافقال ايس كان يحسى من يحسى أومي الى يحبنسه هاءني ابنيه فقال لى فقلت رحل صالح قدأ لهاء الله تبيارك وتعالى فعها أثعرك بهاولدسنة ١٤٢ وتوفى سسنة ٢٢٤ (انه شرب دواء) أى مسمهاد (فقالت له امرأته) هيأمز كرياب يحيى (لومشيت فى الدار قليلاحتى يُعمل منك الدوآء قال هذه مشية لاأعرفها وأَناأُ طَاسِ نفسي منذ ثلاثين سنةً) ولفظ القون حدثت عن بعض العلماء أن يحي بن يحيي قالت

فَكُولُهُ لِمُعَضِّرُهُ لِمَدَّ فِي هَذُمَا لَشَّمَّةً (٣٠) وماء عرج منه قثناولت مرالخشش وشربتمن الماء وقلت في نفسي ان كنت قدأ كات نوماحلالا طميافهوهذاالبوم فهنفى هاتف أن القدوة ألتي أوصلنك الى هذا الوضع من أبن هي فرجعت ومُدم ومن هذامار وي عن ذي النه وزااصري أنه كان جاثعاهبو حافعثت السه امر أوصالحة طعاماعلى مد السحان فسلماً كل ثم اعتذروقال الفيعلي طبق طالم بعن إن القوة التي أوصلت الطعام الى لم تمكن طستوهل الفاية القصوي قى الورعومن ذلك ان بسرا وجمعه الله كانلاشرب الماعمن الانهارالتي حفرها الامراء فان النهدوس لجر بان الماءو وصوله المه والأكان الماء مساحاتي المسه فكون كالمنتخع بالنهر المحفور باعدل الاحواء وتدأعطوا الاحوتمن ألحرام والالالاامتنع بعضهمن ألعنب الحسلالمن كرم مولال وقال اصاحبه أفسدته اذسيقيته من الماء الذي محرى في النهر الذي حفرته الفللةوهذا أبعدعن الفلم من شر ب نفس الماء لانه احتراز مناستداد العنب من ذلك الماء وكان بعضهم اذامر فيطسر يقالمجلم د مرب من المسانع التي

له امرأته شر تدواء لوقت فترددت في الدارفقال ماأدرى ماهدده المسدة أناا عاسب نفسي منسذ سرى) بنالفلسُ السقطير رحم الله تعالى (قال انتهيت) ذات يوم ف سفرى (الى حشيش فيجيل وماعضر جمنه) ولفظ القوت الى نبات من الأرض عنسده غديرماً و (متناوات من الحشيش وشربت من الماء) ولفظ القون وكنت جائعا فاكلت من ذلك الحشيش وشريت من الفعد بربكني (وقات في نفسي أن كنت قدأ كات توما حلالا طبيانه وهسدًا اليوم) ولفظ القوت ثم استلقيت على ظهري فطر رهاى ان كنت ذات وم أكات حسلالا فهدا اليوم (فهنف يهاتف) باسرى (ان القوة) والفظ الغُونزعة الله أكات حلالا فالقوة (التي أوصلتك الى هذا المُوضع بحث أن تنعث من أن هي فر حمث وندمت) ولفظ القوت فاستغفرت ألله تعالى مماوتم في قلبي (ومن هذامار وي عن دي النون المصرى) رحدالله تعالى (أنه كان حاته محبوسا) أي كان حسه بعض الأمراء مفتوى بعض العلماء الكارم باغدعنه وافظ القوت أنه أساسحين لمريأكل ولم يشرب أياما وفبعثثله امرأة صالحة طعاماعلي يدالسعمات فلمِياً كل منسه ثماعتذر وقال حامق على طبق ظالم ومنى بدالسحان) ولفظ القوت فوحهت أشتماه من المتعبدات بطعام أنى السحين وقالشاه هذا من مغزلي ومن طعامي وهو حلال فلرياً كل فقالت له بعد ذلك فقال كأن العاهام من حسلال الاأنه جاء في طبق حوام فلم آكاه قالت وكيف دلَّات قال جاء في يدالسعان القصوى من الورع) ولفظ القوت وهومال الورعين والورع أول باليمن الزهد فهوعوم الورع أول عوم الزهد وخصوصة أول خصوص الزهد (ومن ذلك ان بشراً) الحافي رجه الله تعالى (كان لا تشرب الماأمن الانهادالي حفرهاالامماء) والذي في القوت أنه كان لايشرب من النهر الذي حَفره طاهر بن الحسسين صأحب المأمون وهو الحندق المعترض فحالجانب الغرب ولم يكن عمشي على الجسر وقال في موضع آخرعن عبدالله بن مقاتل قال كنب المناأى م وكتب في كتابه ان بشرا كان لاشرب العدادان من الحياض التي اتخسد هاالماول وكان بشرب من ماه الصر اه (فان النهرسيب لجريان الماه ووصوله السه وان كان الماهمها عاني فلسنه فيكون كالمنتفع بالنهر المفور باعمال الامراه وقد أعطلت أحورهممن الحرام) ولهدذا كان بعض السلف عننع من شرب عبون مكة أيام الممته في الحبرو يقول هي من حفرز بسمة وكان وقيله الماء من آبارفي الحسل (والدلك امتم بعضهممن) أكل (العنب الحسلال) المصل (من السكرم الحلال وقال اصاحب أفسدته المسقية عماء يحرى في النهر الذي حفره الظلة) قُلت المراد بالبعض هنا هو بشر الحسافي ففي القوت وحسد ثناات امرأة أهدت الى بشر من الحرث الله عند فقالت هده من ضعة ألى فردها فقالت سحان الله تشدان في كرم ألى وفي صعة ملكمه وشهادتك مكنوية في كالبالشراء فقال صدفت طال أرب صيع وليكنك أفسيدت الكرم فقالت عباذا فقال مقيته من خهر طاهر يعنى طاهر بما لحسين أباعبد الله صاحب المأمون (وهذا أبعد من الفلامن شرب نفس الماء لايه احترازهن امتداد العنب من ذلك الماء وكان بعضهم اذامي في طريق الحيم فريشرب من المانم التي علها انظلة) وهي معامم الماء عوالمركة والصهريج واحدهامصنع (مع ان الماء مماح ولكنه بقي محفوظ ابالصنم والمصنع على بمال ولم فكانه انتفاع به ومن ذلك في القوت وكان الدالق لماول مكة بعدان الزبير آحرى غرافى طريق البن اليمكة فكأن طاوس ووهب من منبه البسانيان اذامرا علىه لا يثركان دواجه اتشر بمنعوقد كانسسفيان التهي ترك أ كل الحنطة فقيل ال فذاك فقال من قبل انها أنطين على هذه الارحاه قدل له وما تسكر من طعن الارحاد فقال المسلون شركاء في الماء وهولاء بأخذون خروجهادون عامة الناس آه ومن ذلك ويءن عباس الفبري عن رجل قال كنشمه عبسدالرجن بهلثها الظلمتم انالم اممياح وامكنه بقي محفوظ ابالمصنع الذي عمل بمال حرام فكانه انتفاع به معماساض بالاصل واستناع ذى النونس تناول العاملهمن بدالسجان أعظهمن هذا كالملان بدالسجان لأوسف بانها حرام يحلاف العلق الفهو باذا حسل علم ولكنه ولكنه وللما المقال المق

فيتقودم اله شربه عن حهل وكأنالاعب اخراحه والكن تخلسة البطنعن اللبيث من ورع الصدق ومسن ذاك التورع من كس حملال اكتسه خياط بغيط فى المصدقان أحدرجمالله كرمحاوس الخباط في المستعدوسة إعرز المفاؤلي تحاس في قدية في المقارق وأث يحاف من المطر فقال انحاهي من أمر الاسخرة وكر مساوسه فبها وأطفأ بعضمهم سراحا أسرحه غسلامه منقوم يكره مالهسم وامتنع من تسمير تنور الغنز وقديق قديد جو من حطب مكر وه وامتنع بعضهممن أن اعدكم شسع تعساء في مشمعل السلطان فهذه دفائق الورع عندسالتكي طريق الاستحرة والضقىقفه انالورعله أؤلوهوالامتناعهاحرمته الفنوى وهوورع العدول ولهغامة وهوورعا آصديقين وذلكه والامتناع من كل مالبسيله مماأخذبشهوة وتوصل المعمكر ووأواتصل بسببه مكروه وبينهسما درمات فى الاحساط فكاما كأن العمدا شد تشديداعلى تفسه كان أخف طهرا يوم الساسة وأسرع سواراعلي المهراط وأبعد عن أن يتر 🖚

ا بن مهدى بعبادات وكانفسسل ايدينا من ماء السبل وكان هو لا يفسل بأمر غلامه فعي عمن ماء العر اه (وامتناع ذى النون) رحمه الله تعمالي (من تناول الطعام من يد السحيان أعظم من هذا كله) في ألو رع (الان بدالسعان لا توصف بانها وام يحلاف الطبق الفصوب اذا حل عاليه) الطعام (ولكنه وصل البه بِقُوَّةًا كَنْسَبِتْ بِالْغَذَاءُ الحَرَامِ فَلَذَّاكَ تَقْيَمَا الصديق ومَنى الله عنسه مَنْ أَلَين الذَّي شريه من يدغلامه الذي كان يلي له الحراج (خيفة من ان يعدث الحرام فيسه قوّة) و بالغرق المواْجة حتى كأدَّت مُسمتخرج معه (معانه شربه على جهل به) ولم يعلم باصله الابعد شربه ﴿ فَسَكَانُ لاَ يَعِبُ الرَّاحِدُ ولَـكُن تَخلية الباطن من الحبيث من) جلة (ورع الصديقين ومن ذلك النورع عن كسب حلاله كتسبه خداط في المحد فان أحد) بن حنبل (كرمجاوس الخياط في المسجد) وافقا القوت وحدثناعن أبي بكرا اروذي قال سألت أباعبدالله عن الرِّ حل تكسب الأحر فعلس في المسجد فقال أما الخماط وأشباهه في ابعدني انماني المسعداذ كرالله فيه وكرو البسع والشراء فيه (وسسل عن الغازلي يجلس في قبة في القارفي وقت بخاف) فيه (من المطر فقال القامر المماهي من أمر الأسنُّوة) ولفظ القوت قال المروزي قلت لا في عبدا لله أل حلّ بعمل المغاؤل ويتأتى المفاموفر عباقصاته المطر فبدشل يعمث تلك القباب فبعمل فهاةال المقامر اعباهيمن أمرالا منوة وكروذاك (واطفأ بعضهم سراجا) كان (أسرجه غلامه) أى أوقده (من) أو (قوم يكره مالهم) أى فى مالهم شهّة (وامتنع) يعضهم (من تسمير تنورا لخبزوقديق فيه جرمن حطبُ سكروه) أى مشترى بثن خديث (وامتنع) بعضهم (ان يصلح شسع نعله بضوء شمع أفقدمن مشسعل سلطان) وفى المقوت قال عبدالوهاب ألو راق أن رحلا فاللاب عبدالله ما تقول في نفاطة لمن تكر مناحبته منفطع شمعي استضيء به قال لاوذكر أبوه بدالله عثمان تزائدة ان غلامه أحذله نادا من قوم بكرههم واسر جرمنه السراج فأطفأه فقال أتوعيد الله النفاطة أشد فلت لابي عبدالله تنور سحر عطب أكره ففرف مفتث أنا بعد فسحرته بحمل آخوأخبزنمه فالبلاأليس أجي يحطمهم وكرهه وكران امرأة من المتعبدات من أهل القاوب سألت الراهسم الخواصءن تغير وجدته فيقلها فقال تفقدي قالت تفقدت فباعرفت فقيال ماثذ كرين ليلة المشعل فألت إلى فقال هذا التغير من ذاك فذكرت انها كانت تغزل فوق سطيم لهافا نقطم خيطها فرمشعل الساطان فغزلت علىضوثه خيطا تمأدخلته فيغزلها ونسحتمنه قنصافلنسمته فال فتزعث القميص وتصدقت بثمنه فرحم قامها الحماكات تعرف (فهذمة فاثق الورع عندسا أيخلريق الاسموة والمُعقق فيمان الورعاه أوَّل وهو الامتناع عاجمته الفتّوى وهو ورع العدول) كاتقدم (وله غامة وهوو رعالصديقين ودلَّك هوالامتناع من كلماليسيَّله) عز وجلسوآء (مماأخسد بشهوَّهُ أو توصل المعكر ووأوا تصل بسننه مكر ووو بنهسما) أى الاول والغامة (درحات في الاحتماط) بعضهاال الدرحة الأولى و بعضها الى الثالثة (فكاما كان العبد أشد تشسدما) وأكثر تهديدا (على نفسه كان أينت ظهرا بومالقهامة) من الاثفالُ (واسرع جوازًا) أي مرورا (على متن الصراط وابعُدعن ان تترج كفة سماسَّتَه على كَفة حسسناته وتتفاوت آلمنازل في ألا "خرة تحسُّ تفاوت هذه الدوجات في الورع كمَّ تتفاوت در مات) أي دركات (النارف حق الفلة عستفاون در مان الحدث فظار دون ظلم (فاذاعمت حقيقة الامرة الله اللبرة) أي الاختيار (فان شنت فاستكثر من الاحتياط وأن شنت فترخص) أي حذ سعل الرخص وتتبعها (فلنفسك تعداط وعلى نفسك فترخش والسلام) على أهل النسليم * (الباب الثاني في مراتب الشجات ومثاراتم ارتبيزها من الحرام)

كهة سيا" ته على سخة حسسنانه وتغاوت المنازلى الا سوقتسب تعاون هذه المرسات الورع كانتفار نحر كانتا لمناوي على ال محسب تفاون هو جان الحرام في الحبث و ادعلت معتمة الامراق السبان الخدارة ان شنت ها ستكرم رالاحتماط وان شنت فرحت فلفضاك غذا ها وعلى نفسك ترخص السلام * (الباب الثاني في مراتب الشجات ومثاراتها وقد يرفعان الخلالورا لحرام) * (قال وسول الله صلى الله علمه وسدام الحلال بين) أى ظاهر واضم لا ينفى حله وهومانص الله أو رسوله أرَّا حديم المسلون على تحليَّه بعينه أو حنسه ومنَّسه مالم ردفيه منعوَّى أطهر الاقوال (والحرام بين) أي واضر لانحني حومته وهومانص أوأجمع على تحريمه بعينه أوحنسه أوعليات فيعقويه أووعدا ثم الثمرح المالفسيدة أومضرة خفية كالرما ومُذَّك الهوس أو واضحة كالسم والخر (و بينهما) أي بن الحلال والحرام الواضعين (أمور) أى شؤن وأحوال (مشتهات) بهال كوغرا غير والمحتا لحل والحرمة لتعاذب الاداة وتناز عالماني والاسباب فيعضها بعضده دليل أأتمر عموا ليعض بالعكس ولامر يعلا مدهما الاحقاء والحصرفي الثلاثة صحيمولانه ان صعرفس أواجماع على الفعل فالحلال أوعل المنعمار مأفا لحرام أومسكت أوتعارض فعه نصان ولامريخ فالمشتمه (الا يعلمهما كثير من الناس) أي من حيثًا لحل والحرمة الحفاه لص أوعدم صراحته أوتعارض لصن واغمان شذمنعهم أومفهه مأوقياس أواستعصاب أولاحتمال الامر فمالوحو بوالندب والنهى والكراهة والحرمة أولغيرذاك وماهو كذاك لابعله الاقليل من الناس وهم الراسفون فانتردد الراسم فيشئ مردبه نصولاا جماع احتهد بدليل شرى فيصيرمثله وقد مكون دليله غبرال عن الاحمال فكون الورع تركه كافال (فن اتق الشهات) أى اجتمهاوفي افظ المشهات والما وضع الظاهرموضع المضمر تنحيمه الشأن احتناب الشهمات (فقد استمراً) بالهمز وقد يخفف أي طلب العرامة (العرضة) بصونه عن الوقعة فسه بارك الورع الذي أمريه (ودينه) من الذم الشرعي هكذا في النسخ والرواية تقدم الدين على العرض (ومن وقعرف الشهات) وفي رواية في المشتهات (واقع الرام)وفي افظ وقع في الحرام أي نوشك ان يقع فيه لأنه حول حرجه وقال واقع أووقع دون نوشك ان يقع كآقال في المشتمه يه الآتىلان من تعاطيم الشهات صادف الحرام والارتعمده امالاتك بسب تقصيره في الشري أو لاعتماده التساهل وعربه على شمهة بعد أحرى الى ان يقع في الحرام أوتحقيقالداناة الوقوع وسروان حى الماول محسوسة محتر زعنها كل بصدر وحي الله تعمالي لامدكه الاذواليصائر ولما كان فيه نوع دفاء صرب الثل المسوس به وله (كالراعى) وفي الفظ كراع والمراديه هذا حافظ الحدوان مرعى (مول الجي) الهمي وهوالعدور على غيرمالكه (وشك) مكسرالشين أي يسرع (ان يقع ضه) وفي لفظ ان بواقعه أي فعاف وشة الحدث الاوان لكل مال حي الاوان حي آلله في أرضه محمارم والاوان خة اذاصلت صلوالحسدكاء واذافسدت فسدالحسد كامالاوهي القلب قال المراقي متفق علىمن حديث النعمان من بشير اله قلت برويه الشعبى واختلف عنه فرواما من عون عندعن المنعمان الن بشير قال محمد رسول الله صلى الله على وسل يقول الحلال بين والحرام بين وحظما أمو رمشته فساقه هكذا رواه المعتمر وشعب مناسحق عن امنعون وخالفهما اللث من سعد فرواه عن سألد من مز مدعن سمدن أنى هلال عن عرت نعدالله عن الشعي الله سعم النعمان من بشعر من سعد صاحب رسول الله صلى الله علىه وسل وهو عطف الناس بحمص وهو يعول الملال بين والمرام بين و بين ذلك أمو ومشتمات فن استبراهن فقداً سلم لدينه وعرضهومن وقعرفهن فيوشك ان يقعرف الحرام كالمرتع الى مانسالجي فيوشك ان يقم ورواه البهق في الشعب الفظ حلال بين وحرام بين وشهات بين ذلك فن ترك ما اشتبه عليه من الاثم كأنك أسمانه أتول ومن احسر أعلى ماشك فيه أوشك ان بواقع الحرام وان ليكل ملك جي وحي الله في الارض معاصده (فهذا الحديث نص في اثبات الاقسام الثلاثة والشكل منها القسم المتوسط الذي لا معرف كتبرس الناس وهوالشبة) لانه كاتقدم انحا وشد من عوم أومفهوم أوتياس أواستعماب ولذلك خني الامر (فلابلسن بدائها وكشف الغطام عنها فائس لا يعرفه الكثير فقد يعرفه الغلل) وهم الراسعون فالعلم (أفنقول الخلال المطلق هوالذي انحلت دذاته ألصدفات الموحبة للخريم في عينه وانحسل عن بالهُما يَنظرِنَ الله تحريم أوكراهية) وأصل الحلحل العقدة ومنه استمير حل الشي حلالا وهو أحد

قال رسول النّه سلى الله علمه وسارا لحسلال سنوالحرام من و سهماأمورمشتهان لابعلها كثيرمن الناس غن اتق الشهات فقداستين لعرضه ودينه ومن وقعفى الشمهان واقع الحسرام كالراعي حول الجي نوشك أن بقع فعه فهذا الحديث تص في اثبات الاقسام الشلاثة والشكل منها أأقسم المتوسطالذي لاءعرفه كشرمن الناس وهوالشهة فسلاندمن سائها وكشف الغطاء عنيافات مالامعرف الكثبر فقديعرفه القلبل فنقول (الحلال الطلق) هو الذي خداد عن داته الصفان الموجبة للتصريم فىعينه وانحل عن أسبايه ماتطرق البسه تحريم أو كراهة

ومثاله الماهااذى بالخذه الانسمان من المطرقبل أن يقع على ملك أحدو يكون هوواقفاعند جعمو أخذيهن الهواءفى مللنافسه أوفى أرض مباحة والحرام المحض هوما فيمصفة محرمة لايشا ففها كالشدة الطربة في الجروا لنعاسة في البول أوحص بسب منهي عندقطعا كالمحصل بالظاروال با وأمّا تروفه سدّان طرفان طاهران و يلتحق العارفين ما تحقق أمره (٢٦) ولكنه احتمل تعسره ولم يكن اذلك الاحتمال

سبب بدل عليه فان صيد المعنيين فىتسمية الزرجة بالحليلة والزوج بالحليللات الآثام قدانتطت بينهما أىلانها حلالله وهوحل البروالصر -لالرمن أسد المسةفعتمل أن بكون فد ملكهاصادم أفلتتمنه وكذلك السمك معتمل أن بكون قد تزلق من الصاد تعدوقوعه في شموخ بطله فشل هسذا الاحتمال لانتطسرق الىماءالطسر المختطف من الهواء وأيكنه فىمعنى ماءالمطر والاحتراز منه وسواس وانسم هذا الفن ورعالوسو سينحتي تلقعقبه أشاله وذاكلان هذاوهم مجردلادلالة علمه أمراودل عليه دليل فان كان فالمعاكالو وحدحلقةني اذن السمكة وكان محتملا كالووجد عملي الطبة حراحة بحتمسلان مكون كالا يقدر علمه الابعد الضبط ومعتمل أثبكون عرما فهدذاموضع الورعواذا انتفت الدلالة من كلوجه فالاحتمال المدوم دلالته كالاحتمال للعدوم في المسمومن هذا الجاسمن استعاردارا فغسامله المر فعفر جو شول لعله مات ومسار الحق للوارث فهدذاوس اساذالمدل

لها (ومثاله الماء الذي يأخده الانسان من المارقبل ان يقع على ملك أحد و يكون هو واقفاعند أحده) له (و جمعه) له (من الهوا في ملك نفسه أوفي أرض مباحةً) ايس لاحد فها ملك أوشهة ملك (والحرام الممش مافعهمة شرمة لانشلنفها كالشدة فيالجر والمعاشة فيالبول أوسمل يست متهدي عنه قطعا كالمصل بالغلار والرباو ففائره) أي الحلال هوما أحله المكتاب والسنة وحلاته الاحكام من سائر الاسباب والعانى المباحة بالتصريف فى العلم فهومشتق من اسموهو ما انحلت المطالبة عنده وانحلت العقوبة فيه يتغروج الظلوا الحمالة والحرام منسه والحرام مالم بكن كذلك ودوى الترمذي وانماحه والحاكمن حديث سلمان رضى الله عنه قال سنل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السهن والحين والفراء فعال الحلال ماأحل الله في كتابه والحرام ماسوم الله في كتابه وماسكت عنه فهم ماء في عند افهذان طرفان طاهرات و ياهنق بالطرفين ماتحقق أمره ولسكن احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سيب يدل عليه) طاهر أوخفي (فان صيدالبر والبحر حلال) بنص المكتاب والسنة (ومن أخذ نلبية فيحتمل ان يكون قذَّبه هاصيادتم أفللت منه) أى مسيده (وكذلك السجك يمكن الليكون قد تزلق من) يد (الصياد بعسد وقوعه في ميدوف خر بطته) وهي الكيس الذي يجمع فيه ماصاده (ومثل هذا الاحتمال لا يتطرف الى المطر المتطف من الهواه وأسكنه في معنى ماء المطرفي الل) أي حكمهما واحد (والاحتر ارمنه وسواس) محض (فلنسم هذا الفن ورع الوسوسيسة يلحق به امثاله وذلك لان هذا وهم مجرد لا دلالة عليه) من سأرج (نع أودل عليسه دليل فان كان قاطعا) للشك (كلو وحد حلقة في أذن الطبعة أوسنارة في السمك) فهمادليلات قاطعات على تفلته مامن يد الصياد (أوكان) ذلك الدليسل (محتملا كالووجد على الطبية حراحة) فهذا (يحتمل ان بكون كدا) مالناو (الأرقدر عامه الابعد الصدوي عقل ان بكون حرما) فعرا (فهذا موضع الورع واذًا انتَفْ الْدَلَالَةُ مِنْ كُلَّ وَجِهَ فَالْاحَمُّ لَا المعدوّم دَلَالتَهَ كَالاحْتَمَالَ المُعدوم في نفسُه) فانه لم يكن لذَّاكُ الاحتمال بقاءالابساب وحود لالة قاءة على فاذاعدمت الدلالة من أحلها عسدم ذلك الاحتمال الذي يتطالب لشيامه تلك الدلالة من أصله (ومن هذا الجنس ن يستعير) من رجل (دارا) ليسكنها (فيفيب المعبر) عندمدة (فضر ج) المستعبر على الدار (و يقول العمله) أيَّا العبر (قدمًا توصار الحق الورثة) فلايحسالي أن أسكنها (فهسذا وسواس) معض (اذالم بدل على مونه سبب قاطع أومشكت اذالشهة الحذو رمّما ينشأهن الشك والشسك عبارة عن اعتقاد ن متقابلين نشآهن سببين و يقربهنه قولهن قالهو التردد بين نقيضين لاترجيم لاحدهما عندالشاك أواعتدال النقيضي عند الانسان وتساويهما قد بكون لو حود امارتين متساو يتبن عنده فى النقيضين أولعدم الامارة أوتلاصق النقيضين فلامدخه ل للفهم والرأى أتفلل مأبينهما (فيالاسب له لا مثبت عقده في النفس حتى بساوى العقد المقابل له فيصب شكا) وهن رشك العود فهما يتقذ فيسه لانه يقف مذلك الشك بين جهتمة أومن شككته اذا خوقنه وكانه بحيث والواقى مستقرا يثبت فده ويعتمد عليه أومن الشلاوهو لصوق العضد بالجنب (ولهذا انقول من شك اله صلى ثلاثا) أى ثلاث ركعات (أوأر بعالمنظ بالشلاث اذالاصل عدم) الركعة (الرابعة) فسين على الناقص (وأوسئل الانسان انصلاة الفاهرااتي صلاهاقبل هذا بعشرة سسنين كأنتأر بعاأوثلاثاولم

علىموقه سب قاطع أومشكك اذالشهمة الحذورة ماتنشأ من الشك (٥ ... (اشحاف السادة المقن ... سادس) والشسان عبارة عن اعتقاد من منقابلين نشآ عن سيمين في الاسب له لا يثبت عشده في النفس حتى يساوى العسقد المقابل في نسب وسكا ولهذانة وليمن شسك أنه سلى ثلايا أو أربعا أحسد بالثلاث اذالا مسل عدم الزيادة ولوسيل انسان أن صلاة الفهر التي أداها قبل هيذا بعشرسسنين كانت ثلاثا أوأر بمالم يضعق فلعائم بالربعتواذا يضلع حوزان تمكون ثلاثة وهسذا الشهو ولا يمكون شكاذ أبعضر مسبداً وجب اعتفاد كوم الانافذا فلم مقتل المستحق لاسته بالوهم والنجو ير يغير سب فهذا ياضق بالخلال المللق ويلفتن بالحراء المصن بالتعقق تعرجه وان أمكن طريان عمل واكن بالمعلمة مسبكر في بعد طعام لمروثه النوي لا وارشه سوا وفعاب عنه فقال حتى الكمان وورانته مل الماليان المحافظة المعامن المعامن المحافظة المعامن المعا

بتعقق قطائها أربع) ركعات (فهذا التمو يز لايكون شكا اذاب عضره سب أوجب اعتقاد كونه ثلاثا فليفهم حقيقة الشك كماهي (حتى لايشتب بالوهم) الذي هو سبق القلب الى الشيَّ مع اراد غيره (والخبو يز بغيرساب) أى تحو تزالانساء بغيران توجدهناك ماتوجب تحويزه (فهذا يلحق بالحلال الطلق ويلحق بالحرام الحض ما تعقق تعريب بالكتاب أوالسينة أو باحداء الأمة (وأمكن طريان محلل ولكن لم مدل عليه سبب التحليل (كن في بده طعام لمورثه الذي لاوارشالة سواه فعاب عنه) المورث (فقال يحتمل أنه) قد (مأت وقد انتقل الك الى فاقدامه عليه) حينلذ بذلك القائم في نفسه (اقدام على وام معض لازه احتمال لامستندله فلانبغى ان بعسدهد اللهط) وأشباهه (من أقسام الشهات وانحنا الشجه العني جاما اشبه علينا أمره) في الحلمة والحرمة (بان تعارض لنافسه اعتفادان صدورا عن سبين مقتضين الاعتقادين) المذكورين إومثاوات الشهة جسة الاول الشيك في السبب الحلل والمحرم وذلك لا تعلوا ماان يكون متعادلا) لأترجيع لاحدهما (أوغلب أحدد الاحتمالين) بامارة قاعة (فان تعادله الاحتمالان كان الحيكم لماعرف قبله فيستعص ولأيثرك بالشك) بل يبقى ما كان دي ما كان افقد المغير أومع طن انتفائه عند مذله المهود في العث والعلب (وان علب أحد الاحتمالين عليه بصدوره عن دلالة معترة كان الميكم للغالب) منهما (ولأيتبن هذا الابألمثال والشواهد فلنقسم الى أقسام أربعة القسم الاؤل ان يكون التعريم معاصا من قبل عميقع الشك في العملل) العااري (فهذه شهة عجب استدامها و يحرم الاقدام علما مثاله ان وى الحصد) بسهمه (فعرحه) باصابته (فيقع فى الماء فمصاد فهمشاولا بدرى الهمات مالغرف) حينوقع في الماه (أو بالمرح) السابق (فهذا حرام لأن الاصل التصريم) فيه في على أصله (الااذامات بطر بقَّمعين وقدوقع الشك كمّا) قالوا (في الاحداث والنحاسات وركعات الصلوات وغيرها وعلى هذا ينزلنقوله صلى الله عليه وسلم لعدى من الله) الطاق رضى الله عنه (لا تأ كامفلعله قتله غير كابك) رواء الشجان من حديثه (وإذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا أنى بشئ اشتبه عليه انه صدفة أوهدية سأل عنه حي بعلم أجهماهو) قال العراقير واه المضارى ومساروا ما ماحه من حديثه كان اذا أن بعلهام سأل عنه أهديه أمصدقه فانفيل صدفة فاللاصحابه كلواولها كل وان قيل هديه ضرب بيده فاكل معهم ورواه أحد فزاد كاناذا أنى بطعام منء بر أهله (وروى انه صلى الله علىه وسام أرقى ايله) أى قلق في نومه (نقاله بعض نسائه ارسول الله أرفت قال أسل) أى نع (وسعدت عُرِيَّا فَشَايْتِ ان تَكُونِ من الصدفة وفير واية فا كانها غشيت ان تسكون من الصدقة) قال العراق رواه أحد من حديث عرو من شعب عن أسمعن حده باسناد حسسن (ومن ذلك مار وي عن بعضهم) أي من العصابة وهو عبسد الرحن بن رضى الله عنه كاسيأتى (أنَّه قال كنافى سفر معرسول الله صلى الله عليه وحسلم فأصابنا الجوع مرالضاب) جعضبوهو حوان معروف تستطيبه العرب فاصتعادنا مهاوطعنا (نيناالقدورنفلي مااذفال عليه) الصلاة و (السسلام أمةمستنس بني اسرائيل) أى قوم منهم

اماأن كون متعادلاأ وغل أحدالاحتمالس فأن تعادل الاحتمالات كأن المكم لماعرف قبله فيستصد ولا بترك بالشك وان غلب أحدالاحمالين علمان صدرعن دلالة معتبرة كان الحكولا فألب ولانتمن هذا الابالامشال والشواهسد فلنقسهمالي أقسام أريعة *(القسم الاول)، أن بكون التعر ممعاوما من قبل ثم يقع الشك في الحلل فهذه شهة بحب احتناجا ويحسره الاقدام علها (مثله) ان وى الى مد فعرسه ويقع في الماء فسمادفهممتا ولابدريانه مات بالغرق أو ما لجرح فهدذ احرام لان الاصل القويم الااذامات بطريق معين وقد وقع الشلاق الطريق فلابترك المقن بالشك كافي الاعداث والنعاسات وركعان الصلاة وغبرهاوعلى هذا بزارتها صلى الله عليه وسلم لعدي ابن ماتم لاما كله فلعله قتله

غسير كابد نفذاك كانسل الله عامه وسافذا أن بنهي اشنه علمه انه سدقة أو هدية سأل عند حتى بعلم أجهما هوور وي أنه حلي الله عليسه وسلم أوف اليه وقالت له يعون نسائه أوضيار سول الله فقال أجل و حسدت تم تنفشت أن تكويت الصدفة وفير وابه فا كانها نفشت أن تكويت الصدفة موس فالمعاوري عن بعضهم أنه قال كالى سطر مع وسولياته مسلم الله علمه وسسلم فاصاندا الجوع فترانا منزلا حسينه المضاب فينا القدورة على بها اذ قال وسولياته صسلى الله علمه وسلم أمة متحتمين بني اسرائيل

فعاله اسلاوكان امتناعه أولالان الاصلعدمالحل وشائقي كون الذبح محلا (القسم الثانى/أن بعرف الحسل وشأنى أعرم فالاصس الخاروله المركح كالذانكي امرأتن حلان وطارطان فقال أخسدهما انكان هذاغرايا فامرأتي طالق وقال الا خران لم مكن غسرابا فامرأتي طبالق والتبس أمرالطا ترفسلا بقضي بالقدريم في واحدة شهماولا بازمهما اجتناعهما ولكن الورع احتنابهما وتطلقهماحتي يحلالسانر الازواج وقدأم مكعول بالاحتناب فيهذه المشلة وأفتى الشعبي بالاحتناب في رحلت كانا قد تنازعا نقال أحدهما الاسخو أنتحسود فقاله الاسنى أحسدنا زوحته طالق شسلانا فقبال الاستخونع وأشكا الامروهمذا أن أراديه احتنباب الورع. فصيع وان أواد المضرم الهقق فلاوحه له ادُّثبت في الماء والعاسات والاحداث والصاواتات القنالاصب تركه مالشك وهذافي معناه (فانقلت) وأىمناسبة سنهذاوسن ذلك فاعلم أنه لا يحتاج الى المناسبة فأنه لازم من عسر ذلكفي بعض الصور فانه مهماتيقن طهارةالماءثم شلنق نحاسته حازله أن يتومنا به فكيف لا بحوزله أن شربه واذاجة زالشر ب فقسدسلم ان اليقين لا مزال الشك الاان ههناه فيهة وهو

(فاغاف ان تسكون هسده) الضباب أى بماسم (فا كفانا القدور) أى فلبناها بما في الله العرافي واه النحمان والبهبق من مديث عبد الرجن من حسد موروى أوداودو النساق واسماحه مسحد بث ات ان بزيدتعوه مع احتلاف قال التفاري وحديث التأصم اه قلت رواء ابن أي شيبة واحدوا يو يعلى والعزار والهبهق وغسيرهم كاههمن طريق زيدين وهب عن عبدالرجن من حسنة فال كنت معرسول الله صلىالله علسه وسسلم فيسفر فاصناضيانا فكأنث القدور تغلى فقالبرسول الله صلىالله على وسلم ماهذا فقلناأ صبناها فقال انأمة من بني اسرائل مسخت وأنا أخشى ان تكون هذه فا كفاناه اوانا لحماع ورواه ألوداود منرواية زيدين وهبعن ثابت بنوديعة فال كأمعر وسول الله صلى الله علىه وسلم فاستناضبابا فشويت منهاضافا تيت وسول اللهصلي الله علىموسل فوضعة ومنايديه فأخذعود اغديه اصابعه تم قالات أمة من بني اسرا ثيل مستخت دواب الارض واني لا أدرى أى الدواب هي فلم يأ كل ولم ينسأ ودرواء النسائي وإسماجه وقال نابت بن مزيدوهماواحد مزيدأ نوه ورديعة أمه كاله الثرمذى والبهتي وقال المزنيهو ثابت من ريدين وديعة فال المخارى مسد من ريد من وهد عن ثابت بن وديعة أصعو عمل عهدا جمعا اه (شَأَعَلَمَاللَّهُ تَعَالَى بِعِد ذَلَكَ اللهُ لِمُسْخِلِللهُ خَلْقَا فَعَلَ لِهُ اسْلاً) قَالَ العراق رواء مسلمن حديثًا ت مسعود فلتلفظ مسلمون التمسعود فالتقاليز حل بارسول القه القردة والخناز لريمامسخ فقال رسول الله صلىالله عليه وسلمان اللهلم بولل قوما أو يعذب قوما فجعل لهم نسلا وان الفردة والخناز كركانت قبل ذلك (وكان امتناعه أولالان الاصل في الاشياء عدم اللل)حتى يتسن تعليله من الشرع وهوقول بعض العلاء (وشك فى كون الذبح محلا) وكان النبي صلى الله عليه وسسلم يعاف أ كل الضب ويقول اليس من أرض قوى وثبت انه أكل على مائدته صلى الله علىموسل كاسياني في أخوالباب الثاني » (القسم الثاني ان يعرف الحلو يشكف الحرم)»

(فالاصل الحل والحكمة) ولااعتداد بالشك (كالذابكم رحلان احرأ تين وطارطا رفقال أحدهماان كان هذا) الطائر (غرابافامرأتي طالق وقال الأسمون في يكن غرابافامرأتي طالق والتبس أمرالغراب) هل هو أوغيره (فلايقضي بالتحريم في واحد منهما ولم يازمهما احتناجها والكن الورع احتنامهما وتطلمةهسما حتى يحسلالسائر الازواج) واذاعلق الطلاق على كون العائر غرابافادعت آنه كان غرابا والمهاطلةت فعلمسه انجعلف على المت الهام بكن غرابا ولايكفي ان يقول لأأعسلم كونه غرابانقله الرافعي (وقد أمر مكعول) الشاي أبوعبدالله ثقة فقيه مشهو رمانسنة بضع عشرة وماثة روى له الحناري في حزه القراءة ومسلم والاربعة (بالاحتناب في هذه المسئلة) لماذ كرته (وافق) به عامر بم شراحيل (الشعني) التابعي الجلمل تقدمت ترجمته (فيرجلين كاناقد تنازعا فقال أحرهما للا سحرأت حسودفعال الاسخر (أبهماأحسد وهدذاان أراديه) الشعبي (اجتناب الورع فعصم وان أراديه التمريم الهقق فلاوحه له اذ) قد (ثبت فالمياه والتعاسات والاحداث والمسلوات التقين لا يحب ركه بالشك) ولا روليه (وهداف معناه) فينبعي الانتحرم (فالاقلت فاي مناسبة بن هدار بن ذلك فاعلم اله لايحتاج الى المناسبة فاله لازممن غير ذلك في بعض الصورفانه مهما تيقن طهارة الماء تمشك في تعاسم مارله ان يتوصأ به فكيف الا يحورله النيشريه واذاج وزالشرب فقد مسام الالمقين لا يترك بالشك الاأن ههناد فيقة) يتفطن لها روهوان و زان) مسئلة (الماء) المذكورة (أن بشك) الرجل (فيانه طلق ذوحته أم لافيقال) اذا يُشل عند و الأسدل انه ماطلق) فلاتأثير الشائهذا (ووزانمستلة العائر) المذ كورة (ان يحقق غِهاسة احداً لاناه بن) من غير تمني (ويشتبها عليسه) أى يلتبس أمرهما لكنه متعقق تعاسة أحدهما

أنوران الماد أن يشان في أنه طلقير وحدة أملا فيقال الاصل إنه ما طلق ووران مسئلة الطائران يتحقق بحاسة أحد الاناء من و يشتمه عينه

فلاصر زأن ستعمل أحدهما بغير فدرقم الطلاق على احدى (فلا يعوزله أن يستعمل أحدهما بغيرا حتماد) في المشتم بن منهما بل لا بدمن الاحتماد اسكل صلاة أرادها بعد الز وحتن قطعا والتس أخدث وجوباان لم يقدر على طاهر يبقين موسعا ان لم يصق الوقت ومضيقا ان صاف وجوازا ان قدرعلى عين المالقة بغر المالقة طاهر سقن كأنكان على شط نهر أو بالغراك آن قلتين بالخلط فلاتغير لجواز العدول الى المفافوت مع وجود فنقرل المتلف أصماب التبقن وأصبل الاحتهناد مذل الحهد في طلب المقصود وفي معناه التحرى (الانه قابل بقين التعاسسة سقن الشافع في الاناء ن عسل العالهارة فبطل الاستعماب/هوالقاعما كان على ما كان (وكذاك ههنا قدوقع العالات على احدى الروحين أللاثة أوحده فقال قوم قطعاوالتس عن الطلقة بنسر الطلقة فنقول اختلف أجعاب الشافعي رجه ألله ثعالى وهم أصحاب الوجوه استعب بغيراحتهاد وقال والاختبارات (في)مسئلة (الاناءن) المشتهين (على ثلاثةأو حه فقال قوم يستعمب) الاصل (بغير في م بعد حصول بقن النعاسة احتماد) فان الاصل في الماء الطهارة وكذلك اذا قدر على طهو ربيقين قلايحو زله الاحتماد كان كان على فيمقابلة بقسن الطهارة عب الاحتناب ولا نفين شفانهر (وقال قوم بعدحصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا نحني الاجتهاد) أى لايفيدُ (وقال الفتصدون) منهم بل (يحتهد وهوالصح ع) وعليه مشي الصنف في كتبه وتبعه الرافعي الاالاحتهاد وفال الفتصدون يعتهدوه والصعيم ولكن والنووى والتأخرون فف الوحيرمهمااشتبه الماء تنقن تعاسسته عشاهدة أوسماعمن عدل بالماء طاهر لم يحزأ خذ أحد دالاناءن الامامهاد وطلب ملامة تغلب طن العادرة وان غلب على طنه معاسة أحد ورانه أن تكون أورحنان فيقول ان كأن غدراما الأناءين ووكاستقان النعاستعلى أحد القولن الفاه ومنهمااستعماب الاصل عمالا حتماد شرائط الاول ادبكون للملامة عمال فالمهمدف الثاني الأيتأ والاحتهاد باستعماب ألحال الثالث المعير عن الوسول فر مل طالق وان لم يكن الحاليقين الوابع ن تلوح علامة التحاسة اه وقال الشريبي في شرح المنهاج لواغترف من المامن في كل فعمرة طالق فالاحرم لاتعمر زله غشائرها منهماماه قليل أرمانع في المعواحد فوحد فيمغارة ميتة لايدري من أجهما هي احتمسدها نظنها من الاول بالاستمعاب ولأعدور واتحدت الغرفة ولم تغسل بن الاغترافين حكم بنعاستهما وان طنهامن الشاني أومن الازل واختلفت الاجهاد اذلاصلامة المفرفة أواتعسدت وغسلت بن الاغستراذي حكو بعاسسة ماطنها فيه ولواشتيه اناء بول ياواني بلدماء أو وعرمهماعلمه لانهلو منستجد كاته أخذمتها ماشاه منغير احتهاد ألاواحدا كرلوحلف لاما كالمقرة بعمنها فاختلطت بتمر وطثههما كان مقتعما العسرام تعاها وانوطئ (غرابافزين طالق والمريكن) غرابا (فعسمرة طالق فلاحوم لايحو رله غشسما بهرسما بالاستعماب احداهما وغال أقتصرعلي ولا يجوز الاحتماد اذلاعلامة) هنا تغلب الفلن على الجواز (وتعرمهما علمه) أى الروحتين على الرجل هذه كان متعمكم بتعسنها (لأنه فووطشهما) بعددلك (كان مقتمما) أى مر تكا (السرام قطعا وأن وطئ احداهما وقال افتصر من عسير ترجيم نني هذا عُلى هــــذه كان متحدكما بتعينها من غـــير ترجيم ففي هـــندا افتران حكم شخص واحدو شفصـــين لان افتران حكم شغص راحد التعربم على شفص واحسد مقعق في في نفسه م علاف الشخصين اذ كالمحرب فحق نفسه) فانترفا (فان قبل فلو كان الاناآت) الشنميان (الشخصين فيلبغي ان يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ كلُواحد بالنائه لانه يتبقن طهارته ﴾ من قبل (وقدَشك الا "ن فيه)وقدقلتم ان العصيم من الاقوال الشالانة في الإنامن ان يحتمد (فنة ول هدا عتمل في الفقه) والقياس لا يأباه (والارجول الظن المنع فان تعسد الشخص ههنا كاتَّعاد ولان صعبة الوضوء لا بسيندي ملكا) السمة وضيٌّ [بل وضوء الانسان من ماعفيره في رفع الحسدث) واستباحة السنعول في العبادات (كوسو ، من ماه نفد سواء (فلا بنبس لا نعتسلاف آلما الدواتعادة أثر) يعتسم (يتخلف الوطء في روحة الفرقانه لا على) قطعا (ولان للعلامات مدخلاق النحاسات والاحتماد فعهاتكن) فعلامتمفلنون العلهور ية كاضطراب أورشاش أوتف برأونرب كاب وقديعرف ذلك بذوق أحسد الاناءس ولايقال يلزم منسمذوق النجاسة لان المنوع ذون النحاسة للتبقسة نم متنع عليه ذوق الاناءين لان النجاسة تصبر متبقنة كالفاده شيخ للرم وآن الله بعض أهسل عصره فالإهميم وأخذ أحد المشتمين من غيراحتهاد وتعاهر بهلم اصح

اوشخصت بالات التحريم على مفس واحدمققق مخلاف الشغفس اذكل واحد شك في القرم في حق نفسه وفان قسل فاو كانالانا آن لشقفسن فسننع أن يستغنى عن الأحتماد ويتوضأ كلواحد بانائه لانه تبغن طهارته وقدشك الأتن فمعنقول هذا محتمل ف الفصوالار بح في طني المنع

وأن نعددا لنحص ههنا كأنتاد لانصه تنلوضوه التسندى ملكابل وضوءالانسان بماختره فيرفع الحدث كوضو ثديماء نف فلانسين لاختلاف اللك واعده أتر يحكلاف الوطعز ومنقاله سوفانة لا يحل ولان المعالمات مدخسلاق العباسات والاجتهادف متكن

والتر حصاتسن غوامص الفيقه ودقائقيه وقيد استقصيناه في كتب الفقه ولسمنا تقصد الاسنالا التنبيه عسلي قواعدها ه (القسم الثالث)، يكون الاصل القسرم والكن طرأ ماأوحب تحليله بفلن غالب فهومشكو 🗓 فه والغالب الهذا. منظر فسمقان استند غلمة الفان الى سيسمعتبر شرعا فالذى نغتارف انه عسل واحتنابه من الورع (مثاله) أن ري الى سد قىغىب دركه مستاوليس عليه أثو سوىسهمه ولكن يحتمل أنهمات بسقطة أوبسب آخرفان طهرعلمه أثرصدمة أوحواحية أخرى التعق بالقسم الاؤل وقدائمتاف قول الشافعي رجه الله في هذا القسم والهنارأنه حلال لان الجسرحسيب ظاهر وقد تحقق والاسلاالهام يعلر أغره علسه قطر بانه مشكولة فسه فلا مدفع المقن الشك وفات قسل فقيد قال النعاس كل ما أصمت ودعما أمن وروتعا شترضى الله عنها

طهارته وان وافق الطهور بان انكشف له الحال لتسلاعيه (مخلاف الطلاق) فلامد شل الدمارات فيه ولايفتقرال الاجتهاد (فوجب تقوية الاستعماب بعلامة)معتبرة(بدفع بهاقوة بقن النحاسةالمابلة ليقين العلهارة وأنواب الاستعماب والترجيمات من غوامض) مسائل (الفقه ودفائقه) لابدركهاالا الجهابذة الراسخون (وقداستقصيناه في كتب الفقه) اليسسيط والوسيط والوجيز والخلاصة (ولسنا نقصدالات) من هسدا الذي ذكرناه (الاالتنسية على قواعدها) وذكر مالا بمنسه فن أراد الزيادة فليراحم الكتسالذ كورة اعلم ان الاستعماب عبارةعن اثبات ماعلو حوده ولمعلم عسدمعوهو هة عندالسافي خلافا العنفية والمتكامن فإل أحجاب الشافع انه اذاعار وحودالشي وإبعاعدمه حصل الظر شبوته والعسمل بالظن واجب فالعمل شبوته واجب وهو المرادمن استعماب الحال ولولم يكن الاستعمال عنه لم رئة وأصل الدين لان أصل الدين الما يتقرو بالنوة والنوة بالمعيزة والمعيزة فعل عارق للعادات فأولا تقرآ العادة علىما كان علمها لم تكن المحرة خارقة لهاوهي عين الاستعماب وأماالترجيم فهوتقوية احدى الامارتين على الاحوى ليعمل بهاولا ترجيم فى القطعيات اذلا تعاوض بينهما والاارتفع النقيضان أواجتمعا واذا تعارض نصان وتساويا فيالقوة والعموم وعسا المتأخوفه وناجع وانجهل فالتسافط والترجيموان كان أحده ماقطعها أوأخص مطاقا عمليه وأن يخصص من وحسه طلب الترجير وترجيم ألاقيسة اماعسب العلة أو بحسب دليل العلة أو يحسب دليل الحكرأو يحسب كيفية الحريج أوموافقة الاصول فى العلة والحركوالاطراد فى الفروع ولكل ذلك أمثلة محلها كتب الاصول »(القسم الشااث)»

(ان يكون الاصل النحر بم ولكن طرأ) عليه (ما أو حب تعليه بفلن غالب فهو مشكوك فيموالغالب حُله فهذا ينظر فيه فان استند) ذلك (ألفان الىسبب معتبرشرعا) وتبين (فالاعتبار فيسه اله يحلوان استنايه من الورعمثاله ان وي إسهمه (الحاصد) فصيبه (فنفس) عنه (عمد له) بعسد (مثا وأيس عليه أثر سوى) أثر ("مهمه واسكن بحمَّل إنه) أي ذَاكَ الصُيدُ (مَانَ بِسَعَطُة) في المؤواه (أو بسُبِ آخر) كالتردى من أبليل أوغيرذلك (فان ظهر علمه أرصدمة أو حُواحة أخرى الصق بالقسم الاول) وهوان يكون التحريم معلوما من قبل ثم يقع الشك في المحلل (وقدا خُمَالف قول الشافعي) رحمالله تعسالي ا (فيهذا القسم) فقيل حرام وقبل حلال (والخنارانه حسلال) وقد تقدم عن ابن بطال حكاية الاجماع على هذا القول (لان الحرح سب طاهر) لموته (والاصل اله أم يطرأ غسر وعليه فهو مشكول فيه فلا مدفع البقين بالشك فانقيل فقد قال الن عباس) رضى الله عنهما فيار واه البهق موقوفا عليه ﴿كُلُّ ماأصىتودع ماأيمت) وقد تقدم الكلام علمه قريبا (وروت عائشة رضي الله عنهاان رجسلاً أن [الذي صَلَى الله عليه وسَــلُم بارنب) وهوجيوان مُعروف يُذكر و بؤنث وقان أنوحاتم يقال للذكر خرز والذنق أرنب (فقال رميتي) الرميتوزان عطيسة مامرى من الحيوان ذكرا كان أوأنثى والمعرسات و رمانامثل عطمات وعطابا وأصلها فعملة عنى مفعولة (عرفت فهاسهمي فقال أصحت أو أنحبت و تقدم معنى ألاصماء والانماء (قال بل أعيت قال عليه) الصلاة و (السلام ان الليل علق من علق الله) عظيم (ولا يقدر قدر والاالذي خُلقه) اشارة الى كال عفامة خافقه (العله أعان على قتلها شي) قال العراقي ليس هذامن حديث عائشة واندار وامموسى من أي عائشة عن أفر زمن قال مادر جل الى الذي صلى الله عليه وسلم بصيد فقال اني رميتممن الدل فاعياني ووحدت سهمي فيممن الغد وعرفت سهمي فقال البل خلق من خلق الله عنام لعله أعانك علىك شئ رواه أوداود في الراسيل والبهتي وقال أورز من اسمهمسعود والحديث مرسل قاله العنارى اه قلت وفى الاصابة أبورو من غير منسوب لم يروعنه الاابنه عبدالله وهما يجهولان حديثه في الصَّديتواري قاله أنوعر أه وفي المُذيب للمرى أنور وْبْ الاسدى اسممسعود

انر حلاأت الشيصلي الله

علسموسلم بأرنب فقال

رميتي عرفت فهاسهمي

فقمال أصمت أوأتمت

مقال بل أغيث قال ان الليل

خلقمن خلق الله لا يقدو

وكذلك فالعسلى الله عليه ومغ لعدى بنحاتمني كابه للعاروات أكل فلاتا كل فانى أخلف أن يكون انحى أمسك على نفسه والغالب ال الكاساله الاسيء خلقه ولاعد أنالاعلى (٢٨) صاحبه ومؤذات مي عنه وهذا التحقيق وهوان الحل اعما ينعقق اذا تحقق علم السدب وعمام السب بأن يقضى الى انماك ووىعن أيهر وةوغيره وعنهالاعش وغيره روىله العارى فى الادب والباقون اهومنهما الم تسليم أمن طسر مان تعزان قول السيوطى في المعدالال خلق من حلق الله عظام رواه أوداود في مراسساله والمهدّ عن أني غبره علىموقدشك فمهفهو رز منهوهمان أبارز ين محابى وأوهم منعقول شارحه المناوي فيسه انه العقبلي فان أبارز من راوي هذا شسك في تمام السبحتي المديث تأبع قطعاوا ماالعقيلي فهولقيط منصور صابي اتفاقا وليسهدا الحديث (وكذَّات قال النبي اشتيهان موته على الحسل صلى الله على وسلم لعدى بن حاتم) الطائر رضى الله عنه (في كابه العاروان! كل فلاتا كل فافي أحاف ان أوعلى الحرمة فلأمكر نهذا يكون انما أمسكه على نفسه) رواه السنتمن حديث همام بن الحرث عنه وقد تقدم ساقه وكذللمارواه في معنى مانعقق موته على · الشَّمَان وأبو داو دوان ماحمَن طو بق الشَّعي عنه وتقدمُ ساقة أيضا ﴿ والغالبُ انَّ الكَّابِ المُعَلَمِ الحلفى ساعته غمشك فعما لا منسى خادة ولاعسان الاعلى صاحب) وذكر أصابنان التعليم في السكاب يكون بتراد الا كل الاث بطرأ عليه فألجواب أن مرأت وفي البازي بالرجوع اذادى وانحا شرط ترك الاكل ثلاث مرات هوقول أبي نوسف ومجسد نهرى انعباس ونهى ورواية عن الامام والمشهور عنه اله لا يقدر بشي لات القادم تعرف بالنص ولا لص هناف موص الرأى رسول اللهصلي الله عليه وسل المبتلىبه (ومع ذلك نهـ ي عنه) بقوله فان أكل فلانا كل وكذلك حكم الفهدان أكل منه فلا بؤكل يخلاف محول على الورع والتنزيه الصقر والشاهين والبازى فأنه بؤ كلوانا كلمنه (وهذا التحقيق وهوان الحل انحايتعقق ادائعقق بدليد ل مار وي في بعض تمام السيب وتمام السيب بان يقضى الى الموت) حالة كويه (سلبمامن طريات غيره علمه وقد شك فيه) أي الروامات انه فال كلمنسه في طريان عبر (فهوسُكُ في تمام السبب حتى اشتبه انهوته على الحل أوعلى الحرمة فلا يكون هذا في معنى وانغاب عنكمالم تحدقه ماتعقق موته على الحدل في ساعة شم شل فيما طرأ عليه فالجواب) عن ذلك (ان نهدي اس عباس) رضى أثرافير سهمك وهذا تنسه الله عنهما (ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الحديثين السابقين (مجول على الورعو) النهسي على المعنى الذيذ كرناء نهى (النُّغزيه بدليل ماروى) عنه صلى الله عليه وسلم (ف بعض الروايات أنه قال صلى الله عليه وسلم كل وهوانهان وحداثراآخ منه وال على عنا الم تعد فيه أثر اغير سهمك) قال العراق متفق عليمن حديث عدى اه قات و رواء فقد تعارض السببان أنضاان ماحه والطبراني من حديث أي تعليه الحشني وقد تقسدم (وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه) لتعارض الفان والتأمعد آنفا (وهو انهاذا وحد أثرا آخر) غسيرا ثره (فقد تعارض السسبان) بتعارض الاثرين وتعارض سوى حربعه حصسل غلبة الظن) متعارض السبيي (فان لم عد سوى حرمه حصلت غامة الظن فعد كرم) أى بغلبة النكن (على الفلن فعصكم به عمل الاستصاب كانحكم على الأستعجاب بخبرالواحدوالقياس المفلنون والعمومات المفلوية وفسيرها) الاستعمال كاعكميل وذكر الاحدادان الاستصعاب أربعة أقسام استصحاب حال العقل واستصحاب حال العموم الى ورود الاستصحاب مغير ألواحد غصص واستصعابهم الاجماع واستصعاب أمردل الشرع على ببوته فيدوامه (وأمافول القائل اله والقياس المفنون والعومات لمينحتق موته على الحل فحاساعة فيكون شكافى السبب فليس كذلك بل السبب فد تتعقَّق اذا لجر وسسبب الظنونة وغيرها وأماقول الموت وطر بأن التغير شاخد) فلأتكون مغيرا (ويدل على صعة هذا الاجماع) أى اجماع الفقهاء (على القائسل اله أم يقعقق مويّه انمن حرجوعات فوحسدمينا بعب القصاص على جارحسه) حمدا (بل ان أدنف يحمل ان يكون مويه على الحل في ساعة فعكون مهدات الله من الاخلاط الاربعة (فياطنه) وذاك أنه اذاهام أحسد الاخلاط ولم تقوالطبيعة على شكافى السب فليس كذلك مَقَاوِمَهُ أَدِي ذَلْكُ اليمونِهِ ﴿ كِمَاعُوتُ الانسانَ فَأَهُ } أَى يَعْمُمُن عَسِيرِ سَابِقَ سِب (فَمَنْ في اللَّهِ بِ بل السبب قسد تعقق اذ القصاص الاعرالزقية) أى تطلعها (والحرح المذفف) المسرع (لان العلل الفاتلة في الباطن لاتؤمن) الجرح سيبالموت فطريان ولا يعلم على الدوران الاطباء (ولأسلها عون الصيح فان) ويبقى المريض أياما (ولاقا ثل بذلك) القول الغيرشانف وبدلعلي (معران القصاص مبناه على الشهة) لاعلى المتعقيق (وكذ للنجنين المذكب حلال) أكام (ولعله مأت قبل معة هذا الاحاعمان ل لابسب فتعماظ ينفخ فعالروح وغرة الحنين يجب) اذا أدحضه (واحل الروح لم تنفخ فيه منحرج وغادفو حدستا فعب القصاص على مارحه بل المامة

فعب القصاص على بلوحه بل التام بعث إن يكون موقه جيمان خلط في باطنه كاعوت الانسان ها تونيني أن لاعب و القصاص الاعتراز في سقوا لحرج المذف لان العلق القاتلة في الباطن لا تؤمن ولاجلها عوت الصبح بلحا ولا قاتل بذلك مع على النسم به وكذا للبدين المذكة حلال يولعهمان فبل ذيم الاصل لا سبدة عبد أول ينظم فيدا لوج وغرة الجذين تعب ولعل الوج لم ينظم فهد أوكان قدمات قدل الجنامة بسبب آخو ولكن منى على الاسباب الفاهرة فان الاحتمال الاخواذ الم يستندالي دلالة تدل عليسه التحق بالوهم والوسواس كاذكراه فمكذلك هذا وأماقوله صلى الله علمه وسلرأ خاف أن يكون اعماأ مسان على نفسه فالشاقور حمالته في هذه المبورة قولان والذي نختاره الحسكم بالتحرم لان السسخد تعارض اذال كاس المعلم كالاله والوكدل عسلنعلي صاحبه فعط ولواسترسل المعلم منفسه فاخذلم عللاته يتصور منمان بصطادالنفسه ومهسماانبعث باشارنه مأ كلدل بداء البعاثه على أنه بازله أزله أزله آلتهوأنه يسمعي في وكالته ونمايته أوكان قدمات قبل الجناية بسبب آخرولكن يبنى على الاسباب الفاهرة فان الاحتمال الاسنو) الذي طرأ ودلاأ كلمآ خاعيل أنه (اذالم يستند الدلالة) معتبرة (التحق بالوهم والوسواس) والتحو تزمن غيردليل (كماذ كرناه) قريبا أمسك لنقسه لالصاحبه (وَكَذَلِكُ هَذَا وَأَمَاقُولُهُ عَلَيهِ) الصَلاة و (السَّلَام) في حديث عدى بِنْ حَاتِم ٱلمتقدِّم ذُكره (أَحاف آتَمَا فقدد تعارض السدب مُكون أمسك على نفسه فالشافعي) رجه ألله تعالى (فهذه الصورة فولان) الحكم بالحل والحكم بالفريم الدال فمتعارض الاحتمال (والذي نحتاوه الحكم بالتعريم لان السبب قد تعارض اذا الكاب العلم كالأساة و لوكيل عسل على صاحبه والاصل ألتحوسم فمستصي فعل) بهذا الاعتبارواذا شرط ف الرسل أن يكون أهلا الزكاة بأن يكون مسلما أوكالساوعو رهقل النسمية ولا مزال مالشك وهوكالو ويضبط (ولواسترسل المعلم بنفسه) من غيرارسال مرسل فاخذ الصد (لمعل) أكله (لانه بتصور رمنه وكل حسلابان سترىله ان يصطادُ لنفسه)خاصة (ومهماأنبعث باشارته) أي الرسل فاخذ الصدر فا كل دل ابتداء انبعاث على ار به فاشاری ار به انه نازل منزلة آلته وانه رسعى في وكالتموسائه ودل أكله آخراعلى انه أمسك لنفسم الالصاحبه فقد ومأت قبسل أن سناله تعارض السب الدال فيتعارض الاحتمال والأصل الشريم فيستمعب ولا يزول أصل التحريم (بالشك) اشتراها انفسسه أونوكاه وكالوغاب وجل عن امر أنه وهي في منزله غير ناشزمدة ولم بترك لها نفقة وشهدت البينة انه سافر عنهارهو لمعل للموكل وطؤهالان معدم معسرلاشي له نسألت الحاكم الفسخ فهل يصح الفسخ أملا أجاب ابن الصلاح بانه لا يصم الفسخ الوكدل قدرة على الشراء على الاصعرشاء على مجرد هدا الاستعماب ولوشهات البنشة الذكورة باعساره الاكناء على لنفسمه ولوكله جمعاولا الاستصاب الله ذلك المايعم زوال ذلك ولم يتشكك وصوالحكم بالفسوذ كره ابناللقن فاشرح دليل مريجوالاصل التحريم التنبيه ﴿ وَكَالُو وَكُلِر سِعِلا بِأَنْ يَشْسَرَى لِهِ حَارِيةٌ فَاشْتَرَى حَارِيةٌ وَمَاتَ قَيْسِلُ آنَ بَتِينَ انْهَ اشْرَاهَا لَنَفْسِمَهُ فهذا بلقس بالقسم الاول أواوكاه لمحل الموكل وطؤها لان الوكيل قدرة على الشراء انفسه واوكاه جمعاولادليل برج عطيا أحد لابالقسم الثالث (ألقسم العارفين (والاصلالقورم) فيبنى على أصله (فهذا يلحق بالقسم الاول) هوأن يكون النحر بم معاوما الرابع) أن يكون الحل من قبل و يُقع الشك في الْحَلْل (لابالقسم الثالثُ) وهو أن يكون الأصل التحريم وليكن طرأ مَأْتُوحِب معاوما واكن يغلب على تحليله بفان غالب (القسم الرابع أن يكون الحل معاوماً) من قبسل (ولكن يغلب على الفلن طريان الفان طريات بمحرم بسيب يمره بسبب. متعرفي ُغلبة الفان شرّعاله برفع الاستحماب) حينتذ (و يقضيُ بالنَّمو بهراذ بان لنا) أي ظهر معتبرق غلبسة الفان شرعا (ان الاستعمار مسميف ولايمق له حكم مع عالب الفان ومثاله أن يؤديه اجتهاده)وتحرية (الدعاسة فبرفع الاستصاب ويقضى أحد الانامين الاعتماد على علامة معينة لو حي غلية الفان كقرب كاب مثلا (فنوح تعربر مرشر مه بالقدر جاذبان لناان كاو حب منع الوضوء به وكذلك اذاقال ال فنل يجر اأوقتل زيدميد امنفرد ابقناه فامرأتي طالق الاستعمال مسمدف ولا

أجتهاده الى تتاسسة أحد الاناء بن باعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجية تحسر بمشرية كما أوجيت منع الوضوء به

يبقيله حكمع غالب الظن

(ومثله) أن يؤدى

وكذا اذاقالان تشسل بدعرا أوتسل يدمندا منفردا مقتله فامراقي طالق فرجعوعاب عنه فو حد مينا موسنورجنه لان الفاهرائه منفر دمقتله كاسبق وقد نص الشافق رحمالله أنصن وجدف الغدوان مامنتهرا احتمل أن يكون تغير مسلول المكشأة و التعاسنة يستميله ولو وأى طبهة بالشندسة فروجنده متغيرا واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يحزا سستحداله اذصارا لبول المشاهد دلالة مفلسة لاحتمال الفاسة وهو مثالهاذ كرناه وهذا في استندال علامة

فحرحه وغاب عبر وأوالصيد (ووجد) بعددلك (ستاحرمت روجته لان الظاهرأنه منفرد) في فنله

(كاسمبق وقد اص الشافعي) رحمه ألله تعالى (النمن وجد في الغدران) جمع عدىر وهوما يغادره

السسل من الماء في الحدر (ماء منفيرا احتمل أن يكون تفيره لطول المكث أولنحاسة دخلت فسه أمه

يستعمله)استجمابالاصل العُلهارة (ولو وجد طبية بالتَّفيه ثم وجَّمه منفيرا واحتمل أن يكون نفيره

بالبول) ألذكور (أوبطول الكث لمجيزا مستعماله المسأرالبول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال

النحاسة وهومثالماذ كرنا) واذاقيد فياستعمال الاجتهاد عندالاشتياه أنتكون نحاسة أحدهمما

متبعنة بشاهدة أو بمناعمن عدل وفي الشاهدة خلاف لابي حنيفة ﴿ وهذا في غلبة طن استندالي علامة

متعلقة بعين الشئ فاماغلبة الفان لامن جهة علامة تتعلق بعين الشئ فقد اختلف قول الشافع رضي الله عنه في ان أصسل الحل هل زال به اذا استلف قوله ف التوضو من أواف الشركين ومدون الجر والصلاق القابر المنبوشة والصلاة مع طين الشوارع أعنى المقدار الزائد على ما يتعدوا لاحترازمنه وعبرالاعصاب منسه باله اذا تعارض الاصل والفال فاج سما يعتبروهذا بارف مل الشرب من أوان مدمن المر والمسركين لان النعس لا يعل شربه (٠٠) فاذامأ خذالتاسة والحل وأحدوا المرددف أحدهما وحسالمردد في الاسنو والذي العشارة أن الاصسل هو 1 متعلقة بعين الشئ فاهاغلبة الفان المنجهة علامة تتعلق بعين الشئ فقد اختلف قول الشافعي رجه الله المعتسعر وان العلامة اذالم تعالى (فيأن أصل الحل هل يزول بذلك) أملا (اذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني المشركين) أي تتعلسق بعسن المتناول لم الحروفهم وهم المكفاو المندينون باستهمال النجاسة (و) أواني (مدمني الخر) أي المداومين على توجب رفع الاصل وسأتي شربها (و) كذاف (الصدادة فالقارالنبوشة والمسادة في طن الشوارع) المساوكة (أعنى بسان ذلك وبرهانه في المثار المقدار الزائد على ما يتعذر الاحتراز عنه) و بعسر وفي الوجيز وان غلَّ على ظنَّه تحاسة أحدد الأنامن الثانى الشمهة وهي شهة بكونه من مهاه مدمني الخر أوالسكفار المتذين باستعمال النداسة فهو كأستيقان النداسة على أسدالقوائن الخاما نقد أتضعمن هذا فالمااشار خالفاهرمن القولين استعماب الاصل تمقال وغليه تمنع الصلاة فىالمقار المنبوشة ومع مكين حكم حلال شك في طريان الشوارع وكل ماالغالب تعاسة مثله وقال الشربيني في شرس النهاج ولوغلت النعاسة في شي والاسل فيه معرم عاسه أوطن وحكم طاهر كثباب مدمني الجرومت دينين بالمحاسسة كالهوس وتجانين وصدان وحزار بن حكوله بالطهارة حوامشك فيطر بالمحلل علابالاسل و والداماعت به الساوى من ذاك اه (وعسرالاحداب) أى أعداد الوجود فالذهب علسه أوطن باثالفرق (عنسه باله اذا تعارض الاسه ل والغالب فايهما بعتم) فقيل الاصل ولا عبرة بالفاله وقبل اعتبرا اغالب ولا بن طن المد الى علامة يعمل بالأصل (وهدذا مارق حل الشرب من أوانى مدمنى الجروالمسركين لان العس الا تعل شربه) ولا في عــين الشي و بين مالا يحل التطهربه (فاذامأ عد النجاسة والحل واحد والتردد في أحدهمانو جب المردد في الاسمر) وهكذا استنداله وكل ماحكينا فالاالقونوى انالحل من ليازم العاهاوة والحرمة تتبيع النجياسة وكلمن ألحلال والحرام ينقسم ثلاثة أقسام في هذه الاقسامالار بعة كانةسام العاهارة والنحاسة الىآخوماذ كر (والذَّى اختـاره ان الاصـــل هوا اعتبر) ولاعبرة للغلبة ععله فهو حلال في الدرسة مع نخاله ة الاصل (وإن العلامة أذالم تتعلق بعسين المتناول لم توجب رفع الاصل) وجعمله الرافعي الاولى والاحتساط تركه أظهر القولين (وسسما في بدان ذلك ورهائه في المثار الثاني الشسمة وهي شمة الخلط فقد الضم من هذا فالقدم علمه لأيكون من حَكُمْ حَلَالَ شَلْفُ طَرَ بَان مُحرم عليه أَوْطَن) في طر يانه (و بان) أي ظهر (فرق بن طَن يستند رمرة المتقن والصاطن بل الى علامة في عن الشي وبين مالا يستندالي علامة) في عبن الشيُّ (وكل ما حكمنا في هُذه الأقسام الآربعة منزمرة العسدول الذين بحله فهو حلال فىالدرجة الاولى والاحتياط تركه فالقدم عليه لايكون من زمرة المتقسين والصالحين لايةضىفى فتوى الشرع بلهو) معسدود (منزمرة العسدول الذين لاتقضى فتوى الشرع) الفاهر (بفسيقهم) وعدم باستقهم وعصائمهم عدالتهم (وعصميانهم واستعقاقهم العقوبة) الاخروية (الاماألحقناء برتبة الوسواس لان الاحتراز واستعقاقهم العقو بةالا عنه ليس من الورع أصلا) كاتقدم (الثارالثاني الشسمة شك منشؤه الاختلاط وذلك بان يختاط مأألحقناه وتبة الوسواس الحلال بالحرام ويشنبه الامرفلايتين) بعضه من بعض (والخلط) الذكور (الا يخلواما أن يقع بعدد فان الاحتراز منه ليسمن الا يتعصر من الجانبين) أى الحلال والحرام (أومن أحدهما و بعدد محصور) مضبوط (فأن الختلط بمصور وفلا يخد الواما أن يصكون اختلاط امتراج بعيث لا يفسيز بالاشارة) والعلامة (كاختلاط » (المثار الثاني للشمة شك الما أتعان) كالمياه والادهان ومافى حكمها (أو يكون أخس لاط اشتباه الاعسان كاختلاط الاعسد) والاماء (والدو روالافراس والذي يختلما بالاشتباء فلايخاواما أن يكون مما تقصد مينه كالعروض)

والامنهةُ (أولاتة صد) عينه (كالنقود) الرائحة (فقرح منهذا التقسيم ثلاثة أفسام القسم الاول بالخلال واشتيه الاس ولا أن تشبه العين بعد د محصور كالوانعملطت ميت مند كية) أى مذكاة بالذبح (أو بعشرة مذكرات) مثلا المرز والخلط لالخاو اماأن بقع بعددلا يحصرمن الجانمين أومن أحدهماأ وبعدد يحصو وفان اختلط بمحصور فلايحاوا ماأن يكون اختلاط امتراج يستنه يتميز بالاشارة كانتمتلاط المائمات أويكون اختلاط امتمهام مع القيير للاعيان كاختلاط الاعبسدوالدوروالافراس والذي يحتلط بالاستهام فلا علواما أن يكون بما يقصد عينه كالعروض أولا يقصد كالفقو دفيغر جمن هذا التقسيم ثلاثة أقسام (القسم الاول)أن تستمهم العين بعدد محصور كالواختلطت المبتقد كمةأو بعشرمذكاة

الورع أصلا

منشؤه الانجالاط)*

وذلك بأن يختاط الحرام

أواختلط شوضيعة بعشرنسوةأو يتزوج احدى الاختينثم تلتبس فهدنه شهيتجب اجتنابها بالاجماع لانه لامجال لاحتهاد والعلامات في هذاوادا اختلطت بعسدد متصور صارت لحلة كالشئ الواحدة تنابل فيه يقين القعر بروالقعل ولا فرق في هــذا بين أن بشحل فيطرأ المنالاط بجعرم كالوأوقع العالاق على احدى زوحتى في مسئلة العائر أو يختلط قبل الاستحلال كالواختلطة وضعة احندة فاراداستحلال التمريم فابل يقسين الحل فضعف الاستعصاب وجانب الخطر أغاب في تفار الشرع فلذلك ترج رهسدا اذا اختلط حسلال محصور بعرام محصورفان اختلط حلال محصور بحرام عسير محصو رفلا يخني أن رحو ب الاحتناب أولى (القسم الثاني) حوام محصور عملال غـمر محصور كالي أختاطت رضعة أوعشر رضائع بنسوة للدكسرفلا يلزم بهذا اجتناب نكاح أساء أهل البلد بله أن ينكريم من شاعمتهن وهذا لايجوزأن يعلل بكسترة الملال اذبازم علسه أن عوز النكاح اذا اختلطت واحدة حوام بتسرحلال ولاقائل به بل العلة الغلبة والحاحسة جمعا اذكل من شاعله رضم أوقريب أوعرم عصاهرة أوسب من الاسباب فلا عكن أن يسد عليسه باب النكام وكذال من عسلم أتمال الدندا خالطسه حرام قطعا لابازمسم أرك الشراء والاكلفان ذال حربهوما

واحدة وهذا قديشكل في طريان المحر مركطان أحدى الزوجتن لماسق من الاستحاب (١١) وقدنهنا على وحدا لحواب وهوان الفي (أوتختلطارضيعة بعشرة نسوة) مثلا (أو يتزوج احدى الاختين ثمتلتبس) أيتهمازوجته (فهذه شُهِمة بِعِيبِ احْتِنَامِها بِالأَجَاعِ) في كل مَاذَكَر (لآنه لايجال للاحتَّماد والعلامات في هذا) يَخلافُ الم.ا. والاحسدات (واذا اختاعاً بعد مصور صارت الجلة كالنبئ الواحسد) أي للكل حكم الواحسد ﴿ وَتَقَائِلُ فَنِهُ يَغُمُنُ الْتَعَامَلُ وَالْشِيرِ مِولَافِرِ فَافِيهِذَا مِنَ أَنْ بَشَتْ حَلَّ فَسَارَأً اختلاط بُحْرِم كُلُو أُوقَرِعَلِي أحدى وجنيه الطلاق في مسئلة الطائر المتقدمة (أوضتاط قبل الاستعلال كالواخناط وضعة باحنية فارادا سقعلال واحدة فهذا قدشك في طر بان القعر سركطلاق احدى الزوحتين كاسبق من الاستعمار وقدنهنا) هناك (على وحه الحواب وهوأت بقن التَّعر مقابل بقين الحل فنعف الاستعماب) فإنعمل يقسين الحل (وجَانَبُ الخَطرُ أَعَلَبُ في تَطَرُّ الشَّرِعُ فَلَذَلْكُ تُرْبِحُ) بقَن القَعرِيمِ (وهَكذَا أذا أنخلط حلالصمور) بعدد (عرام مصور) بعدد (فلايفي أن وحوب الاحتناب) هو (الاولى) والالت (القسم الثاني حوام محصور) بعسدد (يتعلال غير محصور) بعدد (كالوائد العائب رضيعة أوعشر رَصَاتُع بِنُسوةِ بِلِدَكِيبِ وَلا يَازِم بِهِسدًا أَجِنَابُ نَكَاحَ أَهِلَ البِلدِ) كَاهِنِ (بِل له ان ينتكيمن شاه منهن وهذا لايحوزان معلل بكثرة الحلال اذبازم علسه أن يحو زالنكاح اذا أختلطت واحسدة حرام بتسع حلال ولاقائل به كهن أحده ن العلماه (مل العلة الغلبة والحاسة جمعاً) و يقولون الغلبة الهاأسكام فاذآ لحقث معها الحاجسة كانت علمة قوية (إذ كل من ضاعة قر يب أورضيع أومحرم عصاهرة أوبسبم من الاسباب) الحارجة (لا يمكن أن يسد عليه باب النكاح) ولا يمنع عنه (وكذلك من علم ائمال الدنيا) أي المال الموجود ألا "ن في الدنيا قد (خالطه حوام قطعاً) من افساد المعامسلات وغسيرها (الأيلزمه توك الشراء) والسع (أوالا كل فان ذلك حربه) مدفض الى الهلاك (وماف الدن من حربح) بنص الكتاب (و تعارهذا بأنه أساسرة في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم نجن) بكسر الميم وهوالترس سمى بهلان صاحبه يتسمر بهوالجم الجانبوروى الشعاد من حديث ابن عران الني صلى الله عليه وسلم قطع سارةا في يجن قيمة ثلاثة درا هم قاله العراقي (وعل واحدمن) حاة (الغنامة عداءة) وهي كساء من صوف أسوحه المفارى من حسد بث عبد الله من عبر واسم الغال كركرة قاله العراقي (لم منه والمحد من شراء الهن والعباء في الدنياوكذاك كلماسرة) من مأ كول أومابوس أومشروب (وكذلك أيضا كان بعرف انفى الناص من مرفى الدواهم والدناثير) أى يعاملهم بالربا (وما ولـ رسول أللهصلى اللهعاسية وسيبلج ولاالناس الدراهم بالسكامة كالرعاماوا مهاقال العرافي هذامعروف وسيسأتى حديث جار بعد فيه مابدل على ذلك (و بالجلة الماتنفك الدنيا عن الحرام اذاعهم كلهم عن المعاصى وهو يحال وأدالم بشترط هسدًا في الدنداكم بشبة رط أمضافي بلد/ بطير بتي الاولو يه (الااداو فعرين جاعسة علمه وسلِّه ولاعن أحد من العمانة) رضوان الله علم بم القومعادم ان سعر كتب الانجباد (ولا يتصور الوفاء به في من اللل) المتقسدمة والمتأخرة (ولا) في (عصرمن الاعصار) ولو كان ذلك لنقل البنا (فان قلت (٢ - (اتفاف السادة المنقين) - سادس) في الدين من حرب ويعلم هذا بأنه لماسرة في زمان وسول المه على والمعن وقل واحدف العذية وباعظ متنم أحدمن شراءالهان والعباء فى الدنياوكذلك كلماسرة وكذلك كان بعرف ان فى الناس من مرى فى الدواهم

والدنانيروماترك رسول القصلي المهصليه ومسترولا الناس الدراهم والدنانير بالسكاية وبالجلة اعساننفك الدنياص الحرام اذاعصم الخلق كاهم عن المعامي وهو محال واذالم دشترط هذا في الدنيالم يشترط أنصافي بادالاا ذاوقع بين جماعة محصور من بل اجتناب هذا في الوسوسين اذالم ينقل ذال عن رسول الله صلى الله عليه والعن أحد من العماية ولات مورالوفاء، في ماية من اللولاف عصر من الاعصار (فان قلت) فكل عدد محمور في عسام الله في احدالهمسور وفوار ادالانسان ان مجموراً هلى بلد القدوعات أيضال تمكن به منه فاهم ان تحديد أمثال بهداره الامور غبر ممكن واتحابضها بالتتر يسونغول كل عددوا جنيم على صدفوا حدا لمسرحال الناظر عددهم بحمود النفار كالا ألف قهوغير محصور ومامهل كالعشرة والعشر من قهومحصور و بين العارفين أوساط مشابهمة تشفق بالحالف وفي الفافل وماوقع المشك فيه المتنفي في القلب فادارات مرازا لقلوب (ع) وفيمثل هذا المقام قالرسول المتصلى المتعلبه وسم أوابسة استفت قلبك وان اندرك واقت ول وادول ا

فكل عدد محصور في علم الله فساحد المحصور ولو أراد أحد أن يحصر أهل بلد القدر علمه أ دخاان مصحكن وكذا الاقسام الاربعية منسه) أى مع وجود النمكين ممكن ان يحصر (فاعلم أن تحديد أمثال هسنده الامو رغير محسكن) التيذ كرناهافي المارالاول في الفاهر (وأنمايضها بالتقريب فنقول كل عدد لواجتم على صحيد واحد) وهوا لفضاه الواسم يقع فها أطراف متقابلة (العسرعلى الناظر مددهم بمجردال فاركالالف والالفين فهوغيرهه وووماسمهل كالعشرة والعشر ت واضمة في النفي والانسات فهو بحصور وبنالطرفن أوساط متشاجة تلحق باحدد الطرفين الغان فتارة تلحق بالحصورو تأرة وأوساط متشاجة فالمفتى بديرالحصور (وماوقع الشك فيه استفتى قلبه) الذي ردّ البه رسول الله مدلى الله عليه وسلم الحبكم يفتى بالفان وعلى المستفتى لْمُأْسَال عَنَّ اللَّهِ والأَثْمُ فقال الرَّماا طمأن ألبه القاب والاثمَّ ما الله في صدرك (فان الاثم حزارًا لقال ب) ال استفقى قلمه فان عال وقد تقدم تحقيقه في كليالعلم وكذا ضبطه وتغريفه (وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله علمه في صدره شئ فهوالا " ثم وسلم (إيسة) بن معبد رضي الله عنه وكان من المكائين (استفت قلهك وان أفتوليا وأفتوا وأفتول) تقدم يسه و بن الله فلا ينصه في في كتاب العسلم ﴿ وَكذلك الاقسام الاربعة التي ذَكَّرُناها في المثار الاول تقع فيها أطراف متقاله والمحمة في الاسترة فتوى المفق فاله النني والاثبات وأوساط متشام في فالفتي بالتي مالفان وعلى المستنفتي أنّ بستنفي قابم وأن حالت في بفسق الفلاهر والله بتولى صدره الاثرفهوالاستم بينه و بينانله تعالى فلايتعبيه فىالاسخرة فتوى الفتى فانه يغتى بالفلاهروالله يتولى السرائر (القسمالثالث السرائر) وقال صاحب القوت وهذا كعوماروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال الكراتخ تصمون ان يختلط حرام لا يعمم الى ولعل بعضكم أن يكون ألن بعمد من بعض فاقضى له على تصوياً اسمع منه وهو يعسلم علاقه في XI MEN UN وضيت له على أنحيه فانما أفعام له قطاعة من الناوفاندره مسلى الله عليه وسلم اله يحكم بفااهر الامرورد الاموال في رمنناهدا فالذي الى حقيقة على العبديما شهد وعرف من غيب نفسيه عن الابصار (القسم الثالث أن يختلط حلال بأخذالا حكام من الصور لانتصر تحرام لأنتصر كمكم الاموال فيزماننا هذا) وهوسنة أربعمائة وتسعن (فالذي أخذ الاحكام قد نفان الناسبة غير الحصور من الصورة ديفان ان نسسة غيرالمصورالي غسيرالهصور كنسبة المصورالي المصور وقد مكمناغ) أي الحاشم والمصور كنسدسة هناك (بالتَّمَر سِ فَأَعَسَكُمْ هَمَنابُهُ) كذلك (والذَّى تُعَتَارُهُ خلافُ ذلك وهوانه لا يعرَم بهـــذا الاختلاط المحصورالي المصوروقد إن سنناول شدا بعنسه احتمل المحرام والمحلال الاان يقسارن والدالعين علامة تدل على أنه من الحرام حكمنا ثربالغربم فلنعكم فان لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع) في الدن (وأسد، علال لا بفسق هذاله والذي تختار منطلف به آكاه) ولا تستقط به عدالته (ومن العلامات) الدالة على أنه من الحرام (أن يأخذه من بد سلطان ذلك وهو أنه لا يحرم منا ظالم) غشوم نهاب (الى غير ذلك من العلامات التي سسأتية كرها) قر بيا ﴿ و بدل على ما يحو باالمه الاختلاط أن شاول شي الأثر والقياس أماالأثر فساعلم فرزمان رسول الله صلى الله عليه وسلرو) زمات (المعلمة الراشد من بعده) بعنهاحتمل أنه واموأنه وهماالعمران والخننان وعرب عبدالعزيز (اذ كان اعمان الخرودواهم الربامن أبدي أهل الذمة) حلال الا أن مقترن بثاث وهسما لكفار الذين دخاواغت ذمة الاسلام وضر بتعلمه سما لجزية (مختلفاة بالاموال وكذاغلول العن علامة تدل على أنه الفنهة) أىالاند نما شمانة قبل ان تقع القسمة مِن ألهاهد س(ومن الوقت الذي نهمي عليه م من الحدرام فان المركن في الصلاة و (السلام عن الربا) أي معاطاته (اذ قال عليه) الصلاة و (السلام أول درباأضعه رباالمباس) العن علامة تدل على أنه رواه مسلم من حسديث عام (ما رك الناس ال باما جعهم كالم يتركواشرب الجور وسائر المعاصي) من الحرام ف الركه ورع معماني كل واحد منهما من الوعيد الشديد والتهديد الا كبد (حتى روى ان بعض أصحاب رسول الله وأخذمحلال لابفستي به

آکه او من العلامات أن يأشذه من دساهان نما الخير ذاكمن العلامات التي سبقية كرها و مداها ما الاتروالة ماس صلى فاما الاترفياء له فتر من رسول القدسلي التعطيه و مراوا خلفاه الراشدن بعده اذكانت أشمان الخورود راهم الريامن أمي اهما اللام شختلها قد بالاموال وكذا غلوا الاموال وكذا غلوال الغنية نومن الوقت الذي تبري مل العمل موسلم من الريادة فال توليز بالمنسعور با لعباس ما تولد النامن الريابا جعهم كالم يتركون وباشو ورسام المامعي سوي روى ان بعض أحصل الذي

صلى الله عليه وسلم أع الخرفة الهمروضي المتحنه اعن الله فلا ناهواً ول من س بسع الحراذام بكن قدفهم أن تحر بما لخرنحسر بما لمؤنها وقال صلى الله عليه وسلم أن فلا نا يحرفي النازعياء، قد عاله اوفتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوافيه (٢٢) خو زات من خو زاله و د لا تساوى

درهمن قد غاها وكذاك أدرك أمصابرسول الله صلىالله عليا وسلم الاسراء الفلا ولمعتنع أحدمهم الشراء والبيع فالسوق بسمت مسالدينية وقد عهدا أصاب ويدثلاثة آمام وكان من عتنسع من تلاثه الاموال مشاراً السم في الورعوالا كبارون لم عننعوامع الاختلاط وكثرة الاموال المنهسو بهقي أمام الفالمسة ومنأو جبمالم توجيسه السلف الصالح وزعية أنه تفطن من اشرع مالم يتنظنواله فهوموسوس مفتل العقل ولوجازان مزاد عامم في أمثال هـدا أوار مخالفتهم في مسائل لامستند فماءوى اتفاقهم كقولهم ان الحدة كالامني الضريم وان الان كالان وشمر الخنز بروشعمه كاللعسم المذ كورتعر عمف القرآن والر بأجارفه أعدا الاشاء السيئة وذلك محال فأنهم أولى فهم الشرعمن غيرهم هِ وَأَمَا الْقِياسِ فَهِ وَأَنَّهُ لِي ففرهذا البابلاتسد باب جسع التصرقات ونوب العالم اذالفسق يغلب على الناس وشاهاون بسب فى شروط الشرع في العقود ويؤدى ذلك لامحالة الى الاختلاط قأن قبل فقد نقلتم

صلى الله عليه وسلم باع الجرنقال عروضي الله عنه لعن الله فلانا) أى طرده وأبعده عن رجشه (هوأول من سن بسع الحر) وهذا من باب التعليظ من سيدنا عرولم برد بذلك حقيقة اللعن (اذلم يكن قَدْفَهُمُ ﴾ في ذلك الوقت (أن تحريم الخرتحريم أثمنها) هذا اعتذار من الصنف عن فعل ذلك العماني وهذا قَلْمَأْخُوجِه مسلم من حُديث ابن عباس قال بلغ عرَّأَن عمرة باع حُراً نقال قائل الله سمرة ألم دملم أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسسلم فالبامن الله الهود حومت علمهم الشحوم لحماوها فباعوها وعند العفاري بالمزع ران فلانا باع خوراً فقال قاتل الله فلانا لم يقل محرة (وقال عكسه) الصلاة و (السسلامان فلانا يحر في النارعباءة قد علها) أي من غنام الساين قب ل أن تعسم أخر من الغارى من حديث عبد الله ف عروواسم الغال كرخرة وتقدم قريبا (وقتل رحل) من السلين في بعض الفازي (ففتشو امناعه فوحدوا فيسه خرزامن خرزاليهود لايساوي درهمين قدة أنها) رواه أبودارد والنساق وأبنماجسه من حديث زيدين خالد الجهني (وكذاله أحداله أصحاب رسول الله مسلى الله عليه وسلم كابي هرارة وأبي سميد الخدرى وزيدس ابت وأب أنور الانصارى ومورس عبدالله وجار وأنس والسور سعرمة (الائمة الفلة) كير بدين معاوية وعبيدالله نرياد ومروان ويزيدين عبدالله والجاج ن وسف واضرابهم (ولم تتنع أحسد منهم من البيع والشراء في الاسواق بسبب نهب المدينة) المشرقة (وقد مهما أمحاب كُرُ بِدُ ﴾ تنمعاوية بن أني سسفيان وهمالذين وجههم يزيد الى المدينة و رئيلهم مسســ أبين عقبة الملقب بالسرف لهاصرهم سصارا شسديدا تمآئمهما (تلاثة أيام) بليالهن وأمر بالفسق والفجوروالقتسل وربط الناس دوابهم بالمسعد النبوى وفعلوا في ثلث الايامين المخارَى مايستسى من ذكره ثم أمنهم على أنهم كاهم هبسداير بدعلهمن القهما يستحق وتوجه من هناك الى مكة خاصر أين الزبير فلا وردعلب الخسير بوت ريد أخرج عنها (وكان الذي متنع منهم عن تلك الاموال يشاراليم) بالبنان (في لورع والا كثرون لم يمتنعوا) عن أنُدنها (مع الاختلاط وكثرة الاموال المنهوبة في أيام الفلمة) كماهومعلوم لمن طالم في تراجعهم وماوقع في المهم (ومن أوجبماله بوجبمالساف الصالحون وزعم أنه يفطن) أى بدرك بفعانته (من الشرع) أى من سساقه و فوى اعطابه (مالم ينفطنواله فهوموسوس مختل العقل) أثرت البرودة في رأسه (ولو جاراً نواد عليهم في أمثال هذه جازيخ الفتهم في مسائل) عديدة (ولامستند) فيها (لهاسوي اتفاقهم) واجاههم علب (كقولهم انالجدة كالأمق التعريم) أي تُحريم النكام (وائن الابن كالان) أي في الارث (وشعرالخنز بروشهمه كالعمه الذكور تحريمه في القرآن) وهوقوله تعالى حمت عليكم المينة والدم وُلحم الخنز برفا لحقوابه الشمعر والشعه (والرباجار فيماعدا الأشياءالسنة)المذ كورة في الحديث وهي الذهب والفَّضة والحنَّماة والشعير والقرر والمخررواء الشيخان (وذلك)أى جواز تخالفتهم (مال فائهم أولى بفهم الشرع) أى احكامه ومعانيه (من فيرهم) من خلفهم (وأما القياس فهو أنه لوفقهذا الباب لانسد باب التضرفات) الشرعية من البه موالشراء والاخد والعشاء وسائرا اعاملات المتعارفة (وحرب) قطام (العالم اذا أغستى يعلب على الماس) من أهل الزمان (و بنساهاون بسبه في شروط الشرع في العقود) الشرعية (ويؤدى ذلك لا عالة الى الأختلاط) أى اختلاط الاحوال (فأن قبل فقد نقائم أنه عليه) الصلاة و (السالام قدامتنع من أكل الصب وقال أحشى ال بكون ممامسته الله) تعالى واوان حبان والبهق من حديث عبد الرحن من حسنة وقدة كر فريماً (وهو في اختسلاط غير المصور بالمصور قلنا محمل ذلك على الورع والتنزه أونقول الضب شكل غريب) في الحيوان (رجمايدل على الله من المسم فهي دلالة في غير المتناول) كذا في النسم وفي أخوى أته صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال أخشى أن يكون بمسامست الله وهوفي اختلاط غير الهصور وفلنا يحمل ذلك على التسترد والورع

أونةول الضاشكل غريب وعادل على انه من المسترقه بي دلالة في عن المتناول

فانتزل هذاء ماوم فرزمان رسول الله صلى الله عليه وسسلر ورزمان الععلية بسبب الرياو السرفة والنهب وخلول الغثية وغيرها واسكن كانت هي الأفل بالاضافة أنى الحسلال فبإذا تقول في زمانناوقد صادا لحراجاً كثرما في أبدى النساس لقساد المعاملات واحسال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطان الفلاة فن أخذ (و) مالالم يشهدعك علامته ينة في عينه الفريم فهل هو حرام أم لافاقول ليس ذاك وإماوا عما الورع تركه وهذاالورع في عن المتناول وهو الصواب والقول كراهة أكل لحم الضب هوما في حدالمة و الديوسسف ومحمد أهم من الورعادًا كان واحتم محديث عائشة رضي الله عنهااله صلى الله علمه وساراهدي المه مسفار بأكله فقام علم مسائل فلسلا ولكنالجوابهن فأرادتان تعطمه فقاللها النبي صلى الله عليه وسلم العطمه عبالاتأ كان قال فقد ولذاك على الد صلى الله هذاان ولاالقائل أكثر عليه وسلم كرددالث انفسه والميره أكل الشب قال وبهسدا الشد وكان أنوجعه را اطعاوى يذهب الى الاموال حوام فى زمانناغلط ماذهب البه الشافق من حل أكله استدلالهماف المتفق عليه من حديث الدين الوليدوان عماس وابن عيض منشؤها لفظلة عسن عر وتفصيله في الفروع الفقهية (فان فيل فهذا معاوم في) وفي اسطة من (رُمان رسول الله صلى الله عليه الفرق بن الكابروالا كثر وسزو زمان العمامة) وضوات الله علمهم (بسبب الرباد السرقة والنهب وغُلول الغنيمة وغيرة لل والكن فاكسترالناس بلأكثر كَانْ ذَلْكَ هُوالِاقِلُ أُوفِي لَسْمُسَمِ لَكُنْ كَأْنَتُ هِي الاقلُ (بِالاَضَافَةِ الْيَالْحُلُال) في لذا أنقول فيزما بنا (وقد الفقهاء نفلنوت أنماليس صارالخرامة كثرماني أيدى الناس المسادالمعاملات واهمال شروطها)الشرعية (وكثرة الريا) وفشوها بنادر فهدو الاكتأر (وكثرة السسلاطين الفالمة) الجائرين (فن أخذ مالانشهدفيه مالامة معينة التعليل اهو حرام الملا) وفي و شوهمون أشهماقسمان أسختفن أخذمالم بشهدعلامة معينة فيعينه التعريم فهوجوام أملا إفأقول ليس ذلك حراماواته باأورع متقابلان ليس بينهما تالث تركه وهذا الورع أهممن الورع اذا كأن قليلا) فانهم القلة عكنه النورع عنه (ولكن الجواب عن ولس كذلك بل الاقسام هذا ان قول الفائل أسترالاموال مرام في زماننا غلط عض منشؤه الغفلة عن الفرق بن الكثير والاكثر ثلاثة قلمل وهو النادر وكثير فأ كثر النَّاس) من العلماء (بلُّ أ كثرالفقهاء) منهم يظنون (انحاليس بنادر هوالا كثر ويتوهمون وا كثر (ومثاله)ان اللناة انهمانسمان متقابلات ليس ينهما فالثوليس كذاك كالامر (بل الاقسام ثلاثة فقليل وهو الناور)واذا فهماس من الخلق نادر واذا عرفوه باله ماقل و حوه ولم يخالف القياس (وكثير وأ كثر ومثاله ان الخنق فيمايين الخلق مادر) وهو أشف الماار اضوجد الذي أو آلة الرحال والنساء أونس له منهما أصلايل الثقية لاتشمهما (وادا أصيف اليه المريض وجد كثيرا وكذا السيفرين كشبراوكذا السفر سي يقال) أي يقوله الفقهاه (السفر والرض) كلاهما (من الاعدار العامة) أي بقال المرش والسفومن بعرض كلمنهما كثيرا ألكثير من الناس (والاستَعامة من الاعذار النادرة) أي يندر وجودها (ومعاوم الاعذار العامة والاستعاضة أن الرض ليس بنادر) لعدم صدق عدد عايه (وليس بالاكثر أيضا) وهوما يعم و حود ف كل زمان (بل من الاعذار النادرة ومعلوم هوكثير والفقيه الدائساهل)) فاتعيره (وقال المرض والسسفرغال) أي كلمنهما (وهو مذرعام) أثالمرض ليس بنادر وينى عليه مسائل فان كان (بريبه اله ليس بنادر) فهو صيح الاسلاق على الكثيرانه ليس بنادر (فان وليس مالا كثر ألضاءل هو لم ردهذا فهوغلط) وغفاة عن دوك العالى (فالعيم) البدن (والمقيم) في الد (هوالا كثروالمريض كثير والفقه اذائساهل والسافر كثير والمستعاصة والفنق أدرفاذا فهمهدا كالذى فدمناه فنقول قول القائل المرام أسحر بأطل وقال المرضر والسقر غالب لان مستندهدذا القائل امان بكون كثرة الفلة) أى الحكام الجائر من (والجندية) وهم عسا كرهم وهوعسدرعام أرادته أنه وأعوائهم (أوكثرة الرباوالمماملات الفاسسدة أوْكْثَرْهُ الابدى الْنَيْ سَكَرْ رَثُ) حِيلًا بعْد حبل (من أوّل لسسادرقات اردهدا الاسلاماني زمانناهذا) وهوآخوالقرن الخامس (علىأصولعالاموال الوجودة البوم أماالمستندالاول فهوغاما والصيم والقسيم فباطسل فان الفالم كتسير) وفي نسخة فان الفالم كثير (وليس بالاكثر فانهم) أي أهل الفالم (الجندية) هوالاكثروالمساف وهم أعوان السسلاطين من أر باب المنامب (اذلا بفالم) غالبا (الاذوغلية) وقهر (أوذو سوكة) وهو والمر مشكثر والمتعاضة شدة الباس وقوة السلاح (وهم اذا أصفوالى كل العالم لم بمافوا عشر عشرهم) أي وأمن عشرتسهم والخنشى نادر فاذافهم اً (فكل) وفي المحفة وكل (سلمان يحتمع عليه من الجنود) أى الساكر (ماثة الفسئلا فعلل اقليما) هـ ذافنقول قول القائل وهواعتص باسم يتمسيرو عن غيره فصرافليم والشام اقليم والبن اظليم (عبسة الف الف) من المنود الحرام أكثر ماطسل لان

مستندهذا الغائل الماآن يكون كترة الغلقوا جندية أوكترة الرياد المعاملات الفاسدة أوكترة الإيدى التي يحكرون من أول الاسلام (وذيادة) العزمان اهتاعلى أصول الامرال المؤجودة اليومية أماللسند الاتول فيها لما فان تفالم كثيروليس هو بالا كترفانهما جندية ذلا بفالم الخروفيات وشوكة وهم اذا أصبلوا الى كل العالم ببالخواعشر مشبرهم فتكل سلطان بعتم عليه من الجنودمائة الفحشلافيال الفهاجم أفسألف ور يادة ولعسل بالدة واحدة من بلاد بماكنته تو يعصد دهاعل جيسع عسكوه وأو كانت دا السلاطين أكثر من عسد داؤيا الهال التكالة كانت جب على كل واحد من الرعسية أن يقوم بعشر فنه بسم مسلام تنهمهم فيالميشترولا يتمو و داغالبيل كفاية الواسد منهم عمن المنسسة وعمد من ألف من و داخالسندا لثاني وهوكترة الرياز المامالات المنسسة والمنسسة المنسسة المنسسة والمنسسة المنسسة (ه) الاناسطية المناسسة (ه) الاناسطية المناسسة المنسسة المن

و مخصوصا بالمحالة والخبث (وزيادة) علىذلك (ولعل بلدة والمسدة من بلاد نملكته يز يدعده هم على) جيسم عسكر. (ولو كان وقلة ألدىن حتى بتصورات مُددالسلاطين أكثر من مددال عالم الماك الكل اذ كان عب على كل (واحد من الرعية ان يقوم بعشرة بقال معاملاته الفاسسدة منهم) أى بكفايتهم (مرتنعمهم في المعيشة بل كفاية الواحد منهم معمم من ألف من الرعبة وزيادة) " كثر ومثل ذلك المخصوص كاهومشاهدق كل عصر (وكذا القول في السران) والاصوص (فان البلدة المبيرة تشتمل منهم على نادروان كان كثيرافلس عد د قليل) حِدًّا وما ينهم و يه أقل قليل (وأما المستند الثاني وهو كثرة ألريا والمعاملات الفاسدة فهي أنضا بالاكثر لوكان كل كثير وليس بالا كثراذا كثرالمسلمن كم في أكثر البلاد (يتعاملون بشروط الشرع فعدده ولاءا كثر معاملاته فاسدة كمفولا والذى يعامل بالر باوغيره فاهتددت معاملاته كوحده (لكات عددالعم مرمها تزيده لي الفاسدالاان بطله يخاوه وأنشاعن معاملات الانسان بوهمه في البلد) انسانا (مخصوصا بالمعافة) والخبث (وقلة الديانة) وفي بعض السمر بالحيالة بدل صححة تساوى الفاسدة أو الجانة (حتى يتصوّر) ان يقال (ان معاملاته الفاحدة! كثرَ ومثل ذلك الهنموص نادر) عز وجوده تزيدعلها وهذا مقىاوع (وان كان كثيرا فليس بالاكتراو كورض و (كان كل معاملاته فاسدة كمف ولا سفاوهوا دشامن معاملات يهلن تأمله وانحا غلب هذا سُعِية تساوى الفاسدة) وعُماثاها ﴿ أُوثَرُ بدمكها وهذا مقيادِ عه) أَى تَعْلِق (لَمْن تأمله) بالله كرالسلم عالى النفوس الاستكثار [وأغماغلب هذاعلى النَّهُ وس) المِشرية (الاستَّكثار النقوس الفَساد) أى عدَّه كثيرًا ﴿ وَاسْتِمادها ياهُ ﴾ لنقوس الفساد واستبعادها أى الفساد (واسستعظامها له وان كان نادوا) قليل الوجود (حتى (بمنافلن ات الربّا وشرب الخرقد اباه واستعقامهاله وان شاع) أى ظهر وفشا (كاشاع الحرام) المعالق (فبخدل) فى النفوس (انهم الاكثر ون وذلك خطافانهم كأنادراحتي عادنانان الاقاونوانكانفهم الكثرة) والصألحون هم الاكثر ونوان كانفهم القاة (وأماالمستندالثالثوهو الزناوشر بالخرفد شاعكا أخسلها) أي أكثرها خدالافي النفوس (ان بقال) ان (الاموال انداقت مل من المعادن والنبات والحيوان) وهذمهي الاصول (والحيوان عاصَل ألتواله) والتناسل (فاذا نظرنا الدُسْنَاة مثلاوهي ثله في كلُّ سنة) شاع الحرام فيتخيل انهم الاكثر ون وهوخطأ فانهم من قف الريد مراوف الصف (فكون عدد أصولها) من لدن مَّا لف الكتاب (الدرمات رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبًا من خسمائة شأة) باعطاء كل بعان لكل سنة (ولايحيل هذا أن يتطرف الى واحد من تلك الاة ان وان كان فيهم كثرة الاصول فصب) أونهب (أوسرقة) أوعيانة (أومعاملة فأسدة) أوبيع أواشراء (فكمف تقدران وأماالمستندالشالث وهو أخيلهاات بقال الامدوال تسلم أصولها من تصرف باطل الى دمانناهذا وكذا يذو والحبوب كالتي ترى آلز واعة (تعتاج الى حسما ته انمأ تعصل من العادن أصل أوالف) أصل (الى أول الشرع) المروعة فالسهنة مرتين (ولا يكون هذا ولالا مالم يكن أصله والشات والحبوان والنبات وأسلأصله الى) ۚ أوَّلُ (زمان النبوَّةُ أَحلالا وأما العادن) الارسَية (فهـى التي يَمكن نبلها) أى اصابتها (على سبيل الابتداء) من غير سبق عمل (وهي أقل الاموال) تحصيد لكر فا كثر ما ستعمل منه الدراهم والحدوات واصلان بالتوالد والدمانير كالمضر وية والتعراستعماله فليل بالنسبة الى العراهب والدمانير (ولاتفر بهالامن دارا لضرب) فاذا نظر ناالى شاة مثلاوهي المعدة لذاك فانه يقمل ماا ستغر جمن تراب الفضة أوالدهب الهاويذ يبوم ماف النازحتي يخلص التراب تارف كلسنة فيكون عدد ثم يضر يون عليسه بالطابع (وهي) أى دارااضرب (في أبدى الفالمة) والمتفلمين (بل المعادن) أيضا أصه لها لى رمان رسول الله (في النالم عنهون النَّاس منها و يلزمون الفقرأ عاخراجها) أي اخراج مافيها (بالاعسال السَّاقة) صلى الله علمه وسارقر بها

س المستحد المستحدة النشارة الحاصل من تلك الاصول عند المستحدة فكنف يقدرا سسل المستلدة والمرابع المستلدة والمواجه والمواجهة والمواجعة وال

شراخدوم امهم غصنافاذا تفلرا فيهداء إن يقاهد يناروا حدىت لاسطر فالية عقد فاسدولا طروق النيل ولاوق الضرب في دار المسرب ولابعد في معاملات الصرف والربابعد ما درا و عال فلا بنتي الما حلال الاالصدوا المسيش في العدارى الموات والمفاور والحماس المباح ثم من تعصلها تقدرعلى أكاه فيفنقر الى أن مشرىه الحبوب والحيوا مات التي لا تتعصل الابالاستنبان والتو الدفيكون قد بذل حلالافي مقابلة حوام فهذاهم أشد العار تنخسلا (٦) والجواب ان هسذه الغلبة لم تنشامن كثرة الحرام المخلوط بالخلال نفر برعن النعط الذي نحن فمر العقى عاذكر نامن

أى المتعبة (ثم يأخذونها منهم غصب) وعنوا ويقاصمون فى الاحر (فاذا نظر الى هـ ذاعلم ان بقاعد يذار قسل وهو تعارض الاصل واحدى أودرهم واحدمن وقت تعصله اليزمانناهذا اعتشار يتطرق ألمه غقدفاسد ولاطلم لا (وقث والغالب اذالاسل فيهذه النل أي الواحمين المعدن (ولاوقت الضرب في درالضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد الاموال قبولها للتصرفات نادر) عز مزالو جود (أو محال فلا بعق اذاحلال) محض (الاالصيد) في العرو المعر (و) حر (الحشيش وحوازالتراضىعلماوقد فى الصارى والفاور والحطب المباح) الذى في البيال العادية (ممن يحصله لا يقدر على الكامل يفتقر الى عارضه سمعالب عرحه ان شترىبه الجبوب والحيوانات التى لا تحصل الا بالاستنبات وألتُو الدُّفيكون قد مدل حلالا في مقابلة حرام عن الصلاحله فيضاهي هذا فهومن أشدًا لعارق تتحييلاً) وأ كدها توهيماً (وألجواب ان هـ..ذه الغلّبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخاوط معل القولين الشافعيرضي بالخلال نفرج عن النمط الذَّى تعن فيه والتحق عما وعداه من قبل وهو تعارض الاصل والغالب) فقد ذكر الدعنه فيحكم النعاسات فىالقسم الرابع من تفسيرا لاصحاب اله اذا تعارض الاصل والعالب فأجهما بمتبر وذكر ان يرهانه سياتي والعميم عندناأنه تحوز فى شبهة الخلط وهوهذا الوضع (فان الاصل في هذه الاموال قبولها للتصرفات) الشرعية (وجواز التراضي المسلاقي الشوارع اذالم علمه من المعاملات (وقد عارضة سب عالب يخرجه عن المسلاحة) الى الفساد (فيضاهي هذا اعسل عسدفها أعاسة فانطن القولين الشافعي) رجمالله تعالى (في النجاسات) وتقدم عن الرافعي ان الطاهر منهما استعماب الاصل الشوارع طاهروأن الوضوء (والصبع عندنألف تحوز الصلاف الشوارع)وهي الطرف العامة الساو كة (اذالم بكن) ما (تعاسة وان من أواني الشر كن ماثر طَين السُّوارع) المقصل (من ماء المطر طاهر والوضوعة أوائى المسركين) وهم السَّفار المتدينون وان الصلاة في المقار ما ستعمال العاسة كالهوس (حَاثر وان الصلاة في المقام المنبوشة جائرة) وعلى القول الثاني الذي v غلس على طنه تحاسسة بين من ذلك كان كاستيقان المحاسنة تنع الصلاة في المقارر المنبوشة ومع طين الشوارع والتوضومن أواني المشركين وكلما الغالب تعاسة مثلة (فنثبت هذا أولا)ونعمله كالاساس (مُنْفَيسُ مانحن فيمعاليسه و بدل على ذلك توضوعر) بن الخطاب رضي الله عنه (من الاعالنصر البة) وفي أستنةمن حقمن ماء النصرانيسة وقد تقسدم في كأب اسرار الطهارة (معان مشربهم الحرومطعمهم الخنزر) فالغالب (ولا يعترز ونعما ينعسه شرعنا) الىغيرة الناس المقدرات (فكيف تسام أوانهم من أيديهم) أي من أصابته الها (بل نقول تعلم قطعالم م كانوا باسون الفراء) أي حساود السوالات (المدنوعة والثباب المصبوعة) بالالوان وقديد ول في صبغها بعض مايستقذر وكذافي دبغ المساود (والمقصورة) وفد تقصرمن م أه متنجسة (ومن تأمل أحوال الدباغين والقصار من والصباقين علمان الفالد علم والنحاسة والمالعلوة في ثلث الشاب عال أوادر) حددا (بل نقول نعد إنهم كانوا يًّا كاون خَيْرُ البروالشعير ولا بغسارته) أي كالأمن البروالشسقير (معانه يداس بالبقر والحيوانات وهي تبول عليهاو زوث) في أدوارها (وقل ما يطلس منها) وانعل مدلة (وكانوا تركبون الدواب) عرما (وهي تعرق وما كانوا يفساون طهو رهامع كثرة عرعها في النجاسات بل كل دابة تنفسر ج من بطن أمها وعلماوطو بات نحسة)وقد تنشف عليها (وقد تز بلها الامطاو وقد لاتزياها) اذا كانت عت الكف غالب والثياب الصبوغة والقصورة (وما كانوا يحترر ون من شئ من ذلك وكانوا عشون مفاق الطريق) الرة (د بالنعالي) أخوى (و يصاون إُجُا) أىبالنعال كاتقدم ذاك في كتاب الطهارة (وغشون على الغراب) من غيرائل (وعشون

المنبوشة حائرة فنشت هذا

أولا ثمنةبس مانعن فسه

ملهو بدل على ذلك تومي

رسولالله صلى الله علمه

وسلمون مزادة مشركة

وتوضى عمررضي الله عنه

منحرة نصرانسة معرأت

مشر بهسم الخرومطعمهم

الخنز رولاعترزون عيأ

تعسه شرعماد كمف تسلم

أوانهم من أيديهم بل

بقول أعارقطعااتهم كانوا

يلسون الفراء الدوغة

ومن تامل أحوال الدماغين

والقصار سوالصباغن علم

انالغالب علمهم النحاسةوان الطهاوة في ثلث الثباب عال أونادر بل نقول نعلم اثيم كانوا ما كلون عبر العروالشعير ولانغساؤه موأنه بداس بالبغروا خيوا ماندهي تبول عليه وتروث وفل ايخلص منهاوكافوا مركبون الدواب دهي تعرق وماكافوا يغسلون المهورهام كآرغرغهاني التحاسات بآكل دابة تتخرج من بطن أمهاوعلها رطو بالمنفسة تريلها الاسطار وقدلانز المهاوما كان يحتر زعنها وكانوا عشون حفاقف الطرف والنعاليو يصاون معهاو يحلسون على التراب وعشون ٧ هناساض بالاصل

في الملائدين غير حاجة وكانوالاعشون في البول والعذرة ولايجلسون علج ماو بيستنز هون منه وشي تسسلم الشوارع عن النجاحات مع كثرة الكلاب وألوالها وكثرة الدواب وأو وائها ولاينبغى أتنفلن انالا عصارا والامصار تختلف فيمثل هذاحي بطن السوارع كانت تفسل ف عصرهم أوكانت تحرسص الدواب هبهات فذلك معلوم استعالته بالعادة قطعافدل على أنهيم معترز واالامن تحاسة مشاهدة أوعلامة على العاسنداله على العين فلماالفان الغالب الذي يستثار من ردالوهم اليصارى الاحوال فليعتبر ووهمذا عندالسافورجه القدوهو بري من الحياص وفيها الماه القليل والاندى الفتلفية تغمس فهاعل الدوام وهذا قاطع فى هذا الفرض ومهما ثبت حسوارا لترصى سنحرة أصرائية ثنت حوارشريه والنمق مجالسل محكم النعاسة يوفأن قدل لايحو ف فماس المل على ألفعاسة الد كأنوا شوستون فحاأمون الطهارات ويعتر رونس شهان الخرام غامة القعرق فكمف بقاس علمه قلناات أزيديه أنبهم صاوامع النعاسة والصلاة معهامتصمةوهي عهادالدن فبئس المان بل تعب أن لعنقد فوم أنهم أحثر زواءن كل تعاسسة وحب احتنابها وأتما تسامعواحث أنعب وكان مرز فعسل تسافعهم هسذه الصورة القي تعارض فعها الاصدل والغالب قبات أن

الغالب الذي لأستندالي

علامة تتعلق بعينمافيسه

النفار مطروح وأماثو رعهم

في الحلال فكان بعاريق

التقوى وهو ترك مالامأس

يه مخافة مايه باسلات اس

الامهوال مخوف والنفس

أن الماء القابل ينبس من غسير تغير واقع اذا مرزل العداية بدخاون الحامات ويتوشون (٧٤) ف الطين من هير ضرورة) داعمة (د)لا (عاسة) ملئة (وكانوالاعشون في البول والعذوة ولا يعلسون عليهما) لمانيهمامن النعاسة (و يُستنزهون من ذاك) أي من الشي ف البول والعذرة (ومتى تسلم الشوارع) العامة (من النعاسات) العاربة (مع كثرة المكالاب وأبوالهاوكثرة الدواب وأرواثها) أما السكلاب فللازمتها الشوار عفالبا وأمالله واب فلكثرة المساوت بهاوهسهرا كبوت علها (ولايتبغيان فان أن الاعصار) والازمنسة (والاقطار) أي حوائب الارض (تُعَلَّف في مشال هذا حَيْ الحان أن الشَّهَارِ عَكَانَتُ تَفْسَلُ فِي عَصْرُهُمُ ﴾ بالمياه (أوكَانتُ تَعَرِسُ عَنَالدُوابِ) أَيَّانَ دُخُولُها (هَجَاتُ فذلك معاوم استعالته بالعادة قباها فدل انهم لم يتعتر واالامن تعاسة مشاهدة) يالعين (أو) من (علامة على النعاسة دالة على العين فاما الغان الغالب الذي يستشار من رد الوهم الى عماري الأحوال فلم يعتبروه) فاطاهرالقواين (وهذا عند الشائعي) رجهالله تعالى (وهو برى ان الما القليل) في الماء أوغيره (الاينعس من فعير تغير واقع) لاحد أوصافه الثلاثة كاتقدم ذاك في تخلب سرالطهارة (اذام تزل الصابة) رضوان الله عامهم (يدخلون الحامات) عندفتوح الشاء وبلادالهم (ويتوضون من ألحياض) المتخذة بَمِ الرَّوْمِ اللَّهِ الْقَلْلَةِ وَالايدى الْمُنْلَفَةِ) من الدائطين (تفمس فيها على الدوام) من غبر الكيرف ذلك ولامالهُ عنْعهم (وهذا قالهم في الغرض ومهما ثبت جوازًا لشوضوُّ من حوَّالصرائبة) كما فعالم عررضي الله عنه (أبت حوارشربه والقمق حكم المل يحكم العاسة فان فيل التعور قياس الحل على العاسة اذكانوا يتوسعون فىأمود الطهادات) بناعطى أصلاكالهر (ويعترذ ونسن شهات الحرام غاية التعرز فكيف يةاس على مع اختلاف المقيس والقيس عليه (قلناان أريديه انهم صاوامع العاسة الصلاة بالنعاسة معه سمة وهي أي الصلاة (عسادالدن) كإسامني النفيرو تقدم في مكاب الصلاة (فبنس الفلن) هذا (بل عدان بعتقد فهم امهم احترز واعن كل تعاسة وحساحتنا مرا واعما تسامح والمراحث لم يحس الاحتناب (وكان من محل تسايحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الاصل والفالب فبان) أي ظهر (أن الفالب الذي لأبستند الوعلامة تتعلق بعين مافيه النظر معارس) أى متروك لا يعمل به (وأماتورة بهم في الحسلال فكان بعاريق الثقوى وهومولة مالابأس به مفافقتانه بأسلان أمرالاموال يموف) وفيه المعار عظاسم (والنفس تحيل الهما) حبلة (ان المنصبط عنها) وعسل لجامها (وأمرا لطه ارأليس كذلك فقد امتنع طَالْفَتِمَهُم عَنَ الْمَلِالِ الْمُصْنَحِفَةِ النَّسْتَفَلْ قَاوْمِمٍ) عن الله تَعالَى كَلْسِيَّاتَي بِبان ذلك (وهل حتى عن واحد منهم أنه احسرون الوضوء من ماء العروه و الطهور الهض) بالنص (فالافتراق ف ذلك لايقسدوني الفرض الذي جعناف على انافعري في هذا المستندعلي الجواب الذي قدمناه في المستندن السابقين) آنفا (ولايسلم ماذكر وممنان الاكثر هوالحرام لان المال وان كثرت أصواه) في الازمنة المتطاولة (غليس تواجب أن يكون في أصوله حواجه ل الاحوال الموحدة اليوم عما تطرق التالم الى أصول بعضهادون البعض وكالن الذي يبتدأ فصبه الموم هوالاقل بالاضافةالي مالا يغصب ولابسرق فهكذا تحوا البهاان لم تضبط عنهاوا صمالطها ذليس كذلك فقدا متنع طائفقهم عن الحلاليا لمحص نعيفة أن يشفل قلبه وهل يحتى عن واستدمتهم أنه

احترزمن الوضوء بماما احروهوا لطهو والحص فالافتراق في ذلك لا يقدم في الغرض الذي أجعفاف على أنانيحرى في هذا المستندعلي الجواب الذى فلمناه في المستندين السابقين ولاتسغ ماذكروه من أن الاكترهوا لحرام لان الماليوان كترت أصواه فليس بواجب أن يكون في أصواه سرامهل الاموال المو سودة اليوم بمسائطر ف الفلم إلى أصول بعضها دون بعض وكمان الذي يبتد أغصيه اليوم هو الأقل بالاصافة الى مالا اغصب

ولابسرق فهكذا

كل مالك كل عصروق كل أصل فالفصو بعن مالنالد تداولتناول في كليزمان بالفساد بالاصافة الى غيرة أقل ولسناندوى ان هذا الله ع بعينه من أى القصيم فالنسسم أن الفالسنة بمنان كما نو بدا الفصو بها النوالد و يدغير الفصو بسائن والدفكون في عالا كثر استاق القوالد عصر و زمان أكثر بل الفالسان الحبوب المفصو به تفصيلا كل الالبذور وكذا الحبوا الكالمة حد و ما تكرها يؤكل ولا يعتن القوالد فكنف بقال ان فروع الحرام أكثر و ترقل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام ولنظهم المسترشد من هدا الحروق معرفة الاكترفاف مراة قدم وأكثر العلماء فالموث فيسه (14) فكرف العوالم هذا في المتوالدات والحبوا الماتوا لحبوب فاما العادن فاتم التخلالة عسولة

باخسدها فيسلاد الترك ال (كلماليف كل عصروف كل أصل) من أصوله (فالمغصوب من أموال الدنيا والمتناول بالفساد) من وغبرهامن شاء ولكن قد أى وجم (ف كليزمان بالاضافة الى غيره أقل واسنا مدرى ان هذا الفرع بعينه من أى القدمين) هل هومن فأخسذ السلاطن بعضها أصل صاكة أوأصل فاسد (فلانسل ان الغالب تحريمه فانه كالريدين المفصوب التوالد ويدغيرا لفصوب أنصا منهمأو باخسدون الاقل فتكون فروع الا كمرلا محالة أكثرف كل عصر وزمان بل الغالب ان الحبوب المفصو به تفصب الذكل) لاعمالة لاالاكثرومن ماذ فيضمل أمرها (اللبنز)والحرث (وكذلك الحيوانات اكثرها وكل) فيضمل (ولا يقنى التوالد فكف من السلاطين معد افظله يقال ان فروع الحرام أ كرول ترل أصول الحلال أ كرمن أصول الحرام فليفهم المسترشد) أي طالب عنعرا لناس منه فاماما بالتحذ الرشد (من هذا) الذي فصلناه (طريق معرفة الا كثر)والسَّدير (فاله من له قدم) أي لصعوبة لا تثبت الاستخذمنه فيأخذهمن فيه الاقدام (وأ كثر العلماء يُعلطون فيه فكيف العوام) من الناس (هذا ف المستولدات من الحبوب السماطان احرة والعميم وألحموانات فأماالمعادن فانها يخلاة) أي مماحة مروكة (وأخلها من الأداليرك)والافرنج (وغيرهامن أنه عسور الاستنابة في شاه)من غبر حرج (ولكن قد تأخد السلاطين بعضه أمنهو يأخذون الاقل لا محالة لاالا كثر) ورعما اسات السدعل الماجات أخذوامهم كاها (ومن ارس السلاطين معدنا) من المعادن (فظله عنم الناس عنه) ولا تعومون جاه والاستعارعلما فالمستأحر (وأماما يأخذه الأخدمنه فيأخذ السلطان باحق معاومة (والعجيم اله يجوز الاستناية في اثبات البدعلي على الاستقاء اذاحار الماء ألمامات الشرعية والاستفارعلهافالستأ حرعلى الاستيقاء أداماوا تماعد خل فيملك المستقياه واستعق دخل في ملك المستق له الاحرة وكذلك النيلُ) أى اصابة المعدن (فاذا فرعنا على هذا المبحرم عين اللهب) المستفرج من المعدن واستعق الاحن فكذلك (الاأن نقدر خله مقصان أحرة العمل وذلك قليل بالاضافة ثملانو حسائه وبرعين الذهب بل يكون ظالما النيل فاذافر عناعلي هدا سُقاء الاحرة فيذمنه) وهذ الاعسلامتله بتعر معى الدهب (وأمادار الضرب فليس الذهب الحاوج منها لمنعرم عن الذهب الان مُن أعيان وهَ السَّلطان الذي غصبه)من النَّاس (وظليه النَّاس بل المُعارَ) من سائر الاصناف (يحملون يقدرظله سقصانأحة الهاالذهب المسبوك والنقسد الردىء) وكساوات الذهب والحلى المسسنوع منه (و يستأخر وتهم على العمل وذلك قلسل بالاضافة السَّنيك والصرب) والنقش والجلاء وغيرة النَّص الاعمال حتى ات الدينار الواحد بدو رعلي بدا ثني عشر ملاوجب تحرم عسين صانعا وكلمنهم بعمل مستقل ويأخذون مثل وزنما سلوه الاشياه قليلا يتركونه أحوالهم) تعت صنا أعهم الذهب سل مكون طالما لهتلفة (وذلك الرعائز) شرعاالاماوردالنهسي عن كسرالسكة الحائرة بين المسلمن للزاياس به كالقسدم يتفاءالاح فيذمته وأما (فان فرضت دنا أ مرمضر وية من ذهب السلطان الذي غصب بعينه (فهي بالاضافة الى مال العبار) دارالصرب فلس الذهب الواودين به الى دارالضرب (أقل لا يعالة فعران السلطان يفلل أحواء دارا لضرب بان بأخذ منهم ضريبة) الخارج منهامس أعدان أى وظَّفْ مَنصرون علهم وقال ضرب الامير عليه ضرا باستعلى عليه وظيفة والاستم الضريعة (ولانه منصصهم ذهب السلطان الذي غصمه بهامن بن سائر الناس) مع اشرافهم الها (حتى توفر علم مال بعشهة السلطان فيا يأخذه) السلطان منهم وطالمه الناس العار منذلك (عوض حشمة وذلك من باب الفلم وهوقليل بالاضافة الى ما يغر بهمن دار الصر ب فلايسلم) أي عدماون الهدم الذهب لابيني (لأهسل داوالضرب والسلعان من حلة مايخر بهمهمان المائة واحدوهو عشرالعشر فكمف السبوك أوالنقد الرديء و بستأخر ونهم على السدن إ يكون هوالا كفرفهذه أغالها)جمع أغلوط (سبقت الى القلوب بالوهم) والحطا (وتشمر لتأنيقها) أي

والضرب و ياخذون مثل وزماسلوه الهم الاشراقيلا متركونه أحوقهم على العمل وذلك بالروان فرص د كانير مضروبة لذريفها من دما نير السلطان فهو بالاستافتال بمال التجار أقوا يشحدان تهر السلطان بطارة المصرب بالدينا مخدمتهم ضريبته لانه خصتهم مهامن بعن ساتر الناصحي فوفرعا بحسم مال عصد سحنا السلطان في أنه سدة السلطان موضى من مشجمة وذلك من باب الظاروه وقبل بالاضافة الى ما يخرج من ذار الضرب فلا سيالا هل دارالضرب والسلطان من جاه ما يحرج مندمن المسائدة وهو يشر العشرة تشكيف يكون هوالا كثر فهذا ما العالم سفت الحالية و ساؤهم وتشهر لتر منها جماعة من روديم سنى محوا الورح وصفوا بله واستقجوا تميز من عبر بين مال ومال وقالته عن البسدة والضائرا فانقرل وفية الحرام وتدامنتاها غير محصور بفير محصور فيادا تقولون فيداذا لم يكن في الهين الشاولة علامة شاطئ المنافق تركي وواثن أخذه ليس محرام لات الاصل الحل ولا توفع الاجملامة مصنة كافي طين الشوارع وتفاكرها ما أزيد (وأقول) لوطبق الحرام الدناعق علم يقينا الله لم يعق فيالد تبلحال السكنت أقول تستأفيت تهدالتسروط من وقتنا وتعفو عماسات وتقول ما بعل المناس الاكلامي عوقوا من عندا توهم السكل على المناس الاكلامي عوقوا من عندا توهم المناس المناس عن المناس الاكلامي عوقا من عندا توهم المناس الاكلامي عوقا من عندا توهم

والثاني أن يقصتر وامنها علىقدرالضرورة وسد الرمق يزحون علمها أماما الى المرتبع الثالث أن قال بتناولون قدر الحاجسة كمف شاؤاسرفة وغصميا وتراضيان غيرغيزين مال ومال وحهمة وحهة الرابع أن شعوا شروط الشرعو ستأنفوا قواعده منغسر اقتصار علىقدر الحاحدة والخامس أن يقتصر وامع شروط الشرع على قدرا لجاحة أما الاول فلاعفق بطلانه وأماالثاني فباطل قطعالانه اذاا قتصر الناسء_لي مصدالرمق وزجوا أوقاتهم على الضعف فشاوبهمالوتات وبطلت الاعال والصناعات وخريث الدنيا بالكامة وفي خواب الدنسا خواسالدن لانها مزرعة الاسخوة وأحكام الملافة والقضاء والسياسات ال أكثر أحكام الفقه مقسودها حفظ مصالح الدثماليثم بهامصالح الدين وأماالسالث وهوالاقتصار على قدرا لحاحقهن غيرز بادة علىمع التسوية

لتر بينها يقال أنق الكادم اذاجعلهذا انق (جماعه عن رف دينهم) أى ضعف (حتى فبحوا الورع وسدوا بابه واستقيعوا تميز من عبر بين مال ومال وذلك عين المدعة والصلال) وفي ساول طريقه الوبال (فائق ل فاوقدر غلبة الحرام وقداختاط غيرمحصور بغيرمحصو رفاذا تقولون أذالم تكن في العين المتناولة علامة خاصة) قيرًا الدلمنيه (فنقول الذي تراه ان تركه و وع وان أخدد أس عرام لان الاصل الحل) فنستصب الاصل (ولا مرفع الا بعلامة معينة كما) فلذا (في طين الشوارع ونظائره) عملا بظاهر القولين (بل أز بدوأ قول لوطبق الحرام الدنها) وغلب على أمواكها (حتى علم يقينا) أي من طريق المهني (اله لم بِّق في الدنما حلال اسكنت أفول بسيناً نف تعهد الشروط من وقتنا وتعفو عماسلف) أي مفي (ونقول ماجاو رُحده العكس الحصده) وهي قاعدة شريفة وكذا قولهم اذا ضاق الامراتسم (فهما حرم المكل حل المكل وبرهانه أنه اذا وقعت هذه الواقعة) أي اتفق وقوعها فيزمن (فالاحتمالات خسة أحدها ان يقال بدع الناس الاكل) أي يتركونه (حتى عوثوا من عندا خوهم) لفساد البنة (الثاني ان يقتصر وامنها على قدرالضرورة) الداعية (وحدالرمق) أى قدرماعسك به قونه و يحفظها (و بزجون على ذلك) أى سافون أياما (الى) ان يأتى (الموت النالث ان يقال يتناولون) منها (قدر الحاجسة كيف شاؤاسرقة) كان (أوغصُب أوتراضا) من الذي في ينه (من غيرتميز بين مال ومال وجهة وجهة الرابع ان يتبعوا شروط الشرع و يستنا ففواقواعده) أى العمل بها (من غيراقتصار على قدرالحاجة) بل يتوسعوا (الخامسان بقتم وامع) اتباع (شروط الشرع على قدرا لحاجة) فهده خساحيم الات (أماالاول فُلا يَعِني بطلانة) اذهر القافمالايدي ألى الملكة وهو حوام (وراما الثاني فباطل قطعالانه اذا اقتصر الناس على سد الرمق وزُ حوا أوقائهم موالضعف فشافهم الموتان) بالضم هوالموت الذريسع (وبطلت الاعمال والصناعات التي علهامدار نظام الدنما (وحورت الدنيا بالكابة وفي خواب الدنيا خواب ألدى لانهامروعة الاستنوة) تقدم السكادم علم افي مقدمة كاب العلم (وأحكام الخلافة) العظمي (والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حلطمصالح الدنيا لبتم جامصالح الدمن كانتهامنوطة بمصالح الدنيا (وأما الثالث وهوالاقتصار على قدرا لحاحقمن غيرز بادة)علمه (مع النسوية) والتعديل (من مال ومال) سواء (بالغصب)من أحد (والسرقة)من حرز (والثراضي)من ألجانبين وكيفما تفق) من هذه الوجوه (فهو وفع لحيكم الشرع وفتح لباب والشرع بي الفسدين الطائبي (وبين أنواع الفساد) على اختلافها (فقند الآيدى) وتسرق الاعين (بالغصب والسرقة) والنهب (وأنواع الفلم ولاعكن ر حرهم عنه) بحال (اذ يقولون لا يتمير صاحب البد) الواضعها علىه (باستعقاق عنا) ولاخصوصة (فانه حرام عليه وعلينا) جمعا (ودواليدله قدرا لحاجبة فقط) وليسله التصرف فى الزيادة (فان كان هو عُمَّاما فانا أنضا عنا حون وأن كان الذي أخذته في حقى زائاً. أعلى الحاجة نقد سرقت من هو رائد على حاجة يومه) فنساد يذا (واذالم

على قدر الحاحقين غير بالاعتمال الدعلية عن سادس) على قدر الحاحقين غير بالاعتمام النسو به بين المال المسادقة من غير بالاعتمام النسو به بين المناسسة المسادقة مند الالدى بالعب بين المناسسة ال

ولع نلجة الوجوا استغفا الذي تولى وكيف مصحودة لودي الي بعالان سامة النم عواة واداه الفسادة للا بساد الفسادة لا بيق الاالاحة سال الوابيح وهوان بنال كليذي يدعل ماني يدهو أوليه لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وضيابل يؤخذ برضاد والتراضي هو طريق النسرع واذا يجوزالا بالناطئ فالتراضي أنضامها بي أن المسترع تتعلق به الصالح فانها بعتسبة فل بعين أصل التراضي وتعمل تفصيله هو أما الاجتمال المتاسرة هو الانتجاب بعد في التسرع من أحصاب الابدى فهو الذي ترادلا تتابا لورع المسترعة عند من أحصاب الابدى فهو الذي ترادلا تتابا لورع

لئ تو يد سساول طريق تراعماحة اليوم أوالسنة فالذي واعىفكف اضبط وهذا بؤدى ال بطلان سياسة الشرع) بالسكامة بل الاستحرة واسكن لأوسعه يفضى الىهدم أركانها (واغراء أهل الفساد) والعلم وتحريهم (بالفساد) المهلك (فلايبق ألاالاحتمال لاعاله عملي الكافةولا الرابع وهوان يقال كُلذى يد على مافى يده من المال (هو أُوكُ به ولا يجوزان يؤخذ منه سرقة أو غصبا) لادخاله في فتوى العامة لان أونهباً (بل يؤخذ برضاه) ومواطأته عليه (والتراضي هوطريقة الشرع) و باب من أنوابه (واذالم يحوز أبدى الظلمة عَندالى الزيادة على قدر الحاسة في أندى الاالتراضي فالتراضي أيضامنها جف الشرع) معروف (تتعلق به المصالح) والاحكام (فان أو بعتسر فل بتعين أصل التراضي وتععال تفصله وأماالا حنمال الخامس وهوالاقتصار على قدرا لحاحة معالا كنساب الناس وكذاأ يدى السراق وكلمن فلسسل وكلمن بطر بق الشرعين أمحاب الايدى) المالكة (فهو الذي تراه لا ثقابالورع) والتقوى (لمن تريد سلول طر نق الا تنوق و يعتمدها (ولكن لاوجه لا يحابه على الكافة) أي جميع الناس (و) لاوحمه أيضا و جدفرصة مرفو يقول لاحقله الافي قدر الحاحة (الأدعة فى فتوى العامة لأن أيدى الطلة غندالد الزيادة على قدوا لحاجسة في أيدى الناس وكذا أيدى وأناعتاج ولاسو الاان السران) أى تمتد كذلك (فكل من غلب) بقوته (سلب) غيره (وكل من وحد فرصة) وغفلة (سرق بعب عسلى السلطان أن ويقول) فاحتمامه (الاحق له الافي قدرا لحاجة وأناعمتاج فلايسق الاان يحب على السلطان ان يعربكل يغسر جكرز بادة على قدر رَيادة على الحاجة من أيدى الملاك و يستوعبهم الهل الحاجة) أي بعربها اياهم (ويدرعلي المكل الاموال الخاحبة من أدى اللاك إومافوما) أوشهرا فشهرا (أوسنة فسنة وفيه تكليف شطعا) محرج (وتضييم أموال أما تمكيف وسسوعب ماأهل لشطط فهوان السلطان لا يقدر على الفيام جامع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا) وقدرشال أن الحاجمة بدرعلى الكل التسكليف المذ كورمتعين ودعوى عدم التسور ممنوع فان السلطان عكنه الافامنة عرفاو أمناعلى كل قدلة الاموال نوما فنوما أوسنة بل على كل حارة من كل مدينة فيقسم علون على السكل ما يفصهم قدر الحاجة عما مرون اما في كل شهر مرة فسنتوقبه تسكأسف وشعاط أومرات فهذاغبر محال على الماول فتأمل (وأما التضييع فهوان مافضل عن الحاجة من الفواكه واللعوم وتضييع أموال ﴿ أَمَا والحبات ينبنى انياتي فى اجرأو يترك حتى يتعفن) بتغيرها وهذا فى العوم طاهر وكذا في بعض المواكم التكليف والشطعافهوان التى لا نقاعلهامدة وأماا لحبو ب فلاالا ان وادبالحبوب ورماسمق الى الاذهان كادل علمه مساقه بعدوهم الساطان لابقدرهل القيام بهذامع كثرة الطلق قوله (فان الذي خلقه الله من اللوا كموالحبوب والدعلي قدر توسع الخلق) في معايشهم (وترفههم فكيف بل لا يتصور وذلك أصلاواما على قدر الجنهم ثم يؤدى ذاك الى سقوط الحج والزكاة والكفار ات المالية و) كذا أكل عبادة نيطت بالغسى عن الناس اذاص الناس لاعلكون الاقدر طحتهم وهوفي عامة القبم) يحد الطبيع السلم (بل التضييع فهوان مافضل عن الحاجة من الفواكه أفول اوردني) من الانبية (ف مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الامن) أي يأخذ وانف (و عهد واللعوم والحبوب ينبغى تفصيل أسسباب الأملال) في ابيتهم (بالتراضي وسائر العارق و يفعل ما يفعل أو وحد جسع الأموال أن يلقي في المعر أو بثرك حراماس غيرفرت) كذافي عالب السعر الي رأ مدينا وفي بعضها حلالا من غسيرفرق (وأعني بقولي) وفي محسى وتعفن فان الذي نسخة بقوله (عب عليه اذا كان الني عن بعث اصلحة الخلق في دينهم ودنياهم اذلا تتم المصالح) المطاوية خلقم اللهمن الفواكه (بردالكافة الى قدرالفيرورة والماحة البقة)وف عقاليه (فان لم يعد المصالم لم يحب عليه هذا) واليه والحبوب زائد علىقسدر الأشارة عاوردنى المدروعث لاتمم مصكارم الانعلاق أى اله بعث اصالح الدن والدنواة عامهما (ونعن قوسع الخلق وترفههم فكف

على قدر المجتهم في ودى ذاله الى سقوط الحجوائز كاتوال كفارات المالية وكل عبادة نبطت بالنفي عن الناس أذا أصبح عجو و الناس لاعلكون الاقدوما متم وهوفى ناجه النجويل أقول أو وردني في مثل هددا الإماث لوجب عامة أن سستا نضا الامروجه وتفصس ا أحبد الاملاك بالتراعني وسائرا الطرق ويقعل ما يقعل لوجد جسع الاموال ملائدة عني مقولي عجب علداذا كان النبي ممن بعث لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم إذا يتم الصلاح وذالكان الحقول الفير ووقوا لحاجة المعافن في يعث العلاح أيتعب هذا وتعن

حار بأعلى ماأ الف) وعهد (من سنة الله) عز وجل الجار يه (من بعثه الأنبياء)علمهم السلام(لصلاح الدين والدنسا) واتمامٌ مكارم الأنعلاق (ومألى أقدرهذا وقد كانُ ماأقدوه) ووَحْد (فلقد بعثُ سمنا صلى الله علىه وسلم على)حين (فترقمن الرسل) وغلبة الجهل (وكان شرع عيسي علىه السلام قدم ضي علىه قر يسمن ستمالته أنه كرال بيرين كارثى انساب قريش نقىال وحدثني الراهم بن المنذرين استقى بن عبسي حدثني عامرت يساف البماي عن أبوب من عتبة قال كان سنعيسي ومخد صلى الله على وسلما المستقوهي الفترة (والمناس منقسمون الى مكذَّ بيناه من) طائفة (المهود) الخاسر من (وعدة الاونان) من المحوص اتماءو وأدشت وغسرهم (والي مصدقيناه) من في اسرائسيا وغيرهم (وقد شاء الفسق فيهم كأشاع في زمانناالات) سواء بسهاء (والكفار) بأجعهم (مخاطبون بفروع الشريعة) وهذه المسله يختلف فهابين الاثمة قال الحد الانتي في شمر سرالم بالإصول أعل المصول شراتها جعة الفعل ليس مشرط فالتكلف يه خلا فالاحتمال أبي حديثة والممتزلة وهذه المسئلة مقروضة في ان الكفار مكافون بفروع الاعمان مثل الصوم والصلاة حالة السكفر أملا عندالشافعي وغيره من أصحابه ان النكافر مكاف بالفروع وعن أبي حنيفة اله غيرمكافيه وعندة وممكاف في المنهدات غيرمكاف في المأمورات والمرادمن تسكلف السكافر بالفروع لبس طلب الفعل منه حال كفره مل المراد تضاعف العداب يستب توك الفر وع على العذاب بوك الاعمان والدنس على إن السكافي مكاف مالفيرو عان الاسمان الاستمرة مثل أقهموا الصلاة وآلواالز كاة وغيرها متناولة للكفارأ بضائد ليسل جحة الاستثناء والمكفر غيرمانع لامكان ارالته كافي الحديث والغابة ان المكافر مكاف بالاعمان أولاو بالصلاة ثانماو أساالا سمات الموعدة بالعذاب مرك الفروع كثيرة كلهاندل على إن الكافر مكاف بالفروع مثل فه دل للمشير كمن الذمن لا يؤثون الزكاة ومثل قوله ماسلكك في سقر قالو المنازمين المصلين وأيضا الكافر مكاف بالنواهي إتفاقا فعب التبكون مكافا بالاوامر تساسا عأسه يعامع كومهما حكمين شرصت اه وقال نفر الاسلام من أصحاساني آخواصوله في سان الاهلية الكافر أهل لاحكام لا راديهاو حمالله لانه أهدا لادائها فكان أهلاللوجوب لهوعايه وتسالم يكن أهلالثواب الاسخوة لمكن أهلالوجو بيشئ من الشرائع التي هي طاعات الله ثعالى وكان الحطاب موضوعاً عنه عند الوالاعات الله كان أهلالاداثه ووحو بمحكمه ولمتعل مخاطبا بالشرائع لشرط تقدم الاعمان لانه وأس أساب أهلية أحكام نعيم الاخوة فلإ يصلح ان يتعلى شرطا مقنضا اه أى للزوم فلم الموضوع والشرع حدثة وذكر السعدفي التلويم على النوضيع مانصمعناه انهم اؤاخذون بقلة الاعتقاد لانموحس الامراعتقاد الار وموالاداء وأمافي حقوحو بالاداء فيالدنيا فذهب العراقين ان الخطاب بتناولهم وان الاداء واحسحامهم وهومذهب الشافعي وعندعامة مشايخ دبارماو واعالهم لايحاطبون باداءما يحما السقه ط والمدذهب القاضي أبور دوالامام شمس الاة وغر الاسلام وهو مختارا التأخرين ولاخلاف فعدم حواز لاداء عال الكفر ولافى عدمو حو بالقصاء بعدالاسلام واعاتظهر فائدة الخلاف في انهم هل معاقبون منحوة بترك العمادات والدة على عقوية السكفر كالعاقبون بترك الاعتقاد كذاذكره في المدران وهو المهافق لماذكر في أصول الشافعة موزان تكليفهم مالفروع انماهو لتعذيبهم بتركها كادمذيون بترك الاصهال ففلهران محل الخلاف هوالوحو بفحق المؤاخذة على ترك الاعمال بعسد الاتفأن على الواخذة مترك اعتقادالو جوب والمأو ردصاحب التوضع قوله تعانى ماسلككم في سقرالا م دليلاعلى المرمخاط ون بالمبادات فيحق المؤاخدة فى الاستحرة على ماهو المنفق فال السعد وقد تهماك على ان يحل الوفاف ليسهو المؤاخذة في الاستوعلي تولد الاعسال بل على تولد اعتقاد الوحوب فالاسمة متسك القائلين الوحوب في

ُ يَعَوِّرُ) مِقَالاً (ان يقدرالله) تعالى (سأجهائيه الحلق من آخرهم) أى كانهم (فيفوت دنياهمو يشاون في دينهم فانه بهدى من بشاء ويضل من يشاعو عست من بشاء ويحيى من بشاء / لاستراج بايفعل (ولكانقد والامر

تعوران بقدرالله سيابها به الخلق عن آخرهم فعفوت دنياهم ومفاوت فيدينهم فاله بضل من بشاعو يهدى من نشاء وعت من نشاء وسحيهن اشاءولكنا القدو الأسماريا علىماألفمن سنة الله تعالى في بعثة الانساء لصلاح الدين والدنداو مالي أقدرهذاوقد كانماأقدوه فلقد بعثالته تسنامسيل المتهمل وسلم على فترتس الرسل وكأن شرع عيسى على السلام قدمضي عليه قرب من منالة صنة والنباس منقسمون الى مكذبن لهمن المودوعيدة الاونان والى مصدقينة قدشاع الفسق فبهم كأشاع فى رماننا الا "ت والكهار انخاطبون بقروع الشريعة والاموال كانت قالين المكذبينة والمصدد في اماللكذبون فكافوا يتعاملون بغسير لم ع عيسى علمه السلام وأما المصدون فكافوا يتسلمان مع أصل النصديق (٥٥) كايتساه ل الآن المسلون مع إن العهد النبوة الرب فكانت الاموال كاهاأ وأكرها

أوكثير منها واماوعة اصلي حق الواحدة على ترك الاعال أصاولهذا أجاب عنه الفريق الثانى بأن المراد لم يكن من المعتقد من فرضية الله على وسلم عماسلف ولم الصلاة فكرون العذاب على ترك الأعتقاد وردمانه محارفلا بشت الامدليل فان قبل لاحدة في الاسمة لجواران بتمرض إو رخصص أصحاب بكونوا كاذبين فياضافة العذاب الى توك الصلاة والزكاة ولايجب على الله تسكذيهم كافي قوله تعمالي والله الاندى بالاموال ومهد ربناما كامشركن ما كانعه ملمن سوء وتعوذلك أو يكون الاخبار عن المرتدن الذين تركوا الصلاة الشرعوماست نعرعه في حال ردتهم فلناالا جماع على إن المراد تصديقهم فعما فالوا وتحذ برغيرهم ولوكان تكذيا أساكان في الاسمة ثمر علا منقلب حلالالبعثة فالدة وترك التكذيب اغما عسن اذا كأن العقل مستقلا بكذبه كإفي الاسم إن المذكورة وههناليس رسول ولا منقلب حلالامان كذلك والمحسرمون عام لانخصص له بالمرتدين اه (والاموال كانت في أيدى المكذبين) لشريعت بسلم الذى في مدا لحرام (والصدقين أماللكذبون فكانوا يتعاملون بغيرشرع عيسى عليها لسسلام) الانهم كانوا يُعالفونه فيما فالالأنائد في الحرية من يتُول (وأما المصدقون فكانوا يُساهلون) في معاملاتهم (مع أصل التصديق بنبوته كايتساهل الاتن أهلءا اذمة ماتعرفه بعنه [المسلون معان العهد بالنبوّة أقرب) ولسكن لغلب ألجهل وافراط العناد (فسكانت الأموال كلهاأو اله غنخر أومال وبافقد كانت أموالهم فى ذلك أكثرهاأوكثيرمنها واما) لعدم وبأن التصريف فهاعو حسالسر بعة (وعفاصلي الله على وسلهما الزمان كاموالنا الاتن سلف ولم يتعرض له) بسؤال ولا يعث (وخصص اصحاب الآيدي بالاموال) التي الديم (ومهد الشرع) وأمرالعرب كان أشد و وضع أصوله (ومَاثنتُ تَعر عسنف شُرع) من الشرائع (لا ينقلب حلاً لابعثة رسول) من الرسل (ولا تعموم النهب والفارة قمهم ينقف حلالا بأنُ يسلم الذي في يدما لحرام) أي ما نتقاله الى دينَ آخر (فا فالانا خذ في الجزية) وهي ما ليكسر فيان أن الاحتمال الرابع اسملياؤخسد من أموال أهسل الذمة (ماتعرفه بعينه) أي يذاته (اله ثمن خر) مثلًا (أومال ربا) أو متعن في الفتوى والاحتمال غيرذالنَّمن طرق الحرام (فقد كانت أمو الهم ف ذالنَّ الزَّمان كامو النَّالات) في الخلطة (وأمر العرب) الخامس هوطر نق الورع ماهداالطوائف الذكورة (كانأشد) من أمرهم (لعموم النهب والغارة فهم) فأنه كانب فسير بل تمام الورع الاقتصارف أحوالهم انهم كانوا ينهبون الابل وغسيرهاو يغير ونعلى بعضهم فيستبعون النساء والاموال (فبان) المباح علىقدرالحاجمة أى طهر (ان الاحتمال الرابع) الذي تقدم (منعين في الفتوي) الفاهرة (والاحد الداخامس طريق وثول التوحدم فبالدنيا الورع) وَالاحتياط(بلتمام الورع)هو (الاقتصارف) تناول (المبلح عَلَى قدرا لحاجة) والاضطرار بالكاءة وذلك طسريق (وترك التوسع في) أمور الدنيا بالسكلية و (ذلك هوطريق الاسوة) لن يساكمها (ونعن الاكن تدكام الاستحرة ونعن الآن نتسكام فى الفقه النوط) أى المرتبط (عصالح الخلق) الدينية والدنيوية (وفنوى الظاهراه حكم ومنهاج على حسب فى الفيقه المنوط عصالح مقتضى المصالح) الدكورة (وطريق الدين) صعب المرتقى (الأيقدر على ساوكه الاالاسماد) من المنفردين الخلق وفتومى الفلاهرله حمكم (ولواستغل الحلق كاهميه لبطل النظام) المعلوب (وخرب العالم فاندلك) أي ساول طريق الدين ومنهاج على حسب مقنضي (طلب ملك كبير في الاستخوة) الشار المه وقوله تعالى نعم اوملكا كبيرا (ولوا شستغل كل الخلق بطلب المصالح وطسريق الدن وَلِنَا الدِّنيا) الذي هوالرياسة على الناس (وتركوا الحرف الدنيثة) أي الحقيرة (والصسماعات الحسيسة لابقدرعلى ساوكه الا بطل النظام) فقد أقام الله كل انسان فيما يسرله و يورك فيما مضرله (ثم يبطل ببطلانه الملك أيضا) ولا الاسماد ولواشتغلا لخلق يستقيم (فالمفترفون الماسفروا) ارفهم (ليسلم الك المأول وتكذلك القياون فلي الدندا) أي على تعصالها كاهمه ابطل النظام وخرب (سعر واليسلم طريق الدين الدوى الدين وهو) أي طريق الدين (ملك الاستوة ولولاء) أي ذلك النسيفير المالم فاندلك طلب ملك (لابسلم لذوى الدن أيضاد رنهم) لافتقارهم الىما يتعيشون به في الحديد فاولاأهل الدنبالهاك أهل كبرنى الاستحرة ولواشتغل الدين (فشرط سلامة الدين الهم) أى لاهله (ان يعرض الاكثرون عن طريقهم) اعراضاولو تريبا كل الحلق بطلب ملك الدندا (وأينستَ عَلَوا بأمو والدنيا) ليكون بذلك اعانة منهم لاهسل الدين (وكل ذلك قسمة) ألهية (سسبة تسم وتركوا الحرف الدنيسة الشيئة الازلية) ورالازل (والسدالاشارة بقوله تعالى) فعن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا والصناعات الخسسة لبطل

ا انتفام م يطل بطائرة الله أوضاؤ له تورا والمنتفام الله المعافل وكذاك القيابون على الدنيا مخروا اليسل (و دفعنا اطريق الديمالذي الدينوه وماك الاستوولولا ملسام لذي الدين أيضادينهم فشر ط سارمة الدين لهم أن يعرض الاسكرون علريتهم و بشته لويامو والدنيا وذاك فيمه سبست بم الكشيئة الأولية والميالا شاويقوله تعالى عين تسمياً يونهم بعيشتهم في اطهاقالدنيا

ورفعنا بعضهم فوق بعط دوحات ليتخذ بعضهم بعضا سغر مافان قبل لاحاحة الى تقديرعوم القريم حق لاسق حلال فاند الدغير واقعروه ومعاوم ولاشك فيات النعض حرام وذاك المعض هوالاقل أوالا كثرف منظر ومأذ كرتموه من اله الاقل مالاضافة الى الكل حلى ولكن لاعدمن دلمل محصل على تبحو مزوليس من المصالح المرسسلة وماذكر تموهمن التقسيمات كلها مصالخ مرسلة فلاندلهامن شاهد معن تقاس عليه حتى مكون الدلمل مقبولا بالاتفاق فات بعض العلاء لايقيل المالح الرسلة فاقولان انسلم أن الحرام هو الأقل فكفسا برهاناعصر رسول الله صلى الله علمه وسلم والجمانة معوجسودالربا والسرقة والفاطل والنهب وانقيده زمان كسون الا كثر هوالحلال فصل التناول أبضافهرهائه ثلاثة أمور (الاولى) والتقسيم الذي حصر تأموا الطائامة أربعة واثبتنا القسم الخامس فان ذلك اذا أحرى فيما إذا كان اليكار حاما كان أحرى فماذأكان الحرام هوالا خرر أوالاقل وقول القائل هومصلحة حرالة هوس فان ذلك انماتهل من تضله في أمو رمظنونة وهذامقطو عهفانالانشك في أن مصلحة الدن والدنسا مرادالشرع

ر رفعنا بعضه مرفى بعض درجات التخذ بعضهم بعضا مخرا) ٧ (فان قبل لا حلجة الى تقد رعوم التعريم حتى لايبق حلال فائ ذاك غير واقع) في الشاهد (وهوم علوم وُلاشكُ في ان البعض حرامٌ وذلكُ البعض هو الأقلُّ بالاضافة الى الكثير والآثثير (أوالا كثُرُف. له نظر وماذ كرغوه من أنه الاقل بالاضافة الى المكل حلى أى الها الهر (ولكن لابد من دليل محصل على تحويزه) أى جعله جائرا (اليس من الصالح المرسالة وماذكر تمومن التقسيمات كلهامها لح مرسلة فلابدلها) من شاهدمعين بقاس علسه حتى يكون الدليل مقبولا (بالاتفاق فان بعض العلماء لآرة مل المصالح المرسلة) قلت وقيل هومن جلة الادلة القبولة فال الاسنوى في شرح المهاج علم ان المناسب قد بعتره الشار عودد بلغمه وقدلانعلم سأله وهذا الثالث هوالمسمى بالصائح المرسلة وتعترعته بالناسب المرسل وفسه ثلاث مذاهب أسدهاأته غيرمعترمطلقا فالباب الحاسب وهوالخنار وقال الاسمدى هوالحق الذي علسه الفقهاء والثانى أنه همة مطلة اوهومشهورعن مالك واختاره المام الحرمن قال الناالحاحب وقدنقل أيضا عن الشافعي وكذلك فالدامام الحرمين الاأنه شرط فيعان تسكوت المسالح مشسجة بالصالح المعتبرة والثالث وهو رأى الغزالي واختاره المصنف أنه ان كانت المسلمة ضرورية قطعية كاسة اعتمرت والافلافالضرورية هىالتي تبكون من احسدي الضرور مات الجس وهي حفظ الدين والنفس والعقل والمال والنسب وأما القطعمة فهي التي تعزم تعصول المصلحة فهاوالكامة هي التي تكون موجبة لفائدة عامة المسلمن ومثال ذلك ماأذاصال علىذا كفارة ترسوا ماساري المسلن وقطعنا باناؤامتنعناعن الترس تصدمه ناواسته إواعل دباونا وقتاوا المسلمن كافة حتى الترس ولورمنا الترس لقتلنا مسلمن غبرذنب صدرفان قبل الترس والحالة هذه مصلحة مرسلة أكونه لم بمهدفي الشرعجوا زقتل مسلم بلاذنب ولم يقم أيضاد ليل على عدم جوازفنله عندا سُمَّاله على مصلحة عامة المسلمن لسَّكنها مصلحة ضرورية كالمذفلذلك بصراعتبارهاأي بؤدي احتهاد محتهد الى أن يقول هدا الاسمرمقتول كا عال ففظ كل المسلن أقرب الى مقسود الشار عمن مساواحدفان لم تكن المصلحة ضرورية مل كانت من التثنيات فلااعتبار بها كالذا تترس التكفار في قلعة عسار فأنه لا يحل وسه الدلاصر و رة فيه فان حفظ دينناغبرمتوقف على استبلا ثناعلي تلك القلعة وكذلك اذالم تسكن قطعمة كااذالم يقطع بتسليط المكفار عاسناعت عدموى الثرس أولم تسكن كامة كااذا السفنة على الغرق وقطعنا بتحاة الذين فهالو ومناوا حدا منهم في التحرلان تحاة أهل السفنة صلحة كامة وأمامالك فقداعتهم مطلعًا أيسماء كانمعهاهذه القبودأولم بكن قال لان الشيئ اذا استمارمصلحة خالصة أوراهة بعب أن بكون في الشرعمع معامراوان لم يعتبر بعينه لاناعتبار الشرعجاس لحة توحب اعتبارطن هدده المعلمة المدرحية تحثه والعدمل بالطن واحب ولان العصارة تنعواني تتدلال بمعردالمصلحة فاوله تكن دليلا لماقنعه اقال الاسنوى والمصنف قدتسع الامام في عدم الجواب عن هـ ذن الدليلن وقد يحاب عن الاول مانه لو وجب اعتبار المصالح الملفاة في ذلك فسلزم اعتبارها والغاؤها وهومحال وعن الثاني أمالانسارا حياع العمامة عليه مل انمااعتمر وافي المالح مااطاهوا على اعتباد الشارع بنوعه أوجنسه القريب ولميصر الآمام بمنتاره فيهذه المسئلة والله أعفر فأقول ان سلوان الحرام هوالاقل فكفينا وها ناعصه وسول الله صلى الله عليه وسلو) عصر (العماية)وشُوان الله عامهم (مع وجود الريا والسرقة والغاول والنهب وغيرهام المرمان (وانقدر زمان مكون الاكثر هو ألحرام فعل التناول أ نضاو مرهانه ثلاثة أمو والأول التقسيم الذي حصرناه) أولا (وأبطلنامنه أربعة وأثبتنا القسم الحامس فأن ذلكُ اذا حرب فهما اذا كان المكل حُراما كان أحرى فهما اذا كان الحرام هوالا كثر أوالاقل) مألضرورة (وقول القائل هُومِ صلحة من سلة هوس) وتخييط (فانذلك انما تخيله من تخيله في امور مطنولة) محتملة (وهذا) الذيذ كرناه (مقطوع به فاللانشك فأن مصلحة الدين والدنيا) كل مهما (مراد الشارع

والدين بواسساة الدنيان انباف الاشك فيسه لا محتاج الى أصل شهداه واعماس تشهدعلى الجمالات المعلقونة المتعلقة بالمحاد الاشخاص * (البرهان الثاني) * ان بعال بقياس محروم ودو الى أصل يتفق الفقهاء ألا أنسون بالاقيسة الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستعقرة عندالهصلى بالاضافة الحمثل ماذكرناه من الاصمال كلي الذي هوضر ورة الني لو بعث في زمان عم التحر بع فيمحتي لوحكم بغيره هواله قلد تعارض أصل وغالب فهماا نقطعت فيه العلامات المعينة من الامو والتي لنست ندر بالعالم والقماس المحرو الجزئي (٥٤) معصورة فنعكم بالاصل وهومعاوم الضرر وة وايس عظنون ولاتشك في أنود كافة الناس الى قدر الضرورة) الطارئة (أوالى) لا الفالدة اساعلى طن قدر (الحاجة) الداعية (أواني) قطع (الحشيش و) أخذ (الصد مخرب للدنيا أولاو) مخرب (للدن الشوارعوح النصرائية بواسطة الدنيانانيا فبالأنشاغية لايحتنج الى أصل) محصل (يشهدله وأنما يستشهد) أي بطاب ألدليل وأوانى الأشركن وذلكقد والشاهد (على الحيالات الطنونة المتعلقة بالمحادالا شخاص المرهان الثاني أن بعلل مقماس محر رمر دورد أشتناه من قبل شعل الصمامة ال، أصل) محسكم مضسبوط (يتفق الفقهاء الآنسون بالاقبسة الجزئية عائسه) والراد بالفقهاء أمَّة وقولنا انقطعت العلامات الامصادماعدا الفاهرية المنكرين لاصل القياس (وان كانت الجرثيات مستعقرة عندالحصان) العشة احترازاين الاوالى أى الكمل من أهل القصيل (بألاضافة الى) مثل (ماذ كرنامين الامرالكاي الذي هوضرورة الني التي يتطرق الاجتهاد المها أو بعث في زمان عم التحريم فيه حتى لوحكم بغيره فخر ب العالم) و بطل نظامه (فالقياس المحر والجزئ رَّقُولْنا لِنست محصورة هوأنه مَدندارض أصل وعالب في القطعت فيه العلامات المعمنة) أي المثبتة العين (من الامو والتي احترارا عن النباس المنه ليست محصورة) بعدد (فيحكم بالاصل لابالغالب قياسا على طين الشوارع) العامة (و) على (حرة والرضمعة بالذكمة النصرية وأواني الشركين) أي الكفار المتدينين النصاسة (وذلك قد أستناه من قبسل) هذا (بفعل والاحتنية فان تدل كون الصماية) كعمر رضي الله عنه وغسيره (وقولنا انقطعت العلامات احسترازا من الاواني التي يتطرق للباء طهوراستمقن وهو الاحتَّادُالِهِا) وَلاَامَارَهُ هَمَاكُ (وقولُنا ليَستُ محصورة احترازاعن النّباس الميّنة والرضيمة بالذّ كبة) الاصل ومن بسارات الاصل أى الذكاة (والاجنبية) وفيه لف ونشرم تب (فان قبل كون الماء طهورامستيقن وهوالاصل) فان فى الاموال الحل بل الاصل ابتمسيمانه خلقه كذلك (ومن يسلم ان الاصل في الأموال هوا لل بل الاصل فيها التحريم فنقول الأموال فماالعرج فنقول الامور التي المنتحرم لصفة في عينها كتمر بم الجر والمغيز مرخلقت على صفة تستعد القبول المعاملات بالقراضي) اأفي لاتحرم لصفة فيعسها من الجانبين (كاخلق الماء مستعد اللوضوء) والطهارة (وقد وقع الشك في بطلان هذ االاستعداد منها حرمة الجروالخنز برخلقت فلافرق بن الامرين فالم اتخر جعن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الطلم علمها كإيخر بالماء عن قبول على سمفة تستعد القبول [الوضوء مدخول النبياسة) علمها (فلافرق) بين الامرين (والجواب الثاني ان البد) أي وضعها (دلالة المعاملات بالنراضي كإخلق ظاهرة دَالةَ عَلَى الْمَكْ الرَّهُ مَعْرَلَةَ الاِسْتَصَابُ وَأَقْوَى مَنْهُ بِدَلَيْلِ أَنَّ الشَرع أَلْحَقَهُ بِهُ ﴾ وفي نسخة ألحقهابه الماء مستعد الوضوءوقد (اذمن ادع عليه دين) وطالبه المدى فانكر المدعى عليه (فالقول قول) أى قول من ادعى عليه (لان وقع الشك في بطلات هذا الاصل براءة ذمته فهوأ ستعماب الحال (و) كذلك (من ادع عليه ملك فيده) أى وذلك الملك في الاستعداد منهمافلا فرق تِصرفه (فالقول؛ يضا قوله) في هذه الصورة (ا قامة للسدمقام الاستعماب فكل ما وحد في بد انسان من الاص من فانها تناسر فالاصل أنه ملكه مالميدل على خلافه علامة معينة) داله على عينه (البرهان الثالث هوأن مادل على عن قبول المعاملة بالتراضي جنس لا يتحصر) بعدد (ولم بدل على عين لم يعتبر) شرعا (وان كأن) مادل (قطعما) لا يطر يق الظن مدخول الطلم علماكما (فبان لا يعتبرا ذادل بطريق الفان أولى) فان الدلالة القطاعية أفوىس الدلالة الفائدة (ويبانه النماعلم) من مغسرج الماء عن قيسول مال (الهملك زيد) مثلا (فحقه أن يمنع من التصرف فيه) لاحد (بغيرادنه) شرعًا (فلوعلم انله ماليكا

وهويتعاوم بالضر ورة وليس بطنون ولاشك أنزو كافة الناس الى قدوالعمرورة أوالحاجسة اوالى الخشيش والصديد بخر بالدنداؤولا

فى العَالم) غسير معين (ولكن وقع اليآس) وفعاع الطمع (من الوقوف عليه، وعلى وارثه) ولم يطلع والجواب الناني الدار الاقتطاهرة والةعلى المالك بالأله منزلة الاستعماب وأفوى منعدليل التالشرع ألحقه يه اذمن ادى علىد سفالقول قوله لان الاصل براء ذمته وهذا استعماب ومن ادع علىمطائي فيدة القول أضاقونه اقامة المدمقام الاستعماب ذيكل ماوسد في مذانسان فالاصل انه سلكمه البولدى لنخط اختصاده معمنة (العرفان الثالث) هوان كلمادل على حسر الاحداث على معين لم وه بروان كان قطعاند أن لا يعتبراذ دل بعار عن الفن أولى وسافه أن ماغ أنه مائنز بديفه معنه من التصرف فيد بغيرا فقه واعلم التكافى العالم والكن وقع المأسعن الوقوف عليموعلي وارثه

الوضوء يدخول النعاسية

عليه ولافرق سالامرس

فهومال مرصد اصالح المسلين يعو والتصرف فية يحكم الصلحة ولوداعلى اناه مالكا مصوراف عشرة مثلا أوعشر منامنام التصرف فيه يحكم المصلة فالذى يشكف أنه مالكاسوى صاحب البدأم لالان مدعلي الذي يتمقن قطعا أناه مالكاولكن لاعرف عينه فليجز النصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ماذكرناه في الاقسام الحدة فيكون هذا الاصل شاهداله وكممالا وكل مال صائع فقدمالكه يصرفه السلطان الي المصالح ومن المصالح الفقر الموغيرهم فالوصرف الى فقير ملكه ونفذف تصرفه فالوسر قسنمسارق (٥٥) قطعت مده فيكف هذت سرفه في ملك الغير السوذاك الالحكمنابأت (فهومال مرصد) محبس (اصالح المسلمين يجو زالتصرف فيه عكم المصلحة) المقتضة (ولودل على أناله المعلمة تقتضي أن ينتقل مُالكاً محصورافي عشرة أشحاص مثلاأو) في (عشرين) شخصاً (امتنع التصرف فيه) لان معرف هذا الماك المه وعمل له فقضتنا القدر مقدورعليه (فالذي يشكف أنه مألكاسوي صاحب البدأ مُلائز يدعلي الذي تيقن قطعا أنله عوجب الصلحة فان قسل مالكا) فالعالم (ولكن لايعرف عينه) فلحز التصرف فيه (بالمصلحة والمصلحة) هي (ماذ كرناه في) ذاك يختص التصرف فسه تضاهيف (الاقسام الحسة) الذَّ اورة آنفا (فيكون هذا الاصل شاهداله) ودليلاعليه (وكيف لاوكل السلطان فنقول والسلطان مالىفقىدمالْكە) وْلمِيعرفْ قانە (يصرفه السلَطآن آلى المصالحومن) تلك (المصالح الفقراعُوغيرهم) من لميحورله النصرف في ملك أر باب الاستعقاق (فلوصرف) من ذلك (الى فقير)مثلا (السكه ونفذفيه تصرفه) لسكونه مستحقا (ولو غسره بغراذنه لاسب له سرقه منه سارف) مثلا (قطعت بيده) لانه أخذه من حوز المثل (فكمف نفذ تصرفه في ملك العبر) انظر ذلك الاالمصلمة وهو لله أو ترك (اليس ذاك الألح بمنابأن المصلحة تقتضى أن ينتقل المالة اليهو علله) تساوله (فقض ناعو حب المصلحة) الفاع فهومرددس تضامعه عَفَمَ الجسيم أى بماتوجه المصلحة (فان قيل ذلك يختص بالتصرف فيسه السلطان) دون غيره (فنقول وصرفهالي مهم والصرف والساحات لم يجزله التصرف ف ملك الغير بغيرا فنه لاسب له الاالمصلة وهواته لوترك محملا لضاع فهو) الىمهم أصلح من التضييع مردد (بين نضيعه وبين صرفه الى مهم) شرى (والصرف الى المهم أولى) وفي نسخة أصلح (من التربيع) فرجهاب والمصلفة فم أى من تركه حتى يضيع (فرج عليه) اللك (والمصلحة فيمانشك فده ولا بعلم تعر عه أن يحكم فيه بدلالة بشانا فيسمولا بعلم تحريمه البدو يترك على أر باب الأيدي وملاكها (أذانتراعها بالشك) من أيديهم (وتكلفهم الافتصارعلي أنء كافسد لاله الدوسرك الحاجة) الحضورية (يؤدى ألى الضررالذَى ذكرناه) آنفا (وجهات المُصَلَّمَة يَعْتَلُفُ أَن وَيُ استَعَة على أرباب الايدى اد تَحْتَلُفُ (فان السَّلطان تُأرَّة ترى من المصلحة أن يبني بذلك المال فدَعارة له) على نهر في عرعام يحو رُعلها انتزاعها بالشائر تكايفهم الناس (وَارَهُ) برى (أن يصرفه الى جندالاسسلام) اذا حاف هيموم عذرٌ (وَارَهُ الى الفقراءُ) اذا تُغير الاقتصار على الحاجة بؤدى حالهم آكنس منهم ذلك ﴿ و يُدور مع المصلحة كلفما دارت فكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلمة ﴾ الى الضر والذي ذكرناه كيفمادارت (فقد ُوَجِمْنهذا) للذي بسطناه (انالخلق غيرماخوذين في عيانالاموال بظنونُ وحهبان المصلمة تتختلف لاتستندالى خصوص دلالة) أى ذلالة خاصة (ف، تلك الاعيان كالم يؤاخذا السلطان والفقراء الاستخذون فات السلمان تارة وي ان منه بعلهم كالمالله مالك حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مشاراليه ولافرق بين عين المالك وبين أعيان المصلحة أن والى المال الاملاك في هدا المعسني) بل همامستو بأن في الحكم (فهذا بمان شهة الاختلاط) الذي وعداله (ولم يبق الاالنفارق امتراج الماثعات والدراهم أوالعروض في بدالمالك الواحدة وف نسخة فيد قنطرة وارة أن بصرفهالي مَالكُواحد (وسيأتى بيانه) قريبا (في باب تفصيل الحروج من المظالم) المالية (المثارالثالث الشهرة حند الاسمارم وتارة الي أن ، تصل السُّس المعللُ أي السبب الذي طور أبسيه الحل (معصية) لله تعالى (اماني قرائنه) الفقراء ومدور معالمطة المشاهرية (والماني لواحقه والماني سوالقه) من بعد ومن قبل أوفي عوضه أي المدفوع فيه (وكانت) تلك كمفمادارت وكذاك الفتوى المصية (من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وابعال السب المعلل) اعلم ان الفساد والبطلان الفطان فيمثل هذا تدورعلي المصلمة مترادفان أزاء الصه عند أصحاب الشافعي وقال وحنيقة مالايكون مشروعالا بحسب أصله ولا يحسب وفسدخوج مناهمذاان وصفه يسمى باطلا كبدع الملاقع والمضامين فأنأصل المدع بعب أن يكون مو ودام أب أو وصفه الخلق عسر مأخوذ منفى

ا جب أن يكون مقدورا لتسآمروها كان مشروعا عدس أصفة عرصر وعصب وصف كالرباسي المستخصير مستخصير المنظمة والمنظمة وا فأسدافان أصل مشروع ووصفه وهوا لتفاضل غير شروع في القواعد القاج السبان وقرق أصحابان المنظم الاستئنال المنظمة و الانتخاص المنظمة والمنظمة المنظمة المنظم

(مثال العصبة في الغراش) السعرفي وقت النداء وم الماطل والفاسد فرقاليس على أصول الحنفسة ومع ذلك فدحو ذالشيخ الوالد في بأب القراض من شرس المعدة والذبح بالسكن المنهاج انه لاقرق أصلاتمان السائل التي يخيل فهاالفرق فقال مهاالخم يبطل بالردة ويفسد مالحاع الفصم بة والاحتطاب الى آخر ماذ كره (مثال العصية في القرائنُ البيدع في وقت النداء نوم الجعة) القولة تعالى وذورا البيدع بالقدوم الغصوب والبسع ولأنفيه اخلالا بالهاجب على بعش الوحوه وهوالسعى بان فعد البيم أو وقفاله وفى النهامة لاصحاسا على سع الغسار والسوم انهما أذ تبايعا وهماعشسيان فلايأس به وعزاه الى أصول الفقه لابى آليسر وهومشكل فأن الله تعالى على سومه فكل منى ورد نهبى عن المدم مطلقا فن أطلقسه في بعض الوسوء يكون تخصيصاوه ونسخ لا يحوز بالرأى والاذان فى العقهدولم مدل على فساد المعترفي تحريم المسعم والاول اذاوقع بعسدال والعلى المتناروف القوت رواه ان وهب فالقال مالك العسقد فان الامتناعمن في رحل اعبعد الندآء بوم الجمه قال يفسم ذلك البديم قبل عامل وتوليه القدام لها وهو حرقال بلس ماصنع جدع ذاكورعوان لمبكن فليستغفرونه عزوجل وقالنو بمعة ظلموأساء فالوقال مالك عرم المدع حين يخرج الامام ومالحمسة الستفاد مذه الاسماب (والذبح بالسكين المفصو به) بان غصمها من أحد وذبح مها حيوا مام حكولا (والاحتطاب بالقدوم محكوما يضرعه وتسمية المُفصوبة) كذلك (والسع على يدع الغير) الأأن يأذنه لمارواه أحسد والشعفان لابسع الرجل هذا الفط شمة فسه تسام على سم أخمه ولا يفعَّف على خطابة أخميه وروى أحد من حديث ابن عمر بزيادة الاأن يأذن له وعند لان الشهة في غالب الاص النسائي لابسع أحدكم على بسع اخسه حتى بتناع أويذرولان فذلك اعاشاوا ضرارابه (والسوم على تمالق لاراد والاشتماه والجهل أخمه) لمار وى النهمي في ذلك أيضا وافقاء لا بخطب الرجل على خطبة أخميه ولا يسم على سوم غيره (وكل ولااشتياه ههنايل العصبان نهسى وردفى العقود ولم يدل على فسادا لعسقد فان الامتناع عن جيم ذلك ورعوان لم يكن المستفاد بالذبح بسكين الغير معاوم وحل الذبعية الضامعاوم إبذه الاسباب محكوما بتعرعه والماعد أصحابنا الصورا لتقدمة من مكر وهات البسع لامن معرماته وتقدم الكالامعلى ذلاف كناب الببوع (وتسمية هذا الفطشهة فيه تسامحلان الشهة في غالب الامر ولكن قد تشتق الشهة من المشام بتوتناول الحاصل تطلق لارادة الاشتباء والجهل بان عهل حل الشي من حرمته على الحقيقة واذا عبرعنها بعضهم بقوله من هسده الامورمكروه مالم يتعين حله والرحرمت (ولا أشباه ههنابل العصيان بالذيم يسكين الغير) غصبا (معاوم وحل الذبعة والكراهة تشبه القرم أيضامعاوم) فلريس اشتباء (ولكن قد تشتق الشهة من المشاجة) وهي المماثلة في عين كان أومهني فاتأر مالشنهتها (وتناول،هذاالامور) التي ذكرت (مكروه) لور ودالنهـي فعهاعلي ماســـمق (والسكراهة تشمه فسيمة هدذاشهماله وحم القرس كان كالمنهدما يخطاب معتس الترك بنهى مخسوص الاان فى القورم افتضاء جازمادون والافسفي أن يسمى هذا الكراهة (فان أريد بالشهة هذا فتسمية هذاشهة له وجه) مناسب باعتبارالا شيتقاق ولداعبرعهما كراهة لاشهة واذاعرف بغضهم بقوله عيمسام ة الحق الباطل والباطل العق من وحد اذا تعقق النظرفد دهب (والافنبني أن المعنى فلامشاحة فى الاسامى يسمى هذا كراهة لاشهة واذاعرفت المعنى المراد (فلامشاحة في الاسامى) كمالامشاحة في الاصطلاح فعادة الفيقهاء التسامح (فعادة الفقهاء التساع فالاطلاقات) وانماعدتم على تصيم العانى والشانحية فى الاساى من عادة الاطلاقات ، شاعران أهرالالفاظ والمشاحة فلهجلها من الشهم وهوالتضيق (ثماعلم آن الكراهة لهائلات درجان الاولى منها هـ ذهالكراهة لهائلاث تقرب من الحرام والورع عنه مهم) جدا (والاخبرة تنته ي الى نوع من المبالغة) والتشديد (تكاد در جات الاولى منهاتقر ب تلتمق ورع الموسوسين) وليس هذا الورع معالوبا (وبينهما أوسآط نازعة الى العارية ين) أعلم أنه من الحرام والورع عنسه ذكرشار المختاومن أصحابناان المروى عن محمد نصاأن كل مكروه حرام الاانه لم يحدفيه نصاة اطعافلم مهمم والاخبرة تنتهسي الى يطاق علىملفظ الحرام وعند "بي حنيفة والى وسف هوالى الحرام قريب لتعاوض الاداة قيه فغلب مانب فوع من المالفسة تركاد ألحرمة وأماللكرومكراهة تنزيه فهوالي الحل أقرب فنسبة المكروه الى الحرام كنسسبة الواجب الى تاخق يورع الموسسين الفرض أه (فالكراهة فيصد كاب مفصوب) أى الاصطباديه (أشدمنه في الذبحة بسكين مفصوب وسنهماأوساط الزعة الى أوالقننص بسهُم مفصوب) وانما كان أشد (اذالكاب الخسيار) بخلاف السكين والسهم (وقد ألى الطرفين فالكر أهة في الختلف فان الحاصليه) أي بصيده (لمالك الكب) الذي غصب منه (أوالصياد) الغاصب فنهم بسير كاسمفه سأشد من قال لمنالك البكاب نظرا الى الاصل فلايحل للصياد أخذه ومنهم من قالَ الصياد وعليه وروالغصب منهاف الديعدة سكن و يلدمشهة البذر الزروع في الارض الفصو به قان الزرج الثال البذر ولكن فيمشهنزاو أنتنا حرّا الحسال الأنالارض في الزرج الكان كالتمن الحرام ولكن الاقبس أن الايتمست حسى كالولجس بطاحونة مفدوية واقتنص بشبكة مفصوبة اذلا بتعلق حق ساحب الشبكة في منظمة بالصدو يلدما لاحتساب بالذوم الفصوب ثرة يتحمد للنفضه بالسكين الفصوب (٥٧) اذام يفحب أحدالي تحرم الفريعة

وبلمه المسرفى وقث النداء (ويلمالبذر المذروع في أرض مفصوبة فان الزرع) على الصم (لمالك البذر) لالصاحب الارض فانه ضعف التعلق عقصود ﴿ وَلَكُن فِيهُ شَهِمْ } فَانتَظرال مالكُ ٱلبدر فهو حلوان تظر الى أن الارض ليستله فهو حرام فأستبه العمقدوان ذهب قرمالي [الامران واليه أشأر بغوله (ولوأنبناحق الحبس لمالك الارض في الزرع لكان كالثن الحرام ولسكن فسادالعقد اذليس فيمالا الاقيس أن لا يثبت حق حبس) وقد تقدم في مقدمة كتاب اسرار الطهارة ان الاقبس في كالم أصحاب أنه استغل بالبيع عن الشافعي يستعمل فعيانوي قياسه أصلاو حامعاأو واحدامنهما كذلك ومذا العني قديستعمل في واحسآ خركان عآسه ولو موضع الاطهر والاصع اذاكان الوجهان والقولان منقاسين وقد يستعمل عمى الاقيس بكالم الشافعي أقسدالبيح بمثابلا قيد وعسائل الباب وقديسستعمل أيضا فيموضع الانسب ومقابله الشبيه لان الاشبه ماقوى شهه بكازم سع كلمن علمدرهمز كاة الشافعي أو بكالهما كثر أصمامه أومعظمهم وليس المرادانه قياس شسبه أوقياس عله المشاجة (كالو أوصلاة فالتدوحو بهاعلي طعن الطعام (بطاحوية مفصو به أواقتنص) الصد (بشبكة مفصوية اذلا بتعلق حق صاحب السُبكة الذو رأون ذمته مظلمة دانق فيمتفهنها بالصدو بليه الاحتطاب القدوم المفصوب تأذبعه ملك نفسه بالسكن المعصوب أذام يذهب فان الاشتفال بالبيدع مانعه احد)من العلياء (الى غريم الذبيعة) بل اتفقوا على حلها (ويله البسع في وقت النداء) هوالإذان عن القدام بالواحبات فليس الذي يكون عند صعود الخطيب على المنهر (فانه ضعيف التعلق عقصود العقد وان ذهب قوم الى فساد لعمعة الاالوحوب بعدالنداء العقد) وهم اصحاب مآلك وأحد فقالوا أن البيع فيه باطل والعقد فاسد (اذليس فيه الاأله اشتغل بالبيدع ويقعر ذلك الحان لايصم عن واجب آخركان عليه) وهو السعى الى الصّلاة فقدأخليه (ولوأفسد البيم بمثل هذا لافسد بيـم نكاح أولادالظلموكلمن كلمن عليه زكاة دراهم أوصلاة فاثنة وحوبها على الفورا وفي ذمته مظلمة دانق فان الاشتعال بالبيع فيدمته درهملانه اشتغل مانعه عن القيام بالواحمات) المذكورة (فليس للجمعة الاالوجوب بعد النداء) أي وجوب السعى بقياله عن الفعل الهاحب بعد الاذات (وينجرذاك الى أن لا نصم نكاح أولاد الغلَّة) لان علم منالم وهم طالبوت ادائها وجوبا علمه الااله منحيث ورد (وكل من ف ذمته درهم) الغير (لانه أشغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الاانه من حدث وردف وم الجعة في دوم الجعة المسيء على تُمسى على الخصوص رجماسب ق الى الاوهام خصوصة فيه فتكون البكراهية أشدولا بأس ما خدرمنه) المصوص رعاستبقالي احتياطا وورعاوجما بينالاقوال (ولكن قدينجرالي الوسواس حتى ينحرج عن كامرينات أرباب المفاقم الافهام خصوص مةفيسه وسائر معاملاتهم) وفيهم بعضايم (وقد حكر عن بعضهم) أى الورعين (اله اشترى شيأ من وجل فسمع وتكون الكراهة أشدولا الله اشتراه يوم الجعة فرده) عليه (خيفة ان يكون ذلك عما اشتراه وقت النداء) المنهى عنه (وهذا عالية باس الحذرمنه وأكن قد المبالمفية) في الورع (لانه رديالشُّك) ولم يكن على يقسين من ذلك (ومثل هذا الوهم في تقدُّ مرالمناهي ينعراني الوسواس حستي والمسدات لاينقطع عن تومااست وسأترالايام) فلاخصوص ليوم الجمعة (والورع حسن والبالغةف يتعرج عن نكاح بنات أحسن) حتى يحصل له الاستبراء لدينه (ولكن الىحدمعاوم) لايبلغ الدرنبة الوسواس (فقد قال صلى أوياب الظالم وسائر معاملاتهم الله عليه وسلم هال المتنطعون) فصارواه أحد ومسلم وأبوداود مرزحه يث اسمسعود وقد تقدم ف كان وقدحكي غنيعشسهمانه فواعدالعقائد وفلعدومن أمثال ددوالمالغات فانهاوان كانت لاتضرصاحها) والحال والماسل لكنه اشترى شأمن رجل فعمع (رَعِمَا أَوهِم عَندَالُغَيْرِ) ثَمَنَ يلازُمه (أن مثل ذَلْكَ بِمِم) شَرِعًا (ثُمَّ يَجْزُعُمَا هُوا يسرمنه) فلايق در أَنْهُ اشْتَرَاهُ لُومِ الْجَعَةُ فَرِدْهُ على العملية (فيقرك أصل الورع) الذي شد المالشارع (وهومستنداً كترالناس في زمانناهـذا) خدغة أن كون ذلك عما اشستراه وقت النداء وهو غابة المالفة لانه رديالشك

على العمل، وقوترك اصل الورع الذي مديد الداكارع (وهوسلما المرااسك والمناهضاة)) المنطقة أن يكون ذائ بما فانت راهم (اذا من علم المراوز التسامية المراس و و كان الموسوس) المسلم الماروز الدائدة و و المسلم الماروز التقالية المراوز و كان الموسوس في المسلم الماروز المسلم المس

فكذا بعض الموسسة في الحلال سق إلى أوهامهم أن مال الدنها كانه حوام فتوسعوا وتركوا التميير وهوغسين الضلال * (وأمامثال اللواحق)* فهوكل تصرف يفضي في سياقه الى معصية وأعلام بيسع العنب من الحسار و بيسع الفلام من المعروف بالفيعور بالفلسان و بيسع وقد انحتلفت العلباء في صه ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والاقيس أن ذلك صيم والمأشوذ السفيمن فطاع الطريق (0A)

من أصلها (فكذلك بعض الموسوسين في الحلال) أوفي تحصيله (قد يسبق الى أوهامهم ان مال الدنيا كارحوام) ولانوجد في الدنياحد لال صرف (فيتوسوا) في النّناول من هنا ومن هنا (ويتركوا التمييز) بن الحلال والحرام (وهو عين الشلال) والفساد (وأمامثال اللواحق فهو كل تصرف كف مالً أرغيره (بفضي) أى يؤدى و توصل (في سياقه ألى) حصول (معصبة) لله تعيال (وأعلاه بدع العنب) الحاصل من كرمة ومن كرم غيره (من الحمار) هوالذي صنعتُه التخاذ الحر (وبيسم الغلام) أي الامرة الجبل (من المعروف بالفجور بالغلمان) بالتسامع (وبيسع السسيف) وقىمعناهسائر أكان الحرب (من تعاناع الطسريق) وهم طوائف العربان المعسروفين بالنهب والفارات وقطع طريق المسلمين (وقد اختاف العلماء في صنفك وفي حل الثمن المأخوذ منه والاقيس) عذهب الشافعي (أن ذلك صحيح والمأخوذ أ حلالوالر حسل عاص بعقده كما بعصى بالذبح بالسكين المفسوية والذبعة حلال فائه بعصى عسان الاعانة على العصية) فن أعان على معسية فقد عصى (ولا يتعلق ذلك بعين العقد فالمأخودس هذامكروه كراهمة شديدة وتركه من الو رع الهم وليس بحرام)و يه قال أو حنيفة وذهب أجد الى أنه باطل وقال ما الديفسة المسعمال ملت فأن فأن فتتصدق بثمنه (و بله في الرتبية بسع المنب بمن بشير ب الحر) أي من عادته ذلك (ولم يكن صاراو بسع السف عن بفر وو يظلم أيضا) أى كان معر وفايا لجهاد للكفار و بالظلم أيضا (لات الاحمال) هنا (قد تعارض) ولا ترجيم لاحدهما (وقد كره السلف بسم السيف في وقت الفتنة مُعقة من ان ستُستر به طَالم) فَيقتَلْ به مظاهما ﴿ فهذا ورع قُوق الاول والكرّ أهمية فيهُ أحفُ بِالنَّسبةُ أل ماسبق (ويليعما هومبالفية ويكاديلتحق بالوسواس وهوقول جماعة من الناس اله لا يحوز معاملة الفلاحين) وهمأهلالسواد(با "له الحرث) كالزراعة فالوا (لانهم يستعينون بذلك على الفلاحة) أى شق الأرض (والحسرث) أى وضع الحب فيها (ويديعون ألطعهم) المتصل منها (من الظلمة) والاجنادا لجائر بن (فلا يباع منهم البقر والفدان) وهو آنة الحرث و بطلق على الثور من يحرث عليهما فقران (وهذاو رعالوسوسة) أواحمو وعهما أن هذا الوسواس (اذينجرالى ان لايباع من الفسلاح لذلك) فهذأغاووتجاوز (وينته يهذا الى حــدالشمام المنهى عنه) بقوله مــــلى الله عليه وســــلم هلك المتنطِّعون (وكل منو جه ألى شئ على قصد خير الابدوان يسرف الى يقع في حد الاسراف (ان ام يزمه) أى عنده (العلم المحق) عن كشف ومرهان (ورعما يقدم على ما يكون بدعة) أحسد ثث (في الدين يستضرالناً م بعدمها) و يقلدونه فيما فعله (وهو نظن) في نفسه (الهمشغول بالحدر) وليس كذلك (ولهذا قالصلى الله على بوسلم فضل العالم على العامد كفضلى على أدنى رجل من أصعافي) رواما المرث بن أف اسامة تعود من حديث أف معدوف تقدم الكلام عليه في كاب العلم (والمتفاهون هم الدين يخشى علمهمان يكونوا عن قبل فهم) في الكتاب العز وز الذين مسل معهم في الحياة الدنياوهم عسمون انهم يحسنون صنعا وبالجله لاينبني ان يشتفل الأنسان بدقائق الورع الاعضرة عالم) كامل (متةن) في

حلال والرحل عاص بعقده كم يعصى بالذبح بالسكين المغصوب والذبعة حلال والكنه بعصىء مسان الاعان على المعسدة اذ لالتعلق ذاك بمن العقد فالماحوذ من هذامكروه كراهب شدىدةوتر كه من الورع المهم وليس عوام وبليمق الرئيسة بسع العنب عن بشرب الخروام يكن خارا وبيدح السيف بمن يغزو ونظاراً بضا لان الاحتمال قدتعارض وقدكر والسلف بيبع السسف في وقت الغتنة صفية ان شتريه طالم فهذا ورع فوق الاول والنكر اهمة فبسه أخف و فلمهماهم ممالغة و بكاد بالتعق بالوسواس وهوقه ل حاعة اله لاتعو رمعامله الفلاحن ما لات الحرث لانهسم ستعينون بهاعل الحراثة ويسعون الطعام من الطلة ولابياع منهم البقر والفيدان وآلات الحرثوهذاور عالوسوية اذا ينحر الحانلايباع من الطلاح طعاملانه يتقوى مه على الحراثة ولا يستى من الاصول والفروع متضلع من المعاوف الربائية مرشد يحقق (فائه اذا عاو زمارسم له) في حد من الحدود أباءالعام لذائ وينتهى المتعلقةبه (وتصرف بذهنه) أى بماتحة له فيه (من فيرسماع) من مرشد كانل (كان ما يلسده أكثر هذاالى حدالتنطع النوي

عنهوكل متوسعاتي شئ على قصد خيرلابدو أن عسر فان لم مزمه العلم الحقق ورعما بقدم على ما يكون دعة فى الدين ليسستضر الناس بعده مها وهو بنان أنه مشغول ما غيرولهذا فالنصلي القه عليموسلم فشل العالم على العدايد كفضلي على أدفه رجل من أصاب والمتطعون همالذين يحسى علمهم البكوتواجمن قبل قهم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاد بالخلة لا ينفى الانسان أن يشغل بدفائق الورع الاعتضر فعالم متقن فانه اذا ماور مارسم له وتصرف مذهنمين غيرسماع كالنما يفسده أ كثر جمايه طعوقدووى من معدب أب وقاص رضي المتعنه أنه أحوق كرمه خواطس أن يساع العنب في يتخفض واوهذا الأعرفية وجهال لم يعرف هوسيدنا سابو جب الاحراف اخدا أحوق كرمه ونخاله من كان أرفع قد رامنسه من الصابة ولو جاؤهذا الجاؤها جالاً كرخيفة من الزين وقيام اللسان شيغة من الكذب الناعيز ذلك من الاتلاقات ﴿ (رأما القدماتُ) » ((a) فانطرف المصينة المجافلات وسات

والدرجة العلىالق تشتد الكراهة فهامابتي أثورقي المتناول كألا كلمن شاة علفت بعلف مغصوب أورعت في مرعى حوام قان ذلك معصمية وقدكان سيبا لبقائهاور عمامكون الباق من دمها ولجها وأحاثها س ذلك العلف وهذا الورع مهموانام يكن واحباوهل ذاكعن جاءتين السلف وكانلابي عبدالته العلوسي التر وغندوى شاة عملها على رقبته كل يوم الى المعمراء و برعاها وهو نصلي وكان وأشكل من لبنها فففل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بسستان فاتر كهافي النسيمان ولم استعل أخسدها فاثقلل فقدر ويعن صدائله ت عروعبداللهائهمااشتريا ابسلا فبعثاها الى الجي فرعته المهماحي سمنت فقال عسر رضى الله عنه رعيقها هافي الجي فقالا نع فشاطرهما فهذابدلءل أمه رأى السم الحاصل من العلف بصاحب العلف فلموجب هذاتهر بماقلنا لبس كذلك فان العلف يفسدبالاكل واللعم خلق

عمايه لحموقدر وى عن سعد بن أبي وقاص) الزهرى احدالعشرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمه (اله أحرق كرمه) بالنار (خوفامن الديباع العنب عن يتعذه خرا وهذا لا أعرف وجهاان لم يعرف هوسبا خاصانو بحب الاحراف) ولعل ذاك السبب الحاص ان الكرم المذ كوركان قد ثعود الخمار مأحذ عنيمنى كل سنة فرأى الصَّفة في احواقه (اذ ما أحرق تحيله وكرمسن كان أوفع قدرامنسن العماية) رضوان الله علمهـ (ولوجازهذا) على عمومه (لجاز قطع الذكر خيفسة من) آلوة و ع في (الزناد) لجاز (فطع اللسانٌ خيفتُمن) الوقوعُ في (الكذبُ اليخير ذَلكُ من الاَشَّفات) وَمَن المَعْاقِم انُذَلكُ غَيرِجائزُ (وأمّا المقدمات فلتعارق المعصمة المهاأ تضائلات درجات الدرجسة العاماألثي تشتد الكراهة فعهام هو (مابق أثره فى المتناول كالاكل من) لحم (شاةعلفت بعلف مغصوب) أوسقيت بمـاء مغصَّوب (أورعت في مرعى حوام) أو حلال وكان مغصورًا (فان ذلك معتمة وقد كان) العلف المذكور (سببالبقائم ا) في قيام البنية (ورُ عِنا يكون الباق من أجهاوُ مهاوا واعما من ذلك الفلف) أوالرى (وهُذا الورغ مهم) فىنفسالاس (وانتاميكن واحِبا) فىفتوىالظاهر (وفعلذلكجاعة منالساف) رحمهمالله تعالى (وكانلابي عبدالله الطوسي) الثروغندي وقدو حدفى بعض النسخ هكذاو تروغندس قرى طوس وقيسل هوأ تومحد عبدالله بماشم بنجيان العلوسي الراذ كافيوراذ كانقرب تروغنسد فتصفعلى النساخ وهو تعتمات سنة ٢٨٨ روى له مسلم (شاة محملها كل يوم على رقبته الى الصراء و يعاها) في السكال المباح (وهو يصلى وكان يأ كلمن لبنها) أى كان قوته من ذاك (فعفل عنها ساعسة) في الوم من الايام (فتناولتُ ورف كرم على طَريق بستان) لبعضهم (فتركها في لبُستانُ ولم يستمل أَ شَوْها أُو رعاً واحتماطا (فان تعل فقدروى عن عبدالله ن عر) من الحطاب (و) أخيه (عبيدالله) من عروهوأصغر منهوقتًا مع مُعاويةٌ بَصِفين وليستُ أَهُ روا يهُ في السُّكَّةُ بِ السَّةَ (أَنْهِمُ السُّر بِاللَّافِعث جَالَى الحالَ الحي أَى حى النقيس بالنون والقاف وهي الارض الثي كان حاها أمير المؤمنسين عررضي الله عنه لابل الصدقة حاصة (فَرَعَتْ المهما) من ذلك الجبي (حتى سمنت فقال عمر رضي الله عنه) لهماقد (رعيثما) المكمّا (في الحي) قالانعم (فشاطرهما) أي أخذُمهما شطرا (فهذا بدل على انه رأى اللعم الحاصل من العاف بالعلف فلمو حب هذا تعر عاقلنالس كذاك فان العلف المسد بالا كل والسيخلق جديدوليس عين) ذلك (العلف فلأشركة لصاحب العلف شرعا) فانه أمرموهوم ولا يصد الاشترال الافي فدر معين معاوم (ولكن غرمهما فيمة الكلا) أى الزمهما الماها (ورأى ذالممثل شعار الآمل فأحذ الشطر بالاجتهاد كإشاطرَسعد بن أبي وقاص) رضي أنله عنه (لماان قدم من السكوفة) وكان قد أمره علمها شمعزله سمنة احدى وعشر من تُما عاد ما نما بعد عسار بن بأسر شم عزله وولى الفيرة بن شفية وقدولاه عثمان أيضاً (وكذا شاطرة باهر مرة وضي الله عنه) الماقد من الحرين (افرأى ان كل ذلك لا يستعقه العامل ورأى مطر ذاك كافياعلى حق عملهم وقدر بالشطر احتمادا والرتبة) الثانية وهي (الوسطى مانقل عن) أف نصر (بشر) امن الحرث الحافي رحمالته تعالى (من استناه، عن) شرب (ماءيسان في خراحتفره ألفلة) أهلُ الحور (لان المهرموصل) ذلك الماء (المه وقد عصى الله تعالى عقره) امااته بالغصب أو بصرف مال وام عليه (وامتناع بعنهمن) تناول (عنكرمسق عامري في شرحه رطل) وقد نقل ذاك عن بشراً نضا

جديد وليس عن العلف فلاشركة لصاحب العلف شرعاولكن جرغرمهما قيمة لكلاو رأى فالدشل شعار الابل فاخذ الشطر بالاجتهاد كما شاطر سعد بن أي رفاص مله لمان قدم من الكرفة وكذ لك شاطر أباهر برغرض الله عنداذار أبجان كل ذائلة لاستقدا الصامل ورأى شطر ذلك كاف اعلى سق جلهم وقدر وبالشعار اجتهادا و (الرتبة الوسطى) وساحق ويشر بن اطرشهن امتناعه عن المداه المساف ف تهرا حتفره الفلمة لان النهر موصل الله وقد عصى الته عطر وامتنع آخرين عنب كرم يسق بحاميرى في نهر سطر تملما

وهوأرفعمنه وأبلغ فيالور عوامتنيآ خومن الشربيس مصانع السلاطين فيالطرق وأعلى منذلك امتناع دى النون من طعام حسلال أوصل البه على يد متعان وقوله الله مآمني على بد طالم ودر مان هذه الرئيسة التالية) وهي قريب من الوسواس والمبالغة ان يمتنعهن حلال وصال على مدر حل عصى الله بالزياأ والقذف وليس هو كالوعصي بأكل الحرام فات الموصل قوقه الحماصلة من الغذاء الحرام مهاءل الجل مل الامتناع من أخذ حلال على يد كافروسواس مخلاف آكل الحرام اذ و لريا والقذف لابوحه فرة استعان (٦٠)

الكفر لانتعلق تعسمل

الطعام و ينصرهذا الىأت

لا بۇخد من بدمن عصى الله

ولو بغسة أوكا بة وهوعابة

التنطع والاسراف فلبضيط

وبشر بالمصة في السب

الموصل كالنبر وفؤة المد

المستفادة بالغذاء الحرأم

ولو امثنع عمن الشرب

مالكو زلانصانع الفغار

الذي على الكوزكان قد

عصى الله توما بضر ب انسان

أوشتمه لكان هذا وسواسا

ولوامتنع من لحمشاتساقها

آ كل حوام فهذا أبعدس

مد المصال لات الطعام

سوقمقوة المعان والشأة

غشى سفسها والسائق

عنعهاء. ن العسدولة

الطريق فقط فهذاقرس

من الوسواس فانظر كمف

مدر حنافي سان ماتنداعي

السه هذه الامو رواعل

أنكل هذا المارج عن فتوى

علماء الظاهم فانفتوى

الفقيه تغتص بالدوحية

الاولى الستى عكن تعكدف

عامة الخلق ماولواجمعها

والمرادندُك النهر نهرطاهر فى غر بى بغداد كاتقدم (وهوأدف بمساقبله وأبلغ) فـ الووع (وامتنع آخر من الشربسن) ماه يبس في (مصانع السلاطين في العارق) أي طريق مكة وهذا أيضافد تُقدم (وأعلى منذلك المثناع ذى النون المصرى) رجمالله ومالى (من) أكل (طعام حلال) من أمر أة صالحة بعثت له من كسب بدهالانه (أوصل المدم) ذلك الطعام (على يدسمان) وذلك لأنَّه كان قد حبس (وقوله) فى الاهتذار عن امتناعه كماست العنه (انه جامل على طبق طالم) يعنى بدالسعان (ودر جات همد دالرتبه ماءرف من ورع ذى النون لانفصر) لكثرتها وليسمن فرة البشرحصرها (المرتبسة الثالثة وهي قريبة من الوسواس والمالغة) وهو (ان يمنع من حلال وصل على مدرجل ظالم عصى الله) تعالى (بالقذف) لمحصنة أو (الزنا) أوغيرذاك (وليسَ هـ ذَا كَالُوعِمِي بِأَ كُلِ الحرام فان الموسل) أذلك هو (قرَّتِه الحاصلة من العَدَاء ألحرام والزا أوالفذف) كلمهمما (الانوجية و" ستعان جاهلي الحل) حتى تؤثرفيه (بل الامتناع من أخذ حلال وسل على يذكافر وسواس) "بحض (عقلافآ كل الحرام اذا للكفر لا يتعلق تعمل الطعام و ينحرهسدا الى ان لانونخذ)أنضا (من بد من عصى الله تعالى) مرة من الزمان (ولو بغيبة أوكذبة) أو تحوذ ال (وهو غاية التنطُّم والأسراف) النَّهي عنهما (فليضبط ماعرف من و رُع ذى النوب و بشر) رجهما لله تُعالى (بالمصية في السبب الموصل كالنهر وفوة البد المستفادة بالفذاء الحرام) وماعد اذلك تعاور عن الحد (ولوامتنع عن الشربس كو ولاحسل الفغاري) هكذافي السخ باثبات الباء وفي بعضها يحذفها وهو الذي بعمل الاواني من العلن (الذي على الكور كأن قدعه بالله تعالى يوما بضرب انسان) ظلما (أو شيَّه) والوقاعة في عرضه استعَمالة (لسكان هذا وسواسا) محضًا (ولوامتنَّع من) أكل (لحم شاهساقها آ كلُّ وَإِمْ لَكُانَ هَذَا ابعد من يدالسُحان لان الطعام تَسوقُه قوة السُخان) فَانَهُ لَا ينساق بِنُفسهُ (والشاه قشى بنفسها والسائق عنعها عن العدول عن الطراق)عندو سرة فقط (فهذا قر بدمن الوسواس) لممذورعته (فانظر كيف تعرجنا) أى تسهلنا (في بيات مأتنداعي ليه هــدُ الامور) أي يدعو بعضها بعضا(فأعلمان كلهذا)الذي ذكرُناه (خارج عن فتوى علياه الفلاهر) من أهل اللسان (فأن فتوى الفقيه تختص بالدرجة الاولى التي عكن تكليف كافة الخلق بها) واجتماعهم علمها (ولوأجمعوا على ذال أم بخرب) نظام (العالم دون ماعدًا ، من ورع المنقين وانصالحين) والبسه الأشارة في كلام صاحب القوت والحلال والحرام مااجتمعوا عليه (والفتوى في مثل هذا ماقاله صلى الله عليه وسلم لوابسة) بن معدد منى اللَّه عنه (اذفالُهُ استَفْ قَلِيكُ وَانْ أَوْتُولُ وَافْتُولُ ﴾ و وأما لتفارى في التاريخ تعو مؤقد تغذم في كتاب العاير والمرادبالمفتين هناهم علىاء السنة من عيراً هل القانوب (وعرف ذلك ادفال عليه) الصلاة و (السلام الاثمُ -وازالقاوب) تقدم في كاب العلم أدشا الاثما الذ في صدرك (فتكل ما حال في صدر المريد من هذه الاسباب فاواقدم عليه مع وازة القلب لاستضريه واطلخ قليه) بذهاب النورمنه (بقدر الحرارة التي عدها) فيه (بل لواقدم على حرام فى علمالته تعالى وهو يفأن انه سلال أدبؤ ثريدُك في قساوة قلُّه) اذام يتحد لذلك سُؤارُة في القلّب (ولوأقدم على ماهو حسلال في فتوى على الطاهر ولكنه بعد) لذلك (حوازة في قلبه لكان ذلك بضره) فى العدد (داعالاندن كرناه في النهى عن المبالغة أودناه ان القلب الصافى) عن الدكدوران (المعدد ل)

علسه لمعفر بالعالدون ماعداسنور عالتقن والصالحين والفتوى فيهداما قاله صلى الله عليه وسلم لوابسة أذفال اسنفت فللنوات أمنوك وأفتول وأفتول وعرف ذاك ادفال الاثم وازالقساوب وكلماساك فيصدوالمر بدمن هذه الاسباب فاوأقدم علمه مع حزارة القلب استضر به وأطلح قلبه بقدرا لحزارة التي يعدها بل فوأقدم على وام ف علمالله وهو بفان انه حلاله بو وذاك في قساوة قلبه ولو أقدم على ماهو حلال في تشوى علماما الفاهر واسكنه ععد حزازة ف قلبه عد المنصر واعد الذيذ كرناه في النهي عن المبالغة أودنايه ان القلب الصافي المعتدل

هوالسى لابعد حزازة فيمثل تلك الامورفانسال قلبسوسوس عن الاعتدال ووجدا لحزازة فأقدم مع مابعد في قلبه فذلك يضره لانه ماخوذ فحق نفسسه بينهو بيناتله تمال فتوى قلبه وكذلك يشددعلى الموسوس فى الطهارة ونية الصلافة أنه اذا غلب على قلبه ان المام مصل الى جيع أحزاته بثلاث مرات لغلبة الوسوسة عليه فحصب عليه اذاان يستعمل الرابعة وصادفال محكاف حقموان كال مخطئاني نفسه أوأنال قوم شددوا فشددالله علهم ولذلك شددعلي قوم موسي علىه السلام أسامة مسوافي السؤال عن البقرة ولو أخدوا والابعموم (n)للفظ البغرة وكل ما ينطاق بالاتفر بعا وافراط (هوالذي لا يجد حزارة فيمثل تله الامور) بل بطمتن بما نظهر له من الامور (فان مال علمه الاسم لا -زاهمذال قلب موسوس عن الاعتدال و وحدا لحزاره) فيه (فاقدم) على شي (معما يُحدم في قلبه فذلك أيضا نضره فلاتعفل عن هذه الدقائق لانه مأخوذق-ق نفسه فيما بينه و بن الله في فتوي قلبه وأنه الشيشة على الوسوس أمر الطهارة) في التيردد اهانفاراتيا بافان الوضوء والفسل والاستنعاء (ونبية الصلاة) وغيرها (فانه اذا غلب على قلبه ان الماهل صل الي حسع أخواء من لا تطلع على كنه الحكارم بدنه بثلاث مرات) فى الاغتسال (لغلبة الوسوسة عليه فعيب عليه ان بسستعمل) الأفاضة (الرابعة وصار ولا يحط بحدامعد وشكان فالمُحكِلَف عقد) معتبرا (وان كان مخطئاتي نفسه) فلا يعول على هذا القلب الذي ينفر عن كان مزل في درك مقاصده مدوراما شى كالابعول على الشره المُستأهل الذي يطمعن الى كل شي كاسيا تعذاك قبل الساب الثالث (وأولئك آلمعصسة في العوض فله قوم شددوا) على أنفسهم (فشد دالله عليهم) فن شدد شددعليه ولن يشادهذا الدين أحد الاغلبة كاورد أنضادر حات (الدرحمة ذلاً في الصبح (ولذلك شددُ على) بني اسرائيل من (أصحياب موسى عليه السلام لمَّا استقدوا في السوَّال العلما) التي تشدالكراهة هن البقرة) التي أمروا يذبحها فشددعلهم أمرها ﴿ وَلُوا خَذُوا أُولًا بِعِمُومُ لَفُظُ الْبِقُرَةُ وَكُل ما ينطلق عليه فهاأن نشترى شبأ فى الملمة الاسم) سوداء كانت أوصــفراء فئية كانت أوعوانا (لاحزأ) وقصستهامذ كورة في القرآن فلانطيل و يقضى ثمنه من غصب أو بذ كرها (فلابغفل عن هـ. نه الدقائق التي أوردناها) أي ذكرناها مكروة (نف واثباتا فان من لا بطلع مال حوام فينظرفان سيلم على كنه السكالام) أي حقيقته ونهايته (ولا بحبط بمجامعه وشك) أي يقر ب (ان بزل) بقدمه (في درك البه الباثع الطعام قبسل مقاصده) المطاوية أي ادرا كها (وأما المعصية في العوص فلها أنضادر حات الدرحة الاولى وهي العلما قبض الثمن بعاب قلب التي تشتذال كراهة فها) وهو (ان يشترى شيا ف النمة ويقصى ثمنه) بعد (من تحسب أرمال وام فينظر) فا كا قبل فضاء الثمن فهو في هذه الصورة (فان سلم البائع اليه الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلب) وأنشراح صدر (فأ كله قبل سلال وتركه أيس بواجب قضاء الثمن فهو حالال لعدم طرو شي معرمه عليه (وتركه ليس والحب الاجماع) أى اجماع الفقهاء بالاجاع أعنى فبل قضاء الثمن (أعنى فبسل فضاء الثمن والاهوا بضامن الورع الوكد فان فضى الثمن بعد الا كلمن) مال هومن حلة ولاهوأاشامن الورع [(الحرام فكانه لم يقش الثمن) أي حكمه حكم من لم يقض الثمن (ولولم يقضه أصلا) لا من حسلال ولا من المؤ كدفان قضى التمن بعد حُوام (لكانمة قلد المطلة بقرك دمته من تبنة بالدين) مشغولة به (ولا ينقل ذلك حواما فان قضى التمن من الاكلمن الحرام فكانه لم الحرام وأثرا البائع مع العلم بانه) أى الثمن (وَلَمْ فقد ترثَّتْ وَمَنَّه) من طرفه (ولم يبق عليه الامفالة مقض الثمن ولولم يقضمه نصرف في الدراهم الحرام) أي بصرفها الى الماثع (وان أبرأ على طن ان المن حلال فلا تعصل به المراهة لانه أصلالكاب متقلدا المظلة يبرثه بماأخذه إبراها ستيفاء كعيث تستوفى الحقوق كتاها (ولا يصلح ذال الاستيفاء) لأنه فدبق عليه بترك ذمته مرتهنة بالدن ولا ماعالف البراءة (فهذا حكالمشسترى والا كلمنه) وحكم النمة (وأن لم يسلم البه بطيب فلب)وانشرا منقلبذاك حرامافان قضي صدر (ولكن أَحُدُه) بالصاباة (ما كالمحرام سواءاً بأنه قبل توفية الثمن من المال (الحرام أو بعده) أي ائتن من الحرام وأبوآ والباثع بعدالُ بوفيله المَنْ (لانالذَى تُوعَ الفتوى به تبوت حق الحبس البائم حي يتعين ملكه بقيض) وفي مع العلم بأنه حوام فقد مرثث نُسخة باقباض (البدكمايتُعين ملك المُشترى وأنما يبطل حق الحبس) للبائم (المابالابراء أو بالأستنفاء ذمته وأمسق عليه الامطالة ولم عرشي منهما) أي من الاراء والاستيفاء (ولكن أكل النفسه وهوعاص مه) أي المعله مثل (عصان تصرفه فىالداهم الحرام الراهن الطعام) وفي أعدة بالطعام (إذا أكله بغيراذن الرجهن) أى اذارهن ألأنسان طعامات كرفره بصرفها الى السائع وات فلا يحو زاذاك ألانسان المصرف فيه مالا كل أوغيره الاان أفن أه الرتمن (وبينه وبين أكل طعام الغير أمرأه عملي ظن أن الثمن حلال فلا تحصل العراء ثلاثه بعرته مماأ معدما واعاستيفاء ولايصلح ذلك للايفاعفهدا حكم المشترى والا كل منه وحكم الدمة وان لم بساراليه بطسفك ولمكن أشدوفا كله حوام سواءأ كله قبل قوفية التمن من الحرام أو بعدولان الذي فوي الفتوى به شون محق الحيس الماثم حتى

بتغين ملكه ماقباض النقد كاتعين ملك المشترى واعما يبطل حق حيسه اما الاواء أوالاستيفاء ولم يحرشي منه ماولكنه أكل ملك نفسه

وهوعاصيه عصبان الزاهن للعاحام اذاأ كله بغيرا ذت المرتهن وبينة كأرطعام الفير

فيرقولكن أصدل التعريم شامل هذا كاه اذاقيض قبل توقية الثمن امايطيبة قلب البسائع أومن غير طبية قليمفا ماأذا وفي الثمن الحرام أولاش قيض فان كان الدائع عالماً بأن الثمن وامومع هذا أقبض المبسع بعل مق حبسعوبي له الثمن ف دستا ذما أخذ دليس بثمن ولا يصيراً كل المبسم سواما بسيب بداء التين فالمااذال بعد أنه (٦٢) حرام وكان يحيث لوعالم الوضييه ولاأقبض المبيع فتي حسه لا يبعال مهذا التلبيس فا كله حوام نحريمأ كله المرهون فرن) اذهوكالوديمة عنده (ولكن أسل التحريم شامل) لكونه تصرف بغيراذن (هذا كا اذا قبض) الى أن يسبرنه أو نوف من المشترى المسم وفبل قوفية ألثمن للبائع (امابطيب قلب البائع أومن فيرطيب تلبسه فأمااذا وف الثمن حلال أورضي هو بالرام المرام أوَّلا ثم فَبِعَن) المبسع (فأن كان البَّائع عالما بان الثمن) المدفوع اليه (عوام ومع هذا) أي علمه و سيري فيصم الراق ولا بذاك أفيض البيم)المشترى (بعل -ق حسه وبق له الثن في ذمته اذما أخذ ،)في عوض المبيم (ليس يصحر ضاه بالحرام فهدذا إبين) شرعا (ولا بصيراً كل المسم حواما) في حق المشترى (بسبب بقاء الثمن) في اللمة (فاما ذا أربعلم اله مقتضى الفقه وسان الحك حرام وكان عيث أوعلى به (المراضي به ولا أقبض المبيم فق مسه لا يبعل بهذا الثلبيس) الذي عله في الدرحة الاولى من الحل المشسةرى (فاكله والمتحريم كل المرهون) من غيراد فالرتهن (الحان يبرثه أو يوفيه) (من)وجه والحرمة فاماالامتناع عنه (الدلارة ورضيهو) أى البائع (بالحرام) لنفسه (ويبرى فيصع أبراقه) شرعا (ولا يصعر ضاه بالحرام فن الورع المهم لان العصبة فهد امقتمي فواعد (الفقه وبيانا لحكم في الدرجة الاولى من الحل والحرمة فاما الامتناع عنه فن اذا عَكنت سن السب لورع المهملان العصبة الماتكنت في السبب الوصل الى الشي تشتد المكر اهة فيه كاسبق) قربها (وأفوى الوصل الىالشي تشتد الاسباب الموصلة المن ولولا المن الحرام لمارضي المائع بتسلم البسع اليه فرضاهه لاتفر حدعن كويه الكزاهة فه كأسبق مكروها كراهية شديدة ولكن العدالة لا تضرمه) أى لآيكون به سأقط العدالة (وترول به درجة التقوى وأقوى الاسباب الموصلة والورع) أى لا يعدمن المتقن الروعين (ولوا شرعى سلطان مثلاثو با) بعينه (أو أرضافي الذمة وقبضه ومنا المن ولولاالمن الحرامل البائع قبسل وفية الني وسلم الى فقيداً وغير صلة) أى من باب الصلة (أو دُلعه) عليه (وهو شاله في اله رضى الناثع بشلمه الم سِتَفَى ثَمَنه من الحلال أو) من (الحرام فهذا أحفُّ) عماقبله (اذوقع ألشك في تعلر في المُصية الى الثمن) فرضاه لا يغرجه عن كونه ولم يحصل الترجيع لاحدا الطرفين (وتفاوت خفته بثفاوت كثرة الحرام وقلته في مال ذلك السلطان وما بغلب مكر وهاكراهمة شديدة على الظن فيه) فان كان بمن بغزُ وفي سيل الله ولا نفلل أحدامن الرعمة فالغيال ان ماله من الفنّامُ وهُو ولكن العدالة لاتفعرميه حلاله بعسد صرفه على المسقفين وانكان عن ظلم و يستوفى من رعاماه أ كثر مماهوله فالفالب على وتزولبه درجة النقوى ماله الحرمة (و بعضــه أشد من بعض فالرجوع فيـــــه الى ما ينقدح فى القلب) و يطمئن آليه ولا ينفومنه والور عولواشترى سلطان (والرتبة الوسطى ان لايكون العوض غصباو حواما) لعينه (ولكن) يكون (سببا) موصلا (لعصمة) مثلاثو با أوأرضافى الدمة لَمَا هرة ﴿ كَالُوسِلِم عَوْضًا عِنَ الثَّمْنِ عَنِيا والا ۖ خَذَ شَارِ بِ حَرَّ ﴾ عادةً ﴿ أُوسِيفَاوُهو ﴾ أي الا ۖ خَذَ (قاطمْ وقبط بمرضا الباثعقل طريق) أوخلاماوسماوالا سخدَمن ينبذ بالفِعبو و بالغلبان (فهذا لانوَجب تَصر عبا في به م اشتراما في الذمة توفية الثمن وسله الىفقيه واسكن يقتضى فسمة كراهسة دون الكراهة التي فى الفص) وتعوه (وتنفاوت در جات هذه الرثبة أيضا أوغيره صلة أوخلعة وهو ستفاوت غلبة العصبة على ةابض الثمن وندورها) أى قلتها (ومهما كان العوض علا وإمافيدله وامفان شك في أنه سقتي بمنده احتمال تحرعه) أى فان كان تحر عمصتملا (واكن أبعُر بطن فبدله مكروه وعامه ينزل عندى الله بي) من الحلال والمرام فهذا الواود (ف كسب الجام وكراهتمه) قال العراقي حديث آلف يعن كسب الجام وكراهته رواه إينماجه أخف اذوقع الشائق من حديث النمسعود الانصاري والنسائي من حديث أبي هر من باسناد بن معمين من رسول الله صلى تطرق المعصية الىالثمن المتعلمه وسنمعن كسسالخ موالخارى من حديث أي عيفة مهى عن عن الدم ولسلم من حديث رافع وتفاون خفتمه بتقاوت ابنخديج كسب الحجام خبيث اه فلتدورواه أنضاأ حدمن حديث أبي هر من كسسيان النسائي قال كغرة الحسرام وقلنه فيمال الهبتي رحاله رحال العدم ولفظ العفاري من حسديث أبي عيفة في بابعُن المكاب عربي عن عن المكاب ذلك السلطان ومانغاب وغن الدم وكسب البغى وأنفرديه عن السنة أي لم عفرجه هكذا عدماته غير، وعزاه بعضهم لمسلم وهو خعا

من بعض والرجوع فبه الدماينقلوق القلب والرتبة الوسطى أنفلا يكون العوض غصبا ولاحواما واسكن يتهمأ لمعسية كالوسلم عوضاع التمن عنباوالا سخدشار ببالمرأ وسيفاوه وقاطع طربق فهذالا بوجب تحريما فيمبسع اشتراء في اللمة ولسكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهيسة التي في الغصب وتتفاون دريان هذَّه أرتبا وتقاون عَلية المصيَّة على قايض النَّبي وندوره ومهما كان العوض حراماندنه حوام وان احتمل عر عمولكن أجع بطن فدفهكر وودعامه بفرا اعدى النهى عن كسب الحام وكراهته

على الفان فيه و بعضه أشد

افنهى عنه علىه السلام مراث تم أمر بان يعلف الناضو وما سبيقالى الوهسيم نانسيه مباشرة النجاسة والقسلوفا مداذيب طردة في العباغ والكتاش ولافائلية وانتمل به فلايكن طرده في القصاباذ كيف يكون (٦٣) كسسيمكر وها وهو بدل عن

اللعدوا للعمق فسسه غس ولفظ مسملمن حديث رافع لاخديج غن الكاب حبيث ومهر البغي حبيث وكسب الحجام خبيث وكذا مكروه وبخاص القصاب رواه أيضاأ حد والوداود والترمذي (آذ) قد (نهى علمه) الصلاة و (السلام عنه مراف ثم أمريات بعلف والنحاسة أكثرمنه للعجمام الناصع) وهوفي الاصل البعير الذي يحمل الماء من النهر أوالبشر بسكتي به ثما ستعمل في كل بعير وانهم والفصاد فأن الحجام بالحذ يحمل الماه قال العراق رواه أبودا ودوالترمذي وحسنهوا سماجه من حديث محمصةانه استأذن النبي الدماا بالحسمة وعمصه صلى الله علمه وسار في احارة الحجام فنهاه عنها فلم بزل بسأله ويستأذنه حتى قال اعلفه فأنحك واطعمه وفيقك بالقطنة ولبكن السيسان وفي واية لاحدُلانه رُحرين كسبه فقيال ألا أطعمه ابتامالي قاللاقال أفلا أتصدقه قال لافرخصله في الخامة والقصد تغرب ان بعلقه ناضحه اله قلتُ و رواء ابن منسده في كتاب العرفة من طر بق حوام من سعد من محمسة عن أبيه بندة الحدوات والحواسالدمه عن حدم يصة بن مسعودانه كان له غلام يقالمه أنوطية فكسب كسبا كثيرا فلمانهسي رسول الله صلى وبهقوام حياته والاصمل الله عليمه وسدام عن كسب الحام استشار رسول الله فيه فابي عليه فلم تزل يكامه ويذكر إه الحاجة منى فيه العربموانما يحصل قال ليكن كسبه في بطن بيمتك (ومانسبق الى الوهيمن ان سبه) أى النهى (مباشرة النجاسة بضرو رةو تعلم الحاحسة والقذر كالذى هوالدم (فاسدو)لوصر لكان (يجب طرده فى الدباغين) الذين يدبغونًا لجاود فى المدابخ والضرور فتعدس واحتهاد (والسكذافين) الذين بشتَغاون بتُنظيفَ السكنفُ وهي بيوت الاخلية (ولاقائل بذلك فان قيل به) قباساً وربمانظن النعا وبكون (فلاعكن طرد. في القصاب) أي الجزار (اذ كيف يكون كسيمكر وها وهويدل عن اللهم واللهم في ضارافكون حراماعندالله نفسه غيرمكر ومونخام والقصاب النعاسة اكثرمنه العسعام والفسادفان الحام بأخذ الدم وعصمه تعالى واكن يحكم يحله بالظن (بالمحمة) وهي آلة الجامة (وعسم) موضع العم (بالقطنة) وكذلك الفصاد بضرب الربشة على العرق والحسدس واذلك لابحور المالوب أسد عليمالقمان ومربعا يغلاف القصاب فانه يباشر الدم والعم يسديه (واكن السببات المصادفصد صي وعمد الخامة والفصد كلمنهما حواسسة بالحديد (هي تخرب لبنية الميران واحراج الممويه) أي بالدم ومعتوءالاباذن والموقول (قوام حياته) وعماديدنه (والاصل فيه الغير بموانما يحلُّ) النواجمه (بضرورة) دعث وهي تبوُّغ طبيب ولولاانه حللل الدم فقدر حصف الواجه عنده (وتعلم الحاجة والضرورة بحدس) أي تعمين (واجتهاد ورجما نظن الفااغر لماأعطى علسه نافهاو يكون) في نفس الامر (ضاراً) به (فيكون-واماعنداللهواليكن-كم عطه بالفُن والحدس)والراعي السلام أحرة الجام ولولاأته المجتمد (والدال لاعمو واللفصاد فصد عبد) عاول الغير (ولا) قصد (صيور) لا (معتوه) به سُبه الجنون (الاباذن ولى) لهم (وقول طبيب) ساذق ماهر (ولولاً انه حلال في الطاهر أسا أعطى صلى الله على وسلم يحتمل التعريم لمالع ييعنه فلاعكن الجمع بين اعطائه أحرة الحام) قال العراق متفق عليمن حديث النعباس (ولولااله محتمل التعريم لما مس عندصلى الله عليموسلم) كما تقدم في الاخبار الواردة (ولا يمكن الحم بين اعطائه ونهيه الاباستنباط هذا المعني) الدقيق ونهسه الاماستنباط هذا (وهدذا كان بنيغيان نذكره في القرائن أقرونه بالسبب فانه أفرب اليه) عندالتأمل (الرتبة السفلي المنى وهذا كان ينبغ أن وهيدرجة الوسواس وذاكفان علف انسان على اللايلس) أو با (من غزل المه) مثلاً (فناع غزلها لذ كره في القرائن المقرونة واشترى مه) أى بهنه (أو بافهذا الاكراهة فيه والورع عنه وسوسة وروى عن الغيرة) بن شعبة بن مسعود بالسبب فانه أقرب السه الامعتب الثافني العدائي الشهور رضي الله عنه وولى امرة البصرة ثم الكوفة مات سنة نحسين على العدم الرتبة السفلى وهيدرحة (أنه قال في هذه الواقعة لا يحو زوا متشهد بان النبي صلى الله علمه وسلم لعن المود اذ حرمت علم ما لحور المه سوسن وذلك أن تعلف فباعوها) هَكذا في السَّمِّ التي ما يدينا قال العرافي لم أحده هَكَـــذا والمعروف ان ذلك في الشَّعوم فق انسان على أن لا بلس من الصحين منخسديت جام قاتل الله المهود كان الله الحرم علمم شعومها اجاوهم باعوه فا كاواتمنه غز لأمه فباع غزاها واشترى اه فلت ووقع في بعض النسخ من الكتاب الشحوم هل الجو و وكابه تصليح من النساخ اذلا يلائم سساق يه ثو بافهذا لا كراهمة فه المستنف وهوقوله (وهذا غلط لان بسم الخر باطل اذاريق في الخرمنفعة في الشرعوي البسع الباطل والور عصهوسوسةوروى حوام وايس هذامن ذال) قال الزيلي من أحدابنابيم المئة والدم والله مز ورالمرباطل لعدم ركن عن الغرة أنه قال في هسده

الواقعة لاجور واستشهدات النبي صلى المتحلية وسلوقال لعن الله المهود حوث عليهما الحور والمتاجعة المتحاوضة أغاط الان بسيح الخبور ما طل الراب النشير منفعة في النبر حوثي البيدم الباطل حوام وليس هسنداس ذات

را مشال هسدًا أن علك أأوحل مارية هي أحتمس الرضاء فتباع محارية أجنيية فلس لاحداث يتورع منه وتشد مذلك بيسع الحر غامه السرف في هذا ألَّعارف وقده وفناحه عالدرات وكمفهة التدريج فهاوان كان تفاوت هذهالا رحات لا يصصرفي ثلاث أوأر بع ولافى عددولكن المفسود من التعسديد الثقر سه والتفهيرفان قبل فقدفال مدلى ألله على وسدامن اشترى تو بابعشرة دراهم فمهادر همحواملم يقبل الله المصدلاقما كانعامهم أدخوان عرأصيعها أذنه وقال معناان لمأكن ومعتمنه قلنا ذلك محول على مالوا شترى بعشرة بعسم لافي الذمية فقيد حكمنا بالقرح فيأ كثرالصور فلعمل علما ثم كم من ملك سوعمد عاممهمنع قىول الصلاة العصة تطرقت الىسبموانام مدل ذاك على فسادالعقد كالمسترى في وقث النداء وغعره

*(الثارال ابعالاختلاف فى الاداة)

فان ذلك كالاغتلاف في السب لاثالسب سب لحركم الحسل والحسومة والدليلسب اعرفةالل والحرمة فهوسسافحق العرفةومالم شتفىمعرفة نفسه وأنحرى سبه في وإالله

السعوهوميادلة المال بالمال فاوهلكوا عندالمشرى لم يضمن لان العقد في الماطل غيرمعتسم فننتق القيف بانن المالك وهذا قول أي حديدة وقبل بضمن وبة قال صاحباء والاصسل فيدان بديع ماليس عال عندأحد كالدموالمنةالي ماتت حنف انفها بأطل وان كائ مالا مندالبعض كالخر وألمنز مروالموفوذة فات مذه الاشماء مال عندا على المتماقات بمعت بدين فى النمة فهو باطل وات سعت بعين فهو فاسدف سق ما بقابا هاستي علك و بضين بالقيض باطرابي حتى نفسها حتى لا يضمن ولا علك بالقيش لانها غير منقومة لمان الشرع أمر باهانتها وفي تملكها بالعةدمة صود اعزازها فكان باطَّلا وذلك بأن الشَّر بها دين في الذمذلان الثمن من الدواهم والدنا نيرغب برمقصود وانماهي وسائل والمقصود تحصيلها فمكان بأطلااعانة لهاوان لم تكن مقصودة بأن كانت دينا في الذمة كان فاسدالان القصود تعصيل ما يقابلها وفعه اعزاز لهلالهالان الثمن تبسم كأذكرنا والاصل المسسم وكذا اذا كانت معينةو دعت بعين مقايضة صادفاسدا فيسق ما بقائلها باطلاق حقها اه وأماحسديث جارالذي في العصصين فقد تقسدم ذكر مقر بباولهل ذكرا المورفى سيأت المسنف سبق فإ فان الفسيرة أوادا الاستدلال على تحريم بيسع الحور بقسريم بيسع الشعوم فقدووى النحسروفي مسنده من طريق الحسن بن وادعن أي منطقة عن محسد بن فيس بن خرمة الهمدانى انه سمع عر من الطاب رضى الله عنه يسأل عن يسع الخروا كل تمنها فقال سمعت رسول القمعلى المعاليموسلم يقول فاتل الله اليهود حرمت علمهم الشمدوم فحرموا أكاها واستعلوا أكل تمنهاان الله حرم بدع الجروشراءهاوأكل تمنها ورواءمسالم أنضامن حديث ابن عباس وأبي هراوة وأبي سعيد وقد تفرد جمَّما مساعين النفاري وتقدم ذكر ألفاظهم قريبا وانساقال المصنف وهذا غلط أي في القياس فاله قاس هلة والصورة على تعريم أغمان الشعوم وانكن القياس في تعريها على تعريما عمان الخور صحالكنهم الفارق هذاان ثت أن الفرة رضي الله عنه وفعت المه هذه الحادثة بعدم امن طريق صححة وأباب بماتقدم فانيام أورواية المفيرة لهذا الحديث فيمظائمها والله أعلم (بل مثال هذا ان عالمالر جل بارية وهي أخنه من الرضاعة فباع وفي استفة قتباع (عدارية) أخوى (أحنية) عنه فانه يحو زله أخذها والتسرىم (فليسلاحدان بتورع عن ذلك وتشبه ذلك بدر الجر فهذا غاية السرف في هذا العارف وقدعرفنا جيع الدوجات وكيفية التدريجفها وانكان تفاوت هذه الدوسات لاتصصر في ثلاث وأوبع) راً كثر بل (ولافعد) محصور (وتعن تبين المقصود من التعديد) المذكور (التقريب) الى الاذهات (والتفهيم) ولاباس في ذلك (فان مسل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلمين اشترى ثو بابعشر ودراهم فهادرهم حرام لم تقبل فيسه صلاقما كان عليه مُ أدخل ان عرا) رواي هذا الحسد بدر أصبعيه في أذنيه وقال صمتا أنام أكن سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسل تقدم السكلام عليه في البّياب الذي قبله (فلنذاك محول على ملواشترى ذلك الثوب بعشرة بعينها الفي الذمة فقد مسكمنا مالتعريم) كذا في أكثر السيخ وفي بعضها بالحل ولعله الصواب (في أكثر الصور) التي ذكرت قبسل (فاجعمل على ذلك ثم كم من ملكً) بكسرالم (يتوهد عليه بمنع قَبول المسلاة العصية الطرقت الى سببه) الموصل (وان لم يدل ذاك على فساد) نفس (العقد) وهسدا (كالمشمى في وقت النداء وغيره) وقدد كرحكم ذلك وأيضا التوعد على الشي لا يقتضي وجوية أشار المأبن عقيسل من الحنايلة ونذله التباج الستجي وضعفه

(الثارالرابعالاختلاف فالادلة) اعساران سساختلاف العلاما لخسلاف فيمسائل مستقلة أوفي فروعمينيتعلى أصول وتنشأمن كل مهمامسائل فهامثار الشبه أشرنا لبعضهافي مقدمة كاب اسرار الطهارة من كتاب ابن السدر البطليوسي واستوفاها التياج السبكرفي قواعده فلا نطيل بهاهذا (والدلس مب لعرفة الحسل والحرمة فهو سبب الفسير فلافائدة البوته في المعرفة ومالم يثبت في معرفة العبد فلا فائدة النبوته في نفسه وان حرى سبه في عراقة تعدالي) اعلم

وهواماأن يكون لتعارض أداة الشرع أولتعارص العلامات الدالة أولتعارض التشابه (القسم الاؤل) أن تتعارض أداة الشرعمشل تعارض عومين من القرآن أوالسنة أو تعارض قياسي أو تعارض قياس وعوم وكلذلك (٦٥) بورث الشك ويرجع فيه الى الاستعماب أوالاصل العاوم قبله ان ا ان السنب والعلم نشتر كان في ترتب السنب والمعاول عليهما و نفترةان من وحهين أحدهما ان السيد يكن ترجيع قان ظهر ترجيع ماعصل الشئ عنده والعاة ماعصل به وقيل السيماوصل به الى السيمع حواز ا افارقة بينهما والثاني فيحانب الحفار وحب الاخذ ان المعاول بنا ثر عن علته بلاوا سطة بينهما ولأشرط يتوقف الحيج على وجوده والسب المايففي الى به وان طهر في حانب الحل الحكج فواسعلة أو نوسائط ولذلك يتراخى الحكج عنها حتى توجسة ألشيرا ثعا وتذنق المواقع وأماا لعلة فلا لزالاخذمه واكن الورع بتراخي ألحكم عنها أذلائه ط لهاءل متى وحدث أوجبت معاولها بالاتفاق وحكى الاتفاق أمام الحرمن تركه واتقاءمواضع الخلاف والاتمدى وغارهما ووحهه مدلاتل كثرة وقال الناج السكى في قواعده الوسائط من الاحكام والاسباب مهرفي الورع في حتى المفتى تنقسم المستقلة وغيرمستقلة فالمستقلة يضاف الحكم الها ولايتخلف عنها وهي العلل وغسير المستقلة والمقلدوان كان المقلسد منهاله مدخل فالتأثير ومناسبة ان كان فقياس المناسبات وهو السب ومنها مالامد خله ولكنهاذا يعورُله ان رأحدُ عا أفق له انعدم ينعدم الحسكم وهوالشرط وهذا يبن التترقيرتية العلة عن رتبة السبب ومنثم يقولون المباشرة مقلده الذى نظن انه أفضل تقدم على السبب ووجهمان الماشرة علة والعلة أقوى من السبب اه (وهو)أى الاختلاف فى الادلة (اما علماه للدمرو بعرف ذاك ان يكون لتعارض أدلة الشرع) بعضهامع بعض (أولتعارض العلامات الدالة أولتعارض المشاجة)فهك بالتسامع كالعرف أفضل ثلاثة أقسام (القسم الاوّل أنْ تتعارضَ أدلة الشُرع مثل تعارض بحومين من القرآن أو)منْ (السنة أطباء أأبلد بالتسامع أوتعارض قباسن أوتعارض فماس وعوم وكل ذلك ورث الشان ويثير الشهة اذلا يتر ع حيا تذاكعمل والقرائن وأن كان لا يحسن مكا من العمومين أو مكا من القياسين أو يكا من القياس والعموم مع التعارض (ويرجم فيه الى الطبولين للمستفق أن الاستعماب أوالاصل المعلوم فبله ان لم يكن) هناك (نرجيم) لاحد المتعارضين (فان ظهر نرجيم ف بانب منتقدمن المذاهب أوسعها المفار وحب الاخذيه)نفار اللمريج (وان ظهر في مانب الحلُّ حازُ الاحدُ)يه (ولكُن الورع تركه) احتماطا عليه بل عليه ال يعثم (واتقاممواضع الخلاف) بن الاتَّمة في المسائل (مهم في) باب (الورغ في حق المفتى و) كذاك ف حق اغلب على المنه الافضل م (المقلد) بكسراللام (وأن كان المقلمة) بكسراللام (يجوزله ان يأخسدة ماأفتى به مقلده) بفتح اللام السعه فلانتفالف أصلائم أَى مقتدًا و (الذِّي نظنُهُ أَفضل علماء ملاَّ مو بعرف ذلكُ) أَي فضلته (بالتسامع) من أفواه الناس فاذا ان أفتى له امامه بشي ولامامه كثرمادسوه فهو شرى بالايكون أفضلهم (كايعرف أفضل أطباءا لبلدبالنسامع وبالقرائز) الدالة فيمخالف فالفتر ارمن على معرفته (وان كان) في نفس الامر (الأيحسن) من (الطب) ولا يتقنه (فليس المستفتى ان بعتقد الحالاف الى الاحاءمن من المذاهب أوسعهاعليه) كالا يجوزله ان ينتسع الرخص من المذاهب (بل عليسه ان يحث حتى بغلب لورعالمؤ كدوكذاالمبنود على ظنه الافضل مر بقيعه) ويقلده فيما يقوله (فلا يخالفه أصلا) بل يثبت علمه (نعرات أفق إه امام) من اذاتعارضت عنده الادلة الائمة (شين) فيما يتعلق بديئ أودنياه (ولامامه) الذي يقلده (فيه مخالف فألفر ارمن الخسلاف ال ورج جانب الحليحدس الإجماع من ألور عالم كدوكذا الجنهد) المطلق والنسى (اذا تعارضت عند والادلة) أوالاقوال في وتغمن وطسن فالورعه المذهب (ورجيمانس الحل بحدس وتحمين وظن فالورعه الاجتناب) عنه (فلقد كان ألمفتون مفتون الاحتناب فلقد كان الفنون عول أشاء ولايقدمون) بأنفسهم (علماقط تورعامهم وحدرا من السبه قدما) من ذلك ماروى أن بفنون بعل أشداء لايقدمون الامام أباحنه فقر وحسه الله تعالى كأن يفتي الناس بالعفو عن البول نصيب ثوب المصلى كروس الامروفعا للعر برفيينما هو عشي ذات بوم في احدى أرقة الكوفة وقد أصاب ثو به مثل ذلك ومعم أبو بوسف فل علىهاقط تورعامنها وحذرا مزارها سكاطرف تو يهدي أني منزله فغسسله كالمفقال له أبو يوسف أماأ فتتنا بالعفو عن مثل ذلك قال نع من الشبهة فها فلنقسم وللفنوى وهذا تقوى (ولنقسم هسذا أتضاعلى ثلاث مراتب المرتب الاولى مايناً كدالاستصاب في هذا أيضاء لي ثلاث مرات (الرئية الاولى) ماسناً كان النور عَصْمُوهُومُ مَا يَقُويُ فَيُهُ دَلِيلَ الْخَالَفُ) في مسئلة من السائل الفرعية ﴿وَيَدْقُوجِهُ رَجِمُ المُذَهِبِ فعه) أي يحفى (و نظهر وحدالا مرعليه فن المهمات النورع عن فريسة الكاسالعلم) أي صده الذي ألاستعباب في التورع عنه

(p - (اتحاق السادة المتقرن) - المذهب الاسترعامة في الهمان النو و عن فريسة الكاب العالم إذا أكل منها وإن النام إذا أكل منها والمائلة والمتقرن وقد أشعرنا ان ذاك وهو أقدس قول الشافعي

وهومارة وى فدر مداسل

الخالف ويدفوجه ترجيع

افترسه بانسانه (اذاةً كل وان أفتى المفتى) وفي نسخة المفتون (بانها حسلال) للا كُلُّ (لان) وجــه

(الترجيم فيه غامض) دقيق (وقد اخترناً) معاشر الشافعية (أن ذلك وام فهو أقيس فُولى الشَّافق

حهالله) أي أنواهما تساحا و يستعمله الصينف في مقام الاصم فأن أكاء على على انه أمسكه لنفس لالصاحبه فهو ترجيع ظاهر (ومهما وحد للشافعي) رجهانلة تعالى (قول حديد) في المذهب (موافق الذهب أي حنيفة) رجمالله تعالى (أو)مذهب (غيرمين الاعدة) كالنوا جدر حهما الله تعالى (كان فىالورع مهماوان أفقى المفتي بالغول الاستور اعلماله انكان للشافعي رضي اللمعنه فىالمسئلة في لي غير متعدد فهو نصه وقوله وان تعدد منه القول في المسئلة فلا عاومن ان بعلم السابق منه أم لافات علم فالسابق هوالقدم والاحق هو الجسديد فيقاله له الحديد والنص أيضاوان تعسدد منه في القدم أوفى المديدة ولان في السئلة فلا علومن ان مرسح أحدهماعلى الاسمو أم لافان رسم هو أحدة وليه أوالاقوال والنص والمرحوجه القول الهيكر عنه والقول شامل لليكل ومالانو حدقهمن الافوال أوالقولين ترجيهمن صاحب الذهب فلا مخاوم وان مرجووا حسدمن أثمة المذهب أحدقو لده أوأقواله أوخوج من قوله أومن قولسه أوأقواله قولا يسي ذلك وجها وان اختلف طريق النقل من صاحب المذهب فذال يسمى طريقا للاصحاب فتأمل ذلك (ومن ذلك الورعين) أكل (مدّ ول التسميسة) من فمقول الشافعي) رحسه الله تعالى فانه قال يحوراً كلها اذا ترك التسمية عليها سهوا وان تركهامهوافر وابتان احداهمالاتة كل كالصدوالانوي تؤكل واختلفوا فهما اذاترك التسميةعلى د أوارسال الكاب فقال أبوحنية ال ترليًا التبيمية في الحالين الساحا الاكليمنه والتُعمد تركهالم بيم وفالسالك ان تعمد تركهالم يبعرفى الحالين وان تركها فاسسافى الحالين فهل بدام أملافه عنه روا متان وعنه رواية ثالثة انه يحل أكلهاهلي الاطلاق سواء تركهاعدا أونسمانا وقال عبد الوهاب في مذهب أصحاب مالك فبمناظهم عنهمان تارك التسمية عامدا أوغير مثأول لهزؤ كلذبعته ومنهمين يقول ينتومنها يمن يقول انها شرط مع الذكروقال الشافعي ان تركها عامدا أوناساف الحالتين يحل الأكل منه وهن أجيد ثلاث وابات أطهرها أنه من ترك النسجية على إرسال الكاب أوالرمي لم يعل الا كليمنه على الاطلاق سواء كان تركه التسجية عدا أوسه واوالي وابة الثانية ان تركها ناسما حل أ وان كان عامدًا لم يحلُّ كانه لذهب أبي حنفة والثالثة ان تركها على ارسال السمهم ناسما كلوات تركها ناساه لي أرسال السكاب والفهدلم يوَّ كل ثم احتم المصنف للورع فقال (لان الاسمة طاهرة في اعاما) أى النسمة ومنى برماقول تعالى ولاتا كلواتمال بذكر اسم أنه علم وحاول البهق نقض ذلك فعقد ماماذ كوفيه سب تزولها حث قالد كرفيه عن الناهباس ان سب تزولها قول المهود ما كل مما قتلنا ولازأ كل مماقتل الله فلت العصر الشهر دان العسرة لعموم اللفظ لانتحصوص السسو أمدذلك مأورد في نطاهر الانحدار على مأماني سانبها والآصل تحير سمالمة ومأخر برعين ذلك الاما كأن مسهم بعلمه فغيره بيق على أصل النحر مداخلاتُعت النص الحرم المنة وفي الموطّان عبدالله بن صاش بن أبي رسعة الخزوى أم غلاماله أن مذبحة فليا أراد أن مذبح قال له سموفة الوالغلام قد سميت فقيال له سم الله وعدل هت الله قال ابن عباش والله لا أطعه مهاأيدا قال صاحب الاست قد كأرهذا واضعرفي أن من توك يتعسدالم ثؤ كل ذبعته وهو قول مالك والثوري وأبي منه أو أصداب المسرارين مي وآمندق و روايه منبل ثرة كراليم عن الن عباس في قوله تعلى وإن الشاطين لموحون إلى أولما ثير لعادل كم قال بقولون ماذيح الله فلاتناً كاوه وماذ بحسيم أنتم فكاوه فانزل الله تعالى ولا تما كلوا ممالم مذ كراسم الله على قلت ذكر الحاكم في المستدول عن الن عباس وان الشماطين لدوحون قال يقولون ماذيح فذكر مهمالله علىم فلاتنأ كلوه ومالم مذكر اسم الله عالمه فيكلوه فقيه ليالله عن وسل ولاتنا كله اجميالم مذكراسم

وحمالة ومهماوحد الشافسي قولا حديثا مواضا لمذهب أي حديثا وعدد من الأغة أوغيره من الأغة أقتى المقرل الاستمالية والمختلف في المتوال الاستمالية والمختلف في المتوال المتافق وحمالة لان تعالمة في المتوال المتافق وحمالة لان تعالمها الانتخال المتوالمها الانتخال المتوالمها الانتخال المتوالمها الانتخال المتوالمها الانتخال المتوالمها الانتخال المتوالمها المتوال

علىه من حديث عدى بن حام ومن حديث ألى تعلية الشنى اه قلت ورواه ألو داود والنسائي واب ماحه من حديث عرون شعب عن أمه عن حده عن أبي ثعلبة الخشفي وفيه زيادة قال وانقتل قال وان قَالَ قَالَاوَاتُ أَكُلُ قَالُوانَ أَكُلُ وَأَعَلَمُ البِهِ فِي وَلَفَظَهُ الْمُنْفِي عَلَمُ مِنْ حَدِيثُ عَدى اذا أرسلت كالمَ والاخبار متوارده فجافاته وسيمت وأمسك وقتل فكا فان أكلفلاتاً كلفا تماأمسك على نفسم وقد تقدم ذاك ورواه أبوداود والبهق من طريق محاهدين الشعى عن عدى محاتم بلفها ماعلت من كاب أو مازثم أرسك وذكرت اسم الله تعالى فيكل ماأمسان على قال السهق تفرد محاهد فد كر البازف وخالف الحفاظ (ونقل ذاك على التكر روقد شهر الذبح بالتسمية) قال العراقي متفق عليه من حديث رافع بن حديم ما أنهر الدم وذكر اسم الله علمه فكلو البس السن والفافر اه قلت وأوله قلت بارسول الله اللاقوا العدو غداوليس معنامدى أفنذ بم القصب قال ماأنهر الدم الحديث وفي حديث عدى بن ساتم فلت بأرسول الله أرأيت أحدثااذا أصاب صيدا وليس معه سكين أيذبح مالروة فال امروالدم عاشث واذكر اسمالته واء أحد والنسائي والزماحه والحا كروان حسان ومداره على سمالة مزحرب عن مرى منقطري عنسه ورواه أبوداود وزاد بعد المروة وشقة العصا (وكلذلك يقوى دليل الاشتراط) أى اشتراط التسمية (ولكن لمَـاصع قوله صلى الله عام وسلم المؤمن مُذبع على اسم الله تعالى سمى أولم يسم) قال العراق لا يعرف بهذا اللفظ فضلاعن صته ولاي داود في الراسل من واية الصات مرفوعاذ بعة المسلم حلال ذكراسم الله أولم بذكر والعامراني فيالاوسط والدارقعاني وابن عدى والبهق من حسديث أأني هر مرة فالعرجسل باوسول الله الرحل منايذ بمو ينسى أديسمى فقال اسم الله على كل مسلم فالدان عدى منكر والدارقال والبهق منحديث ابن عماس المسلم كفنه اسعه فان نسى أن يسمى حين يذبح فليسم وليذ كراسم الله شراراً كلف محدين يزيد بن سنان متعف الجهور اله قلت وبالغالنووي في انكاره يعني الذي أورده الصنف وقال هو محم على ضعفه قال وقد خوجه البهق من حديث ألى هر ووقالسنكر لا يحتم به وذ كرالوافعي في الشرح المكبير حسد وثالمواء بن عارب السلم بذيح على اسمالته سمى أولم يسمقال الحافظ في تغر تعدله أره من حديث البراء وزعم الغزالي فالاحداء انه حديث صعور وي أبوداؤه فىالمراسمل من جهة أو ر من مزيد عن الصلف وفعه ذبحة المسلم حلال ذ كرالله أولم يذ كرلانه ان د كرلم يذ كوالااسمالله وهومرسل ورواه البهق منحديث المن عباس موصولاوف اساده ضعف واعل ابن الجوزى بمعمل بن عبدالله فرعم المجهول وأخطأ بل هوثقة من رحال مسلم لكن قال الههتي الاصروفة معلى النعباس وقد صحيمه أن السسكن وقال ويءن الزهري وهومنسكر أخرحه الدارقطني وقبه مروان بن سالم وهوضعف اه سياق الحافظ وقدر وي مثل حديث الصلت أنضا ذبعة المسلحلال سي أولم نسرمالم بتعمدوالصد كذلك واعمد ين حدق تفسيره عن واشد بن سمد الاولى مرسلاوالصلت هومولى سو يدمن منحوف وقال عبدالحق هومع ارساله ضعف قال الالططان وعلته ان الصلت لارمر ف حالة ولكن في الفقع العافظ الصلة ذكره الن حبيات في الثقات وهو مرسل حداً ما كونه سافردرجة العصة فلا (واحتمل أن مكون هسذاعامامو حمالصرف الاته وسائر الاخمار عن ظواهرها وتعتمل ان عصص هذا مالناسي الهاعند الذبح والرجى والارسال وتدل الطواهر ولاتوق وكان حله على الناسي تمكنا عهد واللمعذون في ثول التسمة مآلنسمان وكان تعميمه في الآنة تمكنا امكاماً أقر وفر عنا ذلك ولاننكر وفع الاحتمال القامل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الاولى) وهنامن المسنف ميل

الىمذهبأ حدقانه الذي فرق بين العامد والناسي كاتقدم فريبا (تنبيه) عقد السمقي بابافين رك التسمية

أته علمه عرقال الحاكم صحيع على شرط مسلم (والاخبار متوا ترقعها) بالامربها (فانه صلى الله علمه وسلم قال المكل من سأله عن الصدر إذا أوسلت كابك المعلم وذ كرت عليه اسم إلله فتكل) قال العراق متفق

صلى الله على وسلم قال لحكل منسأله عن المسمد اذا أرسات كلبك أأهملم وذكر نعلماسم الله فكل ونقل ذلك على النكر روقد شهرالذبح بالبسملة وكل ذاك مقوى دليل الاشتراط ولكن لماصع قوله صلى الله علىموسل المؤمن يذبح على اسرالله تعالى مي أولم يسم واحتمل أن يكون هذا عاما موجبا لصرف الاسمة وسائر الاخباره وظواهرها وعشمل أنتفصص هذا بالناسى ويترك الفاواهر ولاناو بلوكان چسلهعلى الناسئ تمكنا تهيدالعذره في توك التسمية بالنسمان وكان تعميموناو بلاكية تمكناامكاما أقرب رحمنا ذاك ولاتنكر رفع الاحتمال المقابليله فالورع عنمثل هـ فامهم واقع في الدرجة

وهري تعل ذبعت وكان مراده الم اعلى وفو ترك النسجة واسدل عليه عبا أخوجه من حديث هشام من المردي أن من من المردي المر

و(فصل) ، قال الشيخ الامام عد الدين عبد الهيدين أنى الفريج الروفراوري و- ما الله تعالى نقات هذه لأحارمن نسفغة كتهاالامام العالم شمس الدمن الخسر وشاهى رجمه الله تعالى حاكماعن أستاذه العلامة غرالدى الرازى قدس الله روحه أنه قال متصحا لقد حضرت بعض المحافل فسألوني أن أتكام في مسئلة متروك السهمة فقلت متروك التسهمة مباح لقوله تعالى ولاتأ كاواعماله بذكراسم الله عامه واله لفسق الاستدلال ان الواوههنانو حداث تكون العطف أوالعال والذليل على الحصر أن الاشتراك خلاف الاصل فكان تعليها أقرب الى الاصل لاذا استحدا فنقول لا يمكن أن يقال الواوههنا للحطف لات قوله أهالى ولاتأ كاواحلة فعلمة وقوله وانه لفسق جلة اسممة وعطف الجلة الاسمية على الجلة الغطيسة فبيح لايصار السه الاللضر ورة كافي آمة القذف والامسل عدمهاول ابطل كون الواوهنا للعطف ثنت الم المعال كأ بقال رأت الأمير وانه لا مكل فصار تقدير الا كه ولاتا كه اجمالذ كراسم الله عليه حال كونه فسيقا ثمان المراد من كونه فسقا غبرمذ كو رفكان مجلاالاانه حصل سانه في الاسمة الاخوى وهي قوله أوفسيقا أهل به لغن مرابقه فصاد الفسسق مفسرا بانه الذي أهل به لغير الله اذا ثنت هسذا فنقول وحب الحكومي بالانكون كذلك لوحوه فالاول تخصيص التعرام بالصيفة مدل على نفي الحريم عباعداها ولمبأدات على تغصيص الغر مهدد الصورة وحسان لا يكون العرب ماسلافها سواها وقوله تعالى قل لاأحدفهما أوسى الىيقتضي حل المكل سوى الانساء المذ كرورفي هذه الاسمة وهوالذي أهل به لفيرالله فوجب القطع بانمالا يكون موصوفاج ذه الصفة ببقي تحت الحكم بعسدم القر سرحينتذ هدذالحم ستطاب منتقعه فكائدا الملاتحت قوله تعالى أحل لكم الطميات وتنحت قوله تعالى قرأمن حومر يئة الله الني أخر براهباده والطبيات من الرزودنو حساكم عسل هدا العملهذ العمومات وترك العمل بما فيما أهل به لف براته لقوله تعالى ولا تأكلوا ممالم بذكر اسرالله عاسمه وانه لفسق فو حب أن سق ماعداه على أصل الحل فشت عاذ كرمامن دلالة إلا كه انمتر ول التسمية مباح قال الامام فر الدين رحه الله لقر رت هذه الدلالة على هذا الوحه لم يقدر أجه على الطعن فها فثبت ان الذي طنوه حة لهم فهو≪ة علهم والسسلام اعترض عليه الاملم مجدالدين الروذوا ورى فقال ادعاء الحصر في مدلولي الواو اطل لانهافد تكون للاستئناف والانتداء كمافي قوله تعالى ولقدمننا على موسى وهرون وقوله تعالى ولقدآ تيناداود وسكمان علىا وكيف يصم ذاك بمن رى فى الاسية الني إستدل م االواوف موضعين مقيد

بغير المعنين وهسما قوله تعالى وان الشسماطين ليوحون وقوله وان أطهتموهم وأماادعاء انهاوا والحال فستغرب أيضالانه لايلني في كلام العرب واوتقرت بان وف حيزها الاموت كوث ألعال وقوله رأ ، الامير جلة وقديمت وقوله والهلاس كل جلة أخرى مسسناً نفة فن ادعى الماللهال فلدس بالدليل وقوله فسق محل أنضا بعدد سع وأى احال في افظ الفسق وكل أحد مفهم أنه الحرو برعى طاعته سعانه وتعالى و يسمى كلما بخالف الطاعة فسقاومعسية وانسلم فيمالاجال فيالذي بدل على أنسانه قوله أوفسقا أهل لغير أبقه للاسالة المنامن دليل غرنقول الضمرف قوله واله لفسق اماأت بعود الحالمذيو مرود التحسير حائزلان مضقا محازعض وهو يخالف الاصل واماأت بعهد الحالا كل الذي هومصدر مدل علم موله ولاتاً كاواوهوا لق فسند يطل الاستدلاليه على كونه مباحالان النهي عنه بدل على تحر عه طاهرا وغالما وقدحعله آلله فسقاحث قال وانه لفستي لانانتكام على تقدىرعود الهاء الحالا كل فميننذ يكون أكاه محد ماوقسقا فكنف تكون مساحا وقوله فصبار تأفد والاسمة ولاتأ كلوا بالوبذكر اسمرالله عامه حال كونه مهسلاته لغيرالله فوايه ان هذا المحموع أحص عمالم يذكر اسم الله عليسه لانقسام ذلك الى مايهل به لغيرالله والى مالايهل به لاحدوجل السكار معلى أعم المعتبين أولى لاته أعمرفا "دة عمل الاسمة على مالأنذ كرعلمه اسم الله أولى لعموم فائدته وأنضائدي ان الشريم المحموعليه انما كان الاعراض عن تسمسة الخالق الرارف والاعلال بتعظيم لانه مناسب فلئن قبل هلاكان كسيمة غير علم لانه كالاشتراك أوللمصموع للمناسبة قلنا اضافة الحبكم إلى المعني العام المناسب المشترك بين الصور وأولى من إضافته إلى المناسب المنتص ببعض الصوركما في تعلُّما وحو بالقصياص بالقتيل العمد العدوان دون النفار الي كون المقتول شريفاعالما واهدامع انذالنا أدخل فى المناسمة واظائره كشيرة فالحياصل ان الامام عاول بتعاويل هذه المقدمات وتكثيرها سمرا لحرمة في ذبعراً هل ما نعرالله معتقداً ان علة حية هذا الأهلال حتى بلزم من انتفاء انتفاء الرمة وحنئذ بلزم الماحة النارك لانه فيسر الله علسه ولاغبره ولو أثبت علمه هذه الصفة المرمة المناسبة لكان أصلح وأولى من أثباته بقاعدة تعالف المصرفهاوهي أن تخصيص الحكم مالصفة مدل على نفي الخيج عماه والمراعز على المراجع المنه عمالي وهدو الله تعمالي وهدو الفاضل ذكر في المحصول أنه لامدل على نفيه عنده وعندا كارأهمابنا كانتسر بجوالقاضي أني تكر وامام الحرمن رجهم الله تعالى واعترف بان الحق معه فكمف ععلها لا تنعة علمه وأيضافانه اثمات متنازع عنتارع ثمر وع فيه قبل اتمام الاول وهومستدرك وقبيم عند أهل العلم وأماتمكم فيمتروك النسمية بهذه الاتمات التي سردهاعلى كأرشافئ أسنالمستدركات لاشاك لمثدل على حلى فلاصم التمسك ماوان دلت على مندوحة عن تلك القدمات العلو الهالانه كان يمكنه أن يقول متروك التسمة مباح لقوله تعالى أحل لكم الطاسات ولقوله قل من حومز منة الله ولقوله قل لاأحد الآنه لان كلا من هسده الا كمات بزل بعد مومها على مرامه من عمراحتماج الى القدمات التي أسلفهافا لاعتصام بواحدة من هسله الاسمات مكفي وحملتك اضمع حسعماذ كروحصره التمر عرفهماأهل به لفعرالله غيرمفد أيضالان من حسايرص والنزاع مالم بذ كر الذا بحولاغيره اسمالله تعالى على الذبيع ولااسم غسيره عدا فالنهي في الاسمة بدل على تحريسه والمستدل لايقول به فصاومازما محمو جاوان سلناصة حسعماذ كروا كن لاينت مدعاه الاول لانه فالمتر ولم التسمية ما ولقوله تعلى ولاتاً كاوا الاسمة والتسك النص اعا يصع اذا من أنه مانفراده مدل على الحبكرو شنه كأتقر ل الصلاة واحدة لقوله تعالى وأقبى الصلاة وكذا الزكاة لقرة وآثوا الزكاة وكذا الجيلقوله وتله على الناسج البيث فأماأن بذكر مقدمات تنتج الحكم فذاك ممالا تعلق ابالنص فرسهاللهمن أنيرالنظر فيهذه المباحثات منصفاق صعربالاسله الحالحق مسعفا قال الشيخ محدالدس البجب كل الْصيب هذا الإمام الذي عبرالبسطة تصانيفه وفوا لله كنف دخبي لنفسه هذا الاستدلال وكهف

يرعثلهم منعفه وكنفذهل تلامذته الفضلاء خصوصاالمذكو والذي تحدوكتب عنسه من ومعهد أفاحلف بالله العفام ويعمده المغلظات انقواه تعالى ولاتأ كلواعمالم يذكرا سمالله عليمالخ لايدل ولراماحة متروك التسمية لأوضعاولا عقلانسأل اللمر بناأت سن لناالحق ويرشد باالسوير وقنافهمه ويشتناعلىمواللهأعلم (الرتبةالثانمةوهي مراحةالدرجة) وفي نسخة وهومتاخم درجة (الوسواس) وذَلْتُ أَنْ مَو رَعَالاً نُسَانَ عِنَ أَكُلَ الجَيْنِ الذي يصادقه في بطن الحيوان المذبوح وعن) أَكُل هوالحُمُوانَ المعروف (وقد صع في الصاح من الانجبار) الواردة (حديث الجنين بان ذكاته دكاة أمه احتمال الى متنه ولان مف الى سنده) قال أنعر افي أخذه المصنف من كلام شعفه امام ا قال فی الاسالی و الحدیث رواه آنوداو دوالترمذی و حسب و این ماحه و این أي سعيدوا لحا كم من حديث أي هريوة وقال صحيم الاسناد وليس كذلك والطهراني في الصغير من به ابمنجر بسندجيد وقالءبدالحق لايحتم بأسانيدها كلها اه قلت والحديث المذكو رذكاةالجنين ذ كاة المعمرة وعان على الابتداء والحس يقو روى ذكاة أمه بالنصب على الفار فعة كثت طاوع الشمس أي لة وقتد كاة أمه قال الحطان وغره روا ية الرفع هي الحفوظة وأياما كان فاارادا لحنين أليت مان خرج مناأو به سوكة مذاو معلى ماذهب اليه الشافعي ويؤ يدهما حامل بعض طرق من قول السائل بارسول الله انا نحر الابل ونذبح المقر والشاء فنحد في بطنها المدنن فنلقه ه أوناً كله فقال كاو وان مشتم فان ذكانه ذكاة أمه فسؤاله اعماهو عن المتلانه على الشك علاف الحير الممكن الذيخ فكون الجواب عن المتلطان السؤال وأماتحر يحد لحديث أي سميدفر واه أيضاأ حدوا يومل الماوود والدارقطني والسمق والضياء وقدرواه أيضا عار منعبد الله الداري وألود اودوالمغوى في الحريات والشابس وأنو تعمر في الحليسة والحا كم والسهق والضاء ورواه الطعراني والحاكم أنضيامن لى أبو سوالعامراني وحده من حديث أبي امامة وأبي الدوداءمعا ومن حديث كعب بن مالك وفي سندالكل مقال ماعدا حديث ابنعر عندالطيراني فحديث أي سعيد روى من طريق محاهد عن أي عيف وحديث أومن طريق عبيدالله من أبيرُ بادالقدام عن أبي الزير عنه واذلك ذهب ان حزم الى مأذهب المه أبوحنيفة الاان الحافظ ابن يحر قال ان الحجة تقوم بمعمو عطرقه وفى الباب أيضا على واحتمسعو دوالبراء واستعباس وغيرهم ونظر الى ذلك استحباث وأقدم على تصحه كالحاكم وتبعه الفشيرى وغيره وجهه أصحابنابات المعنى على التشييه أي مشل ذكانهاأو فكون الراد الحي غرمة المت عندنا وقالواولوس بحساسيش مشله يجسند كبته باتفاق العلمة فقد تركوا عمومه ولانه اذا كان حما عمات عوت أمسه فاتماعون منعا فهومن المنعنقة التي ورد عها وذهبأ تو يوسف ومحدالي ماذهب البه الشافعي وقال الن المذرام أرعن أحد من العماية بالوالعلكاء ان الحنين لابوً كل الا استثناف ذكاة الاعن أي حنيفة فان حرج الحنين ولم ينبت شمعره ولم شرخاته فقال أموحشفة ومالث لابحوزأ كاه وقال الشافعي وأحمد بحورا كامه فلمت وقدروى استأبي منحديث أبي سعيد ذكاة الجنين ذكاة أمداذا أشعر فظاهر وقمه التأسد تساذهب البه ومالك ورواه الدارقطني منحديث امن عرذكاة الجنين ذكاة أمه أشعر أولم نشعر وفيه التأييد الشافع وأحسد ومنالغو مسعارواه الحاكم فى الاطعمة من حديث المناعرذكاة الجنبن حلىمائدة وسوليالله صلىالله علىموسلم وسأله خالدمنالوليذك منالمفيرة من عبداللهمن عر من عمروم لهز وى القرشي سسف الله يكي أباسلهان من كلوالعصابة وكان اسلامه بيما لحديبية والفقح وكان

(النائيسة) وهي مزاحة لموسواس أن لمن رحة الوسسواس أن يتروع الانسان من أكل المنسوة المستوات المنسوة من الذوج ومن المنسوة من الاخبار المنسوة من الاخبار المنسوة والمنسوة والمنسوسة المنسوسة والمنسوسة والمنسوسة والمنسوسة المنسوسة الم

أميراعلى قنال أهسل الردة وغيرهامن الفتوح الى انعات سسنة احدى وعُشر من (عنه) أىءن أكل الضب (فقال احرامه و يارسول الله قال لا والكذه لم يكن بارض قوى فأحدثي اعاقه وأكا مطالبور سول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ﴾ اليه (وقد نقل ذلك في الصيحين) أعنى كتلب المحارى ومسلم قال العراقي هو كاذكر منحسد بشانعم واسعاس وخالد فاله للد أه قلت حديث النعرافظ اند حلالادي رسوليانة صلى الله عليه وسلم ماترى في الضب فقال لست ما كالمولا محرمه و واه النساق مهذا اللفظ عن قتية عن مالك عن ما فعروعسدالله ب دينارعن ابن عمرو و واه النسائي أفضاوا لترمذي عز وتنمه عور مالك عن عبدالله من دينار وحده بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم سل عن أكل الصب فعال لا آكله ولا أحرمه وبال النسائي وهوعلي المنبر وأخرجه العناري من روايه عبداامر برينمسلم ومسلمين رواية اسمعمل من حقفر واسماحه مورو واله امن عمنة كالهم عن عدالله مند منا دلفنا العفادى الضلاآكاه ولاأحومه وافظ مسار است باسكاء ولاعرمه ولفط ان ماحه لاأحوم بعني الضب وأخوجه مسسار أنضامن ووانه اللث ن سمعدوعمسدالله بنعر وأوب السخشاني ومال بن معول وان حريم وموسى بن عقبة وأسامة تناز يد كلهم عن افعر وفير واله عبد الله سألبر حل رسول الله صلى الله على وسروهوعلى المنعون أكل الضروق واله اسامة فامرحل في المسعدور سول الله صلى الله على وسلمالي المنمر وفي رواية أوب أتحرسول الله صلى الله علمه وسسلم بضب فلم يأكله ولمتحرمه والمفي على الشحفان من رواية الشعيرين ان عران الذي صلى الله علىه وسلم كان معه ماس من أصحابه فيه سعد وأقوا الحمض فنادت امرأة من اساهالني صلى الله عليه وسار انه لحمض فقال صلى الله عليه وسام كلوافاته حلال ولكنه ليس من طعامي لفظ مسلم وأخرجه العارى فيخسرالواحد ولفظه فانه حلال أوقال لا بأس يمثك فدفضه اباحداً كل لم الضالانه اذا إيحرمه فهو حلاللان الاصل ق الاشاء الاباحة وعدم أكا الالدليعلي تحر عه فقد كدن ذلك لعدافة أوغرها وقدورد التصريح بذلك في العصيم اله عليه السلام قال لم يكن مارض قومي فأجدني أعاذه وقد فبرقوله علمه السلام كلوافانه حلال كلأشكال فانه نصلا بقبل التأو بل ومهذا فال الشافع وأجد وجهور العلماء من السلف والخلف وكرهه أبوحنفة وحكاه ان المندر عن أصحاب الرأى وحكاه ان بطال عن الكوفين وحتى امن المنذر عن على رضي الله عنسه وحكى امن حزم عن حامراته قال لا تطعموه وذهبت طائفة الىتعر عد حكامالمار رى والقاصي عماض وغيرهما وقال النو وى في شرح مسلماً جمع المسلون على ان النب حلال ليس يمكروه الاماحكي عن أصحاب أبي حنيف ة من كراهة والآماحكاه عُما عَن عنقوم انهم قالوا هوحوام وماأ طنم يصم عن أحد فان صعب أحد قصم صوب النص واحماع من قسله اه قلت الكراهة قول الحنفية بلاشك كما سلفناه واختلفوا فى المكر وه والمروى عن محدن الحسس ان كل مكر و وحوام الااله لمالم يحدقه نصافا طعالم عالم علمه لعظ الحرام وعن أى حنيفة وأى وسف اله الى الحرام أقر ب وقد قدمنا ذلك قر ساول كاأعدناه هذالمظهر بذلك وجوء الحلاف في تحر عه أنضاعند أي منهضة ولهذا نقل العمراني في السان عن أى منهة تحر عه وهو طاهر قول ان من ولم و أوحنهة أكاموا خلاف عند المالكمة أيضا فحكى ابن شاس وابن الحاحب فسموفى كل ماقيل انه محسو خثلاثة اقوال القورج والمكراهة والجواز وذكرمسام انحديث ابن عباس فيأ كل خالدين الوليد الضعورسول الله صلى الله على وسل ينظرهوا لناسط فلير أبي حديقة لان ابن عباس لم يحقوم عورسول الله صلى الله على وسل الابعد الفضوحنين والطائف ولم يغز بعدهاالاتبوك ولم تصهرفى تبوك عماعة أصلاو صمات ضرأبي حنيفة الذي تقدم كانقبل هذا وهكذا فال بن حرم في حديث عبد الرحن بن حسنة الديع والاآنه منسوخ لان فيه اكفاء القدور بالضباب وفاان يكون من يقاما مسؤالام السابقة وفال غيره ليس فعه الجزم بانها بمسوحة وا كفاؤها انماهوعلى سبل الاحتياط والورع فالبالولى العراقي وأماالهمافة فلاتقتضى التحسر م وفي

عندققال احرام هو يارسول الله قال لا ولسكنه لم يكن بارض قوى قاحدنى اعافه واكاه شالد ورسول الله مسلى الله عاليه وسلم ينظر وقون نقل ذلك في الصحيين

وأطن أنأ باحضفة لمتبلغه هدد والاساديث ولو واغته لقال مدا ان أنهف وان لرين فأستصف استكان خلافه غلطالاستديه ولا ورثشمة كألولم بخالف وعلرالشي مغسرالواحد (الوتسوالثالثة)أن لاشتهر فى المسئلة خلاف أصلا وايكن مكوت الحل معاوما مغرالوا حدفيقول القائل قداختلف الناس فخسر الواحد فنهيمن لانقداد فأنأ أتورعفان النقاة وانكانوا عدولا فالفلط حائر علمهم والكذب لغرض وفي حاثر طبيم لأن العدل أيضاقد بكذب والوهم جاتزه المسم فانه قد سسبق اني معهم عسلاف ما يقوله القائل وكذاالى فهمهم فهذاورع لم سقل مشله عن العمامة فعما كانوا يسمعون مسن عدل سكن تقوسهم المه وأمااذا ثطرقت شهة بسب خاص ودلالة معنة فيسق الراوى فللتونف وحسه طاهروان كاتعدلاوشلاف من خالف في أخير الاسماد غيرمعثليه

٧ هناساض الاصل

عبارة القاضي أي مكر من العربي أشاوة الى القعر مرقى حسق العائف فاله قال ولسكن يبقى حالالا لمن اعتاده مبه خشمة الضرر بالعائف وقد استشكل بعضهم قوله علمه الصلاة والسمالام ولم يكن بأرض قوى فأحدني أعافه وقال ان الضمو حودعكة وقد أنكرذلك ان العربي وقال ان فيه تبكذ بسائلهم وآن المناقل لوجودها كاذب أوسمتمله بغيراسمها أوحدثت بعدذلك هذآ كلامه والحق ان قوله لمريكن مأوض قوى لم مودمه الحموان والماأرادة كاماى عندما كامبارض قومي وفي المعمم الكيمر الطمراني من مرزوعاان أهل تهامذ تعافها قال أبوالعماص القرطي وقداء في غير كاب مساراته عليه لامانما كرهه لراثعة مفقالهاني معضرني من الله ماضرة مريد الملائسكة فيكون هذا كغوما قال في الثوم اني أنا حدمن لا تناحي فالدولا بعد في تعديل كراهة الضد لهميه عها (فالفن بأبي حندفة) رجه الله تعالى (الله لمسلغه هـنه الاحاديث ولو بلفته لقالمها ان أنصف كالت وهذا بعيد ولم ينفرديه أنوحنيفة ولهوقول الكوفين غديره كلحكاه ان بطالوحكاه ان المنذر عن على وان سؤم عن عار و يستبعد عن هؤلاء ان لاسلفهم تلك الاحاديث وأمثل مااحتيره القبائلون بالكراهة أوالتمر محديث عبدالرجن من شهلان رسول الله صلى الله عليموسلم نهسي عن أكل الضنوروا، أبوداودوا بن ماجه وحديث عائشة قالت أهدى الناالضب فقدمته الى الني صلى الله على موسافل ما كل منه فقلت مارسول الله الانعاممها السؤال فقال الا الانطعمهم عمالانأ كل وقداعترض الخالفون فقد الواحد يشعد الرحن بن شميل ينفرديه اسمعدل بن عماش وليس يخصمة هذاقول المهقى وفالها ن حرم فمصعفاء ومجهولون وقال النذرى في اسناده اسمعما ابنعباش وضمضم نزوعة وفهمامقال وفال الحطالى ليس اسناده مذاك والجواب عن هذاك هذا الخديث مرروا به اسمعل بن عماش عن مصمم بن رعاعن شريم بن عمد عن أقدرا شد الحرافي عن عبد الرجن بن شبل وضعضم حصى وامنعياش اذار ويعن الشامس كان حديثه صححا كذاقاله اسمعن والعارى وغيرهما وكذاة الالهمق نفسه في باب ترك الوضوء من النم ولهذا أحرج أبوداود هدذا الحديث وسكت عليه فهوحسن عنده غلى ماعرف وقد صحح الترمذي لابن عياش عدة أحاد بشمن روايته لاهل بلده فتأمل ذلك وتقدم انالة ولبالكراهة هومذهب أبي نوسف ومحدو خالفهم أنو حعفر الطعماري فذهب الى البه الشافعي والحاحة وأماحد بثعاثية وهوالذي احتربه محد واعتمد عليه صاحب الهداية فقد توحنيفة عن حاد عن أبي الراهم عن الاسود عن عائشة وكذار واه أحدوانو بعلى والداعاوي من طريق وزيدن هرون وعضان ومسلم من الراهم كلهم من حماد من سلة (ولولم ينصف منصف فعه كان خلافه غلطاً لا يعتديه ولا يورث شمة كالولم عالف وعل الشئ عفر الواحد) كاستأنى بدانه (الرتبة الثالثة اللانشتهر في السستلة تحلف أصلا ولسكن بكون الل معاوما عفرالواحد) بان مرو به واحد عن واحد وهكذا الى العليقة الاخترة (فيقول القائل فدائم لف فيحبر الواحد) أى في العمل به (فنهم من لا يقبله) عة و بعض المقرلة كماسسة في سانه (فأنا أنورع) واحتاط (فان النقلة) محركة جمع القل أي حلة الاخبار وباقلو (وان كانوا عدولا) أي تُبت عدالتهم (فالناما بأرُعلهم والكذب لفرض مني) عيث لايدركه الاالافراد (حائرعليم) حوازاعقلها (فان العدل أيضا قد يكذب والوهسم حائر عليهم) ولا مَانُم منذاك (فانه قديست ق الى معهم مسالف ما يقوله القائل وكذاال فهمهم) وفي بعض النسوفانه تدسيق الحقهمه مخلاف ما يقوله القائل (فهذا ورع لم ينقل مثله عن العملية) رضوان القه عاليهم (ف كَانُولِ سِنْهُمُونِهُ مِنْ عَدِلُ) كَانْتُ (تَسَكَنُ نُفُوسِهِمُ الَّهِمُ) وَتَطَمَّنُ بَمَا جُمْعُوهُ وَلَلْهُفُوهُ ﴿ فَأَمَا اذَا تُطَرَّفُتُ نهمة) أي عرض ماينهمه (بسيب على ودلالامعينة في عنى الرادي) لذلك السير (فللتوقف) عن العمل عارواه (وحه ظاهر وأن كان عدلا) في نفسه (وتعلاف من حالف في أخبار الأسكاد غير معتديه) اعفران الجهورعلى الهلايشترط فيالصعم عدد فصك بعقة خبرالواجد اذا كان عرلاسا بفاودهب المتراة

الحاشبتراط العدد كالشهادة وردواخبرالواحد ووافقهمن المحدثين ابراهم بنعلسة الاأنهمهمو و القيل عند الاعمة لمله الى الاعترال وفي كلام الحاكم النارة اللهو حزمية الن الاثر في مقدمة عامر الاصول وقال أنوعل الحمال لانقبل الخبراذار واه العدل الواحد الااذا أنضم المه معرعدل آخر وعضده موافقة ظاهر الكتاب أوظاه خيرآخو ويكون منتشران العمامة أوعل ويعضهم حكاه أبوا لحسين المصرى في المعتمد واستمو القصة ذي المدين فانه صلى الله علمه وسلم قوقف في خمره حين ابعمالمه غيره حدث قالماً كما يقول ذواليد من فقالوا تمرز واء الشعنان و بان أبا بكرلم يقبل خبرا لفرة انه مسل الله على وسل أعطى الحدة السدس وقال هل ممك غيراً فوافقه مجدين مسلة الانصارى فانفذ الهاأ يو مكر رواء أبود أودوريات ع. لم يقيل خير أقدموسي الاشعر ي إنه صلى الله عليه وسل قال اذا استأذت أحدكم ثلاثا فل يؤذنه فليرجع وقال أقم عليه البينة فوافقه أبوسه مدالخدرى رواءا لشعفان وأحاب الاؤلون بأنقسة ذى البدس اغيا حصل الشوقف في خبره لانه أخبر عن فعلم صلى الله علمه وسسلم وأعرا لصلاة لا ترجع المسلم فيه الى حبر غيرومل وله بلغوا حدالة والرفاعله اعبائد كرعند احبارغيره وقديعث وسول الله صلى الله علىه وسلم رسله وأحداوا حدا الىالمافك ووفدعليه الأسحاد من القبائل فارسلهم الي فباثلهم وكانت الحة فاقة بأخبار همءنه موعدما لتتراط التعدد وأماتوقف أبيءكر وعمر رضي الله عنهما فلارادة التشب لالعدم قبول معرالواحد وقد فالعم فيند مرالاستندان انساح مششأ فاحبيت ان أثابت رواه مسلم وقد قبل أو كمرخع عاشة رضي الله عنم ما وخدها في قدر كلن الني صلى الله على وسل وقبل عرض ان عوف رضي الله عنه ما وحده في أخذ الحرّ به من المحوس أخرجه العناري وفي الرحوع عن الملد الذي فيه الطاعون أخرجه الشعنان وخيرالفيال بن مان في تو ريث امرأة أشهمن دية زوجها أخوجه أبوداود وحسر حل بن ماللة بن النابغة فىالغوة أحوجه البهبي وقدقيل عمان خيرالفر بعة أختأك سعيد الخدري في سكني المقدة عن الوفاة أخرجه البهني وقب لعلى خعر أي مكر رضى الله عنهما في صلاة ركعتن ان أذن أحرجه الاربعة والنحبان وقداستدل الشافعي وغيره على قبول خبرالواحد محديث النجر في الصحين في استدارتهم الحالكعمة فالبالشافع فقد تركوافيله كالواعلها يغيروا حد ولم يشكر ذالتعلمم صليالله علىوسلم وعد . ث أنس في الصحن أيضا في اهراق قلال الخرو عدد بدارساله على الى الموقف بالرولسورة مراءة أنو حدالترمذي وحسنه وغيرذ النمن الاخبار فال السيوطي في شرح الالفية وقد يستدليله من القرآن يقوله تعالى انحاء كم فاست سيافتنتوا فأحم بالتثبيت عندا خمارا القاسق ومفهومه الهلايعب التثبث عنسد المباوالعدل وذلك مسادق بالواحد لانسب تزول الاسمة اخبار الولسد نعتبة عن في المطاق المهمار ثدوا ومنعواالزكاة واعتمادالني صلى الله عليه وسلم على تعره * (فصل) * فالعلى من أي طالب رضى الله عنه كناذا حدثني أحد عن الني صلى الله عليه وسلم استحافته فارسطف لى مددنه أخرجه أحدوالار بعدوان حيان قال الحافظ الن حرفي كمته وهسدا الصنيع في الاستملاف أنكر ألناري صندعن عن على وعلى تقدر ثبوته فهومذه والحامل على ذلك المالغة في الاحتماط اله وقال أوحسان في التفسير عن على رضي الله عنسه أنه كان معلف الراوي والشاهد اذا الهمهما وقال الصنف في المنفول في الردعلي من أنكر قبول خير الواحد فان قبل روى ان علما كان يحلف الراوى فلنا غلفوا أنتموا فدافوا ثركان يحلفه عنسدا الهمة وكأن لايحلف أصان العمامة والله أعلم (وهو كالف) الراهم (النظام) وهومن شساطين المعتراة طالع كتسالناسفة وخلط كالدمهم كالدم المعترلة (في أصل الإجماع وقوله أنه لير مجعة) اعلم ان الإجماع بطلق في اللغة على العزم كقوله تعمل فاحموا أمركم وشركاء كم أى اعز مواوعلى الانفاق بقال اجعواعلى كذاأى انفقواعلمه وحكى أوعلى الفارسي في الانضاح الله يقال اجعوا بمعنى صارواذا جمريا يقال أبقل المكان وأثمر صارذا بقل وثمر وفي الاصطلاح

وهو كفسلاف النقام في أصسل الإجماع وقواه انه ليس يحجة

أتفاق أهل الجل والعقدمن أمة محدصلي الله عليه وسلم على أمرمن الامو و فقوله اتفاق حنس فالمرادرة الاشتراك في الاعتقاد أوالقول أوالفعل أوماني معناهما من النقر مر والسكون وقوله أهل الحل والعقل أى الحمدين غفر مدلك اعتقاد العوام واتفاق بعض الحميدين فانه ليس باجماع وقوله من أمة محدا مرز به عن أتفاق الحبّد من من الام السالفة فانه ابس باحاع أيضا كالقتضاه كالم الامام وصرح ، الأحمدي هناونقله فياللمع عن الاكثرين وذهب أبوا محق الاسفر ايني وجماعة الحان اجماعهم قبل أسطماتهم هتوسد الامدى هذااللاف في آخو الإجماع واختار التوقف وقوله على أمرمن الامور شامل الشرعمان كل السعوا الغو مان ككون الفاه للتعقب والعقليات كدوث العيالم والدنبويات كالاتراء والمروب وتدبير أمو والرعبة فالاوّلان لاتزاع فهما وأماالثالث فناذع فسسه المام الحرمين في البرهان فقيال ولاأثر الاجاعى العقلمان فاناشم عماالادلة القاطعة فأذا انتصبت لم معارضها شقاق ولم معضد هاوفاق والمعروف الاولوبه ومالا مدى والامام وأماالراب فقيسد هيان شهيران أصعهما عندالامام والا مدى واتباعهما كان الحاحب وحوب العمل فنه بالاجماع ثمان الجهور قد ذهبوا الى ان الاجماع عدة تعب العمل به خلافا للنفاام والشمعة والخوارج فأنهم والنقل عنهم ما يقتضي الموافقة الكنهم عند المحقدق مخالفون أما النفاع فانه لم نفسر الاجماع باتفاق المتهدين كإقلدان فال كانقله عند الا مدى الدالا حماء هو كل قول يحفيه وأماالسمعة فانهم بتولون ان الاجماع عقلالكونه اجماعا بللا شتماله على قول الامام المصوم وأما الحوارج فقالوا كانقله العراق عن الملمص اناحمات العصابة حة قبل حدوث الفرقة أي الافتراق فخلافة على فانهم صار واحزبين وأما بعدها فقالوا الحجة في احماع طائفتهم لاغير لان الععرة بقول المؤمنين ولامؤمن عندهم الامن كانعلى مذهبهم وكالام المصنف هناتيماللامام يقتضى إن النابام سلمامكان الاجاع وانعاتفالف فيحتسه والسذ كورفى الاوسط لانهرون ويختصر ابن الحاحب وغيرهماانه يقول بأستحالته (ولو حاز مثل هذا الورع له كان من الورعان عنه الانسان من ان يأخذ ميراث الجد أى الاب ويقول أيس في كتاب الله تصالى ذكرالالبنين) فقط (وآلحاق ابن الابن) بالابن من (اجماع الصمامة) رضوان الله علمهم (وهم غسير معصومين والغلط فبهما أثر وخالف النظام فيهوهذا هوس) وتخسط (ويتداعي الحان يترك ماعل) من الاحكام (بعمومات القرآن اذمن المتكلمين من ذهب الى أن العمومات لاصدفة لهاوائد المحتميم على فهمه الصابة)رضوان الله علمهم (منها) أي من الله العمومات (بالقرائن) الحنفسة (والدلالات) أآهينسة اعسلم الاأعمود لغة احاطة الافراد دفعة وعرفاما يقعمن الاستراك في الصفات والعام افظ يستقرق جميعها يصلوله موضع واحدو العموم امالغة بنفسه كاي للكل ومن للعالمن ومالغيرهم وامزالمكان ومتى الزمان أويقر ينة فيالآثبات كالحدم المحلى بالالف واللام والمضاف وكذا اسم الجنس أوبقر بنة فى المنفى كالنكرة في سساقه أدعر فامثل حومت عليك أمها تكوفاله توجب حرمة جيمع الاستمناعان أوحكما كترتب الحكم على الوصف وأمااسندلال العصابة بعموم هذه الصيغ استدلالآ شائعا من غير نسكم فكان اجساعا بيامه أنهم قدا مستدلوا بعموم اسم الجنس المحلى بال كقولة تعالى الزانبة والوانى ويعمومالحه المضافان فالحمقوضى اللمعنها استحتعلى أفي بكروضى اللمعنه فى توريثهامن الني صلى الله عليه وسلم الارض المعروفة وهي فدل والعوالي بقوله تعمالي يوصيكم الله في أولادكم واستدلأنها أبوبكر بعمومه فالهردعلى فاطمة بقوله سلىالله علموسل نحن معاشر الانبياء الافورشماتر كناهصد ققوا ستدلجر بعموم الحم الهلى فانه قال لاي مكرحسين عرم على قتال ماأمي الزكاة كيف تقاتلهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أحرب ان أقاتل الناس حتى يقولوالاله الاالله فقال أتوبكو أليسانه فدقال الاعتقهاوتمسك أيضاأ وأبكريه فانالانساد لمنافلوامنا أميرومنكم أمير ردعلمهمأ وكمكر بقوله صلى اللهعلمه وسلم الائتمس قر بشرواه انسائي (وكل ذلك وسواس فاذالاطرف

ولوجاز مثل هذاالورع الكانمن الورعان عتنم الانسان من أن بالخذمرات الحداني الابوية وللس ف كاب اللهذ كر الالبنين والحاق ابن الابن بالابن باجماع العماية وهم غير معصومين والغاما عابسم حاترانحالف النظام فمسه وهذاهوس ويتداعي الي أن بترك ماعل بعمومات القرآن اذمن المتكامن من ذهب الى أن العمومات لاستغةلها واغما يحتويما فهمه العمارة منها بالقرائن والدلالات وكلذلك وسواس فاذالاطرف ألوسواس حييلا يحكمالا من الهراف الشهات الاوفيه غاو) مجاورة ن الحد (واسراف فليفهمذاك) وابتنبكه (ومهما أشكل) الماحق ولاينطوى على مزارة والتبس (أمريمن هذه الامور فليستفت فيمه القلب) أي يتوجه البه ويسأله (فليأخسذ بالورع) فيمظان الوسواس ولاتخلو والاحتماط (فيما بريبه) أى توقعسه في الريب (الى مالا يريبه) لقولة صلى الله عامه وسلم دعما تريبات عسن الحسر ارة في مظات الىمالا ريبك (وليترك وإزالق اوس) أىما عزالقلب (وحكا كات العدور) أى ما يعل فالصدور الكراهة ومأأعزمثل هذا وفي بعض النسع وحيا كان الصدور وكل منهما واردصيم أرذلك يحتلف باشتلاف الاشتخاص والوقائم) القلب واذلك لم ودعلسه في اكل شخص يحل في صدره ولا كل واقعة بعتمر فها خزارٌ القلب (ولكن ينبغي ان يحفظ) السالك (قلبه السلام كلأحدالي فتومى من دواعي الوهواس) وخطورا للطرات النفسية (حتى لا يحكم الأبالحق) الصريح المطابق أساف نفس الأمر القلب وانحافال ذلك لوابصة عند الله بعد الديمال (فلا ينطوى الاعلى حرارة في مقان الوسواس) وخطرات الحاس (ولا يعلوهن الحرارة الماكان قدعرف من حاله في مطان المكراهة وما أعزهذا القلب) في الفاوب وهذا القلب أعزمن الذهب في سائر المعادن وهو القلب (القسم الشاني) تعارض ألعلامات الدالة على الحل الذي رداليه صلى الله علمه وسلم في الحنكم لماسئل عن البر والاثم فقال البرماا طمأن المه القلب والاثم حرار والحرمة فانه قدينهب نوع القاوب وقال الاعما حال في صدر لـ (ولذلك لم يردعاهم) الصلاة و (السلام كل أحد الى فتوى القلب وانحاقال من المتاع في وقت و يبسلو ذلك) وهوقوله استغث قابك (لوابصة) رضّى الله عنه (لما كأن فدعرف من مله) قلت هو وابصة ن وقوع مثلهمن غيرالنهب معبد بنمالك الاسدى أبوسالم وفدعلى النبى صلى اللمعلمة وسدارسنة تسعر وىعندصلى الله على وساروعن فرى مثلاف يدرجل من ان مسمودوعنه بروى ولداء سالم وعرور رئ سيشوآ خرون رل بآخر مرة وحمره بالرقة فالالعراق أهل السلاح أسدل سلاحه تقدم حديثوابعة وروى الطبراني مسحديث واثلةانه فالذلك لواثلة أساوف العلاء بن تعلية محهول على أنه حلال وبدل نوع اه فلتروى داللس طريق ألوب مت عدالله بمكررهن ابنوابسة عن أبيدو في الباب عن النواس ب المتناع وندورسن نحسير مهمان (القسم الثاني ان تتعارض العسلامات الدالة على الحلوا لحرمة) أى تتكون كل من العلامة ي المهوب عملي أنه حوام معارضة الرُّخوى فاحداهما عدل على حله والاخرى على حرمته (فانه قد ينهب نوع من المتاع في وقت) من فتعارض الامران وكذلك الاوقات (و يندر وقوع مثله من غسم النهب) بان يكون غريبا ايس من سَاع ذاك البلد الذي هو فيه أو عفره دل أنه جرام وآخر رخيها في الثمن (فيرى مثلا في يدر حل من أهل الصلاح) والتقوى (ديد لصلاحه) وحاله (عليانه) أي أنه حالال أوتتعارض المناع الذي بيده (حلال ويدل فوع المناع وندو رومن غير المنهو بعلى انه حوام فيتعارض ألامران)ولا شهادة فاسقن أوقول صي نرجيم (وكذلك لوَّأْحِر عدلبانه حرام وآخر) مثله (بانه حلال) فيتعارض الحيران ولامر=(أو و بالغرفان ظهر ترجيع حكم تنعارض شهادة فاسقين شهد أحدهما على أمروشهدا لثانى بما يعارضو (أو) يتعارض (قول سي) غير يه والورع الاجتناب وان مميز (وبالغ) ينظرفي السكل (فان ظهر ترجيم سكيه)وقد عقد الاصوليون كسأتل الترجعات أوابا فلينظر أرنظهم ترجيح وجب هنال (والورع الاحتناب وان له نظهر ترجم وحب التوقف) فيه (وسيأتي تفصيله فيهاب التعريف النوقف وسائى تفصيله فى والحدُّوالسوَّال) قريها (القسم الثالث تقارض الاسسباب في الصَّفان التي ما تناط الاحكام) أي المالتعه فوالعيث والسؤال تُعلق (مثالثلاثان يوصي عال) خاص (اللفقهاء) خاصة (فيعلمان الفاضل في الفقه) أي الكامل فيه (القسم الثالث) تعارض (داخل فيه) ومصروف اليه (وان الذي أبندا التعلم) فيه (من مدة يوم أوشهر) أوأقل أوا كار الأشهاء في الصفات التي تما 1 (لايدخل) فيه (ويينهمادرجاتُ) متوسطة (لاتحصىُ الكَثريمُ الريقةِ الشان فها فالفتي يحسب الظن) ساالاحكام مثاله أن وصي والاجتهاد (والوُرع الاجتناب) عنه (وهــــُذا أغض مثارات السُّمة فان.فهاصورآيتُعبر المفتى فيها عال المقهاء فعلم أن الفاصل تحير الازما) البنة (كاحدلة فيه) ولا يخرب منه (اذيكون المنصف) له فيه (بالصفة في درجة متوسطة بين في الفقه داخه أن فيه وات الدو جنسين المنقابلتين لايظهر له ميله الى أحدهما وكذاك الصدقات) والحبوس (الصروفة الى الذي الندأ النعار من نوم الحناحين فانمن لاشي له معاوم اله محتاج ومن له مال كثير معاهم اله غنى ويتصدى بينهما مسائل عاصمه) أوشهر لابدار فسوردتهما

ويتعدى منه النظر في مقدار سعة الدار وأبسته اومقدار فيمنه الكوم افيوسط البلدو وفوع الاكتفاء بدارد وم اوكذلك في فوع أثاث البيت وكذلك في عددها وكذلك في قبمتها وكذلك فيما اعتباح المدكل يوم وماعتباج المدكل سنة (Y1) اذا كان من الصفر لامن الخزف من آلان الشناء ومألا بعناج دةيقة (كن لهدار) يسكنها (واناث) هو مناع البيت (وثباب) الابس (وكتب) العلم الشرعى (فان المهالاني سنن وشيمن ذلك وقد رالحاجة منه لا يمنع من الصرف اليم) بل بعطى على قدر احتياجه ولا يكون و جود ماذكر ما تعاله من لاحسدله والوحه فاهذا الصرف اليه (والفَّاصل) من الحاجمة (عنع والحاجة) المد تكورة (اليست محدودة) معدماص يقع ماقاله علمه السلامدع به الاعتبار (واعدا مرك بالتفريب) والتمثيل ويتصدى منه النظر في مقد ارسعة الدار وأبنيها) هل هي ما و بدانا لى ما و ببان وكل عة أمضيقة وهلهى عالمة لبنيان مشمدته أملا (ومقدارقيمتها) هل هي عالمة (الكونهافي وسط ذلك في عسل الرسوان البلد) لمّوفر رغبات الناس الح مثله أمور حيصة لكونها في الأطراف فأنها غالبا لا تفاومن الهناوف (و) ينظر توقف المقثى فلاو حسمالا كذاك (في الا كثفاء بداردونها) أي قلمنها في السيعة والبنيان وكثرة المنافع (وكذاك) ينظر (في التوقف وانأفثى الفتي نوع أَثَاثُ البيت) يربيبه الاواني المستعملة يدليسل قوله (اذا كان من المستفريات) أي من معادت بفاسن وتنغسمين فالورع والاصفرأ والأحر (لامن الخزف وكذاك في عددها وكذاك في قيمها وكذلك فيما يعداج كل موموما النوقف وهوأهم مواقع يحشاج البه كل سنة كالله الشُّناء) في وقته من الفرش والفطاع (ومالا يحتاج البه الأفي سنين وشي من ذلك الو وعوكذاكما عصبقدو لاحداثه) ووقف عليه فيعتم (والوجه فيمثل هدذا ماقاله صلى الله عليه وسما إذ قال دعما مر ببك الدمالا الكفائةمن نفقة الافارب يريبك) تقدم فى الباب قبله وفى كتاب العلم (وكل ذلك) أى يماذ كرمًا (فى يحل الريب) والشَّلُ (فان توقف وكسوة الزوحان وكفاءة المدى فيشيُّ من ذلك (فلاوجمالا التوقف) فيه (فان الني المنسيُّ بطن وتخمين) وحدس (فالورع الفقهاء والعلاءعليبت النوقف وهواهممواف عالورع وكذلك ماجب بقدرالكفاية من نفقة الاقارب والاهلين (وكسوة المال اذف عطر فات بعلمات الزوجات) على مال الانسان (وكاها الفقهاعوالعلم على بيث المال) بصرف عليهم المذول على ذلك (اذ أحدهما فأصروأن الأخو فيه طرفان بعلمان أحدهسما فاصروان الاستحرزاند وبينهما أمو رمنشامهة تختلف باختلاف الشعفين زائدو بينهما أمورمتشابهة و) باحتلاف (الحال والطلع على الحاجات) كلها (هوالله تعالى وابس الدشر) أى فى قوته (وقوف) أى تختلف باختلاف الشغص الطلاع (على حدودها فادون الرطل المكرف البوم) الواحد (قاصر عن كفاية الرحل الضعم) أي الجسم والحال والمطلع على الحاحات الاكول والرطل بالكسر والفتح معداد ووزتبه أويكال والفقهاءاذا أطلقوا الرطسل ف المروع فانما هوالله تعالى وليساليشر يه خون الرطل البغدادي وهوتسمون منقالا (ومافوق الانة ارطال) بالرطل الذّ كور (رائد على الكفاية) وأوف علىحدودهافا من احته (وماينهما الا يتعقق له حد) عدود (فليدع) أي ليترك (الورع) أي صاحب الورع (مام يبه دون الرطل المكى فى السوم الى مالاتريبه) عداد باللبر (وهذا جارف كل أمرنيط) أى علق (يسب) خاص (يعرف ذلك السبب قاصم عن كفاية الرحسل بلفظ) دال عليه (اذالعرب) بل (وسائراً هل الغات) من الطرس والترك والروم وغسيرهم (لم يقدر وا الغصبرومافوق ثلاثة ارطال متضمنات الاهات محسدود محدودة تنقطع أطرافوا عن مقابلاتها كلفظ السستة مثلا فاجها) أي الستة والدعلى الكفاية وماسهما (التحتمل مادونها) كالحسة والاربعة والثلاثة (ومافوقها) كالسبعة والثمانية والنسعة (من الاعداد) لايتعققله حددناسدع وأصل السنة السدس فابدل وأدغم لانك تقول فى التصغير شديس وعندى سنة رسال ونسوة اذا كان من الورعومار ببهاليمالاربيه كل الانة (د) كذا (سائر ألفاظ الحساب والتقديرات فليست الالفياظ اللغوية كذاك فلالفظ في كتاب وهسدامارفي كلحكسط الله تمالى وسنة رسوله صَلى الله عليه وسلم الاو يتعارق الشك الى أوساط في مقتضياته الدور) تلك الاوساط بسب بعرف ذلك السنب (بين أطراف متقاملة) كما يقرف ذلك من مارس (وتعظم الحاحة الى هد ذاالفن في مساشل (الوصايا بالمفط العسر باذالعرب والاوقاف فالوقف على الصوفية مثلا مماوسيم) شرعاوا اصوفية جماعة الصوفي وهل الصوفي منسو بالى وسائرأهل اللغات لم بقدروا الصوفة أوالصفة أوالصا أوغيرذ للأأقو السنسأتية كرهاني محلها بنفصيلها (ومن الداخل تحت موجد متضمنات اللغات عدود هذا اللفظ) بفتح الجيم (هـــذا من الغُّوامضُ) والدفائق (وَكَذَلْكُ سَـاتُوالْالْفَاظُ) كالفَّقهاءوالعلماء المعدودة تنقطع أطرافها

عن مقابلاتها كافظ السنتفان لايحتمل ما درتها وماقوقها من الاعداد وسائم ألفاظ المنساب والتقد مرات فليست الالفاظ اللغورة والطلمة كظائفالالفظ في كلب لقدومنذو مول القصلي يقتحا موسلم الاورتعلون الشائل أوساط في مقتضياتها ندورين أطراف متقابل قاتعنام الحلجة الى هذا الفن في الوصايا والاوفاق فالوقف على الصوف تشالام الصعوص العاشل تعتسوج هذا الفنفاس القوامض في كذلات الوالالفاط

سقذ كرهافهذ مشارات الشهات وبعضها أشدسن بعضولو تظاهرت شهاتشي على شي واحدد كان الام أغلط مثل أن بأخذ طعاما مختلفا فمدعو ضاعن عنب باعه منْ خماًر بعدالنداء نوم الحمة والبائع قدمالط مَالهُ حُوام وليسهوا كثر. ماله ولسكنه صار مشتجابه فقد اؤدى ترادف الشهات الى أن اشتد الامر في اقتصامها فهدناه مراتب عسرفنا طريق الوثوف علها وليسفى قوة البشر مصرها فأاتضم منهذا الشرح أخذبه وماالنبس فليصنف فان الائم حزار القلب وحبث قضينا بأستغتاه القل أردناله حبث أباح الفق اماحث خرمه فعص الامتناع ثملا بعول على كل فلنخرب موسوس ينفر عسن كلشي ورب شره متساهل بطمئن الى كل شي ولااعتمار منذن القلمن واغاالاعتبار بقلب العالم الدفق المسراف لدفائق الاحوال وهو المانالذي عصن به خطاما الاموروما أعز هذاالقل في القاوب فن لم يتق بقلب نفسه فليلمس النور من قلب بهذه الصفة ولمعرض عامه واقعته وحاء

وسنشبرالى مقتضى لففا الصوفية على الحصوص لمعسليه طريق التصرف في الالفاظ والافلامطم في استيفائها فهذه اشتباهات تشورمن علاهات متعارضة تحذب الى طرفن متقابلين وكل ذلك من الشمان بحياجتنا مبالذالم يترج جانب الحسل بدلالة تغلب على الفلن أوباستعماب عوج فوله صلى الله عام وصلم دع ما مريك الى مالا مريك وعوج سسائر الادلة التي [وا لدلمية وغسيرهم (وسنشير) انشاءالله تعالى (الى مقتضى، هني لفظ الصوفية على الخصوص لمعلم به] لهر بق التصرف في ألالقاط والافلامطمع في استفائها) على و حدالاستقصاء (فهده اشتباهات تثور من علامات) مختلفة (متمارضة تعيذب الى طرفين متقابلين وكلذلك من الشهات التي يجب اجتماع اذا لم بترية جانب الحل بدلالة) معدمة (تفلب على العَلَىٰ أو باستعماب) حال (عوجب قوله صلى الله عليه وسلم دع ما تربيك الى مالا تو يبك) تقدم في الباب قبله وفي كتاب العلم (وجو حبُّ سائر الادلة التي سبق: كرهما فهذه منارات الشهات) الحسلاو تفصيلا (و بعضها شدمن بعض ولوتفاهرت شهات شي) من وجوه مختلفة وتواردت (على شي إحد الكان الامرأ غلفا) وأشد (مثل ان يأخسد طعاما مختلفا فيه) فهذه شهة (عوضامن،عَمْبُهاعه من خمار)فهذه شجة نانية (بعدالنداء) أى الاذا بعدالزوال (فوم ألحمة) فهذه شمة ثالثة (والبائع قد خالها مأله حوام وليسهوك أى ذلك المال الذي خالعاء (أ كثر ماله وليكنه صارمشتمايه) فهذه شهة وابعة واغاقيده عاذ كرفانه اذاقعق حرمة ماله فانه مكون وامالا شهة وكالامنا في الشهات (فقد يؤدي توادف الشهات الحان اشتدالا مرفي افتحامه) أى المسئول فيه وفي بعش السيخ في اقتصامها وألضمير يعود الحالشهات (فهذه مراتب عرفناطرق الوقوف عامها) وفي تستعة طريق الوقوف عليها (وليس في قوّة البنس مصرها) وصبطها (في اتضم من هذا الشرح أحذبه) وعليه (وماالتبس) وانتقاطً ولم يقيسن أمره (فلعنف فان الاثم حزازً القاوب) يحزق الصدر و يعلنفه (وحيث قضيذا) في التقر برالذي أسافناه (باستفتاء القلب) وهوالذي دل عام ه حدديث استفت قلبك (أردنابه ما أباح المفسى) يفتواه (أماحيث حرم فصالامتماع ثم) إذاعات الدفاع اله (الايعول على كل قلمورب موسوس بنفرين كل شئ و رب شره) حر بص (منساهل) مسترسل (بطمين الى كل شئ) ولفظ القوت فالحلالماتبين وظهروكنت فيه على يغبن واطمأت قلب المؤمن به والحرام ضده فهوأ يضاماته يروا نكشف وكنث على يقن ونفرقل الومن منه وأشماز وقد سلمان بعض القاوب الى شي لقلة ورعها وقد ينفر بعض القاو بـمن شئ لقــورعلها (ولااعتبار مـذن القلبين) ولفظ القوت وليس يقع مـذن القلبن اعتبار (وانمى الاعتبار قاب) المعبارألذي حمل كالحاث تخدير به معادن الكوت وهوقات (الموقن) العالم (المراقب لدفائق الأحوال فهوالهـــك الذي تقضن به خطاباً) حقائق (الامور) من عالم الماكوت (وما أعرهذا القلب في القاوب) فهو كالذهب في سائر المعادن وهو الذي رداً ليه صلى الله عليه وسلم الاستثماء (فن ليدق بقلب نفسه فليلمس النو رمن قل) آخو يكون (م دوالصفة ولمعرض عامه واقعمه) ومن تصرعمه فليستمن بعلم غيره فما أخطأ حدّمقته وراءذلك فهومعلموا لحطا (وقبل فى الربور) وهوأحد الكتب الاربعة النزلة وكان روله بعد التوراة على سبد الداود على السلام وافط القوت ورويناعن وهب منسنيه البمياني فبمانقل من الزيور (انالله ثعالي أوحي اليداود علىمالسلام فالبني اسرائيل الي لاأنظر الى صلاة كم ولا الى صامكم وليكن أنفار الى من شك في شي فتر كه الإجلى ذلك الذي أوبد منصرى وأباهى به ملائكتي أخرجه أنونعهم في الحلية بحوه * (الماب الثالث في العدوالسو آل والهجوم والاهمال ومظامما) أى مظان كل من السُوال والاهمال (اعلم ان كل من قدم اليك طعاما أوهديه أوأُودْ بان تشه موتسأل وتقول هذا ممالا أتحقق مله) أى لا شت تنهب)أى تقبل منه الهبسة (فليس أك الم تفتش عند

فحالز بور ان الله تعالى أو عن لى داود على السلام قل لبني اسرائيل الى لا أنظر الى صلاته كولا صاحكو لسكن أنظر الى من شاف شي يعر كه لاجلى فذال الذي أنظر البيوارُّ بدونصري وأباهي به ملائكتي ﴿ الباب الثالث في الْحَثُ والسُّوَّال والهجوم والاهمال ومظانهما ﴾ أعيران كلمن قدم البلاطعاما أوعد يَتأوزون إندشترى منه أوتنه سَفليس النان تعَنَس عنعوبسا ألويتول عذا بمالا أعفق ال فلاآخيذه ما افتش عنه ولنس للشأدنيا أن ترك العث فناخذ كل مالا تنتق تعرعه مل السوال واحت من وحرام من ومندوب من ومكرو الشافى فيه هوان مظنة السؤال مواقع الريبة ومنشأ الريبة ومثارها اماأس يتعلق مالمال منة فلا مدمن تفصيله والقول (vx) أويتعلق بصاحب المال

عندىذلك (فلاآ خذمبلأفتشعنه) وأيحث(وليسالمثأيضا ان تتمك البحث) والسؤال (فنأخذ كلمالاتنيقن تحر عه) أى تعلم تحريف يقينا (بل السؤال واجب مرة وحوام أخرى ومندو ب المدمرة ومكر ووائنوي) على المقد لاف الاحوال (فلابد من تفصيله) و وفع الاشكال عنه (والقول الشيافي فيه هوان مفانة السُّؤال مواقع الربية) أى المواَّضع التي تقع فها الربية ﴿ ومنشأً الربيسةُ ومثارها ﴾ لايخاو (اماأمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال الثار الاول أحوال المال وله بالاضافة الى معرفتان ثلاثة أُسوال آماان يَكُونمجهولًا أومشكوكافيه أو) لايكونمجهولابل (معلوما) لسكن (بنوع ظن يستند الحدالة) معينة (الحالة الاولى ان يكون مجهولا والجهول هوالذي لبس معمة قرينة) خاصة (تدليعلى فساد وفطله كزى الاجناد) من الاتراك والاكراد من تعلويل الشوارب والثياب (ولاما دل على صلاحه كثياب أهل التصوّف) من مدرعة وصوف أومر قعة وتقصير الملابس (و) كثياب أهل (التعارة) من عامة مدورة وغسيرها (و) كثياب أهل (العلم) من فرجيسة وطيلسان وعمامة كبيرة (وغير ذاك من العسلامات) المُختصة بُكلُ واحدمنهم (فأذا دخُلت قرية لاتعرفها) أى لم يسبق لك الدُول فهما ولا اعرفأهلها في معاملاتهم (فرأيت و حلالاً تعرف من حاله شيأً) أهو من أهل الصلاح أومن أهل الفساد (ولاعليه علامة تنسبه) بها (الى أهل الصلاح آواهل الفسادفهو) إذا (مجهول واذا كنث فر بدافلخات بلدة فدخات سوقها فوجدت رحلانماوا) يبدع في الخبر (أوقصابا) بيسع الحم (أوغسيره) من أهل البضائع (ولاعلامة) هذاك (تدل على كونه مربيا) أي محل الربب (أوَحَالنا ولا مايد ل على نفيه) أي نفي الريب والخيانة (فهدا امجه وللايدري حاله فلا تقول اله مشكول فيسه لان الشاعبارة عن اعتقادت متقابلين لهــماسُببان متقابلان) كماتقدمذلك (وأ كثرالفقهاء لايدركون الفرقبين مالايدرى) حأله (وبينمايشك فيه)والصيم الدينم حافرةا كاعرفت (وقدعرفت فيساسبق الدالورع توله مالابدري) لاتوله ماعجهل (قال يوسف من اسباط) الشيائ وثقه على من معين والفظ القوت وقد حكى عن يوسف من اسباط وحُدْ بفة الرعشي وغد برهما من عباداً هل الشام ان قائلهم يقول (منذ ثلاثين سنة ماحاك) وفي نسخة ماسك (فَ عَلَى شَيَّ الأَمْرَكَتِه و تَسكم جماعة في أشد الاعمال فقد أواهو الورع) ولفظ القوت وكان قد جمع حكاء تسن العلاء بتذاكر ون أى الاعسال أشد فقال بعضهم الجهاد وقال بعضهم الصام والصلاة وقال آخرون مخالفة الهويثم أحموا على الورع (فقال الهم حسان ن ألى سمنان) البصري أحد المبادالورعين قال المخارى كأنمن عباد أهسل البصرة وقال الوداود الطيالسي حدثنا سلام من أبي مطيع فالكالحسان لولا المساحكين مالتجرت وقد ترجه أبونهم في الحليمة (ماشي عنسدي أسهل من الورع) فيل وكيف قال (اذاحال في مسدول شي تركته) ولفظ القوت اذاشككت في شي أوحل سراء تركته وهددا القول عنده فداخيجه العفارى في كاب البيوع معلقا ولفظه وقال حسان ابن أبي سنان مارأيت شما أهون من الورع دعما ريب الى مالاريبك (فهذا شرط الورع) وفي القوت قدر ويناعن عروضي الله عنمه قال أفضل الاعمال والذي يشتم به و حوهنا عنمد الله عرو حل هوالورع فقالله أمحاب رسول الله صلى الله علمه وسما صدقت ولعمري ان المقين اذاو مدوالزهد اذاحسل سهل الورع والأخسلاص وهوهدة الاعمال (واعانذ كرالا نوع الظاهر فنقول حكم أهسذه الحالة انالمجهول انقدم البك طعاماأو حل البسك كهدية أوأردت ان تشترى من دكانه شأفلا يلزمك السؤال) عنه (بليده) المتصرفةفيه (وكونه مسلمادلالتان كافيتان في الهجوم على أخذه)من لَّلا تُن سنة ماحاله في نلي شيًّا لا تركنه وتسكام جماعة في أشق الاعمال فقالوا هو الهرج فقال لهم حسان منا أن سنان ماشي هذدى 💮 غير

أسهلمن الورع واذاسك فيصدري شئ توكمه فهذا شرط الورع وانتيانذ كرالا تحكم الظاهر فنقول حكم هذما لحاله ان الجهول ان قدم المناطعاما أوجل المناهد بةأواردن أن تشترى من دكانه شأ فلا يلونما السؤال بل بدوكويه مسلما دلالتان كافيدان في الهمجوم على أخذه

(الثارالاولاحوال المالك) وله بالاضافة الىمعر فتسك ثلاثة أحوال اماأن مكون مجهولاأ ومشكو كافيهأو معاومات عظن ستندالي دلالة (الحالة الأولى)أن يكون بحهولا والحهو أهو الذى ليسمعه قرينة ثدل عملى فساده وظله كزى الاجتادولامادل عالى ملاحه كثناب أهل التصوف والتعارة والعلم وغبرهامن العلامات فاذا دخلت قربة لاتعسر فها فرأ يتر - لالانعرف من حاله شمأ ولاعلمه عـ الامة تنسسبه الح أهل صلاح أو أهل فسادفهو محهول واذا دخلت الدةغر بباودخلت سوقاوو جدت رحلاخمازا أرقصاما أوغيره ولاعلامة ملك عملى كونه مرساأو تماثنا ولامامال على نفسفهو مجهول ولامدرى عاله ولا نغول انهمشكوك فمدلان الشائعبارةعن اعتقادن متقابلن لهدما سيان متقابلان وأكثر الفقهاء لايدركون الفرق سن مالايدرى وسماشكة وقد دعرفث بمأسق أن الورع ترائمالا درى وقال بوسف ابن أسسيناط منذ

وليس يلزمني ان تقول الفسادو الفلم عالب على الناس فهذه وسوسة وسوء طن مهذا المسلم (٧٩) بعناتوان بعض الفان اثروهذ االمسل يستحق بالدامه علملاان غيرنكم (دليس يلزمك ان تقول الفسادوالفالم غالب على الناس) فهذا منهم (فهذا وسوسة) شيطانية لاتسى الفانيه فاناسأت (وسوء طن مهذا المسلم بعينه وان بعض الفلن الم) وباله على صاحبه (وهذا الرجل المسلم يستعق بالسلامه الفانه فيعشه لانكرأت عُلِيكَ اللَّهِ الطَّنِيهِ) فَانِكَ قَدَ مُهِتَ عَنْ ﴿ فَأَن أَسَأَتَ الطَّنَّ فَيصِنْهُ لا لِكُوا مِنْ فسادا من غيره فسادامن غاره فقدحنت فقد سنيث عليه) بسوء طَنْكَ (وأعد به في الحال نقد ا من غيرشك ولوأخسدت المال للكان كوية حراما علسه وأثمتمه في الحال مشكوكافيه) لان كلامن الاعتقادين لهمماسيان متقابلات (ويدل عليه أنافع إن العماية وضي الله نقدامن غبرشك ولوأخذت عنهم في أيَّام (غزواتهم) على الكفار (و)سائر (اسفارهم) وتحركاتهم (كانوا ينزلون في القرى) المال لكان كونه حواما بالضم جميع قرية (ولا يردون القرى) بالسُّكسر الصَّافة (ويدُّخاون البلادولايتيم رُّون من الاسواق) مشكوكافيمر يدل عليمه التي فعها (وكان الحرام أيضامو جود أفي زمائهم) بالمكثرة (ومانقل عنهم سؤال) ولا بعث (الاعن ريية) المانطران العمارة رضى الله وتهمة (أذ كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحمل أليه) في كل احيانه (بل سأل في أول قدومه عتهم في غزواتهم وأسفارهم الى المدينة) مهاحوا (عما يحمل المه أصدقة أمهدية) قال المرافي ووه أحدوا الأكروقال صحيح الاسناد كانوا مزلوت فى القرى ولا من حديث سلمان الذي صلى الله عليه وسلم لم اقدم المدينة أناه سلمان بطعام فسأله عنه أصدقة أم بردون القرى وبدخساون هدية الحد ب وتقدم في الباب قبله حديث ألى هر من اه قلت بشير الى مار واه المعارى عن ألى هر موذوه السلادولا يحترزون من كاناذا أتى بشيئ اشتبه علىه أصدقة أمهية سأل عنه وأماحد يث سلمان فأخرجه أنونعم في الحلينمن الاسواق وكأن الحرام أنضا طر دة صدائله ت صدااقدوس الوازى حدثناعبيدالمكتب حدثني أبوالطفيل عامر بنواثلة فالمحدثني مو حودافي رمائهم ومأنقل سلان الفارسي قال كنت رحادمن أهل صي ٧ فساق الحديث بطوله وفيه جعت شأ من عمرفاً تبته في عنهم سؤال الاعن يبقاذ الحرفوضية مندين يديه فقالهماهدافك صدقة فالبلاحمايه كلواولم عديديه تمجعت شبأمن تمر فمنتمس كان سالى الله عامه وسلم أخرى فوضعته من بديه فقال ماهذا قلت هدية فاكلوأ كل القوم وساق بقية الحديث ورواه الثورى لانسأل عن كلماعمل المه عن صدالكت مختصر او ووامسل المات العبدى من أى الطفيل مطولاوفيه اله قدم على الدينة السأل في أول قدومه الى وساق القصة بقامهاور والمجد ساسعق عن عاصم بنعر بنقتادتهن محود بناسد عن ابن عماس عن الحديثتها بعمل السه سلامة العلى عن حلال عن سمال عن سلامة العلى عن حلان بطوله ور والمسارعن موسى أصدقة أمهد بةلان قرينة ان معددال ابسى عن أني معاذ عن أني سلة عن عبدالرجن عن سلمان بطوله ورواء اسرائيل عن أني الحال تدل وهو دخول استعق السيسي عن أبي قرة الكندى عن سلمان (لان قريننا لحال وهو وشول المهاس من) الاوّاين (الى المهاحرت المديئسة وهم المدينة) المشرفة (وهم فقراء) ليكونهم خرجوًا بأنفسهم متحرد نءن املاكهم فارتن بنهم (مثل فقر امفغلب على الفان أن على الظن ان ما عمل الهم) من الطعام (يحمل بعاريق الصدقة) لاغيره (ثما سلام المعطى ويد) ماعمل الهم بطريق المتصرفةفيه (لايدل على الله ليس بمسدقة وكان) صلى الله عليه وسلم (يدعى الى الصافات فعيب) المها السيدقة ثماسلام العطي (ولايسال أصيد فة أملا) قال العراق هذا معر وف مشهور منذلك فى الصحين حديث ألى مسعود و بدولاندلان على أنه ليس الانصاري في صليح أي شعب طعامالرسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه عامس خسة اه (لان العادة بمسدنة وكان مدى الى ماحون التصدق بالضيافة وكذاك عندام مام إبالتصغيرا منة ملحان سخالد الانصار به والدة أنس بن مالك الضافات فعسولانسأل مقال اسمهالها أورمله أورمية وهي العمدصاء أوالرمصاءا شستهرت مكنيتها وكأنسمن الصعارات اصدقة أملااذ العادةمأحرب الفاضلان ماتت في علافة عبمان وقصد عوتها أخرجها العفاري ومسلم من حديث أنس (ودعاه الحاط بالتصدق بالضيافة والذاك الذي واء أنس من مالك) رضى إلله عنه (وقلم المعلما فد فرع) وهو الساء وهومتفق عله من حديثه دعته أم سلم ودعاه الحداط ان حماطا دعارسول الله صلى الله علمه وسلم فقدم المه طعامانيه قرع وأحرجه الترمذي في الشمائل كافي الحديث الذيروا. والخماط الذكر ولابعرف اسمه لتكنف وأدابة انه كانتمن مواليه صلى الله علىموسلم وفيدان انساقال أنسان مالك رضي الله لقلوأ بتمتند والدباءمن سوالى القصعة وفيمان كسب الخداط لبس بدفى عوافه بسن محبة الدباء فسنهصلى عنموقدم البه طعاما فمسه الله على موسلم وكذا كل شي كان يجمه صلى الله علمه وسلم ذكره النووى (ودعاه الرحسل الفارسي فقال) قرعودعاء الرجل الفارسي صَـلِي الله علمه وسلم (أناوعائشة فقاللا مُراَسله بعده فذهب هو وعائشة) رضي الله عنها (ينساوقان) فقال علمه السلام أناوعا تشة فقال الانققال فلائم أسابه بعد فذهبه ووعائشة باساوقان

فقرب المهمااهاة ولينقل السؤال في شيمن ذلك وسأل أنو مكر وضي القه عنده عن كسيما ارامه من أمره وسأل عمر وصيي المه عندالاغة سقامن لبنابل الصدقة افرابه وكان أعجبه طعمه ولم يكن على ماكان بألفه كأمرة وهذه أسباب الريبة وكل من وجد مسادة عندر مسان مهول إبكن عاصا بالعاسمين غير تفتيش بل اور أى في دار متحملاو مالاكثير افليس له أن يقول الحلال عز مروهذا كثير فن أمن يحتم هذام الحلاليل هذا الشعص بعنه (٨٠) يحتمل أن يكون ورثمالا أوا كتسبه فهو بعينه يستحق احسان النان به وأزيد على هذاو أقول

اس له أنساله بل ان كان أى بنسابقان في المشنى (فقدم البهما اهالة) هي بالكسر الودلة المذاب ورواه مسلم من حديث أنس وفيه يتو رعفلاسملمونه انه بندب احله الدعوة وانقل العلمام أوكان المدعوشر يفاوالداعي دونه وفيمما كان عليمصلي المعملية الاماندرى من أن هوفهم وسلمت عفلم التواضع والتلعلف والرفق باصاغر أصحابه وتعاهدهم بالجيء الىمنازلهم (ولم ينقل السوال حسن فاستلطف فالترك ف شيَّ من ذلك) أصدقة أمملا (وسأل أنو بكر) رضي الله عنه (عبسده) الذي كان يتولى خراجه (عربَّ وان كانلاماسن كله كسبه لمارايه من أمروشي وقد تقسدم (وسأل عمر) رضي الله عنسه (الذي سقاه) المن (من الل فاماً كل يفسير سؤال اذ ـدقة اذرابه فانه أعبه طعمه ولم يكن علىما كان ألفه كل الملة) وتقدَّم ذلكًا يضاً وكل منهما تقبلًا السؤال الذاءوهنك سير واستفرغ جرفه مماشرب (وهذه أسباب الريبة فكامن وحد منبافة عندرجل محهول لمبكن عاصة واعاثن وهوحوام بلاشان بالماسمين غير تفتيش) ويحشبل يندب ولايطالب بالبحث عنسه (بل لورا ي ف1 وتحملا) من أناث فأن فلت لعاملا ستأذى فاقدل وفرش وأمتعسة (ومألا كثيرا فلبس له ان يقول الحلال عريز) قليلَ (وهذا) الذي أرا. (كثيرفن امن اعله سأذى فانت تسأل يجتمع هذامن الخلال بلهذا الشخص بعينهاذا احتمل ان يكون ورث مالا) من مورثه بطريق الشرع حذرا مزلعل فانقنعت (أوا كتسبه) من وجه طبب (فهو بعينه يستحق احسان الفانيه) ولا يقول انه حرام (وأز يدعلي هذا بلعل فلعل ماله حلال واسي وأقول اليسالة ان يسأله بل ان كان يتورع ولا منسل حوفه الاما مدرى من ان هو فهو مسن لا بأسه الاثما لمحذورق الذاء مسلم (فلسلطف في التراء وان كان لابدله من آكاء فليا كل بغيرسوال) ولا عد (اذالسوال ابداء) (وهلك ماف ل من الاثم في أكل حد) عنه (وابحاش) له (وهو حوام بلاشك) اذ قدوردا لوعيد فين آ ذي أحاه وفين هتك سره (عان الشهموالي ام والغالب قلت لعله لا يتأذى) بذلك السوال (فأقول العلم يتأذى وأنت تسأل حذرا من لعل فان فنعت بلعل فلعل عالى الاستعاش ماله حلالعوليس الأثم المحذور) منه (في ايذاء مسلم) قولا أوفعلا (باقل من الاثم في أكل شمة أوحوام بالتلتيش ولاععور لهاان أوالغالب على الناس الاستعاش) أى حصول الوحسة (بالتنتيش) والعث الدقيق (والا بحوزاه ان يسأل من غيرومن حدث سألمن غيره من حيث بنوى هو به لان الايذاه في ذلك أكثر وان سأل من حيث لا يدرى هو فقيه اساعةً يدرى هو به لان الانداء في ظن وهنك سيتروف)أمضا (تعسس) وهو تتسع الانسار والتغييس عن يواطن الامور (وفيه تشييف ذلك أ كثر وان سألمن بالفيسة) أى تحسن وتزيين لها (وان لم يكن صريحاوكل ذلك منهى عنسه في آية واحدة قال تعلل حيثلا يدرى هوقفسه أجتنبوا مختسيرامن الظن أن بعض التطن أثم ولا تعسسوا ولابغت بعضكم بعضا) فأمر بالاجتناب عن اساعة ظنوهتك ستروفه سوءالظن بالسام وجعله اغمام العتونهي عن القسس والاغتماب (وكممن راهد حاهل وحش تحسس وفه تشبث بالغيبة القاوب) أى يتيم الوحشة والنفرة في القلوب (في التفتيش) والتنقسير (ويسكام بالكلام الخسن) وانام يكن ذلكم محاوكل المؤذى (واغماعس الشيطان ذلك عنسده)و بزينه (طلباللشهرة) بين النَّاس (با كل الحلال ولو كان ذلك منهى عنده في آبة باعتسمتمض الدن لكان خوفه على قلممسلم أن يتأذى) ويستوحش (أشدمن حوفه على بطنسه ان وأحسمة قال الله تعمالي يدخله مالا يدرى وهو غيرموا حسد بمالا بدريه اذالم يكن هنال عسلامة توحب الاحتناب كوأما الايداء أجتنبوا كثيرامن الفان والغسس والاغتياب فأنه مؤاخسة بحل من ذلك (فلعلمان طريق الورع البرا دون الغسس واذالم ان بعض الفاين اثم ولا ركن بدمن الاكل فالووع الاكل واحسان الفلن وهذا هو المألوف) المعروف (من) أحوال (العدابة) تعسسوا ولانفت بعضكم رضى الله عنهم كايعرفهم سبرسيرهم (ومن وادعلهم فالورع فهو سال) عن الرشد (مبتدع وايس ع) منتهم (فلن بلغ أحسدمدأ حدهم ولانصيفه ولوأنفق مافى الارض جمعا) كاحادات في الحسم بوحش القاوب في التفتيش

ويسكلم الكلام الخسن المؤذى واعماعسن الشيعان ذلك عنده طلباللشهر وأكل الحلالولو كان باعث معض الدس لكأن خوفه الى فلسمسه لم أن يتأذى أشدمن حوفه على جلنه أن يدخلهما لابدرى وهوغيرم والشفية الابدرى اذاريكن ثم علامة تو حسالا ستناب فلمقران طريق لورع الفراد دون الغمس واذالم يكن بدمن الا كل فالورع الاكل واحسان الفان هذا هوالمألوف من العمامة رضي الله عنهموس زادعلهم فى الورع فهوضال مبتدع وليس بمتب فلن يبلغ أحدمد أحدهم ولانصيفه ولوا أنفق مافى الارض جدها

بعضاؤكم وأهمد مأهمل

كمفوقدة كلوسول القعصلي المتعاميوسيم طعام بو توققرانه صدقة فقال هولها سدقة واناهدية والمسادقة والمستعلمة فكان المتصدق يجهولا عنده والجمانية (الحالة الثانية) الكون مستكوكاف بسبب دلالة أورتسن بيتخلف كرصورة الربية تمكمها بأماسورة الربية فهوان ندله على تعريم الخابية دلالة المامن خلقته أومن ذبه وثباته اومن فعلم توقى (٨١) أما الخلفة فيان يكون على خلفة الاتراك

إ والبوادى والمعروفين بالظا والمد بالضم مكالمعروف والنصف كاميراغة فالنصف بالكسر روقدأ كل رسول الله سلى الله علمه وقطع الطويق وان مكون وسلم طعام ير برة) وهي الشاة التي تصدقهما علمهاوير يرةهي مولاة عائشة رضي الله عنها صحاب تحليلة طو بلالشاربوأن يكون عاشت الىزمن يزيدين معاوية (فقيل انها) أى الشاة (صدقة فقال هي لهاصد فقة ولناهدية ولمسأل الشعرمفرةاعلي رأسه على عن التصدق عليها فكان المتصدق أبم اعلها (يعهو لاعنده) صلى الله عليه وسلم (ولم عتنم) والحديث دأب أهسل الفسياد وأما المذكوراً حرجه المفارى ومسلم من حديث أنس (الحالة الثانية ان يكون مشكوكا فيه سب دلالة الشاب فألقباء والقلنسوة أورثت ريبة فلنذ كرصورته) أوّلا (ثم) نبين (حَكُمه)ثانيا (اماالصورةفهوانبدل على تحرّ ممافى وزئ أهل الظلم والفسادمن يده دلالة امامن خلقته وامامن رأيه) وهيئتنه (وثيابه أومن فعله وقوله اما الخلقة فهوان يكون على خلقة الاحتباد وغسرهم وأما الاثراك) من الجنود (و) على خلفة (البوادي) وهم جفاة العرب (و) على خلفة (العروفين بالظلم) الفيعل والقوبل فهوأت والفشومية (وقعاع العاريق) وتهب الأموال (وان يكون طو يل الشارب) وهوالشبعر النابث على ، تناهد منه الاقدام على الشفة العليا وطوله من هيئتمن ذكر يقصدون بذلك الارهاب وهوخلاف السنة وفي ارضاء السبال خلاف مالا عن فانذلك دل على مرفى كأب اسرار العلهارة (وان يكون طويل الشعر) أى شعر الرأس (مفرفا على رأسم) عنقو بسرة اله تساهل أنضا في المال (على دأب أهل الفساد) وكان ذلك شائعا فيزمان المسنف (وأما الثياب فكالقباء) مفتوح مدودعرى وبأخد مالأعل فهده وُالحَدِمُ أَقِيدَ اسْمِلْنُو عُمِنَ النَّيَابِ (والقَلْنُدوة) فَعَنَاوَةً بِفُخُ العَدِينِ وَسَكُونَ النَّونُ وضم اللام والجدع مواشع الريسة فاذاأراد القلانس (ورى أهل الفسادوالفلامن الاحنادوغ برهم) وهذا الدى ذكر من هيئاتهم وملابسهم أن سلم المرى من مثل هذا فباعتبارها كأئمو جودا فيزمنمه وأمابعده فقدتغيرت أحوالهم فيالهيثان والملابس على طرفشتي شأ أو أخذمنه هد بة أو والاعتبار بزي كل رَمَاتُ (وأمَا الفعل والقول فهواتْ بشاهد منه الأقدام) والجرأة (على مالابحل) فعله يحبيه الحضافة وهوغريب أوقوله (فَذَلكُ يدل على انهُ يتساهل أ بضاف) تناول (المال و يأخذمالا يحلُّ) له أخذ مُمنه (فهذه مواضع معهول عنده لمطاهراه منه الريبة) بالاشلة (فاذا أرادات بشترى من مثل هذاشياً أو يأخذمنه هدية أو يجيبه في ضيافة وهو الاهذه العلامات فعشمل غر يت مجهول عند ولم تظهر منه الاهذه العلامات) الدالة على فساد حاله (فعتمل ان مقال المد) الواضعة ان شال الديدل على المالية (تدل على الملث) الاصلى (وهذه الدلالات) والعلامات (ضعيفة) لاقوة لها بالدضافة الى قوة الملك (فالاقدام وهدناه الدلالات ضعفة سَاتُرَ والترك من الورع و تحتمل ان مقال أن المد دلالة مُنعنفة وقد قائلها مشل هذه الدلالة فاورثت) في فالاقدام حائز والترك من ألجالة (ريبة فالمعموم غير جائز) في هذه الصورة (وهوالذي تختاره ونفتي به) نظرا (لقوله صلى الله الورع ويعتمل أن يقال على وسلم دعما ربيك الى مالا وربك) تقدم في البابقيل وفي كتاب العلم (وظاهره أمر وان كان يحتمل ان الدولالة شعفة وقد الاستحباب ﴾ دون الوجوب (ولقوله صلى الله على موسلم الاثم وازا لقاوبُ ﴾ تقدم في الباب قبله وفي كتاب إ فابلهامشل هدده الدلالة العلم (وهذاله وقع في القلب) وحوازة (لاينكر ولان الذي صلى الله عليه وسلم سأل) سلمان عن التمر فاورثثار يبة فالهسوم الذي عامه البسه (أصدقة) هو (أوهدية) فلم يا كل أولاوا كل ثانبا كاتقدم (وسأل أنو بكر رضي الله غبر حائر وهوالذي تغتاره عنه غلامه) الذي كأن يتولى شواجه عن العاه ام الذي أطعمه (وسال عروضي ألله عنه ساقيه اللين) من ونفقيه لقوله صبليالله ا بن سقاه (وكل ذلك كان في موضع الريبة) والشك (وجله على ألور عوان كان يمكناوا لكن لا يحمل عليه علىموساغ دعما تريبات الى الابقياس حكمى والقياس ليس بشهد لتحليل هذافان دلالة البدوالاسلام عارضتهما هذه الدلالات فأذا مالار بالفظاهسره أم تقاملت) مع بعضهما (فالاستعالل لامانند له واعالانتوك حج الدوالاستعماب بشال لاستند الى العابسة عمر بعصه ود المعتمر ا

و الله المستقدة المستقدة المستقدة على المستقدة المستقدة والمستقدة والمستقدة المستقدة والمستقدة وسلم المتعادد وسط - الما المستقدة هو أوهد ية وسال أو يمكر وضي القدعن فلا مع وسال عمر وضي الله عند كراخاك كان في موسال بعد وسلم ي تمكنا واكن الإعدام الحسنة المستقدة والمستقدة على المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة والمستقدة المستقدة والمستقدة والمستقد

عند لالكث فان أمناطسة بالتفعيم احتمل التغمرية تركتنا لاستعماب وهدنا قريب منه ولكن من هدف الدلالات تفاوت فان طيل الشهار ب ولسي القباعوه شنة الاحناد بدل على الفلإ بالمال أما القول والفعل الهما لفان الشيرعات نعلقا بفلا المبال فهوا بضادلهل ظاهر كالو سمعه يأمر بالفصب والفللم أو يعقدعه الربافا مااذارآه فدشتم غيره في غضب أوا تبسع نظره امر أة مرتبه فهذه الدلالة منعدفة فدكم من الشان بقد سوني طلب الماليولا بكتسب (٨٢) الاالحلال ومع ذلك فلا بملك نفسه عند هجمان الغضب والشهورة فلدتنده لهذا التفاوت ولا يمكر ان

فكم من منحرج في المال

لايضر برفى غييره وكمن

محسن الصلاة والوضوء

والقراءزو باكلمن حث

عدفا لحكرف هذه المواقع

ماعيل المالقل فان هذا

يبعدان شاط بسببخني

لانطلع علمه الاهو ورب

الار مآن وهـوحكم-وازة

وهوات هذه الدلالة شغى

أكثر ماله حوام بان مكون

حندما أوعامل سلطان أو

فاشحة أومغنية فاندل على

ان في ماله حراماقلدالم مكن

السؤ العااحدالل كان

السؤال من الورع (الحالة

بضبط هذا يعد فليستفت تغيره (بعلول المكث) بتثليث مهم مع اسكان كافه (أو بنجاسة) لاقته (فان رأ يفاطيبة بالت في مراحمل العندق مثمار ذلك قلسه التغيرية وبغيره تركنا الاستعماب لقوة الاحتمال الثاني لكونه حدث عقيب المشاهدة (وهذا الذي وأقولان هذا انرآسن نحن فيسه قر بمنسه ولكن بين هسده الدلالات تفاوت) ظاهر (فان طول الشارب) وأبس (القباه مجهول فالدحكم وانرآهمن وهيئة الأحضاد) من الاتراك والاكراد كل ذلك (يدل على الظلم بألمال أما القول أوالله على الخالفان عرف بالورغ فالطهارة الشرعان تعلقاً بطلم المال فهو أيضا دليمل طاهر كالوسمعه يأمن الخر بالغصب) من آخر والطلم والصلاة وقراءة القرآن فله أو معقد عقد داريا) فكل ذلك حرام (فاما اذارآهشم غديره في) حال (غسبه) بكالم فبيم (أو)رآهد آخواذتعارضت الدلالثان (اتبع نظسره امرأة مرنعه) وهي أحنبية (فهذه الذلالة ضعيفة فكم من انسان يصرح في طلب المال) بالإضافةالي المال وتسافطتا أى يقّع في الحرج بسبيه (ولأ يكتسب الاالحلال ومع ذلك فلاعلت نفسسه عنسده عان الفنب و) كذا وعاد الرحل كالمحهول اذ عندهمان (الشهوة) لنوران الدم فالاول والمني في الشاني (فللنفوس في هذا تفاوت) لان بعضها أشد لاستاحدى الدلالتن من بعض (ولاعكن النبط هذا بحد) محدود (فايستلف العبدق مثل ذلك قلبه) فان انتاه بالاقدام تناسب المال على الخصوص أقدم علمه (رأةول ان هذا اذارآ من مجهول فله حكروان رآمين عرفه بالورع) والاحتباط (في) أمور (الطُّهارةُوالُمــــلاةُوقراءهٔالقرآن فلهحكم آخراذا تعارضت الدلالتان بالاضاقة الى المال تساقطُنا) كاهي القاصدة المقروة (وعاد الرجل كالجهول) عاله (اذليست احدى الدلالتين تناسب المال على الخموص فكمن متعرج فالمال لا يتعرج ف غسره وكمن محسن الصلاة والوضوع والقراءة) معن بها (وبا كلمن حيث عد) من غير ورع (فالحم فهددااواقع ماعيل البهالقلب) ولاينفرعنه (فانهذا أمر) نعنى (بين العبدو بين الله أمالي) لا يطلع عابه (فلا يمقد ان يناط) أي يعلق (بسبب عني لا يطلع عليه الأهو) جُل شأنه (وعالم الغيوب رب الغيوب وهو حكم خوارة القساوب ثم ليتنبه) أيضا (الدقيقة أخرى وهوان أمر سالعبدو سائله فلا هذه الدلالة سَبْق ان تكون عيث تدل على ان أ كرماله حوام مان بكون مندما) من منود السلطان (أوعامل سلَّطان) على بلدة (أوناتُعة) وهي الندابة على الموتى (أومَّغندًا) با "أَهُ اللهوفان هؤلاء دلالمهم طاهرة (فاندل على ان في ماله واما قليد المركن السوال واحبابل كان السوال من الورع) ومن باب يتراء للدس والحالة الثالثة ان يكون المال معاوما منوع خبرة وممارسة عيث وحب ذلك طنافى حل القلب ثمالة تسه لدفيقة أخرى المال ونحر عهمثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر) أي فهما برامهن ظاهر أحواله (وجوّرُ انْ يَكُونُ الباطنُ بحُـــلافه) أي مخالفاً للفاهر (فههنالا بعب السَّوَّال ولا يجوزُ كَافي المجهول بل أدتكونعث شلواران أولى) من المجهول في عدم السؤال (والاقدام ههذا أبعد عن الشهبة من الاقدام على طعام المجهول فات ذلك بعد عن الورع والله كن حراماً وأماأ كل طعام أهل الصلاح) والنفوى (فدأب الانساء) عليهم السلام (و) دأب (الاول اء) وشأنهم (قال صلى الله عليه وسلم لانا كل الاطعام تقي ولايا كل الاطعام ل الا الَّقَى) تَقَدُّم تَخْرِ بِحَمُّفَ كَتَابِ الرِّكَاةُ وَفَى القَونَ وَقِدْرُ وَيِنَا فَى الخَبْرِفَسَاقَهُ ثُم فَالْكَانِ النَّتَى قَدَا سَنَبِرُ الدِّينَةِ واجتهد لعله واحناط لنفسه فقسد كفاك مؤنة البعث وأسقط عنك طلب الاجتهاد لانه قدناب عنسلاف وقام النعه فلذلك جاعت الاحاديث على هذا المعنى غرساق أربعسة أحاديث غم قال فلذلك كان المقدمون يستحبون أكل طعام الصالحين والعلماء فامامن لاعتاط لنفسه ولايستعرى لدينه ولايتقى في كسمهمي

الثالثة) أن تكون المالة معلامة ننوع خبرغوممارسة تتعيث وحسدال ظنافى حل المال أوتحر عممثل أن بعرف صسلاح الرجل وديانته وعدالته فى الظاهر وحوراً أن يكون الباطن يخلافه فههنالا عسه السؤال ولا يحوز كافي المهمول فالاولى الاقدام والاقدام ههنا أبعدهن الشهممن الاقدام على طعام المجهول فات ذاك بعيد عن الورع وان لم يكن حواما وأماآ كل طعام أهل الصلاح فد أب الانساء والاولياء فال صلى الله علمه وسلولاما كلالطعام تعيولاية كل طعامل الاتق

فاما فاعلم الخسمة المحتسدى أومن أومن واستغنى عن الاستدلال علمه بالهجة والشكل والثباب فهمنا السؤال واجب الاعمالة كا فعوضت عالى يدمل أولى ع (المناوالشافي ما يستدال ما يسبق (Ar) الماليلاف سالمالمالته و وقالتبان الإيمال من إنها كل وكف بكنسب وان قدرى الدرهم أخد مغيذا عبر التي المناطق المستدال المنطق على المناطق والحساس والاحتماد المناطق المنطقة المستدالة المنطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المنطقة المناطقة المنطقة المناطقة المنطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المنطقة المناطقة المنطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المنطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المنطقة المناطقة المناطق

والاجتهاد بعلك والاحتماط لدينك اذالم يقم به غسيرك ولم كفك أحوك فلهذا قبلانا كل الاطعام تق طعام عصب واشترابها أهل والمة هوالمة الحرام والمحتنب للا " نام فني دلس خطابه لا تأكل طعام غيرتني اهـ (فأما ذاعلم الخمرة اله السوق فالش تعب على من حندى أومغن أومرب أى استعمل الريافي معاملاته (واستغنى عن الاستدلال عكمه مالهمة والشكا سترىفى تلك المادة وذلك والنَّماب فههنا السؤال واحدُ لامحالة كما) انه واحب (في موضع الربية بلَّ أولى) لقوة الدَّلاة ﴿ المَّ ا السوقان سألعا شتريه الثانى مانستند الشك فيه الى سيب في المسال لاف. له المسألك وذلك مان يتختلط الحرام بالحلال) فلم عيز يتهما الاان نظهران أكثرماني ﴿ كِمَادًا طَهِ حِنْي سُونَا حِيالُهُ بِي طَعَامِ عَصِيمٍ أَوْمُهِمْ ﴿ وَاسْتَرَاهَا أَهْلِ السُّوقَ ﴾ بالحظو الصلحة (فليس أبديهم حوام فعندذلك عب على من يشتري من ذلك و تلك السوق ان سأل عبايشتر به الاان نظهر ﴾ نو حسه من الوجوء ألعنة السؤال فانام يكن هسو (ان أ كثر مانى أيديهم حوام فعنسد ذلك يحب السؤال) لائه من مواقع الريبة (فان لم يكن هوالا كثر الاكثر فألتفتيشمن

ران المرمون ينجه هرم محسد دامت بحيد المتوانا و ناملان مواعل به يعام المجار المواطقة الاكتران المستقدمة ال

رالاحدان (وهي عنالاربية) عاصة (ف حق ذلك الشخص المدن وكذلك كافوا بأعدون الغنام من للجيسال واللوالتغنيس المدال الاعتبار المسائل المسائل في المسائل على المعاملة المسائل المسائل المسائل على العالم المعاملة والمسائل المسائل على العالم ووقال المسائل ا

رود من المرابع والمنطق على المستورسي المرابع المرابع والمستورة المرابع والمستورة ولا المرابع والمستورة ولا المرابع والمرابع والم

الككافان غلب المسلون على أهل الحرب أن وجد منهم ماله الذي أحدة العدقة في المسالفة بمن المسلون أحدة بدا الوان وجده بعد القسمة أحدة مالقيمة لما أو ويعن استحداس قالمان المسركين احرز والماقة رجل من المسلمن بدارهم غروقمت في الفنيمة خلاصة ونها المالة القدم فقال على القعلم عرضا لمن وجدتها قبل

س سيوييه وترضم عودهستان سيستم مسيمة والمستوقع النياة المتمان شنت تعلى هذا تعمل كل ماروى المضمة قاجعي النابع ميرش كان وحدثها بالمستوقع النياة استخلص سنهم قبل ان يستروه بداوهم تردوه عنصلي الله علمه وسيل المارة والمسلكة الوجعل على انه استخلص سنهم قبل ان يستروه بداوهم تردوه لاتحسابه ولان المالك القدم والمسلكة بفسير وشاء فكاناته حق الاسترداد تظراله نصيرات في الاشتراء

القسيمتمر را بالمأخوضة بالإللة ملكما شاصل فيأخذ بالقيمة انتساما يعتدل النظرين الجانبين والشركة قبل القسمة عامة فيقل الفرروفياً تعذه بغيري ولواشترى ماأخذيا العلومية مناسوياً حوجه المحاولاً الإسلام أشغرها لما للا القدم بتمنيا الذي اشترى به التاسوين العدولانة لواشده بعرش التفروالتاسوفياً خضابته

لمعتدل النظر من الحانبين وان اشتراه به موض أحده مقيمة الموص ولو كان البيع فاسدا بأخذه مقيمة نفسه وكذا الو وهما العدوّ المسلم بأخذه بعقيمته وفعا اللهم يعهمها فملكه فدما بات فلا تؤلل بغير شئ فو كان مثليا موقع في الغنمة بأخذه قبل القصمة لما تخرّ كرنا ولا بأحدة بعد ها وكذا اذا كان سوه باوكذا الواضو الما لناسر تمراه فاسدا وأشوحه الحداد الاسلام أواشراء معيما يثل قدراد وصفالاته الواشدة في هذه المواضح الأخذه

مرآفاسد او آخرجه الدارالاسلام أواشراء صحيحاتياً، قدوار وصفالاته الأخدف هندالواضع لاسفاد يذاهر وهولا بطهد حتى الواستراء الناحرينهم بأقل منه قدوا أو بأوداً هنامه ان يأخذه لا تكون ولا للاتفاق بل مود يستخلص ملكمه و بعده الىما كأن فصار فداء لا عوضا والله أعلم (وكتب عمر) وضي القصف لا لكون و الفراد والله على على صاحبه عندالسالحي اسم كورة بالعراق (اندكوف بلانديد بغ في الله يقال أي أعصاده ها (فانظر واذكسة) أعمد كأدا الذي

بالثمن عندا أي حديقة رحمالته ولم ينقل قط النفتيش عن هذا يهوكتب عز رضي الله عند عالى الفر وعمال الكرفي بلاد تذع فها المستحفظ لفلر واذكره

لاسالون في كلعقدوالما

السؤال نقل عن آحادهم

نادرا فيبمش الاحوال وهي

معال الريسة فيحق ذاك

الشففس المعسن وكذلك

كانوا بأخذون الغنائمين

الكفار الذبن كانوا فلتفاثلوا

المسلمن وربمنا أخسدوا

أموالهم واحتمل أن يكون

في تلك العام شي مماأ خدوه

من ميته أذن في السؤال وأمربه ولم يأمر بالسؤال عن المنواهم التي هي المانج الان أكثر دراهمهم لم تكن أغمان الجاودوات كانت هي رأيضا تهاعوة كثر اسلان كالكوكذلك وكذلك فال النمسعو درضي الله عنه انسكوني بلادة كترقصادهما المجبوس فانظروا الذكومين المسته فيص مالا كثر الامريالسؤال ولايتضومة صودهذا الباب الإيذكر صورونرض مسائل يكثر وقوعها فى العادات فلنفرضها * (مسئلة) * شخص معن خالط ماله الخرام مثل أن بداع على دكان (٨٤) طعام مفصوب أفعال منهو بومت لأن يكون القاضي أوالرئيس أوالعامل أوالفقه مالذي له أدرارها المان طالمه (منمية) أى غيرمذ كاة بلماتت حقف أنفها (اذن) لهم (ق السؤال) عنه (وأمربه) بقوله فانظروا أيضا مالمور وشودهقنة (ولم يأمر بالسؤال عن الدواهم التي هي أثمانها) أي أثمان بساودها (الان أكثر دراهمهم لم تكنيمن أونحارة أورحل احرىعامل الجافدوان كانت هي أيضاتباع وأكثرا لجاء كان كذلك فالسؤال المائيج اذاعا إن أكثر ذلك المال ععامملات محمعة وتربي الحرام (وَكَذَالْ قَالُ) عَبِدَاتُه (منمسحود) رضي الله عنه مخاطبالاهل العراق (الكرفي بلاد أكثر أسفافان كانالا كثرمن فصابهاً) أى الجزارين (المجوسُ) جيــل من الناس (فانظرواالذ كية من الميتة فحص بالا كثرالامر ماله حرامالا يحب زالا كل مالسوَّالَ) أى لما كأن الجوس أكثر القصابين في تلك الناحية تعين الامربالسوَّال (ولا يتضعم قصود مريضا فتمرلا فبول هديته هـ ذاالباب الابذ كرصو روفرض مسائل يكثر وقوعهاف العادات فلنفرضها) تكمد لالفوالدالساب ولاسدقتهالابعدالنفتيش وتسهيلا للطالب (مسدلة شخص معين خالط ماله الحرام مسل ان يباع على د كأن طعام مغصوب أومال فأن ظهر الالمأخوذ من منهوب ومثل أن يَكُون القاضي أو الرئيس) في البلد (أو العامل) السلطان (أو الفقيه الذي له أوراد) وسمحلال فذال والاترك أى وظيفة (على سلطان ظالم) ودها عامه (وله أيضامالُ موروثُ) قدورتِه من مورثُه شرعا (ودهقنةُ) وان كان الحسرام أقسل أى فلاحة (أوتجارة) أوصناعة (أورجل تأخر بعامل بمعاملات صحيحة) وعقود شرعية (و تربي أيضا) والمأخر دمشتبه فهلذافي معن النظر لانه على رتبة بين أى يستعمل الرباأ نضا في بعض الاحياث (فأن الاكثر من ماله حرام فلا يجوز الاكل من ضُافتُه ولا قبولُ هبته وصدقته الابعد التفتيش) والعث (فان طهران المأخوذ من وجمحلال) لاشهة فيه (فذال والا الرتيتن اذقضينا بأنه لواشتبه ول وان كان الحرام أقل) والحلالة كثر (و)لكن (المأخو فمشتبه) بينهما (فهذا في محل النظر لانه د كية بعشر ميتات مشلا على رتبة بن الرتبتين ادفضينا) فيماسبق (بأنه لواشتهت ذكية) أى مذكاة بالذَّبع (بعشر مينانسشلا وحباحتنان الحكل وهذاشهممن وجهمن وجب اجتناب الكل) لانه اشتراه محصور بمحصور (وهذا شميه من وجه) واحد (من حث ان مال الرول الواحد كالمصور لاسمااذالم يكن كتعرالمال مثل السلطان فانماله غير عصور (ويخالفهمن حبثأتمالالرحل الواحد وجه) آخر (اذاليتة بعسار وجودها في الحال يقينا) فقينب (وألحرام الذي الط عاله يحتمل ان يكون كالهمو ولاسمااذالم بكن كثيرالمال مثل السلطان قد حرب من يده وليس موجودا في الحال) كو حود الميتة (فاذا كان المال قليلا وعلم قعاماان الحرام و مخالفه من وحه اذالمشة موحودف الحال فهو ومسسئلة انحتلاط الميتة واحدوان كثرالمال واحتمل ان يكون الحرام غيرموجود في الحال فهذا أخضمن ذلك ويشتبه) وفي نسخة ويشبه (من وجه الاختلاط بغير يحصوركما في الاسواق بعنلم وجودها فيالحال يقيناوا لحرام الذى خاالط والبلاد ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بمضص واحد ولانشك فيان الهجوم علمه بعدمن الورع) والنقوى ماله يعمدل أن يكون قد (حداولكن النظرف كونه فسقامناقضاللعدالة) هل كون كذلك أملا (وهسدامن حدث المعي عامض لْتَعَادْبِ الاسْتِبَاءِ) من الطرفين (ومن حيث النقل أيضا عامض لانما ينقَل عن العجابة) وضي الله تضهم خرج من مددوليس موحودا (من الامتناع في مثل هذا وكذاعن السلف) الصالحين في آثار وحكايات (عكن حادي الورع) والاحتياط في الحال وان كان المال فلملا وعلم قطعا ان الحرام (ولايصادف فيمه من أقديم) بالمصوص (وماينقل في أقدام من أقدم منهم) أي من العماية موحسودفي الحال فهسو (كاكل أب هر موقعهم معداد به)وضي الله عنهما (مثلا) فانه يتخلى عنه كان يحضر مائدة معاويه ويصلى ومسئلة اختلاط المتة خلف على فقيسل له فىذلك فيكان يقول أما طعام معاوية فأوسم (ان قدران حسلة مافى بده حوام)وثبت واحدوان كرالمال

واحثما أن يكون الحرام غيره وحودف الحال فهذا أشغم نذاك و نشده من وجدالاختلاط بغير محصو ركافي الاسواق حضوره والبلادولكنه أغلفا منه لاختصاصه بشخص واحدولا نشافهان المجموع عليه بعد من الورع حدا وليكن النظرف كويمة فسسة امناقضا العدالة وهذا من حيث العن غامض المجداب الشهاد ومن حسث النقل أيضاغا من العرامية أو نمون العمالية من الامتناع في شل هذا وكذا عن التابعين يمكن حالة على الورع ولا تصادف فيه نص على التحريم وما يشقل من اقدام من أقدم على الا كل كاكاراً في هر مؤرض الله عنه العام معادية مثلاث التقدرات جائم المدحولات

العليآء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم أو أعطاني السلطان شمية لاخذته وطردالاماحة فبمااذا كأن الاكثرأ بساح إمامهما لم بعرف عسن المأخسوذ واحتمل أن مكون حلالا واستدل بأخسد بعض السلف حواثر السلاطين كاسأتى فى ياك سان أموال السلاطين فامااذا كأن الحرام هوالاقل واحتمل أن مكون موحودا في الحال لم مكسن الإكل وامادات تحقق وحوده فى الحال كما في مسئلة اشتباء الذكمة مالمتة فهمذا بمالاأدرى ماأقول فعمن المشامهات الي يتعيرااه في فهالاما مترددة بن مشام ة المصور وغبرا لهمه رووالرضعة اذا اشتبت بقرية فهاعشر لسوة وجب الاحتناب وات كان ببلدة فهاعشرة آلاف لم عدو سنهما أعدادولو سئلت عنهال كنت لاأدرى ماأقول فهاولقد توقف العااءفي مسائل هي أوصع من هذه اذستل أحد ت حنبل رحمه الله عن رحل رى سدا فو تعنى ال غيره أن يكون الصدار اياً و أبالك الارض فقال لأأدرى فو وحمرفه مرات فقال لاأدرى وكشمر من ذلك خكذاه عسن السطف في كأب العملم فليقطع المفي

حضو رمعائدته (فذلك أيصا محتمل ان يكون اقدامه بعد التفتيش واستيانة ان عن ماماً كله من وحد مباح) بدلالة ان معاوية رضي الله عنه كان يقر زفي ما كاه كاهوا الدثق يشانه (فالافعال في مسل هذا صمه فقالدلالة ومذاهب العلماء المتأخرين فذقك مختلفة (حتى قال بعضهم لوأعطاني السلطان شميا لاخذته) وهو قول يحيى من معين فبمانقله صاحب الغوت وُسبق ذكره وأشرب ان في نعجة القور أو أعطاني الشيطان بدل السلطان وكأن هذه القرلة من يحيى سبدالها حرة أحدين حنيل الاكاسيق (وطرد الاماحة فيماأذا كان الاكثر أيضاحوا ماسهمالم يعرف عين المأخوذ)أهومن ذلك الاكثر أملا (واحتمل ان ككون والاواستدل باخذ بعض السلف حوائر السلاطين) وعطاماهم (كاسساني) يمانه (في بابسان أموال السلاطين واذا كان الحرام) وفي نسحة نأمااذا كان الحرام (هوالاقل واحتمل أن يكون موجوداني الحال لريكن الاكل واماوان عقق وجوده فى الحال كافى مسئلة (استباه المبتة بالذكية فهذا مالا أدرى ما أقول فمه) لغموضها ودقتها (وهي من التشاجات التي يتحير المفتّى فيها) فلايم تدى لوجه الصواب (لانها مترددة بيزمشاجة المحصور وغيرالمحصور والرضيعة اذا اشتهت بقرية فمهاعشرنسوة وحسالا جتناب وان كان سلاة فهاعشرة آلاف نسوة لريحب ويتهدما أعداد لوستلت عنها لمأورما أقول فها) وفي نسخة لكنت لا أخرى ما أقول فيها (والقد تُوقف العلماء) فيماسلف (فيمسائل هي أوضع من هذا) وأطهر (اذستلأ المدمن حنيل) رحمالله تعالى (عن رجل ري صدا فوقع في ملك غيره ان الصدالرامي أُولَى اللَّهُ الارضُ فقال لا أُدرى فرو حِم فيه مراتُ فقال لا أُدرى) والذي في القول ما افظه وحدثنا عن أبى تكرالم وزى قال قال أوه بسدالله وذكر مسائل الإالمارك فقال كان فهامستلة دفيقة سل إلى المبارك عن رحل رمى طبرا فوقع في أرض قوم لمن الصدة قال لا أدرى قلت لابي عبد أنته في اتقول أنت فها قال هذه دقيقة ماأدرى فيها القر وكثير من ذلك حكسناه عن السلف في كلف العسل وعماله مذكره في كلف العلم فالأو بكرالمروزي وسئل أتوميدانته عن رحل اشترى حطبا واكترى دواب وحله ثمتين بعدائه يكره الحيثها كيف بمستع بالحملب ترى ال برده الحسوضعه وكيف ترى ان يصنع به فتبسم وقال لا أدرى وعن ر حلله شعرة في أرضه وأغصائها في أرض غيره قال يقلع أغصائها قبل له فان صالحه على ان تسكون الغلة بينهم فاللا أدرى فال وسألت أباعبدالله عن شئ من أمر الورع فاطرف وأسمه الى الارض وسكت وكات ر بماتغير وجهه بقول في بعض ماأساله أستغفر الله قلت فأى شئ تقول با أباعبد الله قال أحداث تعفيلي قلت فاذا أعفتك فن أسأل القدأ صير للامراء متعر بن فالهذا أمر شد بدوقال قلت لا ي عبدالله ان حسنا مولى ان المبارك كرعن سعيد من عبسدالعفاراته قاللان المبارك ما تقول في رحلين دخلاعلى من تكره الحبت فاحاؤهما فقبل واحدولم يقمل الاستوفرج الذى قبل فاشترى منه الذى لم يقبل ما تقول فسكت ان المتارك فقالله سعدما سكتك لملاتحسني فقاللو علتان الجواب خبرلي لاحبتك فالله سعد البس أصلنا على الكراهة قال أن المبارك تعرفة الأوعب والله ومن مقوى على هذا قال له ف القول في رحل أحاره فاشترى داراترى أن أنزلها فسكت إن المبارك فقال هذا أضيق أسكره ان أحديك (فليقطم المفتى طمعه عن درك الحكم في جيم الصور وقد سأل) عبدالله (بن البارك) رحمالله تعالى (صاحب من البصرة ععاملة قوم يعاملون السلاطين فقال ان لم تعاملوا سوى السلاطين فلاتعاملهم وان عاملوا السلطان وغيره فعاملهم كوافظ القوث وحدثنا ونجد منشية فالكتب غلام ابن المبارك البعانا بالمع تقواما بمابعون السلطان فكتب اليه ابن المباول اذا كأن الرجل يبايع السلطان وغيره فبايعه واذا قضاك شيأفاقبض منهالاان يقضل شا تعرفه بعينه حراما فلاتأخذه وأذا كان لا يبادع الاالسلطان فلا تباعه أه (وهذا يدل على المسائحة فى الاقل و يحمل المسائحة فى الا كثر أيضا) اذا لم يعرف فيه حوام بعينه (و بالجلة ولينقل طمعه عردوا المسكوفي جبسع الصور وقدساً لماين المباول صاحبمين البصرة عن معاملته فورما بعاماؤن السلاطين فقال ان لم يعاماواسوى

السلطان فلا تعاملهم وانعاملوا السلطان وغيره فعلملهم وهذا يدلى على المساعة فالاقل ويحتمل المساعة فيالا سيمرأ يضاو بالجارة فلينقل

عن العمامة) رضي الله عنه م (انهم كانوا بهجرون بالكلمة معامساة قصاب) أي حزار (وحمارو احر لتعاطيه ويقد اواحدوافاسدا أولعاملة سلطان مرة) وفي نسخة ولعاملته السلطان مرة (وتقد بوذلك فنه يعد) وتعسف (والمسئلة مشكلة في نفسها فان قلَّتْ فقدر وي عن على) رضى الله عنهُ (الله رَّحص فدِّه وقال نداما بصلك السلطان فانما بعط المنهن الحلال وما يأخسد من الحلال أكثر من الحرام) أي فان غالب أموالة من الغنام والجبارات والخر أحات وهذا أكثر تمايصل اليممن الطلم والتعدى (وسثل)عبدالله (انمسعود) رض الله عنه (في ذلك فقال السائل ان لي حار الا أعله الاخبيثا) وفي نسخة حند الإسعوا) الى طَعامه فَصَيْمِة لَوَ الْحِيرة (وتحتاج) إحيانا (فنستسلمه) أى نطلب منه السَّلْف (فقال اذاد عَالُ فاجبه ف الدعوته (وان احقت) ألى شئ (فاستسلفه) أي حذمنه (فان الدالمهذا) مصدر مبي أي من هذا الشيرُ اذاً تسم من غيرمشقة ولاعناء (وعليه المأغم) أى الأغم (وأفي سلمان) الفارسي رضي الله عنه (عشرذلك) حين سيشلعنه وسيأتي المصيفف ذلك في الباب الخيامس عن الزبير بنعدى عنه وقد على على)رضى الله عنه (بالكثير) أى ان الحلال كثير (وعلل المسعود)رضي الله عنه (بطر ال الأشارة بان علب المائم لانه يعرفه والمنالم الانك لا تعرفه) فألحسلال اذا ماجهل أمساه وقد دُهب البه ا بعض العلياء (وروى) أيضا (انه قالبر حل لائمسمعود) رضى الله عنهم (ان لى عارايا كل الريا فيدعوناالى طفامسه أفنأتيه قال نعرو روىذلك عن ابن مسعود مروايات يختلفه كم معراحتلاف الالفاط (وأحدَّ الشافعي ومالك) رجهماالله تعالى (جوائز الخلفاء والسلاطين مع العلم بأنه قَدْ سَأَلَط مالهم الحرام) فُأتَ هَمَالِكُ مِرْ أَلِي حِعْفُر النَّصِو و مالا أعطاه بالدينة وأحسد الشافعي من هر ون الرسمة ألف ديناركم بأثى فهة لاء الخلفاء وأماا لسببلاطين فأخذمالك وضي الله عندمن سلطان المغر وسعائزة أرسلهاالمه وأخدالشافعيرصيالله عنسمن عمال البين كاهو محرر في ثراجهم (قلنا أماماروي عن على) رضي الله عنه (فقد اشـــتهرمنورعه) وزهده واحتياطه (مأيدلعلى خلاف ذَلله فانه كان، تتنعمن) أخذ (مال وبيت أكمال) فقدر وي أنوفعتم في الحلبة من طويق على من وبعة الدالي عن على وضي الله عنَّه، قال ُعام أن البناج فقال الممرا الومنين امتلا يت المال من صدفر أو سفاه فقال الله أسكر فقام متوكداهلي ان البناج حتى قامعلى بيت مال المسلمن فقال هذا حنائي وخياره فيه وكل جان يدهفه مااس المناج على باسماع السكوقة فالفنودي فالناس فاعملي حسعماف بيت المال وهو يقول باصسفراء وباسضاء غرى غسيري هارهاستى مابق منه دينمار ولادرهم مُ أمر باضعه وصلى فيمر كعتن (حتى ينسع سيفه) أخرج أبونهم من طريق على بالا قرعن أبيه فالمرأيث علىا وهو يبيع سيفاله في السوق ويقول من يشترى منى هذا السيف فوالذي خلق الجنة لطالما كشفت به السكروب عن وجه رسول الله صلى الله عالمه وسلم ولوكان عندى ازارما بعته ومن طر وق مجع النهي عن تزيدن يحعن فال كنت مع على رضي الله عنسه وهو بالرحبة فدعا بسيف فساله فقال من بشتري سيفي هذا فوألله لو كان عندي ثمن ازار ما بعدّ مومن طريق مجسم أيضاعن أينر جآء قال رأيت على من أبي طالب خرج بسيف يبيعه فقال من يشترى منى هذا أو كأن عندى غنازارام أبعه (ولايكون له الاقيص واحدق وقت الغسل لا يعد غيره) أخرج أو نعم ف الحلية من طريق هرون بن عنرة عن أسه قالدخات على على من أبي طالب بالخوراق وهو برعد تعت شعل قطيفة فقلت اأمير المؤمنين إن الله قد جمل ال ولاهسل بيتك في هــــذا المال وأنت تصنع بنفسك فقال والله ماأر رو كمن مالكم سأوائها لقطيفتي التي حرجت بمسامن مغزلي أوقال من المدينة (ولست أسكران رخصته صريح في الجوار ونعله يمتمل الورع ولكنهان صم) عنه (هال السلطان له حكم آخوانه عكم كثرته يكاد يلقق بمالا يحصر وسسناتي بيان ذلك) قريبا (وذلك مستندالشافي ومالك) رجهماالله تعالى (في قدول مال

السلطان فانما بعطسان من الحدادل ومأماند من الحلال أكثر من الحرام وسئل انمسعودرضي الله عنده في ذلك فقال له السائل ان لى جار الا أعلم الاخساء عونا أونعتاج فنستسلقه نقال اذادعاك فاحمدوا ذااحتعت فاستساغه قان إلى المهذآ وعليه المأثم وأفتى سلمان عثل ذلك وقد علل على مالكثرة وعلل ابن مسعود رضي الله عنسه بطراق الاشارة بانعليه المأثملاته معرفه وللثالهنأ أى أنت لا تعرفه وروى أنه قالىر جل لاين مستعود رمنى الله عنسه ان لى عارا ماكرالر بافسدعوباالي طعامه أفناتب فقال نع ور وی فیذات عیم را ن مسمعود رضى اللهعنسه ر وابات كثبرة يختلفة وأخا الشافع ومالك رضي الله عنرجاحي أثرا لخلفاء والسلاط بنمع العزبانه قد خالط مالهم الحرام فلناأما ماز وى عن على رضي الله عنهفقد اشتهرمن ورعة مايدل على خلاف ذلك فانه كأن يمتنع من مال بيت المال حتى سعسفه ولامكون له الاقيص واحد في وقت الغسل لايحدغيره ولست أنكران رخصته صريحني

السلطان وسأتى كممواغا كالمثلق آحادالحلق وأموالهم قرنبة من الحصر وأماقول النمسع درض رابته عنه فشاراته اغمانقال والسلطان التمي وانه ضعف الحفظ والمشهو وعنه ما ملحلي توقي الشهات اذفال لا يقولنا أحدكم أحاف وأرجوفان الخلال والحرام بين وبين ذلك أموو مشتهان فدعماء يبانال مالا مربيك وفال اجتنبوا الحسكا كأت فلياالاغ فانقبل فلوقاتم (٨٧) اذا كان الا كفر مرامالم عزالا عدام

ان المأخوذليس فيه علامة الساطان وسيأتى حكمه) قريبا (وانما كالدمناني آحاد الخلق وأموالهم) محصورة أو (قر بهتمن الحصم أدل عملي تحريبه على هذا الجواب عن قول على (وأما قول الن مسعود) رضى الله عنه (فقيل أغيا نقله حوّاب) بالجيموا الوحدة المصوص والبد عسلامة ا من عبدالله (التمي وهوضعيف الحفظ) عندا انقلة قال النهي في المغني قال إن غير ضعت الح على الملك متى أن من سرق ووثق مان مُعنَّ روى عن ألحرت بن شويد وقال الحافظ في تهذَّب التهذيب حواب بن عبد الله التبي مال مثل هدذا الرحل الكوفي صدوق رمى مالارساء من السادسة روى له العفاري في مؤء القراءة شلف الامام والنساقي في مسد قطعت مدوالكثرة توحب على وعرف السادسة بقوله من ليسله من الحديث الاالقليل ولم يثبث فيصا يترك حديثه من أجاء والمه طنامر سلالا بتعلق بألعن الاشارة الفطامقيول حدث مدابع والاقلن الحسديث وقدراً يتله ذكرا ف كتاب العمت لاى مكر من فاسكن كغالب الطن في طن أى الدنيا وساق من طريق قيس بنسلم الفسيرى عنه فالجاعث أخت الربيع بنخشم عائدة الى بنى له الشوارع وغالب الفلن في فا كنت علمه نقالت كعف أنث ماني الحديث وسيأتى فى كتاب آفات اللسان (توفى الشهات اذفال الاختلاط بغير نحصوراذا لايقولن أحدكم أخاف وأرجوفان الحلالبين والحرام بين وبينهم امشتهأت فدع مأسر يبلئال كانالا كثرهوا لحرام ولا مالا بريبان) وقد تقدمان كالرمن الجلتين قدرفعنا الحبرسول الله مسلى المتعلمه وسلم (وقال) أيضا عور أن سندل على هذا (اجتنبوا ألحكا كاتففهاالاثم) وأخوج أبونعيمق الحليسة من طريق محد بنحبسد الرحن بن يزيد بعموم قوله صلى المعلمه من أبيد قال قال عبدالله أيا كم ومواثر القاوب وماحرف قلبان من شي فدعه (فان قيل فلوقاتم اذا كان وسلودعمار سلك الى الاكثر وإمال بحزالاخذ) منه (معان المأخوذ) من المال (ليس فيه علامة) قوية ٧(على الله) مالابر سك لأنه مخصوص أي على انه مالناله (حتى ان من معرف مَالَ مثل هذا الرحل قطعت منه) لكونه أخد من حرزمنله (والمكثرة يبعش المواضع بالاتضاق توجب طنامرسلا لا يتعلق بالعين أى بعين ذلك المال (فليكن) حكمه (كفال الفُن في طين وهوأن ربسه بعلامة في الشوارع) كماتقدم (وغالب الفان في الاختلاط) اذا كأن (بغير محصو راذا كان الاكثرهو الحرأم عنالك داءل اختملاط ولا يعور آن يستدل على هذا بعموم قوله) صلى الله علىموسلم (دعُما بر يبك الى مالا بر يبك لانه يخصوص القلىل بغسيرا أمحصو رفات ببعض المواضع بالاتفاق) من العلماء (وهوانساء يبه لعلامة في يا الماني) لافي مارجت (بدليل ذلك وحسر يبةومع ذلك اختلاط القليل بفيرالهصورفان ذلك توحسريبة ومعذلك قطعتم وحرمتم (بالهلايحرمه والجواب) قطعتم باله لايحرم فالجواب عنهذا (اناليد دلالة ضعيفة كالاستعماب وانماتوَّتر) هذه الدلالة (اذا الت عن معارض أوى) انالسددلالة ضعفة فالمااذاعارضه ماهو أقوى منسه فلاتؤثر (فاذاتحققناالاختلاط) بغيرالمحصور (وتحققناانالاكثر كالاستعمال وانما تؤتر هوالحرام فيحق شخص معسين يعزب أئى تفنى (مأله عن الحصر الهروجوب الأعراض عن مقنضي اذا الله عن معارض البدوان في معمل عليه قوله)صلى الله عليه وسلم (دعما و ببك اليمالا و يبل لايسي له محل) بعمل عليه ةوى فاذا تعققنا الاحتلاط (اذلاعكن أن يحمل على أخسلاط فليسل تعلال غير محصوراذ كانذلك موجوداف رمانه) صلى الله وتعققناان الحرام الخالط عليه وسلم (وكان لابدعه) أى لا يتركه (وعلى أى موضع حل هذا اذا كان هذا في معناه) فان فلت م حدد في الحال والمال فلم لا يتيو رأن يحمل ذلك على التعربه ولا ما نم من ذلك فنقول قال الصنف (وحسله على النار به صرف غرنيال عنمه وتعققناان المعن ظاهره بفيرقماس) معتبر (فان عريم هذاغير بعيد عن قياس العلامات والاستعمامات والكثرة الاكترهو الحرام وذلك إِنَّا ثُمْرٍ) مَامُ (فَيْتَعَقَّىقِ الطَّنْ وَكَذَا لَلْعُصِرِ) تَأْثَيْرِفِيهِ ﴿ وَفَدَاجِهُمَا ﴾ أى الكثرة والحصر (حتى قال أنو في حتى شخص معين بقرب

الاعراض عن مقتمي المد وانام محمل علمه قوله علمه السلام دعما مر بيان الى مالا مربيك لا سو له محل اذلا يكن أن محسمل على اختلاط فلل معلال فمر محصو واذا كان ذلك مرجودا في زمانه وكان لا بدعه وعلى أى موضع حل هذا كأن هذا في معامو حله على النفريه صرف اوعن طاهره بغير فدا من فات تحرسرهذاغير بعسدعن فياس العلامات والاستعماس والكثرة تأثير فيتعقيق الظن وكذا المصروفد اجتماحتي والدأ وحذماتوض اللهعمه لانعتهد في الاواني الااذا كان الطاهرهو الا كثرفا شرط اجتماع الاستعماب والاحتهاد والعلامة وقوة المكثرة ومن

مالهمن الحصر ظهر وحوب

حنيفة) رحمه الله تعالى (لاعتهدفى الاوافى الااذا كأن الطاهرهو الاكثر) فهذافيه اعتبار الكثرة

(فاشترط احتماع الاستعماب و) أيضا (الاجتهاد بالعلامة) وأيضا (قوة الْكَثَرة)فهي ثلاثة (ومن

قال باغدنا بما آمة أراد بلا احتماد بنامه بلى بحر و الاستصاب فيحورا الشرب أشاف لزمه الفحو برفهها بأبعر دعاره الدولا يحرب ذلك في يولي اعتب بما اذلا استحماب فيدمولا نظره أصناف سنقاضية ... كمنا ذلا ستحماب في المنتمو الدلاندل على أن عبر ستقوندل في الطعام المالج على أقدماك فههذا أرسيم متعلقات استحماب (٨٨) و فؤلا في الحمالية أو كارة واقتصاداً والساحق المخاوط وعلامة شاست في عن الشرع تسعلق

بهاالاستهاد فن يغفل عن قال الخدائي آنية) وهو جمع الله بالكسر وماوقع في عبارات الفقهاء باستعماله في موضع الحمقه محو عالار سهر بما نفاط ف وأماالاوالى فهو جمع الجمع (بغيراجتهاد) فأنه (بني على مجرد الاستعماب) وهوأن الاصل فنشبه بعض المسائل عما فالماء الطهارة (فعتور الشرب أيضًا فيلزمه النحو بزهنًا بمعرد علامة اليد) استعمايا للحال (ولا لانشيه قصل بماذكرناه محبرى ذلك في ولي اشتهه بمياء اذلا استعمال فيه كوانميانيص البول بالذكر ليكونه ما تعافهه أشده شير بالمياه انَّ المُختلط في ملك شخص عُلاف عيره من النعاسات (فلانطرده أيضافي ميتة اشتهت بد كلمة) أي مد كاة بالذيح اذ لااستعماب واحد اماأت بكون الحرام (فى المنة أذالمدلاندل على أنما غيرمنة وتدل فى العاهام المباح على أنه ملك) وهذا طاهر (فههذا أربع أكثره اوأقله وكلواحد مُتعلقاتُ) الأول(استعمابُ و)الثاني(قلة في المخاوط أركثرة و)الثالث (أنحصاراً واتساع في المخاوط و) اما أن يعلم ببقين أو بطن الراسع (علامة خاصة في عين الشئ يتعلق بهاالاجتهاد فن يفلل عن مجوع) هذه (الآر بـ مربمـا يفلط عن علامة أو توهم قالسة ال فيشب بعض المسائل عمالا يشهم فينبغي التأمل في ذلك (فصل عماد كريًّا ه ان المختلط في ملَّا له شعَّص يحب في موضعن وهوأن واحد) معين (اماأن يكون الحرام أكثره أوأفله وكلوأحد) منهما (اماأن بعسار يبقين أو بظن) بكون الحرامة كثر بقسنا وذلك الظن الما (عن علامة) عاصة (أو) عن (توهم فالسؤال يجب في موضعين وهواك يكون الحرام أوظنا كالورأى تركبا أ كغريقينا أوطنًا كرلورأى تركمًا) من الجند (يجهولا) لايعرف الله (يحتمل أن يكون كل ماله من محهولا يعتسمل أن بكون غنيمة) استفادها منجهاد الكفار (ولوكان الأقل معاوما باليقين فهو عمل التوقف ويكاد نشسيرسير كلماله من غسمة وال كان أ تترَّ السلف) كاعرف من أحوالهم (وضرورة الاحوال) مقتضاها (الميل الى الرخصة) فحذلك الاقل معملوماباليقن فهو معلى التوقف وتكاد تشير (وأماالاقسام الثلاثة الباقية) مماذكر (فالسؤال فهاغير واحساصلا) والله أعل (مسئلة) أخوى سيراً كابر السلف وضرورة | (اذا حضر) السائك (طعام انسان) قد (عدلم أنه) قد (دخل في مدموام) إجمينه (أومن ادرار كان الأحوال الحالب سل الى فَدَأَحْدُهُ ﴾ من سلطان أوأمير (أومن وجه آخر) فيه شهة الحرام (ولا بدري أنه)قد (بني الي الاتن) الرخصة وأمأ الاقسام أى-ينحضو ره (أملافلهالا كل) منه (ولايلزمه التقتيش) والبحث (وانحيا لتقتيش فيه من) باب الثلاثة الباقية فالسوال (الورعولوعلم أنه قد بقى) منه عند. (شيُّ) منه (وليكن لمبدر) ولم يتحقق (أنه) أى الباقي هو غدير واحدقها أصدلا (الا كثر) منه (أوالاتل فله) أيضا (أن) يأ كلو (يأخذبانه الاقل) أي يبني عليه (ولد سقيان *(مسئلة)* اذاحضر أمر الاقل مشكل وهذا يقرب منه (مسئلة)أخوى (اذا كان فيدالتولى المعرات من الاوقاف والوصاما) طعام انسان علم أنه دخل وفى بعض النسخ إذا كان في يمنوني سبل الخيرات وألا وقاف والوسايا (مالان يستحق هو أحدهما) أي فيده حواممن أدرار كان أحدالمالين (ولايستمق الثاني) منهما (لانه غيرموصوف بتلكالصفة) التي أشاراليهاصاحب الخبرات قد أخذه أووحه آخرولا (فهل الله أنْ يَأْخُدُما يسلَّه اليه صَاحب الوَّقَف) أَمْلًا ﴿ نَفَرُوانَ كَانْتُ تَلْكَ الصَّفَة ظَاهرة بعرفها المتولى بدرى أنه بسق الى الات وكان المتولى ظاهره العدالة) والتوقى (فله أنْ يأخذ) منه (يغير بتعث) وْتَفْتِيشَ (لان الفان بالتولى أملافله الاكلولابلزميه ان لا يصرف البه ما يصرفه) من المال (الامن المال الذي يستصقه) وهذا هو الارثق بعد الالسلم العدل التلقيش وانما التفتيش (وان كانت تلك الصفة خايسة) غير ظأهرة (أوكان المنولى بمن عرف مس حاله أنه يتفلط ولايبالي كيف فيممن الورعولوعسل أنه ويفعل) كاهومقتضى من سلسوصف العدالة (فعليه السؤال) والبحث (اذليس ههنايد ولااستعماب قدبق منهشي والكن لأبدو بعوَّل عليه وهو وزان سوَّال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ سَلَانُ وَعَبُرُهُ ۚ ﴿ عَنِ الصَّدَقَةُ والهديةُ عند أنه الاقل أوالا كثر فله أن تردده فهـــما) وفى فصـــل القال للتق الستكي ماللظه روى عبد الرحن ن علقمة قال قدم وفد تشيف مأخذ بانه الاقل وقدسيق

ان أمر الاقل مسئل وهذا مترسمة و(مسئة) هاذا كان في ما لتولي فغيرات أوالا وقاف أوالوسا بأمالان بستحق على «هوأ حده سعا ولاستحق الله عنه معلم المسئلة والمسئلة والمسئلة والمسئلة والمسئلة والمسئلة والمسئلة والمسئلة المسئلة المس

لان البدلانتصص الهدية عن الصدة ولالاستحمان فلا بنجي منه الاالسؤال فان السؤال حيث أستطناه في المهوول السيطناه بعلامة المدوالاسلام حق الواردة أنه مسام وأراداً ويأخذ من يده الجامن ذبيته واحتمل ان يكون بحوسه المجتول عالم بعرف أنه مسام اذالمد الاندل في المبتولا الصورة تدلي على الاحم الااذا كان أكثراً هل البادة مسلمين فهم وأن يشن بالذي المسئلة بحادثة الكشرافه مسلموان كان الخطأ كمكنا فدفلا بنبغي أن تلتبس المواضع التي تشهد فيها البدوا خال بالتي لاشهد (٨٩) ، وهسئلة كالها أن يشترى في البلددار وان

عسلم انماتشقل على دور على رسول الله صلى الله عليه وسدار ومعهم هدية قد حاوا مافقال لهمماهذا هدية أمصدقة فالواهدية مغصو يةلان ذلك اختلاط فقيضها منهم (لاناليد لانخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصاب) أى لا يخصصها (ولا يعيرونه السؤال بغريحصو رولكن الأالسؤال) والنحث (فان السؤال حيث أسقطناه في المجهول) أصله (انحا أسقطناه بعلامة المد احتياط وورع وان كان والاسلام حي لولم نعل اله مسلم وأرادأن يأ كل من بده المامن ذبعته واحتمل أن مكون محوسا لم عزله) فياسكة عشردو رمشلا الاكل (مالدنعرفُ الهمسلم اذالبدلاندل) وفي سخة لاتحوزُ (في المينة ولا الصورة) الظاهرة (ندل احداهامغصو بأووقفالم على الاسلام الااذا كاناً كثر أهل البلدمسلين فعوزان بطان بألذى ليس علمه علامة الكفر) من شد بحز الشراعمالم بتميز ويحب زَنَارُ أَوغِيرِهُ (انه مسلم وان كان الخطأ مكنافيه فلا ينبغي) أذا (ان تلتس الواضع التي تشهد فيها المد والحال بألق لأتشهد في فمها (مسدلة) أخرى (له ان يشترى فى البلد داراً)السَّكني (وان علم انها تشمَّل العثعنه ومن دخل ملدة وقعار بأطات خصسص على دو رمفصو بغلاثة اختلاط بفسر محصو رولكن السؤال عنسه (احتباط وورعوان كأن في سكة) وقفها أر بأب المذاهب أومحلة (عشرة آدر) جمع دار وفي بعض النسخ دور (احداها مفصوبه أووقف) ولم يتبين (لم يحز) (الشراء) منها (مألم يتبين) وفي بعض النسخ مالم يتميز (و بحب البحث عنها) استبراء لدينه (ومن دخل وهوعلى مذهب واحدمن حسله تلك المذاهب فأسس بلدةوفهار باطات ومدارس (خصص توقفهاأر باب الذاهب) الاربعة التي استقر العمل علما له أن يسكن أيها شاعوماً كل (وهو) أى الداخل (على مدهب واحد من جله تلك المذاهب فليسله أن سكن أجاشاء و ما كل من) من وقفها بغرسوال آلات رُ يم (وقفها بغير سوَّال) وبحث (لانذالنس باب احتلاط في المصورة لابد من المينزولا يحور الهيموم ذلكمن باباختلاط المصور مُعَ الْأَمِهُ مَاكُ الرَّمَا طَاتُ والمدارس في البلد لابدوأت تكون محصورة) والتميز يمكن (مسئلة) أخرى فلابدمن التمسيز ولايحور (حدث حفلنا السؤال من الورع فايس له أن يسأل صاحب العلمام و) صاحب (المال) ذار مأمن غضيه) الهيدوم معالاجامالان وُتَهُوَّ رَهُ ﴿ وَلَا نَوْمُنَ قَطَعُصُهِ ﴾ عَادَهٔ مستمرة ﴿ وَانْحَمَا أُوحِينَا السَّوَالَ اذَاتُعقق ان أَ كثرماله الحرام﴾ أمَّا الرياطات والمدارس في على أمنه يحاله أوباخبارثقة (وعند ذلك لا يبالى بفضيم اله) فانه ظالم بفعله (اذعب بذاءا لظالم أكثر للدلاءأنتكون مصورة منذلكُ ﴾ البرندع عماهو فيه (والغالبان مثل هذا لا يعنب من السؤال) وُلايناً ذي به (نم إذا كان *(مسلة) * حيث حعلنا رأت في من بدو كما أوغلامه) الذي تخدمه (أو تلذه) الذي بلازمه (أو بعض أهله) من ساشر في أموره السؤال سالورع فليساه (ولواحداً أَعَن هوتُعترعايته) وكنفه (فله أن يسأل مهما استراب) أي وحدال يبة (الأنهم لا يغضون أنسأل صاحب الطعام من سؤاله) و ساعون في مثل ذلك (ولانعليه أن سأل أيعلهم طريق الخلال) و يعنم سمم الحرام والمالااذالم بأمن غضبه (والذائ سأل أنو مكر) وضي الله عنه (غلامه) الذي كان بتولى خواجه (وسأل عمر) رضي الله عنه وانماأ وحساالسؤال اذا (من سقاه من أمل الصَّدَّة وسأل عمر) أيضا (أباهر وفي الله عنهما (لمان قدم علمه عال تعقق أنأ كثرماله حرام كثير) من بعض عالته (فقال)له (ويعلن) كلة ترحم (أكله من المب من حيث اله تجب من تثرته وعندذاك لاسالي بغضب وكانهو) أي أبوهر مرةً (من رعبتُه) لائه هوالذي ولاه الجهة التي قدمَ منها بالمال (ولا معاوقد رفق في مثدلها ذبعب الذاء الظالم صعفة السؤال) بقوله وتعل وفي السرال كمير للامام عدين الحسن تخريج شمس الاغة ألسر حسى مانص استعمل عمراً بالهر مرة على البحر من فحاء بمال فقال عمر سرفت مالى لله قال لم أسرق واسكن حيلي تذاتحت وسهامي احتمعت فلرملتقت عرالي قوله وأخذه فحصله في بيت المال اه (وكذلك قال على) رضي الله عنه أن مثل هذا لانفضب (البس شيئ أحب الى الله من عدل امام ورفقه) أى برعيته (ولاشي أبغض اليه من جوره) بهم (وحوقه) من السوال تعران كان وألخر قوالرفق متفادات فالصاحب المنفرحة فالرفق بدوم لصاحبه والخرق بؤل الحالهرج (مسئلة) المأخذ من مدوكم اوغلامه

(77) — (اتحاف السادة النقم) — سادس) أو تلمذه أو بعض أهامين هو تعسر عائدة له أن سناً لمسهما أستراب الأعم الانتسون من سؤاله ولان علده أن سناً لليعلم طوية الحلالوالثان الله أنو يكرونني القمت شخلامو سأل عرب سفاء من ابل السدقة وسأل أطور وف وضي القمت أنشال النقدم علم بعد بالمستخدمة الموجعات أكل هذا طب من حيث أنه تجميس تكره وكان هومن وشيالا سبارق وفق في صدة السؤال وكذلك المال على رضي القوت المساحلة الشائدة تعالى من عدل ما ما ووقع ولا شئل المعمن جوروفو فوسالة عنه فيكون قد حله على هنك السترثم بؤد ع ذلك آلى البغضاء وماذ كره حسن لأن السؤال اذا كان من الورع لامن الوحوب فالورع في مثل هذه الاموروالاحترارهن هتك الستروا ناره البغضاء أهمورادهلي هذافقال واندابه منه شيئ اضالم يسأله ويفلن به أنه بطعمه من الطب و يحنبها لخبيث فان كان (٩٠) لا يعلم من قلبه اليه فلمحتر زمة لطفا ولا يم تك ستره بالسؤال قال لاني لم تأرأ حدا من العلماء فعالم فهذا أخرى (فال الحرث) بن أسد (المحاسي) رحمالله تعالى في كتاب الرعاية وقد تقدمت ترجمته في كتا_العلم يدل على مساعمة فما اذا خالط (لوكانُ صَدَيقَ أُواْخُوهُو يَأْمَنُ عَصَمِيهُ لُو) فرضَأَنه ﴿سَأَلُهُ فَلا يَسْبُلُهُ لا جِلَ الورع لا يُعرِجنا المال إلم القلمل وليكن يبدوله) أى يظهرله (ما كان مستوراً عنموقد جله على هنك السترثم يؤدى) ذلك (الى المغضاء) ذلك عند التوهم لأعند أَى العدارة (ومأذ كره) الماسي (حسن) موافق لمانين بصدد (لأن السؤ الهاذا كأن من الورع) التعقق لان افظ الريبية فقط (لامن) طريق (ألو جوبْ فالورع في مثل هذه الامو والاحترازُ عن هنك الستر) عن أخمه السَّرْ مغارعلى التوهم بدلالة تدل (واثارة البغضاء) أي تهييج العداوة (أهم) وأحوط (وزاد على هذاوقال) بعددُلك (فانرابه) أي علسه ولالوحدالمةن واقعه في الريب (شيءًا بصالم تسأله و يظن به أنه يطعمه من الطبب الذي عنده (و يحنيه الخبيث) وهذا فليراع هسده الدقائق بالسؤال *(مسئلة)* من حسن الطن (فان كان لا يعام في قلم المه فلحقرز) من أكله (مناطفا) ولا يغلظ علمه (ولايمتك ر عمايقول القائل أو فالدة ستره بالسؤال) والعمث (قال لاني لم أرأحدا من العلماء) الصالحين (فعله) قال المصنف (فهدَامنه مع فالسؤال مي بعض ماله ماشهر به من الزهد) والنقشف والاحتياط (بدلت ليمساجعة فيميا اذا خالط المبال الحرام القلسل) حرام ومسن يستعل المال الاالكثير (واسكن ذاك عندالتوهم لاعند الصقق لاناعظ الريمة بدل على التوهم بدلالة تدل علسمو لا الحرامر عبابكـــذب فان نوجب البقين فلتراع هذه الدقائق) و يلاحظ اعتبارها (في) حال (السؤال) والبعث (مسالة) أخرى وثق بأمانته فليثق بديانته (ر بما يقول القائل أي فائدة في السؤال) والبحث (بمن بعض مأله حرام وهو يستحل المال الحرام وبما يكذب) فى الحلال فاقول مهماعل في قوله (فان وثق بامانسه قليتق بديانته في الحال ولا) يحتاج أن يسأله (فاقول مهما على مخالطة الحرام مخالطة الحرام أبال انسان عال انسأن وكانه غرض في حضورال ضافته) أي طعامه (أوقبوالنهدينه فلاتحصل الثقة يقوله) وكالله غرض في حضورك لانه لغرضه رجماً باس عليه (فلافائدة السؤال عنه فينبغي أن يسأل عن غيره) لاجل حصول الوثوق (وكذا ضميافته أوقبوال هدسه ان كانساعادهو يرغب في البيم لطلب الربح) في المعته (ولا تحصل النقية بقوله انه حلال ولافائدة فلاتعسل الثقة بقوله فلا في السؤال منه والحياسال من غيره والماسال من صاحب المد اذالم يكن منهدما) بَدُب أوحيالة (كا فاندة السؤ السنه فسنع أن يسأل المتولى) للاوقاف والوصايا وغيرها (من المال الذي يسلم أنه من اي جهة) من جهات الخبر (وَكَا يسألمن غيره وكذاك مُأْلُور سِولَ اللهُ سلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة) كَاتَقدم (فَانَ ذَلْكُ لا يُؤْذَى) السؤل ولا يقهم كانساعا وهدو وغدف السع لطلب الرتع فلا السائل فيموكذا اذا المهمسانه لبسيدي طريق (الكسسا خلال) لجهله (فلا يتهم في قوله)اله حلال تتحصل المقمقوله المحلال (اذا نحسم من طويق صيح وكذلك سأل عسد وخادمه ليعرف طريق اكتسابه) من أى الجهان ولافائدة فىالسؤال مني (فههنا يفد السؤال فامااذا كانصاحب المالمتهما) عنده (فليسأل من غيره فاذا أخيره عدل داحد وانحاسالمن غبره وانما فُبِسله) ولايفتقرالي استناده الىعدل آخر (وان أخمره فاحق بعلمن قريشة حاله أنه لا يكذب حيث سأل من صاحب الداذا لاغرض فنه حازقبولدلان هذا أمربينه وس الله تعالى والمطاوب ثقة النفس كواطمشانها (وقد يتعصل لم يكن متهما كاسأل المتهلى من النَّقة بقُولُ فاحق مالا يتحصـــل بقول عدل في بعض الاحوال) والصور (وليس كل من فسق يَكذب و_لي المال الذي سلم أنه ولاً كلمن ترى العدالة فى ظاهره بصــدق وانمـا نبطت) أَى علقت (الشــهادة) وهي أخبار اسمة من أى حهة وكاسأل رسول الشئ عنمشاهدةوعيانلائنحمسينوحسبان (بالعدالة الظاهرةلضرورة الحكم لأنالبواطن لابطلع اللهصلي ألله علمه وسلمصن علمها) فهي موكولة الىاللة تعالى (وقد قبل الوحنيلة) رجمه الله تعيالي (شهادة فاسق) ولم يقبل الهدية والصدقة فانذلك لابؤذى ولايتهم الفائل فيموكذ للذاذا انهمه بانه ليس يدوى طريق كسب الحلال فلايتهم في قوله اذا أخبرهن طريق صيح

قالها الحرث المحاسبي رجه القهلو كانتاه صديق أوأخوهو بأمن غضيه لوسأله فلابنين تنساله لاحل الورع لانه وبحابيد والهما كان مستورا

وكذان مسأل عدو هاده ليعرف طريق المتنسانه فهها الجدوالسوال فاذا كان صاحب المالي المترس فريس يحضح سهاده و واحدوب له وان أسبى فاصق مع من قرينسة على المالية الميكانية بحدث الاغرض الدنية بالنويول الناهدا أمر يستمو بين الله تعالى والمالموسقة النفس وقد يحصل من التنقيقول فاصق مالا تحصيل متولى عداني بعض الاحوال والسركان في من توي العدالة في خاطره بصدرة وأى البطان الشهادة بالعدالة الفاهر والمسرورة الحكم فان البواطن لا معلم علمها وقد فيل أو حديقة وحسالة تعالى شهادة الفاش

وتعسرفأنه قد يقتعسه المعاصي ثماذاأ حبرك بشيئ وثقتمه وكذلك اذا أشريه صىغىزغى عرفته بالتثبت فقد نحصل الثقية بقراه فنعل الاعتماد علمه فاما اذاأخسر به محهول لابدري منطله شئأصلافهذامن حور زاالا كل من ده لان بدەدلالة ظاهرةعلى ملكه ورعبا مقال اسلامه دلالة طاهرةعلى صدقه وهذافهم تفارولا يخاوقوله عن أثرما فى النفس حيثى لواجتمع منهم جاعة تفيد طناقويا الاأنأ ترالواحدقه في غابة الضعف فلينظر إلى حدثاثره في العلب فان المفتى هو القلب في مثل هذا الموضع وللقلب التفاتات الى قرائل خضة بضامة عنها فطاق النطق فلتتأمل فسه وبدل على وحوب الالتفات البه مآروى عن عقبة بن الحرث أنه حاء الحرسول انته صلى انته على وسلم فقال انى تزوحت امرزاء فاعن أمة سداء فزعت أنواقد أرضعتنا وهيكاذبة فقال دعها فقال الباسو داءسغر من شالها فقال علمه السلام فكمف وقدرعت الهاقد أرضعته كا لاخراك فهادعها عنك وفي لفظ آخ كدف وقيد قبل ومهمالم بعلم كذب المحهول ولم تطهرا مار غرض له فيه كانله وقع في القلب لامحاله فاذلك

وكلمهن شعفص تعسر فسه

شهادة محدود فىالقذف وان البوأما ماع شهادة من لا يعرف عدا لته الباطنة فقال أتوحنيفة نسأل الحاكم عن اطن عدالتهم في الحدود والقصاص قولاواحداوفياعدا ذلك لايسأل عهم الاان يطعن المصم فيهم فعالم يطعن فبهم لمسأل ويسمع شهادتهم فيهم ويكتني بعدالتهم في طاهر أحوالهم وقالمالك والشافعي وأحدفي احدى روايته لايكتفي الحاكم بظاهر العدالة حتى بعرف عدالتهم الساهة سواء طعن المصم فهم اولم بطعن اوكانت شهادتهم فى حداوغيره وعن أحدووا به الوى ان الحاكم بكتفى بظاهر اسلامهم ولايسأل عنهم على الافتراق وهي اختبار الى مكر وأماشهادة الفاسق فقد أحارها وحنيفة خلافا للثلاثة ودليلهم قوله تعالى وأولئك هيرالفاسقوت قالوا يتعن ودالشسهادة الفسقه وبقول الوحنيفة الواو في قوله تعالى المسد كورواو نظه لا وأوعطف فيكون منقعاعين الاول فينصرف الاستثناء الى عاياميه ضرورة ولاجائزان بكون ردشهادته على فسده لان الثارث بالنص في در الفاسق هو التوقف بقوله تعالى فاسق بنبافتينوا لاالرد فتبين انردالشهادة لاحل انهحد لاللفسق ولهذالوأ فامأر بعة بعمد ماحدانه زنى تقبل شهادته بعد التو يه في العصيم لائه بعد الله ما البينة لا عدم افهكذا لا ردشهادته (وكمن شخص تعرفه وتعرف الله يقتعهم) أى ترتك (المعاصى) والدنا آن (ثماذ أخسرا بشي وثقت به) واطمأنك المه (وكذاك أذا أخبر مه سيم يزعرفنه بالتثبت فقد يحصُّ للثقة بقوله فعمل الاعتماد علمه) وقيده بالميزلخرج بعضرالمميز فأنه لاتحصل الثقة يقوله ولاالاعتماد علمه وشبهادة الصي غير مقبولة عندنا الاأن يتحمل في الصغروة دي بعد البلوع لانه أهل التحمل (فاما اذا أخر به مجهول لابدري من حاله شيئ أصلافهذا ماجوز زاالا كلمن يده) كاسبق قريم (لان يده دَلالة طاهرة على ملكه) فلا يعمارض بغيره (وربمايقالاسلامه دلالة ظاهرة على صدقه) فيمأتعدل (وهذا فيه نظرولا يخلوقوله عن أثرتا فى النفس حتى لواجتمع منهم جاءة) فانها (تلمد المناقو ما) لاجل ذلك الاجتماع (الاان أثرالواحد فيه في عاية الضعف فلينظر آلى حد تاثيره في العلب) هل يقيله أملا (فان المفتى هو العلب في مثل هذا الموضع) بنص الحمراسة فت قلبك (والقلب التفاتات الى قرائن حفية يضيق عنها فطاف التعاق) أى البيان السانى (فليتأمل فيسه) حق التَّامل (ويدل على وجوب الالتفات اليه) أى الى القلب (ماروى عن عقبة بن الحرث) من عامر من نوفل من عبد مناف النوفل الملك كنيته أنوسر وعة و يقال انوسر وعة أحوه من مسلة الفقريقي الى بعدا المسمين روى له العارى وأبو داود والترمذي والنسائي (انه عاء الى رسول الله صلى الله علمه وسلم فقال اني تزوّحت احرأة فحاء تناأمة سوداء فزعت انهاند أوصــعتناوهي كاذبة فقال دعها) اى فارقها والركها (فقال انها سوداء يصغر من شأنها فقال وكيف وفدرعت انها فدارضعتكا) والمضأ القوب كيف وقد وفيد قد أرضعت م (الاخيراك) والفظ القوت لكم (فهادعها عنك وفي الفظ آخر كيف وقد قبل قال العراق رواه النجاري من حديث عقبة بنا لحرث أه قلت لفط النخساري اله تزوج فاتنه امرأة فقالت قدأرضعت كإفسأل رسول اللهصلي اللهعليه وسله فقال كمف وقدق لهكذا أخرجه فىالشسهادات وأخرجه أبوداردفىالقضاء والترمذي في الرضاع والنسائي في الملكاح فالبالطيي كيف سؤال عن الحال وقد قبل حال وهما استدعمان عاملا يعمل فيهما يعني كيف تباشرها وتفضى الها وقدةمل انك أشوهاهذا بعدد من المروعة والورع وقال الشافعي كانه لمره شهادة فسكره له المقام معها تورعا أىفاس بفراقهالامن طريق الحكم بإالو وعلان شهادة المرضعة على فعلها لاتقب ل عندالجهور وأخذ أحد نظاهم ألحديث فضلهاوأو ردصاحب القوت حديث عبد منزمعة وقول النبي صلى اللهعليه وسلم الولد الفراش وأنه قال لسودة سترمعة احتمى عنه ثمقال فلذلك بحسالتقوى في الشمات الورعوان كانت الاسحكام على الفلواهر تنسع فيكون توكهالأسهار مقام الورعين وتنزيج العرض والدين (ومهمالم يعلم كذب المجهول ولم تظهر المارة غرض له فيه) دنيوي (كائناه وقع في القلب) وتأثير عجيب (الامحالة فلداك

وما كدالامر والاحتراز فان اطمان اليه القلب كان الاحترار حتم اواجباه (مسئلة) وحيث بجب السؤال فاوتدارض قول عداين تساقطا وكذاقو فاسقن وبحوزأن بترجى فلمةول أحدالعداين أوأحدالفاسقن وبحوزأن برج أحدالجانس بالكثرة أوبالاختصاص الخبرة عضوص صادف من ذلك النوع متاعاتى بدائسان وأراد أن ستريه والمه و فة وذلك ثما تنشعب تصورتره (٩٢) * (مساله) * لوخ

يّاً كدالامر في الاحتراز وان اطمأن القلماليه كان الاحتراز حتم أواحما) فوق النا كد (مسئلة) أخوى (حيث يعيالسؤال فاوتعارض قول عدلين) أحدهما قال المحلال والثانى قال أله والم (تسافها) و رجـم من المجهول فيه (وكذلك فول فاسقين) اذا تعاوضا (و يحورًأ نايعر ع في قلبه قول أحد العدلين) دون الاسو (أو أحد الفاسقين) دون الاسو (ويجوزان يترج أحد الجانبين) من العدان اوالفَّاسقين (بالكثرة أوبالاختصاص بالخبرة والعرفة) أو بغير ذلك (وذلك تما يتشعب تصويره) أى تدكر الشعب اذا تصورناه فيطول البيان (مسئلة) أخوى (ولونه مناع مخصوص) وانتشرف أسى النامس منه (فصادف من ذلك النوع متاعاتي بدائسان وأزاد أن مشتر مه واحقل أن لا يكون من المغصوب احتمالا ماثرًا فنظر (فان كانذلك الشخص) الذي دشتريه منه (ممن عرف بالصلاح) وحسن الحال جاز (الشيراه) شيرعا (وكان تركه من الورع) والاحتياط (وان كان ألرجل يجهو لالا يعرف منه شي فان كان يكثرنو عَذَلكَ التَّاع من غير المفصوب فله) أيضا (أن يشُترى) منه (وان كان الانو جُد ذلك فى تلك المبقعة الانادرا) أي قليلا (وائما كثر يسب الغصب) والنهب (فلدس بدل على الحل الاالمد) أي وضعها عليه ﴿ وقد عارضته عالمه خاصة من شكل المناع وتوعه فالامتناع من شرائه من الورع المهمم) المنا كد فيه (ولكن الوحو بقده أفار فان العلامة متعارضة واست أقدر على ان أحكم فرسه علم) هل عتمعه وُحو بأَرُوورِعا (الأَأْنَأُردِه الى قاسالمستاني لمنظر ماالاقوى في نفسه فان كانالاقوي أنه معصوب ونفر هذه القلب (لزمه تر كه والاحل له شراؤه وأ كثرهذه الوفائع بلنيس الامرفها) و دشتبه (فهيي من النشام الدالتي) الدار المها صلى الله عليه وسلم بأنه (الاعرفها تشير من الناس) أي من حيث الحل والحرمة الحفاشين أواعدم صراحة أوتعارض نصن واغا وأخذ من عوم أوقياس أواستعصاب أولاحتمال فبه الوحوبوا لندب والكراهة والخرمة أولفير فلك وماهو كذلك انتبايعله فليل من الناص وهم الواستنون فى العلم فان تردد فى شئ لم رويه نص ولااجماع احتهد لدل شرى فيصير مثله وقد يكون دليله غبر خال من الاحتمال فيكون الورغ تركه كاقال (في توقاها) أي تلك الشمهات أي اجتنبها (فقد استبرأ) بالهمز وقد يتحقفأى طلب البراءة (لعرضه) بصونه عن الوقيعة فيه بترك الورع الذي أمر به (ودينه)من الذم الشرعي (ومن اقتصمها) أي فعلها وتعودها (فقد عام حول الحيي) أي حيى الماوك أي بلتبسالامر فيهانهي من 🕯 الهمي الحذو رعلي غيرمالكهُ ﴿ وَمَاطَرِ بِنَفْسَهُ ﴾ كالراعي مرعي ُحول الجي توشكُ أن تواقعه وهذا بقية حديث النعمان بن بشيرالذي تقدم في أولى الباب (مسئلة) أخوى (ولوقال قائل فدسأ في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لن قدم اليه قد كوله أنه من شاةٌ فسأل عن الشاة مُن أن هي فذ كرله فترك السوَّال) في البات الخامس من آداب السكسب والمعاش وأنه و واه العامراني من حديث أم عدد الله أحت شداد ابن أوس بسند منع فسأل عن أصله وأصل أصله (أفيعب السؤال عن أصل المال) كالشهديه هذا اللير (أملاوان وجب فعن أصل واحدو) عن (اثني أو) عن (اللانه) أملا (ف أالضبط فيه فاقول لاضبط فيه ولا تقدير) معوّل عليه (بل ينظر الى الربية المقتف مقالسة ال أماو مورًيا) في محل الوجوب [أو و رعا) واحتياط أمن باب الندب ولاغاية السؤال حيث تنقطع الريبة المقنصية له وذلك يختلف بأختلاف الاحوال) والاشخاص (فان كانت التهسمة من حيث لايدرى صاحب البدكيف طريق للالفان قالما شريت انقطع مافى القلب بسؤال أسل (واحد ولوكان) المتناول (مثلالبنا

واحمل أثلا بكون من المفصير بفات كانذاك الشطف عنء فه بالصلاح ماذالشم اء وكان تركمهن الورعوان كان الرحل محهولا لا يعرف منه شافات كات مك ثرنوع ذاك المناعمن غيرا افصو بخله أن بشترى وانكان لاتوحدذاك المتاع في الله المقعة الا نادرا وانماكثر بسسالفس فلس دلعلى الحل الااليد وقدعارضته علامتناسة من شكل المتاع ونوصه فالامتناع عن شرائه من الورع المهم وأكن الوجوب قسه نظرفات العالامة متعارضة ولنت أقدرعلي أنأسكم فسمعكم الاان أردوالى قلب المستفق استفلم ماالاقوى فى نفسه فات كان الاقوى أنهمغصب وبارتمه تر كموالاحسل له شراؤه وأكثره دمالوقائع المتشاجهات الثي لانعرفها كثير من الناس فن توقاها فقداستو ألعرضه ودينهومن اقشمها فقد عام حول الجي وتناطر بنفسه (مسالة) الوقال فائل قدسال رسول الله صلى الله علمه وسلمعن لبن قدماليه فذ كرأنهمن شا أفسأل عن الشاة من أبن هى فذكرله نسكت عن

فقال) السؤال أفتع السؤال عن أصل المالم الوان وج فعن أصل واحد أو اثنن أوثلاثة وماالضطف فاقول لاضبط فبمولاتقدير بل ينظرالي الربية المقتضية السؤال المارجو باأو ورعاولاغاية السؤال الاحث تنقطم الربية القتضة له وذلك يختلف والمختلاف الاحوال فان كأنب التهمة من حبث لا بدى صاحب البدك ف طريق الكسب الحلال فان قال أشريت انقطع بسؤال وإحدوان

قالسن شاقعونع الشكف الشاة فاذا فال اشستر يشانقطع وان كانشالو يبتسن الفلغ وذال عمافي أيدى العرب ويتوالدني أيدج والمغصوب فلا تنقطه الريبة بقوله انه من شاتي ولا يقوله ان الشاة واستهاشاتي فان أسنده الى الوراثة من أبيه وسلة أبيه مجهولة انقطع السوال وان كان بعلمان جسم مال ابيه حرام فقد ظهر التحريم واديكان بعلم أن أكثره حرام فيكثرة التوالدوطول الزمان وتطرق الارث الده لانفر حكمه فلسنط في هذه العاقية (مسئلة) يستات عن جاءة من سكات أنقاه المو ومتوفى بدخادمهم الذي (٩٣) يقدم الهم الطعام وففء لي ذلك السكن ووقف أحرعل حية أحي فقال) هو (من شاتى) أومن بقرتي (وقع الشك في الشاة) أوالبقرة (فاذا فال اشتريت انقطع الشك) غبرهؤلاءوهو يخلط الكل فهذا سُؤال عُن أصلين (وان كانت الرّبية من الفالم وذلك في ابين العرب ك المبوادي ومن على طريقهم وينفقعلي هؤلاء وهؤلاء من الاجلاف (و يتولدُ في أيديهم المفصو ب)والمنهٰو ب (فَلاَ يَقْطَعُ بِقُولُهُ أَنَّهُ مَنْ شَاتَى) أومن يقرقى ولأ فاكل طعامه حلال أوحرام يكنفى منه بهذا القسدو(ولابقوله انالشاة ولدنهاشاتي) مثلالماًعلم من مله من توالدُ الفه وبعنسه أوشمهة فقلت انهدنا (قان أسنده الحالو راثة من أبيه وحال أبيه)الذي ورثه منه ان كانت (مجهولة انقطع السؤال وان كان للتفت لىسمعة أصول يعلمات جيم مال أبيه وام فقد عله والتحريم كالصناب وان كان بعلمات أكثره موام فكثرة التوالدوطول (الاصل الاول) تالطعام الزمان وتعارف الارث اليه لا يغير حكمه) فهو ياق على التحريم (فاينفار الى هذه المعانى الدقيقة) ويعمل الذى يقدم المم فى الغالب م ا(مسئلة) أخرى (سئلت عن جاعة من سكان حانقاه) عمدة أسلها خانكاه بالمكاف المشوية وهي مسكن ىشتر يه بالعاطاة والذي (الصوفية) وقداستُعماها العرب وجهوهاعلى خوانق (وفي يدخادمهم الذي يقدم العاعام الهم وقف) انعترناه صيةالفاطاة لاسما أىجهة موةوفة (على ذلك المسكن ووقف على جهة أخرى غُيره وَّلاء) أى من سكان الحانقاه (وهو يخلط) فىالاطعمة والمستعقرات فلس في هذا الاشهة الخلاف بِي المالين مما يقتصل من الجهذبين (على هؤلاء وهؤلاء) من الفريقين (فا كل طعامهم حُلال أُوسِرام (الاصلالثاني)أن ينظران أوشبهة فقلت) في الجواب (ان هذا) ألسؤال (يلتفت الى سبعة أصول) لا بدمن معرفتها (الاصل الاول الحادمهل نشترته بعن المال الحسرام أوفي الذمة مسبق وفي نسخة اختاره (صحة) بيه (العاطاة لاسميافي الاطعمة والمستحقرات) اعموم البأوي كما فان اشتراء بعين المال الحرام هومذهب أبي منيفة رجمالله تعالى (فليس في هذا الاشهمة الخلاف)وهوسهل الاصل (الثاني أن ينفارات فهوحوام وان لم يعرف الخادم) المذُّ كُور (هل يشتريه بعين ألمال الحرام فهو حوام) وقد مبق ذكره (وال الم يعرف) أنه هل فالفالب أنه سمرى في اشتراه بذلك العين أوفى النُّمة (فالغالب أنه نشتر به فى النَّمة) نظرًا الى كثرة المُعاملات بذلك (فصور النمةو نحور الأخذبالغالب الاخسىد بالفالب) وتحكمه ﴿فلاينشآمن هذا تحرّ مربل شهة احتمَّال بعيدوهو شراؤ بعين حرام﴾ فهو ولابنشأمن هذا تحريم بل مَهْقُ بشبهة الحَلَالَ كِأَنْ الاحتمَالِ القريبِ يلحق بشبهة الحرام الاصل (الثالثانه) ينظر (من أين شميهة احتمال بعد وهو يشتريه فأن اشترى عن الكثر ماله حرام لم يحرّ كله) فأن الفالب ان الذي أشتراه من جلته (وان كان) شراره بعسين مال حرام ا شتراه (بمن أقل ماله حوام ففيه نظر وقد سبق) تصو بره (واذالم بعرف) أى هو مجهول (ُسارُله الاخذُ (الاصل الثالث) أنهمن مانه بشتريه عن ماله حلال أوعن لا مدرى المشترى على يقين كالمهول وقد سبق حواز السراء من المهول) أَنْ سُـــ أَرْبَهُ فَالْ اسْرُى الحال (الانذاك هوالغالب فلارنث أمن هدا أعور عمل شهة احتمال) الاصل (الرابع أنه) ينظر (هل) من أكثرماله حرام لم يحز ذَلَكُ الْخَادِم ﴿ مَشْرُيهِ النَّفْسِهِ أَوْلِلْقُومِ قَانَ المُتَّولِي وَالْخَادَمُ كَالنَّائِبِ) عَنْهم (وله أَن يشترى لهم ولنفسه ﴿ وان كان أقل ماله ففيه نظر كذلك (واسكن يكون ذلك بالنبة) بان ينوى ذلك بقلبه (أوصريح اللفظ واذا كان البسع بالمعاطاة فلا قدسق وإذاله اعرف مازله يجرى اللفظ) أى صبغة الايجاب والصّبول (والغالب أنه لا ينوى عند المعاطاة الشراء لهم) بل لنفسه الانعذ مانه مشترمه عنماله (والتصاب والخياز ومن بعامله بعوّل عليه و يقصد البيد منه لا من لا يحضر) لديه (فيقع عن جهتسه حلال أوعس لادرى وَيدخل فيملكه وهذا الأصل ليس فيه تحر جولات مه) التعريم (ولسكن يثبت أنهم با كاون من مك الشترى ماله سفين كالحدول الخادم) الاصل (الخامس ان الخادم يقدم) الطعام (الهم ولا يمكن أن يجعله ضيافة وهدية بعبرعوض) وقد سمق حوار الشراء فالضيافة بالكسراسم للطعام الذي يقرب الصف عندنز وأمعنده والهدية مابعث العيرعلى سيل الاكرام من الههول لان ذلكهم فانالتولى والخادم كالنائبوله أن سترىله المغالب فلا منشأ من هذا تحر من شهة حيمة الرالاصل الراسع) أن يشتريه لنقه ولنفسمولكن يكون ذلك النباذنمة أوصريح اللفظ وأذا كان الشرآ عجرى بالمعاطاة فلإعرى اللفظ والعالب أنه لابنوى عندالمعاطاة والقصاب

والخباز ومن بماما، بمولتطيع و تفصدها ليسع منسدلاين لا يتنفر ون فيقع عن جهة و بدخل فيما يكدوهـ ذا الاصل ليس في تخريم ولا شهبتولكن بثبت النهم يا كلون من مثال الجادم (الاصل الخامس) إن المالة بيقدم الضاما الهم فلايكن أن يتعمل ضافة وهد به بغيري وص فاله لاترمن بذلك وانما اهدم اعتمادا على عوضمين الوقف فهومعاوضة ولكن ليس بيدع ولااقراص لانه لوانتهض لطالبتهم بالثمن استبعد ذلك وقر منةا لحال لاندل عليه فاشبه أصل يتزل عليه هذه الحالة الهية بشمرط الشواب أعني هديه لالفظ فيهامن شخص تقتضي قرينة حاله أنه وعلمع في تُواب وذلك معهم والثواب (ع و) لازم وههاماطمع الخادم في أن يأخذ ثوابا في اقدمه الاحقهم من الوقف ليقضي به دينه من الحباز والقصاب والبقال فهدذا

(فانه لا برضي بذلك وانما يقدم)ما يقدم (اعتماد اعلى عوضه من الوقف فهومعا وضة) اذا تأملت في لس قىمشىرة الآلادشارط لفظ (ولكن ليس بيدع ولااقراض لانه لوانتهض لطالبته مالثن) عماقدمه اليهم (استبعدذاك وقرينة في الهد بتولافي تقدم الطعام ألحال لاتدل عليه فأشبه أصل يتزل عليه هذه الحالة الهدية بشرط الثواب أعنى هديه ألاافط فهامن شغفس إ وانكأت مانظار ألثواب تقتضى قرينة عاله أنه يطمع في ثواب) أىءوض (وذلك صحيح لازم) وههناما طمع الحادم في ان لا يأخذ ولا ممالاة بقول من لا اعدي (ثواباع اقدمه) اليهم (الاحقه من الوقف) عليهم (ليقفى بهدينه من القصاب والخبار والبقال) هدية قي انتظار تواب (الاصل وُساثرالاصنافُ (فهذَاليسفيه شهة) لانه يمثرُلهُ الهدية (اذلايشترط لففا في الهدية ولافي تقديم الطعام السادس) أن الشواب وان كان معانتظار الثواب ولأمبالا بقولمن قاللاتصع هـ دية في انتظار ثواب وف فصل المقال التق الذى مازم فممتلاف فقال السسبك فأل القاضي ابن كم فيماحكاه الوافعي عنه القطمة للعكام ان كانت على أن يحكم بغيرا لمق أو انه أقل مثمول وقبل قسدر يقف عن الحج ما لحق فهي الزَّشوة وان كانت مطلقة فهي الهدية اه قال قوله ان كانت مطاقة ان عنى الفمة وفسل مأترضينه بالاطلاق أنالأ يقترك بهالفظ يدلعلي الشرط فالهدا بالايشسترط فيهالفظ وانما الاعتبارفهما بالفعل الواهب حتى له أن لا مرضى والقصد فتى قصد ترتب عليه الحكم وأنام يترتب ولبست كعقود البيسع والهبة وتحوها بماينظر فدء الى باضعاف القمة والصيح أبه المفظ من عسراعتبار القمد على أناهنا عب أن نفظر الى القصد حتى لو باعه عداياة لاحل ذلك كان يتسعر صاءفا ذالم برض ود كالهدية كأأناني الوصية تحعلها من الثلث أعنى قدرا لحاباة وجماباة القاضي كالهدية تعتبر فبهاا لقصود علموههذاالخادم قدرضي المذكورة فاذا كانت لاجل الحسكم فهيرشوة وانعني بالاطلاق ان لايقترن بماقصد التوصل بهاالي عما بأخذ من حق السكان الحبكم فتعميرانهاهدية وليست وشوة خشيقسة ولكنهل يسالك مامسلك الرشوة فيصرمها أومسسلك على الوقف فات كان الهمن الحق بقدرماة كلوه فقدتم الهداباالماحة ليسفى كلامه تصريح بذلك وقدتة دمقولنا وقول الغزالي فهما اه وسيمأني الكلام على هذا في آخوالباب الذي يليه أن شاء الله تعالى الاصل (السادس ان الثواب الذي يلزم) المهدى اليه الامروان كان ناقصاو رضى نه الخادم صم أيضا وات (فيه خلاف) أى اختلف فيه (فقيل اله أقل ممول وقبل قدرالقيمة وقيل ما وصى يه الواهب حنى ال علم أن الخادم لا برضى لأرضى باضفاف المقمة) أقوال ثلاثة (والصعيم أنه يتبسع رضاه فأذالم يرض ترد عليه وههنا الطادمة لولاأ نفيده الوقف الآخو رضي عما يأخسذ من حتى السكان) في الخانقاه (على الوقف فان كان لهم من الحق بقدرما الكاوه فقدم الذى يأخسده بقرة هؤلاء الامروان كان افسا) عن ذلك القدر (و رضي به الحادم صع أبضاوان علم ان الحادم لا يرضى) بالنقص السكان فكانه رضي في (لولاان في مده الوقف ألا " خوالذي يأخذُ مُلقوت هؤلاء السكان في كانه رضي في الثواب بمقدّار بعضه حلال الثواب عقدار بعضملال وبعضمه حرام والحراملم يدخل فيدالسكان) وانماهوفي دالخادم (فهذا كالخلل المطرق اليالثمن و بعضمه حوام والحراملم وقدذ كرنا حكمه من قبل وأنه مني يقتضي المتحريم ومتى يقتضي الشهة) وفي بعض المنه هزمرة بدل مني بدخل فى أندى السكان فهذا فىالموضعين (وهذالايقنضي تحرعماعلىمافصلناه) سابقا (فلاتنقل الهدية حوامابتوصل) المهدى كالخلل المعارق الى الفن (بسبب الهدية الى حوام) و به يتميز عن الرشوة اذالرشوة مايتوسل به الى حوام و بينه ما فرق ظاهر كما وقدذ كرناحكمهمن قبل سُما في تفصيله في موضه الاصل (الساسع أنه يقفي دين الخبار والبقال) وسائر الاصناف (من ارتفاع وأنهمتي يقتضىالفعرج الوقفين) أيما يتعمل من مهمماو تسمى ذلك المتعمل ارتفاعالكونه يفيض عنه فيرتفع لفان وفيما أَخْذُمُنْ حَقِهِم بِعْمِهُ مَا أَطْعِمِهِمْ فَقَدْ صَمَالُاصِ وَانْ قَصَرَعُنُهُ } وَلَمِوفَ ذَلْكُ القُدر (و) لَكُنَّهُ (رضى القصاب والحباز) والبقال (باي ثمن كان حلالا أو والمافهذ أخلل يتطرق الى ثمن الطعام أيضافل كنف

الىمافلمناه) آنفا (من الشراء في الدمة) أولا (مُقضاء الثين من حوام هذا الذاعلم انه قضاه من حوام

فان احتمل ذلك واحتمل غيره فالسَّمة أبعد فقد شرج من هذا الدَّيَّ) أوردناه (ان أكل هذا اليس تعرام بسبب الهدية الى حرام (الاصل السابع) أنه يقضى دين الحباز والقصاب والبقالمين يبع الوقفين فان وفي ما أخذمن حقهم نقيمتها أطعمهم فقد صر ولكنه ألامروان قصرعنا فرضي القصاب والخباذ بايءن كان حواما أوحلالافهذا خلل قطرت اليءن الطعام أيضا فاملتفت الي ماقدمنا ومن الشراء فى الكمة مقصاء النمن من الحرام هذا الناعة أنه قضامين حوام فان احتمل ذلاشواستمل غير عالمشجة بعد وقد خريج من هذا ان أكل هذا ليس بحرام

ومنى يفتضي الشهة وهذأ

لايقتضى محسر عماعملي

مأفعلناه فلاتنقل الهدية

حراما بتوسل الهدى

وأكمنه أكل تسمه توهو بعيد من الورع لان هذه الاصول اذا كثرت وتطرق الي كلواحدا حضال صاراح شال الحرام بكثرته أتوى في النفس كاأن الخبراذا طال اسناده صارا حبسال السكف والفلط فيه أفوى عمااذا فرب اسناده فهذا حكرهذه الوافعة وهيمن الفتاوي وانماأوردناهالمعرف كيفية تخريم الوقائع الملتفة الماتبسة وأنها كيف تردالى الاصولفان ذلك مما يجرعنسه أكترالفتين ﴿ (الباب الراسع في كيفية حروج التأنب عن المغالم المالية) واعسلمان من تأسوفي بدَّ مال يختلط فعليسه وظيفة في تبيزا لحرام والتواحد و وُظيفة أخرى في مصرف المخرج فلينظر فع سما ، (النظر الاولف كيفية التمييز والأحراج) * (٩٥) أعلم ان كلُّ من أب وفي بده ماهو حوام

معاوم العن مراغسب أو ولكنه أكل شمهة وهو بعد من الو رعلان هذه الاصول اذا كثرت وتطرق الى كل واحد احتمال) ودبعة أوغيره فاسره سهل المعلال أوالعرام (صاراحتمال الحرام بكثرته أقوى فىالنفس كمان الحبر) الراد العديث (اذاطال فعلمه عمرا لحرام واتكان اسناده) بكثرة الرجال (صاراحيمال الكذب والفلط فيه أقوى بما ذاقر باسناده) وهذا مخلاف سند ملتبسا مختلطافلا يخلواما الحرقة واللياس فأنه اذا طال سناده كثر المدد بكثرة الرجال (فهذا حكم هذه الواقعة وهي من الفناوي) ان مكسون فيمال هومن اى من -لة مسائلها وللمصنف تأليفان فهاالكهرى والصغرى ومنهاماً ستل عنها وأساب ولم يتضعن كأمالا وقد أوردنامنها بعض المسائل في خطبة كتاب الصلم (وانماأ وردناها) هذا (ليعرف كيفية تحريج ألوقائم الملتفة الملتبسة) أى المشتمة (وانها كيف ترد ألى الاصول فان ذلك عما يتجزعنه أ كثر المنتين) فاعاقال علهم التصرف التعريفات من عمرود الى الاصول » (الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية)»

(اعلم انسن ماب) الى الله أعالى تمار تكبهمن الفالفات (وفيده مال مختبط) بعضه حلال و بعضه حَوام (فعليه وظيفة في يرالحرام) عنماله (واخراجه و وظيفة في تصرف المخرج فلينظرفهما) أى الوظ منتسب (النظر الاول في كيفسة التميز والاخواج اعلم أن كلمن تاب وفي ماله ماهو حوام معاوم العن من عصب) أومب (أووديعة أوغير ذلك فامره سهل فعلمه عير الحرام) والمراحه (وان كان ماتنسا يختاطاً) مع بعضه (فلأيخلو ذلك اما ن يكون في مال هومن ذُوات الأمثال كالحبوب والبقول والادهان) وأسمى هذه ممَّا اللات (واماان يكونف اعبان ممَّا فرة كالعبيد والشاب والدورفان كان من المثماثلات أو كان شائعيا في المال كاء كن اكتسب المال من تعارة على وفي نسخة بعيلم (الدقد كذر في بعضها في المراعقة) وفي نسخة بالراعمة وصدق في بعضها أومن غصت دهنا وخلطه مدهن نفسه أوفعل ذلك فيالحبو باوفى الدواهم والدنائير فلأعفاوذلك اماأت يكون معاوم القدر أوجهوله فات كان معادم القدرمثل ان بعلم أن قدر النصف من جلة ماله حوام فعليسه) حينتُذ (تميز النصف وأن أشكل) أمره (فله طريقان احداهماالاحد باليقين والاحرى الاحد بفالسالفان وكالأهمماقد قالنه العلماء فى) مسَّلة (اشتباه رَّكعات الصلاة) الحاذا اشتباعلى المصلى انه هل صلى ثلاثا اوار بعداواقل (ونحن الأنعة زفى الصَّارة الا الاشعد بالمقن لأن الاصل أشتغال الذمة فيستحصب ولا بغير الا بعلامة قو به وليس في إعدادالو كعات علامات بوثق مراأماههنافلا عكن ان يقال الاصل ان مافي مده حرام يل هومشكل فعورز الاخذيفاك الفان احتهآداولكن الورع فالاخذباليقن دون الاخذ بغال الفان (فان أراد الورع فطريق التحرى والاجتهاد اللايستبقي عنده (الاالقدر الذي يثيقن) في نفسه (اله حلال وال أراد الاند ـ نالظن فطريقه مثلا ان يكون في يد مال تجاوة قد فسد بعضها فيتعينان النصف منه (حلال وان الثلث) منه (مثلا حرام ويبقى) منه (سدس يشلنفيه) هل هو حلال أو حرام (فنعم فيه بغالب الفان وهَكَذَا لمر بَقِ الْصَرِي في كل مال وهوَ أن يقتطع القدر المتيقن من الجانبسين في الحل والحرمة فان الاصل اشتغال الذمة فيستعمب ولا بغير الابعلامة قو بقوليس في اعداد الركعات علامات بوثق ماوأماههنا فلاعكن أن بقال الاصل أن مافى د محرام دل ومشكل فعورته الاحد بغالب الفن احتهادا ولكى الورع فالاحد بالمقين فان أرادالورع فطريق التحرى والاحتهاد أن لأرستيق الاالقدر الذي يتبقن أنه حلال وان أراد الاخذ بالظن فطريقه مثلا أن يكون في يدمال تعارة فسد بعضها في شفن انالنصف حلال وإن الثاث مثلا حوام ويبقى مدس بشاف مه فعكونيه بعالب الفان وهكذا طريق التحرى في كل مال وهوأن يقتطع القدوالمتنفن

من الحائبين في اللي والحرمة

ذوات الامثال كالحدي والنقودوالادهان واماأن يكونف أعيان مقارة كألعب دوالدور والشاب فان كأن في المقرائلات أوكان شائعانى المال كالمه كن ا كتسب المال بتعارة بعلم أنه قد كذب في بعضهافي المراعة رصدت في بعضها أومن غمس دهناو خلطه يدهن نفسه أدفعا إذلك في الحبوب أوالدراهم والدنانع فلايخاو ذلك اماأن مكوب معاوم القدر أومحهو لافان كانمعاوم القدرمثل أن معلم انقدرالنصف سنجله ماله حوام فعلب تسرالنصف وان أشكل فله ظـر يقان أحدهماالاخذ بالنقن والأشخر الاخسذ بغالب الفار وكالاهماقد قاليه العلاء في اشتباه ركعات الصلاة ونحن لانحور في الصلاة الاالاخذ بالمقن

والقدر المتردن عان غلب عن طنه التحريم أخرجه وان غلبها للي طرائه الاسطاء والوراع اخواجه وان شان فه جاز الامسال والورع اخراجه وهذا الورع آكدان هارشكار كان وطراً لسباكما اضها داعلي آمه في مد فيكون الحل أغلب عامه وفعمان ضعفا بعد بقريات لا الحرام و يحتم أن بقال الاصل التحريم لا المتحادث المناطق على طنه أه حلالوليس أحد الحادث بين بالوكيس الاستو وابس يتبن في الحال ترجع وهون المشكلات هاف قرارها أنه أحد بالتحرار كما الله ي عثر حده ليم بدرى أنه عن الحرام العرام التي في بد و كش يقد عله مولوسا (هذا الجاز (م) " أن يقال اذا اختلطت ميتناسم عد كانتهى العشر فاله بطرح واحدة أي واحدة كانت

وبالمحمذالباقى يستعله والقدوالمردد فيه أن غلب على ظنه التحريم أخرجه) ولم يجزله الامسال (وان غلب عليه الحل مازله ولكن بقال امل المتقفما الامسال والورع اخواجه وانشل قد جاز) (الامسال) أيضا (والورع احراجه وهذا الورع أركد) استمقاه بل لوطرح التسع محاقبله (الانه صارمشكوكا فموكات امسائه أعتماداعلى انه في يدلكون الحل الاغلب المموقد صار واستبق واحدة اعطلاحمال هذاالاعتماد وضعفابعد بقن المعتلاط الحرام ويعتمل ان يكون الاصل المقرم فلابال فذالا مادخل على انهاا لحرام فنقول هدده طنه انه حلال وكيس احدا لجانبين باولى من الا خووليس بتبين في الحال ترجيع) لاحدهماعلى الا حنو الموازنة كأنت تصع لولاان (وهومن الشكلات)الشتهان (فانقيل هبائه أخد باليقين لكن الذي يغرجه) من المال الس المال معل ماخواج المدل يدرى أنه من الحرام فلعل الحرام) هو (مابتي في بده فكيف يقدم عليه ولوجارهذا لجازان يقال) إذا لنطرق المعاوضةاليه وأما (المتلطف) شاة (ميتة بقسع) شياه (مذ كان فهي العشر)أى الميتة (فله ان بطرح واحدة أى واحدة البئة فلاتتطر والمعاوضة كَانتُ و يَأْخُدُ أَلِنا فَي و يَسْتُحُلُهُ والكُن يقال لهـ ل الميئة فيما اسْبَقاه) أي في جَلة مآثر كه (بل لوطرح البها فلكشف الغطاءعن التسعة واستبق واحدة لم عل) له (الاحتمال انها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصولواان المال عل هذا الاشكال الفرضي ماخواج البدل لتطرق المعاوضة المه وأماالمستغلاته طرق المعلوضة الهما) فافترقه الفلافين درهم معسن اشتبه ندرهم هذاالاشكال بالغرض فدرهم معيناشبه بدرهم آخويمناه درهمان أحدهما حرام وقداشبه عينموقد آخر فين له درهـمان سئل) الامام (أحدن حنبل) رجمالله تعالى (عن مثل هذا فقال يدع الحل حق يتبير) و تفلهراه أمره أحددهما حوام قداشته وهُونْ جِلهُمْسَائِلُ أَبِي بَكُرَالْمُرُ وَرَى (وَكَانَ) رحسهالله تعالى (فدرهن آنية) جسم الماءبكسر وابس عسموقدستل أجد نحسل بمفرد (خُلَاتَضَى الدين حسل البه المريمُن آنيتين وقال لاأدرى ايتهما آنيتك) فَذَا يَتِهما شَتْ (فَتَرَكُ رضى الله عنه عن مثل هذا كانتهمًا) وفي نسخة فتركه ا كانتهما (فقال الرئهن فهذه هي التي لك) أعرفها (واندا كنت أخو ال قفال بدع الكلحتي بندن فقضى دينه ولم يأخسد الرهن وهسدًا ورع) في الدين (ولسكنا نفول الدغير واحب) بل من المندو بأن وكان قدرهن آسة فل (فلنفرض المسئلة في درهم له مالك معين ماضر)وفي تسعة عاص (فنقول اذارد أحسد الدرهمين عليه قضى الدن حل البه المرش ورضىبه مع العسلم عقيقة الحال على أه الدرهم ألا مؤلانه لا يخلوا ماان يكون المردود في علم الله تعالى هو آ نسترقال لاأدرى أسما الما خوذفة حصل القعود فان كان غيرذاك فقدمه ل كل واحدورهم في مصاحبه والأحساط) في آ نينك فتر كهـما فقال ذلك (أن يتبايعاماً للفظ)أي باحواء الصيفت فأن لم يفعلا ذلك وقع القصاص والتبادل عمر والمعاطاة وال المرنهن هدذاه والذيك كان ألفصوب منه فل فأتله درهم في بدالفاص وعسر على الوصول الى عندواستحق ضمائه ف العداد)منه وانمأ كتتاخشرك فقضي (وقععن الضمان عمردالقبض وهذاف ساسمواصم فان المضمون له علك الضمان عمر دالقبض سغير دينهولم باخذالهن وهذا لفظ)صرحه السبى فيعقد الحان فيمسائل الضمان (والاشكال في الجانب الاسنو) هو (ا ته لم يدخل ورع ولكنا نقول الهضر فىملىكە فنقولىلانە أيضاران كان قدىلەدىھى نقسە فقدفات لە أيضا درھى) ھو (فىيدالا ۖ خرولىس واجب فلنفرض السئلة في عكن الوصول المسمفهو كالفائث فيقع هذا بدلامنه في علم الله تعالى ان كأن الام كذلك أو يقعهذا درهمة مالكمعسنساضر التبادل في عسلم الله تعالى كا يقع التقاص لو أتلف رحلان كل واحد مهما درهما على صاحبه بل في عن فنقول اذارد أحد الدرهمين

عليه ورضى به مع العلم عصدة اطالسل له المرهم الأسخوان الن يكون المرود في الله هو الأخود فقد حصل مسئلتنا) المصرد وان كان غسيرنال فقد حسل لكل واحد درهم في بدساجه فالاحتياط الفلفا فان الم يفعلا تقال التماس والنبادل بحمر الماطاتون كان المفصوصة قدفات درهم في بدا العامس وعمر الوصول الدعية واستحق صمائه في المنظمة وعربي الضمان بحمر والقيض وهذا في جانب واضح فان المفحورية على المصمان بحمر والقيض من غير الفقا والاشكال في الجانب الاستواقع لمستحق المنافقة المنافقة والمستحق عملية وعدال بدائية المستحق عمل المنافقة والمائة والمستحق على المنافقة والمستحق على المنافقة والمستحق عمل المنافقة والمستحق على المنافقة والمستحق على المنافقة والمستحق على المنافقة والمستحق على المنافقة والمستحق عن المنافقة والمستحق عن المنافقة والمستحق عن المستحق عن المنافقة والمستحق عن المنافقة والمستحق عن المنافقة والمستحق عن المنافقة والمستحق عن المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمستحق عن المنافقة والمنافقة والمنافقة

مسئلتنا أوأنق كل واحدما في يدف البحر أوأحرق كان قد أتلقع في بكن عليمعهدة للاستو بطريق التفاص فكذا اذالم يتلف فان القول جهذا أولىمن المعيرانى أن من المخذوهما حراما وبطرحه في ألف ألف درهم لرحل آخر وصركل المال محدورا عليه لا يحوز التصرف فيه فهذا الذهب بؤدى اليه فانفرماق هذامن البعد وليس فيماذ كرناه الاتوك الففظ والمعاطناة مسعومن لايجعلها بيعا فحيث يتطرق البهااحتمال ذالفهل يضعف دلالته وحيت يحكن التلفظ وههناهذا التسلم والتسلم المادلة قطعاو البدع غيريمكن لان المبسع غيرمشا والمولامعاوم في عينه وقد يكون عمالا يقبل السم كالوخلط رطل دقيق الفيرطل دقيق لغير موكذا الدس " (qv) والرطب وكلمالا يباع البعض منه بالبعض فان قبل فأنتم حورتم تسلم مسئلةنا) هذه (لوأوقع كل واحدمهماما في يصاحبه في البحر أو أحرقه) بالنار (كان قدأ تلفه ولم يكن عليه قدرحقه فيمشل هذه عهدة) اأى تجديد العهديه (اللا "حريطريق النقاص) أصله التقاص فأدغم وأصله جعل الدن الصورة وحعلتي وسعاقلنا ف مقابلة الدن (فهكذا اذالم ينلف فان القول جذا أولى من ألصير الى ان من يأخذ درهما حراماو تطرحه في لانحعسله سعابل نقولهم ألفألف درهم لرحل آخريب كالمال مجعوراعليه إيثنوعا (لايجورالتصرف فيهوهذا المذهب بدلء افات فيده فيلكه بودى اليه فانظر ما في هذا من البعد) عن الاستقامة (وليس فهماذكر نأه الاتوك اللفنا) أي احراء الصيفة كاعلك المتلف علب من (والمعاطاة بسع) كاسبق عن أبي منهفة (ومن لا يعمل العاطاة بمعا) كالشافعي ومن تعانعوه (فيث الرَّطْب اذا أَخْدُمْ لله هذا متطرق الها أحبيال إذا المعل يضعف دلالته وفلامدمن اللفظ (وحدث عكن التلفظ) ولامانع (وههذاهذا اذا ساعده صاحب المال التسلم والتسلم للمبادلة قطعا والمسع غعرتمكن لان المسع غيرمشاراليه ولامعساوم فيعينه وقديكون فإنام بساعده واضريه وقال ممالا يقبل البيء كالوخلط وطل دفيق بالف وطل دفيق كمثله (لغيره وكذا الدبس والرطب وكل مالا يباع لاآخذ درهماأسلاالاعين البعض منه بالبعض فان قبل فأنتم حورتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعاتموه بيعاقانا لانععله ملسكى فان استهم فاتركه معا)حقيقة (بل نقول هو بدل عمافات في يد فيملكه) ما تسله (كاعك المتلف عليه من الرطب اذا ولاأهبموأعطل علىكمالك أَخُذُ مِثْلًا هَذَا اذَاساعَده صَاحب المال وانتم بِسَاعِده وأمر) أَيْعَزم (وقاللا آخذ درهما أصلا فاقول عملي الشأضيان الاعين ملكى فان استهم) ولم ينبين (فاتر كمولا أهبه)ك (وأعطل عليك ما لك فاقول) ف هذه الصورة ينوب عنه في الفبض حتى (على القاضي) أى الحاكم الشرى (أن ينو بعنده في القبض حتى يعليب الرجل ماله) والأيكون تعاسى الرجل ماله فاتهذا محموراعن التمرف فيه (فان) فعدلة (هذا محض التعنت) هوا لا يفاع ف الحرج (والتَّضيق) على محض التعنث والتضسق المسلين (والشرع لم موديه) بل لاضرر ولاصرار (فان عرعن القاضى ولم عده) في عسل الواقعة (فليم والشرع لم ودبه فان عيه رحلاً منُسديناً) ۚ مُرْتَضَهُ (ليقبض منه قان عجز عن ذلك فليتول هو بنفسه و يفر ز)أى يخي (على نيةُ عر الفاض ولم تعده فلصكم الصرف المعدرهما من ذلك المال (ويتعين ذلك) أي الخارج (المويطيب له البأق وهذا في شاط) رحلامتدينا ليقبض عند وفي أسطة أختلاط (المائعات أظهر والزم) لشدة الاشتباه (فان قبل فينبغي ان يحل الاخدوسة قل عان محرفستولي هو منفسه الحق الى ذمته فاى حاجة الى الاخواج أولاغ التصرف فى الباقى) هل الدلامن وجده (فلذا قال فاثاون) وياسرد علىنمة المرف من العلماء (عوله ان يأخذ مادام سيق قد رأ طرام) أي ماذام قدرا طرام باقياف يق مضارع معساوم من المدرهماويتعن ذلكه الذلاق ويحوران بكون مضارعاته هولامن الرباعي أغردوا لمعي صحيم (ولا يحوران بأخذا ألكل ولوأخذام ويطسيله الساتي وهذافي يجزذاك وقال آخرون) منهم (ليس له ان يأخذ) منه (مال يخرج قدرًا لحرام بالتوية) الصحة (وقصد خلط المعاثعات أظهم الابدال وقال آخرون) منهم (يجو والا تحذ في التصرف ان أخذمه وأماهو فلأبعطي فان أعملي والزمفان قيسل فينبغىان عصى هودون الآخذ) وانماده صى الاخذ باخذ الكونه لا يعل له ذاك (واحدما جوزز أخد السكل وذاك عوله الاخدو شقل الحق لان المالف لوظهر فله أن يطالب محقه من هذه الجلة اذيقول اول الصروف الى) هوالذي (يقع عن من الىذمتم فأى ماحمة الى و بالتعين واخواج حق الغير بنميزه) وافرازه (يندفع هذا الاحتمال فهذا المال يترجهم أالاحتمال الاخراج أولاثم التصرف على غيرة وما هوأ قرب الى الحق مقدم كايقدم ألثل على القيمة) فان المثل أقرب الى العين (وكم) يقسلم الساقي فلنا قأل فالساون

(۱۳ – (اتفاف المادة النفت) – سادس) بحل امن باخته الماد المادة المدادة مهدق ذوا خرام ولا بحوراً أن باحداً الكل ولوائسة المرادة الدول آخرون ليس له ان باحد ما ليخترج قدرا لحرام بالنوية وقصد الابدال وقال آخرون بحروالا تحدث في النصرف ان باخته المدورة المادورة ويعلى فان أعطى عصى هودون الا تحدث منه وماجوزاً حداً خذا الكل وذلك لان المسالك وناهم وقه المجاهدة الموليات المام وفي المي يقرع عبدي و بالنصيف والمواجعة النفورة بميزه منذفع هذا الاحتمال فهذا المراجع المناوع في القيمة عمر و والهو القرب العالم المقدم المتابع على القيمة والعين على المان تكذلك ما يحتمل فيه وجوع المترمة مهل ما يحتمل فيه وجوع القدمة وما يحق فيه وجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المشروف بالزلهذا ان يقول ذلك خاز اصاحب العرهم الا تحوان مأخذ العروم بن و يتصرف فيهما و يقول على فناء حقال من موضع تحتوا الاحتمالا في من الحاسب مان أحدهما بأن يقد والتنافري من الا تحوالاان ينظر الحالاتي فيقد دانه فا تستقيم أو ينظر الحالفة على من المنافرة المنا

عليه جسع ملكه فانكانت (العين على المثل) فان مع وجود العين لاذ كرااحثل (فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المشل مقدم على مقماثلة القهم فالطريق أن مأعتمل فمعر وعالقيمة ومايحتمل فيعرجو عالعين مقدم علىما يحتمل فيعرجوع المسل ولوجار سم القاضي جسم الدور لهذا ان تقولذلك وهوقوله المقدم إلجازاصاح الدرهمالا تخران بأخذالدرهمين ويتصرف فهما ومورع علمم المن المدر ويقول على قضاء حَقَلُ من موضع آخراذُ الاختلاط من الجانبين وليس ملك أحدهما بأن يقدر فائتا أولى النسبة وانكانت متفاوتة امن الا "خرالاان ينظر الى الاقل فمقدرانه فاثت أو ينظرالى الذى خلط فعصل بفعله متلفا لحق غيره أخذمن طالب البيعرقنمة وكلاهما بعيدان جدا) عندالتأمل فيه (وهذا واضع في ذوات الامثال) أي في المثليات (فأنها تقع عوضًا أنفس الدور وصرف الى ف الاتلافات من غير عقد مؤتنف أى حديد (امآاذا اختلطت دار بدوراً وعبد بعبيد فلاسيل) فيه المتسنع منسقدارتيمة (الى المالحة والتراضي) من الجانبين فان أب أن بأخذ الاعن حقه ولم قدر عليه وأراد الا منون برد الاقل و يوقف قدرالتفاوت عليه عين ملكه) وفي نسخة ان بعوق عليه جيم ملمكم (فان كانث مما أله القيم فالعاريق) الخاص (أن الى السأن أو الاصطلاح يسع القاضي) أومن في معناه (جم ع الدور) أوالعبيد (و يوزع) أي يفوق (الثمن علهم بقسدو لايه مشكل وان لماوحد النُّسَجْمُوانُ كَانْتُ مَنْفَاوِتُهُ) الْقَيْمُ (أَحْسَنْمُنْ طَالْبِالْبِيْعُ قَيْمَةً أَنْفُسْ الدُّورَ) أوالعبيد أَيْ أَعِمَا القاضي فللسندى بريد وأحسنها (وصرف الى المتنعمنه) أي من البيع (مقدار قيمة الأقل و يوقف قدر التفاوت الى البيان أو) الحسلاص وفيندالكا الى (الاصطلاح) العرفي بينهم (الانهمشكل وأن لم وجدالقاضي) الذي يتولى داك (فللذي مريد أن يتولى ذاك بنفسه هذه الخلاص وفيده الكل ان يتولى ذلك بنفسه) عماتقدم (هذا عوالصلحة) الشرعيسة (وماعسداهامن هيالملمة وماعداهامن الاحتمالان ضعيف الانتخاره) والانفتي به (وفيم اسبق) من النقر بر (تنبيه على العله) المقتضية المرجم لاحتمالات ضعيفة لانختارها الاحتمال المذ كور تن غيره (وهذا في الحُلط طاهروفي النقوددوية) في الفاهور (وفي العرض) محركةً وفيماسق تنبيمعلى العلة (أغض) أى أدن (اذلايقع البعض بدلاءن البعض فلذلك احتيج ألى البيسع ولنرسم) ف هـ ذا البلب وهذا فيالحنطة طاهروف (مسائل جايتم بيان همذا الاصل) وهي ثلاث مسائل (مسئلة) أولى (اذاو رث مع جماعة وكات النقود دونه وف المروض السلطان قد فصب ضيعة لورثهم) الذي ورثوا منه والضيعة العتار والجدع ضياع مثل كابة وكالاب (فرد أغش اذلا بقع البعيش عليه) أى على ذلك الوارث (قطعمة) من الارض (معينة فهي لجسع الورثة ولورد من الصيعة نصفا بدلا عن البعيض فاذلك وهوقدرحقه ساهممالورثة) أى شاركوه في سهمته بالضم وهي النصيب (فان النصف الذي له لا يتميز) احتيم الىالبدم وللرسم عن بعضه (حتى بقال) أنه (هوالردودوالباق هوالمفسوب ولايسسر مراً بسما السلطان وقصد مصم مسائل يتميهاسان هسذا الفصيف فنصيب الاستخرين مسئلة) ثانية (اذاوقع في بعمال أحد من السلطان) وفي نسطة من سلطان الاصل ، (مسئلة) بهأذا طالم (ثم تاب والمال عقار) وهو بالفق كل ملك تأبث له أسل كالدار والنحل (وكان قد حصل منه ورئسم جاهدة وكان ــل(فينبنى)ن يحسب أحرمتبله اطول تلك المدةوكذاك كأمغصوب له منفعة أو السلطان قدغسب سعة لمنه زيادة فلاتصع فوبته مالديخر برأجوة الغصوب وكليز يادة حصلتمنه) في ثلك المدة (وتقوم أحرة العبدة والاواني والسَّاب وأمثال ذلك بمالا بعداد اجارتها بما يعسر) تقو عده (ولا يدول ذلك او رئيم فردعليه قطامة

معبنة فهى بالميح الورنة المستخدمة من المرتبة المستخدمة المين المين المين المستخدمة المستخدمة المستخدمة الالاستخدام المستخدمة المستخدمة

الاباستهادوتف مين وهكذا كل النقو بمان تقع بالاجتهادوطريق الورع الانتخابالاتصي ومار بصماع لما أما المنصوب في مقوده شدها على الذمة وضفى الثمن منه فهومالشاه وليكن فيمشهمة أذ كان تتمنحواما كاسبق حكمه وان كان باعيان تلف الاموال فالعقود كان تنقسذ باجازة المفصوب منه العصلية فتكون المفصوب منه أوليه والقياس ان تلك العقود تفسخ (pp) و يسترد التمن وتودالا محواض فات

عيز عنه لكثرته فهي الابالاجتهادوالتخمين وهكذا كل التقو عمات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الاخسد بالاقصى) أى آخر أموال وامحصلت فيده ما ينهسي البه (ومار يحه على المال المصوب في عقود عقدها على النمة وقضى الثمن منه) بعد ذلك (فهي فالمغص بمنعقدر رأس ملكة ولكن فيهشمة اذكان تمنه حاماً كاسبق حكمه) في الباب الدي فيله (وان كأن قد تحر بأعيان مأله والفشمل واملحت تلك الامو ال فالعقود كانت فاحدة)أى ما طلة (وقد قبل أنى وجدائه (ينفذ بالجازةُ الغصوب منه المصلحة) اخراجه لتصدقه ولايحل أى مراعاة لها (فعكون المغصو بمنسه أولى به) هكذاة الوا (والقياس ان تلك العقود تفسيغ) وفي سعفة الفاصب ولالأمدفصوب ترد (و ستردالتمن وتردالاعواض) أى الذي دفع في عوض (وان عزعند الكثرته فهي أموال حرام) قد منه بلحكمه حكم كل حرام حصلت في يدم (فللمفصو بمنه قدر رأس ماله والفضل) أى ألذى زادمن رأس المد لو حرام عب اخراج ىقىرقىدە ، (مىسىلة) ليتمدقونه) حينالذالذي تصم توبته (فلايحل الغاصف) أخذه (ولاالمفصوب منه) كذاك (بلحكمه من ورث مالا وله يدرأن حَج كل حوام يقع فيده) كاعرف في محله (مسئلة) ثالثة (من ورشمالا) منجهة (ولم يدران مورثه مورثه من أس اكتسبه من امن اكتسبه] أمن خلال أومن حوام (ولم يكن ثم) أى هذاك (علامة) دالة على الحلَّ أوا لحرمة (فهو أمنحلال أمسحوامولم حلالًا باتفاق العلماء وانعلم ان فيه حواماوتك في قدره أخرج مقد اراخرام بالتعري) والاجتهاد (وان بكن غمدلامة فهو حلال لم بعليذلك ولسكن علم ان مو وثه) الذي ووث منه ذلك المسأل (كان يتولى عسالالسسلاطين واحتمل أنه لم بأتفاق العلاموان علمان يكن يأخدف عله شأ)من الفالم (أوكان أخذولم يبق منه في يدهشي اطول المدة) أومع قصر ١٠ (ولكن قدمه حواما وشك في قدره علرانه صرفه الى حهات مصاومة فهذه شبهة بعسن التورع عنها ولاعب أى التورع هذا عن السبهة أنوبو مقددار الحسرام استعسان لابطر بق الوجوب (وانعام ان بعض ماله كان من الظلم) أي قد تعسل منه (فبازمه احراج بالتمرى فاتلم بعسلمذلك ذلك القدر بالاستهاد وقال بعض العلماءلا يلزمه) الانواج أصسلا (المالاتم) فيه (على المورث) وهو ولكنءسا انمورثهكان الذي كسبت يداه (واستدل عاروي ان رحسلامن ولي على السلطان مان فقال صابي) أير حرامن بنولى اعمالأ لاسملاطين أتحداب رسول الله صلى الله عايده وسلم (الآن طاب ماله أى لوارثه) أى فان أ كل منه أ كل حلالا (وهذا) واحتميل انه لم مكن باخد الذي ذهب اليمالاستدلال المسذكور (ضعيف) لايعمل به (لانه لم يذكرا سم الصحابي) فهو مجهول فعله شأأوكان قدائد الاسم ولسكن الجهالة بالعصابة غيرمضرة اذكاهم عدول كاعرف فى المعطم ولاأطن أحد المالف فذلك ولم يبق في دومنه شي الطول واعاتعتمرفين بعدهم من الطمقات فتنزل مرتبة خيرون القبول (ولعله صدرمن منساهل) بامردينه المدة فهذه شمهة يعسن [فقد كان فين كان في الصبقين يتساهل وليكن لانذ كرم الرمة الصّبة) أى احتراما لفاء هاوهذا أيضا التورع منهاولاعسوان فيه اغطرفائهم كلهم عدول وماسدوعن شدودهم ممارى انه بعدمن التساهل فعن اجتهادا وله تأويل علم انبعضماله كأنسن (وكيف بكون مون الرجل مبعد العرام المنفن الفتلط ومن اس بوتخذهذا) وقد رة ال الهمن اس ووحد الظالم فازمه أحوابرذاك قوله أى لوارته من قوله الذكور فأنه يعتمل ان بقال ان معناه الآن طاب مأله أى أمن من اختلاط الحرام القدر بالاحتماذ وقال بعض فطاب وكان قدعهد منه انها يخاط ماله بماكان بأخذمن عل ذلك السلطان والكنمادام كان حماكان العلاملامارمه والاغمالي مخاف منه الانمدلاط فلمات أمن ماله من ذلك فاذا تأماتها ذكرنا أتسع الموحنه تفسيرقوله أن صر المورث واستدل بماروى عندذ ال ولاندها الى ماذها المالمنف ان الرادمنه أنه طال لوارته وأضافهذا مدرج فلكشف عن انرجالا عنوفيعال حال من أدرج هذه الزيادة ان كان تقة قبلت منه والآفلا (نعراذا لم يشقن) الله حوام (يجوز أن يقال هو غير السلطان مات فقال صحابي مؤاخذ) عندالله تمالى (فيمالابدى فيطيب لوارث لابدى ان فيم حراما يقيدا) وهذا تأويل حسن الاتن طابسالهأى لوارثه وهوأولى من الصير الى نسبة بعض الصحابة الى التساهل فافهم ذلك والله أعلم (النفار الثاني في المصرف وهدا ضعيف لانه لميذكر فاذا أخوج الحرام) من ماله (فله الائه أحوال اما أن بكون له مالك معين فعيب الصرف اليه أوالى وارثه) اسم العفاني ولعالم من متساهد فقد كان في الصادة من يتساهل واسكن لانذ كرو ملرمة الصدة وكدف مكون مون الرحل مبصالك والمنشف المختلط ومن أت وتنفذهذا امراذالم بتيتن يحوزان بفال هوغيرما خوذجا الاعرى فيطيساوار شلايرى أن فيمواما يقينا بهز النظر الثافى في المعرف) هفأذا

أخو بالخرام فلدثلا تماحوال اماان كوناه ماالتمعسن فعسالصرف البدأوالى واوته

وإن كان غائبا في نظر حضوره أوالا بسال الموان كلند في را دة وصفعة فاحتمع فوا أسا في وقسحتوره واما أن يكون لما لك فهرمعن وقع المبامرين الوقوف على عبنمولا بعرى الممات عن وأرب أم لا قيسة الا كيكن الودقيسة الما الدو يوقف حتى يتضع الامرفيد وربما لا يمكن الود كمكم كالملات كفالها الفنهمة (100) فانهم ابعد تفرق الفراة كيف يقدو على جمهم وان فدوقك يف يقرى دينارا واحدا ملاحق أأف

أى واوت المالك ان كان المالك منا (وأن كان) المالك أو وارثه (غاثبا) الى جهة (فينتظر حضوره) ان أمكن أوالإيصال (اليه) في للوضع الذي هوفيه ان أمكن (فان كانت أوريادة) حصلت من الارتفاع ﴿ أُومِنْهُ مَهُ فَلَتَعَتُّمُ عُورًا ثُدُّهُ ﴾ المتحلة [الحوقت حضوره] أوابصًا لهااليه (وأماانُ يكون لما للناغير معن وُقع المِأْس من الوقوف على عينمولا يدرى الهمات عن وارث أمَّلا فهــذا الائمكن الردفيه المالك ويوقف المال (حتى يتضم الأمرفية وربمالم مكن الرد لكثرة الملاك) وهذا (كفاول الغنيمة) أيما أخدة منهابطريق الخيافة قبسل القسمة (فانها بعد تفرق الغزاة) ألى أوطائهم وكيف يقدر على جعهموان قدركيف فرقدينارا واحدامثلاءكي ألف) رجل (والفين) أوا كُثر أوأقل (فهذا شبغي ان يتصدق به) على الفقراء (واماك يكون من مال ألفيء والاموال المرصدة) اى المعيسة (لمصالح المسلين كافة فيصرف ذاك الى) تعمير (القناطر) والجسور (والمساجد) ومافى حكمها من الزُّوا يا (والرباطات) لاهدل العام والصوفيسة (وَمصانع طر يقمكة) شَرَفهاالله تعان وهي مُخارَث المياء (وأَمَثالَ هذه الامور التي يشترك فى الانتذاع بها كلمن بمر بها من المسلمين ليكون علما للمسلمين وحكم القسم الاول لاشهة فيه أماالتصدق) على الفقراء (وبناء القناطر) وتعمير المساجسد والمصانع (فينبغي ان يتولاه القاضي) فانه الحاكم الشرى (فليسلم اليه المال) المذكور (ان وجدقاه ما متدينًا) حافظا دينه (وان كأنَّ القاضى مستعلا) للاموال بغير وجه شرعى (فهو بالتسكم السه ضامن) المال (لوابتد أمه فعما لا يضمنه فكمف يسقط عنه صمان قداستقرعليه) فأذمته (بل تعكم من أهل البلد عالمامتُد بنافان التحكم أولى من الانفراد فان عِزْعن ذلك فليتول ذَلكْ بنفسه فانَ المقَّصود) الاصَّلي (الصرف) أي صرف المَّال الى مصرفه (فاماعين صارف فاعما يطلبه لمصارفات دقيقة في المصاخ فلابتراء أصدل الصرف) الذي هو المَقْصُودُ (بسببُ الحِرْعن مصارفُ هو أولى عندالقُدّرة عليه فالنَّقِيلِ مَادليسل حِوارُ التَّصرف) على الفقراء (بماهو حرام وكيف يتصدق بمالا علك وقد ذهب جماعة) من السلف (ان ذلك عسير جائز لانه حرام) ويدل الدائما (حكر عن الفضيل) بنعياض رضي الله عنه واله وقع في يد ورهمان فلا علم النهما من غير وجه، رماهما بن الحارة وقال لا أتصدق الا بالطب ولا أرضى لغيرى عالا أرضاه لنفسي كوأصله قوله تعالى ولاتهموا الحبيثمنه تنفقون ولستم بالشعذيه الاان تغمضوافمه ويدليه أنضاحد بشعائشة المتقدم في كراهة أكل الضب وفيه الالتطعمهم بمالاناكل ففسه استقياب ان لانظيم الساكن بما لا بأكل (فنةول نعراه وحه واحتمال ولكنا اخترنا خلافه المفر والاثر والقياس أما الحبرفأم رسول الله صلى الله على وسلم بالتصدق بالشاة المعلية) أى المشوية على النار (التي قدمت اليه فكاحة مبامًا حرام اذ قال المعموها الاساري) قال العراق رواه أحد من حديث رحسل من الانصارقال خرجنامع رسول الله صلى الله علمه وسلم في منازة فل الرجعنالقيناراعي احمالة من قريش فقال ان فلانة تدعول ومن معلنف طعام الحديث وفيه فقال أحدلهم شاةأخذت بغيراذن أهلها وفيه فقال اطعموها الاساري واساده حدد اه قلت رواه من طريق ابن ادريس ورائدة عن عامم بن كايب عن أسه عن رجلمن الانصاروهكذا رواهأ بوداود أبضامن هذا الطريق ولفظه خوجناني حناؤةمع النبي صلى الله علىموسلم فلمار حسع النبي صلى الله علىموسلم استقىله راعى امرأة وجيء بالطعام فوضع يده فلاك لقمة في فيه قال الى أحدد شآة تحدد بغيرادن أهلها فقالت الرأة الى أحد شاة اشر بهافارسات الى درى فار أحده وأرسات

أوألفن فهمذا شفيأت يتصمقتمه وامامن مال الفي والاموال المرصدة السالخ السلمن كافسة فممرف ذاك الى القناطر والساحمد والرياطات ومصانع طر اق مكة وامثال هذه الآمورالي شترك في الانتفاعيما كلمنترجا من المسلم بن ليكون عاما للمسلين وحكم القسم الاول لاشهة فيه ياما التصدق وبناء القناطر فشفيات بتولاه القاضي فسلواليه المال ان وحدة اصامتُد منا وان كان القاضي مستعلا فهو بالتسليم اليه ضامن لو التدأيه فمالا يضعنه فكيف بسيقط عنه به ضمات قد أستقر عليه بل يحكمن أهل البلدعالاامتد بنأنات التعبكهم أولى من الانفراد فاتعز فامتول ذلك سفسه فانالقصودالصرف وامأ عين الصارف فاغما نطلبه لممارف دقعة فى المالح فلايترك أصل الصرف بسبب العزعن سارفهو أولىعندالقدرة علمفان قبل مأدليل جوازا لتصدق عماهو حوام وكمف بتصدق عالاءاك وقدذهب جاءة الحان ذلك غدر عارلانه

حرام » وحتى عن الفضيل أنه وقع في بعدود منان فإساع المهمان قبروجههدار ماهسابين الخيارة وفاللا أتصدق الا بالعنب ولا أرضى لفيرى مالا أرضاء النفس فنقول فيم ذائنا فوجه واحتمال وانتسانته زناسلانه الفيروال الإسلام المواضول الله صلى القعط مع بالتصدق بالشاتم الصائدة التي قدمت المعف كاحتمام احرام ذقال صلى القدعاء وصلم المعمو ها الأساوى

اليامرة فارسلت في شاة له قال فا طعمه الاساري وروام عسد من الحسن في الا " فارعن أبي حنيفة عن عاصرت كاسالرى عن أمه عن رحل من الانصار ان الني صلى الله على وسل زار فو مامن الانصار في دارهم فذعواله شاة فصنعواله منهاطعاما فأخذمن اللهم شنأفلا كه فضغه ساعة لاسمعه فعالما شأنهذا اللهم قالواشاة لفسلان ذعناها حتى يحيء فترضه عن تمهاة الوقال رسول الله صلى الله على وسل المعموها الاسادى ورواءالكلاعيمن طريق عجدين الدالذهبي عن أبي حنيفة عن عاصرين كاست أسع ورحل من أميان وسول الله صلر إلله علمه وسلم وكذار واه ألطعارى من طريق دهير سمعاوية عن عاصم الاأنه لم يقل فعه من أصحاب النبي صلى الله علىه وسلم و رواه أنو محدا لحارث الحافظ في مستنده عن جمد من الحسن البزاذ البلني والواهير تأمعقل مالحام النسفي ومجد ف الواهير فيأداله ادى كلهدعن بشر من الولىدعي أبي وسف عن أبي حشفة عن عاصم من كاس عن أبي ودة من أبي موسى عن أبي موسى الاشعرى و رواه الحارثي أيضاعن أحدين محسد من سعدالهمدائي عن محدث سعيدالعوق عن أسه عن أبي وسف ورواه أتضامن وجهسن من طريق ابن عاصم المنيل ويزيد بن وريم والحسس بن فرات وسعيد بن أى الجهم ومجدين مسروق والحسن منز بادكاهم عن أبي منيفة مدا الاستادورواه أيضامن طريق جزة من حديث الزيات عن أبي حنيفة بالاستاد المذ كور الفقاصة وحل من أجعاب النبي صلى الله على وسلط عاما فدعا، فقام وقنامه وفلاوضع العاهام تناول منه مشأو تناولنا فأنسد بضعة فلأكهافي فسهط وللافحار لاستطاسع ان بأكلها قال فرماهامن فه فلار أسناه قدصنع ذاك استخاعنه أنضافد عاالني سل اللهعلم وسلم صاحب الطعام فقال أخبرني عن لحل هذامن أمن هو قال مارسول الله شاة كانت لصاحب لنا فله مكن عندنا مانشثر بيامنه وعجانا وذيعناها فصنعناها المستى يحيي فنصل بثنها فأمرالسي صلى الله علمه وسلم ترفع والمارل فوله تعالى المفارت الطعام وأمران بطعمه والاسارى وقال العامراني في محمد مد تناأ حدين القاسم حدثنات من الوالد حدثناأنو نوسف عن أبي حنية تبالاسنادا لمد كوروكذاروا وطلحة والمناظفر والمنحد الباقي من طريق بشرقال الحافظ في تفريج أساديث الهداية وهدا امعال والمفوظ ماروا مجدين الحسن عن أبي حدمة أه وقداستدل به أصدانا على ان الشاة اذاذ عت بغيراذن مالكهالا عو والانتفاع ما قبل أداء الضمات قال عدين الحسن في الا أار بعدان أخرج هذا الحد مشويه تأخذول كأن العم على مله الاولى المأمر الذي صلى الله علىموسيا ان بعاهموها الاساري واكنه وآهند وجعن ملك الاؤل وكره أكاملانه لم يضمن لصاحبه الذي أخذت شانه ومن ضهن شأصارله غصمن وحه فأحسا امناان متصدفيه ولايا كاموكذ للشريحه والاسارى صندناهم أهل السعن الحمناحون وهذا كله قول ألى حدة مترجه الله تعالى اه وقال الزبلع في شرحالكنزوالصابط في هذه المسئلة الهمتي تغيرت العن القصودة مفسعل الغامس حتى زال احمها وأعظم مذافعها أواختلطت ثاك الغاصب محمث لاعكن تبسيزها أصلا أوالامحر بهزال ملك الغصوب منه عنها وملسكها الفاصد وضمه اولا عصل أوالا نتفاع مهامت بؤدى ولهاالا الفضة والذهب الاثرى مأتح زفه قد تبدلت العن وتعددلها اسرآخر فصارت كعن أخرى حصلها كسسمة فهلكها غبرانه لامحو زله الانتفاع يهقبل ازبؤدي الصمان كملا بلزممنه فتحراب القصب وفيمنعه حسيمادته ولوحاز الانتشاع أولمتماكم لماقال الذي صلى الله علمه وسدا فاطعموه الآساري والقداس ان معود الانتفاع به وهوقو ليزفر والحسون زيادوروايته عن أبي حندهمتلو حودالماك المعلق التصرف ولهسفا سفذ تصرفه فيه كالتمليك لغسيره ووحه الاستحسان مايناه ونفاذتصرفه فبه لوحودالك وذاك لاراعل الحل الاترى انالمسترى شراء فاسدا ينفذ تصرفه فيه معرانه لايحلله الانتفاعيه ثما فادفع القيمة البه وأخسفه أوحكما لحاكم بالقيمة أوثواضا على مقدار حوله الانتفاع لو حود الرضا من المفصوب منه لان الحاكم لا يحكم الابطاء فصلت المادلة بالتراضي والماتزل قوله تعالى المغلبت الروم فيأدني الارض وهيممن بعدغلهم سعلبون كذبه الشركون

الروم فيأدني الارض وهمم من بعسد غلبهم سيغلبون كذبه المشركون

والداللمدد بن وضي اللمعند والاترى ما يقول صاحبكم) بعني مجدا صلى الله على موسد لم (وعمان الروم سنغلب) الفرس وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب غلبة الروم ليكونهم أهل كتاب والمشركون كانوا عبون علية الفرس لكونهم عدة الاوثان (فاطرهم وبكر) رضى الله عنه أى راهنهم على مال (باذت وسولانة صلى الله على وسل فل احقق الله صدقه) وغلبت الروم الفرس والمت السائر (حاماً و بكر) رضى الله عنه (عمار اهنهمه) من الاموال (فقال صلى الله على مرسل هذا است فتصدق به) والسعث كل واملاعيل كسمه ولاأ كاموقهل هو الحرام الذي يلزم صاحبه العاركانه يستعتد بنموهم وأنه وتسمى المرشوة عنا و روى كسب المجلم سعت لكونه ساحنا العمر وأة لاللدين الاتراء اذن في اطعامسه المناخير والماول قال الواحدي في تفسيره لقوله تعالى أكالون السحت اجعوعلى ان الراد بالسحت هذا الرشوة في الحكم وقالوا تراث الا "مة في حكام المهود كافوا وتشون ويقضون لمن رشاهم وأما شتقاق المحت فقال الأساران الشاالق بأخذونها يستمتم والله مرابعذاب أي استأصلهم وقال أو المثلانه يسعت بروأة الانسان فال الستى وحاصله ان السعت وامناص ليس كل حوام مقال له معت بل الحرام الشديد الذي يذهب المروأة ولايقدم عليه الامن به شره عظيم ورشوة الحاكم من هذا القبيل لذلك سماها الله تعالى معنا (ففر سوالة منون منصرالله) أهل الكتَّاب على الميوس (وكان تدنول تهر سرالقه اربعدادن رسول الله صلى الله على وصلم الما في المنطق أطرة مع الكفار) قال العراقي الحديث المذكور ورواه البهقي فى الدلائل من حديث الن عماس وليس فيمان ذلك كان باذئه صلى الله عليه وسل وهو عند الترمذي وحسنه كهرصه دون قوله أنشا هذا - عث فتصدق به اه قات الاقر ب الى ساق الصنف ما أخر حه أمو ن أي ساتر وابن مردويه وابن عساكر من حديث البراء بن عاد ب من الله عنه سما قال المازلت الروم الأكه قال المسركون لابي مكروضي الله عنده ألاثري الى ما يقول صاحبك بزعم ان الروم تغلب فارسا قال صدق صاحبي فالواهل لك الثقفاطرك فعلى بينمو سنهيز أحلا فحل الاحل قبر إات تفلب الروم فارسا فبلغ ذلك الني صلى الله عليه وسلم فساءه فكرهه وقال لاي بكر مادعال الى هددا قال ورموآه فالتعرض لهم وأعظم الخطر واحعله الىبضع سنن فأتاهم أنوتكم فقبال هوارايجني العود فان العودا حسد قالوا أم فلم على تلك السسنون حتى غلبت الروم فارسا وربطوا خدولهم بالمدائن وبنوا الرومية فقمر ألو بكر فحاء به يحمله الى رسول الله صلى الله على وسل فقال هذا السحت تصدق به وأما حديثا بنعباس الذي أشار المهالعراقي وات الترمذي حسنه والحاكم صععه فقدر واء أجدوالطعراني فالكبيروان مردويه والضياءف الهنتارة ولفظهم عنسف قوله تعالى المغلبث الروم قال عليت وغلبت قال كان المسركون بكر هون ان تفلهرال وم على قارس لا ترسيم أصحاب كاب فذكر و و لاي تكر رضي الله كره أبو بكرلوسول الله صلى الله على وسلم فقال المااتيم سيغلبون فذكره أبو بكراهم فقالوا اجعل سنناو سنك أحلا فانخلهرنا كان لنا كذا وكذا وان ظهرتم كان لكم كذاوكذا فعل بينهم أجلا خس سنس فإظهر وافذ كرذاك أنو بكر لرسول الله صلى الله علىموسارا لحديث وأخوج ابن حرير من حديث ت مسفود عوه وفيه فقالوا هل الدان اقسام ل فيا بعوه على أو بعة قلائص الى سبع سيفين ولم يكن شي لمسركون بذأك وشقءلي المسلين فضال النبي صلى اللهعليه وسسلم كم بضع سسنين عندكم قالوا دون العشرة الماذهب فرايدهم وارددستين فى الاحسل فالمف است السنتان حقى عامة الركان بطهور وم عدلى فارس ففر م المؤمنون شقال وأخرجه الترمذي وصععه والداوقطني في الافراد و الطهراني وابتمردويه وأونعم فالدلائل والبهق فالشعب منحدث نسار بنمكرم السلى فالملازات هذه الاته خوج ألو بكروض الله عنه يسيع في نواح مكة بم افقال السمن قريش لاي بكرذال سنناو بينكم مزعم احبكم انالروم ستفل فارساني بضع سنن أولا راهنا على ذاك قال بلى وذلك قبل تحريم الرهان فارتهن

وقالها العماية آلا ترون ما يقول صاحبكم بزعم أن الوعم ستخلب خفاطرهم رسولي التعالي المستخدمة المس

بروأ ماالا فرفان ابن مسعود رضى الله عنه أشرى مارية فلم نظفر عالكها لمنقده الثمن فطلمه كثيرا فإ عده فتصدق الثمن وقال اللهم هذاعنهانرضي والافالاحر لى وسئل الحسن رضي الله عنه عن توبة الغال وما يؤخذ منه بعد تفرق الحبش فقال بتصدق بهور ويان رجلا سؤلشله نفسهفغل مائة دينارمن الغنسمة ثمأتي أميره ليردهاعلمه فأنىان يقبضها وقالله تفرق الناس فاقسعاويه فالمان يقيش فأتى بعض النساك فعال ادفع خسهاالي معاومة وتصدف عمايق فبالغمعاوية قوله فتلهف اذار تخطبوله ذلك وقدذهبأ حسدين حنبسل والحادث الماسي وجماعتمن الورعمن الى ذلك * وأما القياس فهو أن مقال ان هددا المال مرددين أن بضيع وبن أن سرف الىخسرادةد وقع الياس عسن مالكه وبالضرورة يعلم انصرفه الى در أولى من القائمي العرفقد فؤتناه على أنفسنا وعلى الماك ولمتعصل منه فائدة واذا رسناه في مد فقريعولمالكه حصل للمالك تركة دعاثه وحصل الفقير سلماحته وحصول الاحرالماك بغرائتساره في التصدق لا سفي أن يذكر فانفا الموالعسم انالز واع

أنو بكر والمشركون وتواضعوا الرهان فقالوالابي بكر لمقععل اليضع ثلاث سنين الى تسع سنين فسيرمنننا ويتنك وسطى ننهى السمه قال فعموا بينهم ستسنين فضت الست قبل ان بطهر وافاحة الشركون وهن أى بكر فالدخات السنة السابعة ظهرت الروم على فارس فعاب المسلوت على أى بكر بتسيمة ست سنت فاللان الله تعالى قال في بضع سنين فاسلم عند ذلك ماس كثير وأخوج ابن حو مروا بن أبي سائم والسهة عن فتادة فاللا أترل الله هدد والاته صدق المساون بهم وعرفوا آن الروم ستظهر على فارس فاقتم واهم والمشركون حس قلائص واحاوا بينهم خس سنن فولى فسأر المسلمة أبو بكر رضى الله عنه وولى فار المسركين أى ن خلف وذاك فيل ان منهى عن القمار في الاحل ولم تفلير الروم على فارس فسأل الشركون قارهم فذ كرذالما الاصحاب النبي مسلى الله عليموسلم فقالي ألم تمكونوا احقاء ان رؤ حاوا أحلادون العشر فان المضعما بن الثلاث الى العشر فرا يدوهم ومادوهم في الاجل فأظهر الروم على فأرس عندراس السبيعمن قيارهم الاول وكان ذلك مرحه بهرمن الحديبة وكأن عماشدالله به الاسلام فهو موله ويومند بفر سرالة منون منصرالله وأخوج اس حريرعن عكرمة قال كأثرل الله هذه الاسمات خرج أبو مكر الى ألكفار فقال افرحتم بفاهر راخوانكم على أخواننا فلاتفر حواولا يقرالله عينكم فوالله ليفلهر فالروم على فارس أخسرنا لذلك لاسناصلي القعلمه وسلم فعام المدأى من خلف فقال كذبت فقالله أنو بكراً نت أكذب ماعد والله قال أناصبك عشرةلا تصمني وعشرقلاتص منك فان ظهرت الروم على فارس غرمت وان ظهرت فارس غرمت الى ثلاث ـــنن فياءاً بو تكم الحالني صلى الله عليه وسلم فانسره فقال ماهذاذ كرت أغيا المضومن الثلاث الرائسير فزايده في الحطور وماده في الاحل غرج أبو مكر ظفي أسافق الدلعات مدمت قال لاقال تعالى أزامدك في الخطر وأمادك فىالاجل فاجعلهمائة قاوص الى تسع سنين قال قد فعلت (وأماالا ترفات المسعود)وضى الله عنه ىروى عنــه (أنَّه اشْرَى سار بهُ ولم يظهر مالسكمه البنقده النَّمَنُ) أَى يَعَطِيهُ تَقْدَا ﴿ فَطَلِيهُ كَثِيراً ﴾ في مَطَانَه ﴿ فَلم تحده) وأسرمنه (فتصدق بالقن وقال اللهم هذاهنه المرضى والافالا حرلي) فهذا صريح في حوار التصدف عماليس إله (وسلل المسن) البصرى (عن وية الفال) وهوالذي غل من الفنيعة قبل تقسمها (و) عن (مانو خذمت بعد تغرق الجيش) ماذا بعمل به (نقال يتعدق به) ولولا ذلك العث تو بته (ور وي ان رُجلاسوّلته نفسه) أيمرُ ينتُ (فغل عمالية دنانيرمن الغنسة) أي قبسل ان تقسم (م) تاب الى الله تُعالى و (أَنَّي أُمبره ليرُدعليسه) ذلك ﴿ فَأَنِي الْ يَقْبِضُها ﴾ وفي سعفة ان يقيضه ﴿ وقال تَفْرُقُ النَّساسُ فأنَّى معاوية)وضى الله عند موهو الأمير الا كبر (فأبي ان يقبضها) وفي نسخفة ان يقبضه (فرأى بعض النسائ غد تُه خدره فقال ارفع الى معاوية خسه) لَكُونَه أمير المؤمنين (وتصدق بما بق) على الفقراء (فبلغ معادية قوله فتلهف آذام يخطر له ذلك) أي بالبال (وقد ذهب أحدين حنيل والحرث الماسي) رحهما الله تعالى (وجماعة من المتورعين الى دال والما القياس وهوان يقال ال هذا المال مردد بن الأنضاع) و يبلك (و بن ان بصرف الى درا فرقع الساس عن مالكه) فلعلمات (و بالضر ورة بعلمان صرف الى مدير أولى من القائه في الصرفانا المرميناه في العرفقد فؤثناه على أنفسنا وعلى المالك والمعصل منه فأندة واذا ومناه في منتقر معول الكه حصلت المالك وكة دعاته وحصل الفقير حد حاجتمو حصول الاح المالك بعيرا ختياره فى التعدد لا ينبغى ان يشكر فأن في الخير الصيع ان الزارع والغارس أحراف كلما نصيبه الناس والطيورمن ثماره) و زرعه (وذلك بغيرا خمياره) قال العراقي رواه الصارى من حديث أنس بلفط مامن مساريغرس غرسا أو مزرع زرعانسأ كلمنهانسان أوطيرا وجيمة الاكاناه به صدقة اه قلت ورواه أيضا اطالسي وأحسدومساء والترمذي كالهممن حديث أنس ورواهده الثلاثة أيضادون الترمذي من حديث عامر رواه أجد والعامراني من حديث أم بشرورواه العامراني أيضامن حسديث أبي الدوداء وعنسد بعضهمز يادة أوسيع أودابة وروى مسلم عن مامن مسايغوس غرساالا كانهاأ كلمنعله والفارس أحواف كلمايصيه الساس والطبو رمن عمار موزرعه وذلك بغيرا خساره

والماقول الفائل لاتصدق الابالطب فذلكا فاطلبنا الاحولانطسسناوني الاكتفاطيسا فلسلاص من المظلما لاالاجو وتردد قامن التضييع و بين التصدق ورجننا بيانب التصفق (ع. 1) على بعائب التضييع وقول القائل لأرض فيرنا ملائز صافا لانضافه وكذلك واستنعطينا

صدقة وماسرق منه صدقتوماة كل السبع فهوله صدقة وماأ كات الطير فهوله صدقة ولابرز ؤهأحسد الاكانه صدقة ورواه عبدين جيد نعوه وروى أحدوالباوردى وسهو يه من حديث أبي أنوب مامن وحل نغرس غرساالا كتب الله له من الاحقدر ما غرج من تمرذاك الغرس ورجاله رجال العصيم الاعبد للؤمن بن عبدالعز واللبثي متعفيجاعة ووثقيمالك وسعيدين منصور شر سحديث أنس قوله مامن مسايغرس غرسا أعمفروسا والراد الشحرأ وزرعاأى مرووعاوأ والتنويس والنالغرس غسيرالزرع وخوج المكافر فلابشاب في الأسوة على شي من ذلك ونقل عماض فيمالا جماع والمراد بالسلم الجنس فيشمل ال أموقوله الا كان له مصدقة أي يععل لزارعه وغارسه ثواب سواء تصدق الما كول أولا قال الطبيي في شرح المشكاة الرواية ترفع صدفة على انكان المة وتكرمسل وأوقعسه في سيداف النفي ورادمن الاستغرافية وخص الغرس والشعر وعم الحبوان ليسدل على صيل الكناية الاعباميه على الأالمرادأي مسيد حواأم عبدامطعا أوعاصا بعمل أيعل من الميام ينتفع عاعله أي حدوان كان برحع نفعه المه و شاب عليه وفيه ان النسب في الحيراه أحر العامل به هيه من أحمال العراومن مصالح الدنباوذاك بتناول منغرس لنفسه أوعياله والامنوثوابه ولامختص بمباشرالغرس أوالزرع بل يشمل من استأحر لعمله (وَأُمَاقُولِ القَائِلُ لانتُصدق الْابَالطَيْبِ فَذَلِكُ) صَنِيعِ (ادَاطلبنَا الاِحِولَانَفُسنا ويُعن الاَ `` نائمـالطلب أخلاص من الفلامة لاالاجرورددنا) وفي نسخت ترددنا (بين التضييع وبين التصدق) واختيار أحدهما (ورجمنا جانب المصدق على حانب التضييع) ففرق بين من بطلب الاحر لنفسه و بين من بطاب الخلاص لهامن مظلمة فقوفهم المذكور محمول على الكذاة الاولى (وقول القاتل لأنرضي لغير باالاماثرضاه لانفسنافهو كذلك) صبح (وأسكنه علينا حرام لاستغنائناعنه) وعدم احتياجنا اليه (والفقير حسلال اذأحله دابل الشرع واذا افتضت المصلحة) الشرعيسة (التعليل وجب القعليل) رعاية للمصلحة وهو المناسب الرسل (وأذاحل) له أخذ (فقدرضينا له بالحلال ونقول) زيادة على ذلك (له ال يتصدق على نفسم وعياله) مُنه (اذا كان فقيرا أماعياله وأهابه فلايعني) حاله (لان الفقر لاينتني) عنهم بكونهم من عباله وأهام في الوصف تابت فهم وعلى هدا (هم أولى من يتصدق علمم) من غديرهم فالاقر اوت أولى بالمعر وف (وأماهو) بنفسه (فالهان بأخذمنه قدر ماحة،) الداعية (لانه أيضافقير ولواصدة به على فقسير لجازَّفهكذا اذا كان هوفقسيرا) بلاذاراى تقدم نفسه فيه مصلَّمة يكون الاولى (ولنرسم فيسان هـذا الاصل أنضامسائل لتكون متمات له عامعات لشواذه (مسللة اذاوقع في بدء مال من ساطان) فاختلف فيسم (فقال فوم برد) ذلك المال (الى السلطان) الذَّي أخسذه منه (فهو أعلم عا قولاه فليقله هذه ماتقلده وهو مُعَيرِمن إن يَتَصَدَّق بِهِ) على فُقير (واحتارٌ) الحرث (المحاسي) رحمه ألله تعالى (ذلك) ومن تبعب (وقال) ف توجيه (كيف يتصدر به ولعل له مالكامعينا ولو جازد الله لجازان يسرفَ مَن) مال (السلطانُ ويتصدق به) ولا قائلُ بذلك (وقال قوم) آخرون (بل يتصدق به اذاعلم ان السلطان لا ودوالى الماقات هذا اذاء الرائه مال كامعنا (الن ذلك اعانة الطالم وتُسكن ولاسماب ظلم فالرد اليسه تضييع لحق المالك فهوغ ميرجائز (والحتارانة أذاء ساءن عادة السلطان اله لا مرده الى مالكه فيتصدف به عن المالك فهو خسير المالك ان كان له مالك معن من ان ودعلى السلطان ولا به ربحالا يكون » مالك معسين ويكون لحق المسلمين فرده على السسلطان تضييم /» (واعادته السلطان الطالم تفويت لدعاء الفقير) للمالك وفي نسخة واعانة السلطان على طلم وتفو يتبادعاء الفقير على المبالك (وهذا اطاهر

حوام لاستغنائناء نهوالفقبر حلال اذ أحهد للى الشرع واذااقنضت المصلحة التعلس وحسالتعليل واذاحسل فقدرضيذ لها اللالونقول ادله أن بتصدق على نفسه وعداله اذا كان فقرا أما عماله وأهمله فلاعفق لان الفقرلا ينتقى عنهم بكونهم من عماله وأهله بل همأولي من متصدق علمهم وأماهو فادان بأخذمنه قدرحاحته لانه أنفاققبر ولوتصدقه على فقرير لجار وكذااذا كأنهوا لفسفيرولنرسمف بيات هذا الاصبل أيضا مسائل (مسئلة) اذا وقع فىدە مالىمن مدسلطان قال قوم رد الى السلطان قهو أعليتما تولاه فمقلدهما تقلده وهوخير من أن بتصدقيه واختار الماسى ذلك وقال كمف بتصيدقه فلعل مألكا معينا ولوجاز ذاك اران سرق من السلطان و يتصدق به وقال قوم بتصدق به اذاعه ان السلطان لا يرده الى المالك لان ذلك اعانة للظالم وتكثير لاسسال ظلمة الردالسه تضييع لحق المالك والختار انهادًا علم من عادة السلطان انهلا مرده ألى مالكه فمتصدق

به عن مالنكمة فهوخير المنالث أن كان أه ما الشمع ينحن أن بردعلى السلطان ولا ثمو يما لا يكون له مالك معن ويكون حق المسلمين فرده على السلطان تتغييم فان كانبه ما النامعين فالردعلى السلطان تغنيسم واعالة السلطان القلالم و تقو يت لمركة دعاه الفقر على المسالق وهذا الماهر

فاذاوقع في يدمن ميراث ولم يتعدهو بالاخدمن السامان فانه شبيه بالقطة الني أنس عن معرفة صاحبه الذار يكن له أن يتصرف فها بالنصد ت عن المَاآلاتوا كمنه أن يَعْلَكُها مُروان كان غنمامن حدَّاته الكسيمين وحمياح وهوالالتقاط وههنالم بحصل المال من وحمياح فيهُ مر له وحوزناله أن أخذ قدر عاحمه في منعهمن الخالبة ولا يؤثر في المنع من التصدق (مسئلة) اواحصل في ومعال لا مالك (1.0) لفقره فغي قدرحاحته نظو فاذاوقع في بعمال من ميراث ولم يتعدهو بالاخذ فمن يدالسلطان فانه شبيه باللقطة الثي "بس من معرفة ذِ كُرُناهُ فِي كُتَابِ أَسْرَارِ صاحبها اذار بكن له ان مصرف فيهامالتصرف عن الملاك وليكر إدان يتملكها) أي تلك القطة وفي نسخة الز كاة فقد قال قدم ما حمد ان يَهُلكُ أَي المال (ثم وان كان عُمُوامن حيث الله اكتسما) وفي نسخة اكتسبه (يجهة مباح وههن الم يحصل كفاية سنةلنفسموعياله المال يتعهة مباح فمؤ ترفى منعه من التملك والانؤ ترفى المنع من التصرف) اعلم انهم انتقافوا في المقطة هل تملك وأنقدر على شراء نسمعة بعدالحول والتعريف فقالهما الدوالشافعي علك حسعرا للقعانات سواء كان غنيا أونقيرا وسواء كانت القعاة أوعاره بكتسب بالعاثله المماناأ وعروضاأ وضالة عنم وقالممالك هو بألحيار بيناك يتركها فى يدمأمانة وان تلفُّث فلأضمان عليمه فعل وهذاما اختاره المحاسي وبن ان يتصدق م ابشرط الضمان وبن أن علكها وتصير وشافى دمته وعكن له ملكها الافي شالة الغنر واسكنه فال الاولى ان متصدق سنشالخوف فانشاء تركهاوانشاء أكلهاولاضمان عليه فيأظهر الروايتسن وقال أبوحنيفة لاعلك بالنكل اتوجد من أفسه شدأ من القطات ولا ينتفوها اداكان غنيافات كان فقيرا عارله الانتفاع بهات مرط الضمان فاماالغني فأنه قة ة التوكل و انتظر لطف متمدن مسابشم ط الضمان وعن أحدر واسان أطهرهما ان كانت اعمالا كمهابغ مراحساره ماله الله تصالى في الحلال فان لم الانتفاع ماغنا كان أوفق برافان كانت عروضا أو للالالملكها الاباخشاره لابف راخساوه لميحزله مقدرفل ان بشترى مدعة الانتفاع مهاغتما كانأوفقسيراوالاخرىلالمكهاالاان يتصدقهم افائحا صاحبها بعدالحولخعربين أو يتخذرأسمال يتعبش الانعذو بينان يثرك علىمثلها (مسئلة اذا) وفي نسخة الذي (حصل في يعمال لامالت او حوزاله ان بالمروف منه وكل يوم وجد بالمعذ قد رحاجته) الداعبة (لفقره) واحتماحه (ففي قد رحاجته نظرذ كرناه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال فيمحلالاامساغة أأشالبوم قوم باخد كفاية سنة)منه (لنفسه وهم الهوان تدرعلي شراء ضبعة أرتجارة يكنسب مالعياله)من ذلك عنه فأذا في عادالسه فأذا المال (فعل) ذلك (وهذاما أختاره الماسي) رجه الله تعالى (ولكنه قال الاولى ان يتصدف بألكل ان وحدحالالمعنا أصمدق وحسد من نفسسه فوّة التوكل) على الله أماني (و ينتقار لعاف الله معانه في الحلال فان المقدر) على ذلك عثلما أنذقه من قبل ويكون (فلهان بشترى ضيعة) أوغيرها (أو ينخذ رأسُ مال) يقدر به و (يتعيش بالمعروف منه وكل يوم وجـــد ذلك قرضاعنده ترانه باكل فيه حلالا) من غيره (أمسكذاك الموم عنه) ولمها كلمنه (فأذافني الحلالعاداليه فاذاوحمد حلالا الليزو بنزك اللعامان قوى معيناد تصدق عثل ما أنفقه ونقبل وال بكون ذلك قرضاعنده) في دمته (عمانه لايا كل الالعام) وحده أي عالمه والاأكل العممن بلاادام ان قسدرعلي ذلك والاخع مشسل المحم أوالريت أوماني معناه أويارك اللعم ان قسدرعلي ذلك) غبر تنم وتوسع وماذكر. و مكون تركه بالندر بج اسكون فادراعلب، (والأ كل المهم من غير تنعرو) لا (توسع) بان يا كل في كل لامزيد عليه وآلكن حعل أربعن وما واحدا أونى كل ثلاثين أوفى كل عشر من أوفى كل خسة عشر الوما أوفى كل أسبوع أوفى كل مأأ نفقه قرضاعنا وقده نظر أربعة أيام ولا مزيد على ذلك (وماذ كره) الماسي (لامن يدعليسه) في السان (دلكن قوله ان ماأنف هه) ولاشمال في ال الورعان وفي نسجة ولكرُّ حعــل ما أَنفقه (فرضاءنـــد، فُـــه نظرٌ) بحتاج الدِّرَأُمُل (ولاشك في الورع) معمله قرضا فاذاوحد حلالا والاحتماط (ان يعمله قرضافاذا وجد حلالا المسدق عثله والكن مهمما المعمدة ال على الفسقيرالذي تصدق تثله ولكن مهمالم بتصدق يه علمه فلاسعد اللا تعب علمه ألضااذا أخذه لغيره ولاسم الذاوقع فيدمن ميراث ولم يكن يحد ذلك على الفقع الذي متعدما بغصبه)وفي نسخة بقبضه (وكسبه حتى بغلظ الامرعامه فيه) أي يشدد (مسائلة اذا كان فيده بتصدق به عليه فلا سعد حلال وحراماً () حلال و (شهرة وايس يفضل الكل عن حامثه) بل يستفرقه (فاذا كان اه عبال فلعنص أنلاعب علمه أنضااذا نفسه باللال) دون غيره (لانالحة عليه أو كدفى نفسه منهافى عبده وعباله وأولاده الصغار)وذ كرهم أخذه لفقره لاسمااذا وقع بعدالعدالمن باب التفصيص بعد التعميم (والكبارمن أولاده يحرسهم من) تناول (الحرام) لفواه تعالى في مده من ميراث ولم يكن قوا أنفسكم وأهلكم للراوهــــذا (ان كأن لا يفضي جم الى ماهوأ شد منه فان أفضى م م) كذلك متعدبالغصبه وكسمحتي

بفضل الكل عن ماحته فاذا كان له عمال فلعنص نفسه ما خلال لان الحقت علمة وكد في نفسه منه في عنده وعماله و ولاد والصفار والمكمار

(ع - (اتحاف السادة التقن) - سادس)

من الاولاد يعرسهم من الحرام ان كأن لا يفضي مهاله ماهو أشد منه فان أفضى

يغلنا الامرعليه فيه (مسنلة) إذا كان في يده حلال وحرام أوشه توليس

كأعرة الجام والصباغ والقصار والحال والاطلاء مالنه رة والدهسن وعمارة النزلوتعهدالدانه وتسعير التنوروغن الخطب ودهن السراح فأعنس بالحسلال قوله وآساسه فان ما يتعلق ببدنه ولاغنىيه عنسه هو أولى بان يكون طبياوا ذادار الامرين القوت والأباس قصمل أن بقال عص القوت بالخلاللانه الزج بلحمه ودمه وكللمنث مهوح المفالنار أولى يهوأما الكسوة ففائدتها سترعورته ود نعالم والعردوالا بصار عن بشرته وهذاهو الاظهر عندى وقال الخرث المحاسى بقدم الباسلانه يبق عليه مدة والعام لاسق علم لماروى انه لايقبسل الله صلاقمن علمة ثو باشتراء بعشرةدراهم فبادرهم سوام وهذا اعتمل ولكن أمثال هذاقدو ردفهن في بطنه واموانت لحسمن حوامفراعاة اللعم والعظم ال سندمن الحسلال أولى ولذلذ تقبأ الصديق رضي اللهعنه مأشر بهمع الجهل حتى لاينېتمنه عمريت ويبقى فاتقسل فاذا كان الكا منصرة الحاغراضه فاى فرق بين نفسه وغبره وبن حهة وحهة ومامدرك

(فيطعمهم)منه(بقدرالحاجة)الضر وربة الثي يكون بهماسدالرمق (وبالجلة كلمايحذر في غيره فهو] محذورفى نفسه وز بإدة وهوانه يتناول مع العلم كبكونه حراماأ وشهة (والعيال فى أنفسسهم ربما بعذرون اذالم يعلوا) ذلك (اذلم يتولوا الإمريانفسهم) فلا تقوم عليهم الجة بسبم ذلك (فلبيدا بالحلال المفسم مُهِنْ المولْ) لما في الخَسر أبدا بنفسال مُهن أعول (فاذا تردد في حق نفسه بين ما يغض قونه وكسوته وطعامه و بين غيره من المؤن) الخارجة (كأحن الحام) عند احراج الدم (و) أحرة (الصباغ والقصار والحام والاطلاء بالنورة والدهن أى العلب الرأس (وعمارة المنزل من بناء وغسير وتعهد الداية) منعلفُوغيره (وتسميرالتنور)بالوقيد (وتمن الحطب) لطخ الطعام (ودهن السراج) في كل أيلةً (فلعنص ما لخلال قوته ولداسه) خاصسة (فأنهما يتعلق ببذئه ممالاغني به عنك هو أولى بأن بكون طديما } غُيرَ حيث (واذادارالامرين القوت والداس) وأيه معايقهم (فيعتمل أن يقال) إنه (يخص القوت بالحلال لانه الممتزج الحمه ودمه وكل عم نبث من حرام فالنارأوليه) كاو ردفى العمر وتقدم ذكر. (وأماالكسوة ففائدتها مرعورته ودفع) كلمن (الحروالعرد والابصارين بشرته)الفاهرة (وهذاه الأظهرعندي) والاقر بالصواب (وقال الحرث الهاسي) رحه الله تعالى (يقدم اللباس) على القوت (لانه يبقى عليه مدة والطعام لايبقى عليه) لانه إضمعل أو يتلاشي (المار وي) في الحمر (اله لا تقسل صلاة من عليه نوب اشتراء بعشرة دراهم وفيها درهم حرام) رواه أحسد من حديث ابن عر وقد تقدم (وهذا محمَّلُ ولكن أمثال هذا قدو رد فين في بعانه حرام ونُبت لحه من حرام) انه لا تقبل عبادته وال النار أولديه (فراعاة الليم والدم والعظم ال ينيت من الحلال أولى) من مراعاة اللياس (ولذلك تقيراً الصديق رضى ألله عنه ماشر به مع الجهل) بعاله (حتى لاينبت منه لم يثبت يبقى) وقد تقسدم ذلك قريدا (فأن قبل فاذا كان الكل منصر فاللي أغراضه فاي فرق بين نفسمه وغيره وبين جهة وجهة وما مدرك همذا الَفْرِقُ) تَقَدُّمْ تَعَدَّمْ تَعَدُّ لِمُعْ الْمُدَرِكُ وَصَبِطَهُ وَمَا يُوادُ مِنْهُ قَرْ يِبِا (قَلْمَا أَمْدُهُ رَفْنَاذُكُ بِمَـارُوى) في الخبر (ان رافغ بن حديم) بن رافع بن عدى الحاوث الاوسى الانصارى رضى الله عند، اول مشاهده أحد شما الخندق روى الجاعة (ماتوخلف نافحا) اى بعيرا (وعبدا علمافسئل رول الله صلى الله عليه وسلمن ذلك فنعمن كسسالهام فروجه مرات فتع فقيل انله يتامى فقال اعلقوه الناضع كال العراقي رواه أحسد والطبراني من رواية عباية تنرفاعة تنرافع من محمديم انجسده حينمات ترك جارية وناضحاوغلاما داماا لديث وايس المراد يحدموا فع من حديج فانه يق الى سنة أربع وسبعين فعتمل ان المراد حده الاعلى وهوخديم ولم أراه ذكرافي الصابة وفير وابه الطعران عن عباية من واعة عن أبيه قالمات أبي وفيرواية له عن عباية قالمان وفاعة على عهددالني صلى الله علمه ود لم الحديث وهومضطرب اه أماوفاته فقال أنو حدهر الطعرى الهماك في خلافة عثمان من النقاض حرج من سهم أصاب ترقوبه بوم أحد وقال يحيى من مكيرمات ولسنة الاث وقيل اول سنة أربس ووسيعين قال الواقدي وحضرا منجر جنازته وكان رافع وممات ابنست وثمانين سنة وجعل بعضهم قوليسي بنبكيرهوا لاسب وقال الحاففا في الاصابة وأما ألتفارى فقالمان رافع فيرمن معاوية وماعداه واه وأما مسديج مزرا فع فقدذ كره البغوى ومن تبعد في الصماية وأو ردواله هذا الحديث وهو وهم وقدر واه الطعراني من طريق عام من على عن شعبة عن يحى من سلم سمعت عباية من رفاعة عن حده اله ترك حينمات مارية وقاضما وعبد اعجاما وأرضا فقال النبي صلى المعلبه وسلم في الجارية فم ي عن كسم اوقال في الحام ما أصابه فاعلمه الناضع وقال في الارض ار رجهاأودعهاومن طريق هشيم عن أبي بلم عن عباية ان سده مات فذكره فظهر بهدة الرواية ان قوله

فهدا بدل على الفرق بين ماياكه هوأودا بتعفاذا الفقع سبل الفرق فقس عليه التفصيل الذي ذكر أه (مسئلة) الحرام الذي في مطوقه دي بهعلى الفقراء فلهان وسمعلهم واذا أنفق على نفسه قليضتي ماقدروما أنفق على عماله فليقتصدوليكن وسطاء بن التوسيع والتضييق فكون الامرعل والاشمرات فأن أنفق على ضعف قدم علموهو فقار فلم سعطمه وان كان غذا فلا بطعمه الااذا كان في مو مه

أوقدم لبلاولم تعدشما فاته فى ذلك الوقت فقسر وان كان المقر الذي حضر ضفا تتساوعا ذاكالنور عصه فالمعرض الطعام ويخبره حعاس حق الضافة وترك المداع فلاشفى أت مكرم أخاه عما مكره ولانسفى إن سولعل الهلاسرى فللا تضره فأن الحرام اذاحصل فألمدة أثرفي فساوة القلب واناله معرفه صاحبه والذلك نضأ أنو كروهمسررضي الله عنهما وكأناقدته ما علىحهل وهذاوات أفتينا بانه حلال قافقراه أحللناه عكالحاجمة اليمفهو كالخنز روالجراذا أحالناهما بالضرورة فسلا يلقيق بالعاسات (مسئلة) إذا كان الخرام أوالشهة فيد أوره فلمتنع عن مؤاكاتهما فأن كأنا سعطان فلا وافقهماعل الحرام الهض ال سهاهما فلاطاعة الخاوق في معصدة الله تعالى فان كانشمه وكأن امتناعه الو رعفهذا قد عارضيه ان الورع طلب رضاهما الهو واحسافلشلطفافي الامتناع فانام بقدر فلموافق وليقلل الاكل بان يصسغر القمة وبطسل المضغولا

فىالرواية الاولى عنجمده اىعن قضة جده ولم يقصدالرواية عنه وجمدعباية الحقبني هورافع ابن خديج ولمعث فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم بل عاش بعسده دهرافكانه أواد بقوله ان حسده حسده آلاعلى وهوخديج و وقع في مستدمسيدد عن أبي عوالة عن أبي بإعن عيابة زرفاعة قالمات رفاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسل وترك عبد الحديث فهذا اختلاف آخوعلي عباية ورواه الطيراني من طريق حصب بن منهر عن أب بلخ فقال عن عباية من وفاعة عن أبيه قالسات أب ورك أرضافها اختلاف وابمو والدرفاعة هو وافع من خديج ولم عتق عهد الني صلى الله عليه وسلم كاتقدم فلعله أراد بقوله أبى جده الذكورقان الجواب وقع في الاطراف لان عساكر في مسند خديج ن رافع والدرافع على ماقيل حديث مي عن كراء الارض وهو وهم أيضا ولداقال الحافظ فىالاصابة وذكرى الحديم هذاعلى الاحتمال والله أعلم (فهذا) هوالذي (بدل على الفرف بينماية كله هوأودائه) و بن حهتوحهة (واذا ا نَفْتُم مَابِ القرق فَقْسُ عِلْمُ التَّفْصِلِ الَّذِي ذَكِرَناهِ ﴾ آنفا (مستلة لوتصدقُ ما لحرام الذي في بدُّ على الفقراء فلهان توسع علمهم) اى يعطمهم كثيرا (واذا أَنفق على نفسه) خاصة (فليضيق ماقدر) عايه (واذا أنفق على عماله) ومن عومم (فلمقتصد ولمكن وسطاس التوسع والتضي) وهوالاقتصاد (فكون الامرعلي ثلاث مراتب) التوسع والتَّضق والاقتصاد (واذا أَنفق عَلَى ضيف قدم عليه وهوفقير) الحال (فليوسع عليه) فنصماقته (وان كان غنيا فلا بعاهمه) لعمدم التحقاقه (الااذا كان فيرية) فان الفالب آن في مثل هدد الواضع لاعدماما كام أوقدم للا) من موضع بعيد (ولم يحد شد أفانه في ذلك الوفت فقير) فشمله حكم الففراء (وان كأن الفقر الذي حضر دينا تقيا) ورعاً ولوعله ذلك لتورع عنه) أى كف من تناوله استبراء لدينه (فليعرض الطعام عليه ولَعَنبره) من أصله (جماين حق النسسافة وترك الخداع) لانه كلاهــماواجبان (فلاينبني ان يكرم أَخاه عَـايكره ولاينبني ان يعول) اي يعتمسد (على اله لايدرى) أى مجهول عنده (فلايضره لان الحرام اذاحصل فى المعدة) واستقربها (أثرفى فساوة القلب وانالم يعرف به آكام) صر عداك عبروا مسدمن العارفين (والذاك تقياً أنو بكر وعروض الله عنهما) ماشر باه من اللين (وكانا قد شر باعلى جهل) اى عدم علم باصله فل أعلى ذلك استفرغاه (وهذا وان افتينا) عوجب فتيا الفاهر (بانه حلال الفقير أحالناه عكم الحاحة) الضرورية (فهو كالخنزير والخر) وأشباههمافي الحرمة والمحاسة (إذا حالناهما بالضرورة فلايلحق بالطيبات) وكان أحد بنحنيل لابرى النداوي بالخروان دعته ضرورة كانقلهته صاحب القوت (مسئلة آذا كان الحرام أوالشهة في بدأ تو يه فلمتنع من موا كانهما)مهما أمكن (فات كانا سخفان ذلك فلا وافقهما على الحرام الحض بل ينهاهما فالإطاعة تخلوق في معصدة الخالق)وقدر وى هكذامن حدست عران من الحسين واه أجدو الحاكم ومنحد بشعر والغفاري وواه الحكم ألترمذي وانكان تسمة وكان امتناعه بالورع فهذاقد عارضه الورع وطلب رضاهم ما بل هوالواجب فليناطف في الامتناع) مع القدرة (فان لم يقد مرفلوا فق) طلب رضاهما (وليقلل الاكل بأن نصفر اللقمة ويطيل المَضْعُ) لها (ولا يُتوسع) في الاكل (فَانْ ذَلْتُ غرور والأخوالاخت قر يسمن ذلك لانحقهما أضامؤ كد) نات (وكذلك أذا ألسته امه فو امن شهد وكانت تسخط وده فليقبل وليلسه بين بديها) ارضاء لها (ولينزع في ضبتها ولعبد أن لا بصلى فبه الاعند حضورها فيصلى قمه صدلاة المضطر وعند تعارض أسأب الورع بنبغي أن يتفقده ذه الدكائق يتوسع فانذلك عسدوان والاجو الانت فريبان من ذلك لان حقهما أيضامو كدوكذلك ذا البسسة أمدتو بأمن شهنوكات تعضفا وده فليغبل وليلس بن يلجاولينزع في غيرتها ولعضد أن لايسلى فيما لاعند حضورها فيصل فيمسلاة المضطر وعبدتصارض أسياب الورع بنبغى

أن متفقدهد والدقائق

هو وقد يكن هن شروحه النمائه ساستال أموط بترقالت يحقى علمانان تا كهاه كان يكرهه فأ كل ثم معدد غرفة فعمد نسأ معورا معفراً نه يتشبأ وانميافعل ذلك لانه أواداً نتجمع بن رضاها و بن مسابق المعدة وقد قبر الاحسد بن حنبل سنل بشرهل الوالدن طاعسة في الشهنة فقال لاعتدال احديد فاشد بدفتيل له سنن (۱۰،۶) تحديم مقاتل العباد الى عنها نقاله بروالديث في المناسات السياسة تعفيني

و بعمل بهافي واضعها (وقد يحكى عن يشر) الحافير حدالله تعالى (أنه سلت له أمه رطبة وقالت)له (يعقى عليك الاأ كاتها) وفي أمعنة ان تأ كلها (وكان يكره ذاك فا كل مُصل عد غرفة وعدت أمه ورأه فر أنه متقدة)واه فا القود وحد ثناعن أحدين مجدين الجام والرفات التصديدة أنجيت أنبشر بن المرتَّ أرسل أنهاه بتمر من الإمالة فارقت أمه تكرة مع النهر الذي كانت تقوفه تعني على أهل ينسَّة فألم إ دخل شر قالت إد أمه عنى علمك لما أكلت عليه ألترة فا كلهاو صعد الى قوق وصعدت خلفه فاذا هو بتشا وكان آخره على شير فقال أوعدالله وقدر وي عن أبي مكر رضي الله عنه تعوهذا اه (أراد أن يحمع مِن وضاها و مِن صَمَانَةُ الله فِي عَنِ ٱلْبَصِّمَةُ (وقد قبل الأحدين - مَبل) وحدالله تعالى (ستل بشكر) الحافى وحمّة الرِّهِ تعالى إلى الله الدين علا عد في الشهرة عال لافقال أحدهذا الله يدقيل له سل محد بن معاتل العباداني) هُرِ مُنْ الله الله الله الله الله الله الله وما تتين وى له أبودا ودفى كتاب المسائل عن ذلك فقال فر وألد طبي فأذا تقول) أن (فقال السائل أحب أن تعفيني فقد معتما فالا ثم قالها أحسن أن مداريهما) والمفغا القوت قال أنو مكرا لمروي واي قلت لاي عبد الله ان عسى بن صد الفتاح قال سألت بشرين الحرث هل الوالدين طاعق الشمة قال لاقال أبوعبدالله هذا شديد قلت لابي عبدالله فالوالدين طاعتق الشممة فالفقال أتوعيدانته هذأ يضرمحد متمقاتل قدرأ يشماقال وهذا بشر مناطرت قدقاله ماقال ثم قال آتوعيد القماأحسن أنبدار يبهثم فالبأ بوعيدالله الاثم حازالقاوب فالبالم وزي ادخلت على أبي عبدالله رحلا فقال انالى اخوة وكسهرمن الشمهة ورعاطعت أمناوتسا لناان تعتمعونا كل فقال له هداموضع بشرلو كان لك كان موضعاً من الله أن لا عقتنا ولكن تأثي أما الحسن عبد الوهاب فتسأله فقال له الرجل فتغربي عما في العمل قال قدر وي عن الحسن إذا استأذت والدَّنه في الحهاد فاذنت اه وعد ان هواها في المقام فليقم (مسستلة من في ممال حرام عض فلا جعليه ولا تازمة كفارة مالية لانه مفلس) لاشي له فاذا جبه فهل يسقط عنه فرض الجيم ظلهرا فيل ليم لسكنَّه بمعزل عن القبول (ولا تتجب عليه الزَّ كماء الذمع في الزَّ كما تا ر بـ بمالعشر) أى اخراجة (وهذا يجب عليه اخراج الكل امارداعلى المباك ال عرفه) بعينه (أوصرفه الىاللفقراءاته بعرفالمالك وأمااذا كان مال شهة يستمسل انه حلال فاذالم يتخرجه من يدملزمه الجرلان كونه حلالاتكن ولانســقطالحج الابالفقر) المـانع من الاســنمااعة (ولم يتعقق فقره و) قد (قال الله) تعالى (ولله على الناس ج البيت) الا " ية (فاذاً وجب عليه التصدق بما مزيد على ماحته حدث مغلب على الفلن تعريمه فالزكاة أولى بالوجوبوا الزمنه كفارة فاعمم من الصوم والعنق لمختلص مماعله (بيقين وقد قال فوم بازمه الصوم) فقط (دون الاطعام اذليس له يسار) أي عنى (معاوم وقال الهاسي) رجه الله تعالى (يكفيه الاطعام والذي تعتاره ان كل سبهة حكمنانو جوب احتنابها وألومناه اخراجها من بده الكون احتمال الحوام أغلب على ماذ كرناه) آنفا (فعليه الجمع بين المدقة والاطعام) كذا فى النسم واعله من الصوم والاطعام كالدليله السساق (أماالصوم فلانة مفلس حكما) أي هوفي معكم المفلس وأن كان فالظاهر في مد مال (وأماالاطعام فانه قدوح عليه النصدق بالمدح) والدروج عنه (ويعتمل أن يكون له فيكون الزوم ن جهدة الكفارة مسشلة من فيد مال حرام) وقد ر أمسكه المحاجة فارادأن يتطوع بالجي كيف بف على الجواب (ان كان ماشيالا بأس لانه سيا كل هذا المال في غيرعبادة فا كلمف عبادة أولى وأن كان لا يقدر على أن عشى الضعف القوة (و يعتاج الى زيادة للمركوب

نقسد معتماقالا غرقال ماأحسس أن تداريهما (مسئلة) من فيده مال حوا عش فلاج على ولا المزمة كفاوة مالمة لانه مقلم ولاتعب علسالز كاذاذ معنى الزكاة وجوب اخراج وبمع العشمر مثسلا وهذآ عبعاب أخراج الكل امارداعلى الماللة انجرقه أوجنرفا الحالف غراعان رعر في المراكبة واماادًا كان مال شبة عقل أنف الل فاذالم مخرجسن بدمارمه اللج لأن كوته حلالاعكن ولاسقط الح الا بالفقر ولم يتعقق فقسر دوقدقال الله أمالي وللهعلى الناس بج البيت من استطاع المه سيبلاواذا وجب علمسه التصدق عائز بدعل حاجته حث نفات على ظنه تعرعه فالزكاة أولى بالوحوسوات ازمته كفارة فلعمرين الصوم والاعتاق ليقظص سقسن وقدقال قوم بازمه الصوم دوت الاطعام أدّ ليسيله بساومعساوم وقال الماسي بكفيسه الاطعام والذي تغتارهان كلشهة حکمنابو حوب احتماما والرمناه اخراجها من بده لكون احتمنال الحسرام

أغلب على ماذ كرفاه فعلمه الحيوبين المعرم والاطعام أما المصوم فلانه مداس حكاوا ما الاطعام فلانه فدوجب علم. التصدد في الجيح و يحتمل أن يكون له فيكون المؤرمين جهذا لكفارة (مسئلة كهن في شعال حوام أمسك الهاجة فاراد أن يتطزع بالحج فان كان ماشيا فلايا أصهد لانه سبأ كل هذا المبالي في حيادة أولي ان كان لا يقدوع لي انتشاق و يحتاج اليز واحقالهم كوب فلاعه والاخداش هذه الحاجة فالطريق كالابحور شراءالركو باف البلدوان كان يتوقع القدرة على حدال لوأفام بحبث يستفي به عن يقدة الحرام فالاقامة في انتظاره أولى من الجيما السالما لحرام (مسلة) من مرج الحيرة المبيد الفيمشية ظعيم دان بكون قوته من الطب فانام يقدرفن وقت الاحرام الى التعلل فانام يقدر فلعتهد تومعر فةأن لا يكون قنامه من مدى الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وماسه حوام فلصة سد أن لا يكون في بطنه حوام ولا على ظهره حوام فالوان حوز زاهذا بالحاجة (١٠٩) فهونوع ضرورة وما ألحتناه بالطسات فان لم يقدر فليلازم قلبه فلايحو زالاخد عمل هــــذه الحاجة فى الطريق كالابحورشراء المركوب) منه (فى البلداذا كان منعماً الخوف والغم لماهومضطر عن التصرف في مال ربه ومهسمات عباله وان كان يتوقع القدرة على الحلال لوأقام) في البلد (بعبث

الممن تناول ماليس بطب يستغنى بهعن بقمة الحرام فالاقامة في انتظاره أول من الحيم ماشيا بالمال الحرام مسالة من خرج طير واجب فعساه ينظر البه بعن الرحة عبال فيه شهة فلعتهد أن يكون فوته) عما يصرفه انفسسه (من العليب) الحلال (وان لم يقدر) على ويتعاوزعنه بسسحرنه ذلك (فنروشالاحرام الى) وقت (القعلر)الثّاني (والنام يعدّر)على ذلك فلعم د يوم عرفة الالأمكون وخوفهوكراهته (مسئلة) قىلمەسىنىدى الله تعالى ودغاۋه فىوقت معاهمه فيه حوام ومايسة حوام فلعتبد أن لاتكون فى بعلته حوام سثل أحدين حنبل رحه ولاعلى ظهره حرام فالاوان حور زناهدذا العاجسة فهونوع ضرورة وماأ لحقناه بالعاسبات)وانم احوزناه الله فقالله قائل ماتأبي للضرورات (فان له يقدر)على ذلك (فليلازم قلبه الخوف)والمشية (والفهاما هومضطر المه من تناول وتوك مالا وكان نعامل من ماليس بطبيب) حلال (فعساه ته الى ينظراليه بهينالرجة و يضاورْعَنه بسيب فرنه وخوفه وكراهته) تكره معاملت فقال تدع وغيه وابس وراه هذا مقام بنته على المه (مسئلة مثل أحد) من حنيل رحه الله تعالى (فقالله قائل مات أبي منماله بقدرمار بح فقاليله وتول مالاوكان بعامل من تدكره معاملته إبان كان وافي أو عفالطه من وابي أوالفلمة فقالمه تدع) أي دن وعلمدن فقال تقضى ترك (مريماله مدرمار مع فقالله دين وعلمه دين فقال تقضى وتقتضى قال افترى ذاك فال أفندعه تحسا وتقتضي فقال أنثرى ذاك بدينه) نقله صاحب القوت فقال حدثناعن أحد بن محدبن الجاح قال معت أباعبد الله وسأله رجل فقال فقال أفتدعه متسايديته ان أنى كان بيسع من جيم الناس وذكرمن تكر معامته فقال يدعمن ذلك بقدومار بحفقال له فأناه دينا وماذ كره صحيح وهو مدل وعلىدين فقال يقتضى ويقضى عنه قلت وترى له بذاك قال فتدعه محتسا بدينه اه (وملا كره صموهذا على الدرأى النقرى بأخواج بدل على أنه رأى التعرى باخواج مقدار الحرام اذ قال ينخرج قدرالربح) سواء كان فليلا أوكثيرا (وأنه رأى مقدارالحرام اذقال يخرج ان عن أمواله ملك له بدلاله عسايله فالمعاوضات)الفاستوالعقود ألبا طاه (بعار بق التقاص والتقابل فسدرالوبح وانه رأىان مهما كثر التصرف وعسر الردوعول في فضاه ديند أيضاعلي أنه يقيي) لاشك فيم فلا يترك بسب الشهة أعمان أمواله مالئله مدلا *(الباب الحامس في ادرارات السلاطين وصلاتهم ومأسل منه اوماسرم) عمالدُله في المعاوضات (١١ لم إن من أخسله من سلطان فلابعة من النظر في ثلاثة أمور) الأول (في مدخل ذلك البال الي يد النا مدة بطريق التقاص والتقابل مهما كترالتصرف وعسرالرد وعزل في فضاء

دىنەعلى انەيقىن ئلايىرك

السلاطين وسلاتهموما

سلطان فلابد له من النظو

علمنهاومات م)*

السلطان من أمن هوو) الثاني (في صفته التي يستمنى جهاالاندو)الثالث (في المقدار الذي يأخذ هل يسقعقه اذا أمنيف الى اله وسال شركاته ف الاستعقاق والنفار الاول فيجهات الدخسل السلعات وكل ما يعل السلطان سوى الاحماء وما مستراذ فيه الرعية فقسمان) تسم (ما موذمن الكفار) محمار بتهم (وهو الغنبية المأخوذة بالقهر)والغلبة(والنيءوهوالذيحسسلمن مالهم في يدمن غيرقتال)قال أبوا عُبِيداً لَغَنِيهُ مَانِيلِ مِنْ أَهِلِ الشَّرِلُ عَنُوهُ وَالْحَرِبِ قَائَةُ وَالْقِءَمَانِيسِ مَهْم بَعِد أن تضع الحرب أو زازها والبأب فأمس في ادرارات وفي المساح الفيءاند واجوا لغنهة سمى فيأ تسمية بالصدر لانه فاعمن قوم الى قوم وهو بالهمر والايحوز الادعام (والحرزية) وهي بالكسرمانوُخذمن أهل اللمة (وأموال المصالحة وهي التي توُخذ بالشرط والمعاقفة) وذاك أن بأتى السلطان تومافعاصرهم فيطلبون الصلوف مقدمهم على مال مخصوص ويشترط علمهم اعسلم انمن أخذمالامن شهر وطا (والقسم الثاني المأخوذ من السلين ولا يحل منه الاقسمان) أحدهم مامال (الواريث) وهي النر كانَالتي لاوارث لها(و)يلحق بها(سائرالاموال الضائعة التي لأيتعين لهامالك)وكذا ديان مُقتول

فى ثلاثة أمور فى مدخدل ذلك الى مد السلطان من أمن هو وفي مسلمة ما التي ما يستعنى الاخذوف المقدار الذي تأخذه هسل يستعقداذا أضرف الى حاله وحال شركائه في الاستهقاق * (النظر الاوّل في جهات الدخل السلطان) ووكل ما يحسل السلطان سوى الاحداء وما يشترك فيه الرعيسة وسمان * مأخوذ من الكفار وهواكغنيمة الماخوذة بالقهر والني عوهوالذف حصل من مالهم فيعمن غسير فتال والجزية وأموال المصالحة وهي التي تؤخذ بالمروط والمعاقدة ووالقسم الافي المأخوذمن المسلم فلايحل منسمالا فسمان المواريث وسائر الاموال الضائعة التي لا يتعسن لها مالك

والاوقاف التى لامتولى لها لاولى 4 (و) الثاني (الاوقاف التي لامتولى لها أما الصدقات) التي كانت تؤخذ في أول الاسلام (فليست توحد اماالمدقات فاست توحد فررماناهدذا) فُلاكلام فيها (وماعداد للثمن الحراج المضروب على المسلين) شَدِه الحِزية فى هذا الزمان وماعداداك (والمعادرات) ماتؤخذ منهم بقوّة الصدر (وأفواع الرشوة) كاسيأتي بيانها (كلها حوام فاذا كتب لفقيه مزانا الحالم وبعلى أُوغبر مادراواً وصلة أُوحِعلة)وفي نسخة خلَّعة (علىجهة فلايتخاومن أحوال ثمَّانية فانه اما أن يكتب على للسلن والصادرات وأنواع المن عة أوعل المداد بثأوه في الاوقاف أوعل موات أحماه السطان أوعل ملك اشتراه أوعلى عامل خواج الوشيرة كلها حوام قاذا المسلمة أوعلى ساعمة جملة التحار أوعلى الخزالة) الشريفة (فالاول هوالخزية) المضرورية على أهل كتب لفقيه أوغيرها درارا كتاب كالهدد والنصاري أوشه كتاب كالمحرس ومن لا كتاب أولاشه كتاب كعيدة الاوثان من العرب أوسان أوخلعتها حهة فلا والصيرة أختلاف سالاتمة ليس هذا محل ذكره (وأر بعة اخاسمه المصاع) كسد الثغورو بناء يفياو من أحوال ثمانية القناطي والحسور وكفاية القضاة والعلياء والقاتلة ووزرائه سيلانه مأخيد ذيقة والسلين فيصرف الي فأنه اماان تكتبله ذلك على مصالحهم وهؤلاءع لة السلن قد حسوا أنفسهم لصالح المسلن فكان الصرف المسرتة وبة المسلن الحزية أوعلى الواريث (وخسها لحهات معنة)ذ كرت في كتاب الزكاة (في أكتب على الحسر من تلك الحهات أوعلى الانجاس أوعل الاوقاف أوعلى ماك الأربعثلافيه مصلحة كالمسلين (وروعي فيما لاحتماط في القدر فهو حلال) وقال الوحنيفة لاخمير في ذلك أحداه السلطات أوعلى ماك الانه صلى الله علىه وسلم لم يحتمس الحرز به ولانه مال أخذ بقوة المسلىن بلاقتال مفلاف الغنيمة الانها مأخوذة اشتراء أوعلى عامل خواج بالقهر والقنال فشرع الحس فهالا يدل على شرعه في الاخر (بشرطان لاتسكون الجز به مضر وية الاعلى المسلس أوعلى ساعمن حله وحه شرعى ليس فهاز بادة على دينار أوعلى أربعة دنانيرفانه أيضافي محل الاحتهاد والسلطان أن يفعل المصار أوعدلي الخسزالة ماهوفي على الاحتهاد) اعل ان الجزية اذا وضعت مراض لا بعدل عنها لا نما تنقر و عسب ما يقع على الاتفاق (فالاول) هو الجسرية واذاله توضع بالتراضي بل بألقهر بان غلب الامام على الكفار وأقرهم على املا كهم فاختلف في تقد رها وأربعة أخاسها المصالح فقال أبد صنطة وأحد في أظهر روا شه هي مقدرة الافل والا كثرفعلي الفقر المعتمل كل مسنة اثناعشه وخسها لخهات معمنة فيا درهما وعلى المتوسط أربعة وعشروت درهما وعلى الغني غمانية وألو بعوت درهما وقالمالك في المشهور تكثب على الأس من تلك عنسه بقدر علىالفني والفقير جمعاأر بعة دنانبروأر بعون درهمالافرق بمهسماوقال الشافعي الواسب المهأت أوعلى الانصاس دينار يستوى فيه الغنى والفه قبر والمتوسط وعن أحد رواية ثانيسة أشهامو كولة الىرأى الامام وليست الار بعدة الأفسم صادة يمتدرة رعنه روايه نالثة يتقدرالاقل منهادون الا كثروعنه روايه رابعة أنهاني أهل الجن خاصة مقدرة وروعي فسمالا حشاطف مد ساوكون غيرهما تباعا الفير الواردفيسم وماتقل عن أي حشفسة نقل عن عرو وعمان وعلى والعماية القدرقهو حلال بشرطان متوافر وناولم يسكر عليهم أحدمتهم فصار اجاعاودليل الشافعيمار واه فيمسنده عن عرب عبد العز وان لاتكون الحزية الامضروبة الني صلى الله علىموسل كتب الى أهسل المن ان على كل انسان منكرد ينارا كل سنة أوقدمته من المعافر على وجه شرعى ليس فيا والجواب عسه أنه كان ذاك بالصلم لان الامامة أن يضعهوا الاعلى ٧ الرا وكذا يقال فياعن الني ر بادة على دينار أرعسلي صلى الله علمه ومسارأته فالملعاذ عنمن كلمالم وحالمة ديناوا ثمان الغني هوصاحب المال الذي لايعناج أر سهدنانعرفانه أساف الى العمل ولايمكن أن يقدر شئ في المال مقد مرفان ذلك عملف ما ختلاف الملدان والاعصار والمتوسط محل الاحتماد والسلطان مرنه مالى لكنه لاستغنى عله عن الكسب والمقراطعيل هوالذي تكسب أكثر من احتسه واختلفوا أت بفسما ماهو في محسا. فىالفقرمن أهسل الجزية اذالم تكن معتملا ولاشئه فقال أبوسنيفة ومالك وأحسد لايؤخذ منهم شئ وعن الاحتهادو بشرط أن يكون الشافع فيعقد والجسر بة عملي من لا كسمله ولايتمكن من الاداء قولان أحده ما يخرج من الاد الذى الذى توتعذا لحزية الاسلام والثاني أنه بقر ولا يخو برفعلى هذا القول الثاني ما يكون حكمه فيه عنه ثلاثة أقوال أحسدها منعمكتسيا من وجعلا معل كقول الحاعة والثافي انهاقع علمه وقعين دمه بضمانها واطالب ماعند اليسار والثالث اذاجاء آخو تعدر عه فلا تكون عامل المول والم بدلها لق بداوا فرب وبشرط أن يكون الذي الذي يؤسل ممكنسامن وحملا بعل عر عدفلا سلطان طالم ولاساع خر تكون عامل سلطان طالمولا ساع خر) اذعومتمالهما عققة (ولا) تكون (صيباولا امرأة اولا عربه عامها) ولاصما ولاام أةاذلاحرية الاان للغ العسبي ولاعب والآمكاتبا يحنو فاستى يليق ولاخمر واولازمنًا وَلاضعافا تباولارا هما لا يخالط علهما

فهـــذه أمور تواعدفى كىلمية ضربها لجزرة ومقدا وهاوصفة من تصرف البه ومقدارها بصرف فعيسا انتفار في جدع ذلك (الناف) للواريث والاموال الضائعة فهي للمصاخ والنقلوف الانتخاط مكاسات كاستراما أوا "كثره (١٠١) أواقه وقدمسسق حكمه فانام يكن

[حراما بقي النظر في صفة من مسرف المه بان يكون في المرف البه مصلة عرف المقدار المروف (الثالث) الاوقاف وكذا يعرى النظر فها كالتعسرى في الميرات مع زيادة أس وهو شرط الوافف حتى بكون المأخوذ مواققاله فيجسع شرائطه (الرابع)ماأحداه السلطان وهذالأنعتر فعشرط اذله ان يعطى من ملكه ماشاء لمن شباء أى قدر شاموا عما النفار في ات الغالب انه أحماء باكراه الاحراء أو ماداء أحرتهم منحوام فان الاحداء يحصل يحفر القناة والانماو وبناءالح مرانوتسوية الارض ولا شولاه السلطان النفسه فانكانوامكرهنعلي الفعل لمعلكما لسلطان وهو حوام وأن كانوامستأحرين شرقضات أجورهم من الحرام فهذا بورث شهةقد نهناعلها في تعلق الكراهة بالاعواض (الخامس) مااشتراء السلطان في الذمة من أرض أوشاب خلعة أو فرس أوغسره فهوملكه ولهان بتصرف فمه ولكنه سسقطي ثنسه منحرام وذلك وحب النعريم مارة والشهة أحرى وقدسيق تقصيماله (السادس)ات كثر الادر أرات في هذا الزمان

فهولاء كلهملاحريه علمهم بالاتفاق الاانهم اختلفوا فيانساء بني تغلب وصيائهم خاصة هل يؤخذهم مائؤ من رجالهم أم لا ولوا درك الصبي أوافاق الجنوب أدعتق العبدأ ويرى المريض فبسل وضع الامام الجُزُّ يه وضعطهم و بعد وضع الجزية لاتوضع عليهسم لان المعتبرأُ هليتهم وقت الوضع اذالامام يخرج في تعرف مالهم فيضع على منهوأهل فى ذلك الوقت والافلاعفلاف الفقيراذا أيسر بعد الوضع حيث بوضع عليه لانه أهل العزية وانماسقط عنه ليحزه وفدرال كدافي الانتسار على الفتارلا صامنا (فهذه أمور ثراعي في كمفهة ضر بألكز بة ومقدارهاوصفة من بصرف الهه ومقدارما بصرف فعب النظر في جسع ذلك) مع معرفة اختلاف الفقهاء فيه (الثاني المواريث) وهي التركات (والاموال الضائعة) التي لاملاك الها ودبات مقتول لاولى له (فهي للمصالح) التي تقدم ذكرها (والنظرفُ ان الذي خلف) أي تركه (هل كأن ماله كله حواما أوا كره أو أقله وقد سق حكمه فان لم يكن خراما قسيق النظر في حق من مصرف المه بان مكون في الصرف الله مصلحة) المسلمن ولولاه لتعطلت (ثم في القدر المصروف) اليه (الثالث الاوقاف) التي لامتولى لها (وكذا بجرى النظرفيها كالجبرى في الميراث) سواء بسوأه (معرريًا دة أمر وهو شرط الواقف) اي مراعاته فانه أمرأ كيد (حتى يكون المأخود) منها (موافقاله في جمَّع شرائطه) المقررة فيها (الرابع ماأحماه السلطات) من الموات (وهذالايعتبرفيه شرط اذله ان يعطى من ملكه ماشاء لمن شاء اى قدرشاه)لاحر بع عليسه في ذلك (واعما النظران الغالب اله أحياء بأكراه الاحواء) المستقدمن واجبارهم علمه (أو باداء أحرتهم) لكن (من عوام فان الاحباء) انحا (يحصل يحفر القناة) وهي الجدول الصدنير (والاتمار و بناء الجدرات وتسوية الارض) بالجراريف وغريرها (ولايتولاه السلطان بوهو حوام وان كافرامستأحرين اى أخدمهم بالاحرة (م قضيت احورهم من الحرام فهدا ورث شبهة قدنهناءامها) آنفا (ف تعلق الكراهة بالاعراض) والابدال (الخامس ماأسترا. السلطان في الذمة } سواء كأن (من أرض أوشياب لعدة أوفرش أوغيره)من الاناتُ والامتعة والحمول وغيرها (فهوملكه وله أن يتصرف فيه) تصرف الملاك (ولكنه معقفي عنه) فيما بعد (من واموذاك بوجب الضريم ارة والشهة أخرى وفدسبق تفصيله) فوجب الضريم كونه أسمري منمال وام وموجب الشهة أله اشتراء فى النمة عمادى عنه من حرام (السادس أن يكتب على عامل حراج المسلين) على الاراضي الخراجية (أو) على (من يعمع أموال الغنمة)وفي نسخة القسمة (والمصادرة) ومايحري يجراها ﴿ وهوا لمرام السنَّفَ الذي لَاسْمِة فيه وهوا كثراً لأدراراتُ) السلطانية ﴿ فَهَذَا الزَّمَاتُ وهو آخرالقرن الخامس (الاماعسلي أراضي العراق فأنها) ليستجمأوكة لاهلها بأهي (وقف عنسد) الامام (الشافعي) رضي الله عنه (على مصالح المعلم) وأهلها مستأحرون لهالان عمر رضي الله عنه استطاب قاوب الغانسين فاحها وقال الوحنيفة ارض السواد ومافخ عنوة وأقراعلهاعلها أوفق صلما خواحدية لانعر وضيالله عنه لمافقر البواد وضوعله ببها لخراج بمصفرهن الصحابة ووضوعلي مصر حسين فصهاعر ومن العاص وأجعت العداية على وضع الحراج على آلث ام فارض السواد مملوكة لاهلها وعلمها الحرام قالها و بكرا المصاص وماذكره الشافعي غلط لوحوه احدهاان عرامس تطمعاوب الفائم من فيه مل الفرهم عليه وشاو والصابة على وضع الخراج واستنع بلال وأصابه فدعاء لم موأن ثالثهالمه ووجدفيذلك رصااهل الذمة ولوكانت احارة لاشترط وضاهم ورابعهاان عقد الاحارة لراصدر بينهمو بين هرولو كانت الحارة لوحب العقد وحامسها أنجهالة الاراضي عذع صحة الاجارة وسادسه اجهالة كت على عامل خواج المسلن أومن يحمع أموال القسمة والصادرة وهوالحرام السعت الذي لاشهة فدموهوأ

الاماعلى أراضى العراد فانها وقف عند الشافع وجدالله على مصالح السلين

أكثر فبالعطسة قرض المسدة تمنعمن صحتها أمضاوسا يعهاان الخواج مؤيدوتا يسسد الاجادة باطسيل وثامنها ات الاحادة الالسد على السلطان وسأخذمه بالاسلام وآنله ابر يستقط عنده وتأسعها ان عمر أشذا نلواج من الففل وفعوه ولاتيمو واجارتها وعأشرها مراعلوانة فالخلل بتطرق أن جاعةُ من النصابة اشتر وهافك في يبعون الارض المستأسرة وكيف يجو زلهم شراؤها (السابيم الى العوض وقد سق ما مكتب على ساع معامل السلطان فان كان لا معامل غسيره فساله كأل خزانة السلطات فأن كان مع أملته مج الثين الحسرام (الثامن) غَــــــر السلطان أ كثرفَ انعطيه فهوفرض على السلطان وســـبأخذ بدلهمن الحرام) عنــــ مأمكت عملى الخزافة أو (قَانَكُلُل بَعْلُونَ إِلَى الْعُوضُ ﴾ الذِّي يَاخَذُه منَّه (وقد سبق حَكُمُ الثُّن الحرَّام) قَرْيِبا (الالمن ما يكتب علىعامل معتمع عندمين عَلِي اللَّهِ اللَّهِ } وهو الماليالذي يُعتب مع فعفرت باسم الساطات (أوعلي عامل) من عباله على البلاد (فعتمع الحدادل والحرام فانلم عنده من الحلال والحرام فانتام يعرف السلطان دخل الامن كسيت (ألحرام فهو سعت محض وأن عر عرف السلطات دخل الأ ان الخزافة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل ان يكوت) ذلك (من الحرام وهو الاغلب لان أغاب من الحرام فهو محت محص أمواليا اسلاطين حوام في هذه الاعصار) لكثرة الطهم وغلبة جهلهم(وا لحلال في أيديهم معدوم وعزيز) وانعرف بقيناان الخزانة وجوده (وقدائشلف الناس في هذا فقال قوم كلمالا يُشقن انه حوام فَلَه أَن الحسد، وقال آخرون لا يُعلَ تشقل على مال حلال رمال أن يؤخذُ مالم يقعق اله حلال فلا يحل بشهة أصدلا القل كلامن القولين صاحب القون (وكالاهما حوام والمشيل ألدتكون اسراف والأعتدال قدمناذ كره وهوا لحكم بان الاغلب اذا كان حواما حرم وان كان الاغلب حلالا ماستراليه بعينهمن الحلال نية حوام فهوموضع قوقف فيه)وفى نسخة موضع توة شنا ﴿ كَاسِبق والقداحة مِن جَوِّرُأَ خَدْمال احتمالا قريسته وقعرفي السلاطن اذا كانف حرام وحلال مهمالم يتعقق انعن الأخوذ حرام عاروى عن جاعتمن العامة التفس واحتمل أنكون انهما دركوا أنام الاعمة الفللة) الجائر من (منهم الوهر منة) قالمعشام ينعروه وغيروا حدمات سنة سبع من الحسرام ودوالاغلب بنزاد هشام هو وعائشة وقال الهيثم منعدي وغيره ماتسنة ثمان وخسين وقال الواقدي وغيره لان أغلب أم الالمن مات سنة تسعر خسين قال الواقدى وهو ابن ثمان وسبعين سنة وهوصلي على عائشة في رمضان سنة نمان حرام في هـذه الاعصار بن وعلى أمسلة فى شوّال سنة تسع وخسين وكان الوالى الوليدين عتبة بن ألى سفيان فركب الى الفائة والخلالف أيديهم معدوم وأمرأ باهر وذ يعلى بالناس فصلى على أم سلة في شوّال تم توفى بعد ذلك في هذه السيعة (وأبوسيعيد أوعز تزمقدا ختلف الناس الخدري سند ما الدينة (وريدين السابة وفضلام ممات سنة أربع وسبعين بالمدينة (وريدين ابت) بن في هـ أذا فقال قوم كل مالا المصال الخياري الانصاري مأت سنة ثمان وأربعين عن سدم وحسين وقيل سنة احدى وقيسل خس أتقن الهوام فداران ين وقبل غيرذاك (وأبوأبوب) خالدين زيدالانصاري آناخ رجيمات بيلادال ومفاز بافي دلاذة آخدموقال آخرون لاعل معاربه وقبرة أصل سورالقسطنطينية سنة خسين وقيل احدى وقيل النتين وقسل خس وخسسين ان وخدد مالم يقعق اله (وحربر من عبدالله) العبلى مات سنة أسدى أوأر سع أوست وحسين (وسام) بن صدالله الانصاري مات حلال فلاتعل شبة أصلا غمان وستنوقيل سنة التثني وقبل ثلاث وقيل سبح وقبل تمان وقبل تسع وسبعين عن أوسع وتسعين وكالهمااسراف والاعتدال قال التخارى وصلى علمه الحجاج وقال أنونعم صلى علمه أَمان من عثمان (وأنس) من ما الثالانصارى مات ماقدمنا ذكر وهوالحكم هو وساو من ها الوالشعثاء في جعقوا حدة سنة ثلاث ومائة وقيل أو بدع ومائة عن مائة وثلاث سنين وقيل مات الاغلساذا كان حاماً عنماتة وسبع أوست أوسبع وقال عبدالعز وزين بادعن ستو تسعين وقال الوافدى عن تسع وتسعن حرم وات كأن الاغلب حلالا أُوعن تسمين أَرعن لحدى أوالنين أوثلاث وتسميز (والمسور بن غرمة) بن نوفل الزهري مات يَمكة سنة وقيه يقين حام فهوموضع أرسع وستن عن ثلاث وستمردة ل سنة للاث وسبعين والاول أصهر صي الله عنهم أجعين (فاخذ أبوسعيد توفقنافه كاستي ، ولقد وأوهر ره) رضي الله عنهما (من مروان) بسالح كم بن العاصي من أسة الاموى وهورا سع مأول بني احتيرهن حوز أنعذأمه ال قعهاوية من مُز مدمن معادية من أي مسفيان سنة أربع وستين (و مزيد) من معاوية بن السالاطيزاذا كانقها مةستوار بعن وفيعض السعاعلى الماشية نزيد من عبد الماك وهولا يصع حرام وحلالمهمال بتعقق هذا يور عله بعد موت عر من عبد العز ترسنة اجدى وماثة ولم يعش أ يوسعيد وأبوهر مرة الى انصن المأخوذ حرام عما

التابغن منهم كالشعبي والراهم والمسروان أي لهلي وأخذ الشافعيمن هرون الرشد ألف دينار فيدفعة وأخذ مأأل من الحلفاء أم الاحة وقال على رضى الله عنه حد مانعطال السلطان فأنما بعطب لأمن الحلال وما بأخذ من الحلال أكثر وانحاترك من ترك العطاء منهم قورعا مخافةعا ردشه ان يحمل على مالا يعل ألا ترى قول ألى ذرالاحنف النقس خذالعطاءماكان نعلة فاذا كأن أعمان دمنك ادعوه وقال أوهر وترضى الله عنه أذا أعطساقيلنا واذا منعنا لمتسال وعسوخ سبعيد بن ألمسيب الثألما هر رة رضي الله عنه كان اذا أعطاه معاو بةسكثوان منعه وقعرقمهوى الشعبي عسن أبنامسروق لارال العطاء بأهل العطاء حتى سخلهم النار أى محملهم ذلك على الحسرام لاانه في تفسه حوام و روى نافع عن ان عررضي الله عنهماان المفتاركان سعث المالمال فقسلهم بقي لااسال أحدا ولأأردمار زقنيالله وأهسدى البهناقة فقيلها وكان بقال لهاناقةالختار ولكن هذا دعارضه مأروي انان عروضي الله عنهما لم ود هدية أحدالا هدية

المختار والاسنادفيرده أثنت

عذا الوقت (ومن عبدالك) بن مروان بويه له بالشام سنة خس وسنن و بقي الى سنة عُمانين ومدة ولايته ٧ احدُى وعشر ون سُنتر عمره ثلاثُ وسنون سنة وفي الى أبي هر ويله في خلافته اشكال لأن آخوا الاقوال فيوفاة أبي هريرة سنة تسعو خسين فهواذالم يحصل سلافة عدآ ألك (وأخذا ن) عروا ن عداس ر، الحاس أماء بدالله من عرفانه مات سنة ثلاث وسبعين قاله الربير من مكاروقال الواقدى سنة أو بـ م منوهذا أثنت فاندافع تنخديجمات سنة أرسعوا بمنعر حيوحضر حنازته وأماأ منعماه الثقق فانه كانعاملامن طرف عبدالملك وكان محامرته لآمزالز مرعكة أواخوا تنزوسعن (وأخذ من النابعين منهم) عامر بن شراحيل (الشعبي وابراهم) من يز بدالنهي (والحس إلى لدل هر يحدث عبد الرجن من أي ليل الانصاري والكوفي القاضي (وأحد الشافع) وجهالله تعالى (من هرون الرشد) بن محدان أني حفظر العباسي خامس خلفاء بن العباس بوسعاه سنة سعن وما تتومات سنة للاث وتسعير وما تتعن أربع وأربعين سنة وأسهر (ألف دينارف دفعة واحدة) فطرنها (وأخذمالك) ان أنس رجه الله تعالى ورضى هذه (من الحلفاء أموالاً جة) كالسفاح والمنصور والمهدى (وقال على رضى الله عنه) فيمار وي عنه (خوذ ما أعطال السلطان فالما معلمان من الحلال وما تأخذ من الحلال أ كار) وهذا قد الله مقريد الرائح الرائد من لوك العطاء منهم تورعا نخافة على دينه ان يحمل أخذه ذلك (على مالاعمل الاثرى الى قول أبي ذر كم حندب ين حنادة رضى الله عنه (الدحنف بن قيس) من معاوية من حصن التميي أنو عرالصرى والاسنف لقب واسمه الصعال وقبل صغر تابي ثقة سيدقومه مانسنة سب وسنن بالكوفة (خدواالعمااء مادام تعله فان كان أثمان دينكم فلدعوه) أى الركوه (وفال أوهرية) رضي الله عند فيمياروي عنه (اذا أعطينا) أي من غيرسؤال (قبلناوا ذا منعنا لم نسأل) وهو مصداق الحر المشهو رادا أوتب من غيرسوال فذه وغوله (وعن معيد من المسيب) من حزن القرشي السابعي (عن أل هر رة) رضي الله عنه الله (كان اذا أعطا معاوية) بن أبي سفيات أوّل خلفاء بني أمية (سكت وأن منعه وفع فمه) أي تكلم وعاتب على تأخسير عطائه (وعن) عامر من شراحيل (الشعبي) السَّابِي (عن ان مسروق) وفي بعض السيخ أي مسروق وكاله ممال أعرفه ولعله عن مسروق وقدو حد كذلك في بعض النسووهوا بن الاحدع الهمداني الكوفي التابعي يقيبة فقيه عابد يخضرم وهوالذى يروى عنسه الشعى (لاتزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخاهم النارأو يحملهم ذال على ارتبكاب (الحرام لانه في نفسه حرام وُر وَى نافع) مولى ابن عراقة كثيرا لحديث مان سنة سنة عشر وماثة (عن انُعر) هومو لا معبدالله (ان الحنار) من أبي عبد الثقني بكني أيا امعق ولم يكن الختار وادعام الهيمرة وليست أو صهبة ولاروعة واخماره غمر مرضة وألومه بجلة العصامة وكان طلب الامارة لنفسه وغلب على الكوفة حي فتلهم معب ان الزبيرسنة سميم وستن (كان يبعث السمالم ال فقط م يقول لا أسأل أحداً) أى المداء (ولا أردمار زوني الله تعالى وأهدى المهاقة فقبلها فكان يقال لهاناقة الختار ولكن هذا بعارضه مار ويان ان عرماردهسدية أحدالاهدية المختار والاسسنادفى وعاأنت والذى فالاصابة نقسلاء فاكالاتر مانسعوكان يعنى اغتاد موسل للالبالى ابن عروهوصهره وذوج أختعصف نت أبي عبد والحيان عباس والى ابن الحدة مقد الما و يحتمل اله ان ثبت الردمن في الاواخوا أكثر جوره وتعديه وساعت رنه (و) و وي (عن نافع) مولى ابن عرائه (قال بعث) عربن عبدالله (بمعمر) التبي القرشي (الى أب عرسة من ألفاً) هذية (نفسهها على النّاس) أي الحاضر بن (عمامُ سائل فاستقرض له من بعض أصعابه عمل كان (أعطاء) من السنين ألفا (وأعطى السائل) نقله صاحب القوت (ولما قدم) أبو محد (الحسس بن على) من أى طالب (على معاوية) رضى الله عنهم (فقال الحسيرا عارة) 10 - (اتحاف السادة المتمن) - سادس) وعن نافع له قال بعث ان معمر الى ان عر يستن ألفا فقسمها على الناس شماء ساثل فاستعرض له من بعيش من اعطأه واعطى الساثل ولماقله ما لحسن بن على رضى الله عهدما على معاوية رضى الله عنه فقال لاحتراء لتعائزة

لمراحزها أحداقبلامن العرب ولاأحيزها أحدابعدك من العرب فالخاصاء أو بعمالة ألف درهم فانحذها وعن حبيب من أب ثابت فالدافذ وأب مازة الفتار لاسعر واستعباس فقبلاها فقسل ماهي فالمال وكسوة وعن الزيير سعدي انه قال فالسلسان اذا كان التصديق عامل أوتام بقارف الريافدعال الي طعام (١١٤) أونحوه أو أعطال شداً فاقدل فان الهذا لا وعد الوزر فان التها في الرابي فالظالم فيمعناه وعن معسفرعن أى عيامة (لم أخوها أحداقباك من العرب ولا أجيزها أحدا بعدله من العرب قال) الراوى لهذه المقصة (فاعطاه أربَعُمانَة ألف فأخذها) نقله صاحب القوت (وعن حبيب ن أبي ثابت)واسمه قيس بن دينار علمما السلام كأنا بقبلان الاسدىمولاهم بكني أبايعي بابعي ثقة وهومفتي الكوفة قبل حادين أبي سليمان مات سنة تسع عشرة وماتة حوار معاوية وقالحكم (قال المقدر أنت الرائة الفتارلان عروان عباس فقبلاهما فقسل ماهي فقال مال وكسوة) وقد تقدم عن الربيدو مرونا على سعد النالاترمادة بدذك (وعن الزبر بنعدى) الهمداني الياي الكوفي يكني أماعسدالله تقدمذكر النحب بروقد جعل عاملا (أنه قال قال مان "بلَّان) المُارسي رضي الله عنه (اذا كان النصيد بق عامل) على على من أعمال السلطان على أسفل الفرات فأرسل ﴿ أَرْبَاحِ يِمَارِفَ الرَّبِ } في معاملته (فدعال ألى طعام أو نحوه أواعطال شياة اقبله) ولا ترده وأسب الى الحالعشار بناطعهمونا طعامه (فانالهناك) أى حيث لم تعرفه (وعليه الورر) حث علموقد تقدمت الاشارة اليمفى كلام مماعندكم فارساوابطعام الصنف حَيثة الدوقد روى سلمان مثل ذلك (فاذا ثبت هـذاق الرابية الفالم في معناه) أي يجو رقبول فاكل وأكانامع وقال عطسه والاعامة الدعوقة (وعن) الامام أبي عبد الله (جعفر) الصادف (عن أبيه) محدث على من الحسين العلاء نرهر الازدى أتى (ان الحسن والحسن) رضى الله عنهم (كأنا يقبلان موائر معاوية) أي معرماً كان في ماله من الانتقالاط الراهيرأني وهوعامل على (وقال حكيم بنجير) الاسدى الكوف ضعيف رى بالنشيم (مررناعلى سعيد بنجير) الاسدى ساوات فالحاره فقبل وقال أمُولاهم الكُوفي ثقة ثبت فقيه وروايته عن عائشة وأبي موسى مرسلة قنله الجاج صغراسنة خسو تسعين الواهديم لانأس عدائرة وليكمل الحسين (وقد جعل عاشرا) أي قابضا يقبض العشر (من أسيفل الفرات فارسيل الى) جماعة العمال ان العدمال مؤية (العشارين اطعمونا عماعندكم فأرساوا بطعام فأ كلوة كاتمعسه) يحمل مائهم على اللهمر رقا ور زقاومدخسل بيتماله وكفائة من يت المال تحت حدمتهم فتعل لهم وماسل لهم حل لفيرهم (وقال العلاء من رهبر) من صيد المست والطب فياأه طاك الله أوزهير (الازدى)الكوف تقــة روىله النسائي (أني امراهيم) النحقي (أبي) يعــــيزهيرا (وهو فهو من طب مأله فقد أخذ ه ولاء كاهم حوائر السلاطين عامل على حاوات مدينة بالعراق (فأساره) بعطية (فقبسل) وأمرد (وقال ابراهيم) النحلي (لابأس الفلة وكالمسمطعنواعلي عارة العمال ان العامل وين ورزة م) بعطاء تحت عمالتسه (ويد سل بيتماله الخبيث والطب ف أعطال من أطاعهم في معسة الله فهرمن طسماله) اذاعلت ذلك (فقد) طهراك انه (أحسد هؤلاء كالهمجوا تزالسلاطين الفلة وكالهم تعالى وزعث هذه الفرقة طَعَنُواعَلَى من أطاعهم في معصمة الله تعالى ورعت هذه الفرقة انتعابِ تقل من امتناع جماعة) من أخذها النما ينقل من امتناع جاءة (الابدل على التعريم بل على الورع) والاحتياط (كالخلفاء الراشدين) الصهران والختنان وعرين عبد منالسلفالايدلعلى العز مز(وأبيذر وغيرهممن الزهاد)رضي الله عنهم (فانهم استنعوا من الحلال المطلق زهداومن الحلال الشرج بلء لي الورع الذي يُعَافَ افضاره ال يحسدورور عاوتقوى فاقدام هؤلاه) علما (يدل عسلى الجواز وامتناع أوللك كالخلفاء الراشدين وأبي فو لابدل على الشريم ومانقل عن سعد من المسبب) التابعي (الله ترك عطاء في بيت المال) ولم يأ تعذ وقورعا وغيرهم منالزهاد فانهم (حتى اجنم بضعة وثلاثون ألفاو) كذا (مانقل عن الحسن) البصرى (من قوله انه قال لا توساً من ماء امتعوا من الخلال الطلق صُرفى وانتضاف وقت الصلاة لا في الأدرى أصلماله) الدينضل على الصيرف في معاملاته محذو رات كثيرة رهدداومن الحلال الذى (كُلَّ ذَلْ ورع لا ينكر)منهم (وانباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الانساع) والنساهل (ولكن بخاف افضاؤه الى محذور لأنعرم اتباعهم على الأنساع أنضافى كلذاك فهذه شبهة من عيز أحسنمال السلطان الفاام والحواب ورعاوتقوى فاقدامهؤلاء الشاقى عن ذلك (انسانقل من أخمذ هؤلاء محسو رقليل الاضافة اليمانقل من ردهم وانكارهم وان كان مدل عملي الجواز وامتناع يتطرق الى امتناعهم احتمال الورع فيتطرق الى أخذ من أحذ ثلاث احتمالات متفاوته في الدوحة كتفاوتهم

نقل عن سعد بن المسيسانة ول عطاء في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثون الفاومانقل عن الحسن من قوله لا أقوضا من ما مصرف في ولوضان وقت الصلاة لافلاأ درى أصلمله كلذاك ورعلا سكروا تباعهم علمة حسن من اتباعهم على الانساع ولكن لاعرم اتباعهم على الاتساع أيضافهذه هي شمه من يحوّر أخذ مال السلطان الفالم والحواب اتمانقل من أحذه ولا معصور قلل بالاضافة اليمانقل من ودههم وأنكادهم دانكان يتعارف الي استناعهما حمال الورع فيتعارف الي أخذمن أخذ ثلاثة التميلان ستفارتني الدوسة بنفاوتهم

أولئك لامدل على المتعر حموما

فى الورع فان الورع فى حق السملاطين أربع درجات (الدرجة الاولى) بهان لا تأخذ من أموالهم شأ أصلا كافعاد الوهون سلم وكما كان يفعل الخلفاء الراشد ون ستى ان أباكر رضى التحت حسب جيم ما كان أخذ من (10) بت المال فلم سنة آلات درهم فغر مع

لمت المال وحسم انعم في إله رعفان إله وع في حق السلاطين أو بسع دوجات الدوجة الاولى ان لا يأخف من ما لهم شدراً أصلا) رضى انته عنه كان عسيمال حل أوقل (كافعله الورعون منهم وكما كان يفعله الخلفاء الراشدون حتى ان أبا مكر رضى الله عنه) بروى ستالمال ومافدخلت النة ونمانه (حسب جسع ما كان يأخذه من مال بيت المال فبلغرسة آلاف درهم فغرمهالبيت المال كوردها أو وأحدث درهمامن المال اليه (وسي انعر) رضى الله عنه (كان يقسم مال بيت المال فن خلت المناه) وكان عما حياشد بدا فنهض عسر فيطلباحق (فأنذن درهما من المال فنهض عمر) رضى الله عنه (فى طلب احتى سقطت المففة) وهي الرداء (عن سقطت الملفة عن أحد أحدمنكبيه كالمشجله (ودخلت الصيبة الحبيث أهلهاً)فزعة (تبكر وجعلت الدرهم في فها) أي فها منكسه ودخلت الصيية حوصاعليه (فادخل عرر أصيعه فأخرجه من فهاوطرحه على الخراج وقال أجاالناس ايس لعمر ولا الى ست أهلها تبكر وحملت لا العزالام المسلن قريبهم بعيدهم هذاوه وأميرالومني وأفييت المالحق نابت وكسم الدردم فافتها فادخل عم أوموسي الاشعرى) رضي الله عنه (بيث المال) بعد تقسيم مافيه على المستحقين (فوجد درهمافربني) أسبعه فاحرجهمن فمها وطرسه علىانفراج وقأل تَصْفِيرا بن (لعمر) وضي الله عنه (فَاعطاه أنوموسي الدوهم) الذكور (فرأَى تجرف بدالفلام الدوهم باأبهاالذاس لنس أعمرولا فِسأَلُهُ عَنْدَهُ وَعَلَى أَعَمَانَي أَمُومُوسَى) الاشْعرى (فقالَهُ أَيَّامُوسِيمًا كَأْنَ في أَهلَ الدينة بيثأهونُ لا "ل عبر الاماالمسلين على من آل عر أردت ان لا يبقى من أمة محد) صلى الله عليه وسلم (أحد الاطلمنا عملة ورد الدوهم آل قريهم وبعدهموكسم روت المال هذامع أن المال كأن حلالا) لانه كانسال الفتائج والنيء (ولكن خاف ان لا يستعق هوذلك أيوموسي الاشعرى ست القدرفكان يسترى ادينه أى اطلب وادته (ويقتصر على الاقل امتنالالقوله صلى الله عليه وسلم دع البال قوحددرهما فريتي ما ويبك الى مالا ويبك) تقدم مراوا (لقوله صلى الله عليه وسسلم من ثرك الشجات فقدا ستوالدينة لعمر رضي المعنه فأعطاه وعرضه ع وهو حرصن حديث النعمان بن بشمر وقد تقدم شرحه والرواية الشهات وفي أخرى الشنهات الله فسرأى عرفال في تنه (ولما معمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشديدات) والزواح (ف الاموال الساطانية حتى) الفلام فسأله عنه فقال أنه (قال من بعث) أبا الوليد (عبادة بن الصامت) بن قيس الأفصارى الخرر حي المدنى أحسد النقياء اعطائب أوموسى فقال يدري مشهوروكان طوله عشرة أشيار مات الرملة سنة أو يسعوث لاثين عن اثنين وسعين سنة (الى الصدقة) باأباموسيما كادفاهل اعدواليا يتولى فبضها من أربابها (اتق الله باأباعبد الوليد) ودعام الكنية ترحما (لاتعيء) وفيروالة المدسسة عث أهوت عليك لا تأتَّى قالَ الرِّيحُشْرِي لا مَريدة أوأصُلها لئلاتاً في عذف اللَّه (وم القيامة ببعير عَصُمله على (فيتك) هو من آل عر أردت ان لاسق ظرف وقع حالامن الضهم في تأتى مستعلى ارقبتك بعير (الهرغاء) بالضم أى تصويت (وبقرة الهاخوار) باا ضم كذلك (وشاة تبعر) وفي أسخة لهائواج الضم صوت الفنم (قالبارسول الله أهكذا يكون قال من أمه محسد صل الله علمه وسل أحدالاطلساعظامة نَعِ وَالذِّي نَفْسِعِ بُدَدِهِ) أَي فَي قَدِصْةَ قَدْرَتُه (الأمن رحم الله) وتحاو رْعنه (قال) عبادة (فوالذي بعثلُ وردالنرهم الىبت المال بالمق لا أعل على شئ أبدا) كذا في النسم والصواب على النين أبنا أى لا أني الحيكم على النين ولا أقوم على هدامعانالل كاندلالا أحدوه فاداسل على كراهة الامارة التي كأن فهامشل عبادة ونحوه من صالحي الانصاري وأشراف والكن خاف ان لا استعق المهاحو سفاذا كانسال هولاء الذمن ارتضاهم رسوليالله صلىالله علىهوسله للولا متوخصهم ما فسالطن هودلك القدرفكان ستعرئ بالولا ، ق بعد ذلك قال العراقي و و ق الشافع في السند من حديث طاوس مرسلاو أي بعلي في المجممن لدنسه ويقتصرهل الأقل حديث ابن عريختصراانه قاله لسمد بن عبادة واسناده صعيم اه فلت وأخرحه العابراني في الكسر هكذا امتثالا لقرة صل اللهعامه منحمديث عبادة ورجله رجال العج فاله الهيثمي وأماحديث انعر فقمدأ فوحه أنضا أننوبر وسلادعما وبلاالحمألا والحاكم ولففاء باسعدابال انتحىءنوم ألقدامة ببعبر تحملهاه رغاه (وقال صلى الله عليموسلم انى لاأخاف وببك ولقوله ومن تركها غلكان تشركوا بعدى ولكن أخاف عليكان تنافسوا)قال العراقي متفق علسه من حديث عقبة بن عامر اه قلت هوفي تاريخ من دخسل مصرمن الصابة لمحمدين الريسع الجسيزى قال حدثنا الريسع بن القه على معرسار من التشديدات في الاموال السلطانية حتى قال صلى القه عايه وسلم حين بعث عبادة بن الصامت الى الصدقة اتق الله يا أبا الوليسف لاتعيى عوم القدأمة بمعر تعمله على رفيتائله رغاءا وبقرة لهاشوا وأوشاة لهاشؤاج فقال بارسول الله أهكذا يكوب فال نعر والذي نفسي سده الامن

رحمالة، قال فوالذي بعثل الحق لا أجل على شئ أبداو قال صلى الله عليه وسلم الى لا أحاف عليكم ان تشركوا بعدى اعدا أخاف عليكم ان تنافسوا

واغلنا في الثنافي في المال وانقال فالعروض الله عنه في حديث طويل يدكر فيمثال بيث المال افته أحد نفسي فيه الاكالوا في المالية م ان استفنيت استعلفت وان افتقرت (١١٦) أكان بالمعروف وروى ان إبنا تطاوس اقتعل كلباعن لسانه الى عمر بن عبد العز نزفاء لها.

سلمان المرادى حدثناأ سدن موسى حدثنا ان لهيعة حددثنا يزيد بن حبيب عن أبي الحبر عن عقية بن عامر حدثهم انرسول انهصلى الهعلموسلم صلى على قتلى أحد بعد عمان سنين كالمودع الاحماعوالاموان غم طلع المنبر فقال اني بين أبديكم فرط وأناعل كمشهد وان موعد كما لحوض وانى لانظر المد وأناف مقاعى وانعرضه لمكابن ايلة والحفقواني أوتيت مفاتيم خزان الدنيا وأنافهمقاى فاني لست أحف علمكان تشركوا ولكني أخشى عليكم الدنسان تنافسو هاوفى لفظ وانى والله ماأحاف علمكمان تشركوا ولسكني أخاف علىكران تنافسوا فسيارقي المظاآخو وافيوالله ماآخاف عليكران تشركوا بعدي ولكلي رأيث اني أعطيت مفاتيم خوائن الارض فأخلف عليكمان تنافسوا فها (واعاأ خاف التنافس في المال) هذا على روا والمصنف ومن على ساق الحديث ظهراه مرجد م الضمر (وكذاك قال عروضي الله عنه في حديث طويل بذكرفيه اللال اني المأحد نفسي فسه الا كوالى مال التم ان استغنيت استعففت) عنه (وان اقتقرت كاشمالعروف أخر حماين مسعد فى الطبقات (وروى ان السالطاوس) هو عبد الله من طاوس أنو عد قال النساق تقة وكأن اعل النساس بالعربية وأحسنهم وجها مات سنة أثنيز وثلاثين وماثة روى أ الخياعة والده طاوس من كسان الهماني أنوعبد الرجن الحبرى مولاهم من امناه الفرس كأن ينزلها لجند واسمهذكوان وطاوس لقب ورويعن النمعين قال مهي طاوسالانه كان طاوس القراء والمفظ القوت المروزى قلت لاى عبدالله كأن طاوس لانشرب في طريق مكة من الاسمار القدعة قال نعرقد بلغني هذاعنه فالدوطاوس كأن اجمه ولقد (افتعل) ابنه (كالعلى لسانه الى عرين عبد العز برفاعطاه تلاثماتة دينارفياع طاوس ضيعة له) أى بالين (فبعث من ثُنها الى عر بثلاثما لقديناو) ولفظ آلقوت فبعث بها عر (وهذامعان الساطان مثل عر من عبد العزيز) وناهيك به زهداو ورعا (فهذه هي الدرجة العلما فى الورع) الدرجة (الثانية هوان يأخذ مال السلطان وليكن الهاما خذه اذاعا ان ما يأخذه من حهة حلالما فاشتمىال بدالسلطان على حوام آخولا يضره وعلى هسذا يغزل جسع مانقل من الأسمار أوأ كثرها أو بمنهاباً كأبرالصابة والورعيستهممثل ابعر) رضى اللهعنة (فانه كان من المبالفين ف الورع) وقد شهدله رسول الله صلى الله علمه وسلم بالصلاح فعمار وته أخته حفصة وقال النمسعود النمن أملك شبابقريش لنف معن الدنياعيد دالله بنعروس كانبعذه المشابة (فكيف يتوسع في مال السلطان وقدكانس أشدهما نسكاوا عليهم وأشدهم ذمالاموالهم وذائ أنهما بتمقوا عنسد أبي عامر) عبداللهب عامرت كر فر (وهوف مرضه) الذي مات فيه (وأشفق على نفسه من ولايته) الاعدال (وكويه مأخوذا عنسدالله تعالى م افقالواله المالز حوالما الحير) من الله تعالى (حفرت الاسمار) في طريق البصرة اليمكة (وسقت الحلج) وكان قدعل مصانع الماء (وصنعت) كذا (وصنعت) كذا يعددون عليه من الخيرات (وابنعر) رضى الله عنه ما (- اكت) لا يسكام (فقال) أبن عامر (ماذا تقول ابن عمر فقال أقول ذلك أذا طاف المكسب و زكت النفقة) أى والافهو و بال على صاحب (وسترد) نوم القيامة (فارى) وتعان (وفي حديث آخر) أي في الفظ آخوين هذا الحديث (قال) ان عُر (ان التلبيث لا يكفر الحديث البصرة ولاأحسسبك الاوقدأصت منهاشرا فقأل انعام الاندعول فقال ابزعر سعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولاصدقة من غاول) قال العراقي رواه مسلمن حديث انتجراه قلتوكذار واه انتماحه أيضا وأنوعوانة من حديث أنس ورواه أبوداود والنساقيوا نهاجه أبضاوالطعراني في الكبير أيضامن حديث أي بكرة ورواه الطعراني في الكبير أيضا من حديث عران بن الحصين ورواه أنوعوانه أيضاوالطعراف في الاوسط أيضامن حديث الزبير من العوام

ثلثما تقد بنارف اعطاوس ضعته و بعثمن تنهاالي عى شائما التدينارهذامع ان السلطان مشسل عو ت عسدالعز بزفهسدهمي الدرحة الملياني الورع *(الدرحة الثانية) * هو أن مأتعسد مال السلطان ولكن انمامأ خذاذاعل انماما أخذمن حهتملال فأشمال مدالسلطان على حرام آخرلا نضره وعسلى هذا ينزل جسع مانقلمن الا ثار أو أكثرها أومااخنص منها ما كار العماية والورعن منهم مسل ان عرفانه كانس المالغين فالورعفكف سومع فيمال السلطان وقد كأنس أشدهما زكارا علهم وأشدهم فمالأموالهم وذاك انهما جمعواعت النعام وهو فيسم وأشفق على نفسهمن ولالته وكونه مأخوذا عنسدالله تعالىما فقالوالها بالغرسو الناالسير حفرت الاسمار وسنقيت الحاج وصنعت وصنعت وامن عرساكت فقالماذا تقول اانعر فقال أقر لذلك اذاطاب المكس وزكت الناسقة وسترد فترى وفيحديث آخرانه قال ان الحيث

لامكفرا الحبث واللقد

فهذا الموامقة المالخيرات وعن إن عررض المعتجمان والف أبام الحاج (١١٧) فاستقدمن العامد انتها الدارال وي

هذا وروىعن على رضي الله عنه الله كأناه سويق انامخترمشر سنعفقل أتقسعل هذا بالعراق مع ك أرة طعامه فقال أمااني لااختمه يخلايه ولسكن اكره ان ععمل فسالسمته وا كرمان دخل بطني غعر طس فهذاه والمألوف منهم وكان ان عرلا بعسه شي الانوج عنه فطلب منه مافع شلائس ألفافقال أني أتاف أن تفتني دراهماس عامي وكان هـ والطالب اذهب فانتحروقال أوسمد الحدرى مامنا أحدالاوقد مألتء الدنهاالاان عيرا فهسذا يتضم الهلا بفانيه وعن كان في منصب اله أخذ مالادرىانه حلال *(الدرجة الثالثة) ان بأخذما اخذمين السلطات لتصدق بهعلى الفقراءأ و رقر قسمل السعقن فات مالاسمن مالكههذاحكم الشرع فسنة فأذا كأت السلطات أثام ووخدمنه لم مقرقه واستعان به على طلم فقدنقول أخذهمنه وتفرقته أولى من تركه في د موهذا قدرآ ويعض العلاه وسأتى وجهدوعلي هذا ينزلها أخذه أكثرهم وإذاك فالرائ المساول ان الذس مأحدوت الجدوائر البوم ويحفون مان عروعاتشة مايقتدون

حدما لانان عرفرق

ورواه ان عدى وأنولعم في الحلية من حديث أي هريرة وبروى برادة في أوله وهي لا بقيل الله مسلاة امام يج بغيرما أنزل الله ولايقبل صلاة عبد بغيرطهور ولاصدقة من غاول هكذار واداخا كموالشرارى فى الالقاب من حديث طفة بن عبيدالله و بروى أيضار بادة في آخره وهي وابدأ عن تعول هكذار وامأ و عوانة من حديث أي بكر والطبراني من حديث بن مسعود (فهذا قوله فيما صرفه الي الحيرات) في اطنك بغرها (وعن ابن عر) وضي الله عنه (اله قال في أيام الحجاج) بن وسف الثقني (ما شبعت من الطعام منذ انتهب الدار) أى وم قتل عثمان (الى وي هذا) ولفظ القوت وكأن ان عريقو لسائب خساقه ولم يقل في أيام الحاج وقد فعل ذلك أيضاغ يرممن العصابة كاتقدمت الاشارة ألسه ومعى قوله المذكورات أكاه الطعام لم بكن الاعلى قد والضرورة من غيرتوسم فيه (وروى عن على) ومنى الله عنه (انه كان له سويتى في ا مَا هَ يَعْمُ وَمِ يَسْرِ بِ منسه فقيل له أَ تفعل هذا في آلعرافَ مع كثرة طعامه فقال أما الى لأأخره يخلابه ولسكن ؟ حروان تعمل فيه ماليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طبب) أورده صاحب القوت عن عبد الملك بن عسير عن رحل من تقيف كانولاه على على على وهوفي اخلية لاني نعم قال حدثنا الحسن بن على الوراق وحدثنا عددن أجد تعيسى حدثناعرو بتعم حدثناأ وتعم حدثنا سماعيل بناراهم بنمها حقال سمعت عبداللك مزعبر يقول مدانى وسلمن تقيف ان علما ستعمله على عكرى وال ولم مكن السواد مسكنه الصاون وقاللي اذا كان عند الظهر فرح الى فرحت المه فلم أحد عنده ماحما يحصى دوله فوحدته حالسا وعنده تدم وكوزمن ماه فدعا بظسة فقلت في تفسى القد أمنى حين عفر برال حوهر اولا أدرى مافها فاذاعلها خاتم فكمسرا لخاتم فاذافهاسو وفاخر بهمتهافصب فى القدح فصب عليهماء فشرب وسقاف فلم أصر فقلت باأميرا اؤمنينأ تصنعهذا بالعراق وطعام العراق أكثرمن ذلك قال أماوالقهما أختم علمه يخلأ علىمولىكن ابداع قدرما يكفيني فآساف أن يفني فيوضع من غيره وانحما حفظي لذلا يوأ كره أن أدخل بطني الاطمهاوانوج أونعم أبضامن طريق مفيان عن الاعش فالكان على بعدى و يعشى ويا كل هومن شي عيدمهن المدينة (فهذاهوالمألوف منهم)والهسك في سرهم (وكان ابعر)رضي الله عنه (لا يعمه شي الاخر جمنه) رواء أفع عنه كذا في القوت (فطاب منه نافع) مولام(شلائين ألفافقال بالفع أف أخاف أن تفتني دراهم ان عامر وكان هو العالب) القدر الذكوروان عام هوعد الله بعامر بن كريز (انه فانتح) نقلهصاحب القوت وزادة الوكان يذهب الشهر فلايذوق مرعة لمر وقال أوسعيد الخدري رضي الله هذب (مامناأ حد الاوقد مالت به الدنسالا ابن عرر) وأو وده المزى عن حار بن عبد الله فقال مامنا أحداً درك الدنيا الامانت به ومال جها الاعبد الله بن عمر (فهذا يتضح اله لا بفلن به وعن كان في منصمه) من أمثاه (انه أخذمالابدري انه حلال) ماشاهم من الشاأن وجة (الثالثة أن ياحد ما أخذه من الساطات امتصدق به على الفقر اءأو بفرقه على الستحقين فان كل (عالا بتعين عالكه هذا حكم الشرعف) كانقدم (فاذا كان الساطان) عيث (ان لم يؤخذمنه) ذاك المالو (ولم يفرقه) على أر باب الاستعقاق (استعان مه على ظله) وما عمله على ارتكاب أسبابه (فقد نقول) إن أخذه منه وتفرقته) على من يستحقه (أول من وكه في يده وهذا فدرآه بعض العلماء) حائزًا (وسأتْ وحهه) فيما بعد (وعلى هذا منزل مأأخذ اكثرهم) متأوّلين عماد كر (وكذا قال ابن المارك) وحداقه تعالى (ان الذين أخذون الجوائر اليوم) من السسلاطين (ويحضونُ بأنء وعائشة) رضى الله عنهـــمارُ بضرهما (ما يَتَدون مِم لان انْ عمر فرق ما أخذ ﴾ صعه (حتى استقرض في مجلسه بعد الموقته سنبن ألفا) كماذ كرفر يبا (وعائشة رضي الله عنها فعلت منْسل ذلك كوف القوت قال أنوعبد الله من أعطى هذا أوحوبي على أثره فليقبل وليفرق كأ فعل أحصاب وسول اللهصلي القهطامه وسارمت عربمال الى أبي عندة ففرق وبعث مروان الى أبي هرمزة نظرق وبعث اليامن عرففرق وبعث اليءائشة خارقت بالبالمروزي فلسلابي عبدالله فعلي أي وحد قبلها أحلحتى استقرص في خلسه بعسد تفرقته سنين ألفاوعا الشة فعلت مثل ذاك

وكار تزر دغاسال المدقيه وفالرأ يتان أخدمهم وأتسدق أحبال منان أدعهاني البجم وهكذا فعل الشافق رحه اللهج البلة من هرون الرشيدة أنه فرقه على قرب حتى لم يمسل لنفسه حبة واحدة (الدر جة الرابعة) وان لا يتعقق أنه حد لال ولا يفرق بل استبق والمكن بأخسذ من سلطان أكثرمائه علال وهكذا كان الخلفاء في زمان العصابة وضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الواشد س ولم دكن أكثر مالهم ... حواماو مدل علمه تعامل على رضى الله عنه (١١٨) حيث قال فان ما يأخذ من الحلال أكثر فهذا محافد حق زم جماعة من العلماة نعو يلاعلى

منهم ابن عرفان قوما بمحتمون يقولون لولم يكن مباحالما أخذ فانكر ذلك وقال انه لمارأى أنه حويي كره فى حق آماد الناس ومال أن ردالهم وفرقه بالسوية فلتفان هذا فضل عنده دينار فطلبتسنه امرأته فاعطاها فقال كانت عماحة السلعات أشبه بالخروج ليه فقلته أنت تقول من بلى من هذا المال بشئ فلعدل في تفر بقه وعائشة رضي الله عنها لما له كا أن عن الحصر فلاسعدان المنكدرالها كالتالوأنال عشرة آلاف لاعتلف فلاحرج أرسل الهابعشرة آلاف فبعثث خطفه فاعطته مؤدى احتهاد يحتهد دالي فقال انها كانت بليث بقولها ومع هذاقد أخرجته وذكرمن رهدهاو ورعها اه (وجار بن مريد) حواز أخذمالم بعزانه حرام أوالسعناه البصرى (قبل) مالا (فقصدق به وقال رأيت اني آخذمهم وأتصدق أحب الى من أن أدعه في اعتمادا علىالاغلب واغا أَبْدِيهِم) وحله فىالْور غمشهوَر (وهكذافعلالشافعي) رحمه اللهثمالي (بماقبلهمن هرون الرشسيد) منعنااذا كان الاكتر حواما وهوألف د نار (فانه فرقه) على قر يشكاه (عن قر بحثى لم عسل لنفسه حمة واحدة) وقدة كرداك فاذا فهمت هذه الدر حات ف ترجته في كلُّ العلم الدرجة (الرابعة ان لا يقعق اله حلال ولا يطرقه بل ستبق) عنده (ولكن تعققت ان ادرارات الظلة بأخذمن المطان أكثرماله حلال وهكذا كان الخلفاء في رمن العصابة والنابعين بعد الخلفاء الراشدين في زماننا لانحرى بحرى دلك الار بعدة (واريكن أكرمالهم واماويدل عليه تعلى على) رضى الله عنه (حيث قال فان ما باخذ من وانهاتفارقسممن وجهين الحلال أكثروهذا مماند حوَّره جاءة من العلماء) أي رأوه حائرًا (نعو يلاعلى الاكثرونيين توقفنا فيه فىحق آحادالناسومال السلطان أشسبعبالخروج من الحصر) لكثرته (فلابيعد أن يؤى اجتهاد يجهدالي حواز أخذه مالم يعلم انه حام اعتمادا على الاغلب واتمامنعنااذا كال الاكثر حواما فاذا فهمت هذه المرحات) الاربع (تحققتان ادوارات الفلمة فيزماننا) هذا (التحرى مجرى ذال وانم انفارقه من رجهن فأطعين لأنزاع (أحدهماان أموال السبلاطين في عصر ما حرام كلها أوا كثرهاوكف لا والخلالمن أموالهم) انما (هو) يحسب مداخلها مثل (الصدقات والنيء والعنمة ولاوجودلها) أي لهذه الثلاثة (وليس يدخل منهاشي في السلطان) الاتُن(ولم يبق الاالجزية) المضروبة على السكفار (والماتؤخذ) منهم (بانواعمن الفلم لأبحل أخذهابه فانهم يجاور ونحدودالسرع فى المأخوذ والمأخود مُنه والوفاء لهم بالشرط) على مأشرت الى بعض ذلك قريبا (ثماذا نسبت ذلك الى ما ينصب المهم من الفراج المضروب على المسلمن ومن المصادرات) قى الاموال (وارشا) والعراطيل (وصنوف الفالم لم تبلغ عشرمعشار عشيره) فلاحول ولاقوة الاباقه والعشسير كاميرلغة في العشر بالصم وهوا لجزء من العشرة عالثاني ان الطلة في العصر الاول لقرب عهد هم ومان الخلفاء الراسد من كانواستشعر من من طُلهم) أي مخذوف (الحاسمة الدفاو والعماية والتابعين) في الفاهر والباطن (وحرب مين على مبولهم عطاءاهم وحوائرهم وكالوابعثون الهم)وفي نسخة ينصون الهم إبتداء (من غيرسوال) منهم (و)لا (الْمَلَالَ) لمنصبهم(بلكانو يتقلدون المنة يقبولهـم)ما يرساون (د يفرحونُهه) و يغتفون ذلك (فكانوا يَأْخُذُونَ مَهُمِ ذَلْكُ) ولا يردونه عليهم (و يقرقونه)على المستحقين عسب ما يتراءى لهم (ولا بطيعوت السلاطين فيأغراضهم) تصيمة كانت أوفاسسة (ولايغشون يحالسهم) أىلارد وبها ولا يكثرون جعهم) بالدخولمه هم (والانحبون بقاءهم) في الدنيا (بل يدعون عليهم) بالويل والهلاك (ويطياون الالسن فيمم) بالكلام (ويسكرون المكرات منهم فياكان يعفر عليهم أن بصيروامن وينهم مقدر

فأطعين ب أحدهماان

أموال السلاطين فيعصرنا

خوام كانهاأوأ كثرهاوكمف

لاوالحسلال هو الصدقات

والغيءوا اغشمة ولاوحود

لهاوليس يدخل مهاشي في

يدالسلطان ولم بسق الا

الخزية وانهاتؤ خذبانواع

من الفالم لا يحل أخذها به

فانهسم يحاورون مدود

الشرع في المأخوذ والمأسود

منه والوفاعله بالشرط ثماذا

تسبت ذلك الىما سمس

المهمن الخراج المضروب

على السلى ومن الصادرات

والرشاوصتوف الفلالم يبلغ

عشره مشارعشير مهوالوح

التاني ان الطلة في العصم

الاول لقرب عهدهم رمان

الخلفاء الراشدين كافوامستشعر بنرمن ظلمهم ومتشوفين الىاستمالة قلوب الصابة والمتابعسين وحويسبزى فبولهم عطلياهم وتجوائزهم وكأنوأ يعتون الهسم من غيرسؤاله واذلالبل كانوآ يتقادون المنذ بضولهم ويفرحون به وكانوا وأخذون منهود فرفون والاعاءهن السلاطينة غراضسهم والابعشون عبالسهم ولايكرون جعهم والاعتبون بقامهم بل يدعون عليهم وسلقون المسان فهرو ينكرون المنكرات منهم عليهم فسأكان يحذوان يصيبوا مردينهم بقدر

مأأضا بوامن دنياهم واميكن بأعشهم بأس فأماالا كخلائف يتم فقوس السلاطين بصلية الالن طمعوا في استخدامهم والتبكثر جهم والاستعافة بهسه على أغراضهم والتحمل بغشيان مجالسهم وتسكامفهم المواطبة على الدعاء والثناء والتركية والاطراء فيحضورهم ومغسهم فلولم يذل الاستجذافسه بالسؤال أؤلاو بالتردد في المسدمة ثانها وبالثناء والدعاة نالثاو بالمساعدته على اغراضه عندالاستعانة والعاربتكثير جعسه فى جلسه وموكبه خامساو بأظهار الحب والموالاة والمناصر فله على إعدائه سادساؤ بالسترعلي (١١٩) ظلمورة ابحه ومساوي أعماله سابعا أبنع علىمدرهم واحدول ماأصانوا من دنياهم فلريكن يأخذهم من باسفاماالا تن فلاتسيم نفوس السلاطين وعطية الالن طمعوا كأن في فصل الشافعير جه في استَخدامه) واستعمامه (والتكثريه) لسوادهم (والاستعانة به على أغراضهم) الدنبو به (والتعمل الله منسلافاذالا معه زأن سان مجالسهم وتسكُّينهم) الشُّطط و (الواطبة على الدعام) لهسم(و)حسن (الثناء) علمهم وخددمتهم في هذا الزمان (والثَّرْ كية) لهم (والاطراء)هوالمبالغة في المدَّم (فيحضو رهم ومُغيبهم)فان مالغواذلك لم يعط شديًّا ما يعل اله حلال لاقتا أهالي ﴿ فَالْوَلِمِ ذَلَ الاَسْ حُدَى مُنْهِم (فَهُ مِنْهِ مِالْسِوْ الدَّوْلُو بِالتَرْجُدِ فِي الْحُدِمة مَا نَدَاو بِالشَّاء) الحسن (والدعاء) بالبقاء هذه المعانى فسكرف مابعلم ﴿ ثَالَ الربالساعدة له على اغراضه عندالاستعانة)به (وابعاوبسكثير جعه في موكَّه و مجلسه خامسا وباطهار اله حوام أو السلافيه في أكب والهاالاة والمناصرة له على اعداله سادساو بالسسترعلي ظله ومقاعم) ومقاسده (ومساوى أعله استحرأ على أموالهم وشبه ساها) والانتساب الله في أحواله تامناوالتفو بل عليه في مهمانه تاسعاو حراً سباب تحصيل الاموال اليه نفسب بالعماية والتابعن عاشرا (لم ينع عليه بدرهم واحد) بل لم يلتفت اليه (ولو كان في فضل) الأمام(الشافعي)رحه الله تعالى فقدقاس الملائكة (مثلا) وأيس وراء عبادات قرية (فاذالا يجوزان يؤخذ منهم في هذا الزمان ما علم اله حلال) صرف بالحدادن فغ أخذا لاموال (لافضائه اليهذه المعاني) السبعة بل العشرة (فكيف مابعلم أنه حوام أويشك) قيم (فن استحرأ على) منهم حاحدال مخالطتهم أندز (أموالهم وشب نفسه بالصابة والتابعين) بانهم قد أخذواس أمراء زمانهم (فقد قاس الملاشكة ومراعاتهم وخدمة عسالهم بالدادين)وأينهم نهولاه (فني أخدا الموالمنهم حاجة)داعية (الى مجالستهم ومراعاتهم وخدمة واحتمال الذلمنهم والثناء عالهم) واتباعهم النسو بين البهم (واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتردد ألى أواجم) بكرة عامهم والتردد الىأ تواميم وهشة (وكلذلك معصمة علىماسنين في الداب الذي يليهذا) الباب (فاذا قد تبين ما تقدم مداخل وكل ذاكمعصمية عمليما أمو الهم) من أمن تدخل لهم (وما عل منها ومالا عل فاوتصو وان اخذ الأنسان منها ما عل بقدر استحقاقه ستبسى في الماب الذي بل وهو حالس في بيته فيساق البه كالاسؤال ولاارسال واسطة ولااذلال (لا يحتاج فسه الى تفقد عامل) من هذا فأذاقد تبين ماتقدم عالهم (و) لاالد خدمتمولا الى الثناء علمهم (وتركيتهم) في الجالس (ولا الى مساعدتهم) ان احتاجوا مداخل أموالهم وماععل اله (فلأعفر مالانحذ) من هـ فذا الوجه (وله كنّ بكره لمان سننيه عليها في الباب الذي ولي هـ نذا) الباب منهاومالا بحل فاواصوران (النظرالثاني من هذا الباب في قدرا الأخوذ وصفة الا تحذولنفرض الماليس أموال الصالر لان فيه بأخذالا نسبان منهاما يحل الحاس الغيء والمواريث) كذا فى النسخ وفى بعضها كاربعة الخاس الغيء والمواريث (فان مآعداه مما بقدرا ستعقاقه وهوحالس رتعين مستقدقه ان كان من وقف أوصدقة أوخس في • أوخس غنيمة) كلة كره في كتأب الزكاة ﴿وما فىستسه ساق الم، ذلك لا كان من ملك السلطان ما أحداه أو اشتراه فله أن يعطيه ماشاعاتي شاء وأما البطر في الاموال الضائعة) ألقي بعتاح فسألى تفقدعامل مالكها (ومال الصالح فلايحو وصرفه الاالىمن فسه مصلحة عامة وهومحتاج السبه عأخزعن وخسدمت مولاالي الثناء الكسنب) وتدبيرالكماش (فاماالفني الذي لامصلحة فيه فلايحو رصرف مال بت المال الالن فيمصلحة علبهم وتزكيتهم ولاالي هذاهو الصيم وأنَّ كان العلُّ اء قداءُ تلفوافيه) اعلم أحم اخْتَلْهُ وافي سَال الغيُّ هل يخمس وهوما أخذ ساعدتهم فلايحرم الاحد من مشرك لآسد إلى الكفر بفسير فتال كالجزية المأخوذة عن الرؤس والارضين ماسم الخواج وماتركوه ولكن يكرماهان سندمه فزياوه. باومال الرثد اذافتا في ردته ومال مرمات منهم ولاوارث أه ومن بؤخذ منهم من العشراذا علما فالبابالذي للهدا المثلقوا اليابلاد المسلمن وماصولحواعليه فذال ألوحشفة وأحدق المنصوص عنه من رواله هوالمسلمن * (النظرالثاني من هسذا كافة فلايغمس وجمعه لمصالح المسلمز وقالعالك كل ذالثقيء غيرمقسوم بصرفه الامام فيمصالح المسلين الماك في قدر المأخوذ وصفة الاستخذى ولنفرض المالسن أموال المصالح كاربعة أخصاص الغي عوالموار بشغان ماعداه ممافد تعن مستحقه ان كان من وقف أوصدقة

أوخير في مأوخس غنسمة وما كان من ماليا السلطان بما أحداة أواشتراه فيه أن يعطى ما شاعرات النظر في الاموال الضائعة ومالع المسالم خلايحو ومرفعا لا الممن فيسه مصفحة عامة أوهو يحتاج الدعاسوين الكسب فلما الفسنى الذي لامسحة فيه خلايعور صرف مال بيت

المال آلبه هذاهوالعميم وانكان العلماء قدائمتا فوافعه

وفي كالامعمر وضي الله عندما مل على إن ليكل مسايحة اليمال ست المال ليكونه مسامه الكثر العيم الاسسلام والكندم وهذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين (١٠٠٠) بصفات فاذا تب هذا فكل من يتولى أمرا يقوم به تنفدى مصفحته الى المسلمين ولو اشيتغل بالكسب لنعطل

عدأخذ ماحتهمنه وقال الشافعي يخمس وقد كان حلالوسول اللهصلي اللهعاب وسلروما يصنعونه بعدوفاته فه عنه قولان أحدهما للمصالح والثاني المقاتلة واشتلف قوله فهما يخمس منه في الجديد من قوله انه رجيعه والقسديم لايغمس الاأن يكون ماتر كوه فزعاوهر نوا وعن أحدو وايه أخوى ذكرها المرفى فى مختصره ان التى عيخمس جيعه على طاهر كلامه (وفى كلام عروضي الله عنه ما يدل على أن لسكل مسلِّحقافي ماليسَّ الماللكونه مسلما مكثر الجمع الاسلام) وسواد المسلم (ولسكنه مع هذاما كان يقسم المال على المسلمن كافة بل على الحصوص) وفي نسخة (على مخصوصين) بصفات (فاذا تُنت هذا فيكل من يتولى أمرا يقومه) ويكون بازا ته (تتعدى مصلته الى السلمن ولواشت غل بالكسب لتعطل علب ماهوفيه فله في بيث المالدة الكفاية) أى قدر ما يكفيه (ويدخل في ذلك العلماء كلهم) معني أصناف أهل العلا أعنى العاوم التي تتعلق عصافه الدن كعلم الفقه وأخد بث والتفسير والقرامة) وما تنوقف عامه عماهو مأريحوى الوسائل والوسائط كالتحووا لصرف والمعانى والبان ظهاحكم عساوم الدين (حتى يدخل فعه المعلون الصيان فالكتاب (والودون) في الساحد (وطلبة هذه العلوم أيضا بدخاون فيه) سواء كَان طابه من شهراً وحسنة أوازُ بدأوا قل (فانهم انهم يكفوا) مؤننهم من بيت المسال (لم يتمكنوا من المال) ولو الالطلب ما نهى الى حد العلم عو يدخل فيه أيضا القضاة فان لهم أيضا كفا يتهم من بيت المالليشنوا الحفوق ومردعوا الفالم (ويدخل فيه) أيضا (العمال وهم الذي ترتبط مصالح الدنيا باعالهم وهم الأحناد المرتزقة) لان المال المذكر ومأخوذ بقوة ألسلين فيصرف اليمصالحهـ م وهؤلاء علم المسلن فلحسوا أنفسهم لصالحهم فكان العم تقويه للمسلين ولولم يعطوا لاحتاجوا الىالا كنساب وتعطلت مصالح المسلمين وأداقال المصنف (الذمن بحرسون المملكة بالسسوف عن أهل العداوة وأهل البغى) والفساد (وأعداه الاسلام) ونفقة الذرارى على الاسباء فيعطون كفايتهم كيلا يشسم غاوام اعن مصائح المسكين (وينخلف المكتأب والحساب)من أوباب الدواوين (والوكلاء)والامناء (وكلمن يحتاج المدني ترتب ديوان الحراج أعني العمال على الاموال الحلال الأطرام) يتخرج بذلك المكاسون ومن نشاجهم (فان هدد المال) مرصد (المصالح والمصلة اماأن تنعلق بالدين أو بالدنماو بالعلاء حراسة) أمور (الدين) عن علرف الفساد المها (و بالآجاد حواسة الدنيا) من تطرق الفساد الى تظامها (والدين واللك نوأمان فلا يستغنى أحدهما عن الا مر)ولولا المل اسال تظم مال العلماء (والطبيب) أَضا (وان كان لا ترتبط بعلم أمردنيوي ولكن ترتبط بدععة الحسيد) وحفظه عن تطرق الخلل المه (والدَّن يَبعه) لنَوْفَ أموره عليه (فعورَّان يكون له ولن يحرى عجراه في العلوم الهمتاج الها في مصلحة الابدان اومصفَّة البلاد ادرار) ووطيئة (من هسنه الاموال ليتفرغوالمعالجة المسلمين) عنسد طرق الموارض الخاوجية على البدن (اعنى من يعالج منهم بغيراً حق) بل احتساباومتي أحد الاحرة والعوض سة عله حقه من هذا المال (وايس وشترط في هؤلاء ألحاجة) ولا ينظر المها (مل يحورون بعطوامع الغني) والموجدة (فأن الخلفاء الرائسدين) رضي اللعضهم (كافوا يعطون المهام بن والانصار) الا "لاف (ولم يعرفوا بالحاجة) بل كانوافى غنى (وليس يتقدراً يضاء قدار) معلوم (بل هوالى احتهاد الامام)اي مُوكُلُ البه (وله ان نوسع) بالعطاء (ويفتر) اي بضسيق (وله ان يقتصرعلي الكفاية) اي قدر يكفيـــه (على ما يقدَ تُصل الحال وسعة المال) فان كان المال كثير اوسع في عطائه (فقسد أخذ) أمير المومنين أبو يجد (الحسن) بنعلى من أبي طالب وضي اللمعنه (من معاوية) بن أبي سفيان وضي الله عنه (فيدفعة

بل يحو زأن يَعظوا مع الفي فان الحلفاء الراشدين كانوا معطون المهاج بن والانصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتضدوا بصابحشار بل هوالى أجتها دالإمام وهأن توسع ويغنى وله ان يقتصر على الكفا يقتلي عايقتض بالحاللوسعة الماليافقد أخذا لحسن عليه السلام من معادية في دفعة

واحدة

علب مأهو فيه فأه في ست المالحة الكفاية ويدخل قسه العلاقكاهسم أعي العارم التي تتعلق عصالح الدين من علر الفقعوا الديث والتفسير والقراءتستي مدخل فمالملوت والمؤذنون وطلمة هسذه العاوم ألضا عدخاون فيسه فأنهم انلم مكفه المربقة كنوامن العالب ويدشل فمالعمال وهم الذبن توتسطمصا لوالدنها ماعيالهم وهسم الأحساد المرتزقة الذن محرسيون الملكة بالسبوفءن أهل العدارة وأهل البغي وأعداه الاسلام ويبخل قدء الكاب والحاب والوكلاء وكلمن بعتاج المه في ترتب ديوان الخراج أعنى العمال على الاموال الحسلال لاعلى المرامقان هذاالمال المصالم والمصلمة اما أن تتعلسق بالدن أو مالدنا فبالعلاء حاسبة الدمن وبالاجناد حواسة المدنيا والدين والملك توامان فلانستغنى أحدهماعن الاشخر والطسوان كان لاوتبط بعاسه أمرديني ولنكن ترتبط مه صحةا لحسد والدين يتبعسه فعوران بكونله وانتحرى مجراه فى العداوم الحتاج المانى مصلحة الاردان أومضلحة الدلادادواومن هذه الامو الاسفرغو العالجة المسامين أعنى من بعالجمنهم بغيراً مر وليس مشترط في هوالا عاطاحة

واحدة أو بعمائة الفحرهم وقد كان عررضي الله عنه بعطى لحاءة الني عشر ألفحرهم (١٢١) نقرة في السنة وأثبت عائشة رضي الله متهافى هذءالجريدة ولجاعة واحدة أر بعمائة ألف دوهم) كاتقدم (وفدكان عورضي الله عنه يعطي لجاعة إنني عشراً لف دوهم عشرة آلاف ولحساعةسة نقرة في السنة) والنقرة الفطعة المذابة مَن الفضة والمنافيسدة جالَعفر جبها مراهم النحاس وكل رطل آلاف وهكذا فهسذامال ونصف من المعاس بدوهم نقرة وأول من وسم بضر ب فاوس جدد على قد والديناد ووزنه السلطان حسن هۇلاقدور عملىمىمى امن فلاوون ثم تغير ذلك فصار كل ثلثي رطل من الفاوس النعاس مدرهم نقرة رعل هذا قر رأمراء مصر كشعفو لايبق منهشئ قان خص ومرغتش لدرستهما عصر كذافي تاريخ الحلفاء للسوطى (وأثبتت عائشة رضي الله عنهافي هذه الجريدة) واحدامنهمسال كثيرفلا غُكَانت تَأْخَذُهذَا القدرمن العقاء في كل سنة (وْ)أعطى (لجاعة) آخر من لكل واحد (عشرة آلاف رأس وكذلك لأسلطات أن ولماعة) آخر من (سنة آلاف وهكذا) على اختلاف مراتهم وطبقاتهم كاسساني قر بداواعد إن الذي يخص من هذا المال ذوى مَنظ رأيت المنَّال أنواع أربعة أحدها هذا الذي ذكرم صرفه والثاني الزكاة والعشر ومصرفها سعة الحصائص بالخلع والجواثو أصناف وقدذ كرفي كناب الزكاة والثالث خس الفنائم والمعادن والركاز ومصرفه ماذكره الله تعالى فقد د كان مف لذاكف فى كتابه العز مزفر قوله فأن للمخسه وللرسول الاسمة والراسع القطات والثر كان التي لاوارث لهاود بات السلف وأسكن بنعفيات مقتول لاولى أومصرفها اللقما الفقير والفقراء الذين لاأولياء لهم بعطون منه فقتهم وتكفي بهمؤنتهم للثفت فدوالى المصاهدة و تعقل به حنايتهم وعلى الامام أن يحمل ا كل فوع من حذه الافواع شدا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لات ومهما نحص عالمأوشعاع لكل فوعكما يغتص به فان لم يكن في بعضه التي فالإهام أن سيتقرض علسه من النوع الاستحر بصلة كان فده بعث المناس و اصرفه الى أهل ذلك شماذ الحصل من ذلك النوع شئ رده في الستقرض منه الاأن يكون الصروف من وتحر مضعلى الاشبتغال العدقات أومن خس الغنمة على أهل الحراج وهم فقراء فالهلا بردفيه شسألانهم مستعقون للصدقات والتشميه بهفهمذهاأمه مالفة, وكذا في غيره الى صرف الى المستحق (فهذا مال هؤلاء موزع علهم) ومقسوم بينهم (ستى لا يبقي فيد الخلع والصلات وضروب شيئ واختلفوا فعمافضل من النيء بعد الصالم ما يصنع به فقال أبوحنت والشافعي لا يحوز صرف فاضله التغصيصات وكل ذلك منوط الاالى الصالح أيضاوقال مالك وأحد شفرك فيه الغنى والفقم (فأن خص واحدا منهم عال كثير فلا ماحتهادا السلطان وانحا يأس) وان يُنفذا (وكذلك السلطان ان يغمن في هذا المال ذوى الخمائص) من الاشراف النفار فالسلاطن الفالمة والعلياء والصالحسين (بالحلع)السنمة (والجوائز)الهمية (فقدكان ينقل ذلك عن السلف) والمنقول فيشيثن وأحسدهماان عن أعدائها حرمة حواز الفصص في هذا المال السلطان ال المرف الى كل مدة ق قدر عاجمه ن عر السلطان الظالمعلمات ز بادة (ولدكمن ينبغي ان ياتلف فد مالي الصلحة ومهما خصعالم أوشجاع بصدلة) أي عطية (كان فيمه يكف عن ولا بتسهوهواما تحريضُ للناس على الاسْتَغال) بالعلودا فروسية (والتشبه به فهذه فالدة آلحله والصلات) والسكر عبات معزول أوواحب العزل (وضر وبالقفصصات فكل ذلكمنوط باجتهاداكسلطان) حسسهما يؤديه فيماتة تضيدالمصلحة (وانحا فكمف عو زأن الوخطمن النطر في السلاطين الفللة في شيثين أحدهم النالسلطان الظَّالم عليه ان يكف) أي عنم (عن ولا ينه) أمور يده وهوعلى العقمق لنس السلين (وهوامامعز ول أو واحب العزل فكمف يحو زان اؤخساء من بده) هذه الاموال والتخصيصات بسلطات ووالثاني الدليس (وهوعسلى التمتقيق ليس بسساطان) لانالشرع قسدعوله لفللسه (والشاني انه ليس بعرشاه جسع بعمرعاله جسم المشعقين السفقين فكبف بحوزالا كادان بأخذوا أفعو ولهمالاخسة بقدر حصهم أملا بحوزاسلا أم بحور فكف يحو زالا مادان ان المد كل ما أعطى أما الاول فالذي راءانه لاعتم أحدالي لان السلطان القالم الجاهل) العشوم بأخدوا أفعوراهم الاحد (مهما ماعسدته الشوكة) وهي القهر والغلبة (وعسر) على الناس (خلمسه) عن سلطنته (وكان القدر حصصهم أملا يحور فىالاستبدال به) غسيره (فننسة لاتطاق) من حُروبوشــدائد (وجُبُ تُركهوْ وجبت الطائعته) أصلاأم بعوزان بأخد والانقياد لامره وعدم الخلاف علسه (كأتحب طاعة الاصراء وود وردقى الامر بطاعة الامراء والمنع عن شمل البد) أى رفعها (عن مساعدتهم) ومناصرتهم اخدادفهما (أوامروز واحر) أماني آلامر كلواحدرماأعطى، أما بطاعة الأمراء فأخرج أحمد والخارى وان عاجه من حمديث أنس أمهوا وأطبعوا واناستعمل الاول فالذي نواءانه لاعنع علمك عمد حيشي كان رأسه و بيمة وأحرج أحدومسار والنساق من حديث أني هو موعل السمع والطاعة أخسذ الحقلان السلطان

(17 - (اتفاف السادة المنتقب) - سادس) الطالم المالى مهما ساعدته الشوكة وعسرخاه، وكان في الاستدالية وتنتقالمولا تطاف وجب تركة ووجب الطاعقة كاتت طاعة الامراء الذفدوروني الامر بطاعة الامراء والذم من سل المدعن مساعد تم م أوامروز واح في عسرك ويسرك ومنشطك ومكرها وأثرة علمال وروى مسلمن حديث أبي ذرأوصاني النبي صلى الله علىموسلم انأمهم وأطع ولولعيد بحدعالاطراف ورواهأ بونعمرفي الحلمة كذلك وأمافي المنع من شمل الدوعن مناصرتهم فأخوج النعارى ومسلم من حديث ان عباس ليس أحد يفارى الجاعة شرافهم لتقماهامة وروى ابن أبي شيعة وأجدومسا والنسائي من حديث أبي هر برة من فو جرمن الطاعة وفارن الحاعة مأت منة عاهلمة الحديث وروى الحاكم من حديث ابن عرمن مرجمن الجاعة قيد شرفقد خلور بقة الأسلام من عنقه حتى واحعه ومن مان وليس عليه امأم جماعة فان موتة موتة ماهلة ور وي مسامن حديث انتهر من خلع مدامن طاعة لق الله تعالى نوم القيامة لا حقمله ومن مات وانس في عنقه معتمان منته أهلية (فالذي تراء أن الخلافة منعقدة للمتهكِّفل مِما من بني العماس) وهم الخلفاء الشهور ون (وانالولاية) على البلاد (نافذة السلاطين في اقطار البلاد) المشرقية والشمالة والجنوبة (المتابعين النفائفة) في وقته (وقادة كرناني كتاب المستظهري) وهوالذِّي ألفه بأسم المستظهر بالله العاسي (ماشيرالي وجمالمصلحة فيموالة ول) المختصر (الوحيزا ناثراعي الصفات والشروط في السلاطين تشوِّقالل مَرَا باللصالح) الدننسة والدنبو بله (ولوقضها ببطلان الولايات الا "ن لبطلت المصالح وأسا فكنف يفوت رأس المال في طلب الربع) فالصالح عسنزلة طلب الربع وولى الامر عنزلة رأس المال (مل الولاية الاك لاتتب والاالشوكة) والعصيدة بل وقبل زمان المصيفة بل وفي كل زمان كاصر سويدلك أبن خلدون في مقدمة تاريخه وعقد لذلك أنوا باوفصولا ولذاتم الامراهاو بة ولم نتم لعلى رضى الله عنهما وتم الامراية بديعة أبيه ولم يتم العسين بن على رضى الله عنهما (فن ما بعه ساحب الشوكة) وعاضدته العد (فهوالخليفة)الاعظم(ومن استبدمالشوكة)أي استقل جها (وهومط مع المضلفة في أصل الحعامة والسكة فهوسلطان بأفذا لحكم فظهر مماتقدم الثالخلافة بالاستحقاق والسلطنة بالشوكموقوة السسف فان ساعدت مع الخلافة الشوكة والعصدة فقدتمه الامرمن غسير مشاركة فان لم تساعد فأصحباب الشوكة سلاطين وأمراء نافذوالاحكام فىالبلاد مع الاطاعة الطاهر يةفى بقاء اسم الحليفة فى الحطية والسكة فغما وحولاء انام مكونوا مستبدئ طاهرا فهم فىنفس الامرلانسمير نفوسهم للتبعية وعلى هذا كانت أمراءالهج وسلاطسه وكذاأمراءمصر ودمشق فحازمن الصنف ومن قبله كذلك ومن بعده وأما بعدد خول التترالي بفسدا درازالة الخلافة عنهاأح يت رسومها عصرعلى ماذكرنا ثماضعيل الامرسدا حتى لم يمق للمالمة الاالاسم فقط تماضعيلت هذه الرسوم بأجعها فتملكت البلاد أحصاب الشوكة وذهب اسم الخلافة فسعان من وث الارض ومن علمها (والقناة في أقطار الارض ولاة مافسد والاحكام) والذائ معشرون مع السلاطين كاتقسد مذلك في كتاب العلم (وتحقيق ذلك قدد كرناه في أحكام الامامة) العظمي (من كأر الاقتصادفي الاعتقاد / فلبر احدم (فلسنا فطول الاكتبه وأما الاشكال الاستووهو أن السلطان اذالم بعر العطاء كل مستحق) له (فهل يحو زالواحد ان بأخذ منسه فهذا ما اختلف العلماء فيه على أربع فغلابعضهم فقال كلُّ ما يأخذه فالسلون كلهم فيمشركاء) في الاخذ (ولا يدري ان-دانق أوحبة) أمالدانق بفتحالنون وتكمر وقسل الكسر أفضع فهوحينا خونوب وثلثاحية خونوب والجم الدوانق وأقلمن ضربها فبالاسلام أبوجعفر السفاح ولذالقب بالدوانيق والمراد بالحبة حبة خونو بـ فالدرهم الاسلاى سـت عشرة حبة خونوب (فليثرك السكل) ولا بأخذمنه شسباً (وفال قومله ان الخدفون ومفقط) واللل السعله (فانهد االقدر استعقمعات) أي بسما وفي أسخة المحتمار الاحلها (على السائن وقال قوم أن) أن يأخذ (قوت سنة) أي من الحول الحول فعسب ما يكفيه كل يوم غم محمدة أحده مرة واحدة (فان أخذ الكفاية كل يوم عسير)لطر والاء : اوالما أنعة (وهوذو ر رف) وفي نُسحة وهودوحق (فيهذَا المال فكمف يترك) واذا تسعله الامام على أثلاث فيعطى في كل أربعة

الغليفةوقدذ كرناني كتاب المستطهري المستبعا من كاب كشف الاسراروهتك الاستار تألف القاضي أبي الطبت فالردعل أسناف الرواقش من الباطنية مادشير الىوحمه المصلحة فموالقول الوحرا الراعي ألصفات والشروطني السلاطئ تشوفاالى مزايا المصالح ولوقض اسطالان الهلايات الاك المللت المصالح وأساف كمف مفهت رأس المال في طلسالر بح بل الولاية الا تن لاتسع الا الشوكة فنالعه ضاحب الشوكة فهو الخليفةومن استبد بالشوكة وهومطسع للعلمفة فيأصل الحاية والسكة فهو سلطان فافد الحكم والقضاء فىأقطار الارض ولاية فافذة الاحكام وشحشق هذاقدذ كرناهني أحكام الامامةمن كتاب الاقتصادفي الاعتقاد فلسنا نطيق لالآن به بواما الاشكال الاستووهوأن السلطان اذالم بعمم بالعطاء كل مستعنى فهل يحوز للواحد أن المحددام اختلف العلاء فسمعلى أو يعمرات نغلا بعضهم وقال كلماراخذ وفالساون كاهم فيه شركاء ولابدري أنحصته مندانق أوسمة فلسترك الكا وقالعومله أن الخدد قدرةون ومه فقط فانهدا القدر سمق

وقالحومانه بالخذمانعطي والطاومهم اأمانوت وهدا هوالقياس لان المال الس شتركاس السيلن كالغنسة بن الغاغن ولا كالمراث يسين الورثة لأن ذلك صار ملكالهم وهدذالولم يتفق قسمستى مات ھۇلاء أرىحت التوريع على ورثتهم البراث بل هذا القيغير متعن وانما يتعن بالقيض بل هو كالمدقات ومهما أعطى المقر اسميتهم من المسدقات وتعذال سلكا الهمولم عتنع يظلم آلما الشبقية الاسناف عنرحقهم هذا اذالمصرف آله كل المال مل صرف السيس المال مالوصرف السهبطريق الاشاروا لتفضل مع تعمم الاستوين لجازله أن مأحده والتفصيل أرفى العطاعيه سوى أنو نكر رضى اللهعنه فراجعه عررضي اللمعنه فقال اغافضلهم عندالله وانماالدندا بلاغو فضاعم رضى الله عنسه فحارمانه فأعطئ عائشة اثني عشر ألفاوز نسعشرة آلاف وجويرية سنثة آلاف وكذا صفية وأقطع عرلعلي ماسة رضي المتمام وأقطع عثمان أنضامن السبواد خير حنان وا ترعثمان علىارضي الله عنهام فقيا ذالسندوا بذكروكل ذلك عائر فانه في محل الاحتهاد

شهرمن واحدة قدرما كف فيحد ذه لدة كان حسنا وهو الذي أراه واذهب المه (وقال فوم اله بأخد ما يعطى والطاوم هم الباقون وهذا هوالقداس لانالمال انس مشتركا بن السلين كالفنمة بن الغائين ولاً) هو (كالبراث بن الورثة لان ذلك صارملكالهم) فأنمان من هوَّلاء أحد سُتقل نصيبه الديمن توثه (وهذا) ألمال (لولم متفق قسمه حتى مات هؤلاء) وهذا المستحقين (لم عب التو زيم على و رثته يتحكم الميرات بل هذا حق غيرمعين واعمايته بن القبض)وأماقبله فلا يتعقق فيمالتمين (بل هو كالصدقات) أي (ومهما أعطى الفقر اعحصتهم ن الصدقات صار ذلك ملكالهم) اذله فيساحق نات فاذا أنعذه فقدمال حقه (ولم يتنع بطلم المالك بقية الاصناف) السبعة (عنع حقهم هذا اذالم بصرف اليدكل المال المه من المنالما) أى القدر الذي (لوصرف بطر قُ الأشار والتفضل) بان آثره دون غيره مر مادة (مع تعمم الاستون الحارله ان يأخذه) رهل بعورًا التفصيص التفصيل مع التعمم أشار البعالصنف بقوله (وَالنَّفْصُ مِل حَاثِرُ فِي العطاء) كالنِّسو له (سوَّى أبو تكر وضي الله عنه م) في العطاء (فرا معه عمر رضى الله عند)وأشارله ان يفضل (فقال) أنو بكر (المافضلهم عند دالله تعالى) فلاأفضل أحداعلى أحد (وانمـاالدنيـالاغ) أى كالبلاغ ينتفع بهـاالىالا "خوة و وحمالاستدلال. انالتفضيل. لولم يكن حاثرالمُ اأشار مه عمر وأنو بكر رضي الله عنه تمسك بماهو الاقوى (وفتل عمر) رضي الله عنه (فيزمانه) أى أبام خلافته وخالف صاحبه في العطاء احتمادامنه (فاعطى عائشة) رضى الله عنها (اثني عشراً لفما) درهمانقرة لعلومنصها ولكال قربها من النيرسل الله علىموسل ولكونها فقهة تؤخذُعنها (وريس) ه به ماتت سمنة عشر من في خلافة عر (عشرة آلاف) لانها كانت أطولهن بدا وكانت رف (وجورية) إنت الحرث من أبي صرارا الحراعية من بني الصطلق سباها ف غزوة الريسيم جها ما تت سنة خسين على الاصر (سنة آلاف وكذاصفية) أعطاهاستة آلاف وهي المنتدين الاسرا البلمة تزؤجها الذي صلى الله عليموسلم بعد خمير ومات فيخلافهمعادية على الصميم (واقطع عرعلما وصى الله عنه ما خاصة) أى اقطاعا خاصاً الشاركة فدة أحد (واقطع عمَّان أنضامن) [السواد) بالعراق (خمس سبات) من أربع وعشر بن حبة والانطاع هو ربط الرزق على أرض يقال اقطع الامام الجند البلد اقطاعا حمل لهم علمه ورقاوا سمذاك الشي الذي يقطع قطيعة ومنه قطائع العراق وأهدل مصرهر نوامن القطعة لمافهامن التشاؤم فسموه أرزقة (وآ ترعمهان عليارضي الله عنهمافقبل) على (دلامه ولم ينكر) فدل ذلك على الجواز (وكل ذلك) أي من التفضيل والاقطاع والإيثار (باترفانه في عول الاستهادوهومن) جلة المسائل (الحَمَدات التي أقول فيهاان كل مجتهد مصيب وهي كل مسالة لانص على عنهاولا على مسالة تقر بمنها فتكون في معناها مقاس حلى } اعلم انه ليس كل يحتمد في العقلمات مصدا والحق فها واحد فن أصابه أصاب ومن فقده أحطأ وام وقال القشيرى والحاحظ كلعقد فهامصي أىلاغ على وهسمامع حان الاحاع كانقله الآمدى وأما الحقدون في المسائل الفقهة فهل الصنب منهم واحد أوالكما مصمون فسه خلاف مبني على ان كل صورة هل لها حكممهن أملا وفهاأقوال كشمرةذ كرهاامام الحرمين فقال اختلف العلماء فيالواقعة التي لانص فبها أحدهماأنه ليس لله تعالى ديها قبر الاحتهاد حكمعن بإحكالله فها المعرفظن المحتهدوهولاء هم القاتاون بان كل عمة دمصيب وهم الاشعرى والقاضى وجهو والمتكامين س الاشاعرة والمعتملة هؤلاء فقال بعضهملابد واننو حدفىالواقف تمالوحكمالله تعالى فهاسحكملا يحكمالانه وهذاهو القول الاشبه وقال بعضهم لانشترط ذاك والقول الشابي اناه في كل وافعة حكمه أقوال أحدها وهوقول طائفة من الفقهاء والمشكامين حصل الحكمين غير دلالة ولاامارة بل هولدفين بعثر عليه الطالب اتفاقافن وحده فله أحران ومن أخطأ فله أحروا حدوالقول الثانى علي شالة لانصر على عنهاولاعل مسئلة تقر ممنها فتكون في معناها هاس على

والقائلينيه اختلفوا فقال بعنهم لميكنف المجتهدياصابته لخفائمونجوضه فلذلك كالنالمخطئ فممتأجورا معذو راوهوقول كافة الفقهاء وينسب الىالشافهي وأبيحنيفة رقال بعتهمانه مأمور بطلبه أولافان أخطأ وغلب على ظنه شئ آخر يعذبوا لشكلف وصأوماً مؤ را بالعمل بمقتضى ظنه والقول الثالث انعامه ولسلاقطعماو لقاتاونيه اتفقواعل انالهته مأمو وبعاليه لكن اختلفوا فقال الجهو وان الخطئ فيه لا أمَّم ولا بنقض فضاؤه وفال يشم الريسي فيه بالتأثير والاصم بالنقض واليه بذهب ان بقه تعالى في كلُّ واقعة كلمعينا علسه دليل فلني وإن الخفائي فيمعذور وإن القاضي لاينقض قضاؤهه هذا حلصل كالم الامام (فهذه المشلة ومسئلة حد الشرب) سواع فانهم جلدوا أربعين سوطا وعمانين والسكل سنة وحق وان كل واحدمن أبي كر وعر رضي الله عنهمام بس ما تفاق العمامة اذا لفضول في رمان عرمارد شأال الفاضل عا كان ود عده في زمان أي بكر ولا الف اصل امتنع من قبول الفضل في زمان عر واشترك في ذلك العملية واعتقدوا ان كل واحد من الرأين حق) روى أحدومسلم وأبوداودوا الرمذى وصحمه من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم أن برجل فد شرب الحر فلد يحر يدتين تحوأ ربعين قال وفعله أبوبكر فلما كانعر استشارالناس فقال عبدالرجن بنعوف أخف الحدود نحانون فأمربه بحر ولفظ أغارى ان الني صلى الله عليه وسلم ضرب في الخريجر بدو النعال وضرب أنو بكر أز بعين وقدر وا ممسلم أنضاويه تمسلنا لشافهي وقال أنو حذفة تمانون وتمسك بفعلء واله باجياع العصابة وفي الصهران عثمان أمرعلياان يجلدالوليد عانين وفير وامه أربعن و عمع بينهماعار واه أنوجه فرمحد بن على بنا الحسن اتعلى تأبي طالب جلد الوليد بسوطه طرفان رواه الشافعي في مسنده وكل ماوردف هذا الماسمن ضربه أربهين سوطا محمول علىذلك (فليؤخذ هذاالجنس دستو رالازختلافات الثي بصقوب فمها كل يجتهد فأما سَنَّلَةَ شَدْتَ عَنْ مُجْهُدُ فَمِانُص ﴾ على عينها ﴿ أُوتَ اسْجِلي ﴾ وكان شُذُوذُها عنه (الففلة) ونها (أوسوعراى) مند (وكانف الفوة عدث ينقض به حكم الحتهد فلانقول فهاان كل واحدمصيب في أجتهاده (ال الصبيعة و من النص ومافي معدى النص) بدلالة أوامارة أوعثو و من الهام الله تعالى (تقلائحمُل من مجموع هــذا) الذي أو ردته (انمن وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بُهامصَالِحَ الَّدِينُ أُوالدُّنيا) بانْ يَكُونُ عَلَمَا أُوشَجَاعًا أُوخَيْسُومًا ﴿وَأَضْفُ مِنَ السلطَآنَ ضَلَعَـــة أُوجِواثُرُ من الزكاة) والمواريث (والجزية) أوغسيرها مماهوماله اليمال المصالح (الميصر فاسقا بمصرد أخذه) منه (وانمأ يفسق بخدمت لهم ومعاونته المهم وثنائه علمهم واطرائه لهم الى غير ذاك من لوازم) تقدم نف يلها (لايسلم آخذ المال عالبامها) ولاينفك عنها ألام ا كاستبينه ف الباب الذي يليه الا "ن ان شاءالله تعالى ﴿ (تُنبيه) * قال أصابضاً ومن مات ممن يقوم بمصالح المسلَّمَن كالقضاة والغراة وغيرهم تعق من العطاء شيه الانهصلة فلاعل قبل القبض ولومات في آخر السنة يستعب صرفه الى قر يبعلانه فدأوفى عناه فيصرف اليه ليكون أقرب الحالوفاء ولوعلله كفاعة سنة غرعزل قدل عمام السنة قيل يعب أردمانق من السنة رقبلي على قياس قول محدف نفقة الزوجة مرجم وعندهما لا مرجم وهو يعتمره بالانفاق

على المراة لدفرة جها وهما بمتوانه بالهبة والمهاعم * (البار السادس فيماعل من شالعا السائل لمن الظامر فمرهم وحكم غشبان محالسهم والدحول علمهم والا كرام لهم)

اعلمان كلساعة كو الساطان في هذه الفصول فان المرادية ماهوالاعم من الحليفة والامبر من كليذي شوكة ووفرحشم وكذه مفا كان وسواء كان متبوعامستقلا أو تابعالا منوكا وشداليه سياق المصنف (اعلمات الناسع العمال والامراء الظلة الاثراحوال الحالة الاولى وهي أشرهاان تدخل علمهم في محالهم (والثانمة إوهى دونها الدخاواعليك) في على (والدالة وهي الاسلمان تعترل عنهم) مرة واحدة (فلاتراهم ولا الاولى وهي شرهاان منظى علهم والثانية وهي دونهاان منخاواعلمان والشالنة وهي الإسارات تعترف عهم فلاتراهم ولا

الله عنهم اذاله ضولمارد في رمان عبر شالى الفاصل مماند كان أخده في زمان أبيكر ولاالفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عر واشترك فيذلك كل العماية واعتقدوا انكل واحدمن الرأيين حق فلوخذهذا الجنس دستو راللا ختلافات الني سوّد نها كل معتبد فاماكل مسئلة شذعن عبدد قها أص أوقياس حالى بغفلة أوسورأىوكان القونصب ينقض بهدكم المنهد فلانقول فماانكل واحدمصيب والمضيمن أصاب النص أوماق معنى النص وفدنعصل منجوع حذا انماء حدم أهل اللصوص الوصوفين يصفة تتعلق بمامصالح للدى أو الدنيا وأخذمن السلطان خلعة أوادراراعلى التركان أوالخز يتلم يصرفا مقانهمرد أخذه واغا نفسق مخدمته لهم ومعاونتها باهم ودخوله علمم وثنائه واطرائه لهم الى غيرة النامن لوازم لاسار المال غالباالام اكاسسه * (الساب السادس في) ععل من خالطة السلاطين الظالمو يحرم وحكم غشمان مجالسهم والدخول علمم والا كرام لهم) اعلاان للتمع الامراء والعيمال الظلمة ثلاثة أحوال الحالة

مصب بأثقاق العمامة رض

يرونك (أماا لحاله الاولى) يوهى النحول علم فهو مذموم حددافي الشرع وقبه تغليظات وتشديبات تواردت بالاخماروالا "ثار فننقلها لتعرف ذمالشرع له غنتعرضالعرممه وماداح ومأتكره عيلهما تقتضه الفنوى فيظاهر لعلمه (اماالاخبار) وفائه لمأوسف وسول الله سلي اللهعلم وسلم الامراء الظلة قال فن الدهسم تحا ومن اعتزلهم المأوكادأت يسسلم ومن وتع معهم في دنياهم فهومنهم وذاكلان من اعتز لهم سلمن اعهم ولكن لم اسلمن عداب بعسمهمهم الأرابهم لتركه المناشة والمنازعسة وقال صلى الله علموسملم سبكون من بعدى أمراء تكذبون ونظلون فسن صدقهم مكذبهم وأعامهم على ظلهم فايسمى ولست متسه ولم ودعلى الحوض ور وی أنوهر برمزضي الله عنده أنه فالرسلي التعمليه وسلم أبغض القراءاني الله تعالى الذين يزورون الامراعوفي الحبرت والامراء الذمن بأثون العلماء وشر العلماء الذين وأنون الامراء وفي المسرالعلماء أمناء الرسل على عباد الله مالم عفالطو االسلطان فأذا فعأوا ذلك فقدنمانوا الرسسل فاحدروهم واعتزلوهم رواه أنس رضى الله عنه

مرونك أماالحالة الاولى وهى الدخول علمهم فهى حاته مذموه تبعدا في الشرع وقعها تغليفات وتشديدات و رُ واجر (وقد توارد نبه االاخبار والا " نار)وفي نحضة تواثرت (فاننقل ذلك ليعرف ذم الشرع لها ثم نتعرض) بعد ذلك (الماعرممنه اوما بهام ومأمكره على ما يقتضمه فم الشرع وما يبعد على ما يقتضه الفنوى فى ظاهر العلم كوفى بعض النسم بعد قوله وما يكره على ما يقتضيه الفنوى فى ظاهر العلم (فاسأالا نسبار فلماوصف) وفي نسخة فانه لماوصف (رسولالله صلى الله عليه وسملم الامراء الفلمة) في حديث طويل (قال فن الدهم) أى جانبهم (تعا) من النفاق والمداهنة (ومن اعتراهم) منكراً عليهم (سلم) من العقوبة على تُركُ المُشكر (أوكُادينسية ومن وقعمهم في دُنياهم فهومنهم) قال العراقي رَواه الطَّعِرافَ من حديث ابن عباس بسند معيف وقال من الطهم هلك اه قلت وكذاللر واه ابن أبي شبين فالصف ولفظهما جيعا انها ستكون أمراء تعرفون وتنكرون فن باواهم نعا ومن اعتزلهم سلم أوكادومن خالعاهم هالناوفي واية سكون بعدى أمراء وفي أخوى الذهم كاعتدا المسنف وفي السندهياج بربسطام وهو ضعيف قال المنف (وذاك لانمن اعتزلهم سلم من المهم ولكن لم يسلم من عذاب الترك بم يعمه معهم) وفي قسخة من عداً بنقمة ان ينزل (لر كالمنابذة والمنازعة) والمجافاة (فقدقال صلى الله عليه وسلم سيكون بعدى أمراء يظلمون الناص (وَيكذبون) في قولهم (فِنْ صدقهم بكلُبُم مِواعاتُهُم عَلَى ظلمُم فليس) هو (ويواست) أنا (منه ولم ود على الحوض) نوم القيامة قال المراقيرواه النساق والترمذي وصعه والحا كيرمن حديث كعب بنهرة اه قلت وكذا أخرجه الحا كهوصحه والسهق ولفظهم جمعا سيكون بعدى أمراء فن دخل علم فصدقهم بكذم موالباقي سواء الأأنه في آخو وليس واردعلى الحوض ومن لم يدخل عام مر ولم يعتهم على طلهم ولم يصدقهم بكذبهم فهومني وأنامنه وهو واردعلي الحوص وأخرج أحدوأ ويعلى والنحبان فصصهمن حديث أي معيد الخدرى يكون أمراء تفشاهم غواش أوسواشمن الناس يكدبون ويفللون فندخل علهم وصدقهم بكذبهم وأعائهم على ظلهم فالممنه مرىء وهومنى برىء ومن لم يدخل علم مولم اصدقهم مكذبهم ولم يعنهم على طلهم فهومنى وأنامنه وأخرج أحد والنزار وابزحبان منحديث مارستكون أمراء مندخل عليهموا عائهم على ظلهم وصدقهم مكذبهم فليس منى ولست منه وان ود على الوض ومن ليدخل عليهم وأبعنهم على ظلهم والمصدقه مكذبهم فهومني وأنامنه وسيردعلي الحوص وأخرج الشعراري في الالقاب من حديث استجرستكون أمراء فنصدقهم بكذبهم وأعانهم على طلهسم وغشى أنواجم فليسمني ولسنسنه ولابود على الحوض ومنام يصدقهم مكذبهم ولم يعنهم على ظلهم ولم يغش أنواجم فهومني وسيد على الحوض (وروى أنوهر وة) رضي الله عنه ﴿ أَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَى وَسَلَّمُ اللَّهُ الْعَلْمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى المُسْوَث أتواجه ويحالسهم والمراد بالقراء العلماء ووامان ماحه بلفظان أبغش وتقدمف كتاب العلم (وفي الحمر خد برالامهاء الذين يأثون العلء وشرالعلماء الذينيا قون الامراء) أغذاه العراقي وله شاهد من حديث عرأنس به الديلي ان الله تعب الامراء أذا خالطوا العلماء وعقت العلماء اذا خالعلوا الامراء ورغبواني الدنياوالامراءاذا بالطواالعله وغبوافي الاسنوة (وفي الحبر العلمة) وفير واية الفقهاه (أمناء الوسل على عباد الله) فانهم استودعوهم الشرائع التي جاوّاً ماوهي العاوم والأعمال وكافوا الخلق طلب العمل فهم أمناء عليه وعلى العمل به فهم مناء على الوضوء والصلاة والفسل والزكاة والحيروعلى الاعتقادات كلهاوكل مايلزمهم التصديق به والعلم والعمل فن وافق عله عله وسره علنه كان حارباعلي سنة الانساء فهوالامن ومن كان إضدداك فهوالحاش و من ذها در مات فلذاك قال (مالم علا السلطان فاذا فعادا ذَلَكُ فَقَدْ عَانُوا الرسل فاحذر وهم واعتراؤهم فانهم المناينة ربوت البه بأستمنا قتلبه وتحسين قبيم فعلموما نوا نق هواه ولولاذ للمدا أدناهم (رواء أنس رضي الله عنه) قال العراق أخوجه العقيلي في الصنف في ترجة

حفصالابرى وقال حديث غبر محلوظ وقد تقدم في العلم أه قلت وكذار واه الحسن من سفيان في مسنده عن مخلد من الله عن الراهم من رسم عن عمر العبسدي عن اسمعيل من سمسع عن أنس قال النا الحوري عامراهم لا بعرف والمبدى متر ول ونازعه الخلال السموطى فقال قوله هذا عنوع وله شواهد فوقالاربعن فتحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن اه ورواه كذلك الحاكم فى التاريخ وأنوا نعمرى الحلسة والديلي في مستند الفردوس والرافعي أو يخترون الاات لفظ الحاسكم ما مداخلوا السلطان فأذادا خاوء فقدخانوا الرسل فاعتزلوهم ولفظ العقبلي آمناه اللهعلى خلقه وفسمه فقدخانوا الله والرسول وأخرج العسكرى من حديث على الفقهاء أمناء الرسل مالم يدخلوا في الدنماو يقبعوا السلطات فاذا فعاواذلك فاحذر رهيم ل) * وأوردالحلال السموطي في كتاب الاساطين عدم الحيء الى السلاطين أخيار اغرالين أوردها الصنف فناسبان نذكر هاهتاتهما الفوائد قال أخرج أبوداود والترمذي وحسنه والنسائي والبهق فى الشعب من حديث ابن عباس من سكن البادية حفاومن البيع الصديد غفل ومن أثى أنواب السلفان افتسن وأخر برالديلي فيمسندالفردوس من حديث أي هر موة اذا وأيت العالم مخالط السلمان مخالطة كثيرة فأعلرانه لمس وأخرج ابنماحه بسسندر وانه ثقات من حديث ابن عس أناسامن أمتى يشفقهون فى الذين و يقر ون القرآن و يقولون فائى الامراء فنصيب من دنياهم و ومترالهم مد منذاولا مكون ذلك كالاعتنى من القتاد الاالشوك كذلك لاعتنى من قربهم الاالخطابا وأخرجه ان عسا كرمثله وأخر بالعامراني الاوسط بسندر جاله ثقات عن قر مان مولى رسول الله صلى الله عليه وسل إرسول الله أمن أهل البيت أمافسكت غم قال في الشائسة نعيما لم تقييم على باب سدة أو تاتي أميراً تسأله فالالحافظ المنذرى فالترغيب والترهيب الموادبالسدة هنأباب السلطان ونحوه وأخرج الحاكم ف الريخه والديلي من حديث معاذب حبل مامن عالم أن صاحب سلطان طوعاالا كان شر مكه في كل لون بعلب في الرحية وأخرج أموالشيخ في حديث النجر من قرأ القرآن و تفقه في الدين ثم أني صاحب ملطأن طمعا لمانى يده طمه عالله على قلبه وعذب كل يوم باونين من العداب لم يعذب بعقبل ذلك وأخرج أبو الشيخ في النواب من حمد يث معاذاذا قرأ الوسل القرآن وتفسقه في الدين ثم أني باب السلطان تملقا ليه وطمعالماني بدخاص بقدرخطاه في الرحية وأخوجه الحاكم في الريخه من حديث معاذمتاه وأخرجه الديلى من حديث أف الدرداء بلفظ من مشي ألى سلطان حاثر طوعامن ذات نفسه تحلقا المه بلقائه والسلام علمه خاص او حهدم بقدر حطاء الحان و حدم من عنده الى مغرا فان مال الى هواه أوشد على عضده لم الله لعنسة الا كان عليه مثلها ولم معذب بنوعمن العذاب الاعذب عثله وأخرج الديلي من بياس سيكون فيآ خوالزمان علياء توغبون النآس فيالاستنجة ولاتوغبون وتزهدون الناس باولا تزهدون وينهون عن غيبيات الامراء ولاينتهون وأخو بهالحسن من سفيان في مس بن عمراتفوا أنواب المسلطان وحواشسها فان أقر ب الناس منها أبعسدهم من اللهومن آثر سلطا العلى الله جعل الله الفننة في قلمه طاهرة و ماطنة وأدهب عنه الورع وتركه حدران وأحرج المهوي وحل من بى سليم الم كم وأنواب السلطان وأخو برالديلي من حديث على الماكم ومعالسة فانهذهاب الدينوابا كمومعونته فانكم لاتحمدون أمره وأخوج البهيق من حسديثه اتقوا أبواب السلطان وأخرج الدبلي منحديثه أفضل التابعين من أمي من لا يقرب أفواب السلطان وأخرج أتضامن حسديث ابن الآعور السلمي اناكم وأثواب السلطان وأحرج الدارى في مسنده من حديث ابن عودمن أواد ان مكرم دينه فلامنحسل على سلطان ولايخاون بالنسوان ولايخاصمن أصحاب الاهواء خرج اسماحه والسهق منحديث اسمسعود لوأن أهل العلم سانوا العلم وضعوه عند أهاملساو وا

٧ هنابياض بالاصل

*(وأماالا "ثار) *فقدقال حُدد يفة الاكم وموافف الفننقل ومأهى فالأنواب الاصاء مدخل أحدكه على الامترفسيدفه بالكذب و سه لمالس فيه وقال أيو ذراسلة اسلتلا تغش أيداف السلاطين فانك لأتصب من دنياهم شأالاأصابوا مندينك أفضل منهوقال سفان فيحهز وادلاسكنه الاالقر اءال وارون الماول وقال الاوراعي مامن شير أبغض الى المقهن عالم يزوو عاملاوقال سمنون مأاسميم بالعالم أن بولى الى محلسه فلا توحد فيسأل عنه فمقال عندالامر وكنت أسمعانه بقال اذارأ شرائعالمعب الدنيا فاتهموه على دسك حنى و بنذاك اذماد خات فطعلى هدداالسططان الاوحاسيت نفسي بعد اللرو جفارى علها الدرك معماأوا حههيره من الغلظة والمنالفة لهوأهم سروقال

عبادة نالصامت

رقول من حعل الهرهما واحداهم آخرته كفاه الله ماأهمه من أمردتهاه ومن تشعبت به الهمموم في أحوال الدنيالم يبال الله في أي أوديتها هاك وأخرج إن عسا كرمن حددث أبي امامة الباهلي أبعسد الخلق من الله رحل بحالس الامراء فاقالوا من حو رصدقهم عليه الى هنامانقله من كتاب الاساطان وهي الاحاديث المرفوعة وسأتي ذكر بعضهافي اثناء شرح كالأخالف .نف في الا " ثارقال إو أما الا " ثار فقدقال حذيفة) من الجمان وضي الله عنه (اما كهروه واقف الفتن قبل ومامواقف الفتن) ما أما عبدالله (قال أنواب الامراء مدخل أحدكه على الامر فيصدقه مكذبه ورتم لسالدس فسه /أخو حب أبونعم في الحلمة فقال مدننا سلمان من اجد مدننا اسعق من الراهم مدننا عدد أل رأق عد معمر عن الى اسعق عن حد الله قال الم فذ كره وهكذا أخرحه ان الى شبة فى الصنف والبهق فى الشعب (وقال الوذر) الغاماري وضى الله عنه (السلة) بنقيس (الاتفش أبواب السلطان فانك لاتصيب من دنياهم شيباً الاأصابوا من دينك أفضل مُنه) أخوجه أبو بُكر بنائي شبية في المسنف والبهق فىالشدهب بسندهماالى المة من قيس ثلاث فاحفظها لا تحمع من الضرائر فالما لا تعسدل ولو حومت ولاتعمل على الصدقة فانصاحب الصدقة والدوناقص ولاتغش وأسلطان فانك تصنب فذكره وله شاهد من حديث عبسد الله من الحرث رفعه سكرن بعدى سيلاطين الفتن على أنوام مكروك الايل لا بعطون أحدا شياً الاأخذوا من دينه مثله أخوجه الحاكم وأخرج البهي عن وهب تنمنه اله قال لعطاء ايال وأنواب السلطان فانعلى أنواب السلطان فتنا كبارك الابل لأسب من دنياهم شيأ الاأسابوا من دينك منه وأخرج اس عسا كرمن طريق الاعش عن مالك بن الحرث قال قبل لعلقمة ألا منحل على السلطان فتنتفع قال اني لا أصلب من دنها هوشاً الا أصابو امن ويني مثله (وقال سفيان) ن سعيدا اثو وي رجه الله تعالى ﴿ في جهنم واد لا يسكنه الاالقراء الراؤن الزائر ون الماولةُ) أخرجه البهم في من طريق مكر الن محد العابد قال سمعت الشوري يقول ان في جهنر لجياتستعيد منه حهنر كل ومسيعن مرة أعده الله القراء الذائر من السلطان وقد ماء في المرفوع تعوه أخرجه اسعدى من حديث أي هر مرة بالفظ ان في حهنرواديا تستعد منه ومسمى مرة أعده آلله للقراء المراثين باع بالهدوان أ يفض الخلق الحالم السلطان وقال الاوزاعي) رحه الله تعالى (مامن شئ أبغض الى الله تعالى من عالم مز ورعاملا) قد ماه ذلك في المرذوع أخوجه امن لأل والحافظ الوالفتان الدهسة الى ف كلب التعذير من علماء السوء والرافعي في أو يرَقرُ ومن من حديث أبي هو مرة أن أبغض الخلق الى الله تعالى العالم وروالعمال وأخو براس ماحه من حديثه إن أنغض القراء الى الله الذين مزورون الامراعوفي حديثه أنصافها أخوجه ابن عدى وذكر قر ساوان أبغض الخلق على الله عالم السلطان (وقال مهنون) العامد (ما أسمر بالعالم يؤتى الى مجلسه فلا وحد فسئل عنه فعالانه عند الأمر وكنتاً مع) من الشيوخ (أنه مقال اداراً بتم العالم عب الدنسا فَاتُهموه على دينكم) هذا قد أحر حماً تونعم في الحكت من طريق هشام من عباد قال معت حعفر من محد بقول الفقهاء أمناءالسل فاذارأ تترالفقهاء فدركنوا الى السلاطين فانهموهم وتقسدم فى الرفوع من مدرث اليهر وذاذارأت العالم عااما السلطان فاعلم أنه اص وأحرج المهقي عن وسف بن اساط قال قال لى سفدان التورى اذاراً بت القارئ باوذ بالسلمان فاعل العالص واذاراً بته باوذ بالاغتباء فاعل اله مراه واماك أن تخسدع ومقال ال ترد مظلمة مد قوعن مظاوم فانهد محدعة اللس اتحدها القراء سلل (منى حربت) نفسى (ادماد خلت قط على هذا السلطان الاوساست نفسى بعد الخروج فارى علمها الدرك) وهـذا (مهماأواجههمن الغلظة) أي الكلام الغليظ (والمخالفة الهواهم) أي فكم فيعن يلين لهم و يطيعهم في هواهم وكالم معنون هدذا قد تقدم في كناب العدام (وقال عبادة من الصامت) الأوسى

به أهل زمانهم ولكنهم بذلوه لاهل الدندالمنالوا بهمن دنياهم فهانوا عليهم جعت نعكم صلى الله عليه وسلم

حب القارئ الناسل الامراء بفاق وجيه (١٢٨) الاغتياس باعوقال أبوذرمن كثرسوا دقوم فهومهم أي من كترسوا د انظلة وقال اسمسعود الانصاري رضي الله عنه (حسالقارئ الناسك الاحراء نفاق وحبه للاغنياء رياء) ويدلله قول سفيان السابق اذارأيت القارئ ياوذ بالسلطان فاعلم أنه لص واذارأيته ياوذ بالاغنياء فاعلم أنه صاء (وقال أبوذر) رضي الله عند (من كثرسواد قوم فهومنهم أي من كثرسوادا لظلة) هكذار واد اس المارك في ألزهد عنه موقو فامن غير التفسير السابق وقدر وي مرفوعامن حديث اسمسعود أشر حلادعااس مسعود الىولىمة فلماجاه ليدخل سمم لهوا فلم يدخل فقبل فقال انى سمعث رسول الله صلى الله علمه وسلم يقولً رضى الله عنه (ان الرحل بدخل على الساطات ومعه دينسه فيخرج ولاد بن له قيسل له لم قال لانه برط بسينياء الله تعالى) أمورجه البخاري في التاريخ وامن سبعد في الطبقات يختصرا بلفظ يدخل الرجل على السلطان ومعه دينه فعفر جومامعه شي (واستحمل عربن عبد العزيز) رجه الله تعالى (رجلا) على عالة (فقيل له أنه كان عاملا الصعاح) من توسف الثقني (فعزله)عر (فقال الرحل) معتذرا (اعاعلت له على شيُّ سير فقال له عر مسمل بعضبته فوما أو بعض وم شؤماوشرا) وفي نسخة أوشرا (وقال الفضيل ب عياض) رجه الله ثعالى (ماازداد رحلّ من ساطان قر باالاازداد من الله بعدا) وفي نسخة الاازداد الله منه بعداهذا تدروي في الرقوع من حديث ألى هر وه أخرجه أجدواليه في بسند صحيح من بد اجفاوس اتسع الصد غفل ومن أتى أنواب السلطان افتان وماازداد أحد عند السامان قريا الأأزداد من الله بعدا وتمآيدل على النسخة الثانية ماأخرجه هنادين السرى في الزهد من حديث عبيسدين عبر مرفوعامن تقر بسنذى سلطان ذراعاتباعدالله منه ماعا (وكانسعد تنالسب) التابعير جهالله تعالى (يصرفى الزيت ويقول ان ف هذا لفني عن هؤلاء السلاطين) قال العلى كان معيدلا يأخذ العطاء وكانت أه بضاعة أر بعمائة دينار وكان يضرب فالزيت (وقال وهيب) بن الورد المسكى رحه الله تعالى (ان هؤلاء الذين لدخاون على الملال اضرعلى) هذه (الامة من المقاص من) أورده صاحب القوت من طر بق أتوب النجار عنهواً لو بحسد اثقة ٧ لونس يكني أيا المعيل وكان قاضي البيامة روى له البيناري ومسدر والنسائ (وقال محد من مسلة) منسلة من مر مش من مالدا الخروجي الانصاري أنوعب دالله المدنى من فضالاء العماية رضى الله عنه ذكره أن سعد في العابقة الاولى من حلفاء بني عبد الاشهل (الذباب على عذرة) وزان كلة الخرء ولايعرف تخطيفها (أحسن من قارئ على أنواب هؤلاء) يعنى المرفه بن هكذا نقله صاحب القوت (والمااله) أو بكر محدث مسلم نشهاب (الزهري) رحه الله تعالى (السلطان) بعني به عبد المال ن مروان فانه كان قدخالعاه وقدمط مدمشق مراولوكذا والدهشام فالسمعد ت عبد العزيز سأل هشام ثم أنى هشاما بعدشهراً ويحوه فقال الزهرى ان ذاك السكتاب قدصاع قال لاعلى فدعا مكاتب فاملاها على مثم قابل هشام بالكتاب الاول فساغادر حوف م كتب أخه فى الدين اليه كمانه م عافانا الله وايال ابا بكرمن أيام الهُمْن فلقد أصيعت عتال بندخي لمن عرفكُ ان بدعواك الله وترجك (أى بدعولك بالرحسة (أصعت شعفا

كبرا وقد الشلك نع الله تعالى) اى أنقلت كواهلك (لمافهمك من كتابه) اى عارزةك اللهم فيه

فى استباط معانمه (وعلل من سنة نبه) محد (صلى الله عليه وسلوليس كذلك أخذ المه الميثاق على

العلماء فالنقال ليميننه للناس ولايكتمونه واعلَم ان ايسرمالوَ تكبتُ في مخالطتك لهم (وأخف ما تحملت

لم يؤدحقا) لصاحبه (ولم يتمرك بالحلا) ف.أحواله (حين أدناك) أى فربك (المخذك) وفي نسخة انحذوك

وحشة الظالم) اىأزلتها عنه بايناسك (وسهلت) (سبيل الني) والضلال (بدنوك ممن

مرسى طُلَهم وحسر العدرون عللما أل بالاعم) أي عنهم (وسلا اصعدون فيه الى صلالتهم

رضي الله عنه ان الرحل لندشل على السلطان ومعه دينه فعفر برولاد مناه قبل لهو لمقاللاته رضه بعضط الله واستعمل عر منصد العز بزرحلا فقبل كأن عاملا ألماسا برفعز أونشال الرحل اغماع آشه على شئ اسمار فقالله عرحسان بعصبت وياأو بعضوم شؤما وشرا وقال الفضل مااردادو حلمن ذى سلطان بأ الااردادين الله بعدا فى الز تو بقول ان فى هذا لغنى عن هولاء السلاطين وفال وهسه ولاءالذين مد اوت على الماول الهما مم على الامة من المقاص من وقال محدد سالقالدمابعيلي العلارة أحسن من فادئ عل ماب هو لاعول المالطالو هري السلطان كتب أخله في الدين المه عافانا الله والا أيابكر من الفين فقد أصعب يعال بنبغي لمن عرفال أن يدعواك الله وترحمان أصعث شعا كسراقيد أثقلت لنعم الله ألافهما من كتامه وعللمن سنة نبيه محذصلي الله عليه وسلم وليس كذاك أخدالله المشاقء إالعلاء فالالته تعالى لنبينه الناسولا تكفونه واعسارات أسر ماارنكسوأخفسااحتملت الذلاآن انك آنست وحشة الظالم وسهلت سبيل البغى دنول من لم يؤد حقاولم سرك ماطلا

شاون بلغالسًا لمناعل العلماء) فيفانون أن العلماء كلهم هكذا (ويقتادون) وفي نسخة مغتالون (بلغالوب الجهلاء فيا أيسرماعرواك) من دنيال (فيسب ماشو بواعليك) من آخرتك (وما كثرا ماأخذوا منك فيما)وفي نسخة عما (أفسد وأعالم من دينك في اومنك أن تمكون عن قال الله تعالى فهم فلف من ينطف اضاعوا الصلاة واتمعو الشهوات فسوف ملقون غياةانك تعامل من لا يحهل والذي يحفقا لانغفل فداود ينلذفقد دخله مقبرهمئ زادك فقدحضرسة, معمدوماتخق على اللهمن شيئ فيالارض ولافي السماه والسلام) وهذه القصة قد أوردها أبو تعمر في الحلمة في ترجة أبي حازم ما طول مماه تاوها أما أحوقها بمامها فالحدثناأ حمدن محمدن مقسرأ بوالحسر وأبو بكريحد بنأجدينهر وبالوراق الاحهاني فالاحدثنا أحدين محد من عدالله صاحب اس معرة حدثناهر ونبن جدالذهلي حددثنا مل بن عسمة عن رحل قد سماه وأراه عدد المدين سلمان عن الذيالي بن عباد قال كتب أبو حازم الاعو بوالى الزهوى عافانا الله واماك أمامكر من الفتن ورحلتمو النادفق وأصحت يحال بنبغي بال عرفانها أن رحك بمااصحت شعا كبرافدا أفلتك نم الله علىك عااصمين بدنك وأطال من عرك وعلت عيوالله تعالى بماحالة من كله وفقها فنه من دينه وفهما نمن سنة نسه سال الله عليه وسلوفر مي بان في كل نعمة أنعمهاعليك وكلحة يخبرهاعليك الغرضالاقصى امتلى فأذاك شكرك وأبرأف فضارعلك وقدقال ائن شكر ملاز يدنكم ولكن كفر مان عذاى لشديدانفار أى رجل تكون اذا وقف بين يدى الله فيسا أن عن العمه علىك كمع رعمتها وعن عده علىك كمف فضيتها والتحسين الله تعالى واضامنك بالتعزير ولا قابلامنك التقديرهمات اسيكذاك فى كتابه اذقال لتسنئه للناس ولاتسكني نه فنسذوموراء ظهورهم الاكة انك تقول المتحدل ماهر عالم قد عادلت الناس فداتهم وخاص تبيز فصمتهم ادلالامنك بفهده ما وافتدا وامنك وأبك فاس تذهب عن قول الله تعالى ها أنتره ولاعاد لترع فه في الحداة الدندافين معادل الله عنهم يوم القدامة الاسمة أعل إن أدنى ما أرتكت وأعظم ما فنفث ان أ نست الظالم ومهلت له طر بق الغيد نول حن أدنيت و بالماتك حن دعت ف أخلقك أن بنو ما مل غدا مع الحرمة وان أسأل ماغضائك عساردت عرز طل الطلمانان أنحسنت مالس ان أعطاك ودوت عن لم ودعل أحد حقاولا ود ا اللاحين أدناك وأحبت من أراد للتدليس بدعاته اباك حن دعاك حصاول قط أندور رحى باطلهمم وحسرا يعبرون بك الى دلائم موسلما الى ضلائم وداعدالى غم مسالكا سدلهم مدخاون مك الشلاعلي العلياء ويقتادون ملنقلوب الحهلاء البهدفار ساخ أننصر يورز واشهرولأأقدى أعو المويدلهم الادون ماملفت مر إصلام فسادهم واختلاف الخاصة والعامة السهف أسرماعي والكفي حنب ماخر بواعلت ومأفل ماأه طول في قدر مأأخد فوامنك فانظر لناسك فأنه لا منظر لها غيرك وحاسما حساب وحل مسؤل وانظر كمف اعظامك أمرمن حعلك بدينه في الناس معلا وكف صيانتك لكسوة من جعلك مكسوته -وكسف قريك وبعدك عن أمرك أن تنكر نمنه فر سامالك لاتنسه من نومتك وتستقل من عارتك فتقول والقهما فت للهمة أما واحدا أحيرله فيه دينا ولاأمت فيه ماطلا انجيات كرك لم استضمال كله واستودعك على فيان منك أن تسكون من الذي قال الله تعالى غلف من معدهم خلف ورثوا السكتاب بأخذون عرض هذا الادنى انك لست في داومقام خلاداً ذنت بالرحيل في القاء أحره بعد اقرائه طول الن كان في الدنيا على وجل بابؤس من عوت وتبتى ذنو به من بعده الله أن تؤسم بالنفار لو ارثاث على نفسك ليس أحد أهلا أنْ تَرُك y على ظهرك ذهبت الذر وعن النعة ما أسق من معد مكسم عمر واحذر فقد ادنيت و تخلص فقد وهت انك تعامل من لاعهل والذي معاما على لا افض تعهز فقدد المنك سفر يعيدود اود ينك فقدد خله سقم شسدند ولانتحسائي اني أردث تو بعنك أوقعمرك وتعدمك واكن أودت أت تنعش مافات مررأ بك

مدخداون مل الشائعلي العلماء وعتادون مك قاوبالهسلاء فماأسس ماعم والذفيحنسمانوبوا علمك وماأكثر ماأخذوا مذل فبما أفسدواعاك من دينك فيادؤمنك أن تكون عن قالالله تعالى قهم تقلف من بعسدهم خلف أساء االصلاة الآية وانك تعامل من لا يجهدن وعفظ علىك من لابغفل فداو دينك فقدد شاه سقم وهي زادك فقد حضرسفر بعد وماعفق على الله من شي في الارض ولافي السماء والسملام

٧ هنايياض بالاصل

مضى من أسنانك وأقرانك وبقيت بعدهم كقرت اعضب ٧ فانظرهل ابتلوا يمثل ماابتليت به أو دخلوا في مثل مادخلت نيه وهل تراه ادخوال شيرامنعوه أوعلت بسأحهاق بل حهلت ماايتلىت بهمين. العامة وكالمهم بالنات صاروا يقتدون وأبال و بعماون بامراك ان أحالت احاواوان حومت ذلك عندك وللكنهدا كهرعلسك وغبته وفيافي مدك وتغلب عاهدوغامة اللهل علمك وعلمهروحب الرياسية وطلب الدنيامنك ومنهدأما ترىجا أنت فيه من الجهل والفرة وماالناس فيهدن البلاء والفتنة فل عن مكاسمهم وفتنتهم يمارأوامن أثرالعا على وناقت أنفسهم الى أن مدركوا بالعا لغوامنه مثل ألذى الغت فوقعوامنك في يحر لايدرك قعره وفي الاء لا بقدر قدره متعان يهاعلم أن الجامع اهان عام يحريه الله على مدى أولاته لاولها تمفه ولاء قال الله تعالى أولتك مزب مالله هم الفلون وماه يحر به الله على بدى أعداله لاولماتهم أولئك مزب الشطان همالخاسرون وماأخوفني أن تكون نفارا لمنعاش مستو واعلمه فيدسه مقا معز ولة عنه البلامامصر وقة عنه اللتن في عنلهان شابه وظهم رحلده وكال شهوته فغني عظمه وضعفت قونه وانقطعت شهرته واذته فقعت عليه الدنبائ مثل الذى وقعت فعه عنسد مافخرالله على سمعد أما بعد فاعرض عن يزهر فعا أنت فدمح في تلقى الماضينا الذئ دفنوا فيارما هملاصقة بطوتهم يطهو رهم ليس ينهسم وبين الله حابلم تفتنهم الدنياولم يفتذ واجهار غبوا فطالبوا فالبثوا ان لحقوافاذا كانت الدنه أتسلغ من مثل هذا في كعرسنا ورسو خعال فيرأبه المدخول فعقله الالله والاالمه أحلك فرد باوم الحدث في شدسته الجاهل في علم ي ونعلى من العول وعندمن المستغاث ونشكموالى الله شأ ومانري منك ونحمد الله الذي عافانام به والسلام على ورحة الله تعالى و بركائه اله نص الحلية وهنا فلنذ كر بعض الا تزارالدي فحلال السوطى فى كتاب الاساطى أخو برالداجى في مسنده عن الن مسعود قال من أراد أن يكرم سل على السلطان والاعداوت بالنسيات والاعدامين وصاب الاهداء وأخر بواس سدهد زسلة منتبط فالبقلشلاي وكان قدشهدالنبي صلى القمعلم ومسلور آه وسيمومنه باأث لطان فاصتمنه وأصاب قومك في اختل قال أى بني اني أنياف أن أحاس منهد يحاسا لنار وأخ برامن أفي شبية عن حد مفة قال ألالاعشد من رحل مكر شعرا الى ذي سلطان وأخرج كرعن أبوب السعنساني فال قال أبوقلامة المفطعني ثلاث خصاله إمال و أمهاب الأهواء والزم وقلفان الغيمن العاضة وأخوج المجور من طريق حادين سلة لم سورة من القرآ ن ومن طريق أنى شسهاب فالسعت سلمان الثورى بقول لر حل ان دعول أن تقرأعامهم فلهوالله أحسد فلاتأتم وللاي شهاد من يعني فال السلطان وأخرج الخطب عن مالك ن فالأدركة بضعة عشرر دلامن النابعين بقولون لاتأ توهم ولاتأمروهم بعنى السلطان وأخرج البهق دن عبد الله من ونس قال معتوجلا سأل الثوري أوسى قال الذ والاهواء واللذ والمصومة والسلطان وأخرج المخارى في الربخه عن رجاه من حموة أنه قبل له مالك لا تأتي السلطان قال مكفني الذي تركنسه لهم وأخرج المعلب في التاريخ من طريق ان در بدعن أبي حام عن الهي عن أبيه قال قال موسى ف عسى وهو ومنذأ مرالكوفة لاني شيبة والثالا تأتيني قال أصلحك الله ان أتبتك فتريشي فناتني

٧ هنابياض بالاصل

(iri)

المسادراكن تفصلذك تفصلانقهما غيرفه الحفلو رعن المكروه والماح وفنقول الداخس على السلطات متعرض لان بعصى الله تعالى اما بضعله أدبسكونه واما بقوله واماماعتقاده فدلا ينفك عن أحدهذه الامور أماالفعل فالدخول علمم في غالب الاحوال مكون الىدور مغموية وتخطما والاسول قما بغيرا ذن الملاك حوام ولابغرنك فول القائل

انذلك عمامتساعيه الناس كثمرة أوفتان خدمزفات ذلك صعم في غيرا لغصوب اماالفصوب فسلالانهات قبل ان كلجلسة خشفة

لاتنقس الكفهي في محل

النسام وكذلك الاجتياق

قصرى هذافي كل واحسد فيحسرى أنضافى المجموع والغسب المائر بفعل الجمرح واعاسام بهاذا انفرداه لوعلى المالك به رعمالم بكرهم

فامأاذا كانذلك طسريقا الى الاستفراق بالاشتراك فكالقرم بسعب على

الكل فلابجوزان يؤخدن ملك الرحلطر بقااعتمادا

على ان كل واحدد من المار ساعاتفطو خطوة لاتنقص اللالان الهموع

مفوت للمك وهوكضرية خضفة في التعلم تباح ولمكن بشرط الانفراد فأو

اجتم جاءمة بضر بات

وانباء مدتني أخزنني وليس عندل ماأمافك عليه ولاعندل ماأر جوف اردعامه شيأوأ حربه الرافعي ف . تاريخ فزو بن من عبدالله بن السندى قال كتب أبو بكر بن عياش الحميدالله بن البارك ان كان الفضل ان موسى السيناني لايداخل السلطان فاقر تهمني السسلام وأخرج أبو نعم عن أبي صالح الإنطاك قال سمعت استالداول مقول من عفل بالعل الله شلاث اماءوت أو منسى أو بلزم السلطان فدفه عله وفي

تعليق أبى على الأحدى عن عمارة من سيف أنه مع سفنان الثورى يتول النفار الى السلطان عطيته وأحرج ابن عساكر عن الاوراعي قال قدر معطاء الخراساني على هشام بن عبدا الله فنزل على مكسول فقال عطاء لمكهول أههنا أحديحر كالعني بعفلنا فال تعريز مدين ميسرة فاقوه فقالياه عطاء حركار جالالله قال تعركانت

العلماء اذاعلواع لوافاذاع أوا شفلوا فاذاشه أوافقد وافاذا فقدوا طابو افاذا طابواهر واقال أعدعلى فاعاد عليه فرجه وأولم يلق هشاما وأخوج إين النحارفي لا يخهمن سفيان التورى قال مازال ألعلم عز بزاحتي حل الى أنواب الأول فاخذواعله أحرا فازعالله الخلاوة من قاويهم ومنعهم العمليه (فهذه ألاخدار والاناكر

لدل على مانى مخااعاة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولسكن نفصل ذلك تفصلا بمرفعه الحفاو رعن المكر وه والماح) الشرعمات (فنة ولالداخل على السلطان معرض) أى في مثابة بعرض نفسه فها (لات

يعصى الله تعالى و يخالف أمر، (اما يفعله أو بسكونه واما يقوله واماياً عتقاده) أي على سائر الاحوال (فلا لَّهُ فَانْ عَنْ هَذَهَ الْأُمُورِ ﴾ ووحه الاستقراء ان الداخل لا تفاوعند دخوله أن أهل شما أوسكت على شي أو يقول شما أو يعتقد في نفسه شبأ والتول ما كان باللسان والفعل ما كان بالجوار ح (أما الفعل

فالدُّمُولُ علمُهم في ْعَالبِ الاحوال يَكُون الى دورمفت و به)من أهلها (وَتَخطها) ٧ بَالْهُن فَهما (وَاللَّولُ فها بغير اذن الملال حوام) هدذاهوا الصيح (ولا بغر المنقول الماثل ان هدد الماينساني به الناس)

الفهرورات (كترة)مستَّعاة (أ وفتاتَ مَن) هُوماتُكسرمنه (قان ذلك صحيم) ويتساعجه (لكن في غير المغصوب وأماالمفصوب فلالانه لوقسل ان كل حلسة حفدفة لاتنقص الملافهات في على التسام وكذلك

الاجتباز فصرى هدداف كل واحد أجرى أيضاف الجموع والغصب انحايتم باعل الجيم وانحا يساعيه اذا انفرد) وحدم (اذلوعلم المالك به وعالم يكرهه) ويسامحه (فاما اذا كان ذلك طريقال الاستغراف بالاستراك)

مع الجديم (في كم التعرب م ينسحب على الكل فلا يحوز أن يقد ملك الرحل طريقا) وعوا (اعتماداعلى ن كُلُ وأحدُ) من المار من (الما يخطو خطوات) بسبرة (الاتنقص الماك لان المحموع مفوتُ العال وهو

كضر بة مُنفَة في التعليم تبأس) شرعا (ولكن بشرط الانفراد فاواجهم ماعة بضر بات) متعددة (توجب القتل)وازهاق النفس وحب القصاص على الجيع) لانهم اشتركوا في فتله (مع انكل واحدة من الضريات

لوانفردت لكانت لاقو حب قصاصا) هدا حال دار الامارة ان حكم الدخول فيها (هان فرض كون الفالم ف موضع غيرمغصو بكللواد مدلد) فانهاليسلاحدفهاسق (فان كان عَصَّحَهُ) قال النالاعراف

الخَسَهُ عَندُ العربُ لا تَكُونُ من شابُ بل من أُربَعة أعواد بسقفُ اه لكن العرف الجاري الآت هي أنهاما كانت من ثراب وفي وسطهاع وان وحوالهاعدان كثيرة و بعيرون عنها بالصواف (أومطانه) بكسير

المم البيت الكبير من الشعر وهو أوسع من المباء قاله الفاراك في مار مفعلة تكسر المروائد كسرت المر لانهااسم آلة ثم كثر الاستعمال حتى سموا العريش المخذمن حريدمستو وبالقرام مقالة على النشده وقال

الازهري أماالطالة فرواها توالاعراى مفتم المروغ يرويجيز كسرهاوقال فيجدم الحرين الفتم لغسة في الكسروال علاافال اه قلت وقد كثراسة عمالهاالات فيمايتخذمن الثماب ويكون أقل من الخممة

بعمودين صغيرين في مقدمها و بعير عنها بالسحامة (من ماله فهو حرام) لكون أعلب أموال السلاطين كذلك (والدخول اليه)فها (غبر حار لانه انتفاع بأخرام واستطلال بفي هذا اذا كانت من تباب فاذا كانت

وجب القتل وجب القصاص على الجميع معان كل واحدة من الضربات لوانفردت لكانت لاتوجب قصاصافان فرض كون الظالم في موضع غيرمعيو بكالواز مثلافان كالتحت خدمة أومظاهمن ماله فهوجوام والدخول المعفسير جائزاته انتفاع بالحرام واستظلاله

منح برمصبوغ بالوأن يختلفة وحيالهامن الحو برومعافدهامن النضة كإهوعادة السسلاطين فتشتدفيه الحرمة (فان فرض كل ذلك حلال فلا بعصى) الدّاخل (بالدخول من حيث اله دخول ولا بقوله السلام علمك) أوعلكم(ولكنان سعد) فيدخوله (أوركغ) أي على هيئتها كماهومالوف من الاعاجم (أو منال قائماف سلامه وخدمته) كاهوعادة ماول الطوائف وكذا اذاقبل طرف بساطهمن غيرسلام أوقبل الاوض أوقبل حاشب بردائه في كل ذلك مع حومته (كان مكرما للظالم بسبب ولايتسه التي هي آلة الظلمة والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغني وهو (ليس بظالم) بل عدد ل في نفسه (الإحل غذاه) طمعا فهما عنده (الألعني آخر يقتضي التواضع نقص ثلثادينه)وقدر ويعمناه في الرفوع أخر بوالديلي من حد اث أب ذركهن الله فقسيرا قواضع لغني من أجل ماله من فعل ذلك منهم فقدذهب ثلثادينه وأخوجه البهيق من مب بنسنب قال قرأن فالتوراة فذ كر نعوه وأخر بع البهيق فالشعب من حديث الحسن بن شرحد باعن الاعشعن اولهمعن اسمسعود منقوله فالسنخضع لغنى ووضع له نفسه اعظاماله وطمه انهاقيله دهب ثلثامرواته وشطرد بنمومن حديث شمر من عطبة عن أفيوا تل عن النمسعودوفعه فذكر الديث وفيسمومن دخسل على غنى فتعضع لدهب ثلثادينه واعلم يحكم على الثلث الثالث وهو القلب الفائه ادالاعمان قولما للسان وعسل بالاركآن وتصديق بالقلب (فكرف اذا أو اضع لظالم فلابداح) عندالدخول عليه (الامجرد السلام فالماتقبيل البد) ظهرا أو بطنا (والانتحناء في الخدمة) كهيئة الرا كم وتقبيل البساط أوحاث يتالثوب أوأحذشي من التراب ووضعه على الرأس أومزع قانسوة من الرأس فهو معصة الاعدر شوف) منه على نفسه وعياله أوضعه فان قبل الدفلا باس بذلك وأماماعدا. مماذ كرففر جائزةًانه ليس من شعه ارالسلين (أولامام عادل) في وعسم أولعالم)منتفع بعلم (أولن يستحق ذلك بامر ديني كشيخ مسن صالح شاب في ألاسلام أوشعه في العساد وأو كان شابا أو والده أو والدنه والمر بمزلة الاب (وفيل أوعبدة) عامر بن عبدالله (منا لجرام) من هلال بن أهب الفهرى القرشي أمن هذه الامتواحد ألعثم المنشرة بالحنقات سنة تمانى عشرة في طاعون عواس وهوا من تمان وخسين سنق يدعروضي الله عنهمالماأن لقيمه بالشام فلي سكر عامه) وكان عرفد ولاه الشام وفق الله عز وجل على يديه العرمول والجاسة وسرغ والرمادة وأخرج أونعيم في الملية من طر يق معمر حسدانا هشام بنعروة عن أسه قال لماقدم عرالسام تلعاه الناس وعظماء أهل الارض فقال عرأن آسى فالوامن قال أوعيده فالوا الاسن بأتمك فلا أثاه ول فاعتنقه عدنول عليه بيته الحديث وقدمالع بعض السلف ستى استعمن وحيواجهم ف السالام والاعراض عنهم استعقارالهم وجعلوه من محاسن القريات) كانه بشعر مذاك ألى المسان الثورى ونظرا أدفق أخبار الصوفية لابنباكو يه الشبرارى حدثناه بسدالوا حدب مكرحد ثناأ جدين مجدين حدثنا أبوعسي الانبارى حدثنا فنع من شعرف حدثنا عدالله من حسين عن سفيات الثوري أنه كان يقول تعزز واعلى ابناء الدنيابقرك السسلام علمهم (فلما السكوت عن ردا لسلام ففيه تظر لانذاك) أي رد حواب السلام (واحب) الانجمالسُّشي (فلا ينبغي أن يسقط بالظلم)وقد يقال ان ورع صفيان أدى الحال الظلمن حسلة المستنفات كفسيره بمداد وفيه خاومة ان العماد (فان ترك الداحسل حسيع ذلك واقتصر على السلام فلا علو) الحال (من الحلوس على بسا طهم فاذا كأن أغلب امو الهم حراماً قلا بحورا لجاوس على فرشهم) فانم استنزاء من أكمال الحوام أوف المنمة وأدى ثمنه من الحرام فقيه أسهة الحرام (هذا من حسالف على فأما السكوت فهوأته مرى في مجالسهم من فرش الحزير) والديباج والرركش بالقص (وأوافي الفضة) والذهب كالرشى والجمعرة والعلست والامرني وأوابي النمرب (والحر والملوس علهم وعلى غلمانهم (الواقفسين بين أيدبهم (مماهو حوام) بالاتفاق و يزيد على ذلك مسبكوة و حوهه سمودةة لباسهم كأنهم فيرى النساء فهوم كوية منكر االنظر البهم حرام (وكلمن وأىمنكر اوسكت عدم) ولم يغيره توالحر واللبوس عليم وعلى غلمانهم ماهو حرام وكلمن وأي سيمتر سكت علما

حلالا فلانعصى بالدخول منحثالة دخول ولالقوله السلامعلك ولكران معدأوركم أومثل قاعاني ملامه وخدمته كانمكرما للفالم يسام ولاسمالتيهي آلة ظله والتواضع للظالم معصمة بلمن تواضع لغني لس بقائم لاحسل فنناه لالعني آخواقتضى التواضع نقص ثلثاد ينه فكسف أذا تواضع للفالم فسلا ساحالا مجردالسسلام فأماتقسل البدوالانحناء في الخدمة فهو معصمة الاعتدا علوف أولامام عادل أولمالم أولن ستحق ذلك بامر دين، قبلأ وعبدة بنالجراح رضي ألله عنه مدعر رضي الله عند الله الله القديد بالشام فلرينكرعلموفد بالغ يعش السلف حدق امتنع عن ردحواجم في السلام والاعراس عيهم استعقار الهموعدذاكس ماسس القسر بات فاما السكوت عنرد الجواب ففسانظر لانذلك واحب فلاسفى أنسقط بالظل فان تول الدائد ل حديم ذاك واقتصرعلي السالم فلاعف الوسالي بساطهم واذا كان أغلب أموالهبم حرامافلاعور الجاوس على فرشسهمدا منحث القعل، فاما البكوت فهوأته سبرىفي مجاسهم من الغرش الحر مروأواني الف فهوش يلناف الدالسينة بل يسمع من كلامهم مأهوشش وكذب وشتموا يذاء والسكوت على جيع ذال موام بل مواهم لابسين الداب المرام واكان الطعام الحرام وجسع مآنى أيدجهم وام والسكون على ذلك غير جائز فعسعايه الامر بالعروف والمهي عن المنكر باسانه ان لم يقدر بفعله وانقلت انه يخاف على نفسه فهرمعذور فى السكوت فهذا حق ولكنه مستفنءن أن معرض نفسه لارتكاب (irr)

مالأساح الابعسدر فانهلولم يدخلولم بشاهد لميتوحه علىه الخطاب الحسية حقى مستقطعته بأاهذر وعند هذا أقول منعل فساداق موضع وعلم أنه لا يقدر على ازالته فلايحو زلهأن محضر لعرى ذلك سنديه وهو بشاهده ويسكت بل يابغي أن عسر زعن مشاهدته *وأماالقولفهوأتيدعو الفاالم أو يشى عليهاو يصدقه فهمايقو أسن ماطل بصريح قوله أوبتحر للنبها رأسه أو باستبشارتي وحهه أو نظهر له الحدوالموالاة والاشتاء الىلقائدوا الحرص على طول،عرهو بقائدةاله. في الغالب لا يقتصر عسل السلاميل شكلم ولانعدوز كالرمه هذه الاقسام بهاما الدعاءله فلاصل الاان مقه ل أصلح المالية أو وفقك الله للمسيرات أوطول الله عرك في طاعته أرماعرى هدد الحدرى فاما السعاء بالحراسة وطولالمقاء واسناغ النعمة معانقطات بالمولى ومافى معناه فغير ماثور والصلى الله على والمرمن دعا لظالم المقاءفة دأحب أثردهمي اللهفي أرضعوات مدح الفاسق وفي نعم آ خرمن أكرم فالمقافقة أعان على هدم الاسلام فان واوزداك التصديق له فعما يقول والتر كمة والثناء على مانعمل

بيده أوبلسانه (فهوشر يكفىذلك المذكر)لان سكوته بمنزلة رضاه لماهم عليم (بل يسمع من كلا- هم ماهو غُشُ) ويذي (وكذبوشتم) وفي نسخة وسسفه مدل وشتم (وابذاء والسكوبُ على جيع ذلك حرام بل مِ الهم لابسين الثياب) الحرام (وآكاين الطعام الحرام وجيم مافي أيديهم) من الاموال والامتعة (حرام والسكوت على ذاك) كله (غير مائر فعب عليه الامر بالعروف) شرعا (والنهدي عن الذكر) شرعااما (بلسانه ان لم يقدر بفعله) فان لم يقدر بلسانه فيقلبه وهذا أضعف الاعمان وستأتى شر وط الامر بالعروف في وضعه (فان قبل اله مخاف على نفسه فهومه ذور في السكوت فهذا مع والكنه يستغني عن ان يعرض نفسه لار تكاب مالا يداح الالعذر فانه لولم يدخل ولم يشاهد) المنكر (لم يتوجه علمه الطماب بالمسسبة حتى سقط عنه بالعذر وعندهذا أقول مسعار فسادا في موضع) من أنواع المنكرات (وعلم اله لا يقدر على الرائم) ودفعه (فلا يحورله ان يحضر ذلك الموضع) رأسا (العرى ذلك الفساد بن بد مه وهو) عِراً ي منه ومسمع و (بشأهده و تسكت عن الانكارله بل ينبغي ان يحتَرزُ عن مشاهدته)ولَّدا قالوًا أن الولمية أذا كانت لاتتحاومن هذه المنكرات لا يحب الماشها الااذاعلم من نفسه انه بقدر على او النها (فاما القول فهوان يدعو الفلالم) بأنواع الادعية (ويشي عليسه) بالحيل (أو بصدقه فهما يقول من باطُل) ورُور وكذب (امابصرُ بمقوله أو بقر بِكُرأَسه أو باستبشارقُ.و حُههُ) وطلاقةُنشرته (أو باطهار حب وموالاة) ومصادقة (أواشتبان الى لقائه وحرص على طول عره ويقائه فانه في عالب الأمر لا يقتصر على السلام) فقط (بل بشكلم) و نطول اسانه (ولانعدو) أى لا يتحاور (كلامه هـ فدالافسام) المذكورة (وأماالدعاء فلايحل الاات يقول أصلحك ألله) أيها الامير أي جعل طُاهر لـ وباطن للما لحا (أو وفقك الله للضيرات أوطول الله بمرك في طاعته) أو أصلح الله شأنك أو أعانك الله على وقنك أو وفقك لما يحيمو بوضاه (وما يحرى هذا المجرى) من الادعية الناسبة الوقت والمقام كان يقول نصرك الله على عدول أوقوى الله شوكتك أو أعانك فهاأنت علمه أوحد الله المنالصالحات أو رزقك الله التوفيق والاعانة (وأماالدعاه بالحراسة وطول البقاء واسباغ النعمة) والمامهاود وامهاعليه (مع الحطاب بالولى وما في معنَّاه) من أَنْفَاظ المعظيم (فغير جائز فالصلى الله عليه وسلم من دعالظ الم البُقاء فقد أُحب آن بعص الله في أرضه) تقدم الكالم عليه في آخ كاب الكسب وسياني ا في آفاد السانامة من قول المسن وهو الصواف (فأن حاو زاله عام الى الثناء فقد كر ماليس فيه) من تلك الاوصاف التي يستعق مها الشناه (كان مذلك كاذبا ومنافقا ومكرمالظالم) أما كذبه فظاهر وأمانفا قه فلابه نظهرله خلاف مايضيره فى اطنه وأماا كرام ولائه مااختار الكذب والذهاق الااستعلاب وضاء فهوا كرامله (وهذه ثلاثة معاص) طاهرة (وقدة الصلى الله علىموسلم ان الله ليغضب اذامدح الفياسق) تقدم المكارم عليه في آخر كتاب الكسب (وفي شعراً خومن أكرم فاسفًا فقداً عان على هدم الاسلام) تُقدم الكاذم عليك أيضافي آخر كالكسب (فان ماوردنك الدالتصديقة فيما يقوة كان عاصيا بالتصديق والإعانة فأن التركية والثناءاعانة على ألفل والمصمة) وابقا له علمها (وتعريف الرضة فيه كان الشكذيب والذمتوالتقبيم) الماطعلة و يقوله (ز حرعنها وتضعيف الدواعم) والماتة لبواعثها (والاعانة على المعصب معصبة) كال الاعالة على الطاعة طاعة (ولو بشطركلة) فقدر وي الديلي من حديث أنس من أعان خال على الله حاورالدغاء الى الثناءفذ كرماليس فيه فيكون به كالحاومنا فقاومكر ماللفاام وهذه ثلاث معاص وفد قال صل أبقه على وسلمان الله لمفض وا

كان عاصدا مالتصديق ومالاعانة فان التركية والثناه اعامة على المصية وتحريف الرغمة في يكان الشكذي والذمة والتعبير وعنه وتضعم

لدواعمه والاعالة على المستمعصة ولو مسطركلة

باء ومالقيامة وعلى حمته مكتوب آيس من رجة الله و روى الحاكم في الريخه من حديث أبن مسعود من أعان على الفالم دوو كالبعد الردى في الركن يتزع يدّنبه و روى المناحه والحاكم والرامهر مرى في الامثال من حسديث ابن عمر من أعان على خصوصة بفلم أومع سن على ظلم لم ترل ف سخط المه حتى مازع و روى ابن عدا كرمن حديث ابن مسعود من أعان ظالمًا ساطه الله عامه (ولقد سئل سفيات) الثوريّ رجه الله تعالى (عن ظالم أشرف على الهلاك في مد هل سقى شربة ماء فقال لأقدل له عوت فقال دعه عوت) وانماقال ذلك مُعان في كل كبد حار وطب م أحر (الانذلانا عانة له على ظله) فهلاكه أولى وهسدافه نشديد(قالنفيرة) بل(پستي الحان تئوب) أي نرجع (البه نفسه ثم يعرض عنه)وهذا أوفق بفتوي الظاهر (فان ماؤرونك الى اظهارا لب) والميل الباطني (والشوق الى لقائد) من مدة (وطول بقائه) مم الصة والهادة (فان كان) في ذلك (كاذباعصي بمصية السكنب والفاق وان كان) فيه (صادفا عصى يحده بقاء ظالم و- همه أن يبغضه في الله تعالى و بقته) ظاهر او باطنا (فالبغض في الله واجب كان الحينى الله كذلك (وجب المه صنة والراضي م اعاص) عند الله تعالى (ومن أحب طالما فقد أحبه الظلم) أىلابول لحله والافليس للفائم ما يحب لاجله (فهوعاص بحبته) له (وان أحبه لسبب آخر) كان أعانه فرواقعة أودفع عن ياوذبه اظلة (فهوعاص من حيث انه لم يبغضه) في الله عز و جسل (وكان الواجب عليمان يدفضه لاحل طلم (وان أجهم في شخص واحد شر وحير وحب ان يحد لاحل ذلك الخيرو يبغض لاجل ذاك الشر) وفي هذا المقام يحتم الحب والبغض معا (وسياتي في كاب الاخوة) الالهمة (والمتحابين فاللهوجه الحم بين البغض والحب فانساعده التوفيق وسلمن ذلك كله فلاسلمن فساد يتعارف ال قابه فانه ينظران توسعه في النعمة) الظاهرة وحسين تجمله في محفله وحشمه (فيردري) أي يحتقر (نيم للهعليه) لانالانسان غيور حسود بالطبيع فاذا نظر الىما أنبرالله به على غيره حلته الغيرة والحسسد على الكفران والسخط (ويكون مفتحما) أى من تكبا (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال بامعشر المهاجرين والانصار لأنتشاوا على أهل الدنيا فاحمام منطقالم رق) قال العراقير وأه المأكم من حسديث عبدالله بن الشخير المال الدخول على الاغتماء فانه أحدولا تردروا أمرالله عز وحل وقال صعير الاسناد اه فلتواخوالذهبي وفدرواه أنضاأ حدوأ بوداود والنسائي وعبر بافاوأولم يتل لاند خاوالانه فلتدع والحاحة الى الدخول عليهم قال ابن عون صبت الاغتياء فلم أحداً كثرهمامي أرى داية خرامن دايتي وو باخبرا من أو ب وصحبت الفقراء فاسترحت وقوله فانهام سخطة أي عما يج على السخط والمكفران (هذامع ماقية من اقتداء غيرمة في الدخول) لاسمان كأن معتقدا (ومن يكثر سوادا اظلة بنفسه) فن كثر سواد قوم فهومهم (وتحميله اباهم ان كأن من يتعمل به وكل ذلك المامكر وه والما محظو رودى سعيد من المسبب) رحمه الله (الى المعة الوليد وسلمان من عددالك من مروان) من الحير من ألى العاص الاموى بعد أبهماعلى وحالا شراك وكان الناعيله هو والدهما عبدالملك (فقال) سعيد (لاأبارع اثنين مااختلف الأر والنهارفان الني صلى المعطيع وسلمنهي عن بيعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الاستخوفال) عددالمك (والله لا يفتدى بك أحد من الناس) أى فى الامتناع عن البيعة وفى نسخة لا يقتدى في فيكون المعالى معد (فلدمانة والس المسوح) مع مسع بالكسر وهو الكساء الاسود قال العراق رواه أونعم فى الحلية باستاد صحيم اه قلت وحديث من يعتبن واه الترمدى والنسائي فى البيوع المنهة من حديث أبي هر ووتر بادة في بيعة وقوله بيعتبي بالكسر نظر اللهيئة و بالفتح نظر اللمرة ورج الزركشي الكسرفان كان الذيذ كره معدهوهسذا الحديث فلايدل على المطاوب لآن المقصود النهي عن بيعة الخليفة بن لاان يسعر جلا بسياعلى ان يسترى منه شدا أخوفتاً مل ذلك مات معدق خلافة

غيره دسو إلى أن تثوب المه ئفىت مى تەرەپ عىلىدات عاه وذلك ألى أطهارا لحب والشوق الى لقائه وطول بقائه فانكان كاذباءمي معصب قالكذر والنقاني وان كأنصادقاعص معمه بقاء لفاالم وحقدأت سغضه في لله و عقيده فالدفض في الله وأحب ومعب المعصدة والراضي جاعاص ومن أحب ظالما فان أحمده اظلمه فهوعاص لحبتهوان أحبه استسأ خرفهوعاس من حيث الله لم ينفضه وكان الواحب علىه أن وفضه وان احمم في سنس حبر وشروجب أن بحب لاجل ذلك اتابر و بعض لاحل ذاك الشروسة أثى فى كاب الاخسوة والمصابن في الله وحسهالجم بنالبغض والحب فاتسلمن ذاك كله وهمات فلأنسلم من فساد يتطرف الى قلبه فانه منظر الى توسعه في النعمة ويزدوى نعرالله علىمو يكون مقتعه ما غيى رسول الله صالى الله علم وسارحت قال يا معشر الهاحرين لاندهاوا على أهل الدنيا فائها مسفطة لارق وهذا معمافيس اقتسداعفيره يه في الدخول ومن تكثيره - وادالظلمة سفسه وتحميله المامع الكان من يتعمل وكلذلك امامكر وهاتأو محفلو راتدى سمدين

الرعبة واصطرب علمه أمر السياسة فحس عليه الاحانة لاطاعسة الهسم بل من اعاة لصلحة الخلق حتى لا تضعار ب الولاية بوالثاني أن يدخل علمهم فحدفع طلمعن مسلم واه أوعن نفسه امابطر على الحسمة أو إعار مق التظالم فذلك رخصة بشرط أنالأ بكذب ولاشنى ولادع نصيعة بتوقع لهاقبولافهذا حكم الدخول * (الحالة الثانية) ، أن عالل السلطان الفالم واثرا فواب السبلام لايدمنه وأما لقماموالا كرامله فلايحرم مقادلة لهعلى اكرامه فانه باكرام العاروالدين مستعق الاحاديا أنه بالظليم محق لاز معادفالا كرام بألا كرام والمواب بالسلام ولكن الاولى ان لا يقوم أن كان معه في خال الظهراه بذاك عسر الدمن وحقارة الظلم والماهريه غضب للدن واعراضه عن أعرض عن الله فاعرض الله تعالى عنه وان كان الداحل علمه جدم فراعاة حشمة أرباب الولامات فماس الرعامامهم فلاياس بالقدام على هذه الذبة وأنءال انذاك لاورث فسادافي الرعمة ولابناله أذى من غنه مدفقرك الاكرام بالقدام أولى ثم تحب علسه بعدأت وقع الاهاءأت ينصعه فأن كأن مقارف مالا معرف

الدار مسنة أربع وتسعن وقرأت في كتاب خلاصة التواريخ سنة خسونما ابن فمهاعزم عيرا الملث على خلوعبدالمز وأكيه وتصير العهدلابنيه الوليدوام ان بعده فهوف ذاك اذأ تاه في عبدالعز ومن بلاد مصر في حادى هذه السنة غرن عليه وشاورالناس في السعة لانسه فأشار وابعقد هالهماوأ دالسعة لهما يعضرته وكتب الىسائر الامصار فأخذها فبو يعلهما فيسائر بلدان الاسلام الاسعدين المسيب فالهامة مرمن البيعسة الهماوقاليلاة بالعهما وعبداللك حي فأخذه هشام مناسمعيل وكان عأمل عدر المالك بالمدينة تضربه سستين سوطاو حيسه فيانم ذلك عبدالملك فقال قبجالله هشاما كأن ينبغي ان يعرض عليه الدعة انامتنعان يضرب عنقه أويصرفه عم أمره باطلاقه (فلا يجوز الدخول عليهم الأمن عذرين أحدهماان يكون منجهم أمرالزام)منهم (لاأمرا كرام وعلم)ومعذال الواسنع) من الدهاب الهم (أرذى) في الحال أوفي الماسل (أو) وأي امتناء (يفسد طاعة الرعبة واضطراب أمر السياسة فعي عليه حنائد فالاجابة) لداعيد (لاطاعة لهم) الكونهم أولياء الامر (بلمراعاة لمصفة الخلق حتى لانفطر بالولاية)بسبيه (الشانى ان يدخسل علم في دفع طلم عن مسلم سواء أوعن نفسه اما بطريق الحسبة) أى احتسا بالله تعمل (أو بطريق النظلم) أى النشك عن العلم (فني ذاك رخصة) شرعية ولكن شرط (ان لا يكذب) في حديثه (ولايثني) علب ماليس فيه (ولايدع نصحة يتوقع لهافبولا) مالامارات الفااهرة من أحواله (فهذا حكم الدخول) علمهم (الحمالة الثالث اندخل عليك الساطات الفالمزائر افواب السلام لابدمنه) ولا يحوز الاعراض من حواب السلام (وأما القيام) له من محلسه (والا كرام) بان يقدم له تنكرمة من فراش أووسادة و محلسه في أعلى محلس (فلا محرم مقابلة له على ا كرامه فانه ماكرامه للعلم والدين مستحق للاجماد كماله بالظلم مستحق للابعاد فالاكرام بالاكرام) أي في مقابلته (والحواب السلام ولكن الاولى اللايقوم) عن موضعه حين دخوله عليه (ان كان معدفي حاوة) من الناس (ليظهرله بذلك عزائدين) وأهله (وحقارة الظــلم) وأهله (ويظهر غضَّه للدين) أي حملةً (و) بظهر (اعراضه عن أعرض الله عنه) نمن أخلد في الحلم واسترسل في مخالفاته فقدر وي أبن عسا كر من حديث أن عر من أرعب صاحب مدعة ملا الله قلب أمنا وأما اومن انتهر صاحب مدعة آمنه الله من الفزعالا كعرومن أهلنصاحب يدعة وفعالله في الجنة ومن لاناه اذالقيه يثثبت فقدا متقفيها أنزل على مجد صلى الله عامه وسلم قاذا كان هـ فرافي صاحب مدعة فالفلال وار وقالاولى (وان دخل علمه) وهو (فيجدم) أومعه جمع (فراعاة حشمه أو باب الولايات فيمايين الرعايامهم) ضروري (فلا) بأس القيام ولي هذه النية وانعلم الدفاك لاورثف ادافي (الرعبة ولايساله أذى من غضه) والمعقدعامه في نفسه (قرل الاكرام بالقيام أولى) روى المرى في المهدي عن الراهسم من مسرة قال كان النسلمان بن عبدالك علس اليحنب طاوس فلريلتلث البه فقيل المحلس البك اس أميرا اؤمنن فارتلتف السه قال أردتان بمسارات لله عزو حل عبادا تزهدون فعياسديه وقد ألف النو ويورجه الله تعيالي في هذه المسئلة كما باسماه المرخص بانقيام أوردف ماذ كره الصف من الثنو يعات وراد (شيخت علمه بعدان وقع اللقاء) في عمله (ان ينصف) بأفواع من حكايات وضروبأمث الوثيئ من الاسمان والانسارولا يقابله في كلذلك شعهماً وتكثر المقم النصيحة في علها (وان كان يقارف) أي يرتكب (مالا بعرف عربه) لجهدلة أوأنفة من التعليم (وهو يتوقع ان يثركه اذاعرفه فليعرفه) ليرتدع عنهوكذ ااذاعلمنه انه مرى بعض ما يقارفه مستعلاً أو نستهون في أمورهن في المشبقة لا يحو زالاقدام علم الواسطة القاء من تخالطه من المتفقهة تمن يؤثرون الدنيا على الدين فينبغى تنبيه على ذالتو يعرفه ماهوا لحق ويريه مواقع الاتفاق والاختلاف المكون على بصدرة من ذلك (فذلك واحب فأهاماذ كر محر ممانعار تحر تمه من الزَّاوالطار) والغصب وشرب الحر وأمثال ذلك (فلافائدُ أنيسه) اذقد علم تحريمها والشَّهُ وكَارَ على علم فالسَّكرار في ذكر بحر عدوهو يتوقع أن يتركه اذاعرف فليعرف فلناواجب وأماذ كرنحر مماءم تحرعهم السرف والظام فلافائدة

تحريها غارمليد (بل عليمان يخوف فيما ترتكت من أنواع (الظلم) وصنوف (المعاصي مهما طن) بالمارة دالة (ان الغنو يف يو مرفسه وعليه ان مرشده الى طَريق المصلحة) أى ما في مصلحته (ان كان طر بقا على وقق الشرع بعيث بعصل ماغرض الطالمين غير) أرتكاب (معسمة فيصده) أي عنعه إبذاك عن الوصول الى غرضه بالفلسلم فاذا يجب عليسه التعريف في معل جهله والتخويف فيما هو عَرَى عليه)أى قادم عليه عراءته وتهوّره (والارشاد الى ماهوعا : إعنه مما يغنيه عن الظلم فهذ مثلاثة أمور تلزمه اذا توقع الكلام فهاأ ثوا) ظاهرا (وداك أيضالازم الكلمن اتفق له دخول على السلطات بعذراً و بغسيرعذ ()سواءدعاه اصلحة دينية أودنيو به أوابنداً بالدخول عليه (روى عن محد من صالح) ن عدال من البعدادي أي مكر الاعاطى ثقة ما فظ مات مسنة احدى وسبعين على الصفير [قال كنت عند حادن سلة) من دينار البصرى المالد مكني أماسلة مات سنة سيعوستين وي العناري في الادبومسل والاربعة (فأذاليس فالبيت الاحصير وهو حالس عليه ومصف يقرأ فيه وحواب فيه عله) أي الاحاديث التي كنهاعن شيوخه (ومطهرة يتوضأمها فينا الاعتده اذدن الباب فاذاهر) وقد أخرجه الخطيب كروان العارق توار عفهم عن معادل من صاخ الحراساني فالدخل على حداد ب سلمة المديد مالس اددق داق الداف فقال مأصدة انو عي فانظري منهذا فقيالت هذا وسول مجدين سلمان الهاشَّعي وهو أميرالبصرة والمكوفة قال قوليله يدخل وحده فدخل فسلم فناوله كتابه فقيال اقرأه فاذا فيه بسم الله الرحن الرحيم من محد من سلمان الى حادين سلة أما بعد فصحك الله عماصيريه أولداء وأهل طاعة يه فاتنانساً لك عنها فقال اصية هلى الدواة شمال في افلسال كتاب وا كتب أما بعدوانت فصعالا المعماصوره أولياء وأهل طاعته اناأ دركا العامه وهم لارأ تون أحدافان وقعتمد فاسألناع ابدالك وان أتيني فلاتأتني الاوحدل ولاتأتني عنبال ورحاك فلاأنصل ولاأنهم نفسي والسلام فيناا كأعنده افدن داق الباب فقال باصية الحرجى فانفارى من هذا قالت هذا (عدين سلميان فأذنه) رر وامة الحماعة فالدوليله بدخل وحشم (فدخل) وسلم (وجلس بين بديه ثم) استدأو (قال عالى اذاراً ينك) والفط الحماءة اذانفارت اللك (امتلا "ممنك رعباً) أي خوفاوه مبة (فقال حمادلانه صلى الله علمه وسلم قال) ولفظ الحاعة فقال مععَت ابتااليناني يقول معت أنس منمالك يقول معت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ان العالم اذا أراد بعلمو حمالله هامه كل شي فان أراد)ولفظ الجماعة وأنأراد (ان يكنز به الكنور هاليمن كل عن) قال العراقي هذا معضل و وي أمو الشيخ ابن حيات في كاب النواب من حديث واثلة بن الاسقع من عاف الله خوف الله منه كل شئ ومن الم يخف الله خوف الله من كل شي والعقبل في الضعفاء تحوه من حديث أفي هر مرة وكلاهمامنكر اه قلت تقدم هذا الحديث فيهده القصتر وامحادين ثائت عن أنس أخر حما للطب وامنعسا كر وامن التعار فلا بكون معضلا مع تصريح حماد بسماعه من السوتصريح التبسماعه من أنس وأماحد بشوالله فقد أخرجه إرضا لديلي والقضاى وأخوجه العسكري في الآمثال من حديث الحسن بن على وفعه من خاف الله أخاف منه كلشي وأخرجه أيضاعن النمسمود من قوله بزيادة الشق الاستو ومن لمنعف الله أعافه من كلشي وقال المندرى في الترغيب رفعه منكر لكن في الباب عن على وغيره و بعضها يقوى بعضا وقال عر من عبد العز مزمن خاف الله أخاف منه كل شئ ومن لم يتخف الله خلف من كل شئ رواه السهق في الشعب (ثم مرض علمة أربعين ألف درهم وقال تأخذها وتستعينها) أي نفقتك (قال ارددها على من ظلمه مها) أي الارباب الحقوق (قال) مجدون طيمان لما استشدهرانه ربمناطن أن تلك الدراهم من الحرام (والله ماأعطينك الامكوريته قال لاحلجة ليم ا) ردها (قال فتأحسد فقصهما) أي على من يستعقها (قال العسلى أن عدلت في فسيمتها أتعاف ان يقول (عض منَ لم يروف) أي لم يعما (منها الله لم يعدل في قسيمتها) بل م اقال وتراعده اقتسمها فاللعلى انعدات في قسمتها تلف أن يقول بعض من لم يرو مع اله لم مدل في قسمتها

الرثبكيه من العاصيمهما ظن أن القغو مف مؤثر أبيه وعلىمان وشدهالي طريق المصلمة اثكان بعرف طريقا هـ لي وفق الشرع عن عصل مهاغرض الطالم من غرمعسة ليمد وتدالله الوصول الى غرضسه بالظلم فاذا يحب المسال عريف فأعبل حهاه والتخويف قيما هومستمري علمه والارشاداليماة وغافل عنه عما وغنيه عن الظلم فهذه ثلاثة أمور تازمهاذا توقع الكادم فه أثرار ذلك أسالا زمعلى كل من اتفق له دخول على السلطان به ذرأو بغيره ذر وعن محدين صالح قال كنت عند جادبن المواذاليس فالبت الاحسيروهو حالس علىمومعه فارترأ فنه وحراب فمعله ومطهرة يتوضامنهافسناأ ناعندواذ دق دان الباب فأذاه وعد انسلمان فاذنه فدخل وجلس بىنىدىه ئالله مالى أذاو أنتك امتلا أتهمنا رعبا قالحادلانه قالعلم السلام ان العالماذا أراد بعاء وحدائله هابه كلشي واتأرادأن كنزيه الكنور هادمن كلشي ثم عرض علىه أر بعسن ألف درهم وقال تأخذها وتستعينها ولارددها علىمن طلمته بهاقال واللهماأعطيتسان

الامماورئته قالالاساحةلي

فبالمؤاز وهاعني هر الحالة الثالثة) أن يعتزلهم فلا واهم ولا وونه وهوالواجب اذلاسلامة الاف فعلد أن يعتقد بعضهم على علهم ولاعب بقاءهم ولا يشى علىمسم ولا يستخد مرعن أحوالهسم ولايتقرب الى المتعلين بهم ولايدأ مضعلى مأيفوت بسيف مفارقتهم وذلك اذا خطربداله أمرهموان عفل عنهم فهوالاحسن واذا تحطر بباله تنعمهم فليذكر ماقاله حائم الاصم انسابين (١٢٧) وبن الماوك وم واحد فاما أمس فلا يحدون لذيه والى والأهم أعطى أناساو ترك أناسا (فمأشم) بسدى (فازوهاعني) أي تعهاوعها (الحالة الثالثة ان بعترل عهم فىغدلعلى وحلواناهو فلا رآهم ولا يرونه) وهو أحسُّ ن الأحوال (وهو وأحب اذلاسلامة الانَّيه) وفي مخالطهم فنَّ وظالبات البوم وماعسي أن يكون ومعاص (فعامه أن يعتقد بغضهم على طلهم) أى لاجل ظلهم (ولا يحب بقاءهم) في الدنسا استثمالا في السهم وما ذاله أنو الدرداءان المادة الطلم كماورد في الخبر السابق (ولايشي علم سم) في ألجالس (ولا يستخبرون أحوالهم) من الناس قال أهل الاموال مأ كاون ك فاتهم يدعونه الدمانيم (ولايتقرب الحالمت المناجم) فاتهم يدعونه الدمانيمه لا ولايتقرب الحالمة والايتقاف ونأكل وشم ونونشرب علىما يفوت) له من الحظو الدنيا (بسبب مفارقته ــ م وذلك اذا خار بساله أمرهم وان غفل عنهـ منهو و بالسوت وثالس ولهم قضول أموال منظمر ون الاحسسن فان لم يفقل الميتفافل (واذا خطر بباله تنعمهم) ومابسط لهم من زخارف الدندا (فلمذكر ماقاله ماتم) من علوان (الاصم) وحدالله تعالى وكان قداعير في الناص في قيله قدر الاثن سنة فلا عالمهم البها وتنقار معهسم ألمها وعلمه حسابها وتعريمها الالماسة (انحاسني و سناللوك يومواحد أماأمس) الذي سنى (فلا يعدون الدته والدوا باهم من فد) مرآءوكل من أياط عله نطابه الذي يأني (لعلى و جل والحاهو اليوم فاعسى الأيكون في اليوم) والمدأ شار بعضهم موله ظالم ومعصية عاص فشبغي مامضى فان والمؤمل غيب ، ولان الساعة التي أنت فها ان معاذات من درحته في (و)ليذ كر (ماقله أبوالدرداء) رضي الله عنه (ادقال أهسل الاموال يا كاون ونأ كل ويشر بون قلمه فهذاواحب علمالان وَنَهْرِ وَ يِلْسَوْنِ وَلَلْ مَنْ) أَي شَارَكُهُم في هـذه الانعال (ولهم فضول أموالهم وينظر وت الهاوننظر منصدر منعمايكرهاقص معهم الم ا وعلم محساج ا وعن منها رآء) أى لاحساب علمنا (وكل من أحاط علم بطالم الم ومعصة ذلائمن وتشبه فيالقلب علص فينه في ان عط ذلك ودر حمة) ومرتشه (من قلبه) أى لا تكون له في قلبه وقع لقدومه أواذكره لامحالة والمعصمة بنسفى أن (فهذا واحب عليه لان من صدرمنه مأيكره) أي ماهومكر ومعند اله تعالى (نقص ذاك من تبدي القلب تكره فاله اما أن بعُ فَاله لأيمالة والمصمة بديني أن تكروفاتها) لاتحاف (اماان بغفل عنها أو وضي بهاأوتكره ولاغفلة مع) احاطة عنهاأو برضى بهاأو يكره (العلم) بما (ولاو جدارضا) بما فأن الرضا بم امعصة (فلابد من الكراهة فلتكن جناية كل وأحدمن ولاغف لهمع العلمولاوجه هُولاءً) أي من الظلم (على حق) من حقوق (الله تعالى تكنابته على حقك) بل أعظم (فان قات الكراهة للرضا فلامد من الكراهة لاندخل عد الاختمار) مدى ليس في اختمار الرء ان يكره شدا فقد تمكون النفس مجبولة على الخلاف فلكن جنابة كلأحسد (فكف عد ولا يعب قلناليس كذلك) الامر (فأنالهب يكره بضر و والطب ماه ومكروه عند محدوله على حقالته كمعنا شمعلى وتخالفله) وبه يتم مقام مستهوذاك (فان من لأيكره معصة الله تعالى لا يحب آمة) عزو حل وفي نسخة حقل وفان قلت المكراهة فاتمالاتكر ممعسسة الله من لا تعب الله (واغمالا عب اللهمن لا يعرف فالمعرفة واحسة والحبة لله واحة) اذ لاندخسل تحت الاختمار الهية فرع عن معرفة واذائبت المعرفة بتكراه بالمعامى والمهأشار بقوله (راذا أحده كروما كرهه فكف تعب قلنالس كذلك وأحسماً أحمه) وفي نسخة ما تكرهه وما يحمه (وسياتي تحقيق ذلك في كل الهدة والرضا) ان شاء الله تعالى فأن المب مكروبضر ورة (فان قلت فقد وكان على السلف مدخلون على السسلاطين) فلوليكن الدخول حاثراً لما كالوامد خلون الطسع مأهومكر ووعلسد وَفِي تَسِاعِهِم القَدُورَ (فَأَمُولُ لَعَم) كَانُوا بِدَخَارَتُ لَكُنْ (تَعْلِمُ الدَّخُولُ مَهُم ثُمَا دَخُل)لاحرج عليك (فقد يحدويه وبخالفياه فانمن لاكره معصة اللهلاعب اللهوانمالابعب الله من لابعرفه والعرفةواحمسة والمحنالله واحمة واذاأحمه كرماك هموأحسماأحمه

سكان هشام بن عبدا المالة) من مم روان بمن المسكالا موي يكنى أما آمد بمان بول مه المستنة حسوما أنتبعد المسكن ومروضر من وما نت في قبل معهد المدارسة والمدون المسكن ومروضر من وما نت في قبل المسكن و المدون والمرون والمر

السلام علمك اهشام ولريكنمو حلس بازا ثهوقال كمف أنت اهشام فغض هشام غضا شديد احتى هم يقتله فقيل له أنفق حرم التهو حرم وسوله ولا عكر ذلك فقالله بإطاوس ماالذى حال على ماصنعت قال وماالذى صنعت فارداد عضد وغدها فال خلعت تعلمك ععاشة بساطى ولم (١٣٨) الومنين ولم تكنني و حاست مازائي بغيراذني وقلت كيف أنت باهشام قال الماما فعلت من خلع تقدل مدى ولرتسل على ماصرة

تعلى معاشبة بساطك فاني السلام علسك الهشام (ولم يكنه) أى لم يقل باأبا سليمان (و جلس بازاته) أى في مقابلة وقر يسامنه أخلعهما بن بدىرب (وقال كيف أنت باهشام فغض هشام) لذلك (عضب الله عنيه ميقنله فقيله أنثف حمالله العزة كلوم خسمرات وَحرم رسوله) صلى الله عليه وسلم (فلا عكن ذلك) لانه محل الامن (فقال له باطاوس) ولم يقل بأأ باعبد ولا تعاقبني ولانغضعلي الرحن (ماالذي حلك على ماصنعت فأل وماالذي صنعت فأزداد غيظا وغُض ما كوامتلا مقد أعلمه (ف ال وأماقواك لم تقبل يدىفانى خلعت نُعلن عاشة باطي) والماول عمرمون (وارتقبل يدى كايةبلها غيرك (وارتسام على بامرة سمعت أمسرااؤمننعلي الرُّمنين) وصرحت باسمي (ولم تمكنني) وفي الكنية تفيم (وجلست ازاق بغيراذن) والماولة يستأذ ثون ان أبيطال رضيالله في الجاوش (وقلت كيف أنتُ بأهشام فقال) طاوس (أَمَا خلع نعلى بحاسبة بساطك فاني أخلعها بين عنديقول لاعول لرحلات يدى رب العزة) وفي نسخة رب العالمين (كل يوم خس مرات) تعني به أوقات الصاوات الحس (فلا بعاقبني يقدل بدأحد الاامرأته ولا بغنس على وأمانو لله تغبل يدى فان عهمتُ) أمير المؤمنين (على من أبي طالب) رضي الله عنه (ية ول من شهرة أووالممن رحة لايحل لاحد ان يقبل بد أحدالا امرأته من شهرة أو والمارجة وأماقو الله السامة أي امرة الومنين فليس واما قواك لم تسملم على كل الناس واضن مامرتك علمه والحاهو البعض (فسكرهت ان أكذب) في قولى اذاهفا المؤمني عام مامرة المؤمنين فليسكل فى السكل (وأماقولك لم تسكنني فأن الله سمى أولياء فقال باداو دياعيسي بايحني) ولم يكنهم (وكني اعداء، الناس واضمنام تك فقال تبت يداأي لهم) فالكنية لاندل على التفعيم في سائر الاحوال فالي بعض المفسر من اعد أوقع ذكر أي فكرهت أنأ كذب وأما قوالكَ لم تكنني فان الله تعالى لها في القرآن بكنيته ليكون ١٠٥١ عبد العزى فكروان منسبه الى الصنر في كمَّاه مذاك لان ما "له آلي اللهب (وأمافولك باستبارات) بغيران (فاني سمت) أميرا أومنين (على بن أبي طالب) رضى الله عنه (يقول سمى أنساء ، وأولماء ، فقال اذا أردتان تنظر الى رحسل من أهل النارفانظر الى رجل الس وحوله قوم قيام فقال هشام) لما أسكته الداود باعسى باعسق وكني اعداء فقال سندا (عظنى) أى انصنى (قالسمت) أميرا الومنن (على ن أبي طالب) رضى الله عنم (يقول ان في حهام حال أبى لهب وأماته المحليت كالقلال) جعرفاه بالضموهي قلة الجبل بشيرالى ضضامتها (وعقارب كالبغال تلدغ كل أمير)وفي نسخه امام (الابعدالفرعة مقطموخرج)وهذالان طاوسا كان تقوالا بالحق أماوا بالمعروف ماءعن المذكر تساوى مازاتي فاني سمعت أمسير الومنين علمارضي اللهعنه عندالحالان فقدروي وزمفان فالحلف لنااواهم من ميسرة وهومستقبل الكعبة وربهذه البلمة يعول أذا أردت أن تنظر مارأيت أحدا الشريف والوضيع عنده عنزلة الاطاوسا مان طاوس فيسنة سدومائة وكانهشام نعمد الى جسل من أهل النار المال قديج الله السنة وهو خليفة نصلى على (وعن مليان) من سعيد (الثورى) وجعائله تعالى (فال أدخات فانقار الحنوجل بالسروحوله على أب عفر) المنصور بالله عبد الله من عدر بن على من عبد الله من عباس العباسي ثاني الخلفاء تو ومع منة قوم قبام فقال له هشام خسونلاثين فعاتة وهو يحكة ويق النين وعشرين سنة وتوفى سنة عان وخسسين ومائة ببتر مهون ودفن عظني فقال سمعت من أمير بالحوزعن ثمان وخسسين وأشهر (بني فقال) لى (ارفع) الينا (حاجتك فقلتله انق الله فقد ملائن الومنين على رضى الله عنه الارض ظلاو مو واقال فطاطارات) حياء (ثموفع فقال أوقع البناط حتك ففل اعما أنزلت هذه النزلة بقول انفيسه مرسان يسوف المهاموين والانصار) شيراني ما - هل ألله على يديهم من و و حالعران و بلاد الجم (وايساؤهم كالقلال وعقارب كالمغال عونُون جوعافاتق الله وأوصل المهم حقوقهم)من بيت المال (قال فطاطار أمه) حياء (شرفه فقي ال ارفع تادغ كل أمسير لابعدل في المناطعة لنعقل جعر من الحطاب رضى المعند (فقال خارية كم أنفقت) أى في هذه السفرة (فال رعيت م قام وخوج وعن بسمنع مرهما) قال أسرفنا (وأرى ههذاأه والالالطبق الحال حلها) قال ذلك (وخوج) أخوجه أبولمم

حين حرج الى مكة قال انرا يتم مفيان فاصلبو فال فاء التعارون ونصبوا المشب وتودى سفيان فاذا جعفر المنمور عني فقال أبي ارفع اليناحاحنك فقلته اتق الله فقدملا والارض طلما وجورا فال فعا طأر أسهم وفعه فقال ارفع اليناحاجتك فقلت انجا أتوآت هسنما نازلة بسسوف المهاحرين والانصاروأ بناؤهم بموقون حوعافا قوالله وأوصل المهم ستقوقهم فطأ طأرأ سمتمروع فقال ارفع البينا وأحداله فتال عزعر من الحسار وحيى الله عنس فقال لحازته كم أفقت فالبصعة عضر دوهما وأزى ههذا أمو الانطبق الحسآل حاو اوتوج

فى الحلمة فى ترجة سفيان قال المرزي في النهذيب وساق سنده الى عبد الرزاق قال بعث أبو جعفر الحشايين

سفيان النورى رضىالله

عنسه فالرأد التعلي أي

فهكذا كالوابد خلون على السلاطين اذا ألزموا وكالوابغر وون بارواحهم للانتقام للعمن (٢٩١) طلمهم ودخل ابن أب شم لة على عبد المالة ت مروان فقال له تكليه فقال رأ مع حرالفضيل و زجلاه في حرا من عينة فقالواله با أباعبد الله اتق الله ولا تشمث بنا الاعداء قال فققدم ان الناس لا ينعون في العيامة الى الاستار فأخذها ثم قال ورثت منه أن دخلها أبو جعفر قال فان قبل ان يدخل مكة فاخعر بذلك سفيان فلم من غصمها ومراراتها يقسل شيأ (فهكذا كأنوابدخاون على السلاطين اذا أكرهوافكانوا يفر ون بأر واحهم في الانتقامية ومعاينة الردى فهاالامن عرو جل من ظلم) وتعدى وأساء السيرة (ودخل ابن أب شبلة على عبد الملك بن مروان كيكي أبا الوليد أرضى الله سخط نفسمه بويسعله بالشام فيومضان سندخس وسنين ومات سنتشانين وفتاليه تبكام فقاليات الناس لاينجون بوم فبكى عدد المال وقال لاجعلن القيامة من غصصها) جمع غصمة كفرفة وغرف وهوما يفصّ به الانسان من لقمة أوغط على التشيم هذه الكامة مثالا نصب عني (ومراراتها ومعاينةالردى فعها) أى الهلالـ (الامن أرضى الله) عز وجل (بسخط نفسه فبتر عبد الله مأعشت ولمااستعمل عثمان وقال لاحملن هذه السكامات مثلا) أي ممثلة (نصب عبني) أي بن عبني (ماعشت) أي مادمت حيا كاية ابن عقائر ضى الله عنه عبد عن شدة الملازمة فقدر وى الخليلي في الارشاد من حديث غروبن شعب عن أبيه عن جدمن أرضى الله الله بن عامرة باه اصحاب رسول وسعط المخاوقين كفاه المهمؤنة الخاوة بن ومن أرضى المخاوفين بسخط الله سلط الله على الخاوقين وروى أفواهم الله صلى الله عليه وسلم وأبطأ فى الحلية من حديث عائشة من أرضى الناس بمخط الله وكاه الله الناس ومن أسخط الناس وضاالله كفاه عنه أنوذر وكأن له صديقا الله (والماستعمل) أمير الوَّمنين (عثمان بن عفان) رضى الله عذ (ابن عاس) والساعلى البصرة (أ المأصحاب فعاتبه فقال أبوذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) يُسلون عليه (وأُبطأُ عنه أوذر) رضى الله عنه (وكان له صديقافعاتبه) رسول الله صلى الله عليه وسلم على تُرك المجيء (فقال أنوذر سمَّعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن الرجل أذا ولي ولاية "تباعد الله يعول ات الرحل اذا وأى ولامة دنه) قال العراقي لم أفضاله على أصل اه قلت ولكن له شاهد من حديث أي هر مرة عنسد الترمذي وما تباعدالهعنه ودخل مالك الدادعبدمن السلطان دنواالاارداد منالله بعداوسنده صيع ومن حديث عبيد بنعير عندهنادب أبن ديناوعلى أميرالبصرة السرى ومن تقرب من ذى سلطان فراعاتباعدانه عنه باعا وكلّ ذلك قد تقدم (ر) روى انه (دخل مالك فقال أبهاالامعرة أثفى ا مندينار) أو يعدى البصرى العابد تقدمت ترجته مراوا (على أميرالبصرة فقال أبها الاميرقرأت بعض الكت إن الله تعالى نى بعض الْكنْب) الديم أو به يقول الله تعالى (من أحسق من السَّلطان ومن أجهل بمن عصافي)و عالف يقول من أحق من سلطان أمرى (ومن أعر بمن اعتربي) وأطاعم في (أيم الراعي السوء) حعل السلطان يمزله الراعي الذي يرعى ومن أجهل عن عصاني ومن غنما وجعمل الرصة عنزية الغنم التي تحترعاً يتعفقال (دفعت السلف غنما عما الصحاحافا كات المعم أعزعن اعتزى أبهاالراعي واست الصوف وتركتها عظاما تنقعقم) أى تصوّت أى لم توردها مواردها فأستراى سوء أسأن في السوء دفعت البك غنما الرعمة (فقال الوالي المصرة أتدرى ماالذي حوال على الرحينيا عنسك قال لا قال قلة العامع السنا) أي ليس سماناجهامافا كات اللمم ال طمع اليذا (ورد الاهتمام عافى أبدينا) من الأموال والاعراض (و) يروى اله (كان عرب عبد ولنست الصوف وتركنها العزير) رحمالته تعالى (واقفا) بعرفة (مغ سلمان بنعبداللك) وهو يومد ذخليفة (فسمم) سلمان عظاما تنقعقم فقال 4 والي (صوت الرعد فخرع وضع صدره في مقدّمة الرحسل) من خوفه (فقالله عمر هسد أصو ت رجه) فانه البصرة أتدرى ما الذى يَشْرَ بِالْغَبِثُ ﴿ فَكَنِفُ الْمُاسِمِعِتُ صُوبَ عَذَاتِهِ مُمْنَارِسُامِسَانِ النَّاسُ ﴾ وهم واقفوت (فقالساأ كثر يجسرتك علمنها ويحننا الناس فقال عرر)هم (خصص اول باأمير الومني فقال) له (سلمان الملال الله مهم) فكان الامركذاك عنائة فاللا قال قلة العامع لانه ولى الاس بعد (وسكى ان سليمان من عبد الملك) من مردان يكنى أباأو بوسطه بعد أخده الوامد فسناوترك الاهتمام لماني سنةست وتسعى فدم المدينة وهو مريدمكة فارسل الى أى سازم) سلة من دينار الاعر ج الامرر القمار الدى أندينا وكانعر تعدد تَعْدَىٰلِد مَانَ فَي شَارِوْقَالْمَصُورِ (فَلْنَعَاهُ) فأَنَّاهُ (فَلْمَادْخُلِ عَلْمَهُ قَالَهُ ساجمان باأباحاز مِمَالنا نكره الموت) العز بزواقفا معسلمان وهذه القعة قد أخرجها أونعم في الحلية فالحدثسا براهيم بنعدد الله حدثنا محرن اسحق الثقني حدثنا ان عبدالك فسمع سلمان أو ونس محد من أحد المدنى حدثنا أو كرات عمان من اواهم من عسان حدثنا عسدالله من عير من صوت الرعد فحز عورضع كشرعن أبمه فالدخل ملمان من مداللا المدمنة حاجافقال هل مدارحل أدرك عدة من العمامة قالوا صدره على مقدمة الرحل فقال لنع أوحازم فارسل المه فلما أتاء قالما أباحارم ماهدذا الخفاء فال فأى سناء رأيت في بالمعرا لمؤمن قال اهجرهذاصوت وحثه فسكمف ا ذامهمت صوف عذايه ثم نظر سلجيان الى الناس فقال ما أكثر الناس فقال عرضهم ولا يأمير المؤمنين فقال له سلجيان ابتسلال القهيم وحتى ان سلّميان بن عبداللَّا قدم المدينة وهو تريد مكة فارسل الى أب حازم فدعاه فلما بخط عامة قالية سلم بان بأحاز م مالنا تكره الموت

وجوه الناس أقونى ولم تأتني فالموالله ماعرفتني قبل هذا ولاا فارأينك فأى جفاعرا يتسمئي فالتفت سلمان الى الزهرى فقال أصاب الشيخ واخطأت أما فقال بالجارم مالنا نكره الموت (فقاللا نكرخ بتم آخر كم وعرتم دنيا كم فكرهم ان تتنقلوا من العمران الى الخراب) ونص الحليسة فق العرم الدنيا وخوبم الاستخوة تشكرهون الخروبهمن العمران الى الخراب (قال) صدقت (فقال با أباحارم) ليت شدمري كيف القدوم) والفظ الحليسة كيف العرض (على الله) غدا (قالُ) أبو حازم (باأمير المومنين من فكالفائب بقدم على أهله وأما المسيء كالآبق بقدم به على مولاه فبكى سلمان) حتى علا تعسه تدكاؤه (فقال) باأباحازم (ليتشعري ماأناعنسدالله تعالى) غداوفي الحلمة ماننا (قال أبوحارم ــكُ ﴾ ولفظ القوت علمُك (على ݣاب الله تعالى) قال أنن أحِده من كُتَاب الله عز ُ وحِـــل قال: قال ان الأمرار لني نعيم وان الفعار الني جميم قال سليمان فأشرحة الله قال) أبوحارم (فريب من من قال الميان يا أبا علوم أى عبادالله أكرم قال أهل المروءة والنقى) وافظ الحلية من أفضل الشلائق قال أولو المروء والهي (قال فاى الاعال أفضل قال أداء الفرائض مع احتناب المحارم) هذه الحاة ليست في الحلية (قال فأى الدعاء أسم قال قول الحق عندمن يتفاف ومرجى) ولفظ القوت قال في أعدل العدل قال كأتصدق عندمن ترحوه أوتغافه قال فاأسر عالدعاء الماية قال دعاه المسن المعسن قال فيا عدقة قال حهد القل الى البائس الفقير لا يتبعه آمنا ولا أذى (قال) يا أباحارم (فاى الومنين كبس) ولفظ الحليمة من أكيس الناس (قالمرجل على بطاعة الله ودعا الناس المها) ولفظ الحلمة طفر بطاعةالله فعمل مام دل الناس علمه (فال فاي الومنين أحسر فالمن أخطأ في هوى أخيه وهو ظالم نباع آخرته بدنياغيره) ولفظ الحلية قال فن أحق الخلق قال رجل اغتاط في هوى أخسم وهو طالم فماغ آخوته مدنياه وزادف الحلية بعسده قال ما أباحازم هل الث ان تعصيد فتصيب مناو فصيب منك قال كلا فالنوام فالداني أخاف ان أركن البكم شيأ قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممان ثم لأيكون ليمنه نصرةالباأبالدم اوفع الماحتك قال نع منطفى الجندة وتخرجني من النار فالدفك بيسالي قالفال حاجة سواها (قال المميان) باأباحارم (ماتقول فيمالتعن فيه قال وتعفيني باأميرا الومنين قال لاواكمن) وانظا الملدة تالبل انسسة تلقى الى قال بالميرا الومنينات آبامك فهر واالناس بالسسف وأخذوا اللك عنوةمن غيرمشورة من المسلين ولارضا منهم حتى قناول ولفظ الحلية أن آيامك غصبو الناس هذا الامر فأخذوه عنوة بالسفسن غيرمشورة ولااجتماع من الناس وقدة تأوافيه (مقتلة عظمة وقدار تحلوا) أي الدارالا بمنوة (قاوشمورت بما قالوا وماقيل لهم فقالع حسل من جلسائه بنسماقات ففال ألوسازم) كذت (ان الله تعالى قد أحدًا لمينان على العلماء ليمينه الناس ولا يكمونه قال) سلمان باأسارم (كيف لناان نصلي) أي (هذا الفسادة المان) تدموا عنكم الصلف وتمسكوا بالروءة وتقسموا بالسوية وتعدلوا فىالقضية فالتوكيف المأخذ من ذلك قال (تما خذهمن حله وتضعه في حقه) ولفظ الحلمة تأخسة ويحقه وتضعمته في أهله (فقال سلمان ومن مقدر على ذلك قال من تطلب الحنة و متحاف من النار) هذه الجلة لهذكرهاصاحب الحكمة فيهذا السيان وانمسأة وردهافي اثناء هذه القصة فبلها باسنادآ خوقال حدثناأ بو كرحدثناعيسدالله حدثناأبي ح وحدثناأ توجأتم حدثنا مجدين استقىحدثناز بادمن أتوب واجفوب فالواحد تناصى من عبد الملك مراتي غنية حد تناوعة من صالح فأل قال الزهرى لسلمان من عبد الملاء الا تسأل أطارم مافال في العلمة قال وماعسيت ان أفول في العلماء الاخيرا فساقها لي العلمان قال فقال إدسامان المالخر بجمائحن فيسه فالبان يمضى مافيديك لماأمرديه وتكفء بالمهيت عنه فقال سيعان الله ومن بعلبق هذا فالمن طلب الجنة وفر من النار وماهذا فيما تعلب وتفرمنه غرر جمع الى سياق الحلية فقيال . أ وحاوم ان الله قد أحد المثان على العلماء لسينه للناس ولا يكتسونه قال وكيف لنا أن تصلح هذا انفساد قال أن تأحف.

قال اأمير المؤمنين أماالحسن فكالغائب بقدمهلي أهله رأما السيء فكالآبق يقدم على مولاه فيكى سلبمان وقال نتشعرىمالىمند الله قال أبوحازم اعرض نفسك على مخاب الله تعالى حسث قال إن الأواولي نعم وان الفعارلني هم قال سلمان فائن رحة الله قال قرس من المسنن عرقال سلمان ماأمالمازمأى عماد الله أكرم قال أهسل العر والتقوى قالفاى الاعال أفضل قالأداءالفرائس مع احتناب الحارم قال قاى الكلام أ-مدع قال قول الحق مندس تنحاف وتوجو قالهاى الومنين أكيس قالىر حلى على بطاعة الله ودعأ الناس الماقال فاى المؤمنين أخسر فالبرحل خطا في هوي أخبه وهو ظالم فباع آخرته مدنداهم وقال سلم مائما تقول فيما فعن فعقال أوتعاسى قال لابدفائها نصعة تلقبهاالي فالماأمعرا اؤمنينان آماعك قهروا الناس بالسسف وأخسذواهذا الملاعنوة من غيرمشور قمن السلين ولارضامهم حق قتاوامنهم مقتلة عظمة وقدارتعاوا فاوشعرت عماقالوا وماقبل لهـم فقال له رجــلمن حلساته ئسما فلت قال

من-له فتضعه في حقه فقال سلميان ومن يشدو على ذلك فقال من اطلب الجنقو يحاف من المناو

وة السلميان ادعلى فقال أوخارم الهم أكان سلميان وليل فبسر الحير الدئيا والاستوة (١٤١) وانكان عدوًا ففر ناصيته الحماعب وترمنى فقبال سليمان أرمسني فغال أرمسك وأوحر عفاسهر ملة وترهه أن والأحث نهاك أو المسقدك منحبث أمرك وقالجر بنصدالعز ولابى مازم عفائي فقال اضفلعم تراحعل الموت عندر أسك مُ أنظر الى ما تحد أن مكون فساك تلك الساعة فده الآن وماتكره أن مكون فلأثلث الساعية فدعه الأتن فلعسل تلك الساعة قريبة ودخل اعرابيعلي سلمان ن عدا اللفقال تكامراأعرابي فقال باأمع المؤمنان الى مكامك سكارم فاحتمله وانكر هته فان وراءه إتعب ان قبلته فقال بااعر ابية الالعود بسعة الاحمال على من لانو حو تعده ولانامن غشه فكنفء زنامن غشه وررحو تعمد فقال الاعرابي باأمير الؤمنن انه قد تكنفك وسال أساؤا الاخشار لانفسهم وابتاعوا دنياههم بدينهم ورصاك سخط رجهمانوك في الله تعمالي ولم عفافو الله فالمتح والاستحوما الدندا فلا تأعنهم على ماالتمنك الله تعالى علمه فأغربه أوا فىالامائة تضمعا وفىالامة تعسفا وعسفاوأنتمسوك عما احمارحوا ولسموا مسؤلن عمااحترجت فلا تصلودتماهم بفسادآ خرتك

(فقال المهمان) يا أباحازم (ادع) الله (لى فقال أبوحازم) نعر(اللهمان كان سليمان وليلن) ولفظ الحلية مَن أُولِيانُكُ (فَيُسِره خَبِرالدُنسِأُوالا مُحَرَّة وان كَان عَدُولُهُ) وَلِفَظُ الحلية مِن أَعدا تك (نَفْذ مناصيته الَّي ماتَّعب وترضى) قال سلمان قط قال أو عازم قداً كثرت وأطنت ان كنت أهل قان لم تكن أهل فساعا عنك ان ترى عن قوس لهاوتر (فقال) الأسارم (أوصى فقال) نع سوف (أوصل وأوس) أى اختصر (عقام ر بلنوا نرهه) وافظ الحلية نروالله وعظمه (أن والدحيث عمال أو يفقدك حدة أمرك) ترقام فل اولى قال بأأبا مازم هذمما انتد منار انفقها والدعندى أمثالها كثير فرعيهما وقالهما أرضاها الذفكف أرضاها لنفسي ان أعسدك الله أن يكو نسو الداماى هزادودى على شلاان موسى معران على السلام لماوردماء مدس قال رب الى لما أترات الى من حرفقر فسأل موسى و به ولم يسأل الناس وفعلت الحار يتان ولم تفطن الرعاملما فطنناله فاتناأ باهما وهوشعب عليها لسلام فاخير المنعره قال شعب ينبغي ال يكون هذا باتعاثر قاللاحداهمااذهى ادعمه لي فلما أتته وغطته وغطت وجهها تم قالت ان أبي يدعوك فلم أقالت لجزيل أحرماسة تالنا كروداك موسى علمه السلام وأرادان لاشعها والتحسدما ان شعهالانه كانف أرض مسمعة وخوف فرجمعها وكانت احرأة ذاتعز فكانت الرياح تضرب توجها فتصف لوسي عليه السلام عزها فبغض من و تعرض أخرى فقال بالمقاللة كونى خلفي فدخل الى شعب عليه السلام والعشاعمه أ قال كل قال موسى لا قال شعب ألست حاتما قال بلى ولكن من أهل بيت لابيدع شيأمن على الاسخوة على الارض ذهبا وأخشى ان يكون أحرما سقيت الهما قال شعب لاباشاب وليكنها عادتي وعادة آباتي قرى المسمف واطعام الطعام فالمقلس موسى على السيلامة كل فان هذه الماتة ديناريوض مما حدثتك فالمنتة والدمولجم الخنز مرفى اللاضطرار أحلمنه وانكانت من مال المسلين فلي فهاشركاء ان وارتبهم بي والافلاحاجة لى فهاات بني اسرائيل لم والوا على الهدى والتي حث كان امر ارهم ما تون الى علمائهم وغية في علهم فلمانكسوا وتعسوا وسقطوا من عبن الله عز وجل وآمنوا بالجبت والطاغوت كان على وهم يأنون الى امرائهم فشاركوهم فيدنياهم وشركوامهم فافتنتهم فالرابن شهاب باأبا خازم باعاتمني أويى تعرص قال ماأمال اعتمدت ولكن هو ماتسهم قال سلىمان ماأن شهاب تعرفه قال نير حارى منذثلاثين سنتما كاته كلقنط قال الوحارم انك نسيت الله عز وحل فنسيتني ولوأحست الله عز وجل الحبيتن قال النشهاب اأباعازم تشتق فالساسمان ماشقك ولكن شقت نفسك أماعك أنالعارهلي الجارحة عق القرابة فللذهب أبوحارم فالبرحل من حلساء سلمان باأميرا اؤمن نتعب ان مكون الناس كلهم مثل أي مارم قال لا اله نص الحلية وقد أخوجه بن عسا كرايضا مختصراً من طريق عبسد الجبار من عبدالفر فرن أي مازم عن أنه عن حده (ودخسل عراق) من سكان البادية (على سلمان ا بن عبد الملك) المتقدم ذكر و (فقال تسكلم ما عرافي فقال ما أمير المؤمنين الى مكامل بكلام) ومعالمة (فاحتمله) مني (وان كرهة ه فان وراهما تُعب ان قبلته فقال باعراف المانخود بسبعة الاحتمال على من لأترجو أصهولانًا من عُدَّه } أى فكيف عن ترجو نعمه (قال الأعرابي إأمير المؤمنين اله قد تكنفك) أى أحاط بك (ريال أساؤا الاختيار لانفسسهم) أى اختاروا لانفسهم ماهوسو (وابتاعوادنياهم بديهم و رضال سعفار مم) فاستمر وارضاك على رضاالله تعالى (خانول في الله تعالى ولم يحونوا الله فعلى) فهم (حرب للا "خرة سلم للدنيا فلاتأة نهم على ما النمنا لما لله عليه) من أمور الرعية (فانهم بألوا) أَى أُم يقصروا (ف الامانة تضمما وفي الامة خسفا) أى ذلا وهوانا (وعسفا) أى حوراو ظلما (وأنت مسؤل عمااج سترحوا وليسوا مسؤلين عمااجترحت فلاتصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعفام الناس عبنا من باع آخرته بدنداغسيره) أي فهو كالشبعة تعرق نفسها وتفي على غسيرها (فقال سلمان اماالك بااعرآبي قدسلت لسانك) سلسفك (وهوأقطع من سسبفك) لوطلته (قالداًجل) أى تعم (باأمير فال أعظم الناص غبنامن باع آخرته بدنهاغسيره فقالية سليمان باعرائه أماانك فدسلت اسانك وهوأقطع سسيفيك فالمأجس بأأمير

الومئن ولكن الاعلا وفى كل لماة تأتى علىك لا تزداد مسن المشاالانعسداومن الاسخوةالاقر ماوعلى أثراء طالب لاتفوته وقدنص ال علائعو زمفاأسرع ماتبلغ العلروما وشل مايلحق مك الطالب وانادما تعسن فه مزاتل وفي الذي تعن المه صائرون باقان عبرانفر وانشرافشرفهكمذاكان دخول أهمل العمليعلي السلاطن أعنى علاء الاستمرة فاماعلاء الدنما فيسدشاون ليتقر بواالى قاومم فسداون معلى الرخص ويستنطون لهم مدفائق الحيل طرق السعة قبما بوافق أغراضهم وان تتكاموا عثلماذ كرناه معرض الوعفالم يكن قصدهم الاصلاح بل اكتساب الحاه والقبول عندهم وفيهذا غروران العسار مماألجق *أحددهما أن نظهرات قصدى في الدخول علمم اسملاحهم بالوعظ ورعما ماسون على أنفسهم شلك وانحاالباعث لهمشهو تنطية للشهرة وتعصب لالعرفة عندهم وعلامة الصدقفي اطاب الاسسلام اله لوتولى دلك الوعظ غيرة تمن هومن أقرائه فىالعام ورقع موقع

المؤمن ولكن الثلاعليك أى تفعم عائدات والعليك فيعضرو (وحكمان أبابكرة) هونفيهم بن المرث النقني الصابي وهوأخوز بادلامه وهي ممية أمة الحرث بن كالمة وكان أبو بكرة وحلاصا لحاورعا وكانز باداستعمل اشعبد اللهعلى فارس واشعروادا على دارالرزق وابنه عبد الرجن على بيت المال قال الحسن البصرى مربى أنس من مالك وقد بعث ورادالي أى بكرة بعاتبه فانطاقت معه فدخالناها وهو مريض فاللغه عشمه فقال انه يقول ألماستعمل أولاده على كذاؤكذا فقال هل ادعليات أدخلهم النار قالذر حمنا يخصومن قال أب سعد والوقدي مات أنو تكره بالبصرة في ولاية زياد سنة خسين وقال غيرهما سنة احدى وخسين (دخل على معاوية) بن أبي سفيان رضى الله عنه وهو يومند خامفة (فقال له اتق الله المعاوية واعدانك في كل وم يخرج عنك وفي كل لياة تأتى عليك لا تزداد من الدنما الابعد اومن الا تحرة الاقريا) فان الايام واللياني مثل المسافات والمنازل المسافر فيامن وم وليله الاو يقطع منها جانباو يوحوها الى وراه (وعلى الراء طالب لاتفوته) أى لاتسبقه بالفوت (وقد نصب لكم عام لا تحوره) أى لا تتعداه (فسأأسر عما تبلغ العلم وما أوشاما يلحق بك) الطالب (واناؤما تعن فيه) كله (زائل) فان (وفي الذي صَائر ون الميه) أى راجعون (باق) لا ترول (ان حيرا ففر وان شرافشر) أى أن كأن العمل حسيرا فانه يعزى عبراوان كانشرا فمزى شرآ (فهكذا كاند خول أهل العلم) والمعرفة بالله (على السلاطين أعنى) مع (على الاستوق) لاعلى الدنيا (فاماعلى الدنيافيد خاوت عليهم (فيتقر بون الى قاويهم) الاستمالة (فيدلونهم على) تتبع (الرخص ويستنبطون لهمدة اثق الحيل وطرق السسعة فيسالوافق أغراضهم) فُيسُهاون لهم الأمور ويفُتون لهم عناتميسل البه هُوسهم (فَان تَكَامُوا عِثْلُمَاذُ كُرْنَاهُ فَ طريق الوغط) ومعرض النصعة (لم يكن قصدهم الاسسلاح) لهم (بل) قصدهم بذلك (اكتساب الجآه والقبول عنسدهم وفي هذا غر ورات بفتر م ماالحقي منهم (أحدهماات يظهروا ان قصدهم بالدحول علم ماصلاحهم الوعظ) والتذكر (ورعايلسون على أنفسهم ذلكواعا الباعث لهم شهوة خفية الشهرة) أى لاحلها (و) أجل (تعصيل العرفة عندهم وعلامة الصدق في طلب الاسلاح الماوثولىذلك الوعظ غيره يمن هومن أقرائه) واسنانه واشكاله (من العلماء و وقع موقع القبول وظهرت قرائن الصلاح) في الموعوظ (فينبغي ان يفرح بذلك ويشكر الله تعالى على كفا يته هذا المهم) ولوعلي يد غيره (كن وحب عليه انبعائج مريضاضا ثعاليس له أحد فقام ععاجته غيره) وكفاء مؤننه (فالهلا محالة يعظم بذلك فرحه) و تزداد سروره (وان كان يصادف في قلبه ترجيحا لكلامه هاي كالام في مردفهو أمغرور) وفي وعظه مف ذور (الغرورالثاني أن يزعم الى قصدت بالدخول علمهم الشفاعة لسلم في دفع ظلامة) عليه امامن قبلهم أومن قبسل اتباعهم (وهذا أيضامظنة الغرور ومعياره ما تقسدم ذُكره) وقدو وى السوق عن نوسف ما سياط عن سفيان ألتو رى قال وايال ان تعدع فيقال ال ترد مظلمة لدفع عن مظاوم فأن هذه خدعة الليس التعدّها القراء سل وقال اس ما كو مه الشراري أخير ما أبوالعسلاء معت أحدين محد التسائري معت زيان بن على الدمشق يقول معتصالم بن خليفة الكوف يقول معتسف ان النوري يقول ان فارالقراء التحدوا سلسالي الدندا فقالوا ندخل على الأمراء ونفرج عن المكروب وتكامق محموس

ها المنظمة عربين عومو الموسودية من كرف المنطقة المنطقة المناب المؤخر كوهو فقولور وي أو نعم في الحلة المؤخرة في المؤخرة في المؤخرة في المؤخرة في المؤخرة في المؤخرة ال

كن و جمعلمه أن بعالج مرية عضاية انقام بمالية عقورة فانه تعلم به قرحه فان كان بصادف فاظه ترجحال كلامه على هولاه كالام تبريغهوسفر ورد هالباق الله مستلق اقصد الشالعة لسارف ده نظر الامة وهذا أنضام فلنا الغرور ورمعا وما تقدمذ كره

هة لاءوالله لا فعلت وأخوج أبوالحسب بن نهر في كتاب فضائل ما لك عن عبدالله بن دافع وغيره فال قَلْمُ هارُوتَ والدينة فوحه العرمكي اليمالك وقالله احسل الى الكتاب الذي صنفة محتى أسمعه منك فقالعالك للرمكى اقرأه مني السلام وقلله ات العلم تزار ولا تزور فرجيع البرمكى الى هرون فقالله باأميرا الومنين أهل العراق المثوحهة الحمالك في أمن فالفك اعزم على حتى ما تمك فارسل المه فقال قل له ماأمير بزلاتكن أولمن بضع العا فضعائاته وروى غجارفى نار عدعن اسمستنر ات اطان يخارا بعث الى محمد من احمميل يقول له احل الى كتاب الجامع في التاريخ لا معرم ذك فقال لرسوله قاله المالأ أذل العلولا آتي أبداب السلاطين فان كانت له حاجة اليشي تمنه فليعضرني في مسجد ب وأوف داري و قال نعيم بن الهم في حزته أشهرنا خلف من تميم عن أبي حسام الكلاعي عن الحسن انه مربعض القراء على بعض السلاطين قال أفر حتمر حماهكم وفرطعتم فعالسكم وحشم بالعلم تعملونه على دفا يكوالي أبوامهم اماانسكم ن أخبرني عبدالرجن بن أخسير الاصبي عن عبه قال من الحسن النصري بساب عبر بن هيرة اء ففص كالله وأخرجان التعارع والحسوالة قال التسركم الاسلواو سالكودينكم فكفه اأند كجعن دماءالمسلمن وكفوا بطونكج عن أموالهم وكفوا ألسنتكرعن أعراضهم ولاتعالسو أهل المدعولاة أنوا الماوك فالمسواعلكه منكوفال انساكويه الشرارى في كاب أخبار الصوفة ورسا سلامة من أحد الذكرية معدننا محد من على المسكريتي حدثنا بعقوب من استق حدثنا عبد الله من محد القرثين قال كلمع سفيان الثوري عكمة فحاءه كتاب من صالحين البكوفة ملفث الحاحة بنا الأنقل النوي فناً كامفيتى سفِّيان فقال له بعض أجعابه باأبا عبسد الله لومروت الى السلطان صرت الى ما تريد فقال سلمان والله لااسال الدندان علكها فكنف أسألهام زالاعليكها قال وحدثنا عبدالله نرمجه حدثنا أحدين أبياله وارى قال قلت لاي سلميان تخالف العلماء فغضب وقاله أنت طاهرمن خواسان في حداة أمد مر مداليم فنزل في دارا مفعق من الراهيم فو حدامت الحالفات ابراهم طاهر ونقر أعلهم فضرأهمان الحديث والفقه وأحضرا تنالا عرابي وأبانصرصاحب الاصمي وأبي عسد القاسم من سسلام في الحضو رفاني ان عضر وقال العلم بقصد فغض المحتق من قوله بدالله من طاهر تتحريله في الشهر الغ درهم فلم لو حماليه استحق وتعلم الرزق عنسه وكتب الى عبدالله ماخيرف كتب المعبدالله لقدصدق أموعبيد في وله وقد أضعف الرزق له يشتققه وأخوج الزعسا كرمن طريق الزاوهب عن عسد مزيد والحددثنا أوحازمان سلمان فشامقدم الدينة فارسل الى أف عارم فدخل عليه وال فسلت علمه وأثامتكي على عصاى فقيل الاتتكام قلث وما أتكام به ليستك حاحة فاتسكام فها وانحا حنت لحاسته كااتي أرساته إلى فها وما كل من رسل إلى آته ولولا الفرق من شركه ما حثت كماني أوركت أهل الدنها تبعالاهل العلم حنث كانوا يقضي أهل العسايلاهل الدنما حوائج دنماهم وآخوتهم ولانستعل أهل الدنهاعلى أهل العلم الصيهم من العسلم عمال الزمان فصار أهل العلم تبعالاهل الدنها حيث كانوا فدخل الملاء على الفر مقمن صعام ل أهل الدنما النصيب الذي كانوا ينسكون به من العلم حمر أواأهل العلقد عاؤهم وصنيع أهل العلم حسيم ماقسم لهم باتباعهم أهل الذنيا وأشوح امن أبي الدنيا والخرائطي وابن عسا كرعن زمعة من صالح قال كتب بعض بني أمية ألى أب ازم بعزم عليه أن ووه البه حواليد

فيكتب المه أما بعد فقد بياءني كثامك تعزم على إن أر فعرجه اثنين المك وهيهات رفعت حواثيعير الي مولاي ف العطاني منها قلك وما أمسك عنى منهارضيت وأخوح أنواعم وان عسا كرعن نوسف من اسباط قال أخعرني يخبران بعض الاممهاء أرسل الى أبي حازم فالأموعنده الافريق والزهري وغيرهما فقاليله تبكلم باأباحارم فقال أتوحازم انخبرالامراء من أحسا لعلماء وانشر العلماء من أحب الامراء وكانوا فبمأ مفى اذا بعث الأمراء الى العلمة لم يأتوهم واذا سألوهم لم مرخصوا لهم وكان الامراء يأتون العلمان سوتهم فيسالونهم وكان في ذلك مسلام الامراء وصلاح العلياء فلما وأى ذلك ناس من الناس قالوا مالذالا فطلب ين تكويسن هؤلاء صالبوا العلم فأثوا الامراء فد توهد فرخصو الهيز فريت اعلياء على الامراء وخوس الامراءعلى العلماء وأخرج البهبق فى الزهد وامن عسا كرعن سسفان قال قال بعض الامراء لاى مازم او مع الحي ما منا منهات همات وفعتها الحسن لا تعترل دورته الحواج في أعطاني منهاقنات ومازوى عسىمنها رضت كان العلماء فيمامضي بطلهم السلطان وهم يفرون منه وان العلماء اليوم المحتر إذاجهم متحسد افتره أقوانه أتواب السلاطين والسلاطين رفرون منهم وهم يطلبونهسم كأن الفقهاء كلهم بالمدينة يأقوت عرب عبدالعز مزخسلاا سالسب فانعر كأن رضى ان مكون فعروأنا كنت الرسول بنتهما وأخرح اس النحارف نار يحدمن مفطر من الاسود فال فال المآمون لعيى بن التم الحاشقي ان أوى بشر من الحرث قال اذا اشتهت ما أمر المومن فالى اللمل ولا يكون هذا ثالث فركافدة يحيى الباب فقال بشر من هذا قال هذا من تحب علىك طاعته قال واي شي تريد قال آحب لقاط فالطائعا ومكرها فالففهم المأمون فقال لعيى ارك فراعلى وحسل بقيما لصلاة صلاة العشاء الاخيرة فدشلا بصلبان فإذا الامام يحسن القراءة فأسأ أصيرا لأموت وحدالسه فاعيه فعسل بذاطوءني ما إل حل يخالفه و عقول القول في هذه السئلة خلاف هذا ففض الما مون فل كرخ الفه قال مِكَ كَانِكَ مُذْهِبِ الْيَأْصِحَامِكَ فَتَقُولُ خَطَأَتْ أَمِر المؤمِّنينِ فَقَالَ وَاللَّهِ الْمُر المُؤْمِنينِ اني الاستعمى من أصمال ال بعلوا الى قد حنتك نقال المأمون الحدقة الذي حصل في رعبتي من ستعيي ان عملني ع شكراوالوحل استق تزايراهم الحزني وأخربوا ب المحارق باد يخه عن سفيان فالعمارال العل يْم حل الى أنواب الماول فأخذواعلمه أحوافئز عالله الحسلاوة من قاومهم ومنعهم العمل به وقال ان أخام في الدخل شيغ العالم بل منعن عليه ان لا مردد لاحد من ابذاه الدنيا لان العالم بنيغي ان مكون الناس على بابه لاعكس الحال ان يكون هوعلى بامهم ولاهدته في كونه يخاف من عدو وساسدوما اشههما به سوش عاسه أو محواحدا منهم فيدفع شي مماعشاه أو مرحوان مكون ذلك سيا والمُرالسامين من اسمُصلحة أودفع مضرة عنهام فهذا ليس فيه عذر اما الاول ولانه اذا كان له الله من المراف المان الفاتماذ كرفذ الداعظم من المراف النفس وقد سد من بتردد السه على معاومه عقو بة عامه معيلة وأماالناني فهو يرتكب أمر اعدووا محققالا جل معذور لتقمل وقديكون وقدلا بكون وهو مطاوب في الوقت لعسدم ارتكاب ذلك الفعل عا بل الاعانة على قضاء حوا تحد، وحوا عُزالسلسمين الحاهو بالانقداع عن أبوال هؤلاء والنعو بل على الله ستناله والرجو عالمسه فانه ستناله هوالقاضي للعوا غوالدافع للمضاوف والمسخر لقاوب الخلق والمقسل مراعلي ماشاء كف شاء قال تعالى خطابا لحبيد صلى الله علم وسل لوا ذفت مافى الارض جمعا ماأ أفت بين فلوجه ولكن الله ألف بينهم وذكر سعانه هذا في معرض الاستنات على نممصلى الله علمه وسلم والعالماذا كان متبعاله صملي اللهعلمه وممل سمنافي التعويل علير يهسجمانه والسكون البه دون بخاوياته فانه سحناته حامله جذه المعاملة المعامة التي عامل جمانييه صلى الله علموسلم

ابركة الاتباعاته صلىالله علىه وسايروليساير بذلك من التردد الى أنواب هؤالاء كالذى يفعاه بعض المشاس وهو مع قاتل ويا ليتهم لواقتصر واعلى ماذ كرلاغير بل يضمون الىذلك ماهو أشدو أشنع وهواخم يقولونان ترددهمالىأ تواجهم من باب التواضع أومن باب ارشادهم الى الميرالى غيرذاك مسايحطر لهم وهو كثيرة عتء الباوي واذااعتقدواذلك فقدقل الرساء عن توبتهم ورسوعهم وقال في موضع آخر ينب غي العالم اذا قطع عنه معاوم المدرسة لا يترائ ما كان علمه من الاحتمادولا بترم ولا يتضعر لانه قد يكون العاوم قد تملم عنه اختبارا من الله تعالى كى رى صدقه في علموعل فان رزقه مضمونة لا تصرفى حهة دون أخرى فالصلى الله عليه وسلم من طلب العلم تسكفل الله مرزقه ومعناه بسراه من غير تعب ولامشعة وان كان الله تعالى تتكفل ورزق المكل ولكن حكمة تخصيص العالم بل اذكران ذاك يتيسرله بلاتعب ولامشقة فعل نصيممن التغب والمشدقة فيالدرس والطااعة والتفهيرالمسائل والقائها وذاكمن الله تعالى على سل اللطف والأحسان المدفشغ إدات ومونهدا المتمت الشرامة من الترددان برحى أنه معن على اطلاق العاوم أوالمتعدث فنه أوانشاءمعاوم عوضه والعالم أولى ان بثقريه عز وحل ف النعروالعطاء ولاعذراه فى الدلب لاحل العاملة لانهان ترك ذلك تقدة على هذا المنسب أرضد مالله الكرم قصده وقتم ه من نصيبه ماهو أحسسن له من ذلك وأعانه وسد الته على ماشاء كنف شاء وليس رفه بخصوص يحهة بعنهااذعادة الله تعالى أندا مستمرة على إنه سعانه مروق من هـناحله من غير باب يقصده أو يؤمله لات مراداته تعالىمن العلياء انقطاعهماايه وتعويلهم فى كأمورهم عليه ولاينظر ونالى الاسباب بلالى مسب الاسباب ومديرها والقادرعلها وكمف لايكون العالم كذلك وهو المرشد الفلق والموضم الطريق المستقير للساول الحاللة تعالى ومن ترك شألته عوضه اللمنسرامنه من حدث لاعتسب اه كالم أن الحاج ملفصاً وفي طبقات الحنفية لعب والقادر القرشي في ترجة على من الحسين الصندلي ان السلطان ملك شاء السلجوق قال فه الانتعيء الى قال أودت ان تكون ميرا لماول حيث تزو والعلماء ولاأكون من شرالعلاء حدث أزور الماول وعن خلف من الراهم قال معت الراهم من أدهم بنشد

وعن خصص المنظم فالمهمات لوطيع المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم عن المدن المستغن المقدم وندا الملوك كالسسستغنى الملوك بدنياهم عن المدن

وقال القالى في أماليه حدثنا أبو يكر من الانباري حدثني أبي قال بعث الممان الهولي الحافظ إلى من أحد بمائة الضدوه وساله في محبت فرعليه الدراهم وكتب اليه بأبيات

الغ سلميان أنى هنه في سعة ﴿ وَفَى هَنِي عَبِيرَا فِي السَّدَا مَالُ مُعْمَالِينَ السَّدَا مَالُ مُعْمَالِينَ شَعَا بِنَفْسَى الْفِلْالِكِينَ الْحَسَدَا ﴿ مُسُوسَةً الْالْمِينَ الْمُعْمَالُونَ مِنْ مَعْمِلًا الْعَرِينَ فَعَلَمُ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُولُولِيْمِ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُولُولِيَّالِي الْمُؤْلِقُولِي الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولِي اللْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْم

وفي هذا البياب غيرماذكر با وانما وقع الاقتصار على القدوللذكور للانطول الكتاب (واذا ظهوط وق الشخول علم م فاترسم في الاحوال العارضة في غنالطة السلاطين ومباشرة أحوالهم مسائل منها (مسئلة اذا بعث المدف السلطان هالا وأذن المنان (قتر قتالي الفقراء) فلينظو فيسه (ان كان فه مالك معين فلا يحل أشنده و واجه من يدغيره (وانم يكن) له مالك معن (بل كان حكمه لي عبدالتصدوم، على المساكين كاسبق مينه أنه أخف الفائلة القالمة والمنافق المنافق المنافق المنافق عليهم (ولا تعميا اختد ولكن من الهلمين استذمين ذلك أورع (فعند هذا ينظر والدول فقول الاون انتقال الاستشفال المنافق عليه نقسل (نلاث غوائل) أقيمها الدالم المنافق الافل ان طون السلطان بسب أشنفك) له (انتمائه طب

علهم فلنرسم في الاحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالهم مسائل ،(سئلة) اذا بعث البك ألسلطات مالا لنفرقه عملى الفقرامفات كانله مالك معن فلايعل أخذه وانام يكن ال كأن حكمه أنه عب التصدق ره على الماكن كاسق وللدأن تأخسله وتتولى التفرقة ولاتعمى بأخذه ولكن مسن العلمامين امتنع عنهقعندهدا ينظى في الآولى فنقول الاولى أن تأخيذه انأمنت ثلاث غوائل والغائلة الاولى أن فلئ السالطات بساس أخذك أن مله طسولولا الهطب لماكنت تحدمك البه ولاتدخله في ضمائك فأنكان كذلك فلا

واذناهم طريق الدخول

منظر البسالة غسارك من تأخذه) أصلا (فانذلك محظور) أى بمنوع وفي نسخة محذور (ولا بني الحسير في مباشر تك التفرقة بميا العلياء واسلهال فمعتقدون عصل قد المراه على كسب المرأم الغاثله أأثانية ال ينظر البائ عَمرا من العلماء والجهال فيعتقدون) انه حلال فيقتدون النفي مأخفك (اله حلال) ولولاذلك ماأخذته (فيقتدون لمنق الاخذ ويستدلون به على جوازه ثم لا يفرقون الاحذ ويستدلون بهعلي فهذا أعظم من الاول) وسراية حبثه أكثر (فان جماعة) من العلماء (يستدلون باخد الشافعي)رحه جوازه عملا بفرقون فهذا الله ثمالي الالف دينار من هر ون الرشيد (على حُواز الاحدُ) تطالقا (و يفغاً ون عن تفرقته و) عن (أحدُه أعظمهن الاولفار جماعة على نبة النفرقة) على الفقراء (فالمقتدى والمتشبعه بنبغي أن يحدّر زمن هذا غابة الاحتراز فانه يكون دمله) سستداون باحذالشافعي ذلك (سب صلال خلق كتبر) وقدا تفق مشل ذلك الكثير من الورعين عن لم يعتد الاخد منهم ف كان اذا رضي الله عنه على حوار أَعْدَمُهُم الرَّفُوفَ قَاءًال عَلَى الحاضرين (وقد حَكَ وهب بن منه) المِياني تقدمتُ رجمة (الارجلا الاشدو بففاوت يثفرقته أنى به الى ملك) من الماول الجيارة (عشهد ورالناس) أي عضر منهم وقد (أكره على) أكل (الم وأحدده على نمة التفرقة التغنز موفل يأخل فقدم اليه لحم غُنم وَأَ كرهه بالسديفُ فلرياً كلُّ أيضاً (فَقَدَلُه فِ ذَاكَ فَقَال ان النَّاس فالغقدى والتشمعه بنبغي فداعتقدوااتي ظوليت باكل لحمانلهز توفاذا خرجت سالماوقدأ كات فلايعلون ماذاأ كات فيضاون) أن عسرزعن هذاعاله يسيع نهكذا شغ عن مقتدى به اللا بقدم على أخذشي منهم ولوعل انه حلال وانه استعقد اللا بعثقد فيه الاحتراز فانه يكون فعله منلايعرف أصل المال ولااستعقاقه حوازالاخذ مطلقاوتد أخرج همنذ القعة أتونعمر في الحلمة فقال سب ضــــلالخلق كثير حدثناأ بحدثنا اسعق من الراهم حدثنا عدين سهل من عسكر حدثنا اسمعل من عبد السكر مرحد أنى بدوقل سنكروهب الأمشه عبد العمد ين معقل قال سجعت وهب من منه بقول أني مرحل من أفضل إمانه الحداث كان بفتن الناسء إ أنرج لا أفيه الحماك أكل خوم الخناز مرفك أثيمه استعظم الناس مكانه وهالهم أحربه وقاليله صاحب شرط اللانا تتني يحدى عشهدمن الناس لكرهم عدليأ كل المالخنز والم

تأشده فانذاك عدور ولايق

بأكل فعدم المام فيضم

وأكره مالسنف فلوراً كل

فع سل له ف ذلك فقالات

الناس قداعتقدوا اني

طوابتما كلءمالخنز بو فاذا وحتسالماوقية

أكث فسلايعلونماذا

ا كات فسفاون ودخدل وهب بن منسه وطاوس

على يحدد بن يوسف أخى

الحابروكان غلاما وكانف

غداة بارد في محلس بارز ققال لف الامه ها إذاك

الطلسان وألقه على أبي

عبدارجن أى طاوس

وكان قد تعد على كرسى فالق

عامه فلم ول عرك كنفيه

حيرالق الطلسات عند

مُذَعِمِهُ إَعِلَ إِنَّ أَكُمُهُ فَأَعِلْنُهِ فَأَنْ اللَّهُ اذَادِ عَامِلُهُمُ الْخَيْرُ مِنَّا تِبْكُ به فيكاه فذْ يح حديا فاعطاه اللَّه مُ أَنَّى به ألى الملك قدعالهم بضم الحنز برفاق صاحب الشرط بالخصر الذي كأن أعطاء ايام لم الجدى فاحرا الك أنما كلمفالى فعل صاحب الشرط تغمر المورا مره ما كله وارداته اللهم الذى دامه المم فأنيان ماكاه فأمرا الك صاحب شرطه أن وتنه فلناذهب قالله مامنعك أن ما كل وهو الحير الذي دفعت إلى أطننت الى اتبتك بغيره قال قد علت الله هو والكن خفت ان يقتاس الناس بي فكلما أر بدأ حداعلي أكل خم الحنز وقال قداً كله فلان قبقتاس الناص في فأ كون فتنتلهم فقتل (ودخل وهب من منه وطاوس) رحهماً لته تعالى (على محسد بن نوسف) الثقني (أخي الحِاج) بن نوسف (وكان عاملا) على المبن من طرف الوئسد بن عبد الله ماتسسنة احدى وأسمين (وكان في عداة باردة فقال عدر لفلاممه لدلك العلياسات فالله على عبد الرحن أي طاوس فانه كان يكني كذلك ما كرا ولاده عبد الرحن (وكان) طاوس (قد قعد على الكرسي فالتي) العلام (عامه) دلك الطيلسان (فلرول) طاوس عرك كتفيه حتى ألق الطيلسان عند) وقام (فغضب محد من وسف) لذلك فلساخو ما ﴿ قَالَ وهد كنت غذا عن ان تغضبه

الوأنسلات الطلسان فتصدقت م على من استعقه (فقال تعراولا أن يقول من بعده) وفي أسخة من أبعدى (أخذه فماوس فلايصنع به مأأصنع به اذالفعلت كذلك القدى به قد يمنع من شي وهو حائر نحوفا من ان يقلد من غيرمعرفة لاصل الامتناع وأورده ألونعم في الحلمة فقال حد ثنا أحد بن حقفر من حدال حدثناعبدالله بن أحد حدثني أي حد تناعبد الرزاق أخرني ب قال كان طاوس د صلى في غداة إددة مغمة فريه يحدن توسف أخوا لجباح من توسف أوأ توب من يحيى وهوسا حدثى موكب فأمر بساج أو طيلسان مرتفع فطر معليه فإ وفعر أسمستى فرغمن ماحته فلاسط نظر فاذا الساجعلنه قال فانتفض ولم ينظر اليه وحضى الحمنزله (الفائلة الثالثة ان يُصرل قلبل العجه) والمل اليه (الخصيصه الله) دون عُبِراً (وأشاره لك عما ملا ملك فان كان كذلك فلا تعسل) منه أما (فأن ذلك هوالسم القاتل)

فغضب تجدين بوسف فقال وه مُ كُنْتُ عَنْدًا عِنْ أَنْ تَعْدَ مِلْوَ أَحَدُنَ العليلسان وتصدقت به قال تعرلولا أن رقول من بعدى انه أخذه طاوس ولا يصنع به ما أصنع به اذن انعلت القالة النالئة أن يقرل قلبك ألى حد القصصة اللذوا يناره النعما أنفذه البائفان كان كذاك فلا تقبل فآن ذاك هو آلصم القاتل

عليه ولداهن فيه) عقتضي الطب والنشري (قالت عائشة رضي الله عنها ترفعه) الى رسول الله صل المه عليه ومسلم (حيات النفوس) أي خامَّت وطبعت وفي رواية القاوب (على حسمن أحسن الها) بقول أوفعل وبغض من أساء الهاوذ لكلان الآدمي مركبءلى طباثع شتى وأنحلاق متباينة والشهو ات فيه مركهة دمين ر ۋس الشهوات نيل الني وقضاء الوطر فين باغرنفس غــبره مرامها طنفسه أقامها فاذا أحسر الباصف وصارت طوعاله والافهي كالمكروفا ستبان الالفة انماتش بيرالنفوس كانها تقول شأني اللذات لأألطاعات فهل بعربي أحدجتي أحبه قال ابنء علاء من أحسن المك فقدا سترقك بامتنانه ومن آذال فقد أعتقل من ولمأرأ حدامن الحفاظ نسبهالي عاثشة مطلقا وقوله ترفعه مع غلطه فيه اختلاف هارهومرفوع أوموقوف معوده وقوله كإسمأتي سان ذلك ثرو حدت بعد ذلك في كاب القاصد العافظ العضاوي ان هذا الحديث أخوجه القضاعي مرفوعام بحهة انعاشة فظهرلي ان المنف وجهالله تعالى سق نظره اليعاشة ففان انها هي أم المة منسين ولنس كذلك وان عائشة وحل محدث من ريال أبي داود والترمذي والنسائي بدالله بن مجد ين حقص بن مرس بن عسدالله من معمر النَّم بالقرشي بقال له ابن عائشة له عَانْتُ مَنْتَ طَلَّهُ مَا يَذُرُ مِنْهَا وسَأَتْ سَاقَ القَصَاعَ وَلَمَاراً يَالْعَرَاقَ هَذَا مَرَمافِهِ من الوقف والوحمَّم يخرحه في كتابه المفنى وأماتنغر سحه فقد أخوجه هكذا الفظ حبلت القلوب وتربادة الحلة الانحرة أبولعم فى الحلمة وأنوالشيخ في كتاب الثواب وان حبان في وصة العقلا والخطيب في الساري وآخرون كالهم من طريق اسمعران ابان الخياط فال بلغ الحسن من عادةات الاعش وقع فيعف الممتكسوة فدحما لاعش فقيل الدعش ذىته ممدحته فقال أن حيمة حدثني عن ابن مسسود قال جبلث فذكره وهكذا أخرجه ان عدى في المكامل ومن طريقه البعيق في الشسعب وإن الجو زي في العلل لكن مرفوعا وقال لا نصم فالخماط بحراح وقال بحن كذاب وقال الشعفان والدارقطني مثروك وقاليا بن حيان بضرعلي الثقان وقي اللسان قال الأزدى هذا الحديث ماطل واسمعنل الخماط كوفيزا ثغو قال الحافظ السبوطي فحى الحامع الصغير بعدان أقرلان عدى وأبي تعبروالسق وصحاليه في وفقه اه أى على الإمسعود ورادفقال اله المفوط وقال انعدى المروف وقفوتهم الزركشي وأورده المسبوطي في الجامع الكبر ورس لاى نعم عن ان مسعود قال وأخرجه العسكري فى الامثال من حديث ان عمر وقال الحافظ السخاوى فى المقاصد وقول ا ن عدى عُماليه في إن الموقوف معروف عن الاعش يحتاج الى تأويل فالمهما أورداه كذلك بس من اتهم بالكذب والوضع بسياق أجل الاعش عن مثله وهوا فه لما ولى الحسن بن عمارة مظالم السكوفة مام الاعش فقال ظالم ولى مظالمنا فبلغ الحسن فبعث المه مأثواب ونفقة فقال الاعش مثل هذا ولى علمنا مرحم صغيرنا و رودعل فقيرنا ويوقر كبيرنا فقاليله رحل باأبامجد ماهدذا قواك قيمة أمس فقال حدثني شيثمة وذكر معه قو فاوأخر حه القُضاعي مرفوعا من حهة انعائشة حدثنا مجدن عد الرحز رجل من قريش فالكنت عندالاعش فقبل ان الحسوين عبارة ولى المفالم فقال الاعش بالحيامين طالم ماللعا ثال من الحاثان والظالم فحرجت فأتيت الحسسن فاخبرته فقال على عنديل وأثواب فوجه مهماالمه فلما كان من الغد بكرت الى الاعش فقلت أحرى الحديث قبل ان يجتمع النساس فاحريث ذكره فقال بخريج هذا الحر عمارة ولى العمل ومازانه فقات بالامس قلت ماقلت والموم تقول همذا فقالدع هذا عذا عدثني خرثمة عن الامسعود مرة وعافقد كانو حمالله واهدانا كالركالد نهاجتي وصفه الغائل عوله ماوا ت الاغناء والسلاطين عنسدأ حدأحة رمنهم عنده مع فقره وحاجته وقال آخوصبو رمع فقره مجانبا الساطان ودع عالم القرآن اه كلام السخاوي قلت وأورده هكذا العسكري في الامشال الاانه فال حدثني خثمة عن

لدفته (والداءالدفن) الذي أعمامنه الاطباء (أعني ماعم الظلة السلنة ان ما أحسته لا مدوان تحرص

والدواء الدفرياً عن ما يحدم الفلمة الملك فان من أحديثه لا لامدأن عسرص عام مه : وهداهن فده قالت عائش مة رضى المعتم احبلت المفوص على حد من أحسن الها

الامراء أرسل الىمالكن ابن عرعن الذي صلى الله علموسلم اله قال جبلت وذكره وفي واله ذكر الاعش الحسن بنعمارة نقال د بنار بعشرة آلاف درهم بالامس بطنف في المكمال والمران واليوم ولى أمور السلين فلما كان حوف الليل بعث السمان عمارة فاخرجها كلها فاتاه محد بصرة وتتأث ثان فلاأصبرا ثني عليه وقالهاعرفته الامن أهل العلم فقيل له في ذلك فقال دعوني منهم امن واسم فقال ماصنعت مَّذَ كَرِهِ وَاذَاعَرِفَ ذَلِكَ طَهِرَاكَ أَنَّ الحَدِيثَ فَيُصِل وَطَرِ بِقَ الْقَضَائِقِ وَالْعَسكرى ليس فيه من الْمُم عاده طالاهذا المساوق إبالوضع فلأبكون باطلا وأماآ لجواب عن الاعش وانه لا بالتي عقامه فقد يقالمان هذا كأن في أواثل أمره فالسسل أجدابي فقالوا وقد استأنساه بالذى أورده المنف فقال (وقال رسول الله صلى الله على ما اللهم لا تبعل الهاج عندى أخرحه كله فقالهأ نشدك يدافصه فلي كالمتو ووياللهم لاتجعل لفاحزعندى نعمة وعامم اقلى قال العراقير واه ابن مردويه الله أقليك أشد حداله الآك بر من واله كثير بن عطبة عن رحل أمسم و رواه الديلي في مسند الفردوس من حديث معاذ أمقبل الأرسل المكقال وأنوموسي المديني في كتاب تضبه ع العهمر والابام من طريق أهل البيت مرسلا وأسانيده كاهاضعيفة لارا الا تنقال اعما كنت اه (بن صلى الله عليه وسلم أن القلب لا يكاد عنه من ذلك) لما قدمناذ كره و يستر أنس له أيضا بما أنياف هذاوقدصدق فأنه آخر جَمالها براني من حديث عضمة بن مالك الهـ حديثة تذهب بالسمع والقلب والبصر (وروى ان بعض اذا أحماء أحسما عدوكره الامراء) يعنى أمراء البصرة (أوسل الحمالك بندينار) بن يعنى البصرى العابد (بعشرة آلاف فالرجها عزله ونكبته وموته وأحب كلها) بْأَنْ فَرقها على الحَاصَرُ مِن (فَأَلَاهُ مُحَدِّبُ واللَّمِ) بِنَجَارِ بْنَ الْاحْدَى الزَّدَى أُ و بكرأ وعبدالله اتساع ولايتسه وكثرة دله البصرى ثقة عاد كثيرالمناقب و وى المسلم وأنود اود والترمذي والنساق وقد تقدمذ كروص اوا (فقال وكل ذلك حب لاسباب عااً عمال هدذ المفاوق) يعني الأمير ولم يسمه بالامهر (فقال سل أعدان) فسألهم (فقالوا الفللم وهومسذموم قال أخرجه كله) وفرقه (فقال أنشدك ألله أقلبك أشد حماله الاست أم فبل ان أرسل البك فقال بل الاست سلمأت وانمسعودرضي فقال أنا كنت أخاف هذا) وقد أخرج هذه القصة أبو تعيم في الحلية فقال حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا الله عنهمامن رضي بأمر عبدالله بأحد حدثنا هرون بهرون حدثنا جرة عناب شوذب قال قسم أمير من أمراء المصرة على وان غادهنسه كان كن قراء البصرة فبعث الحمالك من دينارفشل فأتي مجسد منواسع فقيال بامالك فيلت حواثر السلطان قال شهده قال تعالى ولاتر كنوا فقال اأبا بكرسل حلسائي فقالوا ماأيا بكرا شترى بهارقابا فاعة قهافقال له عجد أنشدك الله أقابك الساعة الحالدين طلواة مللاترضوا المعلى ما كان عليه قبل ان عيرك قال الهدم لاقال ترى أى شئ دخل على فقال مالك لحلسائه اعلمالك ماعالهم قانكنتفالقوة حمار انمايعبد الله مثل محدين واسع اه (وقدصدف) محدين واسع (فأنه اذا أحيم أحب بقاء وكره عزله عشالأرداد سالهم مذاك ولكبته) أى مصينه (وموته وأحب الساع ولاية، وكثرة مله وكل ذلك حب لاسباب الظاروه رمذموم) فلاباس بالاخد وقلمتكي والذا قالسالك ماقال واعترف انتسب بالتقصر في مقام المعرفة مالله تعالى (وقال ساسان) الفارسي (وابن عرزيمش يعباد النمر داية مسعود) رضى الله عنهسما (مزرضي بامر وان غاب عنه كان كن شهده ك وعاينه (وقال الله تعالى)في كاناخذ أموالاو رفرقها كله العز و (ولا تركنوا الحالدين طلوا فيسكوالنار) أى لا تعاوا المهم بقاو بكم (وقيسل) في بعض فقاله الانخاف أنتعهم التفاسيراً ي (لا ترضو اباعمالهم) أي فن رضى ماعمالهم كان كالعامل لها فعشر معهم (قان كنت) آبها فقال لوأخذرحل سدي المريد (فالقوَّة) والطاقة (عديث لا ترداد حدايد ال) وتسكون كا كنت عليه قد ل (فالأباس بالاخدا) وأدخان الجنسة ثرعص وهدذامقام طاوس واضرابه (وقد يحكى عن بعض عباد البصرة انه كان مأخسذ) من الامراء (أموالا ر ما آحب قلى لان الذي ويفرقها) أستعقبها (فقيلة أَلاتُخاف انتصبهم) فان المال يميل القاوب (فقال أوأخذر حسل بيدى سفره للاخسد مدىه فادخلى ألجنة عمعمى ربهماأ حسمقلي لان ألذى مخر الذعيد يدى هو الذى أبغضه لاحله شكراله الذي أيغنملاطله شكرا على أحضيرها ياه) لى (وبهذا ينبين ان أخذ المال منهم الاستنوان كان ذلك المال بعينه من وجمح الل له على تسخيره الماءو عسدا المحدور ومدموم لانه لأيسلم) الأستحسد (من هذه الغوائل) وفي تست قلاته لاسله من هذه الغوائل وهذا تبين ان أخذ المال الات وفيق بعدا (مسسلة) أخرى (فان قال فالرافا ساز أحسانماله وتفرق فهل يحوران يسرق ماله أوتعني منهم وانكات ذلك المال وديعة موتنكر وتفرق على الناسُ) أملا (فيقال ذلك غسير جائز لاية ريما يكونه مالك معسين وهوهلي يعسمن وحمحلال معذود هزمان وده على وليس هذا كافو بعثما المذكان العاقل لا يغان به أنه يُسعد في خال بعد في المُكمة لدانسليم على أنه لا بعرف عبدالكه في كان بمن وشيخل عاء مدئل فلا بحوز أن يقدل منه المنافسة من وفي في المنافسة عن المنافسة المنافسة المنافسة والمنافسة والمنافسة على المنافسة والمنافسة وا

يعلم حلهفستي التظرفيما عزم) أى تصدونية (ان ودواليه) أى الحمالكه (وايس هذا كااذا بعث اليك) هدية واكراما (فان سلرائهم فانعر أنهسم العاقل لا يصلحه أن يتُصدق بمانعلم مالكه قدل تسلَّمه) وفي تسعنة اعمالة وعلى الدلانعرف مالكه فان نعصون الله به كسع كان من بشكل علسه مثله فلا يحو زان يقب ل منه المال مالم يعرف ذلك م كيف عجوزله ان (يسرف الديباج منهم وهو نعسلم ويحتمل أن يَكُون ملكه قد حصلله بشراء) سجيم (في ذمنه فان البددلالة على الله فهذا السيل المه أنهسم بالسويه فذلك حرام بل)نقول (لو وجدلقطة وظهرأن صاحبها جندي) مثلا (فاحتمل أن يكون له بشراء في الذمة أوتمره) كبيح العنبمس الخار كان ورثهمن أبيه أو وهبه له أحد (و حب الردعاب،) والمعرّ تفرقته (فاذا لا يجو رسرقة مالهم لامنهم وانسأأ لحلاف في العمة وان ولاعن أودع عنده ولا يحو زانكار وديعتهم ويحب السدعلي سارق مالهم) ليكونه أخذهمن حرزالتل أمكن ذلك وأمكر برأن بلعسها (الا) في صورة وهي (اذا ادعى السارف الله أيس ملكالهم فعندذلك سقط) الحد (بالدعوى مسئلة) نساءه فهوشه تمكروهة أخرى (المعاملة معهم حوام) فلايعاملهم ولايعامل من يعاملهم (لان أ كثر مالهم حراً مفيا بأخذه عوضاً هذافيما يعصى فيعشمن فهوحوام فاثأدى الثن من موضع بعلم اله فينبغي النظر فيمايسلم الهم فانعلااتهم بعصوب اللهبه كبيح الاموال وفي مصاديه ح الديباج منهم وهو يعلمانهم يلبسونه فذلك وأم) ويبعدمنهم آعانة على للعصبية والاعانة عليها معصبية الفرس منهم الاسماق (كبيه العنب من الحار) الذي يعصره خراوهسذا الاخدالف فيه (واعدا الحلاف في العدة) هل اصم وقتركوج مالى قتمال هذا البيدة أو يبطل أو يفسد تقدم في كتاب البيوع (وان أمكن ذلكُ وأمكن ان يليسها نساء فهوشمة السلن أوحبابه أموالهم مكر وهةوهذا فيما يعمى) الله تعالى (في عينه من الأموال وفي معناه بسيع الفرس) والسلاح (منهم فانذلك اعانة لهم بفرسسه لاسمافيوت ركو بهده الى قتال السكين أو) في وقت (جباية أموالهد فان ذلك اعانة لهم المرسسة) وهي محظمورة فامابيح وسلاحه (وهي محفلورة) شرعا (وأمار بعالدنانع والدواهم وما يحرى عبراه ممالانعمين فيصنوبل الدراهم والدنانيرمتهم ومأ بترصيل مُه) المه (فهومكروه لماقدمن اعانتهم على الفلم لانمسم يستعينون على ظلمهم بالاموال يحرى مجراها بممالا بعصى والدواب وسأثر الاسباب) غالبا (وهذه البكراهية جارية فى الاهسداء الهم) بطرقه (وفي العمل لهم) فعندمل يتوصل جافهو مجانا (من غسير أسوة حتى في تعليمهم وتعليم أولادههم) وغلمانهم (الكتابة والترسسل والحساب) مكروه لماقدمن اعانتهم والفروُسيّة (وأماتُعلَم القرآن فلايكروالأمن حيث أخذًا لاحرة فأنذلك) أي أخدشها (حرام الامن على الظارلائهم يستعينون وحماعل حله) فلاياس، (ولوانتص وكاللهم السائري لهم في الاحواق من غير جعل و) لا أحرة على طاهم بالاموال والدواب فهو مكر و من حسث الاعانة كلهم فقعاً (وان اشترى لهم بما يعلم أنهم يقصدون به العصبة كالعَلَام) الوسيم وسائر الأسسبابوهمذه (والديباج للفرس والاس) فيعلف ونشر مرتب (والفرس الركوب الى الفالم) والفعور (والفنسل) الكراهقمارية فىالاهداء والنهب (فذالنحوام فهما ظهر قصد المعصة بالمتاع حصل التعرير ومهما أنظهر) قصدها (واحتمل الهم وفي العمل لهم من ان كون تعكم الحال وحكم دلالتهاعليه حصلت السكراهة) وارتفع التعريم (مسئلة) أخرى (الاسواف غبرأحرة حسىف تعلمهم التي بنوهابالمال الحرام تعرم الصارة فهاولا يعو رسكناها) فان كانت الأرضى مفصوبة فالحرمة أسد وتعلم أولادهم الكتابة (وان سكنها ناحروا كنسب) فيها في معاملة (بطريق شرى لم يحرم كسيمه و)لكن (كان عاصيا والترسل والحساب وأما بَسَكَنَاهُ) فَمَا (وَالنَّاسُ انْ يُشْتَرُ وَامْنِهُ مَ وَلَكُنْ لُو رَجِدُوا أَسُوا قَاأَخُوقَا لاولى الشراء مُنَهِم) وتُولَهُ تعليم القسر آن فلا مكره الأ

من حسن أشدالا جوزمان ذلك جرام الامن و سه دها جله وارا تنصب وكدالهم بتسترى الهم في الاسواق من غير جعل أو اجوزه ومكر و من حسن الاعاقة وان استرى لهم ما يعرائهم و تصدور به المصنة كالغلام والديناج الفراش والدس والدرس الركوب الى الفام والقتل فذلك حرام فهم الهم وقعد المعسدة المستاح حمل الغرب مهمه اولم تفهر واحتمل عكم الحال ودلالها على حصلت الكراه منه و هسئله كه الاسواف التي ينوها بالمال العرام تحرم القيارة فهاولا بحور مكاهافات سكنها تاجو واستنبسار وقي شرعي لم عرم كسسه وكان عاصب السكافي ولذاس أن يشتر وامنهم ولكن الووجد واسوفا أخوى فالاول الشراء منها فائدنك اعانة لسكاهم وتسكثير لكراعه وانيتم وكالماشععامان السوق التي لاخواج لهم علما أحب من معاملة سوق لهم علما حراسوق المألغ قوم- في تحرز وامن معاملة الفلاحين وأصحار الاراضي التي لهم علمها الحراج فأخم و بمانصر فون ما يأخذون الى الحراج فعصل به الاعامة وهذاغلوفي الدينوس جعلى (١٥٠) المسلمن فان المراج قدعم الاواضى ولاغني بالناس عن ارتماق الاوض ولامعني للمنع منه ولوساز

هذالم معلى المالكرراعة

وذان مماسطول وبنداعي

الى حسم مات المعاش

فلانهــم بأحــذون من

أموالهم الحرام الصريح

פ ואת פני בשמו בומתפני

ألحلق تزيهم فانهم على زى

العلماء وعتلماون بهم

و مأخد ذون من اموالهم

والطباع عبولة على التشبه

والاقتسداء بذوى الجاء

والحشمة فهم سسانقاد

الخلق الهموأماالحدم

والحشم فأكثر أموالهممن

أأغصب الصريح ولأيقع

فى أسبهم مال مصلحة

ومبرأت وحرية وحمحلال

الخلال عالهم فألط وس

لأأشهد عندهم وان عقفت

من شهدت عليه وبالحلة اغانسدت الرعبة نفساد

الماول وفساد الماول مفساد

العلماء فأولا القضاة السوء

والعلماة السوءلقل فساد

الماول خوفامن انكارهم

الشرامين تلك (فان ذلك) أى الشراءمنهم (اعانة لسكامهم) وتوويج لهم (وتكثير لسكراء حوازيتهم) الارض حتى لانطل خراحها وترغب لسكناها (وكذلك معاملة السوق التي لاخواج لهم علمهاأحب من معاملة - وق لهم علمه اخراج). (وقد الغرقوم) من الوريين (حتى لم يحوّر وامعاملة الفلاحين) أي الزراءين (وأصحاب الاراضي التي علم خُواج) مضروب (النهر بمالصرفون ما يأخذون الى الخراج) المذكور (فقصل به الاعالة وهذا) (مسئلة) معاملة قضلتهم ف المَهْ عَهُ (عَاوَقُ الدِينُ وَحُوجُ عِلَى السَّلِينَ) ولا يليق بيسره فأهالامة (فال الحراج قد عم الاراضي) كافه وعبالهم وخسلمهم حرام شرة اومغر ما (ولاغني بالناس عن ارتفاع الارض فلامعني للمنع منه ولو جازهذا الرم على المالك (راعة كعاملتهم بلأشد أماالقضاة الارض حتى لا تطلب خواجهامنه وذلك ممانطول) الحالفية (ويتداعى الى حسم) أى قطع (باب المسأس على اللق (مسئلة) أخرى (معاملة تضائم وعسالهم) على البلاد (وحدمهم) وحواشيهم [[حرام تماملتهم مِل أشدة أما القضاة فأنهم بأخد ذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثر ونجعهم وُ مغر ون الملق مزيهم) أي وقعومهم به في الغرور (فاتهم على زي العلماء و يختلطون بهم) أي بالملالة ﴿ وَ يَأْخَذُونَ مِنْ أَمُواْلُهِمَ فَالْطَبَاعَ يَجْدُولُهُ ﴾ يحكم خلقتها ﴿ عَلَى النَّسْبِهِ وَالاقتسداء بِدُوى الْجاهُ والحشيمة نهوسب انقيادا لحلق المهم) وفي حقهم أنشد الزيخشري

قضائر ماننا أضعو السوصا * عوما في البرا بالاخصوصا

تغاف اذاهم قدصا فونا يه اساوامن دو أتمنا فصوصا (وأماالحده والحشمه الثر أموالهم من الغصب الصريح) يتعادموالهم (ولايقع في أيديهم مال صلحة ولاحزية و) لا (ميرات ولاوجه حسلال حتى تضعف الشهة بأختلاط الحلال عمالهم وقد صارماني أيديهم قريباء افي أيدى حشمهم وخددامهم ولهذا قال طاوس) بن كيسان المماني (الالشدهد عندهم وأن تعققت الحق لاني أحاف تعديهم على من شهدت عليه) أى فالرك هذه الشهادة در اللمفسدة الحاصلة منها (و بالجلة انمافسدت الرعية بفساد الماول) بسبب الجور والفالم (وفسان) حال (الماول بفساد العلماء) فأنهم كالعلوهم وداهنوهم فتركوا الامربالمعروف والنهبى عن المنتكر ففسديذاك الحالمن العارفين وأدى ذلك ألى فساد حال الرصية (فاولا القضاة السوءوالعلماء السوءلقل فساد الماولة خوفاس انكارهم)على حنى تصعف الشمة باختلاط المذكرات (ولذا قال صلى الله عليه وسلم لا توال هذه الامة تحت بدالله وكنفه مالم تمالي قراؤها اصراءها) قال العراقى ووأء أبوعمر والدانى في كتاب أفتن من وواية الحسن مرسلاور وامالد يلي في مستدا لفر دوس من حديث على وأبن عمر بلفظ مالم تعظم الرارها بحارها ويذاهن خيارها شرارها وسندهما ضميف اهروانميا الحق لاني أعاف أعديهم على ذ كرَّالقراء) وهو جمَّع قارئ الذي يقرأ القرآن خاصة وقد نحص اللاق هذا اللففا على الفقهاء (الأنهم كانواهم العلماء واعبآكان علهم بالقرآن والمعانى المفهو مةمنه ومن السسنة) استنباطا (وماو راءذاك من العلوم) التيهيكا لان لفهم الكتاب والسنة (محدثة بعدهم وقدقال سفيان) الثوري وجمالله تعمالي [الانتخالط السلدان ولامن يخالطه) فالهمعصمة (وقال) أيضا (صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القرطاس وصاحب العلن الاحر (الذي يختمه)الكتاب (وصاحب اللبطة بعضهم شركاء بعض) في الوزو (وقد صدق) سفيان (فان النبي صلى الله عليه وسلم لعن في الجرعشرة معنى لعن العاصر والمعتصر) ا فال العراقي رواه الترمذي من حمديث أنس وقال حديث غريب اه قلت وأخر حدمن طريق عادمة ولذلك فال ملى الله عليه وسال المن المن المن و مسرمه في من مسموس من روسية. وعد المنافذ الله بيتر من المنطقة الفائق المهام عالمن عمر يقول فالبرسولياته صلى الله عليه وسيم لعن الله الخر

المتعوكنفه مالاغالئ قراؤها أمراءه اداغاذ كرالقراء لانهم كافواهم العلماء واعاكان علهم بالقرآ نومعانيه المفهومة وشاريها بالسسنة وماوراء ذاك من العادم فهنى يحدثة بعدهم وقدقال سفيان لاتخيالها السلطان ولامن يخالطه وقال صاحب الفام وصاحب الدواة وصاحب القرطاس وصاحب اللطة بعضهم شركاء يعض وقدصد وفان وسول اللاصلي القمعليه وسلم لعن في الخرعشر وحتى العاصر والمدصر

وبال انسدهود رسي الله عنه آكل الرماوم كاه وشاهراه وكاتمماه نوت على اسان محد سلى الله علمه وسلم وكذا زواه حابروعمر عن رسول الله سار الله علمه وسإوقال انسيرس لاتحمل السلطان كاماحتي تعلم مأقمه وامتنع سفمات رجمالتهمن مذاولة الخليفة في زمانه دواة سندبه وقالحتي أعسلم ما تكتب سها فكل س حوالهم منخدمهم واتباعهم ظأة مثلهم يحب بفضهم فيالله جماروي عن عملات بن زائدة ايه سأله وحسل من الجنسان وقال أن الطريق فسكت وأظهر الصيمرومافأن بكون متوحها الى طالم فلكو ن هو مارشاده الى الطر بق معساوها مالمالغة لم تنقسل عن السلف مع لفساق من التعار والحاكة والحيامن وأهل ألحامات والصاغة والصاغن وأربأب الحرف معظبة المكذب والفساق علمهم بلمع الكفار من أهدل الذمة واغماهسذاف الظلمة نماسة الاسكانلاموال البتامي والمساكن والمواظين على أبذاءالسلن لذن تعاونوا

عل طمس رسوم الشريعة

وشعائرهاوهذالان المعصة تنقسم الىلازمة وستعدية

والفسق لازملا شعدى وكذا

الكفروهو حنابة علىحق

الله تعالى وحسابه على الله

وأمامعسية الولاة بالظلم وهو متعدفا عايفاظ أمر هماذلك

وشارجها وساقعها وبأتعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرهاوها لمهاوالمحمولة البدرآكل ننهاو أخوجها ن ماحه كذلك الأانه فالرأى طعمة مدل ان عاصة وهوفي مسند الامام أي حنفة عن حادعن سعد بن جبيرعن ابن عرفال لعنث الخروعاصرها ومعتصرها وساقعها وشأو بالتعها ومشتريها وقلرواه أنضا الحباكم والبهق ورواه النماجه من حديث أنس ورواه العابراني من حديث عثمان بن أبي السائب ورواها بضا أحد وابن ماجمه والبهق مثل وابه الامام للفظ لعنت الجرعلي عشرة وجوه لعنت بعبها وشاريم اوساقها وعامرها ومعتصرها وحاسلها والحمولة البدو باثعها وسناعهاوآ كل تخهاور وادالطعراني كذاك من حديث الن مسعود ومن حديث الن عمر وتحوه (وقال الن مسعود) رضي الله عنه (آكل الرياوموكاء وشاهـــداه وكاتبه ملعوتوت على أسان محدصــلى الله عليه وســـلى قال العراق ر وأمسلم وأصحاب المسنن واللففا للنسائدون قوله وشاهداه ولابى داودلعن رسول اللمضكى اللهعلمه وسلمآكل الرباوم كاهوشاهده وكأتبه وقال الترمذي وصفحه وامن ماحه وشاهديه اه قلشر والمسلم من طريق معرة قال سأل شاك الراهم فدئنا عن علقمة عن عبدالله قال لعن رسول الله صلى الشعاب وسل آكل الرياوم كامقال قلت وكاتبه وشاهد وفقال المانحدث عاسمعنا وآماة وداود فقد أخر حمين طريق عبد الرحن ن عبدالله من مسعود عن أيه ورواه الطعراني بلفظ لعن الله الريا وآكاء وموكاه وكاتبه وشاهده وهمم يعلمون ورواءأ عدوأ بوداود والترمذي وائن ماحه بالمظ لعن الله آكل الرياوموكله وشاهمه ساق المصنف (وكذ الدرى جار) بن عبدالله الانصارى (وعمر) بن الطاب رضى الله عنهما (عن رسول الله صلى الله علمه وسلم) قال العرق أماحد مث حار وأخو حمسل ماهظ لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أ كل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال همسواءا ه قات ورواه أحد كذاك ترقال العراق وأماحد ستعرفقد أشار المالترمذي بقوله وفي الماب ولامتماحه من حديثمات آخو ما أنزلت آمة لرما اندسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم يفسرها فدعوا الرباوال ببة وهومن عنه والجهور على أنه لم يسمم منه اه قلت وفي الساب عن على رضي الله عنه أخرجــه أحدوالنسائي الفظ لعن الله آكل الرياوموكاه وكاتبه ومانع الصدقة وعند المهق من حديثه بلفظ لعن الله آكل الرياوموكاه وشاهديه وكاتبه والواشمة والمستوشمة ومانع الصدفة ترالهلل والهلل (وقال) 🕌 مجد (من سير من) رحمالله تعالى (الانحمل السلطان كاباحق تعلم مافيه) أى لئلا يكون معينا على طلمه (وامتنع سلميان) الثوري (من مناولة الخليفة) الذي كان (فيزمانه دواة بين يديه وقال حتى اعلم مَاتَكَتِيمِ) وقد تقدم هـ فاقريبا (فكل من حوالهم) وأطرافهم (من خدمهم واتباعهم ظلمة مثلهم عب بفضهم فالله جيعا) ظاهر أو باطناس عرض دنيوي (وروى عن عمان مزالدة) الرسي ان محد الكوفى تر بل الرى أحسد العباد المرزين قال العجلي ثقة صائح وذكرها ب حبان في الثقاف وقال من الكوفة واستقل الى الري وكان من العداد المتقشفين وأهل الورع الدقيق والجهدالجهيد ر وی له مسلم حد شاواحدا (انه سأله واحد من الجندر) بالری (فقال این الطریق فسکت فاظهر ان به صماوتات ال مكون منو حها الى ظارفكون بارشاده الى الطر اق معينا) له على الفالم (وهدف المدالغسة لم تنقل عن السلف من الفساق من الندار والحاكة والمجامن وأهل الحسامات والصاغة والمستباغين وأرياب الحرف من سائر الاستناف (مع غلبة الكذب والفسق علمهم) فامعاملاتهم وحركاتهم (بل مع الكفارمن أهسل النسةواعما) نقل (هذا في الطلمة خاصة الا تكاني لاموال البتاي والمساكن) ظلما (والمواطب على ابذاء المسلن) قولا وفعسلا (الذي تعارفوا على طمس وسوم الشريعة و)هدم (شُعارهاوهد الآن المصية منقسطة الىلازمة) على صاحباً لات على عنه (ومنعد بة) تتعدى الى الغسير (والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفروهو حياية على الله وحسابه على الله وأما معصة لولاة بالظلم) والتعسدي (فهومتعد) طارشررها فيالا كأنَّ (واعماً اغلظ أمهم) ويشدد (لذلك

و بقدرهم النازرعوم التعدى (107) وداردون عندالله مقتافعي أن بزداد منهم احتناماومن معاملهم احترارا فقد قال صلى الله [ويقسدرعوم] الظارعهوم التعدى يزدادون من الله بعسداو (مقنا) فسنتقالهم ثم سعقا (فعيبان تزدادمتهم اجتمال وبعدا (ومن معاملتهم احترارا فقدفال صلى ألله عليه وسلم يقال للشرطىدع سوطل وأدسم لالنار الشرط على لفظ الجمع اعوان السلطان لانهم جعاوالا تفسهم علامات بعرفون بهاللاعداء الواحد شرطة كغرفة وغرف وآذانس الى هدافيل شرطى بالسكون أوالى واحسد قال العراق رواه أنو بعلى من حديث أنس بسندضعيف اه قلث وعندا لحا كم من حديث أبي هر مرة بقال لرجال وم القيامة اطرحوا ساطكم وادخاواجهم وعند الديليمن حديث عبدالرحن بن سمرة مقال المتواز وم القيامة تنع وطلنوادخل النار (وقالصلي الله عليموسلمن اشراط الساعة وبالمعهم سياط كا تناب البقر) قال العراق رواه أحدوا لحاكم وقال صبح الاسناد من حديث أبي امامة يكون في هذه الامة في آخوالومان رجال معهم سياط كانم اأذناب البقر آلحديث واسلم من حسديث أي هر مرة نوشك انطال بالمدةان ترى فوماني أبديهم متسل أذناب البقروفي وايناه صنفان من أهل الناولم أرهسما بعد قومههم مساط كأثناب المشراه فلتوتمام حديث أى امامة بفسدون في سخط الله وبر وحون في غضه ورواه كذاك أحدوتمام حسديث أي هريرة بعدتوله كاذباب البقريض بون مهاالنساء ونساء كأسان عار بالمعملان ماثلات رؤسهن كاستمة النفت الماثلة لايستعان الجنسة ولا يحسفن يعهادان وبعها لمو حدمن مسبرة كذاوكذا وكذال وادأجد (فهذا حكمهم ومن عرف بذاك فقدعرف ومن بعرف فعلامتمالقياه) وكان اعوان الفالممة بليسونه (وطول الشارب وسائر الهيئات المشهورة) فهم على أُختلاف الازمنسة والأمكنة (فن رؤى على تلك الحالة أجتنبه) صبة وجوار اومصادفة ومعاملة (ولا يكون ذالئمن سوء الفان) بالانجالسلم (لانه الذي حنى على نفسه اذتر بانزيهم) وتشكل بشكاهم (ومساواة الزى) فى الفاهر (بدل عسلى مساواة القلب) فى الاعلب (فلا يقان) أى يد كلف من نفسه الجنون (الانجنون ولايتشب باللسان الافاسق)والفاهرعنوان الباطن وتعرالفاسق قديلتبس فيتشبه باهل المالاح) والعلمان بلس زمهم ويفلهر على نفسه معارهم (وأماالصالخ فليس له أن يتشه ماهل الفساد) فحازيهم (لانذلك تمكتبر اسوادهم) وهومذموم (واعمأ تزلةوله تعمالى الذن فوفاهم الملائكة ظالى أنفسهم في فوم من السلين كانوا يكثر ون جماعة السكفار بالفنالطة) معهم فن كثر سواد قوم فهو منهم وادعاؤهم الاستنعاف غسير مسموع فقدسعسل الله محانه الارض واسعة ولامعني المطهم (وروى ان الته تعالى أوصى الى وشع من نون) من ألى ايثم من يوسف الصديق في دوسي عليهم السلام بي بعدموسي عليه السلام (افعهاك من قومك أربعين ألفاس خيارهم وستين ألفاس شرارهم فقال) نوشم (مابال الاعبار) أرب (نقال انهم من يغضبوا لفضي وكار الوا كاونهم و بشار بونهم) أي يتحالطونهم في الاكل والشرب (وجدًا بتين ان يغض الفلة والغض لله عليه والمصوروي ابن مسعود) رضي الله عنه (عن النبي ملِّي الله عليه وسلم ان الله تعمالي لعن علم اله بي اسرائيل اذا خالطوا الطالمين في معايشهم فالمالغراقيروى أبوداود والترمذي وانزماجه منحديث انتمسعود فالتقال وسول اللهصل اللهمالية وسسام لماوقعت بنواسرائيل فالمعاصي خهتهم علماؤهم فلم ينتهوا فحالسوهم فيمحالسهمو واكلوهم وشادوهم فضرب الله قاوب بعضهم ببعض ولعهسم على لسان داو دوعيسي امن مرم لفنا الترمذي وقال حسن غريب اله قلت ورواءاً حد كذلك والفظهم بعد وله عيسى ابن مرح ذلك ماعصوا وكمالوا يعندون لانفضون لغضي فكافوا الاوالذي نضى بسده حتى الحروهم على الحق (مسسلة) أخرى (الرامسدالتي بناها الفلة في العارق كالقناطر) على الانتهار (والرياطات) الصوفية (والمساحد) لافامة الصاوات (والسقابات) لشرب الماه

تعلمه وسباره ألى الشرطى دعسوطك وادخسل النار فالسلى المعاليه وسلمن أشراط الساعية رجال معهم ساط كاذناب البقر قهذا حكمهم ومنعرف مذاك منهم فقد عرف ومن لم بعرف فعسلامته القباء وطول الشدواد بوسائر الها "تالشهورة فن وؤى على المالهشة تعن احتنامه ولامكو تذلكمن سوء الفان لانه الذي حنى على نفسه اذ تزيان بهم ومساواة الزى شلء_لي مساواة القلب ولا يتعان الاعجنون ولانتشد بالفساق الافاسق نع الفاسق قد يلتبس فيتشبه باهل الصلام قاما الصالح فليس لهأن بتسبه بأهل الفسادلان ذلك تكثير لسوادهم وانما نزل قوله تعالى ان الذين قوفاهم المسلائكة ظالمي أنفسهم في قوم من السلين كانوا يكثرون ماءة المشركين بالمخالطة وقدروى انالله تعالى أوحى الىاوشعين فوتانى مهلك من قومك أر بعدن ألفامن تعيارهم وستين ألفامن شرارهمم فقالمابال الاخبارةالالتهم وبهذا بشن أن بغض الظلة والوضوء أيضًا (ينبق أن يحتماط فهاوينظر أما القنطرة فيحوزالمبو رعامها العاجسة) الضرورية والغضباته علممواحب

والورع الاحتراز ماأمكن وان وجد عنسه معدلانا كدالورع واعماجة زنا العبوروان وجدمعد لالانه اذالر بعرف لتلك الاعمان مالكا كان حكمها أن رصد للغيرات وهذا خبر فالمااذا عرف أن الاسو والجرقد نقل من دارمه أومة ومقبرة أومسحد معن فهذا الايحل العدو رعليه أصلا الالضرورة على مامل ذاك من مال العرشعب علسمالا معلال من المالك الدي يعرف وأما المسعدة ان بي ف ولأللعمعة الووقف الامام فه أرض مغور به أو عشب مغصو بامن مسعد آخر ومال معن فلا بعو رد حوله أصلا (tot) فلنصل هو خلف الامام (والورعالا مترازما أمكن وان وحدعنه) أي عن العبور (معدلانا كدالورع) اقتداء بشرالحمافي رحه ولقف كارج المعدفان الله تعالى فانه كان لا معرا لحسر الغربي سغداد الذي شامعيد الله ين طاهر (والمناحر ذا العبوروا توحدنا الصلاة في الارض الغصوية معدلالانه اذالم بعرف لتلك الاعبان ماليكافات سكمه أن موصد الفيرات وهذا خيرفاما اذاعرف ان الاسو) تسقط الفرض وتنعقدق وهوالطو بالطبوخ (والحرقدنقل من داومعاوسة أو)من (مقدة أو)من (مسعدمعن فهذا لا تعل حق الاقتداء فلذلك حق ربا العدورية أصلا الابضرورة يعل مهامش ذلك من مال الغيرة بحب عليه الاستعلال من المالك الذي يعرفه) المقتدى الاقتداءين صلي لانحقه بافدارال (وأما المسعد فان بني في أرض مغصوبة أد)بني (تنحسب مغصو بسن مسعد آخوا في الارض المفصو بة وات مالئممين)وكذا العمدان والصوارى (فلا يحوز دخوله أصلاولا العمعة) أى لصلام ا (بل لو وقف الامام عميى صاحبم بالوقوف قده فليصل هو)مقتديا (خلف الامام وليقف خارج المسجد) ولوانة علم عن العسفوف (فان العسلاة في فى الغمب وان كان الارض المغصوبة تسقط الفرض وتنعقد فيسق الافتداء فلذلك سؤونا أتسعندى الافتداء عن صلى فى الارض من ماللابعسرف مالكه الفصوية وانتصى صاحبه بالوقوف ف الغصب وان كان) بني (من ماللا يعرف مالكه فالورع العدول) فالورع العدول الىمسعد عنه (الى مسجد آخوان و حد) قريبا أو بعدا (فان إعد غير فلا يترك المسجد أخاعة بهلانه يحتمل أن آخوان وحددفان لمعد يكون من ملك الذي مناه ولو على بعد) أى ولو كأن هذا الاحتمال بعد ا (وان لو كل المالك معن فهو اصالح غيره فلا شرك الجعمة المسلمن) أي حكمه حكمها (ومهما كان في المسعد السكبير بنياء اسلطان طالم) مفر وزاً وغسير مفروز والجاعة بهلانه يتعتمل أن (فلاعذران بصلى فيممم اتساع المسعد) أى لا يقبل عذره ففي الحل سعة (أعنى في الورع قبل لاحدون مكرن مسن ملك الدى ساء حنبل) رحه الله تعالى (ما عنك) وافعًا القوت قال أنو مكر الروزي قبل لا ي عبد الله أي شي عمل (في ولوعلى بعمدوات لمبكناله تول الخروج الى الصلاة وتُعن بالعسكر) وهو الموضع الذي بني فيه المعتصم وسماء سرمن وأي وفذ أسب أكه مالك معن فهو لصالح السلين هكذا جاعةمن الحدثين وغيرهم منهم على بن محسدين موسى الكاظم يعرف هو وابنه الحسن بالعسكرى ومهدما كان في المسعد (فقال يعنى ان الحسن) البصرى (وابراهم التبي حافا أن يقتم ما لحاج) من وسف النفني (وأناأ عاف أن الكبريناء الساطات طالم أَفْنَ أَيْضًا) لَفَظَ القُونَ وَأَمَا أَخَافَأَن يَفْنَني هذا بدنيا، بعني الحليفة (وأمَّا الحاوق) وهوما يتخلق به من فلاعذران بصلى فيه مع الطب وقال بعش الفقهاء هوما تمرق صفرة (والتعصيص فلاعنع من النحول فيه فانه غيرمنتفع بها الساء المصداعين في الصلاة وانحياهو زينة /المسعد (والاولى أن كاينظراليه)ولايلتفت تيموه (وأما البواري) جمع توريا الورع قبل لاحد نحنبل وهوا المسير (التي فرشوها) فيه وكذا فهرهامن الفرش (فانكان لهامالك معيد بعرم الحاوس علما) ماعتساني ثولة اللروج الابعد الاحتملال (والافد وأن أرصد نسل المعامة) المسلي (حازافتراتها) والحاوس علمها (والكن الى الصلاة في حاعة ونحن الورع المدول عما) الحضيرها (فاتها على شبة فالما السقاية فسكمهاماذ كرناء) آنفا (وليس من الورع بالمسكر نقال عدق أن الوضوه والشر بمنهاالااذا) اضطرالى الشربستهابات عاف على نفسمه الهلاك من العطش أولاساغة المسن والراهب التهيي اللقمة فيشرب منهاأو (كان يخشي فوت العالاة فيتوضأ) منها (وكذاك متانع طريق مكة) ويبهالله خافاان رة نهما الحجاج وأنا تعالى وهي التي بناها الظَّلَمْس أموا لهم (فاماال ماطّات والمدارس فأن كانت الرقب مفصوبة أوالأشر) أنياف أن أفثن أيضاوأما أوالحبر أوالخشب (منقولامن موضع معين يمكن الرد لى مستعقسه فلارخصة في الدخول فعما) شرعا اللياوق والتعصص فلا (فان التبس المالك وَقد أرصد تلجهة من الخبر فالمورع اجتناج اولكن لا يلزم الفسق بدخولها وهسد. عنع من الدخول لانه غسير منتفعيه في الصلاة والحاهو وينفو الاولى اله لا ينظر اليه وأما البواري التي (، ، . (انعاف السادة المقن) .. سادس) فرشوهافان كالنابهامالك معين فتعرم الجلوس عليها والافبعسدأن أرصدت لصلحة عامة سازا فتراشها وابكن الورع العدول عنها فاثم امحل

شهمة هو أما المستقامة غكمها هاذك كل الدولس من الورع الوضوء والشرب منها والمنحول الها الااذا كان يتفاض هوات المسلاة فنقوضاً وكذا معانم على يتمكمة بهو أما الى المان والمساورس فان كانس ونسسة الارض مفصو به أوالا سمونة ولامن موضع معسين عكن الوداك مستحمة فلارضده للمنول فيه وإن النبس المائلة فقد أوصد لجهة من الخير والورع استفايه ولكن لا يؤم الفسق بنخوله وهذه الاينية ان أوصدت من خدم السلاطين فالامرقها أشداذليس لهم مرف الاموال الفنائدة الى المسالخ ولان المترام أغلب على أموالهم الدليس مهم أحد قد ماله اصاخ والمجاهدة المسالخ ولان المترام المسلكة إلى الارض المفحو به أذا يتحد أن يتخطى قده المستحدة وان أمكن فان كانت المترام بعارا فروف سالما خوالهم ووجازا لجماليس تحت السالخ على وجد الاحتجاز على المستحد المتحد المتحدد والمتحسس أوالمار أوقد من فهو حرام الان المتقد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد والمتحسس المتحدد المتحدد والمتحدد والمتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد والمتحدد المتحدد المتحدد والمتحدد المتحدد المتح

الا اذا كأن له فائدة في

الحطان والمقف لخرأو

ودأوسترهن بصرأوفيره

فدذلك حرام لانهانتفاع

بالجرام اذارعهم ألماوس

على الغصب الماقسه من

الماسية سل الانتفاع

والارض تراد الاستقرار

علماوالسقف الاستظلال

* (الباب السابع في مسائل

منفرقة يكثرمسيس الحاجة

الهادقددسشل عنهافي

الفتارى)* * (مسئلة)*

سمثل عنادمالصوفية

مغرج الى الدوق و معمم

طعاما أونقداو بشترىيه

طعاما فن الذي عليهان

با كلەنسەرھل تغنص

بالصواءة أملايه فقلت

أماالصوفية فلاشهةني

حقهم اذا أكاوه وأما

غيرهم أعللهماذا أكاوه

موضا الخادم ولكن لاعفاو

عن شهة أماالحل فلان

مانعطى خادم الصوقسة

اعاسلي بساله وفية

ولسكن هوا العملي لااله وفعة

يه فلافرق سيما

الاشنة ان اوصدت من عدم اسلمان واتباعه (فالامرفها أساذليس الهم صرف الاموال الشائعة) التي الهمادلات الى المسلمان واتباعه (فالامرفها أسادليس الهم صرف الاموال الشائعة) التي السي الهمادلات الى المسلم وأخدا الله المسلمان واللهم اذليس لهم أخدا المسلمان المسلمان المورك المورك المورك المسلمان المسلمان المورك المعترف المورك الموام المورك المور

عام ارفه ا (والسفف) راد (الاستفلال) به (فلافرق بينهما) حينتذ ه (الباب الساسع)،

(ف) لذكر (سائل متفرقة) لهاتعلق مِذَا الكَّارِ (و يَكُومسِي الحاجة الهاوقدسل عَهافي الفتاوى) وف عنه وقد بسأل (سائل متفرقة) لهاتعلق مو أن كان من العبن (وسائل مقرقة) لها من العبن (وسائرة بسأل (سائل من العبن (الدين على أن الدين على أن الدين والدين العبن (وسائرة المن العبن (وسائرة بين الدين المن العبن (وسائرة بين الدين المن العبن المعافرة المن العبن المعافرة المن العبن المعافرة المن العبن ال

خهوكالوسل المعرابيعلى سبب عباله لانه مشكفل جم وما اشده ستوملكاله لالعمال وأدان علم غيرالعيال اذ يدعد ان يقال اجتراجين مال المعطى ولا يتساط اشخاد على الثيراء به والتصرف ف لان فلك مصيرالحال العاملاتلاككي وهومعت ثم لاما أثرائه في المدقات والهدايا ويعدان يتسال فإلى المعارف العدودة الحاضر من الغزيهم وقتسواله في الخانفاء الانسطاف الذلك أن مطعمة من تقدم بصدهم ولوما أو المعامرة والمحدسم لا يجب مرف اعديد الحيادة، ولا يمكن أن يقال أنه وتعرفها النصوف ولا يتعرفه مستحق لان إلغ اللها، الحالجمة الانوسب تعدلها الاسلاما الاسلامية التصرف فان الداخل فيه لا يضعر ونها بلاسلام بشط فيسمن يولداني يوم القيامة واغدارتمون فسيه الولاة والخاصم لايعو إله ان ينتصب الباعل الجهدة فلاوجه الأان يقاله وملكه واغدا هو يعلم السوفية يوفا مشرط التصوّف والمروآة فانستغهم عندستوه عن ان يظهر نفسه (١٥٥) في معرض التسكفل بهم حتى يقطع - السائد السائد التسكيف المستحدد المستحدة عند المستحدد عند المستحدد المستحدد المستحد المستحدد المستحدد المستحد

رفقمه كإينقطع عن مات عاله (مسئلة) ، سئل عن مال أوصى به الصوفية فن الذي يحور أن سرف السهفقات النصرفأس بأطن لانطلع علسه ولا عكن ضيط الحركم تعقبه بسل بأمور طاهرة بعول علماأهل العرف في الملاق أسم الصدوفي والضابط الكلي أن كلمن هو بصنة اذائرل في خانقاه الصوفية لمريكن نزوله فساوا ختلاطه جهمنكرا عندهم فهو داخل فعارهم والتفصيل أن ولاحظ فيه في صفات المسلاح والفعر وري الصوفسة والالكوات مشتفلا ععرفة وان،كون مخالطالهم بطر بق المساكنة فى الخانقاد ثم بعش هـده الصفات بمانو حسروالها زوالاالاسمو بعضها ينجبر بالبعش فانفسق عنعهذا الاستعقاق لانالسوف بالجاة عبارة عنرجل من أهل السلاح بسفة مخسوسة فالذى يظهرفسسقه وات كانعلى بسملا يستعق ماأرمىيه ألصوفية واسنا تعتسرفسه الصغائر وأما الحرف والاشتغال بالكسب عنسع هدذا الاستعقاق فالمحقان والعامل والتاح

فيه من وله) منهم (الى يوم القيامة وانما يتصرف فيه الولاة) الامور (وانفادم لا يحوزان يننصب أثبا عن الجهة ولاوجه الأأنَّ يقال هومالكه) وفي نسعة هوملكه (واتمايطُم) وفي نسعة بعطي (الصوفية ولا يشترط) التصوف (والمروهة فان منعهم عنه منعوه عن أن يظهر نعسه في معرض الشكفلَ م محتى منقطع رفقسه كإينقطع مجنمات عياله مسسئلة سشل عندال أوصي بة للصوفية فحنذا الذي يحورأن بصرفُ الده فقاتُ) فَالْجُوابِ (النَّصَوْفَ أَمْرِيَا لَمِنْ) خَفِي غَيْرِ مُحْسُوسَ (لانظلم عليه ولاتكن ربط الحكم يحقيقته) فلياواثباتا (بل مامو رظاهرة بعول علمها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفي) وأحسن مافسل في أمر يف التصوّف الوقوف مع الا "داب السرعية ظاهر افيرى حكمهامن الظاهر في الباطن وباطنافيرى حكمهامن الباطن في الظاهر فالهالشيخ أيونعيم في أول الحلية فاما التصوف فأشستة اقه عند أهل الاشارات من الصفاعوالوفاعوالفناعوا شتقاقه من حسث الحقائق الثي أوحبت اللغة فالهعن أحدار بعة أشساء من الصوفانة وهي بغلة زغباء قصسرة أومن صوفة وهي فبلة كانت في الدهر الاول غيرًا لحماج وتخسُّد ما السَّكعبة أومن صوَّفة القَفَادهي الشَّعرات النابَّة في مؤَّخو أوس الصوف المعروف على ظهو (الضأن مُراً طال في تقر مركل ذلك بدلا ثاه وجسمه وقدة كرشيم الاسسلام الن تجيسة في كاب الفرقات في الفرق من أولساء الرحن وأولهاء الشيطان هذه الاقوال كالهاور يوقول من قال انه منسوب إلى صوفة اسم قبيلة ورديقية الاوجه (والضابط الكليان كلمن هو بصفة اذائر في انقاه الصوفية لم يكن زوله فباعليهم واشتلاطه بهم متكرا عندهم فهودائحل فتحيارهم كالفخروا لضرأى جلتهم فهدأهوا لضابط الْـَكُلِّي فَيْمَعُرِفْتُهُ عَلِى الْأَحِمَالِ ﴿ وَالتَّهْصِلِ ﴾ فيه (أن يلاحظُ فيه خَسَّ صَفَاتَ ﴾ أولهن (لصلاح) وهواسم حامع فى الاقوال والافعال والاحوال (و) الشاني (الفقر) وهوفقد ماهو يحتاج البه فان فقد مالاحاجة له آلبه لا يسمى فقيرا (و) الثالث (زى الصوفية) من التقصير في الملابس مع الترقير عنها وضقالا كامولس القلنسوة من الصوف ودراعة صوف وجل الامر اق والشط والسواك وغسيرذلك ماعتلف باختلاف الزمان والامكنة والاشعفاص (و) الرابع (أنالا يكون مشتفلا عرفة) وكسب (و) الخامس (أن بكون مخالطا لهسم بطر بق ألساً كنتنى ألحانشاه) أى خلطة السكني فقط عُم (بعض هذه الصفأت بمناتو حييز والهار والبالاسم و بعضها ينصبر بالبعض فالفسق يمنم هذا الاستعقاق أ ولا يكون الفاسق صوفيا (لان الصوفي بالجاء عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة تخصوصة) على هنة مفصوصة (فالذي يظهر فسقه وان كان على ربهم) وليسهم (الاستحق عما أومى به المصوفة ولسنا تمتم فيه) أى في الفسق هذا ارتبكاب الذنوب (السفائر) كاهوالمتعارف وأكثر ما يقال الفاسق ان التزم حكم الشرع وأخل باحكامه (وأماا لحرفة والانتفال بالتكسب عنع هذا الاستعفاق فالدهقان) معرب يطلق على رئيس القرية وعلى من له مال وعقار والدال مكسورة وتفتم (والعامل) على القرى والفساع (والناحر والصانع في حافوته أوداره والاجيرالذي يخدم بالاحرة كل هؤلاء لاستحقون ولا يتصرهذا بالزي والمخالطة) أى واوكا فواميمز س ربهم و يخالطونهم لا سفقون (فاماالوراقة) وهي بالمكسر صنعة الوراف والمرادية النساخ بالاحوة أوألذى علد كنب العلم (والحياطة)معروفة (وما غر بسنها عماليق بالصوفية تعاطمها) ولاعار على مرفيه (فاذا تعاطاها في عانوته لاعلى جهة الا كتساب) وفي نسخة لافي عانوته ولاعلى حديثة الا كتساب وحوفة (فذلك لاءنم الاستعقاق وكان ذلك يتعبر عسا كنته اباهم مع بقية الصيفات وأما القدرة على الحرف ومعرفتها من غيرمباشرة لاتمنع) الاستعقان (وأماالوعظ والندريس) والاقراء (فلا

والمساتع في المؤدة أوداروا لاجسير الذي تضده مراج وكل حوّلاء لايسفتون ما أوسى به الصوفية . ق ولا يُعبره سدّا بالزي والفائلية : فأماً الوراقة والشياطة وما يقريسنهما يمايلون بالصوفية أنعا طبياطانا آما طاها لا في الوراقة والدين جهة اكتساب وسوقة فذال الاعتمالا سفعتاني وكمان ذلك ينصر عساكنتها لعهم مع مقدة الصفات وأما القدوة على الحرف من غريبا شرة لا تتموداً ما الوحفوال لقو مس فلا

بنافياس التدوف اذاو حدث هنة الحمال مزالزي والمساكنية والفسقراذلا يتناقض أن يقال صوفي مقرئ وصوفي واعفاوه وفي عالم أومدرس و بتناقض أن يقال صوفي دهفان وصوفي احروصوفي عامل وأحالفة رفات رال بغسي مفرط ينسب الرجس الي الثر وقا ظاهرة فلايه وزمعه أخذوصة الصوفية وانكانيا ماليولايني دخله غرجه لم يبطل حقيوكذا اذا كانياه ماليةاصرعن وجو بهالز كاةوان لمبكن الاالعادات وأباالخالطة لهم ومساكنتهم فلهاأ ترولكن من لا تخالطهم وهوفى داره (101) لهشو جروهده أمو ولادامل لها

أوفى مسمعدد عي زيهم منافي اسم النصيف اذاوحدت نقده الخصال من الزي والساكنة والفقر فلا بتناقض أن بقال صوفي [ومتخلق باخدلائهم فهو مقرئ يحودا القرآن (وصوفى واعظ وصوفى عالم ومدرس ويتناقض ان يقال صوفى دهقان وصوفى تاخر شريك في مهمهم وكان ترك وصوفي عامل) للامراء (وأماللفقر فأن زال بغني مفرط ينسب الرجل به الى الثروة الظاهرة) أي كثرة الخالطة يحسرها ملازمة المال (فلاَ يحوزمعه أخُدَماأ وصي به الصوفية فانكانه ماللابقي دخاله يخرجه) بان يكون الخروج الزى فان لم يحكن على أ كثر من المدخول (لم يبطل حقه) فيما أوصى به (وهكذا اذا كأن أه مال قاصر عن وجوب الزكاة) فامة زيهم و وحددنيه نقسة كذاله لايبعال حقه ووانام بكناه خرجوه سذه أمو ولادلمل علماالا العادات وأما الخالطة معهم الصفات فلاستحق الااذا ومسا كنتْ مِنْ للهَا أَثْرُ ﴾ في أنبوت الاستعقاق (والكن من لايخالطهم وهوفي دار. أرفي مسحد.) حال كان مساكالهمق الرماط كونه (علىرْبَهِم) وتشكلهم (ومتخلق بالمحلاقهم فهوشر بك في سهامهم) لان عدم المخالطة لانهُ ثر فأسعب علسه حكمهم فابطال النصيب (وكان ترك المناطة يعيرهاملازمة الزى فانام يكن على زيهم ووجدت بقمة الصان بالاسعمسة فالمخالطة والزى فلايستعق الااذا كأنسا كالهم في) الخانقاه أو (الرياط فيسعب عليسه حكمهم بالتبعية فالمالطة وبكل واحددمنها والزي ينوب كل واحدمنهماعن الأسخو والفقيه الذي على زيهم هذا حكمه قان كان ماريا)عن الرباط (لم عن الاستحروالفقه الذي بعد صوفياوان كان سا كلمعهم و وحدث بشية الصفات)من الفتر والخلطة وعدم الا كتساب (لم يبعد أن ليسعلي زيهم هذأحكمه ينسحب بالتبعية علىسمحكمهم وأمالبس الرقع كوهوالقميص الذى يخيط عليسه المرقع ألوانا مختلفة فانكان خار حالم بعدصوفها و إسمى بالدلق (من يدشيخ من مشايخهم) عند وداعه من الشيخ هكذا كانت عادة مشايخ الصوفية وان كان ساكلمعهم (فلاسترط ذلك فالاستعقاق وعدمه لايضره مع وجود الشرائط آلذ كورة الاانه ان وحد فهممن وو حمدت شة المفاتام لُدَسْمُن مِدَشَعَه فهذاعلامة كِله المنيُّعن كمال الآسفيقان (وأما لمتأهل) أي المتروّج (المتردّد بين سعد أن ينسحب بالسمة الر باط والمسكن فلا يخر بويداك من جلتهم) سواء كان في كل ليله يتردد الى المسكن أوفى كل علمه حكمهم دوأمالس أسسوعمرة أومرتن الآأنه ومربالتقلل الأعند ااضرورة (مسئلة ماوقف على رياط الصوفة المرقضة من يدشيخ مسن وسكانه فألامر فيه أوسع ما أومى به الصوفية لانمعنى الوقف الصرف الى مصالحهم) أى السكان (فلفير مشايعهم فلايشترط ذاكف الصوفى أن يأ كل معهم وضاهم على مائدة ممرة أومرتين) أوا كثر (فان أمر الاطهمة مبناه على الاستعقاق وعدمهلا يضرمع النسايم)فلاعتم منهاعيرهم (حتى حاز الانفراد مهافى الغنائم المشتركة) وفي نسخة حتى كان الانفراد مها وحودالشرائط الأبكورة ف الغنام السُّنَّة كه حارًا (ولة وَّال) وهوالنشاء الهم ف حلقة الذكر (أن يا كل معهم في دعو تم من وأماالتأهمل الترددس ذاك الوقف وكان ذلك من مصالح معادشهم وما أوصى به للصوفية لاعود وأن تصرف الى قو ال المه فية كلانه الرياط والمسكن فلاعفرج ليسمنهم (يخلاف الونف وكذلك من حضرهم) في المجلس (من العمال) على الولايات (والتعار والقضاة مذالمه ورحلتهم المسالة) * والفقهاء) وغيرهم (من لهم في استمالة قلومهم غرض) ديني أودنيوي (على اهم الا كل) من طعامهم ماوقف على رياط ألموقية (برضاهم فان الواقف لا يقف) عليهم سبا (الأمعتقد أفيهم احرت به عادات الصوفية) وعهد من حالهم وسكانه فالامرذ _ وأوسع (ُفُسِنزل على العرف) والمصطلح (ولكن اليس هدذا عسلي الدوام) والاستمرار (فلا يحو زلن ليس صُوفِياأْن يسكن معهم على الدوام ويا كلوان وضوابه اذليس لهم تعيير شرط الواقع بشاركة غير سفسهم الوقف الصرف اليمصالحهم أوالواقف شرط في وقفه أن يكون و بعه مصروفا الى الصوفية وسكان الرباط (وأما الفقيه اذا كان على

فلغمر الصوفى أن بأكل معهم توضاهم على مالدتهم مرة أومرتين فان أمرالا طعمة مبناه على النساع حتى حازالانفراد مهافى العناثم المشتركة وللقوال أنانأ كلمعهم فيدعونهم من ذاك الوقعم وكان ذاك من مصالح معاسسهم وما أوصى به المصوف الاعتورات اصرف اليقوال العوقية مخلاف الوفف وكذاك من أحضر ومن العمال والتجار والقضاة والفقهاه عن لهم غرض في احتمالة تأوجم يحل لهم الا كل رضاهم فات الواقف لا يقف الامعتقدا فيسه ماحرت به عادات الصوفية فينزل على العرف ولكن ليس هفاعلى الدوام فلا يحور آلن ليس صوفيا أن سكن معهم على الدواموية كل وان رصوابه اذليس لهم تغيير شرط الواقف عشاركة غير جنسهم هو أما الفسعيداذا كأن على

شاأوصى لهم به لانمعني

زجه وأشلاقهم فهالغزول عليهم وكونه فقها الأيناني كونه صوفيا والجهل ليس يشرف في النيو وضيعت بن بعرف التصوف ولا لتنشداني خوافات بعض الحقى بقولهم ان الصلح بحالب فان الجهل هوالجليد وقد كرناتا ويل هست بالكمية في كلب العام ان المجلس هو دون المحمد وذكر اللمحمود المذه وهرفتر سهما جوامًا الفقسة الحاليكن على زجهم وأشلاقهم فلهم متعدن الغزول عليهم فانورض اينزله فيمل لهالا كل معهم بعارف النهمية مكان عدم الزي تتبع المساكنة واسمن يرتف (100) أهسل إلى وهدأ مورنشه لها العادات

وفعاأمورمنقاباة لاتخف أطرافهاف النفي والاثبات وم تشابه أوساطهافي احترز فيمه أنسع الاشتباه فقد استمر ألد منه كانمهنا علمه في أبواب الشمات (مسل) ستُل عن الفرق منُ الرشوةُ والهدية معانكل واحد منهما وصدرعن الرضاولا مفاوعن غرض وقد حومت احداهما دون الاخوى فقلت باذل المال لا مذله قط الالغرض وابكن الغرض اما آحسل كالثرابواما عاحل والعاحل امامال واما فعسل واعانة على مقصود معين واما تقر بالىقك المهدى المه بطاب محسته اما المعمة في عمم اواما الموصل بالمحبسة الىغرض وراعها فالاتسام الحاصلة منهذه خسة (الاول)ماغرضـ الثواب في الاسح و وذلك اماأن يكون الكون المصر وف المه محتاحا أو عللها أومنتسما بنسب ديني أوصالحا في نفسه متدينا فباعل الاستخذانه بعطاء لحاسته لاعسل له

رْ بهم) وشكاهم (وأخلاقه ڤلهالنزولعلم)والدخولڤسهامهم(وكونه فشهالاينافي كونه صوفيا والجهل ليس بشرط في النصوف عند من بعرف التصوف فان التصوف هومراعاة أمور الشرع ظاهرا وباطناوالعمل بالكتاب والسنة (فلا بلتفت الى حرافات بعض الجني) عن لم يشموا والتحة المعرفة (مقولهم ان العار حماب) الله الاكر أي يعول بينه وبن السماول الى الحق (فان الجهل هوالحباب) الاعظم (وقدة كرت أو مل هذه الكامة في كاب العلم) وتكامت عليه عليناسب المقام فان شتر اجعمه (وان الحاب) الذي تصويلاً (هوالعسل المذموم دون المعمود) منه (وقدد كرنا المعمود والمذموم وشرحهما) هنداك (وأما الققية اذالم يكن على رجهوا تعلاقهم فلهم معسه من النزول علمهم) اذهو أجنبى عندهم (وان رضوا بفروله) بسب من الاسباب (فصل له الاكل معهم بعاريق التبعية) لاألاصالة (وكان عدم الرى تعديره المساكنة ولكن برضاأهل الرى وهده الامورتسهد بها العادات وفهاأمو رمتقابلة لاتخني أطرافهافى النفي والانسات وتشابه أوساطها فن احترزف موضم الاشتباء فقداستراً أى طلب العراءة (الدينه) وهوالورع (كانهنا على ذلك في باب الشهات) فراجعه (مسئلة مسئل عن الفرأي من الرشوة والهدية معان كل وأحدة منهما تصدرعن الرضاولا تخاوعن غرض وقد حوم احداهسما دون الأخوى فقلت) في ألجوآب (باذل الماليلا ببسيله قط) ولا يعطيه (الالغرض ولكن أما آسل كالثواب) من الله تعالى (واماعاجم والعاحسل امامال وأمافعل واعانة على مقصود معين واماتقر بالى قلب المهذى اليسه لطلب عبة) وذاك (اما المحسسة في عينها واما التوصل بالحبة ال غرض وراءها فالاقسام الحاصلة من هذا) التقسيم (خسة) القسم (الاولىماغرضه الثواب في الأسخرة ودلك بان يكون المصروف المسميمة المأوغالما أونسيبان سيديني أوصالحافي ففسهمتد منافياعا الآخذ ابه بعطاه طاحته) أى لاحل انه يحتاج (فلا يعل له أخسف ان لم يكن يحتاجا) لا به لم تصادف العطية محلها (وماعل أنه بعطاء لشرف نسبه) واتصأله برسول الله صلى الله عليه وسلم أو بنسبةريش (فلا عله ان عليانه بحادَف والى نسخة كاذب (فأدعوى النسب) بان أو يثبت ذلك عنسد وبطريق صُبح وانحا هو مرد اشتهار (وما بعطى لعله فلا عسل ان مأخذه ألاان مكون في العار كانعنقده المعلى فأن كان حل اليسه وهو يعتقدنيه كالافي العلم ولم يكن كاملا) وفي نسخة فأن كان خدل المه كالا (في العلمة يعده ذلك على النقرب ولم يكن كاملال عسل له أخسف وماسطى ادينه وصلاحه فلاعط له أن بالمداوان كان فاسقالى الباطن فعسي وفي أسخة فسمة (الوعاد ذلك منمالعطى لما أعطاه وقد يكون الرحل الصالم فالفااهر) عيث (فل الكشف اطنه لما قت القاويسائلة اليه) بل تنفر منه (واعاسراته الحيل هوالذي عيبه الى المُلقُ و) قد (كان المتورعون) من السلف (لوكلون في الشراء من الا يعرف اله وكيلهم) فيسه (منى لأيساعوا في المدع خيفة من ان يكونذلك اكلابالدين فانه أمر يخطروالتَّق عنى الا يعلم أمره (لا كالعلم والنسب والفقر) فانه ظاهر (ينبغى ان يجنب الاحذ بالدين ما أمكن) القسم

أشد ما 10 بم يحت اسلوماع إنه معطاه الشرق نسسه الانتواليه ان وأنه كافب في دحوى النسب وما يعيلى أهماء فلايحاليه أن باشدة والاان يكون في العام كان يتقد المعلى فان كان تعبل إلى كالافي العارضي بينشه بذاك على النقر برواي كن كاملا إينال وما بعطى أن ارتاضه بدادكان فاسقا في الباطن في تقاويم كما التعليم بالتعلق الما المعارضة على المنافقة والنب والقما من أن كون ذائلة المنافقة الشخط والذي ينفق لا كالعام والنب والفقر فينيني أن يجتنب الاكتفر الدن ما أيكن (الفعم النان) ماهنديه في العاجل غرض معين كالفقيزيدي الى الغنى طعماق خلعة فهذه هدة بشرط الثواب لايحنى حكمها وانحا تتعل عند الوفا مالتواب الطعوع (10.0) فيه وعدو جود شروط العقود ((النالث)؛ أن يكون المراد اعافة بقعل معين كالهتاج

ا (الثانيما بقصديه في العاحل غرض معن كالفقير جدى الى الغني طمعافي خلعته) اي يعط سه خلعه (فهذمهدية يشيرط واب)وهي التي لالفظ فهامن عض تقتفي قرينة عله انه يعلم عف وأب وذلك معيم لأزم (ولاعففي حكمها) كانقدم في الباب الذي فبله في آجوالاصل الخامس حيث فالولامبالاة بقول من قاللا تصيره وبه في انتظار ثواب (والماتعل عند الوفاء بالثواب العلموع فيه وعندو جود شرط العقد) قال التو آلستكي فان قلت المدى قد يكون فقيرا فيقصد مديته عوضا منجهة المهدى اليهولا يقصدغير ذلك قلت حذابيع أخوج فيصورة الهدية فان صحاحا أبيعاأ فسدناها فلا يردعلينا وان صحعناها هدية وأوحسناالثواب فأسمهاهدية باعتبارصورتها لاباعتبار معناها وتعن كالمنافى الهدية صورةومعي فامااذا حددنا حقيقة أنحا تعدذاك وتسجمة الصورة الذكووة هدية كتسجمة الصورة المنقوشة انساناعل الهقد بقال ان الفقير قصد استمالة فلساللهدى المهقير حموده طبعلا على سبدل المعارضة فلا يضرب عن قصد التردد فتسير هديه معتمقة وهذاهو ألعرف عند الناس ومقصود الفقر اعالا ترى ان العوض ليس معمناولا معاوماوا غايقصد الفقر المهدى الاستعطف الغنى الهدى المويضي على فرحم الىمعنى الهدية الذي قدمناه وليسمقصوده شميا معينا كاهوم تصود الراشي فلذلك لاتحرم الهدبة آلذ كورة اه القسم (الثالثات يكون الراداعاتة بفعل معين كالهتاج الى السلطان بهدى الى وكيل السلطان وخاصسته) في اتَّباعه (ومن كان مكانة) وقدر عنده (فهذه هدية بشرط تُوابِ يعرف بقر ينة الحال) المقتضية طمَّعه ف ثواب (فتنظر في ذاك العمل الذي هو الثُّواب) المطموع فيهُ (فان كان حواما كالسعى في ادرار حوام أو ظرانسانً أوغيره حوم الاحد) حينتد (وان كأن) ذلك العمل (واحما كدفع ظلم متعين في كل من يقدر علم وفي بعش النسخ على كل من يقلر على ازالته (وشهادة مُعنة فصر مما أنْ سده وهي الرشوة التي لاستلاف تعرعها) وهي بكسرالواه وضمهاو جعمها رشي بكسرالراء وضمها أنضا ومعانبها كلهارا جعدال معنى التوصل والأمتداد فهي اسم المال الذي يقصديه التوصل الى المدى المدوسد الى الكارم عليها معذكر الاخمار الواردة فى عرعها قريبا (وانكان) ذلك العمل (مباحالا واجبا ولا واماوكان فيسه امن ومشقة (عسملوعرف فار الاستحار عليه فاراحد محلال مهماوفي الفرض وهو مار محرى الجعالة كقوله أوصل هذه القصة الى يد السلطات والدينار) مثلا (وكان عست يحتاج الى تعب) وتحمل مشقة (وعلمنقوم أوقال افتر على فلان ان يعيني في غرض كذا أو ينم على في كذا) وفي نسخة بكذا [أوانتُّم في تنصر غرضه الى كالم طويل فذلك جعل كاياً خسده الوكيل بالحصومة بين بدي القاضي فليس يحرام اذا كاللايسي به في وام) وفي نسخة لايستَعين به (وان كان مقمود و عصل كالمة لاتعب فهما) وفي نسخة بلانعب (وليكن تلكُ السكلمة من ذي الجاه أُوتلكُ الفعلة من ذي الجاه مفدّة) في قضأه الحاسة (كقوله البوال لاتفاق دوله مال السلطان أوكو ضعه قصة من مدى السلطان فقط فهذا واحام أخذهلانه عوض عناحاه ولم يثبت في الشرع حوار ذلك بل ثنت ما بدل على النهبي عنه كاسب أني في هدا ما الماوك) وفي فسل المقال المتني السبكي وان قلت فن ليس منولها أذا أهدى المه ليقد ثله في أمرسار عندذى سلطان فلناذا كانت تلا الحاجة مائرة وليكن المعدث مرصدا لابلاغ مثلها عدث عبعلمه فان كان الديثه فهاأ وق بان يكون يحتاج الى عل كثير جاز والافلا أما الجواز فلانه اجارة أو حمالة وأما المنع فالان الشرعة برديا لمعاوضة فى هذا النوع وات كان قدقصه والمقالاه وقديان بهذا الفرق بن الرشوة والهدبه (واذا كأنلابحوز) أخدذ (الموضعن اسقاط) حق (الشفعة والرديالعب ودخول

الىالسسلطان يهدىالى" وكبل السلطان وخامسته ومن له مكانة عند ده فهذه هدية بشرط ثواب بعرف مقر سنة الحال فلمنظرف ذلك العمل الذي هوانثواب فان كان-وإما كالسعىفي تنحسير ادرارحوام أوظلم انسان أوغيره حرم الاحد واثكأن وأحما كدفع ظلم متعين على كلمن يقلو علسه أوشهادة متعسية فحرم علىما بأخذه رهي الرشوة السنى لاشلاق تحسر عهاوات كأن ماسا لاواحما ولاحاماوكان دمه تعب معبث لوعرف لجاز الاستعار علمه فبالاخذه حلالومهماوف الغرض وهو جار محسرى الجعالة كةوله أوسل هذ. القصة الى يدفلان أويد السلطان وأك ديناروكان ععث محتباج الى تعسوعل متقوم أوقال اقتر حء لي فلان أن بعنني في غرض كذا أوينع على كذا وانتقرني تفسيرغرضه الى كلام طويل فسذالة حمسلكا باخذه الوكل بالخصومة بين بدى القاضي فليس يحرام اذا كان لايسعى حوام وان كأن مقصوده بعصل بكامة لاتعب فيها الاغصان في هواء الملك وجهلة من الاغراض مع كونها مقصدودة فكنف اؤخسا عن الجاهو مقرب سعدا أخدالطس العوض على كلة واحدة بنسه مها على دواء شفر د بمعرفته كواحد ينفرد بالعل بنت بعطع البواسر أوغير فلالد كره الابعوض فأن عجله بالتلفظ بهغير ستقوم كحمة منسمسم فلايجوز أخذالعوضعله ولاعلى عله اذليس شقل علمالي غيره واغماعصل لغرمثل علمو سق هوعالمامه ودون هـ ذا الحاذق فالصناعة كالصقل مثلاالذي يزيل اعو مام السف أداراً أ مدقةوا حدة لحسر معرفته عوضع الخلل وخذقه باسات فقد بزيد بدقة واحدتمال كشرف قيمة السف والمرآة فهذالاارى باساباخذالاح عامه لان مثل هذها الصناعات شعب الرحسل في تعلما ليكتسب بها ويخففهن فسيكثرة العمل (الراسع) مانقصديه الحمة وحلم امن قبل المدى المه لالغرض معن وليكن طلباللاستثناس وتأكيدا للعصبة وتوددا الى القاو ب فذاك مقصود للمقلاء ومندوب المهني الشرع قال صلى الله عليه وسلم فهادوا عدانوا

الاعصان في هواء المالك وجلة من الاغراض مع كونه امقصودة فكيف وفعس ذعن الجاه ويقر بمن هذا أخذ الطبيب على كمة واحدة ينهم على دواه والمردعمرفته عن الغير (كن ينفرد بعلونت) سهلى أو حملي أو بست اني (ينفم البواسير) المرض المعروف (أوغيره) شريا أوشم اأواسم الاأو عفورا (ولانذ كره الابعوض) معاوم (فانعله فالتافظيه غيرمتقوم كمية من معسم لاقعة لها فلا عور أحد العوض على ذلك ولاعلى علماذايس ستقل علم الىغسره واغماعه سل لغيره مثل عله وسوره وعلله وه ون هذا الحدادة في الصناعات) الدقيقة أي المساهر فعها (كالصقل مثلا) وهو (الذي تزيل اعو سام السمف والزآة بدفةواحدة) وبصقلهما (فسن معرفته بوضع الخلل) الحادث فيمما (ولذفه ماسابته فقد ريديقة واحدة) وموعل قليل (مالاً كثيراف قية السيف والرآة) ومنه المثل على ألسية العامة دقةالمعلم بألف والاسسل فمه كماهوالمشهو و ان وحلامن ذي الحداء كانتها منقلة وهر المعروفة الاسن بالساعة تعرف ماالاوقات مفاألف ديذار وقدوقفت عن الحسركة فاعطاها لمعلها ليصفها فعالماق أمسلاحها ألف درار فرضى بذلك ففضها وتظرف آلاتها فاذا فله حست على فرخها الذي دورفارالها ووضع آلاتم اموضعها فتحركت على عادتها وأخذالالف دينار فضر بعه الثل الذكور وهكذافي كل صناعة دقيقة بطلوفي خاباها الماهر في صنعته مالا مدوكه غيره (فهذالا أرىيه باسا بأخذ الاحوة على لان مثل هذه الصناعات يتعب الرجل في تعليها ليكسب ماو يتفف عن نفسه كثرة العمل) وقال التقي السيك وف تحريم ماقاله ما يعصل به غرض صعيم وان لم يكن فيه تعد نظر وقد أجاز أبواسعتي الاعتباض عن حق الشاعة القسم (الرابيع ما يقصد به الحبة وحلمه من قلب الهدى البه لا لعوض) وفي أسحة لا لغرض (معين واسكن طلبياً للّاستثناس وتأكد اللعيسية وتوددا لأغاوب فذلك مقصود للعقلاء ومندوب الديني السرع) وهذاه والسمى بالهدية بعل أخذها (قال صلى الله عليموس مهادوا تعانوا) تم ادوا أصابة باديوا وهوامر من النهادي بالتجدي بعضهم بعضا وتعانوا فالداخا كمان كان التشديد في الهية وان كأن بالفنف ف الحاياة ومشهد للاؤل رواية بردد في القلب حبا وكذَّار وابة تزدد حبا قال العراق رأه المبهني من حديث أبي هر ترتموضعه اين عدى اه فلت و رواء كذلك أحدوالطيالسي والعفارى في الادب والترو ذي والنساق في المكنى وأبو معلى في مصمه واسناده مدور واه البهم في في الشعب من طريق مصامعن موسى منوردان عن أي هر مرة وعندان عساكرف الباريخ فرادة وتصافحوا لذهد الفل عنكروه وعندا بنعدى فيترجة ضمام وفي لففا للثرمذي وتهادوا فأن الهدية تذهب وحرااصدر وهكذا رواءاً بنا وهومن طريق أي معشر عن سميد عن أي هر مرة وقال الترمذي غريب وفي المسيران أبو معشر المدنى تفرديه وهوضعت حدا وفي الباب عن عائشة وعبدالله من عرو وأم حكم بنت وادع وأنس وعدائله بنعر وعطاء الراساني مرسلا أماحد بثعائشية فاخوجه الطيراني فالاوسيط والحريق الهدابا والمسكرى فىالامشال والقضاي وابنءسا كرمن طريق عبدالله بذااء يزارعن القاسم بن نجدين أيىكم عنهائر بادة وهاحروا تورثها أساء كم محدا وأقداوا أسكرام عثراتهم لفظ الطعراني وليعضهم تردادواحما ورواه الطعراني فيالاوسط من طريق عرة بنت ارطاة معت عائشة تتول قال رسول المه صلى الله عليه وسليانساء الوُّمة من مهادم ولو يفرسن شاء فانه بثبت المودة و يذهب الضغائ والقضاعي من طريق هشام بنهروه عن أسه عنه امرة عاتمادوا فان الهدية تذهب بالضفائ وأماحد بث عدالله بن عي فأخو حدالما كفي علوم الحديث من وحدة أخرى ضمام عن أي قسل عنه وأما حديث أم حكم فاحرحه أنو بعل والطعراني في المكسر والدبلي الفظ عهادوا فان الهدية تضعف الحب وتذهب الغرائل وفي رواية بغوائل الصدر وفالففا تزيدف القلب حباوا حرجه البهق في الشعب قال الهيثي وفي الاسنادمن لم بعرف وأماحديث أنس فله طرق منهاعند الطعراني في الاوسما من حديث عائز من شريج عنه مرخوعا بأمعشر

وعلى الحسلة فلايقصد الانسان في الغالب أيضا يحبة غديره لعن الحبة بل لفائدة فيعمنه ولكناذا لم تتعين تلك الفائدة ولم نتمثل في تفسه غريش معن سعثه في الحال أوالما "ل سى ذاك هسدية وسل أخذها ي (الحامس) أنطلب التقرب لى قلبه وتعصسل محبته لالحبته ولاللانس يهمن حثانه اتس فقابل ليتوصيل ععاهه الماغراضاه يقصر حنسها والم يخصر عشها وكاناولاماهه وحشيته لكان لايهدى المه قان كان حاهمه لاحل عداو أسب فالامرفسه أشف وأخسانه مكر ومفانفه مشابهمة الرشوة ولكنها هدية في ظاهرهاقات كأن جاهسه نولاية تولاها من فضاه أوعل أوولانه سدقة أرحناية مالبارغيره من الاعال الساطانية حتى ولابة الاوقاف مثلاوكان لولا تلك الولامة لكان لايهدى المه فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية اذالقصدم افي الحال طلب التقر روا كتسان الحمة واستكن لامر بعصرفي

الانصارتها دوافأن الهدبة تشل السخسمة وتورث للحسة وفحالفنا للحربي ثهادوا فان الهدبة فلث أوكثرت نورثالودة وتسل السغيمة وعندالديلي بلاسندعن أنس رفعه عليكم بألهدا بافائم اتنشئ الودة وتذهب الضعائ وأماحديث انعرفذكره الاصمائي فالترغب والرهب وأمام سل عطاها فراساني فأخرجه مالك في الوطا بلفظ بصاغوا يذهب الفُل وتهادوا تعانوا وتذهب الشعناء وهو حد (وعلم الحلة فلا يقصد الانسان في الغالب أصاعبة غيره لعين الهية بل لفائدة في عيسة) وفي بعض النسم بل مسته لفائدة (واكن اذالم تتعين تك الفائدة ولم يتمثل في نفسمه غرض معمين يتبعها في الحال أوالما "ل فن ذلك هُديتُوحل أخذها كالهديتوالهدي والهدىوالاهداء والهادي كامراح عرال معنى المل والامالة ولما كانت العطيسة غيل فليمن بعطيله الحمن بعطها سميت هدية اذلك ومنسه الحديث المذكور لحعل الشادى سيالتعاب والهدية سيافي الهيقوالهية مل القلبوا لتعاب والتواددوا ستمالة القاوب معوب فالشرع بهذا الحديث وفتره فلذلك استعبث الهدية لمايترت علها من الامرالمطاوب شرعاوه والتوادد الذي يحصله النعاون على مصالح الدنما والاستوة وبكون عباداته الحوانا كإأمرهم نسيم صلى الله عليه وسل قال التو السبكي فان قلت الهدى متوصل مديته الى عبد المدى المه والراشي يستمل الرتشي حيى عجم الاستمالة القلب والم قلت المدى ليسله غرض معين الااستمالة القلب والراشي الفرض معسن وهوذلك الحكروانس غرضه استمالة القلب ولقد مكون بكرهه وبلعنه فق الهدية تودد خاص بهاوتوسل مشترك بينهماو من الرشوة والداخترة فيالتوصل المه وفى الرشوة توصل خاص لاغبر خصصنا كلامنها بأسم ومنزنا بنهما عبااختصابه والغينافي الهدية المشترك وأبضالها كان المتوصل المهالهدية محبو بافيالشرع كان هوالمعتبر في النسمية ولم منظر إلى السب ولما كأن التوصل المسه بالرشوة حواما في أالشر علم بعتبر وانمااعتهر في التسمية السيب فقط لانه لم يقصد الراشي والمرتشي غيره في كانت تسعمة كل منهما بأعتبار مقصد فاعلهما القسم (الخامس أن بطلب النقرب الى قلد و تعصل محسته لا لمسته ولا الذنس مه فقط بل أرتومسل عداهسه الى اغراض له يتعصر حنسها وان لم يتعصر نوعها) وفي بعض النسم وان لم يغصص عنها وكان لولاماهه وحشيته لماأهدى البه فانكان ماهه لاحل عل أونس فالامرقعة أخف وأشده مكروه كراهة تنزيه (فان قدمائية الرشوة ولسكنها هدية في طاهرها) قال النتي السبكي الهدية لايقصد بهاالا أستمالة القلب والرشوة يقصد جماالحكم الخاص مال القلب أولمعل فانقلت العاقل انحا يقصد استمالة قلب غيره لغرض صعيم أماء زداستمالة القلبسين غيرغرض أسو فلافات صعيم لكن استمالة القلسله بواعث منها ان تترتب علب مصلة مصوصة معينة كالحيكم مثلا فههنا المقدد تاك المصلمة وسارت استمالة القلب وسلة غيرمقمودة لان القصد من على يعنه لا يقف مع سبه فدخل هذا في قسم الرشوة ومنهاان تترتب علىه مصالح لاتفصر المأاخووية كالاخوة فيالله تعالى والهبة وقيل وإجاوماأشيه ذلك لعراؤدين فهذه مستعبة والاهداء الهامستعب ومنهاأن تكون دنيوية كالتوصل بذلك الياغراض له لا تعصر بأن يكون المستمال قلبه صاحب ماه فان كانساهه بالمسلم والدين فذلك ماير وهل هو ماير بلا كراهة وبكر اهمتنز مه اقتمني كلام الغزالي فى الاحماء الثاني ومراده في القبول الهدية وهو صيملانه قد مكوناً كل بعلمة أودينه أما الباذل فلا يكره له ذلك وان كان ماهه بأمر دندوى فان لم يكن ولا ية بل كانه و عاهة عال أوصلة عندالا كاو و يقدوعلى نقعه ذهذالا يكر والاهداء المد الفرس وأماقبوله فهو أقل كراهة من الذي قسله بل لاتفله ولمكراهة لانه لها كل يعله ولادينسه وانداهو أمر دنبوي ولم ينر بهن حد الهدية فلا كراهة (فأن كأن الله لولاية تولاهامن قضاء أوجل أو ولا يتصدقة أوجباية مالية وضرومن الاعسال السلطانية حي ولاية الاوقاف مثلا وكان لولا تلك الولاية لايقلا هدى المه فهذور شوة عرضت فيمعرض الهسدية اذالقصدم افي الحال طلب الهية واكتسان الهسة ولكن لا ينعهم حنسه

اذماعكن التوصل اليه بالولاباتلايخني وآبة أنه لاسغى الحسة أنهلو ولى في الحال غره لسلم المال الى ذلك الفرفهذائك اتفقوا علىانالكراهةفمهشدة واختلفوافى كونه حراما والمعنى فمه متعارض فأنه دائرين الهدية المحضية و سالرشوة المدولة في معاملة ماديحض في غرض معسن واذأ تعارضت الشاجسة القاستوعضيت الاخبار والا أرأحدهما أعن المرالمه وقددلث الاخبار على تشديد الاص فىذلك قال صلى الله علىه وسلى مأتى عدل الناس أمان يستعل فده السعت بالهدية والقتل مالموعظة بغنسل العرىء لتوعفا به العامة به وسئل انسمودرشي الله عنه عين السعت نقال رتصي الرحل الحاجة فتهدىاه الهدية ولعية أراد قضاء الحاحة تكامة لاتعدفها أوتدعمالاعل قصدأحوة فلاعو زأن بأخذبه سده شأفى معرض العوض شفع مسروق شفاعة فاهدى الــهالشــفو عله عارية فعضب وردها وقال اوعلت مافى قلك لما تكامت في حاحتك ولاأتكام فمايق منهاوسة إطاوس عسن حدا باالسلطان فقال سعت

اخماءكن التوصل البه بالولا يقلاعفي وآبتائه لاتبق المحيقالانه انهلو ولحى في الحال عرواسا المال الحذالة الغير فهذأما تفقو اعلى ان المكراهة فيهشديدة واختلفواف كونه وإماوا لمعنى فيمتعلوص فأنهدائر بن الهدية المصقوب الرشوة البذولة فيمقابلة ما معض في غرص معن وذا تعدار مت الشاجة القياسة وعضدت الاخبار والآنارأحدهماتعن المراك وعبارة السكرفي فصل المقال وان كان حاهمولاية ولريقصد حكا منه وانحافصد استمالة قلبه عسى إن منتفعه في مهمانه و منال يحسنه خبر افهسدًا محل التردد يحتمل إن يقالاله هدية لكونه ليساه غرض عاص ويحتمل ان بقالهو رشوة لكون الهدى المه فى مفادة الحكم فاستدل الغزالي معديث مناللتية على القوير ويكون هذا وأن كان القيداس في الالمسلن غيرقهد خاص خريع من قسم الهدية ودخل في قسم الرشوة بالحديث والذي أقوله ان هذا قسم متوسط بن الهدية والرشوة صورة حكأوان حكمه ان يحو زالقبول والوضع في بيت المال وحكم ماسواه من الهدا ما الوحد ويتملكه الهمدية وحكم الرشوة انلابؤخم ذبل برد المصاحبا واعماصارحكم القسم المتوسط هكذا بالحسد مشوسرهانه بالنسبة الىصورته عاز الانحذ لاعراض المعلى عنه رعدم تعلق فصده بعوض خاص و بالنسمة الى معناه وإن المعلى له نائب عن السلمين حعلت المسلمين بان كان والباعام لا أوقاض أوات كأنعامل مدقة حعلت في المدة قات الذي هو نائب عن أصابها فان قلت فأذا كأن المهدى المفرس كم فلتانكان ناثبه أوماجيه أومن ندبه وولاه اتصال الامور وماأشبذاك فهومثا وعلى الجله كلمن تول ولابة يتعين عليه ذلك المعل فهاأو يحدوان لم يتعين كاذا كان اثنان في وطائمة يحرم على كل منهماان وأخذعل شغل بماعب أوعرم فانقلتفان كان بمالاعب ولاعرم بايحو وهل عو والاخسدعليه فلتهذا فحاحق الثولىءزيز فانه عصعليه رعاية المعالم فتي ظهرت مصلحة في ثين وحب ومتى ظهسر خلافها حوم ومثي أشكل وحب النظر فان توحسد في فعل القاضي ونحوه عن بلي أمور المسلن يما يتخد بين فعلمو تركه على سيل التشهي وان فرض ذلك فعرم الاخذ علىه ايضالانه نأثب عن الله تعالى في ذلك الفعل فكالاباخذ على حلهلا بأخذ على فعله وأعنى مهذاما يتصرف فعه القاضي غير الاحكام من التواسة وغعها فلاعم زله أن سأخسد من أحدشا على الولمه نباية قضاء أرمباشرة وقف أومال يتم وكذلك لاعوزله ان الخدشة على ما متعاطاهمن العقود والفروض والفسو خوان لم تكن هذه الاشساء أحكاما عمني إنهاليت تنفيذالما فأمتعه الحسة مل انشاء تصرفات متدام والكن الاخسة علىاء تنع كالحكم لانه الد فهاعن الله تعالى كاهونائب في الحكم عنه (وقددات الاخبار على تشديدالاسراف والدفال) رسوليالله (صلى الله علمه وسملم يأتى على الناس زمان يُستحل فيما لسعت بالهدية والقنل بالموعظة بقنل البرى وليوعط به العامة) قال العراق لم أفضاه على أصل (وسل ان مسعود) رضى الله عنه (عن السعت فقال) هوان (يقضى الرحل الحاحة فتهدى له الهدية) قال المستف (ولعله) رضى الله عسه (أراد قضاءا الحاحة بكلمة لاتعب فها أوتعرعها لاعلى فسد أحوة فلاععو زلهان يأخذ بعددلك شأ فاسعرص العوض) أوأواديه حكا بدأطل فان كان أهدى السماذاك فيكون معتا (وتشفع مسروق شفاعة) هو مسروق بنالاجدع الهمداني الكوني أبوعائشة تبنته عائشة ترضى الله عنها وهومن أحل أصابان مسعودوقد صليخلف أي بكرولوعجروعل اوزيدين ثابث والمعبروضي اللهعنهم وكاهدى الممالمشلوع المار بدفردها وقال لوعلت مافي قلبك لباتكامت في المعتلفولا أتكام فيما بقي منها وسل طاوس) من كيسان البراني رجه الله تعالى (عن هذا ما السلطان) ماحكمها (فقال سعت) لان عالمها الحماية وصل بهالاحسل الحكم بالباطل أوالتوقف عن الحكم بحق واحب فهذا هوالسعث الذي قال الله تصالى فيه سماعون الكذب أكالون السعت فالبالسن تاك الحكام يسمعون الكذب عن يكذب ف دعوا عندهم وبأتهم رشوة فيأخسدونها ويأكلونها ممعواكذبه وأكلوارشونه والسعت وام خاصايس كل

حرام يقالله معت بل الحرام الشد بدالذي يذهب الروءة ولا يقدم عليه الامن به شره عظم وجوع شد ورشوة الحاكم من هنذا الغسل لذلك سماهاالله تعالى معتاونظرا الى هذا سمى طارس هدا باللول حمدًا (وأخذعر) بنا الحطاب (رضى الله عنه) نصف (ربع مال القراض الذي أخذه ولداه) عبدالله وعبيدالله (من مأل بيسالمال) من العراق أخرجه الشافعي في اختلاف العراضين وافظه ان عبدالله وعبداللهابنا عرمن المطاب لقياأ بأموس بالبصرة في منصرفه سمامن غزوة تهاويد فسلفامنه مالاواساعا به متاعا وقد ماللدينسة ور محافيه فاراد عمر أحسفر أس المال والرجم كله (وفال) لهما (انسأ أعطا كما الكانكليني)أى حداً نقال أولادى (اذعار أنهما أعطمالا حل حاه الولاية) فقالالو تلف لكان ضمانه علمنا أفلابكون وبحملنافقال عبدالرجنين عوف اأسرالؤمنين لوجعلته قرضافقال قد حعلته وأحد مهماريم النصف غردوالي ستالمال وهذا أحدالاقوال الثلاثة للاصاب وهوانه برحم لبيت المال و اضم الى المال الدى استعمل فعلوصولها بسبيه فان وأى الامام ان يعطمه حارادًا كان يحو وان تخص عثلهاوان وأي ان شاطره ماز كافعله عرفي هذه القصة والقول الثاني ان يقر على العامل استدلالا عديث وشالم سترجع منه والقول الثالثان كأناص نزقا أخذت منهليت المال والاأقوت علمه (وأهدت امرأة أي عيدة)عامر بنصد الله (بن الراح) وضي الله عنه اذ كانز وحها عاملاعلى الشام مُرتبل عمر من الحطال وضي الله عنسه (الرسانون ملكة الروم) أعرو وحالمك (خاوقا) أي طبياني قارورة (فكافأتها) أى أرسلت في مكافأتها (يحوهر) مثمن (فاخذه عرفباء، وأعطاها ثمن خاوفها وردياقيه في يتمال السلن) والذي في السير الكبير الدمام عدين السن تغريم مسالاعة السرخسي -أهدت امرأة عرالي أمرأة ملاشال وم فأهدت الهاأمرأة المائة فاعطاها عر من ذلك مثل هديتها وحميل مانق في متاليال فكلمه عند الرجن من عوفي فقالله عرقل لصاحبتان فلتهد الرماحة لنظر تهدى المهامثل هذا واستدل مهذه على اتأمير العسكر لوأهدى الحمال العدو فعوضه فأن كان مثله أوفيسمر بادة يتغان بهافهوسالهه وانكانا كترفله منذلك قسمتهديته والفضل في الحاعة المسلمن الذين معه وكذلك الحركم في القائد الذي يرحى و عناف (وقال عامر) بن عبدالله (وأبو هر بوه) رضي اللَّهُ عَنْهِمَا [هَدَا بِاللَّالِدُ غُلُولَ } وظاهر سنَّاهُ مِنْ أَنْهُ مِنْ وَفُو عَلَيْهِمَا وَفُدر وي مرفوعاً من حسد بث حامر أخوحه المأمراني في الاوسط وأبو سعد النقاش والرافع في الويزة و من بلفظ هدا باالامراء غاول واسناده ضعمف وأخوجه اننح برفي التفسير ملفظ هدية الامراء غاول وروى أمضامن حديث أبيهم ومرفوعا أخر حه العلم اني في الأوسط ماسناد ضعيف بلفظ هذا ما الامراء غاول وأخوجه أبوسعيد النقاش في كال الفرق من القضاة العادلة والجاثرة مراطريق النضر من شمل عربا من عربا من سسر من عندوا سناده سف قاله الستلى والهيعفي من من النقاش والنسهيل كاحدين عياراً ومجرر من تعلني أوغيرهما واللهأ علوفي السابعن ان عماس وحذيفة وعدالله من معدواً في سعد الخدوى وأفي جند الساعدي أماحد بشابن عباس فاخرجه الطعراني في الاوسط بلفظ هدا باالامراء غافل واستاده ضعيف قاله اس عمر وأماحد يتحذيفة فأخرجه أو يعلى فيمسنده بافظ هدا باالعمال حرام كلها وأماحسديث عبدالله ن معدفأ خوجه ابن عساكر بلفظ هدا باالسلطان سعت وغاول وأماحد بثأى معدفأخو حمالطبراني في الاوسط وأبوسعيد النقاش في المكتاب المذكو ومن طريق أمان من أبي عماش عن أبي نصرة عنه وسنده أضاض عنف لاتقوم به عققاله السبكي وأماحداث أيحسد فقد أخرجه أحدوا لبراد والنعدي وألطاراني فىالاوسط والبهني وأنوسعدا لنقاش فالبالمزار حدثنا مجدين عبدالرحم مسدثنا امراهم مهدى حدثنا المعمل بن عياش عن عنى من معدعن عروة بن الزير عن أبي حدد الساعدي فالقال سهلالله صلى الله على وسيام هذا بالعمال غاول قال ورواها معمل من عناش مختصرا ووهم فسموانيا

والتدعور وضي القصف رجمال القرائط الذي أشد و إمال القرائط الفرائط الذي المائل وقال العالم المائل الفرائط المائل الفرائط المائل وقال حال والمائل والل حال والتي المائلة على هدر في القاصة حال المائل وقال حال والتي هدر وفي القاصة حاليا المائل على المائل والتي عصفه حاليا المائل على المائل والتي المائل على المائل الم

ولمارد عر منصد العريز الهدية قبل كان رسول اللهصلى الله علموسار يقسل الهدرة فقال كانذلك هدرة وهو انا رئے ، أي كأن متغر سالمه لنبوته لالولايته ونحن انمانعطي للسولارة وأعظم من ذلك كامعاد وي أبوحد الساعدى انرسول اللهمن الله علموسا بعث والماعلى صدقات الازد فأعاء الحيرس أرانته سأل الله عالموسار أمسان بعض مامعه وقال هذاا كردهذا لى هد بة فقال عليه السلام ألاحليت فيستأسك وست أمل حتى تأتسان هديتك ان كنت صادقاتم قال مالي أستعمل الرحل منكر فعقمول همذالكم وهمذاليهدية ألاحاس في ست أمه لمدى له والذي نقسى رسده لأماخ فمنكج أحد شأ بغير حق ١٤١٤ أني الله مماد فلايأ تبن أحدكم بهم القيامة بمعبراه رغاء أو بقرة لهاخوارأوشاة تبعر غرفع بديه حتى رأيت ساض ابطيه ثمقال اللهم هل بلغت

هومن الزهرى عن عروة عن أب حيدات النبي صلى الله عليه وسلم بعث و جلاعلى الصدقة بعني حديث ان المتبية المشهوروقال أحد حدثنا احتق بعسى حدثنا المعيل بنصاش عن عي نسيعدعن عروة تدائر بيرعن أب حيد الساعدى ان رسول الله مسلى الله على وسيار قال هذا بالعَّم ال غاول وقال النقاش فىالكتاب المذكو وأخيرنا محدبن نصرالمؤدب دئنا عبدالله ب محدن ركر ماحدثناا معل ان عباش عن يحيى من معدد عن عروة عن حيد الساعدى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسل هدايا الامراء غلول وهذه الروامات كلهاءن اسمعهل من عماش وهو فهما يروى عن غير الشامه من ضعف وقد نصالتزارعلي خطأ اسمعيل فها (ولماردعم من عبدالعزيز) رحمالله (الهدية قبل)، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية) قال العراقي وواه الفاري من حدث عاتشة أه فلت ولكن يزيادة و شماعلها هكذار واه المحاري في الهب وكذار واه أحمد وأبوداود في الموع والترممذي في البر وسسائي المصنف مزيادةولو حرعسة لين أوفذ أرنب وقول العرافي وفى الصعين ماهوفي معناه (فقال كانت له هدية والنارشوة) ذكره المخارى في كاب الهبة فياب من اربقيل الهدبة لعاد فقال وقال عر من عبدالعز بزكانت الهدية في زمن رسول الله صلى الله عامه وسلم هدية والمومر شوة تمذ كرحديث الصعب بن جثامة في هدية الصيد ثم ذكر حديث ابن التبية الاستىذكر هما قال الصنف(أي كان يتقرب المعملمة السلام لنبوَّته لالولايته ونحن أثمانعطى الولاية)وروى عبد الرحن بن علقمة قال قدم وفد تقنف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية قدحاؤا بمها فقال لهمما هذا هدية أمصدق فإن الصدقة ينتغيها وجمالةه تعمالى والهدية ينتفي مارجه الرسول وقضاءا لحماجة فالواهدية فقبضهامهم وأخرج أتونعيم فى الحلبة انجر بن عبدالعز فراشتهى تفلط ولم يكن معه مادشد ثرى به فركب فتلقاه علمات الدر بأطداق تفاح فتناول واحدة فشمها غردها فقيله ألمكن النبي صلى الله علىموسل وخسلاته كافوا يقبأون الهددية فقال انها لاوالله هدية وهي العمال بعدهم رشوة (وأعظم من ذلك كلسارواه أبوحيد الساعدى) الاتصارى المدنى العصابي قسيل اسمع عد الرحن وقبل المنذر من سعد من المنذروقيل المنذرات سعدت ماأت وقبل المنفر من سعد من عروب سعدين المندرين سعدين سألاين تعلية بن عرو من الفروجين ساعدة يقال انه على لسهل من سعد الساعدي قال الواقدي قوفي أخر خلافة معاو ية أو أول خلافة ورد روىله الحاجة روى عنه حفيده سعدين المنذر وحارين عبدالله وعرين سلم الزوق وآخوون (اله صلى الله عليه وسلم بعث والما) وهوعبدالله من التنبية (الحسيد قات الارْد) حرمن العن يقال أرد شنّوأة وازدالسراة وازدعان وفالماء اليرسولالله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مامعه فقال هذامالكم وهذالى هدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاجلست في بيت أبيك وأ للحثي تأتيك هدينك ال كنت صادقاتم قال مالى استعمل الرحل منكم فيقول هذه لكر وهذه هديتل الاحلس في ستأمه فعهدى اه والذي المسي بده لا يأخذ أحد مذكم شأ بعرحه الا أفيمه ععمله فلا يا تين أحد كم وم القيامة سعر المرعادة و يقرة الهاخوار أوشاة تعر مروفع بديه حتى رأيت بياض ابطيه وقال الهم هل الفت) أخدمنا عر من أحدين عقيل أخبونا عبدالله من سالم أخبونا بحدين العلاء الحافظ أخبونا سالم من محدا أخبونا مجدين أحد بنعلى أخبرنا أوعى الانصارى أخسرنا أوالفضل أحدن على فتدالعه فلانى أخبرنا واهم ان أحدالتنوس أخبرنا أحدن أى طالب أخبرنا ان الزيدى أخبرنا أنوالوف أخبرنا الداودى أخبرنا الحوى أخبرنا الفر توى حدثنا محذى اسمعيل التفارى فالمباب حدايا العمال حسدتنا على من صدانته حدثنا سيائين الزهري اله سموعروه فالأحرناة وحمد الساعدي فالداستعمل النيصلي المعلسه وسارر حلامين أسد يقالله اس النسة على صدقة فالماقدم قال هذا لكروهذا أهدى الى فقام الني صلى اللّه على موسم على المنهر قال سلمان أصافه عد المنع فحد الله واللي عليهم فالعامل العامل نبعثه

مَا تَي يَقُولِ هذا لَكُم وهذا لي فهلاحلس في بيت أسهواًمه ومنفار أجهدي له أم لاوالذي نفصي سدهلا بأنه وثري الاسامه يوم القيامة يحمله على وقيته ان كان بعسيراله رغاء أو بقرة لها شوار أوشاة تبعر غروفومانه حن رأ ساعفي الطنه ألاهم للغت ثلاثاهما الحديث متفق علمو يوب المخارى على في موضع آح ال معاسدة الامام عماله وفسه فهلا حلست في ست اسك وأمك فتأتسك هد متك ان كنت صادقا وفيه ف الله لا رأند أحد كم منهاش أبغر حق والاعالله يحمله وم الشامة وكالا البارين في الغاري ل كل الاحكام وذكر مرة ثالثة في كالبالهية كانقدمث الاشارة الله (وإذا ثبتث هذه التسديدات فالقاضي والوالي بنبغ ان يقدر نفسه فيستأ بمه وأممفا كان بعطي بعداً لعزل وهوفي بنت أممتحوراه ان بأخذه في ولايته) أوالعمالة (وماعلم اله أنما بعطاه لولايته فرام أسخده) قال التقي السمكي في فصلًا. المقال فالأصابنا لأيقب القاضى الهدية عن لمتكن له عادة بالهدية ولاعن كانت له عادة مادامثله خصومة فان لم تكن له خصومة حازله ان مقبل والافضل ان لا مقبل وقد أطلق الاصحاب فيها دا كان له عادة قبل القضاء حواز القبول قال ابن الرفعة وهذا لعمرى فيما اذالم كن ما تقدم من الاهداء المنى م القضاء وغار على الفل حصوله عن قريله بل كأنذ لك لقرامة أومودة قال السسكية لت واذافرص ذلك فندني أن عثنم الشعنص المترشم للولاية من قبول هدية من غلب على الظن ان هديته لذلان ومكون حكمهاحكم الهدية للقاضى وحث فلنا يحواز القبول القاضي اذا كانت عادةمنقدمة فالاولىان لايقال ويسدعلي نفسه ماب قدول الهدا بامطلقا إوماأ شبكل علمه من اهداء أصدقاته انهمهل كانواجدونه لوكان معز ولافهوشهة فلعتنبه كال الشافعير حمالته تعالى وماأهدى لهذو رحسه ومودة كان بهاديه قبل الولاية فالترك أحسالي ولأنأس ان يتموّل وعلى هذا حرى العراضون كلي العلب والنزنصي وابن الصباغ وقال الامام ان الاولى في هذه الحالة أن شب المهدى فان لم يشبه فلسع والمثفى مت المال وفي الشامل ان من أصابنامن فاللاعور قبولها الخير و حهد في الحاوى اله قد تحدثه خصومة فمكون قدتسب بالهدية للممالا أذوقضية كلام هذا القائل أنه لايحو زالعاكم قبول الهدمة أهل ولانته مطلقاوالسه أشار الفوراني والمسعودى والمشهو والاول وكاه اذا كانت الهدمة بعدالولاية قدرما كانت قبسل الولاية أومثلهافاو كانت أكثر أوأرفع مثل ان كان يهاديه بالطعام فسار بهاديه بالشاب قالف الحاوى والكافى والتهسذ مسام يحزقبولها وقال الرافع الماتصر كهدية من امتعهد منه الهدتة وقال الماوردي أدضافها اذا كانت عادته ان يهدى الى الامام قبل الولادة قدرامعافها فأهدى المدووللولاية أكثرمنيه لأعد والقبول إذا كانتمن حنس الاؤلوف الفرق نحوض هذاحكم الهدية للقاضي عن إله عادة بالهدية المقبل الولاية وعاصل القول فهااشها في حال الخصومة وام لثلا مسكسر قلب خصمه وفي غير حال الحصومة انوراد على عادته فكذال فوات أم يزد حار والاولى تركها أمامن لست له عادة فالذىقاته العراضون والبغوى والرافعي التمر بمر ألغير وعبأرة المباوردي مصرحسةبالتحرير واقتص الامام والغزالى على الكراهة وعلى هسذا فالاحسن أن يثيب أو بضعها في بيث المبالى لمندفع عنذور المثل وهذاعل المشهو رفى أنه علل الهدرة في هذه الحالة وعن القفال حكامة وحسه أنه لاعلكهاوم رهدا فان القيول حرام عندهذا القائل لامعالة وقد حكسناه مرتن عن الغو واني والمسعودي والمكارم فى قبولها عن هوهن أهسل ولايته اما قبولها عن لبس من أهل ولا بتعولا خصومة له وكانت له عادة بالهدمة والالامام فهوقر مدوالمسقسله الامتناع وفال أبوالولمد الباحي في المنتق قال ان بونس لارتمل القاضي مدية من أحدالامن قر ب ولامن صديق وان كأ فأماضها فها الامثل الوالدوالوالد واشباههم من خاصة لقرابة زاد معنون ومثل الخالة والعمة وبنت الاخ وقال امن أبي وبدالقبر وانى في كتاب النه أدراه و يكره ولها للقاضى عمن كان يهاديه قبسل انبلي أومن قريب أومسديق أوغب يردولو كافأه باضعافه الامن

واذاته تده انتسدات فالتماسي والوالى ينونهان والسه قيست أمه وراسه عاما كان بسعلى بعد المراسط والمهالية ومناسكل معز والمهالية ومناسكل عليق معلى الماسية المهالية والمهالية ومنه وحسن فوينة والمهالية ومنه وحسن فوينة والمهالية ومنه وحسن فوينة والمهالية ومنه وحسن فوينة أعلم

الصديق لللاطف أومن الاب والاين وشهمين خاصة القرابة التي تعتمع من خاصة القربي ماهو أخص من الهادية كالمعطوف واسم المسلح شوت وهو قول مالك ومن قبله من أهسك السيسة وقداً طلّنا القول في هذا ولنسترذك والاحدار المتعلقة بوسدًا الراب عمال مدكره المنف مرتقعه مذكر فصول ومساتًا للكون مذلك كالتبيم لهددا الكتاب بمون اللك الوهاب فاقول تقدد مالمصنف ذكر الرشوة وقدوردت في ذمها أخبارني ذلك مارواه أبوداود في السنن فقال حدثنا أحدث بونس حدثنا امن آي ذئب عن الحرث ابن عبد الرجيز عن أبي سلة عن عبد الله بن عبر و قال لعن يرسول الله عسل الله عليه وسيارا الشيروالمرتشي وقال اسماحه في السسن حدثناهلي مجد حدثنا وكسع حدثنا اس أي ذئب عن عاله الحرث من عبد الإجيز من سلة عن عب الله من عمر وقال وسول الله صلى الله عله وسيالعنة الله على الراشي والمرتشي أخوحه أبوداودوا ماحه كلاهمافي كالمالافضة واستناده حدكاهم من رحال الصعرالا الحرث خال ان أيدنت والدوويله الاربعة وليس فيه قدم وقال المزارق مستده مدننا الوليدي عبر ون سكن حدثنا لعقوب ناسعق حدثنى عر سحفص حدثنا المسن نعمان سعسدال من سعوف عن أى سلة من عبد الرحن عن أربه قال قال وسول الله مسلى الله عليه وسيلم الراشي والمرنشي في النارة ال العزار وهذا الحديث لانعلم تروى عن مدالرجن تنعوف الامن هذاالوجه بهذا الاسنادوقدة ال فيسه عمر ان أي سلة عن أنه عن ألى هر مرة وقال ان ألىذات عن الخرث نعد الرحور عن ألى سلة عن عدالله اسء, و اه كادمالىزار ورواً. أجدفىمسند. فقال حدثناعلان حدثناأ وعوانة حدثناهم منأني سلة عن أبيه عن أبي هر وة قالمقال وسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله ألواشي والمرتشى في الحكم ورواه الحاكم في مسسندركه من حديث عدالله نءرو رقال صعرالاسسناد ورواه الترمذي عن محدين المئنى حدثناأ بوعام العقدى حدثناان أفيذت عن خاله الحرث بن عسد الرحن عن أبي سلة عن عدالله منعم وفال لعن رسول الله صلى الله علمه وسلم الراشي والمرتشي وفال هذا حد متحسن صحور واه النرمذي أتضامن حديث عرين أي سلة عن أي هريوة فالدلعن وسول الله صلى المعطمه وسلم الراشي والمرتشى فيالحكم قال وفي الباب عن عدالله من عرو وعائشة وامن حيدة وأم المة حدث أب هراءة حديث حسن وروى عن أنى سلة عن أنه عن الني مسل الله علمه وسل والا اصروسمت عدائله ت عبد الرحن مقول حديث أبي سلة عن عبدالله من عمر وعن الذي صلى الله عليه وسلم أحسن شي في هذا الباب وأخرج ألوسمعد النقاش في كاب الفرق من القفاة ألعادلة والجائرة من طريق سلم ت تتبة حدثنا من أي ذئب عن الحرث من عبدالرجن عن أبي المتعن عبدالله من عبر وعن الني صلى الله عليسه وسلم الله لعن الراشي والمرتشي والمفترى الذي يسعى بينهماومن طريق ليث عن أبي الحطاب عن أبيرُ رعة عن أو بان قال لعن رسول الله صلى الله على وسلم الراشي والمرتشي والذي يعمل بينهما وأسنده المقاش أنضا عن عائشة وأمسلة وأيسلة عن أسه ومن ذالثماورد في هدا باالامراء فالدالترمذي بابهدا باالامراء حدثنا أوكر س حدثنا أواسامة عن داودين وردالا مدى عن المغرة بن شدل عن قيس م أي المعن معادين حمل قال بعثني رسول الله صلى الله علمه وسل الى المن فل اسرت أرسل في أثرى فرددت فقال أندوى لم بعدت الملالا تصيب شبأ بغيرادي فانه غلول ومن فعلل مات عاعل يوم القيامة لهذا دعو تك فامض لعملك فالبالترمذي وفيالياب عزعدي من عيرة ويريدة والمستوردين شداد وأي حيد وامن عرسديث معاذ حمد يث مسين غر ب لانعرفه الامن هسذا الوحه من حديث أني اسامة عن داود الاودى انفرد المرمذى بالمواحد وقال أوداودفى السنن بابهدا بالعمال حدثنامسدد حدثناعي عن المعمل ف أف خالد حدثني قيس حدثني عدى من عمرة الكندى ان رسول الله صلى الله علمه وسلوقال بالمسالناس على مذكر لناعلى على فكتمنامنه مخطا فافوقه فهوغل باقيعه تو القيامة فقام رحل من الانصارا سود

كانى أنشر الله تقال الوسرل الله اقبسا عن عالى قال وماذاك قال معنا تقول كذا وكذا قال وأتا أقول والمناقول وتنا أقول والمناقول وتنا أقول والمناقول من استعماناه على على فلما قريده في المنصدة المناقول عن مناسب عمد عن المناقول المناقول عن المناقول عن المناقول المناقول عن والمناقول عن المناقول عن والمناقول عن والمناقول عن والمناقول عن والمناقول عنه المناقول عن والمناقول عنه والقائم والمناقول عن والمناقول عنه المناقول عنه المناقول عن والمناقول عنه المناقول عنه والقائم والمناقول عنه المناقول عنه المناقول عنه المناقول عنه والقائم والمناقول عنه المناقول عنه المناقول عنه المناقول عنه المناقول عنه والقائم والمناقول عنه المناقول عنه المناقول عنه المناقول عن والمناقول عن المناقول المناقول عن والمناقول عن المناقول عن المناقول

* إضا آخر) * الرشوة حرام بالا تصاق وكذابذلها ال كان على أن يحكم بغير الحق أو يقف عن الحسكم ماكق وأمااذا كان على أن عكم بالحق فلا يحرم السنال و يحرم القبول صرحه الماوردي وأبوالطيب وامن الصباغ وعلى الاوّل يحمل لعن الراشي وهدذا التفصيل بوُّ بدا لقول بات الرَّسُوءُ المدلُّ للدُّفُوع قبل المسكم سواءكان يحق أم بباطل وفال النووي في الروضية وأما للتوسيط بن الراشي والرتشي فله حكم موكله منهمافان كان وكيلاعنهما حرم لانه وكبل عن الاستخذ وهوجوم عليه فالمان الرفعة ثم مأحومناه منهاء إللك ماخق محادانا كانالعا كمر زؤمن بيت المال فانام يكناله رزق وكان بمن يحوزأن يفرض وفقال المتعاسين لاأحكومذ كاحتى تعملالي حصلافاله سيرعن الشبخ أي عامد وهوالمذكو وفي تعليق القاضي أبى الطب أنه يحل له ذلك وعلمه حرى الحرجاني في التحرير قال ان الصباغ و يحو رمثل ذلك لانه كرانه طلمه من أحددهما واعتمر البند نعي في حوارد إلى أن مكون مشغو لا في معاشه عدت مقطعه النفار عن اكتساب للمادة كإفاله في الحاوى أما اذالم يقطعه المالغذاه عنا يستمده والمالقلة الحماكات التي لاتمنعهم الاكتساب فلايحو زأن وترقيمن الحصوم ثماء تعرف الحاوى في عالة الحواز مع ماذكر ماه عمانية شهروط أحدهاأن بعلم به الخصمان قبل العنا كم فان لم يعلماه الابعدا لحركم لم يجزأن ترتزقهما الثاني أن مكه نعل الطالب والمطلوب الثالث أن مكون عن أذن الامام فاتلم مأذن لم يحز الرابع أن لا يعدم تعلق عافات وحسدا يعز الخامس أن يعز الامام عن دفعر رقه فان قسد دام يعز السادس أن مكوتها مرتزقه من الحصوم رمضر جهفاتأضر جهوأ ثرى عليهم يحزالساب أنلاستز يدعلى قدر ماسته فأن وادار يحزالنامن أن يكون قدر المأخوذ مشهورا يتساوى فيه جيسم الحصوم وان تفاضاوافي الطالبات فان فاضل بينهم لم يحز الأأن بتقاضاوا في الزمان فعو و قال وفي هـ فدامع أعلى المسلمة ولأنساد في الضرورات فو احب على الأمام وكافقا لسلن أن والمع الأمكان امابان يتطوع بينهم بالقضاعين هواميل واماأن يقام لهذا بالكفاية فلواحتم أهل البلد مع أعوان بيت المال على أن حعاوا القاضي رزة امن أموا لهم حار وكان أولى من أن بأخذ من أعمان الخصوم وأطلق في كتاب القسمة القول مانه لاعور والقاضي أن مأخذ شما من الرعسة اذاله مكن له وزومن ستالمال

ه (قبل) هخاله بالقاصف كاب أدب الفاض فالعالل والاوزاع وابن أي ليل والنووي وأوسنية لا ناسمان باخذالتاني أحرة و ووعين عمان لا ينبي الفاض المسابان بأحد على النشاء أحوة لا صاحب مفتهم ومعناه من غير بيت المال أو يكون على الانتخاراد لا فدور وي عن عرب من الخطاب وضي

139. الهعنه كان وروشر بعا كل شهرما تدوهم وحة أخرى ان القاصى عامل من عمال المعلى وقد حعل الله العاملي على الصدقة في كنابه سهماوهذا كله اذا كأن من مال الله عر وحل منهم أواحواه السلطان وقال الشافي رحمالته تعالى في كلب الصدقان ولو أهدى الى الساع، رحل من أهل على فاحد مد بموا نامه والماحلتيلة فانام شبب علها فلحعلها فيالصدقات لايحلة عنسدى غيرذاك وإن أعطاء ربالمال غرام أخسده فا ماأن بدي المعلى طريق الهدا الاعلى طريق الروق على على فان الشافع والف كان القاض ولايقيل من أحدا للصمن هدية حتى ينفذ خصومته ماوكل محدين الحسن في كله عن أي شفة أنه قال لانتبغي للفاضي أن يقبل هدية فان ذلك موقع التهمة ويطمعون الناس وحكى الحصاف عنه أنه كره قبولهاوان قبل لم تسقط عدالته يل) * ينبغى القاضى على مذهب الشافعي أن شب على الهدية فان أر شب علم اولم ودصاحها الثواب ففها تولان أحدهملما قال فأهب القاضى من جوار قبول الهدية اذا انفذت الخصومات والاستخر ماقال في كُلِّسا لمدقات في هداما العمال من أهل عله النام يشب علما فه ي-وام و (فصل) * وإذا أحد القاضي رشوة على قضائه فقضاؤه مردودوان قضى محق والرشوة مردودة وكذلك كأرقضاء مقضع بعسدة بثواب فالزقبل القاضي القضاء بقبالة وأعطى علىه وشوذة ولابقه باطلة وفضاؤه مردودواذا أعطى رشوة علىعزل قاض ليتولى مكانه فتكذلك وان أعطاهاعلى عزاه دون ولابته نفسسه فمرل الاول برشوته واستقضى هومكانه لغير رشوة نظرف المعرول فان كانعد لافاعطاه الرشوة على عدله حوام والعز وليعلى قضاته الاأن يكون من عزله قد تاب بردالرشوة قبل عزله وقضاه المستخلف باطل الأأن مكون المستخلف أنضافد مان قبسل الولاية فصصر قضاؤه و(مسئلة) وإذا كأن الهدا بالحلالاوهي لبيت المال فرعا يقول من هي سدء الالحق في بيت المال فاستخذهامنه فالحواب ليس له الاباذت الامام الناظر في المساخ وأمو ال متالمال فانوآه أهلالذال وضعهاف والاصرفها الى من هوأحق مراوهذا سان أموال بيت المال كاهاوفي هذه زيادة خصوصة تقتفي تعتم الاتمان بهاالى الامامين حهة أن الهدى السه تعقق أنه لا يعدن مهاسل لابدأت يأتى باالامام فان طب أه قبلها والادفعها الى بيت المال لم يبق له غرض خاص فها فترول المهمة عنه ولا تصرف معنى الرشوة تغلاف مااذا أخذها وغاب فان المهمة حمنتذ متمكنة والميل قوى لمسلحصل فه مخصوصه من المنعمن جهة مسئلة العالم الذي تعين على العالم العلم أو وحب فرض كفاية ولم يتعن هل يعو زفيوله الاحق أوالهدية عليه فالجواب هذا بمسااختلف العلساء فيه والاولى التنز عنه ولانظهر التعاقه في التمر ممالقاضي فان القاضي فيسه وصفان أحدهما الوحو بوالثاني كونه فاشاعن الله ثعالى والعالم ليس فيه الاالاول فقط (فصل) * أحسن أحوال الفقدة أن نشتفل العابلة تعالى ولا يأخذ علمه شيأ و يكنس بتحارة أو زراعة أوصناعة انقدرعلي ذلك ولرمعطله عن العلم فات علمه ذلك عن العلم ولم يكن له ما يقوم فان تبسر له روف حلال عن بسوقه الله على مدويلا شسمة فذاك فضل من الله تعالى والتناول من الجهات الوقوفة العارقر مسافاتهام بشر وطهاوهي تتفاون بالنظر الىحل مال صاحبها وغيرذلك فأذاحت فهي حمسدة وايست كأاكس لاغماعلي كل النشبه الاحرعلي العلم ففها نقص من هذا الوحه راكمن لاعرى فهاالحلاف في أحسد الاحوعلى العمالانهما الست أحراحة يقدة وقد تدكام أهمل العصرفي كونهما احارة أوحعاقه وكالمخمط

والمواب انها صدقة بصحفة فالذي بأخذها لاتصافه شاك الصفة ودخوله في الوقف سالك فان أعلم العسلم وعلمه لله خالصاوا حدداك لاتصاده مثلث الصفة فذاك أحسن الراتب ولاينقص ذاكمن واستعلم وتعلمه شأوان تعلم وعلما ذاك لمتحصل فواب الاأن بغيرالله فصده بعسد ذلك وتناول العلوم بعسد اتصافه لاسقيقاق وبالصفة المحنة لابشمه أحرة ولاحعلا ولار وقاوتساوله فيله لمتعا أوبعاكتناول الرزه الذى

محملة الامام من بيت المال على ذلك حلاله الحاصل ان المدارس كالارزاق وأخذها كالمتحدد الرزق على العلوقات نظر الطااب أوالمدرس في ال اشتفاله المهاولم استغل الالاحظها فلاأحوله وان كان اشتغل ف لكن سكنت نفسه بسيها ولولاها لرنشتغل لغير ورة كسيبه فله أحرول كنه دون القيير الثالث وهرأن يعرض عن ملاحقة بالمالكالية و تكون اشتخاله بقه تعالى خالصا عدث أوقعاءت أولم تكن لم تتفاوت الحال عندموان حسلت أخذها كالضاة فهذا أرفع الدر حان وعلمه محمل حال السلف الدي كانت لهم الارواق من مت المال وفي الحال الذائي والثالث لا مأتي الخلاف في أخسد الاحوة على العساروفي الحال الاول قد مأتي ـده ومعذاك لسرمن الرشوة في شئ لان الرشوة صاحبها بتوصل مها الى عرض لنفسسه وهذه وصل مواالي غرض المتعلو المسلمن وبله تعالى وهونشر العلم فلامعني للرهوة ههذاأ منلا تغلاف الذي تعلى علكا مالا لبعله مسئلة فهذه هي آلي ظهر اختلاف العلماء فهالعود الغرض فها الى الماذل فاناشترك هذان القسمان فالاخذ على ماهو واحب والعاساه المتلاف فيسه ولكن المرتبتان بختلفتان فالثانية أظهرمنسه فالاولى وأماالار واف معميع وجوهه فلاخلاف فسه الاماأشر مااليه بالنسية الىغرض ألأشمذله * (قصل) * وفي السير الكيم الامام تحدين الحسن صاحب أي بجنمة رجه مما الله تعالى تخر يرشمس الائمة السرخسي مانصه واذا بعث ماك العدواني أميرا لجندهدية فلابأس أن يقبلهاو يصرفها للمسلم لان الني صل الله على وسل كان رقبل هد ، قالمسركن في الابتداء عمل اطهر منهم عاورة الحدف طل العيض أن قد لالهد شمه معدد التوقال الانقيل وبدائشرك فهذا تبن الدميروا الفرقيول ذاك فأن طمع في اسلامهم فهومندوب الى تأ تفهم وانام بطمع في اسلامهم فله أن نظهر الغافلة على مرد الهدية فانقلها كانذلك فنأ المسلن لانه ماأهدى المه لعنه بللنفعته بالسلن فكان هذا عنزاة المال الماب يقرة المسلمن وهذا عفلافهما كانول سول القه صل القه عليه وسلمن الهدية فان قوته ومنفعته لم مكن بالسلن على ماقال الله تعالى والله بعصمات من الناس فلهذا كانت الهدية له خاصة ثم الذي حل المشرك على الاهداءاليه خوفه منسه وطلعه الوقق بهو باها جماكته وعكنه من ذلك بمسكره فكانت الهدية رمنه وبن أهل العسكروكذلك ان كانت الهدبة الى قائد من فوّاد المسلن عريه عدة ومنعة لان الرهسة منه والرغسة فيالثألف معه بالهدية لبرفق به وبأهل بملكته اغبا كان ناعتبار منعتسه وذلك عن تحترا بتسه وعميه أهل العسكروان كان أهدى الى بعض البارزين أواليرجل من عرض الجيش فذاك أه خاصة لانالهدية الىمثله تكنعل وجبه الخوف منه أوطل الزفق بهوان كان فذلك الخوف باعتمارتونه في نفسه إذلا يقعله فبكون ذلك سالمها له خاصة وعلى هذا قالوامن أهدى الى مفت أو واعظ شيأ فإن ذلك سالم وخامسة لان الذي حل المهدى على الاهداء الله والتقر بمعنى فيه عاصة عف لاف الهدية الى الحكام فانذلكرشوة لانالعني الذي حل المهدى على التقر بالمولا بتمالئاتية بتقليد الامام اماه والامام في ذلك ناتب عن المسلى والاصل في ذلك قوله صلى الله على وسل هذا باللامراه غاول بعني اذا حسو اذلك لا نفسهم فذلك عنزلة الفساول منهم والفساول اسمخاص لمارة خسدمن المغرفع فناان ذلك عنزلة الغنيمة وتغصص الامير بذلك دلناعلى أن مثله في حق الواحد من عرض الناس لا بكون غاولا وفي الحد ، ث فه لا على في ، مت أسه وأمعوفهماشارة اليماقلنا اه * (فصل) * في قبول هدا بالشركين الحربين فيه أربعة أقوال أحدها له كان يمنوعا فنسيز منعه الثاني أنهُ على التخيير الثالث ان المنع مستمر الرابع مقبل ان كانوا أهل كلك والاقل قدل الخطابي والثاني قدل الحنفة فالوالسبى وهوالهتآر والثالث مقتضى قول أي عبدا لقاسم سدامانه قال في كاب الاموال والمتات عندنا انهام بقبل هديتمشرك من أهل الحرب ذاك فواترت الانجار والرابع اختيار ابن حموق

الرافق عن قص الشافق في حرمانا له اذا هدى مسرانا الحالامام أوالامرهدية والحرب فاقد فهى عندمة عنالاف ما اذا أهدى قبل ان وتعاراعن دار الاسلام وعن أب حدث غاله الهمدى الديكل سالنادهور وابه عن أحد قال السبقى وهذا الله عناله عن أن المناسسة من أحد الم اللهمدى الديكل سالناخانات الماسادة عجد إن الحديث في السبر الكبير فان ظاهره الم الاستخصاص باللهدى المسواء كانت في سال المرب إمران دار السلام أمرالاذا كان المهدى السبه الاسام أوالامير ويكن ان يقال اله محول على الماليست. المواد المساورة بي المسلم المسلم المساورة بي المسلم المساورة بي الم

 (فصل) * قال الماوردي في الاحكام الساطانية الهدايا في حق قضاة الاحكام أغلظما عما وأشدتهم عا لانبر ومندو ون لفظ الحقوق على أهلها دون أخذها الأمرون فها العروف و مهون عن المنكر وحال القاصي ثلاثة أقسام بو أحدهاهد متق عله من أهل عله فات ليباد مقبل الولاية لمعزات بقيل هديته سواء كانه محاكة أملا لانه معرض لان محاكم وهيرمن المتعاكين شرة ميرمة ومن غيره وهدرة محظورة وإن كان يهاديه قبل الولاية لرحم أومودة وله في الحال محاسكة لربيل فيول هد شه وأن كان يهاديه قبل اله لا رة وليسر له محا كمة قان كانت من غسير حنس هدا باه لم يحز أن يقيلها وأن كأن من حنسها في حهان الواز ان تعدله عماكة والثاني هدية في عله من غيراً هل عله فان كان مهديا دخل مهاصار من أهل عله فلا تعوير ان بقبلهاسواء كانت له منحا كمة أم لا وان لم مدخل وأوسلها وله محاكمة هو فعها لحَالب أومطاوب فهمي رشوة يحرمة وانأرسلها واميد خسل ولايحا كةله ففي جواز قبولها وجهان احدهما لايحو زلما بازممن التزامه والثانى بعو ولوضع الهسدية على الاماحة والشالث هدية فيغسر عله ومن عبرا هل عله لسدفره عنعيله فنزاهته عنهاأول فانقبلها عارقال السبكرويق تسمآ خطيصرجه الماوردي ولاغيره وهو ان مكرن في غسر عله من أهل على وذلك مفرض على وحهن وأحدهماان سافر اجمعا وهذا قد بقال انه يخر وحمصار من غسير أهل عله والثاني ان برسلها وهومقمر في عسله الى القاضي وهوخار برعن عله والحواز فيمثل هذا وان اقتضاه اطلاق ماتقسدم من النص الكنه بعيدلاسهما اذاعرف بقرينة الحال الهانما يهدى المه لاحل الولاية وقد يتغذمنل هذاحملة بتوقع سفر القياضي فيتغذ عنده مدا في سفره فاذا عادتنا كم البه قال والصواب نسدى في هـ ذا المنم مطاعات أرسلها السه أوحر جمعه وإن القاض لا شبل الهدية مطاقالا في على ولافي غير عله لامن أهل على ولامن غيرهم الاان يكون عن لايتو فعله حاحة عنده البنة ويحمل النص على هدذا والله أعلم والى هذا قدانم عي بنا الكلام في شرح كاب تفصيل الحلال والدام ونسأل الله سنعانه التوفيق لمحابه ومراضمهم حسن الخنام واتفق ذلك في ضحوه نهارالاحد نامن عشرى حمادى الثانمة من شهور سنة و ١ ١ قدرالله تحتامها في خرالعافية و داعها قال ذلك وكتيمه ولفه

﴿ إسم الله الرحن الرحم وصلى الله على سدنا دادولانا تجدوا له وتصبوم م إلى المدنية الذي تصديم م المدنية الذي تحد الحديثة الذي خص خواص عباده مخصوصيات المواهب فضلارا حسائا ، وأقاض على هوا حسه م عوارف الشورضات الدنيسة آثاراً من المركومية الدائمة وهواهر حسانا ، ترزى فلا متحدود ها المركومية المناقبة من المدنية الورا وحقانا ، وراكسارة والسلام الاتحداث الاتمان على حسيد وصف موقعة أي القدام عبدالله محدالته محدالته المناز، واصطفاد ورقام را تبوا مينا ، هم المناقبة على المناقبة المناقبة المناقبة والمسائد والمسائدة المناقبة المناقبة من الأوراد من المناقبة المناقبة من المناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة المناقبة من الأوراد وحدود مناقبة على المناقبة المناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة المناقبة من الأوراد وحدود المناقبة على المناقبة على المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة على المناقبة على المناقبة المناقبة المناقبة من الأوراد وحدود المناقبة على المناقبة على المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة على المناقبة على المناقبة المناقبة على المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة على المناقبة المناقب

أوالفيض يحد مرتضى الحسيني غفراه بنه وكرمه مامدالله ومصلنا ومسلنا ومستغفر اومعسيلا ومعوقلا

ولوارمها (الباب الثالثف) بيان (-ق المسلم) على السلم (و) حق (الرحمو) حق (الجوار و) حق

(الله وكيفية العاشرة مع من يدلى) أي يتقرب (مهذه الأسباب والباب الاول ف فضلة الالفة والانحق

*(سمالة الرحن الرحم) اكحد للهالذي غرصسفوة عماده بلطائف التخصص طب ولا وامتنانا يو وألف سقاوم فاصموا بنعمته الحوالا وترعالف لمن مسدورهم فظاوافي الدنما أصدقاء والحسداناي وف الا خرة رفقاء وخلانا، والصلاة على محد الصطفى وعسليآله وأعصابه الذن اتبعوه واقشدوا به قولا وفعلاوعدلاواحسانا رأما بعدر) فان العابق الله تعالى والاخوة فيدينه من أفضل القريات وألطف ما سستفاد من الطاعات في تعارى العادات ولها ثروطها يتمسق التصاحبون بالمتعاسن في الله تعالى وفهاحشوق عراعا شاتصة والاخوة عن شوائب الكدورات وترغان الشطان فعالقمام محقوقها يتقدر بالىالله رلق وبالحافظة علياتنال الدوحات العلى ونعن نسن مقاصدها الكتاب في

» (السلب الأول)، في فضأية الالفسة والاخوة فيالله تعالى وشروطها

ثلاثة أنواب

ودرسائهاوقوالدها *(البابالثاني)* في حقوق المعبة وآدامها وحقيقتها ولوازمها (الباب الثالث) فاحسق ألمسلم والرحم

وفوائدها)* (فضلة الالفة والاحوة) أعبأر أتبالالفة عرة حسن اللق والنفرق عرة سوء الخاق فسن الخلق وحب النعاب والنا الف والتوافق وسوءانفلق يثمر التماغض ومهسما كأن المثمر مجددا كانت الثمرة محودة وحسن الخلق لانتخفى في الدين فضلته وهوالذي مدحاله معانه يه نسه عليه السلام اذقال واللالعلى خلق عظيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثرما دخل الناس الحنة تقهى اللهوحسش الخلق وقال أسامة ن شر مك فلنما بارسول القصائح برماأعطى الانسان فقال خلق حسن وقال صلى الله علمه وسلم بعثت لاتم محاس الاحلاق

وفى شروطها ودرجاتها وفوائدها) بيات (فضية الالفة والاخوة) في الله تعالى (اعلمان الالفة) بضم الهمرة وكسرها الفاق الآراء في المعاونة عن تُدبر المعاش (تمرة حسن الحاق) فحسسن الحلق هو الاصل بمغزلة الشعرة وترخما الالفة (والتفرق) على البعض (ترةسوء الحلق) فانه معمل على ذلك (فسن الحلق او حب التعاب والنا لف والتوافق ومهايتم نظام المعاش وسوءا الخفي يثمر التباغض والتعاسد والندار)وبها مفسد تظام المعاش (ومهما كان المُمر محود اكانت المرة محودة) لامحالة (وحسن الحلق لا يحفي في الدين وفي شروطها ودرحاتها فضلته) ومقامه (وهو الذي مدح الله سحانه به نبيه صلى الله عليه وسلم أذ قال وانك لعلى خلق عظيم) أحرج بنمردويه وأنونعم فالدلائل والواحدي منحديث عائشة رضي التدعنها قالتعاكان أحدأحسن تعلقامن رسول الله صلى الله على وسار مادعاه أحدمن أمحانه ولامن أهل بيته الاقال لبيك فاذاك أثرل الله لعالى واللالعلى خلق عظم وأخرجا بن أى شبية وعيدين حيدومسلوا بن المنذر والحاكم وابن صردوية من حديث سعد بن هشام رضى الله عنه قال أتبت عائشة فقلت بالمالمؤمنين أخمر بني عفلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه الفرآن أماتقر أالقرآن وانك لعلى خلق عظم وأخرج بن المارك وعدن حيدوا بنالمنسفر والبهق في الدلائل عن علمة العوفي في قوله والله المائحاق عفاسم قال أدب القرآن وأخوج اب المنذر عن ابن عباس وانك لعلى خلق عظ مر قال القرآن وأخرج ابنحر بروان المنذروات إدالها سدوالتماغض والتدام أى ماتم وابن مردو به من طرق عن ابن عباس قال الدين وأخر بعدين حدون ابن مالك قال الاسلام وأخرج عبدين حد عن النابري وسسعد من حدر قالاعلى دين عظيم (وقال الني صلى الله عليه وسلم كرمايد خول لجنة تقوى الله وحدن الخلق) قال المراق رواه الزمذي والحاكم من حديث أبي هر مو وقال صبح الاسناد وقد تقدم اه ﴿ وَقَالَ اسْأُمْ مِنْ شُرِيكَ ﴾ الثعلي بالمثلثة والمهملة صحاب تفرد بالرواية مربادين علاقة على العصم روى له الاربعة (فلنامار سول الله مأخسر ماأعطى الانسان فقال حسن الخلق) وفي نسخة خلق حسن قالى العراقي رواه أنهماجه باسناد عميم (وقال صلى الله عليه وسلم بعث لاغممكارم الاخلاق) بعدما كانت ناقصة أوأجعها بعدالنفرقة وقال بعضهم أساريه الحان الانساءقبله بعثوا بمكارم الاخلاق ويقبت بقسة فبعث صلى الله عليه وسلم عما كان معهم وبتملمها وقال الحكم الترمذي أنبأنابه انالرسسل قدمضت ولم تنمدهذه الاخلاق فبعث اتحام مابغ علهم فالبالعراقي واه أحسدوالبهق والخاكم وصحمه منحدث أيهر وة انتهى قلت لكن لفظهم جمعا أعابعث قال الحافظ المضاوى أوردمالك فالموطأ بلاغا عن الذي صلى الله علموسلم وهالما تعدا المرهومتصل من وجوه صاح عن أبي هر مرة مرفوع امنهاما اخرحه أحدق مسنده والخر أنطى في أول المكارم من حديث مجدين بحلان عن القعقاع منحكم عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا انحابعث لاتم صالح الاخلاق ورحااه رحال العصع فلتوكذ النرواء امن سعدنى الطعفات والصارى في الادب الفرد عماليا استداوى والطبرانى فالاوسط بسسندفيه عرين الراهم القرشي وهوضعف عن سام مرفوعاان الله بعثني بتمسام مكارم الاخلاق وكالمعاسن الافعال ومعناه صحيم وقدعراه الديلي لاحد من معاذ ومارأ يسه فيه أنتهى فالبالمراني صالح الاخلاق هيصلاح الدمن والدنماوالمعاد التي جعها فيقوله المهم أصلحك ديني الذي هو عصمة أمرى وأصلولى دنياى التي هيمعاشي واصلم لى آشوتى التي فهامعادى ﴿ تَنْبِيهِ ﴾ قال الشيخ الا كبرقدس سره معنى الحديث انه لماقسمت الاخلاق الى مكاوم والى سفساف وظهرت مكاوم الاخلاق كلهاني شرائع الرسل وتسن مفسافها من كارمهاعنسدهم وماني العالم الأأخلان الله وكالهامكارم فسأثم مفساف أخلاف فعث فينج اعلى السلام بالكاممة لحامعة الى الناس كأفة وأوقى حوامع الكام وكل في يقدمه على شرع خاص فأخبر عليه السلام اله بعث ليهم صالح الانحلاق لانها أخلاف الله فالحق ما قبل فيه عساف أخلاق بمكارم أخسلاق فصارال كل مكارم أخلاق فماثوك علىه السسلام في العالم طساف

أخلاق حيلة واحدقان عرف مقصد الشرع فامان لنامصارف لهذا المسمى سفسافامن نحو حرص وحسد وشره ومخل وكل صنعتدنمومة فاعطانا الهامصارف اذاأح يناها علهاعادت مكارم أخدان وزال عنهااسم الذم فكانت مجودة فتم اللهمه مكارم الاخلاق فلاضدلها كالله لاضدالحق لكن منا من عرف المصارف ومنامن جهلها (وقال صلى الله عليه وسلم أنقل ما توضع في المبرات خلق حسن)وفي بعض النسخ أنقل شي في الميزان الخلق ألحسن قال العراقي وواه أوداود والترمذي وقال حسن صحيح (وقال سسلى الله على موسلم ما من الله خلق) بفتح فسكون (امريق) أي رسل (و) لا (خلقه) بضيهما (فَتطعمه النار) أي تأكمه فال العلبي اسستعاد العليم للاحواق مبالغة كان الانسان طعكمها تنفذى به يتحوقوله تعالى وقودها لئاس والحارة أى الناس كالوقود والحطب الذي تشتعل به الناو فالبالعراقي وواه النعدى والطاراني في مكارم الاخلاق وفى الارسط والبهرة فاشعب الاعمان من حديث أبي هر مرة قال امن عدى في اسناد و بعض الذكرة انهى قلت وكذلك ان عساكر كلهم من طريق هشام ن عارين عبد الله من يزيد المنكري عن ابن غسان محمد سمطرف السهيى عن داود بن فداهيم عن أي هر مرة تربادة أبداني آخوا لحد بت وهو فلرف وضعه المستقبل تعمل الماضي محازا وهومبالغة وفي المزان وأودن فداهم ضعف وفال النعدى لاأرى عقدار مامروه رأسا واسعد بت فسيه نكره غسافه هذا المعرانة بي وأورده ابن الجورى في الموضوعات وتعقبه الخلال السبوطي فانه وردمن طريق آخوذكر المسلسل بالاتكاعكا سأتيذكر وقلت وقدروي من حديث ان عبر ومن حديث عائشة ومن حديث الحسين من على ومن حديث المير أماحديث ابن عبر فالحرجه امن فلمماحسن اللمخلق عيدوخلقه فالحبرلجه الناو وأماحد مثعاثشة فاخرجه الشيرازي في الالفاب سن الله وحمام ي مسل فير بدعدًا أه وأما حديث الحسن من على فاخر حدا الحطيب في التاريخ ولفظه ماحسنالله خلق عبدوخلقه الااستما أن تطعرا النارلجه وطرق هذه الالفاط كلها ضعيفة لكن تقوى متعددها وتسكثرها وأماحسد مث أنس فاخرجه الخطيب أمضاوفا لبالسبوطي قال السلفي قرأت على الفتم الغزنوى وهومتكئ قرأت على جزة بن وسف وهومتكى قرأت على على ف محد وهومتكى قرأت على ألحسن من الحاج الطام اني وهومته كي قر أتَّ على امن العلاء البكو في وهومته كي قر أت على عاصم من على وهومتكى قراث على اللث من سعدوهومتكى قرأت على مكر من الفران وهومتكي قرأت على أنس من مالك وهومتكئي قال قالير سول الله صلى الله على وسلما حسين الله خلق رحل ولا خلقه فتطعمه النارحديث التسلسل ورجله نقات هذا كلام السيوطي فأت أخرجه الحافظ بتناصر الدم الدمشق في مسلسلاته عن أي بكرمجدين عبدالله الحافظ السارة عن أبي الفقيم القرشي عن أبي ظافر عن السلق بشيرط التسلسل مُقالَم والمساسلا كذلك أنوعلى الحسن من على المردى عن أبي مكر محد من عدى بالبصرة عن الحسن من الخاج الطبراني به تابعهما أنوالحسن على فأحدمن محدمن الحسين حسنه يه قر واه مسلسلا عن أبي على آلحسن بنالحجاج بن عالب الطبرى مه (وقال صلى الله عليه وسسلم ما أياهر مرة عليك عصين الحلق قال أبو هر من)رضي الله عنه (وماحسن الحاق بارسول الله قال تصلُّ من قطعاً في وتعقُّر عن ظَّلَكُ وتعطيم من حرمكُ) قال العراقير وادالبهي فالشعب من رواية الحسس عن أبي هر مرة ولم يسعم منه انتهب قلت هكذا فاله عبد الرحن من أبي سأتم عن أبعاف مرجمة الحسن أنه لا يصعر له سماع من أبي هر مرة (ولا يعني أن تمرة حسن اخلق الالفة /وأحتماع الكلمة (وانقطاع الوحشة)من البين وارتفاع المكلفة والمشقة (ومهما طاب المثر طاب الثمرة فَكَيف وقدورد في الثناء على نفس الألفة سميا أذا كانت الرابطة) لها (هي الدين والتقوى سالفه تعالى من الا "بات والانسبار والا " نارمافيه كفاية ومقنع قال الله تعالى) في كماله العزيز (مفلهرا عظم منة على الحلق بنعمة الالفة) أذاً لف قاوم م بعد أن كانوام مُفرقين هو الذي أيدا بنصره و بالومنين وأنف بن قلومهم (لوا نفقت مافي الاوض جيعاما ألفت بن قلومهم ولكن الله ألف بينهم وقال فاصحتم بنعمته

وقال صلى الله علمه وسلم أثقل مالوضعف المراتخلق حسن وفال صلى الله علمه وسلماحسن اللهنطق امرئ وخلقه فماهمه الناروقال صل الله على وسلما أماهر و مليك عسر اللق فال ألوهر برة رضى الله عنسه وماحسين الخلق بارسول الله فالم تصلى من قطعات وتعسفو عن ظلل وتعطى من حرمات والاعفور أن أوة الخلق الحسسن الالقسة وانقطاع الوحشة ومهما طاسالم والت المسرة كمفرقد وردني الناعطي نفس الالفة سمااذا كانت الراطنعي النقرى والدن وحب المسنى الأسمأت والاخبار والا ثارمافسه كفاية ومقنع إقال الله تعالى مظهراعظم منتمعلى الخلق بنعسمة الألفة لوأنفقت مافى الارض جمعاما ألف بين قلوم بروا كن الله ألف بيتهم وقال فاصعتم بنعمته

من شفا حفرة النار وقد حعل ذلك كله من آياته ألدالة عامه سحانه ووسيلة المواصلة بالهداية ألمه (فقال عرمن قائل) في يحل ما شرحناه ما أبها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته (واعتصم اعسل الله حمعاولا تشرفوا الى قوله لعلكم تهندون) وهوفوله واذكروانعهمة الله علك اذكنتم أعداء فالف من فأوبكم فاصعتم بنعسمته اخو الاوكنثم على شفاحفرة من النارفانقذ كممنها كذاك بين الله لكم آياته لعلكم اخسوانا أي بالالفسة ش تهتدون (وقال ملى اللمتعليه وسلمان أقر كم مني محلسا أحاسنكم أخلاقا الموطؤن أكنافا الذمن بألفون ورؤلفون) قوله أساسنكم مع أحسن أفعل من الحسن والاخلاق حد خلق وهي أوصاف الأنسان الني معامل مهاغيره وهومجود ومذموم والوطؤن من التوطئ تتوهى التذكيسل وفراش وطيء لانؤذي جنب النائروالا كلف الحوانب أرادالذين حوانهم وطشة يتمكن فهامن تصاحهم ولانتأذى وهومن أحسن المالفة قال العراق رواء الطعراني في مكارم الاحسادق من حديث الرائم في قلت ورواء البعق عن باس بلفظ عباركم أحاسنكم أخسلا قاللوطؤن كأفاوشراركم الثرثار ونوبروى فىحد مشحابر أ مضا المفظ أحيكم الى" وأقر بكرمني مجلساوفي آخرواً بفضكم الى وأبعد كم مني أساويكم أخلافا (وقال صلى الله على، وسل المؤمن آلف مألوف ولا تعرفهن لا الف ولا والف) قال الماوردي ، ن به ان الانسان لاتصل عاله الاالالفة الحامعة فاله مقصود بالاذبة محسود بالنعسمة فاذال يكن آلفا مألوفا تخطفه أبدى حاسدته وتحكم فيه أهواء أعاديه فإتسارله نعمه ولم تصف لهمدة واذا كان الفامأ لوفا نتصر بالالفة على أعاديه وامتنعيه من عاسديه فسلت نعمتسنهم وصفت مدته عنهموان كان صفو الزمان كدراويسره وسل يحطر أوالعرب تقول من قل ذل انتهي قال العراق رواه أحدوا لطعراني من حديث سهل بن سعد والحا كممن حديث أبي هر مرة وصحمه اله قلت أخرجه الحاكمة في المستدرل من طر نق مخر عن أبي حازم عن أبي هر وقال الله صحر على شرطهما ولا أعله على وتعقبه الذهبي فان أباحازم هوالمدني لاالاشعى وهولم يلق أباهر وزولا لقية أنوضر اه وقال الحافظ المضاوي وتدرواه المسكري من طر بق الزبر من كارعن خالد من وضام عن أبي حارم من دينار فقال عن أبي صالح عن أبي هر مرة مل هو عند المبهة في الشعب والقضاعي والعسكري من حدث عبد الملك من أي كرعة عن النحر يج عن عطاء عن مام من في عا ملفظ الموصن آلف مألوف ولاخبر فين لا مألف ولا اولف وحمر الناس أنفعهم الناس ولست الحلة الاخمرة منه عندالعسكري انتربي فلتوقدر واهكذا بتمامه الدارقطني فىالافراد والصاءف الهناوة (وقال مسلى الله عليه وسيل في الثناء على الاخوة في الدين من أراد الله به خبرار زقه خاسلاصا خاان أسي ذُكر. وانذ كراعاته) هكذاهو في القوت وفي تسطية العرافي أخاصا لحلوقال هوفر بم مهدا اللفظ والمعر وف ان ذلك في الامررواه ألوداود من حدث عائشة اذا أراداته بالامر خراحعل له ورا مصدق خبرأ ان نسيرذ كروانذ كراعاته الحديث من على النعدى ولا يعدال حن السلى في آداب العقية من حديث على من سعادة المرءان يكون الدوائه صالحين انتهى قلشو باقى حديث عائشة واذا أراديه غسر ذلك معلله و رسيه ان نسي لمنذكره والنذكر لمعنه وقدر واه السهق أيضا (وقالصل الله علمه وسل مثل الاشو مناذا التصاميل الدمن تفسل اسداه باالانوي وباللتج بمؤمنات فط الاأفادالله أ-من صاحبه خيرا) هكذاهوفي القوق قال العراقيرواه الوعبدالرجن السلمي في آداب العصبة والدبلي فمسسد الفردوس من حديث أنس وفيه أحدد تعد متال الباهلي كذاب وهوم قول المان

الفارسي فيالاول من الحر سأنانهي فلنوأخرجه النشاهين فيالترغيب والترهيب من طريق دينارعن أنس مرفوعامثل المؤمني اذا التقيامثل البدين تغسل المعله حماالأنوي ودينازا يومكس قال

اخوانااً ى بالاالفة /منفقن وعلى البر والتقوى مصطحبين (ثم) ضم المتذكرة بالنبم علهسم الى تقواموأمر بالاعتصام عمله وهداه و (ذم التفرقة ورجعها) ان جعتهم الدار وقرت ذلك بالمنة منة علهم اذأ نقذهم

دم التفرف توزحوعاتها فقال عزمن فائل واعتصموا عصل الله جمعاولا تطرقوا الىلعلكم تهتسدون وقال سل الله عليه وسل أن أقربكم منى علسا أحاسم أحلافا المسوطؤن أكنافأ الذين يألفون والفسون وقال صلى الله على وسلم أأوَّمن الفسالوف ولاخسرقهن لايالف ولا بؤلف وقال صل الله علم وسلف الثناء على الانموة في الدن من أواد الله به خيرا رزقه خلسلا صالحان نسي ذكره وان ذكر أعانه وقال صالى الله علىه وسلمثل الاخوان اذا التقيامشيل السدن تغسل احداهما الاخرى وماالتق مؤمنات قط الا أفادالله أحدهمامن صاحمه

بنحبان بروى عن أنس أشباء موضوعة انتهى والباهلي هذا يعرف بفلام خليل قال الدارقطني كأن يضع الحديث وأمالذي فأول الحر سانفقال أبوا لحسن على من عمد السكرى الحريرى حسدتنا أحدين الحسين منعدا لحبار تسايعي منمعن تشاوهب منسو و تناأل فال معت الاعش يعدث عن عروب مرة عن أن المنسرى عن سلمان قالمثل المسلم أوالومن وأشده تثل الكفن تنق إحداهما الانوى فلت وقدواه مهذا الففا أنونعهمن حديث سلان مرفوعا (وقال صلى الله عليه وسابى الرغيب في الاخوّة في الله من آخى أَخاف الله رفعه الله در حة في الجنة لا بنالها شي من عله) قال العراقير وأه اس أف الدنيافي كتاب الاخوان من حديث أنس ما أحدث عسد الحاء في الله عز وحل الا أحسدث الله عز وحل له درحة في الحنة واسناده ضعف انتهى قلت ورواه أنضاله يلي في مسند الفردوس وسستأتى المصنف فريبًا (وَقَالَ أَبُوادَرِيسَ) عَاتَدَاتُهُ مِن عَبِدَاللَّهُ مِنْ عَبِرُو (الخَوَلَانِي) العَوْدَي قال الزهري كان قاضي أهل الشام وقاضم من ذلافة عبد الملك قال ان معن وغيره مأت سنة عمانين وي له الحاعة (لعاد) ن جبسل رضى الله عنسه اختلف في سماع أبي ادريس من معاذ نقال الوز رعة الدمشسي أم مصم أه سماع من معاذ واذا حدث عنسه أسند ذلك الى تزيدين عيرة الإسدى وفال الزهرى أحول أبوادر بس عبادة ي الصامت وأباالدرداء وشدادين أوص وفاته معاذين حيل وفال أوعر بنعبد البرسماع أي ادريسمن معاذ سحيم هندنا من رواية أبي طرم وغيره ولعل رواية الزهري عنسه انه قال قاتني معاذ أراد في معنى من المرآن وأما لقاؤه وسماعه منه قصيم غيرمدو عوقد سال الوامد بن مسسلم وكان عالما ماما هل الشامهل نق أبوادر سمعاذا فقال نعرأ درك معاذاو أباهبدة وهوا بنعشر سنين ولدبوم حنين سمعت عدى عبد العزيز يقول ذلك (انى أحبك في الله فقاله أبشر ثم أبشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولينصب لطائفة) أيُجاءة من الناس (كراسي) جعرَسي (حول العرش وم القيامة وجوههم كالقمرائ البدر) وهي لياة تصف الشهر (يفر عالناس ولايفر عون و يخاف الناس ولا يخافون أولنك أولياء الله الذفلاخوف علمهم ولاهم يحزفون فق ألمن هؤلاء بارسول الله قال هم المتحافون فالله) قال العراق رواء أحد والحاكم في حديث طويل ان أبا ادر بسقال قلت العاد والله الى لاحل فالله فالماني المعترسول الله صلى الله على وسل مقرف ان التحاسي علال الله في طل عرشه وم لا طل الا المله وقال الحا كم صعير على شرط الشحين وهو عندالترمذي من رواية أبي مسارا الحولاني عن معاذ بلفظ المتعاونة حلالى لهممناومن نور بغبطهم الندون والشهداء فالحديث حسن صعيم ولاحدمن حديث أبيمالك الاشعرى انتقه عبادا ليسوا بأتساء ولاشهداء بغيطهم الاتساء والشهداء على منازلهم وقرجهمن الله عز وجل الحديث وفيه تحالوا فحالة وتصاغوا به بضع الله لهم يوم القيامة منساومن نور فععل وجوههم فورا وشابهم فورا يفزع الناس وم القيامة ولا يفزعون وهم أولياء الله الذن لاخوف علهم ولاهم عزنون وفيه شهر ن حوش مختلف فيه أنقى قلت وروى الطار في الكبرين حديث معاذ ان المتحاين في الله في طل العرش ومن حسديث أبي أبوب المتساون في الله على كراسي من ما قوت حول العرش وأخرجاً يونعم في الحليسة في توجة سيعيد الجويوي عن عبيدالله من بويدة عن أبيه وفعه ان في الجنة غرفاترى طواهرهامن واطنهاو واطنهامن طواهرها أعدها الله المضايين فسه المتراور منفيه المتباذلين فيه (ورواه ألوهر وق) رضيالله عنه عن الذي مسلى الله عليه وسلم (فقال فيه المحول العرش مناوس تورعابها قوملبا مسهمتو وووجوههم تورليسوا أثنياء ولاشهداء بغيطهم النبيون والشسهداء قالوا بارسول الله مسفهم لناقال هسم المتعانون في الله والمتعالسون فده والمتزاور ون في الله) فالبالعراق رواه النسائي فيسننه التكبرى ورجاه ثقات انتهى قلت وفي أول الحلية لابي تعم قال حدثناً محدين حفر بناواهم تسلحفر بنجدين شاكرالصائغ تساماك بناسمعل وعاصم بنعلي قالانسا

وقال علب السيلامي الترغسف الانمؤة فالله من آخي أعافي الله و فعمالله دوحةفي الحنة لامنالهابشي مرجيله وقال أنوادرس الله لالى لعاداني أحبك فى الله وقالية أشرع أبشر غاني سحت سول التهصلي القهعليه وسل يقول بنصب الطائفة مزالناس كراس حول العرش نوم القيامة وحوههم كالقمر لسلة الدريقرع الناس وهم لا مفرعون ومعاف الناس وهيلاعفاقوتوهم أولماء الله الذي لاخوف علمهم ولاهم بعر نون فقدل من ه الاعارسول الله فقال هم المقانون في الله تعالى ورواه أوهر وذرضي المعسه وهال فيه انحول العرش مناومين تورعامها قوم لباسهم فورو وحوههم أو رايسوا بأنساء ولاشهداه الغبطهم النسون والشهداء فقالوا بارسولانه مسفهم لنا فقالهم المتعاون فالله والمساسيون فيالله والمزاور ونفاته

وفال مسلى المعليه وسل ماتحاب اثنان في الله الآكان أحبسماالىالله أشدهما حبالصاحبسه ونقبالان الاخوان فيالله اذا كان أحيدهما أعل مقامات الاستورنع الاستومعه الي مقامه وانه بآختي به كاتلتعق الذرية بالانو ب والاهل بعضهم ببعض لات الاخوة اذا ا كتسبت في الله لم تمكن دون اخوة الولادة قال عزوجل ألحقنا بهمذر باثهم وماألتناهممن علهم منشئ وقال صلى الله عاسه وسلوات المه تعالى بقول حقت مني للذن بتزاورون من أحلى وحقت عبتي الذن يصابون من أحل وحقت عمية بالذين سادلونسن أحلى وحقت معبستى للذين شناصرون من أجلى وقال مسلى الله عليسه وسلم اثالته تعالى يقسول ومالقيامة أن المعانون عسلالي البوم أظلهم في ظلى توم لاطل الا طلى وقال صلى الله علىموسل سبعة نفائهم الله في طادنوم لاطسل الاطاد امام عادل وشباب

س زالو سبع ثنيا عِيارة مِن القعقاع عن أَى وُرعة من عرو من حر يوعن عر من الحطاب وضي الله عنه فالمفاليرسول آلله مسلى الله عليه وسلم انمن عبادالله لاناساماهم انساء ولاشهداء بغملهم الانساء هداء ووالقيامة عكانهم من الله تعالى فعالير حل من هيروما أعيالهم العلنا تحمير وال قوم يتعاون روحالله من غُمر أرحام بينهم ولاأموال بتعاطوتها بينهم والله ان وجوههم لنو روائهم لعلى منسارس أور لاتفاقون اذاخاف النامس ولأيحز نون اذاخون الناس تمقرأ ألاان أولماء الله لاخوف علمهم ولاهم يحزفون (وقال صلى الله عليه وسلما تعاب اثنان في ألفة الاكان أحهما لي الله أشدهما حيالصاحبه) قال العراقي ووامان حيان والحاكيم من حدث أنس وقال صعيم الاستنادانتهي فلت لفظ الحاكم في البر والعسلة ماتعاب وحلان في الله الاكان أفضلهما أشدهما حالصاحه وقال صيح وأقره الذهبي وقدرواه أبضا المغارى في الادب والسهق والطعراني في الاوسط وأنو تعلى والعزار قال الهمتمي كالنذر ي ور حال الاخدر من والالصم غدرسارك وفضالة وقدوثقه حاعة على ضعففه وأخوجه أعضافي الختارة وفي المعم الكبير الطعراني من حديث أبي عبيدة ومعاذر فعاه ما تحابير حلان في الله ثعالي الاوضع لهما كرسسا فاحلساعليه حتى يفرغ اللهمن الحساب (ويقال ان الاخوين في الله تعالى اذا كان أحدهم ما أعلى مقاماً منورفع) الاستخر (معدالى مقامه وأنه يلحق مه كاتفق الذرية مالايوس والاهل بعضهم سعض لان الانوة اذا أكانت) وفي نُسخة اذا اكتست (في الله لم تمكن دون اخوة الولادة) نقله صاحب القون الاأنه قاللان الاخوة على كالولادة (وقد قال) الله (تُعالى) بعد قوله (القنام مذر التهم وما التناهم من علهم من شيئ أي مانقصناهم (وقال صلى الله على موسل ان الله تعالى بقول معت عيني أي وحسب (الذين بتراور ون من أحسلي وحقت محبستي الذين يتعانون من أجلي وحقت عبتي الذي يتناصر ون من أحلى) قال العراقيد واه أحدد من حديث عرو من عسة وحدد ب عمادة من الصامت وواه الحاكدوصعه اه قلت حد بشعادة من الصامت أخر حده أنضا الطالسي والن منسع والن حيان والطاراني والضاء ملففا فالالله تمارك وتعالى حقت عيتي المتعاسف وحقت عيني المتواصلين وحقت عني المتباذلين في "المحانون في" على مناومن نور نفيطهم النسون والصديقون والشهداء وفي وابه للطعراني قال الله تعالى وحث يحنى الذين يصالسون في وو حيت يحتى الذين شاذاون في و وحث يحيثي الذين بتلاقون في وفي الفظ له قال الله تعالى حقت عوستم المتعاسن في وحقت عسى المتعالسسين في وحقت عبي المتراور من في" وأخر حسه ائ أى الدنداني كتاب الاخوان للفظ قال الله ثعالى حقت محين على التعاس أطلهم في طل العرش ومالقمامة وملاطل الاظلى وأخرجمه البهق في الشعب الفظ حقت محيتي المعاس في وحقت عين المتصاف بن في وحق عيم المتعاذلين وأورده مكذاصاح العوارف وأماحد معرون وسة فقدأخ حمائن أبي الدنهاني كأب الاخوان والبليراني في الكبير طلفنا مقول الله تعالى قدحقث محيثي أسيل وقد حقت محبتي للذين متزاو رون من أحلى وقد حقت محبتي للذين بتباذلون من أحلى يرالدين مصادفون من أحلى وقد حقث معيني الذين يتناصر ونمن أحلى عماق الحديث يطهله وقدروى دالنا مضامن حد مشمعاذة حرحه أحسدوان حمان والطعراني والحاكروالمهة ولفظه قال الله تعالى وحدث عبية المتصارن في والمتحالسيين في والمتباذلين والمتراور من في (وقال مسيار الله عليه وسل ان الله تعالى بقول وم القيامة أين المتعانون لجلالي اليوم أطلهم في طلى وم لا طل الأعلى) قال العراقي إمن حديث أيهر مرة انتهى قلت ورواه أخسد واس أبي الدنساني كالبالاخوان والطامراني فى الكسر وأو تعير في الحلية من مديث العر ماض ولففاء يقول الله تعالى المتعانون الحلال في المل عرشي نوم لاطل الاطلى (وقال صلى الله علد موسلم سمة نظلهم الله في طله توم لا طل الاطله امام عادل) فبرعشه وقومه لعموم نفعه وتعدُّمه (وشاب) وتحمه للكونه مظنة علية الشهوة فلازمة العبادة مع ذلك أشق وأدل على

نشأ فيعسادة اللهو رحل فالممتعلق بالمستعداذاخوج منهحتي بعودالبه ورحلان تعاماني الله احتمعاء إذلك وتذر قاعلى ورحل ذكر ورحمل دعتهام أذذات حسب وحمال فقمالاني أخاف الله تعالى ورحل أصدق صدقة فاخطاهادي لاتعسا شماله ماتنطق عسه وفال صلى الله على وسلمازار رحار حلافي الله شوقااليه ورغمة فالقائم الاياداماك مرخطفه طبت وطاب بمشاك وطات الاالحنة وقالصلي الله على موسلمان رحلا زار أغاله فىالته فأرصد الله له ملكا فقال أن ترد قال أو مدأن أزورانى فلانافقال لحاحة المعنده فالالاقال لقرابة سنك وسنه قال لاقال فسنعمة أوعندك فالبلا فال فيرقال أحب فيالله قال فان الله أرلني المانعسرا مانه عمل لبالاراه وقد أوجب الدالحنة

غابة التقوى (نشأفي،دادة الله) أي أقن شبابه ونشاطه في عبادة الله كلف خبر الميمان (ورجل فلياً معلق بالمحد) أشارالي طول الكزمة شبه بالشئ المعلق بالمسحد كالقنديل (اذا سر منه حتى بعودالمه) كني به عن التردداليه في حدم أوقات الصلاة فيلاؤم المسحدولا ينحر جمنه الاوهو ينتظر أخوى فيصلها ف فهوملازم المستعديقليه وأن مرجمته بقالبه فليس المراددوام الجاوس فيه (ورجلان تعاما) أي أحب كل منهماصاحيه (في الله) أي في طلم برضاالله أولا جله لا لغرض دنيوي (المجمعاعلى ذلك) أي على بالذكور مفاو مما (وتفر قاعله) أي استمراعلي صستهما حتى فرق بينهما الموت ولم مقطع تعاميما لعارض دنهى أوالراد معقفان الحسفسه فى الغسة والحضور وعدهذ بن واحد الان الهست لاتذالا بينهما (ورجلذكرالله) باسانه أوقلب عاله كونه (خاليا)عن الناس أوعن الالتفات السوى الله كان في ملا (ففاضت عبناه) أي النمو عمن عنمه فهو محارًك عن المنزاب وادال بوق من خشب الله و بكاؤه يكون عن خوف أوشوق أوعن محمة الله عز وحل (ورحل دهمه)أى طلبته (امرأة) إلى الرّاجة هُمَّاوالشَّغَلِ عن العبادة بالكسَّ لها (ذات حسب) أي أصل أومال ورواية ، (و جال) أي من يدحسن (فقال) بلسانه زاح الهاو يحتمل بقلمه زاح النفسه ولا (ورجل تصدق بصدقة) أى تعلق علان الزكاة يسن اطهارها كاتقدم (فاضفاها) أى كنها عن الناس (حتى لاتعمله) بالرفع تحو مرض حتى لا ترجونه و بالنصب نحو سرت حتى لاتفت الشهيس (شماله) أيمن بشمالة (ماتنقق عمنه)أوذ كرصبالغة في الاخطاء عيث لو كان شماله رحلاماعلها فهومن محازا لتشده قال العراقي منفق على مسحديث أبي هر مرة وقد تقدم اه قلت قد تقدم الكلام على ذلك في كلف الزكاتسفصلا وقدر واممالك في الموطأ والترمذي عن أبي هر برة أوعن أبي سعدور واه ائى عن أب هر ورة وروامسارعتهمامعاو وروى سيبعثق ظل العرش وم لاطل حمالهاورحا بعط الصدقة سمنه فكاد مخفوا عن شماله وامام مقسط فيرعسه ورحل عرضت علمه منصب وحمال فتركها لحلال اللهعز وحسل ورحسل كان فيسر يقمع قوم فلقوا العدو فانكشفوا فحمى أثارهم حستى نحاوثحوا أواستشهدهكذار واءاس نتعويه عن الحسن مرس عن أفي هو و و وى سبعة يظلهم الله تحت ظل عرشه وم لاظل الاظله رجيل قليمعلق رأة ذا تمنص فقال الى أخاف الله و رحد لان تحاما في الله و رحل غض عندعن عارمالله وعين حرست فسيل الله وعن مكتمن خسسة الله وهكذار واءاليهق في الاسماء عَهُ أنيهم موقو باقي المكلام على هسدًا الحديث تقسدم في كالبالزكاة ﴿ وَفَالْصَلِّي اللَّهُ عَلَيْمُوسِلُ مَازَار لافي الله شوة المهور عمة في لقائه الاياداه مالتموز حلفه طمت وطاب ممشاك وطابت النا الحنة فالالعراق وواءان عدى منحديث أنس دون قوله شوقا السمور غيةفي لقائموالترمذي وائن د مشأبي هر موهمن عادم رمضا أو داوأ خافي الله فاداه منادمن السجياء طبت و طاب بمشال وتبو أنسمن رَارَاْحًا) له (في الله فارصدالله المكافعة ال ان ثو يدفعة الرَّار بدان أرَّ و رَّا حي فلا ناف الله فقال) تزوره (الماحة الدعده) دنيو به (فقال لاقال القرابة بينافوينه قال لا قال بنعمته عندك ترمها قال لاقال فه) أَى خَالِدَى حَالَ أَن تُرُورِهِ ﴿ وَالْ أَحِبِ فِي اللَّهُ تَعِالَى قَالَ أَن اللَّهُ أَرْسَلَيْ المائي عَمِلُ الله يعيل عبل المأه وفداً وحمال الحنة) قال العُراقي رواه مسلم عن أب هر مرة اه ولفظه ان رحمالزار أعلى الله تعمالي في ية أخوى فارصدالله تصالى على مدرحه ملكا فقال ان تريدة ال أردت أخافي هذما لقرية قال هل بنك

وقال صلى الله عليه وسلم أونق عرا الاعان الحيف اللهوا ليفض في الله فلهذا عجب أن يكون الرحل أعداء سفيضهم في الله كما تكون إد أحدقاء واخوان بعمه في الله و فروى ان الله تعالى أو حي الى نبي من الانبياء اماز هدلة في الدنيان تعدلت (١٧٧) الراحة وأماا نقطاعك الى فقد

تعرزت فيولكن هل عادست وبينهرهم تصلهاأوله عليلنانعمة ترجماقاللااني حبيته في تقدعروجل قالنفاني رسولياته المذان القه في عدوا أوهل والسفق ولماوقال صلى الله علمه وسلم اللهم لاتحعل لفاحريه ليمنة فترزقه من محمد بروي ان الله تعالى أوحى الى عسى علىه السلام أوأنك عبدتي بعادة أهمل السموات والأرض وحفق الله الس و نفض ف الله ليسمأ أغنى عنك ذلك شأ وفالءسي علىه السلام تحدوا الي الله سغش أهل العاصي وتقربوا الىالله بالتباعد منهم والتمسوا رضاالله بسنطهم فالواماروحاته فن تعالس فالسالسوامن تذكركم اللهوؤينه ومن بزيد في علكم كالامهومن مرغبكم فالاسترةعسا وروى في الاخبار السالفة ان الله عز وحل أوجى الى موسى علىسه السلام باات عيران كن مقطاناوارتد لنفسك العواناوكل خدت وصاحبالانوازرك عملي مسرتي فهو آك عدووا وحي الله تعالى الى داودعلب السمالم فقال باداودمالي أراكمنشذا وحداقال الهي فلت الحلق من أحلك فقيال باداودكن بقظانا واوتدلنفسك اخدانا وكل خدن لابوانق على مسرتي فلاتصاحبه فانه التعدو يقسني قلبك وساعدك منى وفي أخماردا ودعلمه

تباول وتعلى قد أحيل كما أحبيته فيه (وقال صلى القعليه وسلم أوثق عرى الاعمان) أى أفوا هاوائيتها واحكمهاجم عروةوهي فىالاسل مابعلقبه نحودلو أوكور فاستبعير لمايفسل بهمن أمرالدن و يتعلق به من شعب الاعبان (الحسف الله والبغض في الله) ولفظ القوت و رو مناعن رسول الله مسلَّى الله على موسل أنه قال لا يحابه أكى عرى الاعمان أوثق فالوا الصلاة قال حسنة وليس به قالوا الحيوالجهاد فالمسن وليسيه فالوافا خبرنا بارسول الله فالتأملق عرى الاعان الحب ف الله تعالى والبغض فيه اه قال العراق رواه أحد من حديث البراء بن عارب وفيه ليث بن أبي سلم مختلف فيموا الرائطي في مكارم الاخلاق من حديث التن مسعود بسند ضعيف اه قلت حديث البراء قداً فرحماً بضا الطبالسي ولفظه قال أندروناً عرى الأعان أوثق قلنا لصلاة قال الصلاة حسنة وليست مذلك فانا الصيام فقال منسل ذلك مني ذكر بالطهاد فقال مثل ذلك ثرة وأحوج العابراني في المكبر من حديث ابن عباس أوثق عرى الاعان الموالاة في الله والموادّة في الله والحب في الله والبغض في الله (فهذا يحب ان يكو ت الرجل اعداء سفف مهدفي الله كا بكونه أصدقاء واخوان عمهم في الله) عرو حل (ورويات الله العالى أوحى الى زي من الانبياء) فيما تقدم (أمازهدك في الدنيافقد تجلت الراحمة وأماانقطاعك الىفقد تعز رْنى ولىكن هل عاديت في) أى فيرضال أولاجلي (عدوا وهل والمت في ولها) نقله صاحب القوت ﴿ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللَّهِ مِلْ الْتَجْعَلُ لَفَا ﴿ وَعَلَيْهِ مَا مُعْمِدًا وَ عَلَي فصمه قلي وقد تقدم المكادم علمه في الكتاب الذي قبله (و بروى ان ألله تعالى أوجى الى عسى عليم السلام أوانك عسدتني بعبادة أهل السموات والارض وست فى الله ايس و بعض في الله ليس ما أغنى ذلك عناشية) نظهصاحب القوت (وقال عسى عليه السلام تحبيوا الى الله بغض أهل المعامى وتقربوا الحالقه بالشاعسدعتهم والتمسوار ضالقه سخطهم فالوابار وجالقه فن يحالس فالجالسوامن تذكركم ألله ر و يندومن فريدني عمليكم كلامه ومن ترغيكم في الا حوزعمله) نقله صاحب القوت (وروى في الاخمار السالفة) أى الماضية (ان الله تعالى أو على الموسى بعران)عليه السلام (يا ابن عران كن يقظانا) أى منقفا (وارت)أى اطلب (الفسل الحسدانا)أى أصاما (فكل حدث) وصاحب (الاواررا على على عبيق ومسرى فهواك عدد) نقله صاحب القون وقال القشيرى فى الرسالة حدثناً عزة من وسف المهممي الحرجاني فالحسد ثنامحد من أحد العدى حدثنا الوعوالة حدثنا ونس حدثنا خلف منتمم حدثنا أبوالاحوص عن محسد من النضر الحارث قال أوجى الله الدموسي علمه السسلام كن يقفا الامر ادا لنفسك أحداثا وكل خدن لانؤا تبلنعلى مسري فاقصعولا تصاحبه فانه بقسي قلبك وهولك عدووا كأر منذ كرى تستو جب شكري والمريد من فضلى اه (وأو حي الله تعالى الى داردعامه السسلام) فقال (باداود مالي أراك مندَّدًا) مطر وحا بعبدا عن الناسُ (وحدانًا) منفردًا (قال الهـي قليت الحلق) أى أبقضهم (من أجلتُ قال باداودكن يقظاناً) أىصاحب يقفله وهي ضَدَّا الغَّـْ فلهُ (وَارْدُ) وَاغْظُ الغوت مرتادا كالنفسك اخدا نافكل خدت لانوافقك علىمسرتي فلاتعميه فأنهك عدوو يفسي قلبك و بماعد لامني) اقله صاحب القون والعوارف (وفي أخبار داودعليه السلام اله قال بارب كمف لحان يعينى الناس كلهم وأسلم فيماييني وبينانقال خالق الناس باخلاقهم) أى عاشرهم عايلاتهم (وأحسن فيما بيني وبينك وفي يعتها خالق أهل الدنيا بالحلاق الدنيا وخالق أهل الا ` حرة بالحلاق الا ` حرة) نقله (سم _ (اتعاف السادة المنقين) _ سادس) السلامأنه قالوارب كفال أن عيني الناس كلهم وأسلم فيماميني وينك الناس بالخلاقهم وأحسن فيما بيني وينتك وفي بعضها حالق

أهل الدنيا باخلاق الدنياوخالق أهل الاسخوة بالملاق الأسخوة

(IVA) وقال النبي بهلي ألله علمه وسلم من الاشعوان وفالصلى صاحب القوت والعوارف (وقال صلى الشعلب، وسلمان أحبكم الى الله الذين بألغون) الناس التعظم وسلمان للملكا (ويؤلَفُون) أَى ثَالَفَهِم النَّاس (وان أَبغضكم الىالله المُشاؤب بالنَّمية) أَى افسادَذَاتْ البسين قصفه من التأرو تصفه من [الفوقون بين الاخوان) كذافي القوت قال العرافي واءالطبراني في الاوسط والصغير من حسد يشأني الثلج يقول اللهم كأألفت مِهُ يُسْتِنْدُ صَعِيفًا ﴿ وَقَالُ صَلِّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ السَّالِ مَا لَيْنَارِ وَاصْفَمَ مِنَ النَّامِ يَقُولُ ﴾ في بينالثلج والناركذاك ألف دعاته ابدا (الهم كاللف بن النيو النار) كذلك (الف بين) قاوب (عبادك الصالحسين) كذا في القوت قال العراق وواها والشيخ ب حمان في كاب العظمة من حديث معادين حمل والعر ماص بن سادية من قاو ب عبادا أ الصالحين يسند صفيف قلت أخر جداواهم الحربي في غربيه عن يعقوب ن ابراهيم عن ابن عاصم عن يُورعن حالاً من وقال أيضاما أحدث عسد أنافي أبقه الاأحدث أبقه معدان فالمان يته ملكافذ كروالاانه فيه اللهم كاألفت بن هذا اللج وهذه النارفلا الثلم يطفئ الناوولا النار نذيب الثليم ألف من قاوب عبادل الصالحين وهكذاه وفي عوارف المعارف ثرو حدده في مسدد درجة فالحنة وفال صلى اللهعلمه وسلم المتعانون في الديلى فالتأخير أعسدوس ثنا بحدين الحسين تنامحدين بشرتناعدى ين عيرتنا ألوالحسن العراءتنا المعسلي عودمن أقوتة عبدالنع ماادر يسع أبيدعن وهبعن ابتعباس رفعهان الهما كالصف حسد الاعلى الع ولصفه جراء فرأس العسمود الاسفل فارينادى بصوت وقسع اللهم بامؤلفا بين الثلج والنارألف بين قاوب عبادل الصافح ينعلى سىعوت ألف غرقة بشرفون طاعتسك سحان الذى كف وهذه النارفلانديب هذآ الثلجوكف بودهذا الثلج فلايطفى عرهده النار على أهل الجنة يضي حسنهم (وقال) صلى القعليه وسلم (أيضا ماأحدث أحداثا) بالد (فالله) تعالى (الأأحدث الله له درجسة لاهبل الحنية كاتضيء فى الجنث أي أعله منزلة عالية فهابسيب احداثه ذلك الاخاء فيه قال العراقي رُواما بن أبي الدنيافي كلب الشمس لأهل النسافيةول الانموان من حديث أنس وقد تغدم اه فلت ورواه كذلك الديلي في مسند الفردوس واسناده ضعيف أهل إلنة الطلقوا بنانظر (وقال) صلى الله على موسلم (المتحاوث في الله على عود من ما فوتة حراء في رأس العمود سعوت ألف غرقة) الىالمتعان فىالله فسيء وُهي بالضَّم العلبة جعمَّعُونُ وغرفات (بشرفون) أي بطلعون (على أهل الجنة حتى يضيُّ حسنهم لأهلْ حسنهم لاهل الحنة كأتضىء لخنة كاتفنى والشمس لاهسل الدنمان مقول أهل ألحنة انطلقوائنا ننظر المتحابين في الله فيضي وحسنهم الشمسطم ماسندس لاهل الجنة) ونص العوارف فاذا أشرقواعلهم أضاه حسنهم (كاتضىء الشمس لاهل الدنيا علم مثياب حضرمكتوب فأيجباههم سندس ننضر مكنوب على حباههم) هؤلاء (المتعانون في الله تعمالي) هكذا أورده صاحب القوت المتعاون في الله (الأثار) والعوارف قالهالعراقي ر وادالترمذي أكبرفي النوادرمن حديث النمسعود بسند ضعيف اه قلت مالعلى رضى اللمعنمعاليكم وعندالطبراني فيالكبير من حمديث أبي أنوب المحابون فيالله على كراسي من يافوت حول العرش بالاخوان فانهم عسدة في (الاستارةال على رضي الله عنه عليكم بالاخوال فالهم عدة في الدنداوالاسترة ألا تسمع) الى (قول أهل النار الدنسا والاسترة الاتسمع فالنامن شافعين ولاسديق حسم) قالصاحب القوت والعوارف والاصل في المهم أبدات الهاء الحقول أهسل ألنارضالنا حاءلقرب يخرجهما مأخوذمن الأهمام أي يهتم بأمره فالاهمام بمهم الصديق حقيقة الصداقة (وقال منشافعينولاصديق عبدالله بنعر) بن الحطاب رضي الله عنهما (والله لوصمت النهار الأأفطره وقت اللمل الاانامه وأنفقتُ عالى وقال صدائله نعررضي عَلَقًا) أى حبسًا (في سيل الله) تعالى (أمُوت حيث أموت وليس في قلبي حيلًا هل طاعة الله و) لا المهعنها واللهاوصيت (بغض لاهل معصيته مانقعني ذلك شياً) نقله صاحب القوت فقالرو يناعن غرس الطعاب وابنه عبد النهار لا أفطره وقت اللسل الله بنعررضي الله عهما فالالوان وحلاصام النهارلا بقطر وقام اللبل أبينم وحاهد وله يعب في الله و يبغض لاأتامه وأنفقت مالى علقا فالله مانفه و ذلك شبا (وقال ابن الممالة) واعظ بغداد مشهور يكني أبا المباس واسمه عدر ت صبيم علقافى سيل الله أمون وم [عندموته اللهم اللئاتعلم انحاذ كنت أعصلُ كنت أحب من بطبعك فاحعل ذلك قرية مني المك نقلة أموت وابس في قلي سب القوت (وقال الحسن) البصري (على مندوبا من آدم لا بفرنك قول من يقول المرعم من أحب) لاهسل طاعة اللهر بغض هوحديث مرفوع أحرجه أحسدوالشعان والثلاثةعن أنس وأخرجه البهي منحديث ابنمسعود لاهسل معصمة اللهما تفعني (فالمالن تلحق بالامرار) أى درجة م (الااذاعلت باعمالهم) أى ولوقات (فان البهود والنصارى ذلك شاوقال ان السمال

عندمو قه اللهم إلل أنه أو أن أكنت أعصل كنت أحسمن اطلعان فاحعل ذلك قريد لى الملك وقال الحسن على صند عال الأدلام ولا يقول الروع مع من أحسرها للك ال قدق الاراد الإعمالهم فان المودد والنصارى

معهم وهذه اشارة الىان مجردذاك من غير موافقة في بعض الاعبال أوكلها لاينفع وقال الفضاء إفى بعض كلامه هاه تو مدان تسكن الفردوس وتعاور الرجن فيدارهمع النسن والصد بقن والشهداء والصالحين مايعهل عاته باىشهوة تركتهاماى غيظ كظمته باي رحم فاطع وصلتهاماى زلة لاخسال غفرتها باىقر سماعدته فىالله باى بعد قار شافى اللهومروى انالله تعالى -أوحى الىموسى علىمالسلام هل علت أي علاقط فقال الهبى انى صلبت لكوصمت وتصدقت وزكت فقال ات الصلاة الترهان والصوم حنة والصدقة طل والوكاة نورهاىء _لعلت لى قال موسى الهى دائي على عمل هولك فالواموسي هل والتلى ولساقط وهل عاديت فىءسدواقط فعلم موسى أنأفضل الاعمال الحب فحالله والبغض الله وقال ان مسعودرضي القهعنه لوأنر حلاقامس الركن والمقام بعسدالله سبعن سةلبعثه الله وم القيامة مع من يحب وقال الحسس رضي اللهعنسة مصارمة الفاسق قر مان الى التهوقال وجل لحمد بنواسع انى لاحسان فى الله فقال ٧ هناساض بالاصل

عبون أنداءهم وليسوا معهم) أخرجه العسكرى فى الامثال من طريق داودان ٧ حدثتها المنسن من واصل قال قال الحسن لا تفتريا ابن آدم بقول من يقول أنت مع من أحبث فانه من أحب قوما اتبعآ ثارهم واعلرانك لن تلحق بالاخبارحتي تتبعآ ثارهم وحتى تأخمذ بهديهم وتقتدى بسانهم وتصيروتسي على مناهمهم حرصا على ان تكون منهم اه (وهذه اشارة الى ان محرد ذلك) أى الحب (من غيرموافقة في بعض الاعمال أوكلهالا ينفع) صاحبه وكأنه يعني ان اللحوق بالامراز لا يتم الابالحبسة الكاملة لاعطلق المعمة وعلامة المحمدة الكاملة موأفقة المحسالهموب فبالنعلق بالحلاقه مع الاستطاعة والمه تسمى الاله وأنت تفلهر حبه ، هذا لعمرى في القياس ديم أشار القائل لو كانسمسان صادة الاطعنه يد ان الحب لمسن بعب مطسع (وقال الفضيل) بنعياض رجه الله تعالى (في بعض كالمهها، تريدان تسكن الفردوس وتعاور الرحن فى حوارهمغ النيين والصديقين والشهداء والصالحين قلت هوملفق من كالامين اسنادين مختلفين فال أونعم في آخلية في رجته حسد ثنا مجدى اواهم تناللفضل ب محدثنا استق منا واهم فالتاللا حل الفضل كيف أصبحت وكيف أمسيت فقال في عافسة فقال كيف حالك فقال عن أي حال سأل عن عال الدنيا أوحال الاستوة أن كنت تسأل عن حال الدنيا فان الدنيا فدمالت ننا وذهبت بنا كلمذهب وان كنت تسأل عن حال الاستوة فسكنف ترى حال من كثرت ذنويه وضعف عسله وفني عرو ولم يتزوّد لمعاد وولم يتأهب المموت ولم يتضنع ولم يتشمر المموت ولم ينز من الموت وتزمن الدنماهم وقعد احسدث معي ناسه فاحتمعوا حواك كتبون عنكخ فقد تفرغت العديث غمقال هاموتنفس طو بلاو محك أتحسن ان تحدث أوأنت أهدل ان يحمل عنك استم ما أحق بين الجقان لولافلة حداثك وسفاهة وأيل ماحلست تحسد شوانت أنت أماتمرف نفسك أما تذكرما كنت وكعف كنت أمالوعرفوك ماحلسوا السك ولاكتبواعنك ولاسمعوا منك شبأ أبدا الى آخوماذ كربطوله وقال أيضاحسدتنا أبومحدين حان حدثنا أحدين الحسسين تناأ حدين ابواهم ثنا الفيض بناسعق فالسعف فضلا بقول ثريد الحنسة مع النيس والصديقين وتريدان تقف مع فوح وابراهم ومحدعلهم السلام (باي عل علته) تدعز وحل [بای شهوة تركتها) تدعر وحل (بای غیظ كظمته بای رحم مقطوعة وصلتها بأی ذان) أی سقطة (لاحداث غفرتها) وللظ الحامة بعد قوله بأي على وأي شهو ، تركتها (باي قر يب باعد ته في الله) عر وحل (بای بعیدقار بنمفیالله) وافظ الحلیه وأی عدوفر بنمفیالله (و مُردی) فیالاخبارالسالفة (النالله) تَعَالَى (أُوحِي الْيَمُوسِيُ) عَلَيْهِ السَّلَامِ بِأَمُوسِي (هل عَلْتُ لَيْعَلَاقُطُ فَقَالُهَ أَلِي صلبت الملكوميت (لك (وتصدقت) لك (وركست) لك (فقال الله تعالى ان الصلاة لك مهان والصوم لك حنة والصدقة) الله (طل) موم القدامة (والز كافي الله (نورفاي على اموسى علته لى قال موسى الهي داني على على هو النفال بأموسي هل والدت لى ولما أوعاديت لى عدوا) أى الاجلى (فعلموسي) على السلام (ان أفضل الإعال الحدي الله والمغض في ألله) نقسله صاحب القوت (وقال ان مسعود) رضى الله عنسه (لوان رجلا أقام بن الركن والمقام) همامعر وفان من البيت (بعبد الله سبعن - الله) وهوغال اعسارها الامة (لمعثه الله وم القيامة معمن أحب) أى فلسظر من يحدو يخاله (وقال الحسن) البصرى وجه الله تعالى (مصارمة الفاسق) أي بحافاته ومقاطعته (قر مان الى الله عز وحسل) فقله صاحب القوت (وقالبر حل مُحمد من واسع اني أحداث في الله قال أحداث الذي أحستني لاحله ثم حول وجهه وقال الهم اني أعود بدان أحب فل وأسلى معض أخرجه أنوتهم فى الحلية قال حدثنا أنو بكر محد ن عسدالله المقتولي تناطعت من أي بكر ثناأ جدين الراهم ثناعلي بن اسحق ثنا بن المبارك عن مديان قال قبل لحمد ان واسعاني أحدث في الله قال أحدث الذي أحسنني له اللهم الى أعود بك الأحد فيك وأن لي معماقت

ودخور حلى وادوالطائى فقالية ما باجتاك فقالوز بارتك فقال أما أت فقد علت خبراسين زرت ولكن انفلوماذا بنزله بأثا أذا فيل في من أنت فترار أمن الرفاد أنسلاواته أمن العباد أنسلاواته أمن العاطين أنسلاواتهم أقيسال و بخافسه و يقول كنت في الشبيدة فاسقا فلما شخت معرند مم انشاراته المعراف (١٤٠٠) شرمن الفاسق وقال عروض القصف اذا أصاب أحد كم ودامن أخدية فليتمسانيه فالحما يصب

مبغض (ودخل رجل على) أي سام مان (داود) بن نصير (الطائي) الكوفي رحما لقد تعالى فقيدة ... زاهدمات خصر وحين وبانة روي الانسان (فادل بان الفائل ما المساحث فقال وارث فقال أما أن فقيد المائل من المناخل والمنافل المنافل المنافل

> قلت وفيه أيضًا كالم الشاعر والاصفالا من إمانك واحد ﴿ تَمَا الزَّمَانُ وَتَعَمَّاكُ الوَّاحِدِ

و يروى من كالرم عر أيضا ما أعطى عبد بعد الاسلام خيرامن أخصائح (وقال مجاهد) بن حسير المسك النَّابِي ثَقَةَ امام في النَّفسير وفي العلمِ مات على رأس المائة عن ثلاث وعُمَّانينَ و ي له الْحَاعة (الْمُعَانُون فى الله اذا التقوافكشر بعضهم الحبعض أى صعك (تعاتث عنهم الخطاما) أى تساقطت (كُايتحان) بتساقط (ورق الشير في الشيئاء اذا باس) أو رد مساحب القوت عن أني بشرعن مجاهد وأبو بشرهو جعفر من الماس وبعرف بان أبي وحشية ثقة من أثبت الناس في سعيد من حبير وضعفه شعبة في مجاهد (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله أعالى (نظر الرجل الى وجه أخبه على الودة والرحمة عبادة) نقله صَاحب القورَ (بِيان معنى الاحرّة في الله) كيفُ تسكون (وتمييزها عن الاحوة في الدنيا اعلم ان الحب في الله والبغض قالله) أمر (عامض) فني (و يذكشف الفَطاء عند، بمانذ كره وهوات العصبة تنقسم الى ما يقع بالاتفاق) لابالقصُّد والاختبار (كالعجبة بسبب الجوار) أى المجاورة في السكني (وبسبب الاجتماع في المكتب) محل تعليم القرآن (أوفي الدرسة) محل تحصيل العلم (أوفي السوق) محل المحارة (أوعلى باب السلطان) محل تضباء الحاجات (أوفى الاسفار) و كل هذه مصاحبات اتفاقية (والحماينشا أختيارًا) من نفسه (ويقصدوه والذي أردنا بيانه) هنا (اذا لاخوة في الدين واقعة في هذا القسم لا يحالة ا اللا تواب الاعلى الافعال الاختيارية فلاترغب الافها) وماوقعت من غير أحتياره فلا يتنظر بها توابولا ارغبة (والصعبة عبارة عن المخالطة والمجالسة والمجاورة) مع الملازمة في كل منها ولا فرق من أن تمكون بالبسدت وهوالاصل أوبالعناية والهمة ولاتطلق عرفأالالن كثرت منه الملازمة والصاحب أباغمن ألاحتماع لانم اتقتضى طول ابثه فكل مصاحبة اجتماع ولاعكس (وهذه الامورلا يقصد الانسآن بها غيرهالاأذا أحمه فان غدير الحبوب يحتنب عنه (ويباعد أذ لا يقصد مخالطته والذي يحداما أن يحب اذاته لالمتوصليه الى عبوب ومقصود وراء واماأن عسالتوصيل والمالقصودوذ الدالقصود اماأن يكون مقصوراعلي الدنبا وحفلو ظهاواماأن يكون متعلقا بالاستنوة واماأن يكون متعلقا بالله فهذه أربعة أفسام القسم الاول وهوسب الانسان اذاته) لالامرسواء (فذلك عكن وهوأن يكون في ذاته محبو با عنسدك على معنى أنك تنافذهرؤ يته >ومشاهدته (ومعرفته ومُشاهدة أخلاقه لاستمسانكناه) في سائر

بعضهم الحربعض تصان عنهم الخطاما كإيشات ورق الشعر فالشناء اذابس وقال الفضل نظر الرجل الى وجه أخمه على الودة والرحمة عبادة برايان معنى الاخوة فيالله وغسرها من الانحوَّ في الدنما) * اعلم أن الحدق الله والنغض فيالله عامض و منكشف الغطاءعنه بمانذ كرموهو أن العسمة تنقيم الى ما يقع بالاتفاق كالصية بسبب الجوار أوسب الاحتماع في المكت أوفى المدرسية أوفى السوق أو عدلى ماب السسلطان أو فى الاسفار والى مارنشا اختيارا ويقصندوهو الذي تريد سانه اذالاخوة فىالدىن واقعة في هدذا القسم لامحالة اذلا توابعلي الافعال الاختمار بة ولا ترغم الافهاو العمسة عبارةعن المحالسة والمخالطة والحاورة وهمذه الامور لايقصدالانسان بهاغيره الااذا أحسه فان غسر الهبو بالعثث وساعد ولاتقصد مخالطته والذي عب فلما أن عب إذا ته

ذاك وقال مجاهدا المتعانون

فياشهاذا التغسوافكشم

ليتوصليه المنصوب ومقدود وراء وإمانات التوصليه الممقدو وذلك المقدوداما أن يكون مقدورا حريستانه على الهنداو خفاوطه والما أن يكون متعلقا بالاستموة وامان يكون متعلقا بالقه تعالى فهده أربعه أقسام (أما القمم الاول) وهوجيك الانسفان المنات قالية كاير وهو أنويكون في ذاته مجبو باعتبدك على مصنى الماء الله وقد وتعوضة فتعوضا هدة أحسارته لاستحسانات له

فان كل جيل اذيذ في حق من أدرك جدله وكل اذرذ محبسوب واللمذة تتسع الاستعسان والاستعسان شبع المناسبة والملاءمة والموافقية بن الطماع ذالنا المستعسن اماأت مكون هوالسو رةالظاهرة أعنى حسن الخلقة واماأت مكون هي الصورة الماطنة أعنى كإل العقل وحسن الاخدادق وبتسعمس الاخلاقحسن الافعاللامحالة ويتسحكال العقل غزارة العارك أذاك مستعسن عنسد الطبيع السلم والعقل المستقيم وكل ستمسن فستلذبه ومحمو بالرفىالتمالف القاوب أسرأتم ضربه وهذا فانهقد تستعكم المودة بن شخصين من غير ملاحة في صهرة ولاحسن في خلق وخلق واكر لمناسة بأطنة توحب الالقة والموافقة فانشه الشئ يعدب المه بالطبيع والماطنة خفسة ولهاأسسابدقيقة لسي فى قوة البشر والاطسلاع علماعررسول اشمسلي الله علمه وسلم عن ذلك حث قال الار واحجنود محنسدة فبالعارف منهبا اثتلف وماتنيا كرنمنها اختلف

حركاته وسكماته (فان كل جول الديد في من أدرك جاله) ولومن وجه واحد (وكل الديني بوب) كان كل يحبوب الذيذ (واللذة تتبع الاستحسان) أى اذا استحسن شأ النذيه (والاستحسان بنسو المناسة) المعنوية (والوافقة بين العاباع)والنامسيةهي الملاءمة لافعال العقلاء والطباع جسوطب عوهي الجيسلة التي خلق علهما الانسان (وذلك المستعسس اماأن بكون هوالصورة الفاهرة أعنى حسن الخلفة) وحسبتها بفيلم التركيب واعتسدال الزاج ظاهراو ماطنا (واماأن بكون في الصورة الداطنة أعني كالْ العقل وحسن الخلق كوهي هشه لانفس واسخة تصدر عنها الأفعال من غراحتماج الى فسكر وروية فان كانت الهيئة محدث تصدرعها الافعال الجلية عقلاوشرعابسهولة معمت الهيئة خلقاحسنا (ويتسعمسن الاخلاق حسن الافعال لامحالة) كأنه يتسم من الاخلاق سي الافعال وليس الحلق عبارة عن الفسعل فر تشخص خلقه السخاءولا ببذل امالفقد مال أولمانعور عما بكون خاقه الحلوهو ببذل لباعث نعو حياءور ياع (وينسع كالالعقل غزارة العلم وكلذاك مستعسن عند الطبع السلم) عن رصمة النقص (والعقل السَّنقيم) عمران الشرع (وكلُّ مستحسن ستلذيه ويجوب بل في التلاف القاوب) بعضها مع بعض (أمرا عُض من هدا) وأدن (فأنه قد تستحكم المودة بن شخص ينمن عسر ملاحة صورة) في الفاهر ولا (حسن في خلق) ظاهر (و) لا (خلق) معنوي (ولكن بمناسبة باطنة توجب الالفة والوافقة فانشَسبه الشيَّ مُجَدْبُ اليه بالطَّبرَع) وقد السَّهرعلى الألسنة هذا القول شيه الشيُّ مُجَدِّب اليه ونظموه في مقاطر عادين مستقسن ومستقيم فن الاخترما أشدني بعضهم ونظموه في مقاطر عادة المفاسلة عليه فقلت تعمدا من صنوري يو شده الشي مصف السه ولبسهو من كادم الني صلى الله عليه وسلم كانزعه العامة أمر معناه صحيح لقي له الار واحسو دمحنسدة كا مسيأتى وروى الديلي مسحديث أنس ان يتعمل كاموكاذ بتأليف آلائكال وهوم معيف وأخوج الدينو رى في تاسم المجالسة من طريق من أي غزية الانصارى عن الشمعي قال ان للهملكامو كالـ بجمع الاشكال بعضها الى بعض (والاشياء الماطنة خفية) وإدرا كهاعسير (ولهاأ سباب دقيقة ليس فى قوّة الشير الاطلاع علماوعنه عبرصلي الله عليه وسلم حدث فالبالارواح) وهي التي تقوم ما الاحساد (جنود مجندة) أي جو عجمعة وأنواع مختلفة (فاتعارف) أي توافق في الصلفان وتناسب في الافعال (منها التلف) أى ألف قامه قلسالا تتخووان تباعدا (ومأتنا كر) أى لم شاسب (اختلف) أى نافر فأبسه فلسالأ سنووان ثقار بافالا تتساف والانعتلاف القساوب وألار واح البشر بقالتي هي النفوس الناطقمة مجبولة على ضرائب مختلفة وشوا كل مشابنة فكإيماتشا كليمنها في عالم الامر تعارف في عالم الخلق وكلما كأنف غسير ذلك في عالم الامراتنا كرفي عالم الخلق فالمر ادمالتعادف ما منهد مامن التناسب والتشاهو بالتنا كرمايتهما من التبائ والتنافر وذلك عسب الطباع التي حبل علمهمن خبروشم فسكل شكل يتحذب الى شكامة قال العراقير واه مسلمين حدد بثأى هر مرة والعفاري تعلىقامن حديث عائشة اه قاترواه مسلم فىالادب من صححه وكذا أحدواً وداودمن طرى يعدالعز تزمن مخد الدراورديءن سهل عن أسمومن حديث حعفر بن يرقان عن يزيد الاصبر كلاهماع في أبي هر موقعه مرفيعا وهو عندا اعتارى في الادب المفرد من طريق سلميان من بلالّ عن سهيلٌ وفي بدء التلق من صحيحه تعليقا عن المثو سي من أبو ب كالاهسماءن بحي من معد عن عرقير ، عائشة سبعة رسول الله صلى الله علمه وسلروذ كرء ووصله عنها فى الادب الفردله وأبعضهم فى معنى هذا الحديث ان القاوب الحناد محندة ، قول الرسول في ذاف معتلف فباتعارف منهافهومؤ تلف وماتنا كرمنهافه ومختلف

وقاللا "خريبيني وبينك في المحبة نسبة ﴿ مستورة عن سرهذا العالم تحين الذين تعاليف أعلى الذين تعاليف أو واحتنا ﴿ من قبل خلق الله طبنة أدم (فالتنا كر تنجية التباس والانتاذي تنجة النناس الذي عبرعنه بالتعارف وفي بعض

(فالتنا كرنتيمة التباس والالتُّلاف تنجة التناس الذي عبرعنه بالتعارف وفي بعض الاخبار) وفي نسخة رَفي بعض الالفاط (ان الارواح حنود محتسدة تلتَّةٍ فَشَامَ فِي الهواء) قال العرافير واه العُلسهراني في بسندف من من حديث على ان الارواح في الهواعضد محندة تلتق فتستلم الحديث اه و رأت بالهامش نقسلامن خط الحافظ الن عر مانصه حديث على المثلقو افي وفعدو وقله وقدر وي من عدد اه وفى المقاصد العافظ السعاوى وقال مسعدة من صدقة دخلت على أبي عبدالله من عد الصادق فقلت له بالمن رسول الله الى لاحداث فاطرق ساعة عُرفعوا أسه فقال صدقت سل فليك عمال في فلي من حبل فقد أعلى قلى عالى في فلمك محدثنا عن آيات الطاهر سعن حده وسول المه صل القعلمه وسلم فى الار واح وانها منود معندة تشتام كاتشتام الحل ف اتعارف منها الناف وماتنا كر منهاا تنلف اه وأماحد مشاين مسعود الذي أشاواليه الحافظ فقد أخرجه العلماني في الكمير وقال الهبتي رياله ويال العميم وآخو جه العسكري في الامثال من طريق الراهم البحوي عن أي الاحوص عنه رفعه الار وأسرحنود يحندة فتشام كاتشام الحل فساتعارف منهاا تتلف ومأتنا كرمنها اختلف (وكني بعض العلماء) من حكاء الاسلام (عن هذا فقال ان الله تعالى خالق الارواح على شكل كرى) منسوب الى الكرة وهي بالغم والتخفيف عبارة عن حسم محيط به سطح واحد في وسيطه نقطة جسم الخطوط المارحية منها اليه سواع (وقسم كل كرة بنصفين) شعرفها ذاته بنعوثه (وأطافها حول العرش) واستنطقها مقوله ألست وبكم ثم أوردهاني الابدان فأي روحن من كرة افترقا هناك والتقياعند العرش تواصلافي الدنيا وأى روحين تعارفاهذاك والتقياقواصلافي الدنيا كوفي بعض النسيخ وكني بعض العلماء عن هذا مان قال ان الله تعالى خلق الارواح ففلق بعضها فلهًا فأ طافها حول العرش فأى روحين من فلقت ن تعارفا هناك فالتقانو اصلافي الدنيا ولفظ القهت وعيض الحيكاء بقول ان الله تبارك وتعالى خلق الارواح ففلق بعنها فلقا وقدر بعضها قدرا ثمأ طافها حولى العرش هاى وحنمن قدرتن أومن فاعة وقدرة اختلفاثم تنا كراهناك فاختلفا في الجولان فان هــذين اذا ظهر االيوم تنافر اوتبا بنافهذا تأويل الخبرعنــده فيأ تعادف منهاأى فىالطواف فتقابلاتعاوفا ههناو ترافقه فالثلفاوماتنا كراثم فى الجولان فتدابرا ثنا كرا ههناالمومق الحلق والحال لماظهر افاختلفا وايس لائتلاف الاخلاق لانهير شهوا أحناس المأس ماحناس الطهر وقد متفق طهران من حنسن و يحقمان في مكان ولا مكه ن ذلك التيه لا غافي الحقه مقدولا اتفاقها في الحليقة لتراسماني النشاكل ولايسن ذاك فى الاجتماع والماسين فى الائتسادف فى الطيران اذا طارا معا فامااذا ارتفع أحدهما ووقع الآخو وعلا أحدهما وقصرالآ نحو فلابدين افتراق حينثذ لفقد النشاكل ولابدمن مباينة لعدم المصانس عند الطيران فهذا مثاله مأذ كرماه من الافتراق بعدم حقيقة تشاكل الحال والوصف بعدالاتفاق واعلمان الائتلاف والاختلاف يقع بين اثنين اذا اشتر كاوافترة افى أربعة معان اذا استويا فالقعودواشتر كافى الحال وتقار باف العلم وأتفقا فى الحلق فان اجتمعافى هدده الاربع فهو التشاكل والغانس ومعسه مكون الائتلاف والاتفاق والناختلفا فيجمعهافهو التماعد والنضاد وعنده يكون التمائن والافتراق وائا تفقافي بعضها واختلفا في بعض كان بعض الاتفاق فيكون ماوحسد من التألف بمقد أزماو حدمن النعرف ويوحدمن التنافر يقدرماو حدمن التنا كرفهذا تنا كرالاروام لبعد تشامها فى الهواء وذلك الاول هوتعارف الارواح لقرب التشام باجتماع الاوصاف انتهى (وقال صلى الله عليه وسلمان أرواح المؤمنين لملتقيان على مسسيرة نوم ومارأي أحدهماصاحبه قط) قال العراقي رواه أحد من حديث عدالة من عر بلفظ يلتى وقال أحدهم دفيه ابن لهيعة عن دراج انتهابي قلت وفي الحلية لابي

فالتناك نتحمة التمان والاثتلاف تتعة التناس الذى عبرعنسه بالتعارف وفي بعض الالفاظ الارواح حنود محندة تلتو فتتشام فى الهواء وفدكي بعض العلاء عن هـ ذاراً نقال انالله تعالى خلق الارواح ففلق بعشها فلقا وأطافها حول العرش فاى روحن من فلقتب تعار فاهناك فالتقما تواصد لافى الدنسا وقال صلى الله على وسارات أرواح الومنن للتقان على مسسرة نوم ومارأى أحدهماصاحه قط

عنهافأ ضعكثهافقالثأمن ذلت فذكرت لهاصاحتها فقالت صدق الله ورسوله معت رسول الله صل الله علىموسلم بقول الارواح حنود محندة الحديث والحقى هذا أن الشاهدة والتحرية تشهدالا تتلاف مندالتناسب والتناسب في الطماع والأخد لاق مأطنها وظاهرا أمرمفهوم ووأما الاسان الق أوحث تلك الناسسة فلس فيقسوة الشرالاطلاع علماوعات هذبان المحم أن بعول اذا كان طالعه على تسديس طالع غبره أوتثلثه فهذا نظر الموافقة والسودة فتقتضى التناسب والثواد واذا كانعلى مقابلته أو نرسعه اقتصى التباغش والعراوة فهذا لوصدق بكونه كذلك في محارى سنة الله في خطق السموات والارض لكآن الاشكال فه أكثرهن الاشكال في أصل التناسب فلامعني للغوض فبمالم تكشف سره للشرف أأوته نأمن العلم الا فليلاو تكفينا في التصديق بذلك القمرية والشاهسدة فقدوردا لحربه قال صلي اللهعليه وسلم لوأن مؤمنا دخل الى محلس فيه مأثة منافق ومؤمن واحدلجاء حتى محلس المه ولوأن منافقا دخل الى مافقا ماثةمؤمن ومنافق واحد

تعبرني ترجة أويس انه لمااجتمع به هوم ن حيان العبدى ولم يكن لقيه قبل وخاطبه أويس باسمه فقيالله هرمن أن عرفت اسمى واسم أبي فوالله ماراً بتلفط ولاراً شي قال عرف روحي روحات كتنفسي المسكلان الاروام لهاأنفس كأنفس الاحسادوات المؤمنين يتعارفون مروح الله وان نأت بهم الدار (وروى ان امرياً وْعَكُمْ كَانْتُ تُصْلُنَا لِنَسَاء وَكَانْتَ بِالْدِينَةِ أَحْرِي ﴾مثلها ﴿ فَيْزَلْتَ الْكِنَةِ عَلى المُدْنَيَةُ فَلَـ حَلْتُ عَلَى عائشة) رضى الله عنها (فاضحكم افقالت أن نزلت فذ كرت فقالب صدق الله ورسوله معت رسول الله صلى الله عليه وسل يقول ألار واح محنود محندة الحديث) قال العراقي رواه الحسن بن سفيان في مستنده بالقصة يسندخس وحديث عاتشة عندالخارى تعلىقا مختصرا بدونها كإنقدم انتهي قلت وأخرجه أبو بكر من أبي داود من طر مق اللث والفظه عن عرة قالت كانت امرأة مكمة بطالة تضعك النس وكانت بالمدينة امرأة مثلها فقسدمت المكمة المدينة فلقت الدنية فتعار فتأفد خلتاعلى عائشة فعيت من اتفاقه مافقالت عائشة للمكمة عرفت هذه قالت لاولكن التقينا فتعارفنا فضحكت عائشة وقالت سمعترسول الله صلى الله علمه وسلم وذكرته وأخوجه أبو بعلى بنحوه منحديث أنوب وعندال سران بكارف المزاح والفكاهة من طريق على من أفي على اللهي عن أفي شهاب عن عرووة عن عائشة المامرة كانتكك تدخل على نساء قريش تضعكهن فلماها حونو وسعانقه تعالى دخلت المدينة فالت عائشمة فدخلت على فقالت لهافلانة ماأفدمان قالت المكن فلت فاس فرات قالت على فلانة احراة كانت تصحك بالمدينة قالتعاثشة ودحل رمول الله صلى الله عليه وسلم فقال فلانة المصكة عندكم قالتعائشة نع فقال فعلى من نزات قالت على فلاية المصحكة فالى الحديثه ان الاروا سود كره وأفادت هذه الرواعة سيت هذا الحدث (والحقى هذا ان الشاهدة) بالعبان (والتمرية) العصمة (تشهد الاثنلاف عند الناسة والتناسبة الطباع والاخلاق باطناو ظاهرا أمرم فهوم لأينكر (وأماالاسساب التي أوحت ثاك المناسبة فايس) يسأل عنهافاته ايس (في قوة الشرالا طلاع علمها) والاعاطة بها (وهذا السيف الا التسليم وغاية هذيان المنحم) وخرافاته (أن يقول اذا كان طالعه) فى الداعة (على تسديس طالع عبره أوتثليثه فهذا نظرالموافقة والمودة فيقتضي التناسب والتوادد واذا كانعلى مقابلته أوثر بمعاقتضي العداوة والتباغض كويقولون المقابلة مقاتلة فكلما كان بعيدا كانأوفق وطالع البوم هوالعر جالذى فيهالشمس وطالع الساعسة هو يرسها الذي هو يختص بهاو رب الدوم هوكو كيدو رب الساعة هوكو كها (وهذالوصدق بكونه كذلك في عارى سنة الله تعالى ف خلق المحوات والارض لكان الاشكال فسه أكثر من الاشكال في أصل التناحب ولامعني الغوض فيما لا ينكشف سر و البشرف أوتينا من العسلم الا قاملاً) بنص القرآن (و يكف نافي التصد بق بذلك القوية) الصحة (والمشاهدة) العبانية (وفد و ردانيليريه قال صلى الله عليه وسيبل لو أن مؤمنا دخل إلى محلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لحاء ُحتى يحلس المه ولوأن ممافقاد خل الى محلس فعه مائة مؤمن ومنافق واحد لحاء حتى يحلس المه) قال العراقي رواه البهني فىشعب الاعمان موقوفاعلى ابن مسعودوذ كره صاحب الفردوس عن معاذب حبال ولم يحرجه والده في المهند انهي قلت حديث ابن مسعوداً خرجه العسكري في الامثال من طريق الراهم الهنفرى عن أبيالاحوص عنسه رفعه الار واستود محندة فتشام كإتشام الخبل فسأتعارف منها أشلف وماتنا كرمنهااختلف فاوأن رحلاه ومناحاه الى محلس فمهماثة منافق وليس فهما لامؤمن واحد لجاء حتى تعليس المه ولو أن منافقا عالى الم علس فسه مائة مؤمن وليس فيه الامنافق واحد لجاء حتى تعلس المه وأماحديث معاذالذي أورده الديلي بلاسند فلفظه لوأنهر حلامؤمنادخل مدينة فهاألف منافق ومؤمن واحد لشمر وحه روح ذلك المؤمن وعكسه (وهسنا بدل على أن شسبه الشئ منحذ ف الله بالطسم وان كان هو لا يشعر به وكان مالك بندينار) أو يحيى البصرى رجمه الله تعالى (يقول لا يتفق اثنات لحاء حتى يجلس اليه وهذا يدل على أن شبه الشئ منجذب اليه بالعاسع وان كان جولايشعر به وكان مالك بن ديشار يقوللا ينفق اثنات فى عشرة الأرفى أحدُه عداوص من الاستووان أحداس الناس كاعداس الطيرولا ينفق فوعان من الطيرف الطيران الاو بينهم امنا سبة قال فرأى بوما غرام مع علمة (١٨٤) فعيسين ذلك فقال اتفقا وليس من شكل واحدث غرارا فاذا هـماأعر جان

فى عشرة) ودوام صبة (الاوفى أحدهما وصف من الاحشو) يناسبه (واناسكال الناس كاجناس الطير ولايتفق نوعان من الطير في الطيران) في المهواء (الاو بينهمامنا سبة) تسكون سبيا لا تفاقهـــما كذا في القوت (قال)مالك (ورأى وجل) ولفظ القوت فرأى يعني مالكا (غرابامم حامة فصم من ذلك وقال انفقا وليس من شكل واحد) وكان يقول بالمناسبة فكاد النيسكر على ذلك قال (ثم طاراً فأذاهـماأعر جان) أماالغراب فانه عشي مشنة الاعرج وأماالحامة فكان أصابهاالعرج حقيقت فقوله همماأعر حانعلي النفلس أركان العرج فهما حقيقة (فقال من ههذا أنفقا) كذا في القون وهدذه الحكامة اشتهر من الخواص فسنها للمصنف وانه هوالذي كان يقول بالمناسسة وهوالذي وأي غراباو بليلاعشان مقفقن في عين المسعد الاقصى فليار أواذاك أنكر واعلى المصنف فتعب من ذلك مني كادان يقول بعدم النذاس فبينما كذلك اذأخذ بحصر فرماهما به فطارافاذا البليل أعرب فقالهن ههناا تفقا وقد نسبه الشيخ المناوى هكذا وأشرت اليه فىمقدمة كتأب العلم والصواب ماهنا فليتنبه آذلك ولولاان تسخ هذا الشرح فذا انتشرت فى الجاز و بلادالترك والتكرو روالسودان لفيرت فها وبدلت ولكن كان ذلك قدرام مدورا وكذلك قال بعض الحكاء كل انسان بألف الى شكله) وَلفَقا القوتُ مع شكله ﴿ كَانَ كُلُ طَسِر ﴾ يألف (مع جنسه) بطيرمعه حيثما طار (فاذا اصطعب اثنان برهة من زمان ولم ينشأ كلاف الحال فلابد أن يفترُفا) ولهذا قال الامام الشافعي رحمالله تعالى العلم جهل عندأ هل الجهل كاان الجهل جهل عندأهل العلم قال المناوى حتى الشر وانى ان تبمو رامنك كان يحسر حلا من معتقدى الجمو يتردد المدفو جدالر حل في قلبه ميلا لتيم ولنك فتعوف وقالما المناسبة فنع تجو ولنك من دخوله عليه فسأله عن سببه فذكر ماخطرله فقالله تبجوز ببني وبينك مناسبة وهي حبك آل بيت النبي وأعاواته أحمهم وأنت رجلكر بم وأناأحب الكرم فهذه الناسة القنضة المبل لاماقي من الشر فالبوحكي بمضهم أن اثنن اصطحا في ممنة فقعد أحدهماعلى طرفهاوالا مووسطها فسيقعا منعلى الطرف في العرفري الاستونفسسمعلمه فاخرحا بالحماة فقال الاول الثاني انى كنت بطرفها فوقعت فبالله أنت فال المادفعت أنت فهت مل عني فيست الل انى (وهذا معنى خفى تفطئ بعض الشعراء حيث قال) ولفظ القوت وقد أنشدنا بعض الشيوخ لبعض

(وفائسل کیف تاضرقَها ﴿ فقات فولافی، انصافی) (لم یك من شکلی ففارقت، ﴿ والناس أشكال والاف) لی و زمرهان حجراً لشف (فقله من هذا الانسان قد تحسیلذا له لاافا

الالاف على و زيرمان بحيح أيف (فقد نظهر من هذا ان الانسان قد يتعبدندانه لأنشائية تنالهمنه في ول المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة وال

[هذا الحيد المنطق القلب الحسون ه المناء والخضرة والوجه الحسن (وهذا الحيد الدستونية الحيشة تعدالى بالهوسم العلب و شهوة النفس) الحيوانية (و يتحقر ذلك "من اروس الله) والاصبح الله (الالهاذا اتصار به غرض مذموم صارمذموما) في الحال (كب الصورة الجيلة القضاء الشهوة حيث الاسحان ضاؤها) بأن كان بحرماعلية (وانام يتصار به غرض مذموم

الصوود الجميلة لقضاعا لشهوة حيث لاتعل فضاؤها) بان كان بحرماعليه (وان لم يتصل به غرض مندموم فهومباح لايوسف بحمدولا بنم اذالحب المامجود والمامندموم والمامياح لايحمد ولاينم) فالمحمودهو

وبالبراري ولو عزير معهده والدول والمعادد فقال معهده المقالة الله المسلمة كانسانة والمسلمة كانسانة المسلمة كانسان المسلمة كانسان وهدة مع المسلمة المسل

وقائل كمف تفارقتما

فقلت قولافيه انصاف لم ملامن شكلي ففارقت والناس أشكال وألاف فقدطهر منهذاان الانسان مد عد الماته لالفائدة تنال منه في مال أوما كل المحرد المحانسة والمناسبة في الطباع الماطنة والاخلاق الخفية وبيخل فيهسذا القسم الحب للعمال اذا لم ركن المقصودقضاءالشهوة فأن الصورا لحالة مستلذة في عشاوات وارفقداصل الشهوة حتى ستلذالنظرالي الفهاكه والانوار والازهار والنفاح الشرب الجرةوالي الماء الجارى والمضرة من غيرغرض سوى عبنها وهذا الحسلامدخل فممالحساته بل هوحب بالطبع وشهوة النفسو يتصو ردائدهن لايؤمسن بالله الاانه ان اتصلبه غرضمتموم صارمذموما كحالصورة (القسم الشافي) ان محمد لمنالهن ذاته غيرذاته فيكون وسلة الى معبوب غيره والوسلة اليالهبور عبوب وماعم لغيره كان ذلك الغيرهو المبوب بأطقيقة ولكن الطريق الى الصبوب عبوب وأنداك احب الناس الدهب والفضة ولاغرض فهما اذلا عطيم ولايليس والكنهما وساة الى الهبو بانفن الناس من يحسكما يحب الدهب واللصة من حيث انه وسالة الى القصودا ذيترصل به الى نيل ماه أومال أوعال كايحب الرجل سلطانا لانتفاعه عاله أوجاههو يحب خواصه لتعسيمهما عند فوعهدهم أمره في ها ما فالتوسل اليه ان كان مقصو والفائدة على الدنيالم يكن حدمن جلة الحسف الله وان أريكن مقصور الفائدة على الدنساول كنه ليس بقصديه الاالدنيا (١٨٥) كسالتليذ لاستاذه فهوا إضافارج عن الحديثة فأنه أنما يحيم حب الله تعالى والمذموم ما تعلق به غرض مذموم والمباح مالم يتعلق به ذلك (القسم الثاني أي يحبه لينال لتعصيل مثءالعار لنقسه منذاته غيرذاته فكون وسلة الى محبوب غيره والوسلة الى الهبوب عبوب كالنهاالى الذموم مذموم فمصوبه العملية أذاكات (ومايح الفيره كأن ذاك الف رهو الحبوب المقيقة ولكن الطريق الى المبوي عبوب) الكون ذاك لابقصدالعل للتقربالي مُوصلاالي المسو و (ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولاغرض فيسما اذلا يطعسمان) أى لابذا قان الله والمنال به أكام والمال (ولا بلسان ولكنهماوسلة الحالهبو بات) فالهماعنزلة خواتيمالله فيأرضه فن أي بهمافضيت احته والقسول عنسد الحلق (فن الناسمن يعب) لفسيره (كايعب الذهب والفضة من حيث الموسيلة الى القصود) الحبوب (اذ فحبونه الجاه والقبول يُتُوصَلُ إِلَا الدُّنسِلُ جَاهُ أَوْمَالُ أَدْعَلُمُ ﴾ وغسيرذلك ﴿ كَاتِحْبَالْرَ جَلْ سَلْطَا بَالْانْتَفَاعَهُ عِنَّالُهُ أَوْ عَاهُهُ وَ ﴾ كما والعاروس أالبه والاستاد (بحب شواصه) والمتقربين المه (الحسينهم ماله عنده أو تهيدهم أمره) وأسهيله (في قلبه والمتوسل اليه وسرار الى العلم فليس في شي أن كَانْمة صورالفائدة) تحصل (على الدنيالم يكن من جلة الحسف الله) عز وجل (وان لم يكن مقصور من ذلك حسلته اذ يتصور الفائدة على الدنيا ولكنسه ليس يقصدبه الاالدنيا كمب التليذلاستاذه فهو أيضا فارج عن المباله) كل دلك عن لايؤمن بالله تعالى (فانه اتما يحمه ليحصل منه العلم لنفسه فمعمويه العلم فاذا كان لا يقصد العلم للتقرب الحالقه) تعالى (بل تعالى أصلا شينقسم هذا لينال منه المال والجاه والقبول عند أالحلق فعصبو به الجاد) والمال (والقبول والعاروسيلة اليه والاستاذ أنضا الى مذموم ومباح وسلة الى العلى كاهو حال أكثر أهل هذا الزمان مل وقبله مكثير (فلبس في شيَّ من ذلك حب الله)عزوجل فأن كان مصديه التوصل (ادْيِنْصُوُّ وَكُلْ ذَلْكُ مُنْ لا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) تَعَلَّى (أَصَلا ثُمِّ ينقسُمُ هَذَا أَبْضَالى مذموم ومباح فأن كانْ يقصديه الىمقاسدمذمومتمن فهر النوصل الى مقاصد مدمومة من فهرا لاقران) وكسرشوكتهم (وحباية أموال البنامي وظلم الرعايا بولاية) الاقسران وحمازة أموال الاحكاممثل (القضاء أوعسره) كالاوقاف والمدارس كأن أطب مذموماوان كان بقصد به التوصل الى الشامي وظلم الرعاة نولايه مماح فهومماخ وانسأتكتسب الوسلة الحكم والصفة من القصد المتوسل المه فانها) أى الوسلة ابعقه القضاء أوغيره كان الحب (غسبرقائة بنفسها القسم الثالثان يعبه لألذاته بل لغيره وذلك الغبرليس واجعا الىحفاوطه الحاصلة مذمه ماوات كان مقصدته فى الدنيابل مرجع الى حفلوظه في الاستخرة فههذا أيضاً لاغوض فده كولادقة (وذلك كن يعب أستاذه التوصل الىمباح فهومبأح وشيخه ألانه يتوصل به الى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصود من كُولان (العلم والعمل الفوروف الاسموة واغماتكتسب الوسسلة وهذا من جلة المتحابين في الله) أي معدود فهم (وكذاك من يحب تليدُ ولأنه يتلقف منه العلم) المفيد أي الملكج والصفتهن المقصد يتلقاه (و بنال بواسطته رتبسة النعلم و يترقيه ألى درجة التعظيم في ملكوت السموات والارض اذفال المتوصل البه فانها بابعةله عبسى عليه السلام من علم وعل) عاعلم (وعلم) عبره (فذلك يدى عظيما في ملكون السهوات) وفد غبرقاقة بنفسها والقسم تقدم في كاب العلم (ولا يتم التعليم الاعتعام فهو) أى التأيد (اذا آله في تحصيل هذا الكال فاله أحبمالا الثالث) ان عملالذاته آلة له المصدره مروعة طرتُه اللَّى هوسيسوقيه ﴿ أَي عروجه ﴿ الحيرتِية العَظْمَة فِيمِلَكُونَ السَّمَاء فهو بل لغيره وذلك الغير ليس محسِفَ الله) تعالى (بل الذي يتصدف بأمواله لله) تعالى (و يجمع الضفات) جمعضف (ويهيُّ واحعاالي حظوظه في الدندا لهم الاطعمة اللذيذةُ الغريبة) الشهبة (تقربًا الى الله سِجانه فَأَحْبِ) لذلكُ (طَبِالمَا فَسَن صَنْعته فَي بل رحم الى حالوطه في الطَّيخ) لهؤلاء (فهومن جـلة الحبين في الله) تعالى (وكذلك لوأحب من يتولى له ايصال الصدقة الى الاتنوة فهلذا أيضاطاهر (و انتحاف السادة المتقن) - سادس) لاغوض فيه وذلك كن عب أسناذ موشعه لانه يتوصل به الى تتحصيل

العلم وتعتسبن العمل ومقصود من العلم والسحل المطور في الاستونفيذ المن جها المبيني أتقو كذا العمر عصبة المتدانه و و بنال واصافة وبنا العمل ورقمه الياضر منالتعلم في ملكون السحادة فاضيعين على انفصله من عارضل وعاد فذلك عن عناجا في ملكون السحاطولا من النظم الإنجمة فهواذا آلة في تعصل هذا الكال فان أحيد لائه آلة الأنصال مدر متروعة طرقه الدي هوسب ترقيبه الحارثية التعلم في ملكون السحادة فهوضي القريب الله يتصدق بادواله تشويعهم الضيفان وجهالهم الاطعمة الذيذ أأخرية تقريبا الحالقة فاحسطيا على نصفت في العلم فهوضي العين في الشكر كذا أواحيس يشوك إسال الصدقة الح المستعقن فقد أحسبه فيانقه إزناء على هسذا ونقولها ذاأحت من يخدمه بنفسه في غسل ثمامة وكنس بيته وطبخ طعامه ويطرغه مذالك للعل أو العسمل ومقصوده من استخذاه من هذه الاعمال القراع العبادة فهو عصف الله بل ترسمانه و نقول اذا أحسس بدفق عليهمن ماله و يواسه مكسوته وطعامه ومسكنه وجيع أغرامته التي يقصدها في دنياه ومقصود من جاية ذلك الفراغ العلم والعسمل المقرب الحالله فهو محسف الله تكفل مكفايتهم حماعتمن أولى الثروة وكأن المواسي والمواسي جمعامن المحدابين في المدل فقد كآن جماعة من السلف نز بدعليه ونقولسن نكيم

امرأة سالحة ليعصن

منباله واسماخ يدعهاه وأحد

لماهوهبو بحنده وهو

رضاالله عز رحل الأز مد

فى قلبه محبدات محبسة الله

صطرلان سرسل به الى الله

للامر بن فهومن الحسن في

الله من يحب استاذه الذي

يعلمالدين وكفيمهمات

الدنما بالمواساة فيالمال

فأحبه من حث أنه في طبعه

طلب الراحمة في الدنما

والسعادة في الاستودفه

المستحقين نقد أحبه في الله) تعالى (بل أزيد على همذ او أقول اذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثمامه بيته وطبخ طعامه ويفرغه بذلك للعسار والعمل ومقصوده من "تتخدامه في هسانه الاعمال الفراغ عن وسواس الشمطان العبادة) والتخلي لهاعن الشواغل (فهو بحب في الله) تعالى (بل أز مد على هذا وأقول اذا أحد من بنفق و يصون جهادينه أوليوك علىمماله ويواسه مكسوته وطعامه ومسكنه) يأوى فيه (ويكفيه جميع أغراضه الني يفصدها في دنياه) من كفاية سائرالهــمات (ومقصوده من جَلة ذلك الفراغُ للعلم والعــمل المقرب لله) تعـالى أى النفرغُ روحت الأنها آلة الى هذه تعصيلهما (فهوجيب في الله) تعالى وظهر فيه تحلي اسمه آلعين (فقد كان جماعة من السلف)قد (تسكفل القاصد الدبنية فهويحب بكفايتهم جاعة من أهل الثروة) ذى المال السكتير (وكان الواسى والواسى جيعامن المتمايين في الله) فى الله وإذ للث وردت الاخبار تعالى (بَلْ مُز يدعلي هذا وتقول من نسكيم احرأة صالحة ليتحدين ماعن) طرد (وسواس الشيطان و يصون بوقو والاحر والثواب على بهادينه) وعرضه (وليولدله وانسالح يدعوله) من بعده (وأحب ورجتمه) تلك (الأنها آلته في هذه ألانفاق على العمال حسي القاصدالشريفة الدينية فهومحب فالله) تعالى (ولذلك ورد فى الاخبار وفو والاحر والثواب على الانفاق اللقمة بضعها الرحلف على العبال حتى القمة) الواحدة (يضعها الرحل في ف امرأته) تقدم في كتاب النكاح (بل نقول كلمن في امرأته سل نقوله كل اشتهر بعب الله وحبرضاء وحب لقائد في الدار الا تنرة فاذا) اتفق اله (أحب عسره كان يحباف الله) من أستهار عصالله وحد تعالى (الانهلابتموّر ان يحب شأ الالناسته لماهو هجبو ب غنسده وهو رَضاالله) تعمال (بل أزيدع لي رضاه وحجب لقائدفي الدار هذا وأقول اذا اجتمع فى قلبه عبتان محبة الله وهعبة الدنيا واجتمع فى شخص واحد ألمدران جيعا حتى صلح الاستحرة فأذا أحسفسعره الان يتوصل به الى الله) تعالى مداشه وارشاده (والى الدنما) ماعانته ومساعدته (فاذا أحمه اصلاحه كات محمافي الله لانه لا متصور الدمرين فهو من المحبين في الله) تعالى ("كن يحبأ ستاذه الذي يعله) أمور (الدُّن و يكفيه مهمات ان يعب شسأ الالناسته [الدنيايالمواساة في المال فأحب من حيث أن في طبعه طلب الراحة في الدنيار) نمل (السعادة في الاستخوة وهي وسيلة الهما فهوالهب فالله) تعالى (وليسمن شرط حب الله) تعالى (اللا تحب في العامل حفا البتة اذاله عاء ألذى أمريه الانبياء) علم مالسلام (فيه جمع بن الدنياوالا سخرة فن ذلك قولهم وبنا آتنا على هذاوأفولاذااجمع فى الدنياحسنة وفى الاستوة حسنة) وقناعذاب النار أخر حمالهم في من حديث أنس ان الني ماليالله عليموسلم كان يقول ذلك في دعائه فالمالحسن الحسسنة في الدنيا الزوجة الصالحة وقد تقدم في كتاب العلم ومحبة الدنما واجتمع في شخص (وقال عسى) عليه السلام (في دعائه) فيمار وي عنه (اللهم لاتشمت في عدوى) أي لا تفرح والشماتة واحد العنبان جمعاستي الفر - بملية تنزل بالفير (ولاتسوفي مسديق ولا تععل مصيتي فيديني ولا تععل الدنما ا كرهمي) وقد وردت ألاستعاذه من شمأته الاعداء عن نسناً صلى الله عليه وسلم فيمار واه النساق وآلحا كم من حديث والى الدندافاذا أحمه لصلاح بمجرمرفوعا كان يقول اللهم انىأعوذلك من غلبة الدن وغلبة العدو وشمياته الاعداء وعندا لحاكم من حديث ابن مسعود اللهم احفظني بالاسلام قائما وقاعد اوراقدا ولاتشبت بيعدوا والاساسد اوالحلتان الاخبرتان فدورد بأأيضافي حلة أدعيته صلى الله علىموسله فاسوج الثرمدي والحاكم من حديث ان عرص فوعا اللهم اقسملنا منخشيتك مايحول بيننا وبين معاصيك الى آخره وفيه ولاتحمل مصيبتناني دينناولا تجعل الدنياة كبرهمنا ولامبلغ علنا (فدفع عماتة الاعداء من حفلوط الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنباأصلامن همي بل قاللاغعسل الدنباة كبرهمي) فانذلك سبب الهلالة وفي مفهومه ان قابل الهم المالابدمندمن أمرالمعاش مرخص فيه بل مستحب (وقال نييناصلي الله علىموسيل في دعاته اللهم انى

وسلة المهمافهو عصف فالقدواء سمن شرط حساقة أن لا يحسف العاجل حظا المتة اذا لدعاء الذي أمريه الانساء صاوات الله بطهم وسلامة فيمجه مرين الدنباوالا تنوقوس ذال فولهم وبناآ تنافي الدنما حسنه وفي الاستوف سنة وفال عدي عليه السلام في دعائه الهم لأتشمت وعسدوى ولاتسو وصديق ولا تجعل مصيني لديني ولاتجعل الدندا كرهمي فدقع شد اتقالا عداء من مطوط الدنياولم يقل ولانتععل الدنيا أصلامن همي بل قال لاتععلها أتحرهمي وقال بنيناصلي الله علموس فيدعا تمالهم ان أساً للأوحة ألالهما شرف كو امتسان في الدنباوالا تتووق العالما بهم على من بلا عالدنباو بلاهالا ستوري بالجسلة فاذاليكن حب السعادة في الاستورة منافضا لحب التدنيالي خب السسالة متواليمة والكذابة والكرامة في الدنبا (١٨٧) كيف يكون صنافضا كب القوالدنيا

والأحرةعارةعن مالش أسألاتوجة) من عندلة تهدى بهافلى وتجمع بهاأمرى وتلج باشتى وتصلح بهاغائبي وترفع بهاشاهدى احداهماأقر بمن الاخوى وتزكيباعلى وتلهمن مارشدى وتردمها لفتي وتعصبني سأمن كلسوء اللهماعطني اعمالو يقيناليس فكش بتصروران ع بعده كفر ورحة (أنالبها شرف كرامنك في الدنيا والاستوة) أى عاوالقدرفهما ورفع الدرجات فال الانسان حظوظ نفسه العراقى وادالترمذى من حديث النعبس في الحديث الطويل في دعائه بعد صلاة الله وقد تقدم اه عدداولاعهااليومواغا قلت وكذاك وادمجدب نصرف كاب صلاة اليل والطيران فالكبير والبيق فالدءوات من طريق عباءدا لأنالغدسمر دارد بن على بن عبدالله بن عباس عن أسب عن حدوقد مرذاك في كاب الأو راد بعاوله (وقال) صلى حالا راهنة فالحالة الراهنة الله عليموسلم (اللهم عافي من بلاء الدنيا وعداب القسر) قال العراقي رواه أحد من حديث بشر من أبي لاد أن تكون مطاوية ارطاة تعوه مسند حدانتهي فلتسسرالي قوله اللهم أحسسن عاقبتناف الامور كلهاوا حرنامن خرى الدنيا أسالاان الخطوط العاسلة منقسمة الىماساد حفلوط وعسداب الاسخوة وقدرواه كذلك أحد واسحدان والطعراني وبشر سأى ارطاة عامرى قرشي يختلف فى صبت ولاه معاوية الهن فأساء السرة فها ونزل استخوة خوفا من بني العباس بافريقية باهله ووانه الا خوةوعنع مهاوهي التي احسر وعهاالانساء وهم هناك الموم بادية يعرفون بأولادعلى قال الهيثير رجال أحدوا حداسنادى الطعراني ثقات والمراد يبلاء الدنباو خربه ارزا باهاوم صائعهما وغر ورهاوغدرهاوه وانها وفى الفاثق هذامن جنس استغفار الانساء والاولماء وأمروا بالاحترار عماعلوا انه مغفو راهم اه وعماشهداهدا المقام أرضامارواه مسملمن حديث أبهر يرة رفعه اللهم عنها والى مالانضاد وهي التي إعتنعوامنها كالنكاح اصلح لى ديني الذي هوعهمية أمري واصلح لى دنياتي التي فيها معاشي واصلح لي آخوي التي فيهامعادي الصيروأ كل اللالدير الحديث (وعلى الله فاذا لم يكن حب السعادة في الا "خوة مناقضا لحب الله) تعالى (في السلامة) من آفات الدنيا (والصمة) في البدن (والكفامة) للمهمات (والكرامة في الدنسا كيف يكون منافضا ذلك ثميا نضاد حظــوظ لحبالله) تعالى وقد ورد سؤال كل من ذلك في الاخبار (والدنيا) سميت لدنوه الله خرة (والا تحرة) الاستوة في العاقس إن بكرهه ولايحسه أعنى ان وبمث لتأخوها عن خلق الدنما يخمسين ألف سنة بما تعدونُ كانقله أأشيخ الا كرقد سره وهما (عمارة عن حالن احداهما أقرب من الانوى فكنف متصورات عب الانسان حطوط نفسه غداولا يحم الدوم بكر هه سقله لا نطبعه كا بكره وانما بحماغدا لان غدايصر حالاراهنة } أي نابته دامَّة مِّقال رهن الشيُّ رهو بااذا ثبت ودام فهوراهن التناول من طعام أنبذ للك (فالحالة الراهنة لابدات تكون مطاوية أبضاالا ان الخطوط العاجلة) وهي الدنيو ية (منقسمة اليما اضاد من الماول بعساراته لو أقدم علمه لقطعت مده أوحرت حظوظ الاسورو عنعمها) أي من طلهاوارتكامها (وهوالذي المر زعنسه الانساء) عليهم السالام رقبت ولاعمى ات الطعام (والاولياء) الكرام (وأمر وامالاحمة رازعها والتداعمد مها والعاصاد حفلوط الاستوة وهي التي لمتمنعوامنها كالنكح ألصيموة كل الحلال وغيرذلك ممايضاد حفلوط الاستو فحق العاقلان يكرهه اللذند بصبر معتثلا اشتهمه بطبعه ولانستلذهاوأ كله ولايحبه) ولايختاره لنفسه [أعني انه يكرهه بعقله)واختياره (لابطبعه)فان الطبيع محبول على ارتكاب بعض أشاءلا بصادقه العقل فيه (كايكون التناول من طعام لذيذ) غريب شهى (المائدين الماوا يعلم فانذاك تحالولكن على معينيانه وحوه عقلهعن الهلوأة دم عليه لقطعت ده أو حزب رفيته) أى فصلت عن رأسه (الاعمى ال الطعمام اللذيذيصير عصت لابشته به بطبعه ولابستلذه لوأكله فان ذلك عال واسكن على معنى أنه مزحوعة لهعن الاقدام عليه ويجعل الاقدام عليه وتعصل فيه فيه كراهية للضر رالتعلقبه) من قطع البعد أو حرار قبة (والمقصود من هذا) السماق (العلوأحب كراهاة الضررالمتعلق به أستاذهلانه يعلم) أموراللدين (ويواسمه) معذال بماله (أو) أحب (تلمذهلانه يتعلم،نهو) معذلك والقصودس هذاانه لوأحب (يخدمه) في مهنة نفسه (وأحدهما حفا عاصل والا حراصل فيكون فيزمرة المتعابين في المه)عز وجل استاذ ولانه تواسمو تعلمأو (والكن بشرط واحدوهوان يكون تعيث لومنعه العلمة الى ولم يفدمه (أو تعذر علمه)أى على التليذ تليذولانه شعامنه و مغدمه [المنصله منه لنقص حمه بسميمة القدر الذي منقص بسب فقده فهولته)عزوجل (وله على ذلك القدر ثواب وأحدهما حظ عاحل الحسف الله) عز وجل وليس بمستنكر ان يشتد حبك لانسان لجلة أغراص ترتبط المامه) ما من دنسوية والا خوآء ل الكانف ومرة المتعاس في ألله ولسكن بشرة واحسد وهو أن يكون عدم الومنعه العارمة الأونعلر عليه تحص الهمنه لنقص تحيه بسبيه فالقلو الذي بنقص بسبب فقسده هوالله تعالى واه على ذلك القدر وإب الحسف الله وابس عستسكم أن مسسد حمل لا سان لحساء أغراص وتبطال مه فان امتمر بعض جانقص حبائ وانزادرادا لحب فليس حبائ الذهب بجبائ الفضية اذائساوى مقدارهما لان الأهب لوصل الى أغراض هي أسخر جمأنوسل البه الفضة فاذا مزيدا لحب مزيادة الغرض ولا يستعيل استماع الاغراض الدنبوية والانووية فهو داخل في جلة الحساقه الاعان بالله واليوم الا تعرام يتصور وجوده فهوح ف الله وكذلك كل رادة ف الحد لولا وحدهوان كلحاولا الاعمان مالله لم تكن تلك

الز بادة فتلك الز بادة من

الحب في الله فذاك وان دق

فهو عز برقال الحر برى

فيالقرن الثاني بألوفاء

ذهب الوفاء وفي الثالث

بالمروءة حتى ذهبت المروءة

ولم يبق الاالرهب توالرغبة

*(التسم الرابع)*ان

بحسيته وفي الله لآلسال منه

علىا أوعلا أو سوسايه

الى أمروراءذانه وهدذا

أعلى الدر حانوهوأدقها

ان متعدى من الحبوب الى

كرما يملق الحبوب

انسانا حياش ديدا أحب

محدذاك الانسان وأحب محبو مه وأحب من الخدمه

وأحب من يتسارع الى

رضا محمو يهحني فالمشة

ان الولسد ان الومن اذا

كافال و شهدله التعربة

فىأسوال العشاق وُمدُلُ

عليه أشعار الشعراء ولذلك

يحفظ ثوبالهبوسو يخفده

وأخروية (فان امتنع بعنها نقص حبك) بقدرا لفقد الحاصل من الامتناع (وان زادرا دالحب) بقدر وحدان الانتفاع (فلبس حبك الذهب تحبك الفضة ذاتسارى مقدارهما) في الثمن (الان الذهب لوصل الى أغراض هي أ كُثر بما قوصل اليه الفضة) مع خطة مجله وعدم تغيره على طول المكثّ (فاذا مزيد ألب مزيادة الفرض فلايستصل اجتماع الانفسراض الدنبوية والاخووية) معنافي شخص والحسد (فهو تعامل الناس في القرن الاول داخل في جلة الحسيقة) تعالى وحده هوان كل حساولا الاعمان بالله والبوم الاسترام يتصور وجوده فهو بالدمن حنى رق الدمن وتعاملوا حسف الله وكذلا الله في الحسلولا الاعمان الله تعالى أم تمن الدال بادة) ولم توجد فقل الزيادة من الحبفالله تعالى (وذلك وان دن فهو عزيز) قليل الوجود (قال) أنو محد أحدث الحسن (الجريري) بضم الجمنسوب الى حرير قبلة من بكر من وأثل من كار أصاب الجيد وصب سهل من عبد الله واقعد بعدالجنيد في مكان كبير الحالمات سنة ٢١١ ترجه أنونعم والقشيري (تعامل الناس في القرن الاوّل) وهو بعد المائة من الهمموة (بالدين حتى وقائدين) أى ضعف أمر. ﴿ وَتَعَلَّمُ الْعَرْبُ النَّالِي بالوفاء حتى ذهب الوفاء (مُرتعاماوا في) القرن (الثالث بالمروأة حتى ذهبت المروأة وفريبق) بعد ذلك (الاالرغبتوالرهبة) ولقد استظرف من قال في ذهاب الروءة

مرون على المروأة وهي تبكى * فقلت الها وما تبكى الفتاة فقالت كنف لاأ تكى وأهلى ، جمعادون أهل الناس ماتوا

(القسم الرابع ان محسقة وفي الله لالمنال منه علما أوجلا أو يتوصل به الى أمرو راعدًا نه وهذا) ان وحد وأغمضها وهذا القسم أبضإ فهو (أعلى المترجات) عندالقوم (وهوأغضها وادقهاوهسذا القسم ايضامكن فانسن آثارة أبية الحب عكن فادمن آثار غلبة الحب ان يتمُدى من الهبونبالي كل من يتعلق بالمحبوب و يناسبه) و يلائمه (ولومن بعدفان من أحب انسانا حباشديدا أحسبه صدال الانسان وأحسامهم به وأحسس يخدمه واحسس يشي على محبوبه) بالمير ويناسبه ولوس بعد فن أحساً (وأحسس يتسارع الحرضاميووه) بكل ماأمكن (حق قال بشية بن الوليد) بن صائدين كعب من حريز الكلاع الجبري الهيتمي أنويحدا لحصى من كارالهد ثين استشهده الخاري وروياه مسلم في المتابعات واحتج به الباقون (ان الومن اذا أحب المؤمن أحب كابه) والمعنى أحب كل شي يتعلق به حتى كابم (وهوكماقال) صحيح (وتشهدله المتمرية)والاختمار (فيأحوال العشاق) المغلوبين في وحدهم (وندل وأحسس شيعلمه معبويه علمه أشعار الشعراء) حاهلية واسلاما (والذلك يحفظ ثوب الحسوب) والمراد أثر من آناره (وتعفّه) التي يَضفه بأ (تذكره من جهة) وفي بعض النسخ ثو ب الهبو بالذكره من جهة (و بحسمنزله) اللك ينزله (ويملسه وحيرانه حتى قال يحنون بيعامر) واسمقس الوحوالجنون لقيه (أمرعلي الدبار ديار ليلي) وفي نسخة على منازل آل ليلي (أقبل ذا لجدار وذا الجدارا وما حب الدبارشفان قلبي) اسي) وق المسكل وهو وف المستقيم المرابعة على المستقيم من سكن العبارا) و يحكي عنه اله وآمور جل يكرم كليافساله فقال رأيته بوماني حدالي (فاذا المشاهدة والنحرية مدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب الى ما عبط به ويتعلق يَّاسابه ويناسبه ولومن بعد وأ كفرذ لله من خاصية فرط الهبة) وغلبة الوحد (فاصل المبة لا يكفي فيه ويكون اتساع الحسف تعديه من المعبو بالحما يكتنفه و يصيعا به ويتعلق بأسمايه بحسب افراط الحمية) أذكرة من حهده ومحسمنزله ومحلته وجيرانه حتى قال مجنون بني عامر

والوحد أسم على الديارد الراب . أفيل ذا الجدار وذا الجدارا وماحب الدياشة في قلى ، ولكن سيس سكن الديارا فاذا المشاهدة والتحرية ندل على ان الحب سعدى من ذات المحبوب الى ما يعطق بالسياد و يناسبه ولومن بعدو لكن ذال من ماصدة

غرط الجية فأصل الحبة لاتكني فنه ويكون اتساع الجدفى تعديه من المحبوب العمايكنيفه و يعيط بهو يتعلق باسبانه يحسمنا فراط الهمة

الله سحاله وتعالى اذا قوى وغلب على القلب استولى على محتى انتهمي الى حد الاستهدار فيتعدى الى كل موجود سواء فات كل مو حود سواء أثر من آ نار قلرته ومن أحسانسانا أحسسفتمو خطموجسم أنعاله (١٨٩) والملك كان صلى المدعل موسلراذا حل

المعباكورة التمرمسم مها والوجد (وقوتها)وغلبته (وكذلك حبالله)تعالى (اذافوىوغلب على القلب)واستقامه (واستولى عسمه وأكرمها وقال انه عليه) وملكه بالسكامة (حتى انتهي الى حدالاستهنار)وكشف الاستار (فستعدى الى كل موحود سواه) قر سالعهد بريناو حب فحمه لاحله رفعه (فان كلمو حود سواه أثرمن آ نارقدرته)وعلمه مستعةو حدانية (ومن أحب انسامًا الله تعالى تاره بكون لصدق أحمحه وصنعته وجمع أفصاله ولذلك كأن صلى اللهعليه وسلم اذاحل المها كورة من الذواكه) الرحاءف مواعبده ومأيتوقع وهو من أوَّل كلُّهَا كهة مأتحسل الاخراج والجدم البوا كبروالباكو رات (مسميماعينيه وأكرمها فى الاستورة من نعمه و تارة وقال أنه قر سعهدر سنا) قال العراقي رواه الطّمراني الصغير من حديث ان صاصور واه أبوداود في السلف من أباديه وصنوف الراسل والبهة فى الدعوات من حديث أي هر وقدون قوله وأكرمها الم وقال اله غر معفوظ وحديث نعمته وتارة لذائه لالامي أبيهر مؤعند يقمة أصحاب السمن دون مسمعتبه بهاوما بعده وقال الترمذي مسن سحيح (وحبالله آخروهه أدق ضروب المحدة الرة يكمون اصدق الرجاء في مواعيده وما يتوقع في الاستوة من نعيه و دارة) يكون (لما سلف من أياديه) وأعلاها وسأنى تحقيقها أى سبق (وصنوف نعمته) الظاهرة والباطنية (وتارة) يكون (الذاته لالامرآ خَروهوأدن ضروب في كُناك الحباة من ربع الهية وأعلاها وسيأنى تحقيق ذاك في كأب الهسية أنشاه الله تعالى وكيفها اتفق حسالله تعالى فاذا فوي المنسات ان شاء الله تعالى تعدى الى كل متعلق به ضربا) أي نوعا (من التعلق حتى يتعسدي الى ماهو في نفسه مؤلم) أي موج م وكما اتفق حسالته فاذا (مكروه واكن فرط الحسيض عف) و توهن (الاحساس بالالم) فلاعس به أمسلا (والفرح بفعل قوى تعدى الى كل متعلق المحبو بموقصده اباء بالايلام) والايعاع (يغمر) ويغلب (ادراك الالم كالفرح بضر يةمن الحموب) يهضرب من التعلق سئي بيده أو بعصا (أوقرصة) فيعضومن أعضائه (فهانوع معاتبة فانقوة الهيسة تشرفرها يفسمرا دراك تتعدى الىماهم في نفسه الْالمَفِيهُ مِنْ تَلَا الصَرْبَةِ أُوالقُوصة وهناءعامُصْدَفَاتُ وهوان وَلْه صَرِبِ الحَبِيبُ وَانْ كَأَن شَفَطَالانه مؤلم مكروه والكن فسرط الحب يضعف الاحساس المركز العندمندذاك وعلمحكى أن الحلاج لماصل أمروا وجعفر حدالناس يجعارة فإيقل سيأو رمث الأُلموالة, حرائعل المحمو**ب** أسته وكانت من المتعبد أن العارفات عصبة صغيرة فل أصابته قال آو فتعبت وقالت له ما مالك لرتقل آو وقصده ابأه بالابلام بغمر من تلك الحارة فقال لها هؤلاء لا يعلمون ماى وأنت عارفة عبة والضر بمن الحيب وحمع ومن هناالثل ادراك الالموذاك كالفوح على اسان العامة وردة الحسب توجع أى ولورماه بالوردة (وقد انتهت عجبة الله تعالى تقوم الى ان قالوا بضر لةمن ألمسيب أوقرصة لافرق بين البلاء والنعمة فإن الكل من ادنه) أي من عنده (ولانفرح الاعافيد رضاه) وعليه وعمل فبهانو عمعاتية فأنقه فالحمة مامرعن الشيخ الاكبر قدس سره في شرح حديث بعث الاعم مكارم الاخلاق وغيرذاك عمام من ذكر تشرقه ما يغمر ادراك الالم الاعتبارات في كتاب أسرار الصلاة والصوم والزكاة والحج (حتى قال بعضهم لا أريد أن أمال مغفرة الله فسيه وقد النهث مبذالله بمعصة الله) وقد سقطت هذه الجلة من بعض النسخ (وقال شقيق) البلخي رحمالله تعالى تقوم الى أن قالو الانفر ق (وليس لى في سوال عظ ﴿ فَكَيفِما شَيْتُ فَاحْتَرِنِي) سالبلاء والتعسمة فات الكل من الله ولانذر سوالا عافيه رضاءحتي قال بعضهم الأريد أن أنال مغفرة الله عمصة الله وقال منون

أورده الغشيري في أوّل الرسالة في ترجة سمنون الحسانة أنشد هذا البيت فأخذه الاسد من ساعت. فكان مدور على المكاتب ويقول للصدان ادعوا لعمكم البكذاب (وستأتي ذلك في كتاب الهيد ان شاعالله تعالى والمقصود ان حب الله تعالى اذا قُوى) واستقام بالعاب (أَثَرُ حب كل من يقوم عق مدادة الله) تعالى (فى علم أوعل وأغر حسكل من فيه صفة مرضية عندالله) تعالى (من خلق حسن وتأدب أدب الشرع) مَنْ أُواْمِر ونواهي (ومامن مؤمن محساللا سنحرة محسنة) تعالى (الااذا أخبر عن حال رجلين أحدهما عالم عامد) أى قد جمع العبادة العلم (والا تحر اهل فاسق) أى قد جمع مع الجهل الفسق (الاوجد وسمأني تعقبتي ذلك في كتاب فى نفسه ملا الى العالم العابد تريضعف ذلك المل و يقوى عسب ضعف اعمالة وقوته و عسب حده اله المحببة والمقصد دانيجه وقوَّته وهــنذا الميل عاصل وان كاناعا تبينعنه) في على بعيد (تحدث بعلم انه لا بصيبه منهــماخير ولاشر

ومحسباته الااذا أخبرع وسألو حلن أسعده ماعالم عابدوالا سوساهل فاسق الاوحدق نفسه منلالك العالم العابد ثم يضعف ذاك المبل ويقوى مستصعف اعباله وقومه وعسسطعف معددة وقرة وهسذا المل ماصل والمتكانا غائس عسم بعيث علم لندلا بصيبه متهمانس ولاشر

ولىس لى في سوال حظ

فكمفما شأت فاخترني

في الدنماولا في الاسترة فذلك المسل هو حسف المدونة من عبر حطة فانه المياحد، لان الله يعده ولانه حرضي عندالله العمالي ولانه بحسالته تسال ولانه مشسفول بعيادة الله تعالى الأأنه اذا ضمعضام يظهرا ثره ولا يظهر به ثواب ولاأحر فاذا قوى حل على للوالا ثوالنصرة واللب النفس والمالوالسان وتتماوت (١٩٠) الناس فيه عصب تفاوتهم في حسالله عز وحلولو كأن الحسمة صورا على حظ بنالهم.

عبادالله ومنأحب ملكا

من أحمه الأأنه بمتمن الحب بالقابلة يعظوظ النفس

وقد بغلب معسالاسي

للنفس حظ الافماهوحظ

أر بدوصالهو ير بدهمرى*

فا ترك ماأريد لما تريد

وقسد مكون الحسصت

بتركايه بعض الحفلوظ

دون بعض كن تسمير افسه

بآن بشاطر محبوبه فى نصف

مَالُهُ أُوفِى ثُلْتُهُ أَوْفِي عَشْرٍهُ

فقادير الاموازين

المحسة اذلاتمرف درجة

المسوب الاعموب بارك في

وقولس قال

المخدو رفى الخال أوالماك في الدنياولا في الاستنوة فذلك المراهو حب في الله تعالى وتله تعالى من غير حفا) مضمر في نفسه (فأنه انحا الهلماء والدبادوس المحمالة المحمد لان الله سحانه عيده ولانه مرضى عندواته تعالى ولانه عصبالله تعالى ولانه مشغول بعمادة اللهج لما تصور رسب الوقيمين وجل) فهذه الاوصاف كلهاعما تتشي الحبف (الاانه اذاصعف) ذلك الحب (لم يظهراً ثوه فلا يظهرً والنابعسين المرز الانساء له تُواب واحد وإذا فوى حل على الموالاة) والممالاءُ (والنصرة والنُّب) أى الدفع عنه ﴿ بِالنَّفِس والْمالُ المنةرضين صأوات اللهعلمم واللسان ويتفاون الناس فيه محسب تفاوتهم في حسالته تعالى محسب القوّة والصعف (ولو كان الحب رسلامه وحسجعهم مقصوراعلى حظ) من الحفلوظ (يذال من المحبوب في الحمال) عاجمة (أو) في (الماسك) آجلا (الما مكنون في فل كل مسلم تصور حد الموقى) أى الذين مضوا الى وحد الله تعالى (من العلماء) العاملين (والعبد) الصالحين (ومن مدور باستنداك بغضه العمامة) الكرام (والتابعين) الاعلام (بلمن الانساء المنقرضين صاوات الله عليهم) وسلامه (أجعن عندطعن أعدائهم فيواحد وحس مهم مكنون في قلب كل مسلم مندين) لا معالة (ويسب ذلك عصيبه) وفي تسخة بغضم موفى أخرى منهمو بطرحمتنسدالتناء بدخله (عند طعن أعدائهم) من ذرى البدع الفاسدة (في واحد منهم) فيتعصب لهم و الدعلى طاعنهم علمهم وذ كرمحاسمهم وكل (و مفرحه عندالثناء عليهم وذكر محاسبهم) فينشر حسدره الله (وكل ذاك حب لله) تعالى (الانهم دالأحب لله لائهم خواص خواص عباد الله) وخلصائه ومختار وه (ومن أحب ملكا أو شخصا جداد أحب خواصه وخدمه) وأتباعه (وأحب من أحب،) فعصالهب حبيب (الاانه بخفن الحب بالمقابلة يحقلونه النفس وفلا أو محصا جسلاأحب إلل الكب (عيث لا يبق النفس حظ الافيماهو حظ الحبوب وعنه عرقو لمن قال دواصه وحدمه وأحب أر مدوسة و بريدهمري ، فاترك ماأر بدلما بريد

ان كأن رضكم ما قال عاسدنا * (فاعر حاذا أرضاكم ألم

وكفولسنال) وفديكون المستعيث بثرك يه بعض الحفلوظ دون بعض كن تسمير نفسه بان بشاطر بحبويه في نصف ماله أَوْنَى ثَلْهُ، أُونِي عَشْرِهُ ﴾ أَوْنِي أَقِل أُونِي أَكُمْ ﴿ فَقَادَ مِرَالِامُوالَ مُوارَّ مِنْ الْمُبَةِ ﴾ وليكن الذي لا يبقى له شيأً المحبوب وعنمعمرة ولمن قال إهراعلى الرئب (اذلا يعرف درجة الهبوب الأجهبوب بالركة ف مقابلته فن أستغرف الحب ميم قلب) رعه (لم يبق له عبو ب مواه فلا على لنفسه) وفي نسخة دوله (سُياً مثل أى بكر الصديق رضي الله عنه فالله لم بترك لنفسه أهلا ولامالافس إبنته التي هي قرةعسه) وهيعائشة رضي الله عنما اخرو جهاله (وبذل جَسِمِماله) انفاقاعليه فكانت بده و بدالني صلى الله عليه وسيا فيهسواء أخوج ا من عدى من طُر بق *ومالجر حاذا أرضا كم ألم الفضل ب الفتار عن أبان عن أنس رفعه قال لاى بكر باأ بابكر ماأ طب مالك منسه بلال مؤذف وناقتي التي هاحرب علىهاور وحتني انتك وواستني ينفسك ومالك كالني أنظر المك على ماب الحنة تشفع لأمتى قال ماحسالمرَّان وهذا بأطلوأخوج الله التعارف الريخه من طريق عرين صبيع عن فريدالرقاشي عن أنس رفعه ان أعظم الناس على منه أنو مكر روحني النته وواساني عله وصاحبني بالغار وان أفضل أموال المسلينمال أبي كرمنداقتي التي هاحرت عليها ومنهمؤذنى بلالعر منصبع متروك قال (انعر) رضى الله عنهما (بينما الذي صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أنو بكر رضى الله عنه عليه عباءة) من صوف (قد خالها) أي شكها (على صدره تحلال أذرُل بحيريل) عليه السلام (فاقرأه من الله السلام وقال له مارسول الله مألى أرى أبا بكر عليه عباءة قد الهاعلى صدره عفلال فقال أَنفق ماله على قبل الفير والفاقر بمن الله السلام وقلله يقول للشريك أواض أت عنى ف تقرك هذا أم ساخط فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم مقاملته فن استغرق الحب

بي مكر الصديق رض الله عندها فه لم برك لنفسه أهلا ولامالا فسلم المنتمالين جدير قايم لم يبق له محبوب و او فلاعسك لنفسه هي قرة عبنه وبذل جسم ماله قال ابن عررضي الله عنهما بينمارسول الله صلى الله على وسلو السروعند والويكر وعلمه عباءة فدخلها على صدره يخلال اذتر لبعير يل عليه السلام فافرأ عن الله اسلام وقالله بارسول اللهمالي أرى أبا كرعليه عباءة ود خللها على صدره علال فقال أنفق ماله على قبل المفتح قال فالترمس الله السلام وقل في يقول للكوبات أراض أنت عنى ف فقرل هذا أم ساخطة الدفائية المنص ملى الله على موسلم الى أنى مكر وقال اأبا مكر هذا معر بل بقر ثال السلام من الله و بقول أواض أنت عني في فقرل هذا أم ساخط فال فبسك أبو بكر رضي الله عنة وفال أعلى واسفط أناعن ويراض أناعن ويراض فصل من هذاان كلمن أحد عالما أوعادا أوأحب مخصاوا غباف علم أوفى عبادة أوفى خير فانحا أحسمف الله ولله وقيمس الاحر والثواب بقلوقة حيه فهذا شرس الحسف التعود رجاته وبهذا يضع البغض في الله ألصا ولكن تر يدمدانا ، (١٩١) فاندا البغض في الله) ها علم أن كل من يحد في الله لابدأن ببغض في الله (١٩١) فاندان أحبب انسانا لانه مطاح لله ومحبوب عند الله فان الى أبى بكر رضى الله عنه وقال باأ ما يكرهذا جعريل يقرثك السلام من الله) تعالى (ويفول أراص أنت عصاه فلإمد أن تنغضهلانه فى فقرك هذا أم ساخط فدكم أنو مكر) رضى الله عنه (وقال أعلى دبي أسخط أناعن ربي واض أناعن وب عاصيته ومقوت عنداته راض) ولقدا سنطرف بعض المتأخر من من الشعراء فأشار العدة القصة فوله عدم أبا بكررضي الله عنه ومن أحب بساسا فبالضرورة صهر الني وصنوه وصديقه 🛊 وصفيه وغيمعه نحث الثري سغض لضمده وهمذان والمنفق الاموال في مرضائه * حميق تخلل بعد ذلك مالعما متلازمان لابنفصل أحدهما قال العراقي رواه أبن حبان والعقبلي في كتاب الضعفاء قال الذهبي في الميزان هو كذب (غصل من هذا) عن الاستخروهو معارد في التفصل والسان (ان كل من أحب علل أوعامدا أواحب شخصا راغباني علم أوعيادة أوخير فاعا أحث الحيوالبغض في العادات لله وفى الله وله فيه من الاحر والثواب مدرفق حبه فهذا شرح الحيف الله ودرجانه وبهذا يتضم البغض ولكن كل واحد من الحب فىالله تعالى ولكن مزيده بمانا به بيان البغض فى الله تعالى اعلم ان من يحب فى الله لابدوان ببغض فى الله والمغض داء دفن في القلب فانك ان أحبت الساما) لا تحبه الا (بانه مطبع لله) تعالى (ونحبوب عندالله) تعالى (فان) ا تفق اله وانمأ بترشع عنسدالغلبة (عصاء) وما (فلايد وان تبغضه لأنه عاص لله) تعالى (ومقون عنسدالله) تعالى لااله ان عماه مرة ويسترشح بظهور أفعال لا قال في منه أنه عاص كاذ كروا في قوله تعالى وعصى أدم وبه فغوى اذلا يكون عاصيا ومقو ما الااذا الحسن والمبغضن في المقارية دام ذلك الفعل منه فكان الاولى المفنف أن يقول لانه عصى الله تعالى فصار بذلك محقو باعنسده وليكن والماءمة وفي المغالفة هذ. الدقيقة قدلا يا تفت المها(ومن أحب لسبب) من الاسباب (فبالضرورة يبغض لنسده) اذا طرأً والموافقة فاذاطهر فيالفعل عليه (وهذان مثلازمان لا ينفُصيل أحسدهما عن الاسخر) ولًا ينفيكان عالبا (وهو مطردٌ في الحب مجهيمو الاقومعاداة واذاك والبغض في العادات) أي في مجاربها (ولكن كل واحسد من الحب والبغض دفين) أي مكتوم (في فالالته تعالى هل والمت في القلب) لايطلع عليه (وانحايترشع عندالغلبة) والفؤة (ويترشع) أيضا (بفلهورأفعال الحبي ولماوهل عاديت في عدوا . والمبغضين في المقارية والمباعدة وفي المخالفة والموافقة فاذا طهرني ألعقل يمي موالاة ومعاداة وأنـاك قال كإنقلناه وهذاواطم فيحق الله (تعالى) لبعض أنبياته (هل واليث في وليا أوعاديث في عدوا كانقلناه) قريبا (وهو واضع ف-تي من لم تظهر لك الاطاعاته اذ من لونظهر الثالاطاعاته) وحسن عبادته في مراضي الله تعالى (ادْ تقدر على أن تحده) اذلك (أولم نظهر ال تقدرهلي أتعبه أولم نظهر الافسقه وفحوره وأخلاقه السيئة فتقدر على أن تبغضه) لذلك (وانمىاالمشكل أذا اختلطت الطاعات لل الاقسقه وفي ردوأ خلاقه للعامي) وائتبه علىك الحال (فانك تقول كيف أجمع بين البغض والحبة وهمما متناقضان وكذلك السنة فتقدر على أث تبغضه تَنْنَاقَهِن ثُمُ الْهِمامِن المُوافقة والمُخالِفة والموالاة والمعاداة فنقولذاك غيرمتناقض ف-ق الله) تعالى (كما واغالشكل اذالخةاطت لا تناقض في الحفلوظ البشر به فانه مهما اجتمع في شخص واحد خصال) متباينة (تحب) منها بعضها الطاعات بالمعماصي فانك (وتكره) منها (بعضها فالك تعبيمن و جدوته غضه من وجه) آخر (فن له زوجه حسناء) حيله الصورة تقول كيف أجمع بين الَاانها (فاحرة)لَاتمنع بدلامس (أوولدذك)عافل (خدوم) كثيرًا خدمة (ولكنه فاحق فالم تحمما البغش والهبسة وهسما من وحه) جالها وخدمته (وتبعضهما من وجمه) فحورها وفسقه (وشكون معهما على حالة بن حالتين) متناقضان وكذلك تتناقص من حب و بغض (ادلوفرض له ثلاثه أولاد أحدهـم ذك بلر) يوالد، (والا خر المد) غرتهما من للوافقة والمخالفة (عانى) لوالديه (والا سنر بليد بار أو ذكى عان فانه يصادف نفسيه معهم على ثلاثة أحوا استفارته والموالاة والعاداة فأقول يحسب تفاوت خصالهم فكذلك ينبغي أن يكون حالك الاضافة الىمن غلب علىما لفعور ومن نحلب عليه ذاك عسرمنا الض في مق

أله نعالي كال نتاقص في الحفاوظ النمر مة فامه مما اجتمع في مخص واحد خصال عب بعضها وكره بعضها فالمناتعيه من وجو تبغضه من وجه في فه زوجه حسناه فاحوة أووالمذك تحدوم ولكندفا صق فانه يحيمهن وجعو يبغضه من وجعو بكون معملى حالة بن حالت فرض أنه الاندة ولادة حدهم ذكو بالروالا "خر بلدها في والا "خو بلده أواود كرماني فأنه بصادف نفسه معهم على الأنه أحوالم متفاوتة تحسب تفاون تتصالف مفكذاك بنبني أن يكون حاك بالاضافة الحيمن غلب علما المفهور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجفع فمه كادهمامة فاوتقعلى ثلاثهم السوذاك انتعلى كل صفحته امن البغض والحسوالاعراض والاقبال والعدة والقطيعة وسأتوالا فعال الصادرةمنه وفان قلت فكل فسلوفا سلامه طاعة مندفك فسأ بغضمم الاسلام فاقول تعبد لاسلامه وتبغضه لمصيته وتسكون معمه على طاة أونسستها يعال كافر أوفاح أهركت المرفقين مماو الله النفرقة حب الاسلام وقضاء لحقه وقدرا لجنابة على حق الله والطاعةله كالحنامة على حقلنوالطاعة الشفن وافقك على غرض وخالفك في آخوفكن معمعلى حالة متوسطة بين الانقباض والإسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التودد (١٩٢) اليموالتوحش عنه ولاتبالغ في اكر اممم الفتك في اكر اممن توافقك على جيم أغراضك. ولاتبالغرفي اهانته مبالغتك الطاعة ومن اجتمع عليه كلاهــما) أى الفيور والطاعة (متفاوتة على ثلاثة مراتب متفاوتة وذلك أن في اهانة من خالفك في حديم يعطى كلصفة حقلها من الحسوا البغض والاعراض والاقبأل والعمية والقطيعة وسائر الافعال الصادرة اغراضك غذلك التوسط منهم فان قلت فسكل مسلم فاسلامه طاعةمنه) لانه منقاد لطاعة الله تعالى باسلامه (فسكيف أ بغضمع) كارة بكون سله الىطرف وجود (الاسلام فأقول تحبه لاسلامه وتبغضه لمعصدته وتنكون معسه على عالة فوقستها ععال كافر أو الاهانة عند غلبة الحنابة فاحر أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حسالا سلام وقضاء لحقب وقدر الجنامة على حق الله) تصالى وتارةالي طرف الحاملة (والطاعنه كالجنابة على حقك والطاعناك فن وافقك على غرض وخالفك في آخوفتكون معسم على والاكرام عندغلبة المافقة مَالة متوسطة بن الانقباض والاسترسال) وفي نسخة والانساط (و بن الاقبال والاعراض و بن التهدد فكذا بنعني أن مكون فعن البه والتوحش منه فلاتبالغ في اكرامه مبالغتك في اكرام من وأفقل على جميع أغراضك ولاتبالغ في يطسع الله تعالى و بعصبه بالغنك فاهانة من فالفك في حدم أغراضك عرفاك النومط ارة يكون ميله الى طرف الاهانة ويتعسرض لرضاه مرة عندغلبة الجناية)وفي أسطقا لخالفة وفي نستخة أخوى رز بادة وظلم النفس (ونارة) يكون سيله (الى طرف واسخطه أخوى إفانقلت المجاملة والاكرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي أن يكون فين بطيح ألله ويعصيه ويتعرض لرضاه فعاذاعكن اطهاراليفض مرة ولسفطم مرة (أخرى فان قلت فيماذا عكن اطهار البغض فأقول أما بالقول فيكف اللسان) أي فأقول أماني القول فبكف منعه (عرمكالمته ومحادثته) ومنادمته (مرة و بالاحتفاف والتغليط في القول) والنشد بدعليه (أحرى السانء بمكالته ومحادث وأما الفّعل فبقطع السي في اعانته مره و بالسعى في اساءته وافساد ما رّ به م أي ساحاته (أخرى و بعض مرة وتالا سنخفاف هذا أشد من بعض وهو) يختلف (بحسب درجات الفسق والعصية الصادرة أماما يحرى عرى الهذوة والتغليظ فيالقول أحرى الى بعلم انه متندم علمها ولا يصر علمها) والماهي فادرة منه (فالاولى فسه الاغماض) أي غض البصر وأماني الفعل فيقطع السع عنه (والستر) عليه (وأماما أصر عليه من صغيرة أوكبيرة فان كان من تأ كدت بينك وبينه مودة فى اعانت مرة و بالسعى في وصيةً) وأخوَّة (فله حُكم آخر وسيأتي) بيانه (وفيه خلاف بين العلماء) يذكر في عدله (وأمااذ الم اساءته وافساد مآثربه تنا كد انمويه وصبته فلايد من المهار أثر الغض امافى الاعراض والتباعد عندوقاة الالتفات الدم أحرى و بعض هـ داأشد بعدم المكالمة معه (واما في الاستخفاف وتغليظ القول عليه) بالانكار (وهسذا أشد من الاعراض) مسن بعض وهو تحسب والنباعد (وهو عسب غلط المعصية وخطتها وكذاك في الفعل أيضار تبتان احداهما قطع المعرفة) در جات الفسق والعصبة الظاهرة (والرفق) في أمم المعشة (والنصرة) على من بعاديه والنب (عنه وهو أقل الدرجات والاخرى الصادرة ندءأ ماما تحرى السعى في افساداً غراضه علم كفعل الاعداء المبغض وهذا الأبد منه ولكن فيها مسدعامه طريق محرى الهاوة التي بعلمانه المصبة وذلك فيماً يؤترفها وأمامالا يؤثر فلا) لفوات المقصود فيه (مثله مثال رحل عصى الله) أهالي متندم علمهاولا بصرعلمها (بشرب الخر) مثلا (وقد تحلساهم أفوت سراه نيكاسها لكان مغبوطافها بالمال والحال والحماه الاان فالاولى فممالستروالانجاض ذَلْكُ لا وَثُرُ في منعه من شرب الحر ولافي بعث وتحر مض عليه فاذا قدرت على اعانته ليتم له مقصوده)من اماماأ صرعليه من صغيرة نكاح الرأة (وقدرت على تشويشه ليفوته) ذلك النشويش (غرضه فليس) الاأن تدكون (لك) أية في

تأكدت بينك وبينه مودة ومحبة واخوة فلهحكم آخو وسأنى وفيمخلاف بين العلماء وأمااذا (السعى لم تنأ كداخوه ومحب ةفلابدمن اظهادأ توالبغض امافى الاعراض والتباعد عنموقاة الالتفات الدوامافي الاستعفاف وتغليظ القول عليه وهذا أأسند من الاعراض وهو عسسغلفا المعستوخطة اوكذلك في الفعل أضارتنان احداهما فعاملع الموية والرفق والنصرة عنه وهو أقل السرجات والاخوى السهى في أنساداً غراضه علمية كفعل الاعداهالمعضين وهذا لايدمنمولكن فيميا يفسد عليه طريق المعصدة اماما لايؤتر ف ف فلامناله رسل عصى الله بشريد الجر وقد معلم المرأة لو تيسرله فكاحها الكان معبوطا بها بالماليوا خال والجاه الاأن ذلك لا يوثر في مدعه من شرد المرولاف بدفو قصر اص على هاذا قدو تساعل اعانته ليتم ف غرضه ومقصوده وقدوت على تشو دشسه ليقويه غزضه فليسياك

أوكسيرة فان كان عين

السعى في تشو يشه أما الاعالة فاوتر كتها اظهارا الفض علمه في فسقه فلاما سوليس عب (١٩٣١) تركها المرعما لكون الكذمة في أن تتلطف ماعانت واطهار السعى في نشو مشه وأماالاعانة فأوثر كتها اظهاراللغشب عليه في نسقه فلا مأس / في ذلك (ولدس بحب الشفقةعليه ليعتقدمودتك تركها اذ رعماتكوناه ندقى أن يتلطف في اعانته واطهار الشفقة علىه لعنقد مو دتك و مقبل تعصلك ويقبل نصلةفهذاحسن فهذا حسن وأن لم نطهر الله ولكن رأيت أن تعنسه على غرضه قضاء لحق اسلامه فكذاك ليس وانام نظهم لكولكن وأت بممنوع بلهوالاحسن ان كانت معصيته مالجنابة على حقل أوحق من يتعلق مل وفعه ترافعوله تعالى ولا أن بمنه على غرضه قضاء يأتل) أى لا يحلف (أولوا الفضل منكم والسعة) في الرزق ومعرفة الله تعالى والمراديه أبو بكررض الله التى اسالامە فذلك لدس عنه (أَنْ يَوْتُوا أُولَى القربي الى قولِه ٱلْاعْصِون أَنْ يَعْمَر اللَّهُ الكَمْ) وعمام الآثمة بعسدة وله أولى القربي بممنوع بلهوالاحسس والمسأ كمن والهاحرين فيسيل الله وليعسفوا وليصفعوا ألاعمون أن بفقر الله لكوالله غفور وحسم ان كانت معصيما لمناية (اذتكابه مسطيرت أثاثة) بن عبادين الطلب ب عباد (في قعة الافك) الشهورة التفق علها من حدث على حقلة أوحق من يتعلق -ة رضى الله عنها (فلف أنو بكر)رضى الله عنه (أن يقطع عنه رفقه) وفي أسخة تفقته (وقد بك وفيه قرل قوله أهالى ولا كان بواسه بالمال فنزلتُ هسده الاسمة) من جله الا كان في براء عانشمة وهي عمانية عشراكة (مع بأتل أولوالفضيل منك عظم معصة مسطير وأي معصة تزيد على التعرض لحرم رسولالله صلى الله عليه وسملم واطالة اللسان والسعة الىقوله ألاتعمون فىمثل عائشسة) رضى الله عنها وهدف القصة قد أخرجها عبددالرزاق وأحدوا اعذارى وعبد نحدد أن مغفراله لكم اذتكام وان حرير وابن المنذر وابن أبي ماتم وابن مردويه والبهتي في الشعب كلهم من حمد بث عائشمة وهي مسطح مناثاثة فىواقعسة طويلة وفيها قالت عائشة فلما ترل الله في راءتي ان الذين عاوًا بالافك العشر الاسمات قال أو سكر وكان الافسال فلف أنو تكرأن ينفق على مسطير لقرابته منسه وفقره والله لأأنفق على مسطير شيا أبدا بعد الذى قال لعائشت قال فالرك مقطع عنسموفقه وقدكأن اللمولايأتل أولواالفضل الى فوله رحم فالأوبكر بلى والله اني أحبأت بفقرالله لى فرجع الى النفقة واسمالمال فنراث الآمه التي كان ينفق عليسه وقال والله لا أترعها منسه أبدا وأخرج العفارى والترمسذي وان حرر وابن مع عظم معصة مسطر وأنه المندز وابن أبي ماتم وابن مردويه من حدد يتهاوفيه وكأن الذي تكلم فهامسط وحسان بنات معصمة تزيدعل التعرض والمنافق عبدالله بن أبي وهو الذي كان قولى كبره مع حنة بنت حش قالت فحلف أبو بكرأن لاينفع المرمرسول الله صلى الله مسطها منفقة أبدافا تولمالله ولا بأتل أولوا الفضل منكم والسيعة معنى أما بكرأن وتوا أولى القريي علىه وسلواطالة الاساتفي والمساكن بصنى مسطعال فوله غفور رحم قال أتوبكر بلى والله انانعب أن مففر لساوعاد له عماكان مثل عائشة رضى الله عنها نصنع وأخرج أحدوسعبدين منصورواين المنذرواين مردونه منحسديث يندومان وفها وكان الاأت المديق رضي الله في يحدث الحديث رحل كأن معدث به أبو بكر فلف أن لانصله فأنزل الله ولا يأتل أولوا الفضل الاسمة عنه كان كالحني علمه في نفسه فوصله أبو مكر وأخوج اسمردويه من حديث استداس وفيه وكان أبو مكر يعطى مسطيها ويصله بثلك الواقعة والعفوعين و بره فلف أنو بكرأت لابعطب فنزل ولاياً تل أولوا الفضل الاسمة وعندا العامراني والمنامر دويه من طلروالاحسان الىمن أساء حديث امن عرف بعث أنو بكر الى مسطير لا أوصلنك بدرهم أبداولا عطفت علسه المتضير أبداغ طرده أنو بكر منأخلاق الصديقيروانحا وأخوجه من منزله فنرل القرآن ولا بأتل الاسمة فقال أيونكر القرآن بأمرني فبك لا مناعفهن لك وعنسه بعسن الاحسان الىمن ابنا في ماتم والطعرافي من حديث سمد بن جبير وكان مسعلم من المهاحرين الاولين وكان ابن خالة أي ظلك فاما من طل غدرك بكر وكان شيما في عدر و فقير افليا حلف أبو بكر أن لانهام فرات في أبي بكر ولا بأتل الاسمة فقيال النبي وعصىاللهاء فلانحسس صلى الله على وسد لم أما تحب أن يفقر الله إلى فالدلى بأرسول الله فالنفاعف واصفى قال أو يكرفد عفوت الاحسان السه لات في وصفيت الأأمنعه معروفا بعدالهم (الاان المديق) رضى الله عنه (كان كالحنى علمه في نفسمه في الاحسان إلى الطالم اساعة ثلك الواقعة والعفو عن ظلم والاحسانالي من أساء من أخلاف الصديقين كان الاساءة الى من أحسن الىالمظلوم وحق المظلوم و نأخلاق المهوّر من (واغما يحسن الاحسان الى من طلك فأما من طلم غمره وعصى الله به فلا يحسسن أولى بالمراعاة وتقويه قلبه الاحسان السبه لأن في الاحسان الى الطالم اساءة الى المطاوم)وكسرا بلانيه (وحق المطاوم أولى بالراعاة بالاعراض عن الظالم أحب وتقو ية قلبه فالاعراض عن الظالم أحب ألى الله من تقوية قلب الظالم) بالاحسان اليه (قَأَما إذا كنت الحانقهمن تقوية قلب الظالم أَنْ النَّفَاوِمِ فالاحسان في حقك العلو) والسمام (وطرق السلف قَدْاحْتَلَفَ في اطهارُ البغض للَّهُ مع فالمااذا كنت أنت المظاوم

(ro _ (اتحاف السادةُ المتقبن) _ سادس) فالاحسن في حقك العلمووالصفير يورطرف السلف قد اختلف في اطهار البغض مع

أهل الماهي وكام اتفقوا في المهار البغش الفلك والبنده وكل من صمى التجعيب مقتمدية منهال غير وفاماس عصى التهائية م من تقر يعين الرحناني العملة كلهم ومنهم من شدد الانتكار واستدالها جرة فقد كان أحد دن حنيل عهم والاتكام في ادف كلمت همر يعين معين القولة أن الراساني المنافز المساول المساول المنافز المنافز والمساول المنافز والمنافز المنافز والمائل لا يدوّزود الاستهم وتحمل المنافز (192) على التفكر فيام ترده الهم وهبراً بأنويل بالزياد وله على الشعاب وسرات القد طبق المدتورة الاستهم وهبراً بأنويل بالزياد ولم الشعاب وسرات القد طبق المساول المنافز المرافز المنافز المنافذ المرافز المنافذ ال

باختسادف السترتعتلف

ألستهاختلاف الحالفان

كأنَّ أَنْفَالِ عَدِي القلب

النظرالى اضطرارا للق

وعجزهم وانهم مستعرون

الماقدرواله أورثهمذا

تساهاوفي الماداة والبغش

وله وحه ولكن قد ثلنس

به الداهنة فاكثر البواعث

على الاغضاء عن العامي

المداهنة ومراعاة القاوب

واللوف.من وحشستها

وتقارها وقديليس الشطان

ذاك على الغي الاحق بأنه

ينظر بعد بالرحة ومحك

ذلك ان منظر السم بعن

الرحة السيئ على ساس

حقنو بقولانه قدمضرله

والقدر لاينقع منها لحذر

وكدف لانفعله وقدكت

علبه فثلى هذاةد تعمله

أية فى الاغماض عن الحناية

على حق الله وان كان مفتاط

عند الخنابة على حقد

و يترحم عندالجناية على

حق الله فهدد ا مداهن

مغرور بحكم ويتمايد

الشطان فلمندمه فان قات

فاقدل الدرجات فى اطهار

أهل الماصي)مسغيرة أوكبيرة (وكلهما تفقواعلى اظهار البغض الطلقو المبتدعة) أى المتديني بالبدع السيئة (وكل من عصى الله) تعمالي (عصية متعدية الى غيره فأمامن عصى الله تعمالي في نفسه فنهم من نظر بعيَّ الرَّجة الى العصاة كلهم) نَظُرا الى معترجة الله وجيل احسانه (ومنهم من شدد الانكار) عليهم (واختارالهاجرة) عن مجالسته ومكالمته (فقد كان أحد بنحسل) رحمه الله أهمال يصحرالا كاثر فيأدني كلة كسبعهامنه أوتباغه عنه (حثي هير يعي بن معين)الامام المشهور (افوله اني لاأسال أحدا شيأً ولوجل السَّلطان الىَّ شيأً لاخذتُه ﴾ وفي رواية ولوأعطاني السُّلطان شيأً لاُخذتُه وقد تقدمُ ذلك في الكتابالذي فبله (وهيرا غرث) بن أسد (الحاسي)رجمالله تصالى (في تصنيفه الردعلي المعترلة وقال اللاتوردأولاتهمهم) التي تعكمواهما (وتعمل الناس على التفكرفهامُ ودعلهم) فريساغي الطسع وثبت تلانالشهة على ذهنه ولايفهم الردفيكون سيالفسادا عتقاده وقد تقدم ذلك في كتاب العلم (وهسر ا باثور) صاحب الشافع (في تأو يله قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) قال العراق وواه مسلم من حديث أبي هُر لأه اه قلت وقد تقدم المكاذم عليه في كتاب قواعد العقائد (وهذا أمر عنلف اختلاف النسة وتختلف النسبة ماختلاف الحال فان كأن الغالب على القلب النفار الى أضطرار الخاق وعزهم الذي جياواعله (وأنهر مسطرون لاتدرلهم) من الأزل أورث هذا اساهلاف المعاداة وَالبِعْضُولِهِ وَجْهِ) بِلِمِ الْى الجُوازُ (وَلَكُنْ تَدْتُلْتِسِ بِهِ المُدَاهِنَةُ)وهي تُولُهُ دُفعِ منسكرهو فادرعاب القلة مبالاة بالدين أوحفظا لحانب مرتبكيه (فأ كيرالبواعث على الاعضاء ن المعاصى المداهنة ومراعاة القاوبواللوف من وحشتها ونفارها) عنه (رقد للبس الشيطان ذلك على الفي الاحق) و يسوّله عليه (بأنه نظر بعم الرحة) الالهمة (وعدل ذاك أن ينظر المه بعن الرحة انسمي على خاص حقه ويقول اله فدستخراه والقدر لاينفعمنه الحذر إومنسه القول الشسهور لايتفع حذر من قدر وقول العامة المقدور مامنه مهروب وروى ألونعنرفي الحلية منحد يشناك نرافعروفعه الاتكثرهمك ما يقدر بكون وخاادين رافع يختلف في صبته ورواه الاصهاني في الترغب من حديث مالك ن عرب على مرساوا فكمف لانتسال وقد كتسعليه فمثل هذافد تسعم له ندة فى الاغساض على الجناية على حق الله) تعالى (وان كان بِغْدَاط)ويغضب (عند الجناية على جعه) أمة (ويترجم عند الجناية على حق الله) تعمال (فهدنا مداهن مغرور) قد غره الاماني (عكيمة من مكايدًا تشهيطانُ فليتنب له) فانه من ألد قائق (فَان قلت فأقل الدر جات في اطهار البغض الهجرة) أي الهاجرة بترك المكالمة (والاعراض وقطع الرفق والأعانة فهل يحب ذلك حتى بعصى العبد بقر كه) أم لا (فأقول لا بدخ للذلك في ظاهر العلم تحت التكارف والا يعمال فأنافعهان الذين شر تواللهُرَو تعاطوا القواحش) من الزياو عسيره (فيزمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي) زُمَن (العِماية) رسُوان الله علم م (ما كأنوا يه عرون بالسكامة) في السكاد موالمعاشرة (بل كانوأ منقسين فيه الدمن يفلفا القول عليه) ويشدد في النكر (ويظهر البغش فوالى من برضي عنه والا يتوخحه والحمن ينظراليه بعين الرحة ولايؤ ثربالمقاطعة والشاعدنهذه دفائق دينية تختلف فماطراثق السالكن لعار بق الاسموة ويكون عسل كل واحدعلى ما يقتضه مله و) على ما يقتضه (وقله) فكانوا

المفض الهجر والاعراض السلطين المساهر الها الاستراك عرف و يطون عمل والمطلق ما يقتضمه و) على ما يقتض (وقد) و ما وقط و والموات المساهد و المساهد و

ومقتضى الاحوال في هذه الامور اماكم وهمة أومندوبه فتسكون في رتبة الفضائل ولاتفتهى الحالته وموالا يجاب فان الداخل بحث التكليف أصل المرفة بنة تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من الحبوب الى غيره والما المتعدى (٩٥) أفر الحا الحب واستبلاؤه وذاللا ينتعل فبالفتسوي وتحت طاهر

بعماون كلشي بمقتضاء وومقتضىالاحوال في همذه الاسورامامكروهة وامامندوبة فتكون فيرتبسة

التكلف فيحسقعوام الفضائل ولا ينهى الى التَّعرب والإيعاب فان الداخل تحت النكايف أصل العرفة لله) تعالى (وأصل الخلق أمسلا ، (سان الحب واستبلاؤه) أي غلبته ستى على (وذلك قد لا يتعدى من الهنبوب الى غيره واند المنتعدى افرأط الحب مراتب الذن يبغضون في واستبلاؤه وذلك لأبدخل في الفتوى تحت ظاهر التكابف ف حق عوام الحلق أصلا والله أعلم الله وكنفية معاملتهم). » (دانعرات الذين سغضون في الله وكيفة معاملتهم)» (فانقلت) اطهارا لبغض (فانقلت اظهارالبغش والعداوة بالفعل ان لم يكن واحبا) شرعيا (فلانشك انهمندوب البسه والعصاة والعداوة بالقعل ان لم يكن والفساق على مراتب يختلفت) وضروب شتى (فكيف يتالي الفضل ععاملتهم وهل بسلك تتحميعهم مسلكا واجبا فلاشكانه مندوب واحسدا أملا فاعلم انالخالف لامرالله) ثعالَى (لايخساواماأن يكون مخالفافي عقده) مع الله أى فهما المهوالعصاة والفساق على اعتقده بقلبه (أوفى عله) الظاهر (والمخالف فى العقد) الباطني (اماأن يكون مبسدعا واما كافرا مراتب يختلف فكدف والمبتدع) كذلك لا يتفاو (اماأن بكون داهما الى بدعته) غيره (أوساكما) عن الدعوة وذلك السكون بنال الفضل عماملتهم وهل (اماليجزه) في نفسه (أو بأختياره فأقسام الفسادفي الاعثقاد ثلاثة الاول المكفر والكافر) اما محسار اسالة محمدعهـ مسلكا أودى (ان كان، عاربًا)وهوا لحربي (فهومستحق للقشل والارقاق) أى أخسله على سلم الرق فان واحداأملا (فاعلم)ان المفالف لامر ألله سنعاله لايعورُ ابذاً وْ. الا بالاعراض عنه والتعقيرة) في الجالس (وبالاضطرار) أي الالجاء (الي أضه لاعفاو اماأن بكون يخالفا اطرق) ان كان ماشياف طريق فسه رجة عيث لايقع في وهدة ولايصدمة تعو حدار فأن ايداءهم الا فيعقده أوفء لدوالمغالف سبب لايحور واغماللواد ولاتتركوالهم صدوالطريق اكرامالهم دفيه تنبيه علىضيق مسلك الكافروانه فى العقد امامستدعاً وكاف يلحقاني المنازفا ذن بطريقه الحسى الدنبوي الى طريقه للعنوى الانو ويوهذه سنة قدأست من رمأن والمبتدع اماداع آلى بمعته فهن أحياها فله الاحر (و بترك المفاقعة بالسلام) فلايقول السلام علمك تحقيرا الشأئم مفحرما بنداؤهم أوسا كتوالسا كتاما به على الاصع عند الشَّافعة وفي الاسناد لمحمد من الحسن بكره أن يبدَّد أَ الشراء بالسلام ولا بأس بالرد بيمزهأو باخشاره فأقسام علسه وهوقول أبي حنيفتر حسه الله تعبلى ولاما يقوم مقامه من التحاما كان يقولياه صعاف الله بالحرأو الفساد فى الاعتقاد ثلاثة أسعدالته صباحك أومثل ذائ ماحرتمه العادات الاتن (واذاقال) مبادثا (السلام على قلت وعلى) (الاول) الكفر فالكافر وانماو حسالود عليه بعلمك فقط ولالعارضه آبة سسلام عكمك سأستغفراك ويرآبة فقل سلام فسوف أن كان محار مافهو يستعق بعلون لان هذا سلام متاركة ومنابذة لاسلام تحية وأمان وقدوردشفى كلمنهما أخبار فأخرج أحد القتل والارقاق وليس بعد ومسملم وأبوداود والترمذي منحديث أيهر برة لاتبعدؤا الهودولاالنصاري بالبسلام واذالفتم هذن اهانة وأماالذي فانه أحدهم في طريق فاضطروه الدخسيقة (والاولى ألَكف عن مخالطته ومعاملته و، وا كانته) فان في كُلُّ الاعو والذاؤوالابالاعراض من ذلك نوع اعزاراه (فاما الانساط معدوالاسرسال السمكانسترسل الى الاصدفاء فهو مكروه كراهة عنه والضفرله بالاضطرار شديدة يكاد ينتهى مايقوى منه الى حدالنحر بمقال الله تصالى) في كتله العز نز (التحد قوما ومنون الىأضيق الطرف وبترك بالله والموم الاسخر بوادون سناة الله ورسوله ولو كافوا آباءهم أوأبناه هم) والمؤاددة مفاعله من الود المفاقعة بالسلام فاذاقال كان المَّاددة من الحد وهو العداوة (وقال صلّى الله عليه وسلم المؤمن والمشرك لا تراعى اراهما) قال السلام علىك قلت وعلىك

قوالوهم ولاتخالطوهم (الثاني المبندع الذي يدعو الىبدعته فان كانت البسدعة بحدث يكفر مهافأس المكاسترسل الى الاصدقاء فهومكم ووكر اهة شديدة بكادينتهي مايةوي منهاالى حدالفر سمال الله تعالى لا تتعدقوما يؤمنون بالله والسوم الاستربوا دون من حادالله ورسوله ولو كافوا آباههم أوا شاهف الآآمة وفال صلى الله على موسلم المسارو المشرك لاتتراآى اراهما وفالدور وجل بأأجم الذين آمنوا لا تغذوا عدوى وعدو كم أوليا فالآمة (الناف) المبتدع الذي يدعوالى بعضة فان كانت البدعة عيث يكفر جهافا مره

والاولىالكفعن مخالطته

ومعاملته ومواكاته وأما

الانساط معموالاسترسال

العراق رواه أبو داود والترمذي من حديث و رأناوي من كل مسلم يقيم بن أطهر المشركين قالوا

بارسول الله ولم قال لا تتراءي ناراهما ورواه النسائي مرسلا وقال الضاري والصيم مرسل اه (وقال

الله تعالى ياأبها الذن آمنوالا تقذواعدةى وعدة كم أولياء الاتية) أى لا تتخذوهم أولياء لكرولا

أشدمن الذي لأبه لايغر نعرية ولابساع بعقده متوان كان بمالا يكفر فأمره بينمو بي الله أخف من أمر الكافر الاسحالة واسكن الامرافي الانكارعليه أشدمنعلى الكافرلان شرالكافرغيرمتعذفان المسلما عتقدوا كفروفلا يلتفتون الىقوله اذلا يدعى لنفسه الاسلام واعتقاد الحق، أما المبتدع الذي يدعوالي المدعة و مزعم أن ما يدعو الممحي فهو سب لغوا به الخلق فشر متعد فالاستعباب في اظهار بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقيره والنشاسم (١٩٦) علىه سدعتم وتنفيرالناس عنه أشدوان سارفى خاوة فلاياً سرود حوابه وان علت أن الاعراض

عنه والسكون ورابه

كان واحبا فيسقط بأدنى

في فضاء عاست وغرض

وكذلك الاولى كف

الاحسان اليه والاعانة له

لاسما فبمانظهر الغاق فال

ولسوالسلام مناتهر

أمناواعانا ومن أهان

صاحت بدعة آمنه الله يوم

الفز عالا كعرومن ألاناه

وأكرمهأ ولقيه سشرفقد

استنف سأزرل الله عمل

مجد صملي الله علمه وسمل

(الثالث) المتدعالعامي

أشدمن) أمر (الذمي لاته لايقر بحز به ولا يتسايح بعقد ذمة) يخلاف الذمي (وان كان) ابتداعه (مما يقمق افسه بدعته ودؤار الايكفرية فأمره بينه وبنالله أخف من أمرال كافرالصالة ولكن الامرق الأنكاوعليه أشد منهعلى فيرح وفترك الحواب أولى الكافرلان شرالكافرغ يرمتعه) الىالغير (فان المسلمين اعتقدوا كفره فلايلتفتون الىقوله اذلا يدعى لانحواب السسلام وان لنفسه الاسلام واعتقادا لحق وأما المبتدع الذي يُدعو) الغير (الى البدعة و يزعم ان ما يدعو اليه حق فهو سب لغوابة الخلق) واصلالهم (فشره متعد فالاستحداث في اطهار بغضمه ومعاداته) ومجمالاته غرض نبه مصلحة حق سقد (والانقطاع عنه وتحقيره والتشنيع عليه ببدعته وتنفيرالناص عنه أشدوان سلم) عليه (في ماوة) عن مكرن الانسان في الحام أو الناس (فلابأس مِدجوابه فانء ـ لم إن فالاعراض عنه والسكوت عن جوابه يقيم ف الهسه بدعته) التي هونها (ويؤ تر)ذلك(فيرَحرم) وردعه (فترك الجواب أولى) من الردعليه (لآن حواب السلام وان الرح أهيم هد الاغراص كانواجبًا فيسقط بادني غرض نمية مصلحة) مهدمة (حتى يسقط) هذا الواجبُ (بكون الانسان في وانكازفي ملافترك الجواب الحام وفى قضاء الحاجة) وقد سل السراج العبادى عن قولهم ودالسلام لا يحب في اثنين وعشر من موضعا أولى تنفيرا للناسعنسه وتقبحا ليدعنا فأعيثهم

ردااسلام واحب الاعلى ، من في صلاة أو بأ كل شغلا الى آخر وفاحل اماقاض الحاحة فنكروله الردوأما من في الحام فيستعسله الردولا يحب ولا يسسلم على الفاسق والمبتدع ولا يجب الرد (وغرض الزحواهم من هدفه الاغراض) التي ذكروافي اسقاط الوجوب (وان كان في ملّا) أي حماعة (فترك الجواب أولى لتنفسير الناس عنه وتقبيصالب دعته في أعينه مم) وتتحقيرالشأنه ﴿وَكَدَلِكَ الاولى كُفِّ الاحسان اليه و ﴾ منع (الاعانة له) في مهماته ﴿ولاسِمِافِهِ الفلهر الغلق فالصلى اللهعليه وسمارمن انتهرصاحب بدعسة ملآ اللهقلبه امناواعماما ومن أهانصاحب بدعة صاحب دعة ملا اللهقابه أمنه الله يوم الفزع الاكد ومن ألانه أواً كرمه أولقيه بيشر فقد استخف ما أترك على محسد) صلى الله علىموسلم وفينسخة بمناكول اللهعلى محدصلي الله علىسموسلم قال العراقير واه أنونعمرف الحلمة والهروى فيذمالكلام منحدث الناعم يسنده عنف أه قلت ورواه ألونصر السعري فيالابانة من حديث ابن عروابن عباس مرفوعا من وقرصاحب مدعة فقد أعان على هدم الاسلام ورواه أبونصر أنضاوا ب عدى وان عساكر من حديث عاشدة مرفوعاً ورواه ابن عدى أيضا من حديث اب عداس مرفوعا (الثالث المبتسدعالعاى الذى لا يعتمر على الدعوى) أى دعاء الناس الى بدعته (ولا يضاف الاقتسداء به فأحمه أهون) وأشف (فالاولى ان لا يعالج بالتعليظ) علب م (والاهانة) له (بل يتاطف به بالنصم) والارشادالي ا عق (فان قاوب العوام سر يعسة التقاب) لانها ساذج لم وسف فهاشي (وان لم ينفسم النصم) فسه الذىلا بقسدرعلى الدعوة (وكان ألى الاعراض عنسه تقبيع لبدعة في عينه) وتعقير الشأنها (تأكد الأستعباب في الأعراض) ولاسعاف الاقتداعه فأمره عُنه (فانعمم انذاللا يؤثرف معمود طبعه) وبلادة ذهف (ورسوخ عنوه في قلب فالاعراض أهون فالاولىأتلاساع أولى لأن البدعة اذا لم يدالم في تقبيعها) والحط في شأنها (شاعت بين الخلق وطارشر رهاوعم فسادها) بالتغاسظ والاهانة سل وتعققت الغواية بها (وأما العاصي بفغله وعمسله لاباعتقاده فلايخساواما أن يكون عيث يتأذى به غيره يتلطف به في النصم فان كالظالم والغصب والشدهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشي بالنميمة وأمثالها) من فاوب العوام سريعة النقلب المعاصي (اذا كأن بمالا يقتصر عليه و يؤدى غيره فذلك بنقسم المعايد عوغ سره الى الفساد كصاحب فانلم ينفع النصع وكانفى

الاعراض عنه تقبع ليدعة في عنه تأكد الاستعباد في الاعراض وان علم ان ذاك لا وترفيه الود طبعه وروض المائمور عقده في قلبه فالاعراض أولى لان البدعة اذالم ببالغ في تقبيعها شاعب بين الحلق وعم فسادها وأما العاصي بقعله وعله لاباء تقاد وفلا علو اماآن يكون يحيث يتأذى به غيزه كالنالم والعصب وشهادة الزود والغيبة والنضريب بين الناص والمشيء النعمة وأشالهاأ وكان مميالا يقتصر عليمو ووذى عبره وذلك ينقسم الحاماء عوغسره الى الفساد كصاحب

الماخور الذي يعمع بن الرحالوا لنساء ويهيئ أسباب الشرب والفساد أولايدعوغ سيره الى فعله كالذي بشرب و يزي وهذا الذي لابدعو غيره الماآن يكون عصسانه بكميرة أو بصغيرة وكل واحدفاماان يكون مصراعلية أوغير مصرفهذه النقسيات بعصل منها ثلاثة أقسام وليكل قسم منها رتبة وبعضها أشسد من بعض ولانسلة بالبكل مسلكا واحدا (القسم الاقل) وهوأشسدها ما يتضرر به الناس كالظام والغصب وشهادة الزوروالغسة والنميمة فهؤلاء الاولى الاعراض عنهم وترك يخالطتهم والانقباض (١٩٧) عن معاملتهم لان العصية شديدة فيميا برجم الحابداء الخلسق المماخور) وهومجلس الفساق (الذي يجمع بين الرجال والنساء) في الحرام (ويهيُّ أسباب الشرب مهوولاء ينقسمون الىمن والفساد لاهل الفساد أولايدعونه والىفعاله) بليقتصر (كألذى بشرباً ويزنى وهذا الذي لايدعو يفلرف الدماء والحمن بظلم غيره) لا يخاو (اماأن يكون عصاله بكبيرة أوصغيرة وكل واحد اماأت يكون مصراعلها أوغير مصرفهذ فى الأمو ال والى من نظار في النَّقَسْمِاتُ تَعْتَصُلُ مِنهَا ثَلاثة أَقَسَامُ وَلَيْكُلُّ قَسِمَ مِنْهَارْتِيةً) معاومة معينة (و بعضها أسد من بعض فلا الاعراض وبعضهاأشد نسلك بالمكل مسلكاواحدا) ولمكن نفصل ونقول (القسم الاقلوه وأشدها) أىأشد الاقسام من بعض فالاستعماد في الثلاثة (ما يتضروبه الناس كمال الطلو والغصب وشسهادة الزور والغيبة والنعجة فهؤلاء الأولى الاعراض اهانتهم والاعراضعنهم عنهم) بألكاية (وترك مخالطتهم والانقياض عن معاملتهم لان العصية شديدة فهما رجع الى ايذاء مؤ كد حداومهما كان الخلق) اذليس بعد الشرك أشد من الاضرار (مهولاء ينقسمون الى من يظلم ف الساء) أي بقتسل يتوقع من الاهانة زحوالهم النفوش (والى من نظلم في الاموال) أي يأخذهاً من غيرحق (والى من نظلم في الاعراض) أي بهتكها أولغيرهم كأن الامرفعه (وبعضها أُشد من بعضُ) فان قتل ألفوس أشد من أخسدُ الأمُوال وأحدُ الأموال أشد من الوقوع في آكدوأشد (الثاني) الاعراض (والاستحباب في اهانتهم) واذلااهم (والاعراض عنهم مؤكد جداومهما كان يتوقع من) صاحب الماخور الذيجي تلك (الاهانة رحولهم أولفيرهم كان الامرفية آكدوا شد الثاني صاحب المانحور) أي محلس الفساقي أسساب الفساد وسهل (الذي يهي أسسباب الفساد) بالحمع بين الرجال والنساء (ويسهل سيله) أى الفساد (على الحلق) طرقه عسلى الخلق فهسدا وفي نسخة و يسهل طرقها على ألخلق أي الاسباب (فهذا لايوذي الخاق في دنياه سم دلكن يحتام) عني لانؤذى الخلق في دنياهم يستأصل (بفعله دينهــم) ويهلكهم وفي بعض النُسْم عنتلسَّ دل يحتاج (وان كان على وفق رضاهــم واسكن يختلس مفعله دينهم فهو قريبُ من الاول ول كُنْه أخفُ منسه فان المعصبة بين الله) تعالى (وبين العبسد الى العقو أقرب) بناء وان كانعلى وفقرضاهم على ان حقوق الله مبنسة على المساعسة على قولُ (ولكنَّه من حيَّث الهمتعدعلي الجلة ال غسيره فهو فهوقر بسامن الاول والكنه شديد) لاحل تعديه (وهذا أيضا يقتضي الاهانة والاعراض والمقاطعة وترك جواب السسلام) له (اذا أخف منه فأن العصدة بن ظن ان فسمه فوعلمن الرسوله أولغيره الثالث الذي يفسق في نفسه كشرب خرأ وترك واحب أومقارفة العبدو سالله تعمالي آتى معظور) شرعي (يخصف) في نفسه (فالامر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته ان صودف بجب منعه العمقو أقرب ولكنمن عِماءتناه به مناء) باى مأل كان (وأو بالضرب) ان أمكن (والاستخفاف) والازراء (فان النهى عن حث أنه متعد على الحيلة المنكر وآب فاذانزُعينه موعله انُذللتمن عادته ﴾ اللازمة ﴿ وهومصر عليه فابتحققُ ان نصه يمنعه ألىء عروفهو شدندوهذا من العود) ألسه (وحب النصم) حيئة له (وان لم يتحقق ولُسكنه كان برجوه)منه (فالافضل النصم أنضا يقتضي الاهانة والزحر بالتلطف أو بالتفليظ ان كان هوالانفع فالماالاعراض عن حواب سلامه والكف عن مخالطته والاعراض والمقاطعمة حبث دهلمانه مصر) عليه (وان النصوليس ينفعه فهذافيه نظر وسيرا اعلى افيه) أي طرا تقهم وترك حواب السلام اذا (يختلف فوالنصيح أن ذلك يختلف باختسلاف نبة الرجل فعندهذا يقال الاعمال بألنيان)وقدرواه طن أن فعه نوعا من الزح هكذاا لامام أنو حنيفة وان حبان في صعه من حسد يذعر والشهور في لفظه اعالاعسال النات له أولغيره (الثالث) الذي وقد تقسدم وسميأتي اللك شرح وتفضميل فيحله (اذفي الرفق والنظر بعين الرحمة الي الحلق أوعمن مفسق في نفسه بشرب خر التواضع) لمسلاله الله وكبريائه (وفى العنف والاعراض نوعمن المكبر والعجب والمستفى فيه القلب) أوثرك واحب أو مفارفة محظور بخصه فالامرافيه أخف ولكنه في وفت مباشرته ان صودف بحب منعه بماءتنع به منعولو بالضرب والاستخفاف فان النهى عن المنكر واجسواذا فرغ منعوع لم انذلك من عادته وهومصر عليه فان تحقق ان نصم عنعه عن العود الميعوجب النصيروان لم يضقق ولكنه كان ترجو فالافضل النصهروالوسو بالتلطف أو بالتعليظات كانهوالانفع فاماالاعراض عن حواب سلامه والكف عن مخالطته حدث بعلم اله بصروات النصر آيس بنفعه فهذا فنيه نظروسيرا أعلياء فيدمختلفة وأكصيم أن ذلك يختلف بالمختلاف نيةالرجس فعندهذا يقال الأعمال بالنيات اذفي

الرفق والنظر بعين الرحة الى أخلق نوعمن التواضع وف العنف والاعراض نوعمن الزحرو المستفتى فيمالقاب

فام المسل المحواه وستدهى طبعه فالاول صده افتديكون استخفاقه وعنه عن كبروهب وانسد أديا طهارا العالو والادلال بالسلام وقد كرا دالله مده العناق المحالة العرف المحالة العرف المحالة المحالة العرف المحالة المحال

الاحوال والقلب هوالفق

فسمه وقد بصيب الحقف

احتماده وقسلتغطئ وقد

يقدم على أتباعه وامرهو

عالميه وقديةدموهو عكم

الغر ورطان انه عامليته

وسالك طريق الآخرة

وسأنى سان هذه الدفائق

فی کتاب اُنفر و رمن دبع المهلکات ویدل علی تخفیف

الامر في الفسيق القامير

الأعاهرين العبدوين

اللهماروي أنشار بنخر

ضرب بىن بدى رسول الله

صلى الله على موسسله مرات

وهو يعود فقال واحدمن السسلم مفسلا (العمارة لعندالله ماأكثر العنف والتغليظ)

مأشرب فقالصلى الله

عليه وسلم لاتكن عوما

السَّانُ على أخداد أو

لقفااهذا معناه وكانهذا

اشارة الى أن الرفق أولى من

العنف والتغليظ ورسات

الصفات الشروطة فهن

تخدارصيته) * اعلم أنه

لايصلح للعصبة كل انسان

فالمسلى اللهعليه وسإالره

ع لى دى خالساله فلنظر

أحددكم من مخالل ولايد

من الاحراق التنبو و الوخوصين ما مرحست و وشروعات الوجام و و العراقة التحرير المناهة التنوير بين الاحراق التنبو و الوخوصين ما مرحست الشيال المناهة التنفيذ و المحسودات المسادات الشيال الدين متهده والتقنيش و والمحدوات و المحدوات من المناهة و القاسمة و التقنيش و المحدوات تنفير (عن هذا الدفاق المتحدود و المحدود و المناهة و والقاسمة و المحدود و المحدود و المحدود المحدود

المسلم مفسلا (أوافظ) آخر (هذامعناه) والبذلك تأدبا (وكان هدذا اشارةالى ان الرقق أولى من العنصوالتغليظ) *(بيان الصفات الشروعة في تعتارهمية)*

فلما فامت علسه البينة فالمانطلقوانه فاقطعوه فلما انطلق به لمقطع فظراك وحدالنبي صهليانله علمه

وسل كاعا أسيف علسه الرماد فقال بعض جلساته والله بارسول الله لكان ماذا قدا شند عليسامة قال.

وماعنعتى الانستدعل التكونوا اعوال الشاماطين على أخبك الحسد بتوسأتى فيذكر حقوق

(اعام انه لا يصعبه كالسبان قال صلى الله علموسل المراعلى دين شادية فلنظراً حسدكم من يتخالل) خال العرفق واء أبودا ودوالترمذي وحسنوا الحاكم من حديث أبي هر مرقوقال صحيح انشاء الله اه خلت وكذاك وراء المنالسي واليهي والمنافظة عن من طريق حسومالتسكري كلهم من طريق موصى من ودناسي من أجهر برة وقويم ابنا ليوزي فاورده في الموضوعات وواء العسكري من طسريق سلميات ابن عروالفقي عن اسحق بنعد القبرياتي الحلق عن أقس مرةوع اوففا المراحل ويزيشا لما ولانسرياك في معينه من لا يونالس المنافزين الذي تري ورواء أبن عدى في كالمه وسنند ضعف وهوفي الشعب

عن المرا لانسال وأبصر قريته به فكل قرين بالقارث يقتدى

(فالابد أن يثير عنصال برغب في حصة بسيع) وتشد ترط تاليا الخصال بعصب الفوائد العالوية من الحصة الأمنى الشرط مالا بعمنه الوصول العااقصود) و يكون كالعلامة عليه (فيمالاصافة الى المقصود تغلم الشروط) وتبان العسلامات (وتطلب من العصبة توائد وينة ودنيو به امالاندي يه تعكالانتفاع بالمسال

ان يتم بنطف الوصفات ترغب سبهاف صعبته وتسقرط تالنا الخصال عسب الفوائد المثالوية من العصبنا ذمته الشرط مالا بدمنة الوصول الناقشود فبالاضافة الى المتصود تنظير الشروط و اطلب من العصية فوائد ويُدتوننو به أما الدنيو به فكالانتفاع بالمالى (199)

أوالجاءأ وبمعردالاستشناس بالشاهدة) لوجهمهو (و بالمجاورة) حيث يسكن(وليسذلك من غرضنا وأمائك يذية فتحتمع فمهااغراض مختلفة) باختسلاف الاشخاص والاحوال (اذمنهاالاستفادة في العلم والعسمل ومنها اللاستفادة في الحاه تعصنايه عن ايذاء من بشوش القلب) ويفرقه (و بصدعت العدادة ومنهاا منفادة المال للا كنفاءيه عن تضييح الاوقات في طلب الاقوات) فان تحصيل القوت يستدى أوقا ماانهو تأخرعها لمتصل على مقصوده فيضعها فبماستغله عن عبادة القه (ومنها الاستعانة في المهمات) أى الامو واللازمسة (فكون عدة في المال) يستعين به في وفع النوازل (أوقوة في الاحوال ومنها التبوك بمعرد الدعاء) الصالح (ومنها انفاد الشفاعة ف) الدار (الأسخوة قال بعض السلف استكثر من الاخوانُ فان ليكل مُؤمن) عُندالله (شفاعة فلعال مُذخل في شُفاعة أخداث) نقله صاحب القوت وقد روى ذلك مرفوعا أخوبوان العادفي تاريخه من حددت أنس بسند صعدف مرفوعا استكثر وامن الاخوان فأن ليكل مؤمن شفاءسة والمراد به الاستكثار من مؤاناة الاخبار فان ليكونوا خيارا فننبغي الاقلال منهم كاقال ان الروى ودولمن صديقالمستفاد ي فسلاتستكثرن من العماب

فان الداء أكير ماتواه ، تكون من الطعام أوالشراب

(وروى في غريب التفسير في قوله تعالى فاما الدين آمنوا وعلوا الصالحات فيوفهم أجورهم وتريدهم مُن فضله) هكذا في الأسخ وهذه الاسمة في سورة النساء وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والعابراني وابن مردويه وألو تعسم في المله والاسماعيلي في معمه بسند ضعف عن النمسعود وفعسه قال أجورهم بدخلهم الجنةو يزيدهم من فضله الشعقاعة فبمن وحبت له الناريمن صنع الهم للعروف فى الدنداوا ما صاحب القوت فقال ورو مناعن وسول الله صلى الله عليه وسلر حديثاغر يبافى تنسب يرقوله تعيال بعني فى الشورى و يستعيب الذن آمنواوع اوا الصالحات و من يدهم من فضله (قال بشفعهم ف اخوا مهسم فمدخاهم الجنةمعهم كقلت أخوجها بنحر مرمن طريق قنادة عن الراهيم الخفي في قوله ويزيدهم من فغاله قال بشفعون في الحوال الحوائم م (و يقال اذا غفر العبد شفع في الحوالة) نقله صاحب القوت (والملك حث صاعة من السلف على العجمة والالفة والخالطة وكرهوا العسرلة والانفراد) منهم السبب وألشعي وابن أبيليلي وهشام بن عسروةوابن شميمة وشريج وابن عبينة وابن المباول والشافعي وابن حنيل كآ سأتى ذلك في أول كتاب العزلة (فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروط الانتحصل الابهاو يخفي تفصيلها) وفي نسخةولا يخفي (أماعلى الحدلة فيتبغيان يكون فبن تؤثر) أي تختار (صحبته خس خصالمان يكون عاقلاحسن الخلق غيرفاسق ولاء يدعولا حريص على الدنيا) وفي القوت وايالا ان تعصب من الناس خسة المنتدع والفاسق والجاهل والحريص على الدنيا والمغتاب فان هؤلاء مفسدة القاوب مذهبسة للاحوال مضرة في الحال والما ل أه (أما العقل فهورأس المال) اى عنزلته (وهوالاصل) وبتمامه تمام الدن فقدروى البهبق من حدَيث أنس وما تمدين انسان قط حتى يتم عقله (ولا حسر في صحيبة الاحق) أي فاسداله قل (فالى القطعة والوحشة ترجم عافيتها) أي تلك الصمة (وأن طالت قال على رضي الله عنه) فيمانسب أليه وفي القوت روى الاصمعي من مجالد عن الشعبي قال قال على رضى الله عنه لرجل وقد كره صبة رحل أحق فقال

(لاتصب أغالبهل ، وامال واياه فكم من جاهل أردى ، حكيما مين آخاه) (يقاس المرم المرء المرا و الداما المرمماشاه) معنى أردى أهلك وفى تسعفة اذاماهم ماشاه والمماشاة الاستواء في الشي

فهور أس المال وهو الاصل فلاخر في محدة الاحق فالى الوحشة را اقطاعة تر حسر عاقسة اوان طالت قال على رضى الله عنه ذلاتعهـالناالجهل » والمالئوا باه فكرمن علها أردى » علىماحين آخاه يقاس المرعمالوء » اذاما المرعماشاء

فعتمرفها أضااء كض مختلفة آذمنهاالاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجامعة منامه عن الذاء من ستوش القلب و بصد عن العبادة ومنهااستفادة المال الا كتفاء به عن تضم الاوقاتُ في طلب القوت ومنها الاستعالة في المهمات فكون عدةني المائب وقودق الاحوال ومنها التبرك بمسرد الدعاء ومنهاا تنظار الشفاعة في الأسوة فقدمال بعض

شفاعة أخسك وروى في غرس النفسيرف قوله تعالى وبستعس الذن آمنها وعماوا السالحات و بريدهم من فضله قال تشمعهم فياخوانهم فدخلهم الحنة معهمم

و بقال اذاغفر الله العيسد

شفرفي اخوانه ولذلك حث

حاعة من السلف عسلي

الصية والالفة والخالطة

السلف استكثروامن

الانعوان فان ليكل مؤمن

شفاعة فلعال تدخسال

وكرهما العزلة والانظراد فهذه فوائد تستدعي كل فائدةشم وطالانحصل الامها ونعن نفصلها أماعلى الحلة

فنسفى ان مكون فين أوثو صيته جس دُمالان مكون عاقلاحسسن الخلق

غبرفاسق ولامتدعولا الحريص على الدنداأ ما العقل والشيم، التي همنايس واشاء والقالب على الغلب هدايل حين القاد كيد والاحق قد يضرك وهو بريد نفطان واعاشا لمحرب من الايدرى والدائة والدائمة على المرتبع عدو عالى هواسان عالى المرتبع به جنون فالعقل في واحدو طريع مهم أدرى فارصد والجنون تفون والدائد في مناطعة الاحق قربات (٢٠٠) الى الله وقال الشورى النظر الدوجة الاحق حداث تمكنو بترتبعي العانم الذي يفهم الأمور على الهي عليه المائشة في المستخدلة المرتبعة على المرتبعة على المرتبعة المرتبعي العانم الذي يقون المرتبعي العانم الذي يقيم الأمور

والمااذافهم * وأماحس

الخلق فلالدمنه ادر بعاقل

بدرك الاشساءعل ماهي

علىمولكن اذاغلىمغضب

أوشهوة أو مخل أوحن

أطاع هواه وخالف مأهو

المعاوم عنده لتحزه عن فهر

صفائه وتقو مأخلاقه فلا

خير في صبته وأماالفاسق

المصر على الفسق فلافائدة

في صديحان

الله لايصر على كبرة ومن

لايخاف الله لا تؤمن غائلته

ولانوثق بصداقته بليتغير

بتغار الاغراض وقال تعالى

ولانطع من أغفلنا قليه عن

ذكرنا واتبيع هواه وقال

تعالى فلابصدنك عنهامن

لابؤمن بها واتبع هواء

وقال تعالى فأعرضهن

تولى عنذ كرنا ولم ودالا

الحياة الدنيا وفالوأتسع

سسسل من أناب الىوفى

مفهدوم ذاك زحرعن

الفا-ق وأماالمبت دعفقي

معيته خطرسراية المدعة

وتعدى شومهاالسه

فالمبتدع مستعق الهيعر

والقاطعة فكمف تؤثر

صينه وقد فال عررضي الله

عنده في الحث عدلي طلب

(وللشي من الشي * مقاييس واشاه والقلب على القلب * دليل حين بلهاه)

(كيفُوالاحق قد بضرَّك وهو بر يَّلم تعتل واعانتك من حيثُلا بدرى) ور وى جعفر الصادف عن أبيه الماك والاحق فانه بريدان يفعلن فيضرك (والذلك قبل

الىلاكمن من عسد وعافل * وأحلف خلايه من مدون فالعقل في واحدو طريقه * أدرى فارصد والجنون فنون

والدال فيل مقاطعة الاحق قر بان الى الله) تعالى وقد جاء في بعض الاخبار ايال أن تعب جاهد الافتحال بصيته أوغافلاعن مولاه متبعالهواء فسأحدث عن سله فتردى كاقال تعلى فاستقما ولا تتبعان سيل الذين لا يعلمون (وقال) سفدان (الثوري) رحمه الله تعالى (النظرفي وجدالا حق خطيئة مكتوبة) كذافى القون (وَنعني بالعاقل الذي يفهم الامور) بنورعة له (علىماهي عليها اما ينفسه) أي من حوهر طبعه وهوالوهب الالهي (وامااذا فهم وعسلم) أيعلم الغير وفهمه ففهم وعلم وهذا هوالعقل الكنس (وأماحسن الخلق فلابد منه) في الصاحب (اذرب عاقل يدوك الاشياء) بنفوذ بصيرته (على ماهى علمها ولكن اذا غلبه غضب أوشهوة أوجن استرسل مع نفسمو (أطاع هوا موسالف ماهو المعساوم عنده ليحزُّه عن قهرصفاته) الردية (وتقوح أخلاقه) السيئة (فلاُخيرفَ صحبته) أيضا (وأماالفاسق المصرعلى النسق فلافائدة في صحبته أيضا (لانمن يتفاف الله) و يُحشاه (لا بصرعلى كبيرة) أصلا (ومن الإيضاف الله) تعالى (الا تؤمن غائلته) أى داهيته (ولا يوثق بصدافته بل يتغير بتغير الا غراض)ومنه قول العامة الذي لا يخاف المتحف منسه (وقال تعالى ولا تعلع من أغفلنا فلسمة عن ذكر اوا تبسع هواه) أي التوافقه ولاترافقه ووفال عز وجل) فلايصدنك عنها من لايؤمن ماواتسع هواه فردى أى تكونرديا أوفق وقال تصالى (فاعرض عن قولى عن ذكر فاولم ردالا الحياة الدنما) ففي دليساه الاقبال بالصية على من أخبل الحدد كرووالأعراض عن أعرض عن وجهه فلا تعصن الامقب الاليه (رفال تعالى واتبه سبيل من أناب الى) أي رجع (وفي مفهوم ذلك زحرعن) مصاحب (الفساني) والعادلسين (وأما المبشدع ففي مصبته خطر سرآية البدعة وتعدى شؤمها اليه فالمبتدع مستعق الهمعرة والمقاطعة كوعدم المسافاة (وكيف تؤثر صعبته وقد قال عررضي الله عنه في الحث في طلب المتدين في الصداق فها وواء سعيدي المسيب) وافظ القوت وفي وصيعتم بن الحطاب وضي الله عنمالتي وويناها عن عين سعد الانصاري عن سيعد ت المسب قال قال عروض المعنقلة ومعدن المسب المدرك عر ما تفاق الحدثان الااله كانراو بة اخباره لكثرة تتبعملها (علىك بأخوان الصدق تعش في اكافهم فانهمز منة في الرعاء وعدة في البلاءوضع أمرأ خيل على أحسنه حتى يحيثك ما نفليك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم (الاالامين ولاأمين الامن بخشى الله ولاتص الفاحرفت عمرمن فجوره ولاتطلعه على سرا واستشرق أأمرا الذن يحشوك الله تعالى) كذانى القوت وقال أيونعيم في الحلية حدثنا عبدالله ن مجد حدثنا محد ان أىسهىل حدثناأ بو مكرس أى شيية حدثنا عبدالله سادريس عن مجدى علات عن ابواهم سمرة عن عدين شهاب قال قال عرين الحماب وضي الله عنه لا تعرض فم الا بعنا وعزل عد والمعنظ من خليل الاالامين فان الامن من القوم لا بعادل ولا تصب الفاح فيعلنا من فوره ولا تفش المه سرك والمتشرف أمرك الذمن عشون الله عرو حسل (وأماحسن الحلق فقد جعه علقمة) من عرو من الحصين

الندين في المسددي فيها المسترف امراك الدين بعدوت الديمروجسل (واماحسن الخلق فقد جمع علمه من بمرور بما طعين و ووامعدين المسبب قال علما بالموادق تعشق في المحافهم فالهم ويتمقى المساوعة في الديمون المستودة المساودي في الدلا ووضعة ممر أشعب المعافرة عبد المساومة المستودة المساودين الطاردى قاومىتلايندىن صررته الوفاة قالعابي الأعرضة الله ال حدة الريبال استفاصه مين اذا خدمت ما اللوان عجد مرانك وان تعديد الموردة الله العد من ادامد درينا تغير مدهاوان راي منك منة صدها (٢٠١) وانوراي سنده سدها العسمين

> (العطاودي) أبوالفضيل الكوفي صدوقه فراتب روى لها بن ماجه مانسنة ستوخسين (فيوصته لأبنه المحضرته الوفاة فال) ولفظ القوت وحد ثونا عن الراهم من سعيد قال مداننا يحيين أكتم قال حدثنا المأمون أميرا اؤمنين ففلتله حدثني سليان نعينة عن عبدالك ن أعر قال الصرت عاممة العمالودى الوفاة دعامانيه فقال إماني ان عرضت الثالى بعيمة الرحال حاحة فاسحب من اذاخد متعصانك وانصستموا الاوان قعدت بلامونة مالك اصموراذامددن مدك عدرمدهاوان وأى مالمحسنة عدها وانرأى منك سئة سدها احصمن اداسا لتماعطاك وان مكت التداك وان زلت بكاراة واساك احجب من اذا فلت أولاصدق قولك وانحاولهما أمرا أمرك وان تنازعها آثرك كال الصنف زيادة على صاحب القوت (وكانه جمع مهذا جميع حقوق العجمة وشرط ان يكون قاعًا عجمعها) ثم قال صاحب القوت (قال ا من أكثم) هوا لو محد عصى من الكم من عدين قطن التميى الرفدى القاضى المشهور وقسه صدوق الااله رى بسرقة الحسديث ولم يقع ذلك له وانحاكان مرى الرواية بالاحادة والاحادة رويله الترمذي مات سنة تلاثواً وبعن عن ثلاث وعمانين سنة (قال المأمون) بعني أمير الومنين عبد الله بنهر ون (فان هذا فقيل له ندرى لم أوصاه بذلك قال لاقال لانه أراد لا بصب أحداً) أى لانه لا تعده مامعالهذه الاوصاف وتروى هذه الوصية للفظآ خولاتصب من الناس الامن ان افتقرت قر بسنك وان استغنيت لربط موضل وانعلتم رتبته أورتفع عليك وان ابتذلت لهصائك واناحقت المعانك واناجقت معمرانك فأدام تعسدهذا فلاتعمب أحددا (وقال بعض الادباء لاتعميمن الناس الامن) كان على هذا الوصف (يكتم سرك ويسترعيدان ويكون معلى النوائب) أى الشدائد (و يؤثول بالزغائد ويشرحسنتك ويطوى سيئتك فأن لم تعد فلانصب الانفسال) أى اعتراء عمر نقل صاحب القوت فالوقد أنشد البعض العلاءاءلمعض ألادماء

وندمان آخر ثقة به کان حدث خاره اسرائه حسن ظاهره به وغصد منسه تغمره ساعد که کرما به وفراندازده آنو و رساوی سره آبدا به وحسناان طوی نشره و دسترانه مستره

(وفالعلى رضى الله عنه) ولفظ القرتُ ورونياعين الحُسنَ بن على رضى أبته عنهما في وصف الانح كلاما (رجزًا) جامعات تصرأ (ان أشال الحق من كان معل ﴿ ومن صرف حاسف مناه على) ومن افذو بس الرمان حديث ﴾ شقت تجمايفسه أحمدها)

و بروى ان أحال المدق قد المحقق وتتنخبات جمله ومهم من نسبه الدمام الشافي (وقال بعض العلم الاستخبار المستخبر الم

(77 — (اتحاف السادة الثقن) — سادس) مندوآ خوف حوضة قذمن هذا اتبرآن بأخذمنا فوآ خوضة الخرف معالجعة غذمه وضا لحاسة قط * وقال حفر السادق وضى القاعنه لا تعصب خسة الكذاب فائل منه على غر وروهومثل السراب يقر بسنالة المعدو يعدمنك القريب

اذا سألت أعطاك وات سكت اسداك وان فزات بلئنازلة واسالة اصعبمن اذا قلت صديقة والثوان حاولتما أمها أمهلا وان تنازعتسماآ نرك فكانه جعرم فاحمع حقوق الصبة وشرط النيكون فاعًا ععمدها قال ابن أكسم فالالأمون فأس هذافقها أه أندوى لمأوساه مذلك قاللا قال لائه أراد أنلاسب أحدا وقال بعض الادباءلا تعسيس الناس الامن مكترسرك و سنة مسلفكون معلى في النوائب واو ترك بالرغائب وينشر حسنتك ويطوى سنتك فان لمتعده ولاتصعب الانفسان وقال على رضى الله عنه ال أحال الحقمن كانمعك * ومن مضر تفسيه للنفعال ومن اذار سالزمان سدعك ي شنت فيمشمل لحمعك وفال بعص العلى علا تصعب الاأحدر حلن رحل تنعلم منسه شدأ في أمرد مثك فنفعك أررحل تعلمسا في أمرد بنك فيقبل منك والثالث فاهر بمنموقال

معضهم الناس أربعة

فهاحدحاو كاه فلانشم

منموآ خر من كله فلانو كل

والاحق فانك است منه على شئ (٢٠٠) مريد أن ينه على قيضرك والبخيل فانه يقطع بك أحوج ماتكون البعوا لجبان فانه يسلك ويفر عند الشدة والفاسق فأنه (الاحق فالله الست منه على شئ ريدان ينفعك فيضرك و) الثالث (البخيسل فاله يقطع بك أحوج سعك ما كلة أوأقل منها مَاتَكُونَ البِهُو ﴾ الرابِم (الجِبانَ فَانَهُ بِسَلَتُ وَبِفَرَ عَنْدِهِ الْشُدَةِ وَ)أَخَيَامُس (الفاسق فانه يبيعكُ فقرا ومأأقل منهاقال الطمع باً كاة أوأنل منهافقيل ولفظ القوتقلت (وماأقل مهافقيل الطمع فيها ثم لا ينالهـــا) وقال أبونعيم في فهائم لاينالهاوقال الجنيد لان بعسني فاسق حسن ان عبدالله القرشي حدثنا مجدن عبسدالله الزبيدي عن أبي حزة الثمالي حدثني أبو جعفر مجسدين الخاق أحب إلى مدن أن على قال أوصاني أبي فقال لا تعمن خساولا تعادثه سمولا ترافقهم في الطريق قال قلت حعلت فدال الأست بعصمسني فأرئ سيرانعلق من هؤلاء الحسة قال لا تعمن فاسقا فانه سعك ما كانه فسادونها قال قلت ما "مت فسادونها قال بطمع وقال ابن أبي الحو أرى قال فها تُم لا منالها قال قات السومن الثاني قال لا تصب نالحف ل فأنه يقط م لك في ماله أخوج ما كنت أستاذي أوسلمان اأجد » قال قلت ما أيث ومن الثالث قال لا تصمن كدا بافائه بمنزلة السراب يمسد منك القريب ويقرب لاتصب الاأحدر حلسن منك البعيسد فلتماأيت ومن الرابع فالعلائصين أحق فانه يريدان بنفسعك فيضرك فالوفلت ماأبت رجــــ لا ترتفق به في أمر ومن الحامس قال لا تصب نا طعرحم فاني وحدته ما ونافي كاب الله تعالى في ثلاثة مواضع (وقال) أنو دسالة أورحسلا تز دمعه الفاسم (الجنيد) قدس سره (الان يصب في فاسق حسن الخلق أحدالي" من أن يصف في قارئ) وتنتفع به في أمرا خرتك أى فقيه (سي الخلق) نقله صاحب القوت (وقال) أحد (من أبي الحواري قال لي أستاذي أوسلمان) والاشتعال بعبرهدن عق الدارني رحمه الله تعالى (باأجمد الاتصب الاأحدر جأسين رجل ترتفق به في دنيال أورجل تريد كبير وقالسهل منعدالله مه المناهة في آخرتك والاشمنغال بغيرهمذين حق كبير) نقله صاحب القوت (وقال) أبوعجد احتف صيحة ثلاثةمن (سهل بن عبدالله) التسرى رحه الله تعالى (احتنب صحبة اللائة من أصداف الناس ألجدارة الغافلن أصمناف الناس الحماس والقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين) نقله صأحب القوت والمراد بالجبائرة الفللة ووصفهم بالغافلين الغافلن والقراء المداهنين لغفلةهم عن الله تعبالى وهو وصف للأم لهمم وأزاد بالقراء المداهنين العلياء الحنالعلين لاهل الاموال والمتصوفة الحاهلين واعل فيصانعونهم بالمداهنة في الاعمال وأراد بالمتصوفة الحاهان المترين من مرى أهل الله وهم حاهاوت في الساول ان هذا الكامات أكرها فهؤلاء مضرتهم أكثر من منفعتهم (واعلم انهدده الكامات أكثرهاغ سرعمط عصدم أغراض غيرهميط بعمسع أغراض و) أنما (الهبط ماذ كرباه من ملاحظة المقاصدوم إعاة الشروط بالاضافية المهافليس الصبة والحمط مأذك ناه تبرط البحبة فيمقاصدالدنسا مشروطافى) مقاصد (العصبة للاسخوة كإقال شقيق) المبلى من مالحظة الماسيد رجمالله تصالى (الاخوان ثلاثة أخلا خرتك وأغلانساك وأخلتأنسيه) هذا السكلام أحده في ومراعأة الشروط بالاضافة عَنى فَا عَلَيْتُولافَ عَيرها والذي في التونو والبشر من الحارث يكون للرجل ثلاثة الوان أخ المحاقليس مانشترط للصدة لا تنويه وأنم الدنياه وأخ مأنس به فاخيران أخ الوانسة قد لا مكون متقر باعار اوان الانس مخصوص فى مقاصد الدندامشر وطا يقال ٧ لا وحدفى كر موكان يوسف من اسباط يعز زمن فيه أنس من الاخوان فيكان يقول مافي المصصة المعمة في الاستوة والانحوة ثلاثة يؤنس بهم واعلم ان الانس لا وحدف كل عالم ولاف كل عاقل ولافى كل عابد زاهد و عداج الانس الى كاقاله بشرالانحوة ثلائة أخ وحودمعان تكون فالول فاذااح معتفيه كلالانس وارتفعت عنه الوحشسة والحشمة ومنغم تمكن لا خوتك وأخ لدنداك فيه لم و حسد فيه أنس ومن لم تسكمل فيه وحسد فيه بعض الانس واذا حصل الانس ففيه الروح من وأخ لتأنس به وقل اتعتمع البكروب والاستراحية من الغم والسكون والطمأنينة في القلب فلذلك عرمن يوجد فيد الانس لعزة هذه القاصد فيواحديل خصاله وهىسم عاروعقل وأدب وحسن خلق وسحناء للمس وسلامة قلب وتواضع فان فقد بعضها لمتعد النفرق على جمع فتنفرق خلايأ نسر كاله من قبل ان أضداده اوحشة كالها فاعرف هذا (وقلما تتجتمع هذه المقاصد في واحد بل الشروطفهم لأمحالة وقد تتفرق على جمع فتنفر قال شروط فيهم لا محالة وقد قال المأمون أمير المؤمنين عبد الله من هرون (الانوان قالالأمون الاخوان ثلاثة أ ثلاثة أحدهم أله مثل الغداء) للحسد (الاستعنى عنه والا أخرمثا، مثل الدواء يحتاج البه في وقت أحدهم شاهمثل الغذاء دون وقت والثالث مناهم للذاء لا يعتاج المه قط ولمكن العبد قد يبتلي به وهوالذي لا أنس فيه ولانفع لانستغنى عنسه والاسنو عدده والاقلانهمة من الله سحانه على العبدنيه آلفة وأنس ومعه غذيمة ونفع كذا في القوت (وقيل مثل

4 -

جسلة المناص كال الشجر والنبات فتهاماله ظل وليس له تمروهو مشال الذي ينتفويه فبالدنيادون الاستوقال نفع الدنيا كالنال السروج الزوال ومنهاماله شروايس له ظل وهومثل الذي يسلح للاستوة دون الدنيا ومنهاماله غروظل (٢٠٠) جيعاومنها ماليس اواحدمنهما

كأم غسلان غرق الشاب ولاطع فهاولا شراب ومثامين الحبوانات الفأره والعقر سكافال تعالى دعو لمنضره أقرب من تفسعه لبئس الولى وابئس العشبر وقالهالشاعر الناس شي اذاما أنت ذقتهم لابستوون كالابستوى الشعو هذاله ثمر حاومذاقته وذاك ليسله طعمولاغر فاذامن لمتعدر فعادوات ويستلمديه أحدهبالم المقاصدة فالوحدة أولىمه قال أوذر رضى الله عنسه الوحدة خسيرمن الجلبس السود والحابس الصالح خيرمن الوحدة ومروى مرفوعا وأماالدانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى والسعسيل من أنابالى ولان مشاهدة المفسق والفساق ترؤن أمرالمعصة عالى القلب وتسطل نفرة القلبحثها وقال سعندن المسكلا تمطروا الى الفالة فتعبط أعمالكم الصالحة ل هؤلاء لاسلامة في مخالطتهم واعاالسلامتق الانقطاع عنهسم قال الله تعالى واذا خاطهم الحاهاون قانواسلاما أىسلامة والالف ملامن الهاء ومعناءانا سلنا من انمكم وأنتم سلتم من شرنا فهذاماأ ردناأن نذكره من معاني الاخوة وشروطها وفوائدها فلنرجع فيذكر حقوقها ولوازمها وطرف القيام يحقهاوأ ماالحريص

جلة الناس مثل) جلة (الشجر والنبات فنه مله طل وليسله ثر وهوالذي ينفع في الدنبادون الاستوة) شبهه بالشجرة التي لهاطل من غير تمر فينتفع بغلله واكن لاغرة له في العقى وكذلك المشبه به يعتباج اليه في وقت (فان نفع الدنيا كالفلل السريم الزوال) ولذاقيل * انحاالدنيا كظل ذائل * (ومنساله غُروليس له ظل وهوالذي يصلح للا تحق دون الدنه او منه ماله تمر وظل جمعا) فهذا الذي يصلح للدن والدنساوه و أعزها (ومنه ماليساله واحمدمنهما) لاطل ولاغر وهما أهوالذى لايحتاج البه (كأمفيلان) وهي شحر الفضاشاتكمة لاينتفع مها وتعرف أيضابشوك البرية وانماعرفت بام عيلان لمأتزعم العرب انهاماً وي شياطينا لجن (تمزق الثياب ولاطع له اولاشراب) فهوالاء من الناس من بضر ولا ينفع و يَكثر ولا يَدْفع (ومثله في الحيوان) مثل (الفارة والعقرب) أى فأنهم امضران لاتفع فبهما للانسان معلقا (كما قال)الله (تعمالي بدعوان ضره أقرب من نفعه لبتس المولى ولبش العشيرو) في وصفهم (قال الشاعر) (الناس شيراذا ماأنت ذقتهم * لاستوون كالاستوى الشحر) وهوالؤمل (هــذاله تُرحاو مذاقت ، ه وذاك ليسله تُطـــلولاتـــر) ذار ساطل وهذاعنده عربه وذاك ليسية طلولاعر وافقا القوت وبو حدقي بعض نسخ السكاب 🙀 وذلك ليساه طعرولاغر 🍇 وفي أخوى ولاأثر (فاذا من لم يحدله رفيقا بِوَّاحِيهِ ويستقيدمنه أحدهذه المقاصد) دينية وذنيو به (فالوحدة أولىمه)وأرفَق-اله (قال: بوذر) رضى الله عنه (الوحدة خسير من الجليس السوء والجليس الصالح خسير من الوحدة) هكذا هوفي العوت موةوفاعلى أبي فرقال الحافظ ابن عبر وهو المحفوظ (وبروى مرقوعاً) الحبرسول الله صلى الله عليه وسلم أخرحه الحاكم في المناقب والبهق وأبوالشيخ والعُسكري في الامثال من طريق صدقة بنأ بي عمران عن أَيْ ذر قال قال وسول الله صلى الله عليه وسسلّم الوحدة خير من جليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة واملاه الخير خبرمن السكون والسكوت خبرمن املاء الشرقال الذهبي فريصع ولاستعم آلحا كم وقال الحافظ ابن حرسنده حسن وقدأ غفله العراق فلم يورده وصدقة بنأك عمران قاضي الاهواز كوفى صدوق رى ادائفارى تعليقاومسا وابن ماجه (وأماً الديانة وعدم الفسق فقال تعالى والسعسيل من أنابالي") ففي مفهومه زحرين مصاحب أهل الفسق والفعور كاتقدم فلانتصن الامقبلاعاليه (ولان مشاهدة الفسقو) معاشرة (الفساف ترق أحرالمعاصي على القلب وتبطل نفرة القلب عنها) فالأحوى عدم مشاهدتهم وأحوالهم في حال من الاحوال (قال) معيد (بن المسيب) رجه الله تعالى (لاتنظر وا الى الفلة فتعبط أعمالكم الصالحة) كذافي القوت (بل هؤلاء) الفلة والفساق (لاسلامة في شالطتهم وانميا السلامة فيالانقطاع عنهم)وقدر قال)الله(تَعالى)وهوْ أحسن الواصفين في ُوصف أوليا ثما لمُدْمَين (واذا خاطبهما لجاهلون قالواسلاما أى سُلامة والالف بدلسن الهاء) لازدواج المكام ومعناء أي سلنامن أتُمكم وأنتُم سلتم من شرئا كذافي القوت (فهذا ماأردنا ان نذ كره في معاني الاخوة وشر وطهاوفوا نادها فلنشرع في ذ كرحتمو قهاولوا زمها وطرق القيام يحقها) ثم قال المصنف مشيرا الى الشرط الخامس (وأما الحريص على الدنسافعية مم قاتل لان الطباع محمولة على التشمو الاقتداء) فى الأحوال والاوساف (بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا بريده صاحبه) ومنه قول العامة الطبيع سراق (فعيالسة الحريص على الدنيا تحول الحرص) على الدنيا (و يحالسة الزاهد ترهد فى الدنيا) وتقالها في عنه (فلذلك تكره صبة طلاب الدنياو تستعب صبة الراغين في الاستوة) فقلو وى الطبراني في الكبير والحرائطي

على الدنيافيصية سم قاتل لان الطباع يحبوله على التسبه والاقتداء بل العاسع يسرق من الطبيع من حد ملايدري صاحبه فمعالسة الحر بص على الدنيا تعرل الحرص وتجالسة الزاهد تزهد فى الدنيا فلالة تسكره معبة طلاب الدنياة يستعب عبة الراغبين فى الاستوه كالرعاسة السسلام أشوا الطاعات معالسة مور تستسلمنه وقال أخذت حنوا رجه القماأ وتعنى في لمه الاصحرة من لا أحشمه وقال لقمان بابني خالص العلماء وزاحهم مركبتيك فان القاوب لتعيابا لحكمة تحاتحه الارض المينة موابل القطر

النكاح حقوقا يحدالوفاء

مهاقداما عدق السكامكا

سسن ذكره في كان

آداب النكاح فكذاعقد

الانحوة فسلأخمان علمان

حق في المال والنفس وفي

المسان والقلب بالعف

وبالففف فوتوك التكاف

والتكليف وذلك بحمعه

عمانية حقوق * (الحق

الاول) بفى المال قال رسول

عاحسه من فضلة مالك

فاذاستعثاه عاجة وكانت

عندك فضلة عن عاحتك

* (الباب الثانى في حقوق الاخوة (٢٠٤) والصمة) اعلان عقد الاخوة رابطة من الشخص من كعقد النكاح من الزوحين وكانقتف

فى مكارم الاخدادة والعسكري في الامثال من حديث أبي حيفة جالسوا العلماء وسازاوا الدكراء وخالطوا الحكاء رواه من طريق أي مالك النفعي عن سملة من كهيل عن أبي يحمضه به مردوعاورواه العسكري أيضامن طريق استقر ترال بسع العصفري حدثنا أيومالك نحوه ومن طريق مسعرعن أبي هدفة قال كأن مقال حالس الكراء وخالفا العلاء وخالل الحيكاء موقوف وفي حديث من عماس قسل ارسولالله من تحالس قالسن ذكركم اللهر ويته وزادف المحمنطة ودكركم الأستوة علهرواه العسكري في الامثال (قال على رضي الله عنه أحيوا الطاعات بحيالسة من يستحيا منه) ودلك لان العمية مؤثرة فاذا حالس من يحتشم منه وجدالة الحشمة والوقارف نفسه فيسرى ذلك في طاعاته (وقال) أحد (بن والدعاء وبالانعلاص والوفاء حنيل) رجه الله (مأأوقعني في بلية الاصحبة من لاأحتشم منه وقال لقمان) الحسكم (لابنه) وهو يعظه (بابني حالس العلماء وزاجهم مركبتيك فان القاوب تحيا بالحكمة كاتحيا الارض المبتة توابل المطرى رُ واه مالك في الموطأ وقد تفسده في كتاب العسارور وي الديلي من حديث أنس حالس العلماء تعرف ف السماه و وقرك برالسلين تجاور ف الجنة ومن حديث اس عباس بحالسة العلماء صادة

* (الباب الثاني في حقوق الاخرة والعمية)

اللهسأني اللهعليه وسلمثل وفي بعض السخ حقيقة بدل حقوق (اعلم ان عقد الاحرة وابطة بن الشخصين) معنو به (كعقد الانعوا من مشمل المدين السَكاح بِينالزُّوحِين) به يستحل الزوَّج من قرينه مالم يكن له حلالامن قبل فكذلك يستحلُ المؤاني تغسل أحداهماالاخرى من أحبه بذلك المقدمالم يكن جائزًا من قبل (فهكا يقتضي النهكام حقو قايحب الوفاء بهها) من الطرون وانحا شههما بالمدين (قيامات النكاح كاسبق ذكره ف كاب آداب النكاح فكذا آداب عقد الاخوة فلأخل على حق لامالسدوالرحل لامما فى المال وفي النفس وفي اللسان وفي القاب بالعفو والدعاء وبالاخلاص والوفاء والتخفيف وترك الذيكاف بتعاونان على غرض وأحد والتكايف وذلك بجمعه عماني حل الحق الاول في المال فالصلى الله عليه وسلم مثل الاخو من مثل فكذا الاخوانانا أتستم اخوتهما اذا ترافقاف مقصد البدين تغسل احداهما الاخرى) و واه أبو تعيرف الحلية من حديث سلبان بلفظ مثل المؤمن وأخمه كثل الكفين تنتي احداهسماالاخرى وهوفي أول الحربيات منقول سلمان موقوف علب وقد تقدم هذا واحدنهمامن وحدكالشغص فريسافي الباب الذي قبله (واعاشمهما الدن) وبالكفن (الامالمد والرحل فانهما معاونان الواحد وهدذا يقتضي على غرض واحد وكذاك الانحوان اغماتهم اخوتم مااذا توافقافي مقصد واحد فهممام روحه كالشخص المساهمة في السراء والضراء الواحدوهذا يقتفي الساهمة) أي المقاسمة (في السراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع والشاركة في الما "ل الاختصاص الاستئذار)فلايختص أحد دون صاحبه ولايطلب يثارنفسه عليه (والمواساة بالمال مع والحال وارتذع الاختصاص والاستثناروالمواساة بالمال | الانعوان على ثلاث مراتب ادناها ان تنزله منزلة عبدك الذي اشدتريته بمالك (وخادمك) الذي يخدمك بالاجرة (فتقوم بحاجته) الضرورية (من فضل مألك فاذا سنحت له حاجة) أي عرضت (وكانت مع الاخوةعلى ثلاثة مراتب عندك فضيلة) من مال (على ماحمل أعطيته الاهاابتداء) أي بادى بدء (ولم تعوجه الى السؤال) * أدناهاأن تنزله مسنزلة أى سؤاله منك ذلك (فان أحوجته الى السؤال فهوغاية التقصير في حق الأخوة) وهذه هي المرتبة الدنك عمسدك أوخادمك فتقوم (الثانبة)وهي الوسطى (ان تَبَرَّكُ مَنزَكَ نفسكَ وترضي بمشاركته اياك في اللَّمُونَرُ وله مَنزِلنَكَ حتى تسمَّع عُشاطرته في المال) بان يكون الدمنه شعار وله شطر (قال الحسن) البصرى رجسه الله تعالى (كان أحدهم بشق أزاره بينه و بين أخيسه) نقله صاحب القوت (الثالثة وهي العلمان تو ثوه على نفسك) وتحتاره علمها (وتقسدم حاجته على حاجتك وهسده رتبسة العسديقين ومنتسى درحان التعاس)

أعطمته التداعو لرتعو حه الى السؤال فان أحو حدة الى السؤال فهوعاية التقصير في حق الاحوة به الثانية أن تتراه منزلة نفسك وترضى عشاركته الل ف مالك وتروله منزلنك عني تسحيمتا طرقه في المال قالها خسن كان أحسدهم بشق ازاره بينه و بين أخسه الثالثة وهي العليا أت توثره على نفسان وتقدم ماحده على ماحداث وهذه وتبقالصد بقن ومنتهى درمات المتعاسن ومن تُعاره مسلاما لو يبقالا شار بالنفس أنشا كار وى أنه سقى عجماعة من الصوفية الى بعض الخلفاء فاحم يضرب وفاجه وفعهم أوالحسين النو رى فيادرالى السمساف ليكون هو أولى مقتول فقسل إله فيذلك فقال أحيث أن أو تواخواني بالحياة فيهذه المحفلة فكان ذال سدب تعاق جمعهم في حكامة طو وله فأن لم تصادف المسلفة وتسمن هذه الرتسم أخلفاعلم (٢٠٥) ان عقد الاخوة لم منعقد بعد في الماطن واغماأ لحارى سنكأ مخالطة في الله تعالى (ومن تمام هـ فده الرتبة الايشار بالنفس أيضا) أي يؤثر نفسه على نفس أخيسه في الوت رحمية لاوقع لها في العقل (كار وى انه سعى عدماعة من الصوفية الى بعض الحلفاء) ألكادم بلغه عنهم (فام بضرب رقابهم والدن فقد فالممونان وفهم أنوالحسين) أحدين محد (النوري) رجه الله تعالى محد السرى وان أبي الحواري وكان من مهسران من رضي من أفران الجنيد مان سنة خس وتسعين وماثتين (فيادرالى السياف ليكون هو أول مقتول) دون الحواله الاخوان سترك الافضال (فقىل في ذلك فقال أحبب ان أوثراخواني بألحياة في هذه الحظة) الطيفة فيلغذاك الخاسفة فعفا فلبواخ أهل القبور يورأما عَهِم (فكانذلك سب تحاة جمعهم في حكاية طويلة) هذا محصاها (فان لم تصادف نفسك فيوتمة من الدوجمة الدنيا فليست هذه الرُّتب مع أحمل فاعلم ان عقد الاحوة لم ينعقد بعد في الباطن وانك المماري بينكا مخالطة رسمة) أنضا مرضاة عندذوى طاهرية (الاوقعرالها) ولا تأثير (في العسفل والدين فقد قال مجون بن مهرات) الجزري كوفي تزل الرفة الدى روى ان عسة العلام ثقة فقمه وألى العمر من عبدالعر والجزيرة ووعاله العارى في الادب المفرد والباقون (من رضى من حاءالى منزل رحل كان قد الاخوان بترك الافضال فليؤاخ أهل القبور) كذاف القوت وأخرجه صاحب الحلية من طريق المعافي آخاه فقبال أحتباج من ابن عرائ عن معون بن مهران قال من رضي من صلة الانحوان الاشئ فليؤاخ أهل القيور (وأمَّا الدرحة مالك الى أربعسة آلاف الدنسا) وهي التي ذكرت (فليست أيضام مسية) مقبولة (عندذوى الدن روى ان عتبة الغلام) فقال حُدْأَلفن فاعرض أحدمشابخ وقته (جاء الى مَغْزلرحل كان قد آخاه) أى اتخذه أننا في الله تعالى (فقال) له (أحتاج عنهوقالآ ثرت الدنداعلي منمالك الى أر بعد آلاف) من درهم (فقال خدذ أللين فاعرض عند، وقال آثرت الدنساعلي الله) الله أما استعدت أن تدعى تعالى (أماا مصيب ان تدعى الاخوة في الله وتقول همذا) نقله صاحب القوت (ومن كان في الدرمة الاخوة في الله وتقول هذا الدنيامن الاخوة ينبغي ان لاتعامله فى الدنياقال أبوحازم) سلة من دينار الاعرج الدني (اذا كان الدائخ ومن كانفى الدرحة الدنما فالله فلاتعامله في أمورد نباك) نقله صاحب القوت (وأغما أراديه من كان في هذه الرتبة التي ذكر ناها) منالاخوة لنسخى أنالا وهي الرتبة الدنيا (وأما) الرتبة (العلمافهسي التي وسُف الله أأوَّمننَ مِاني قوله تعمالي وأمرهم شوريُّ تعامله فى الدنساقال أ وحارم ينهم) أى أمورهمذكر جاعها كالشي الواحد شورى بينهم مشاع غير مقسوم ولا يستبديه واحدهم فيه اذا كان الدائخ في الله فسلا سواء (وممار زفناهم ينفقون أى كانوا خلطاء فى الامواللاعز بعضهم رحاد عن بعض) كذافى القون تعامله في أموردناك واعما (وكان فبهم من لا يعصب من قالمالي) وفي بعض النسخ نعلى (لانه أضافه الى نفسمه) أى فليه نوع سُمْداد والفظ القوت ومن أخلاق الساف قال لم يكن أحسدنا بقول فيرحله هدذالي وهذالك مل كلمن أراديه من كان في هذه الرتبة احتاج الى شئ استعمله من غيرموامرة وأورده القشيري فيالرسالة تعوه عن الراهيم من شيبان بورأما الرتب ةالعلما فهسي (وجاء فنم) من معمد (الموصلي) تقدمت ترجمه في كتاب العملم (الى منزل أخه وكان عائب الهام أهاه التي وصف الله تعالى المؤمنان فأخر حتَّ صندونه ففتحه وأخرج) من كيسة (حاجته فأخبرت الجارية مولاها) ولفظ القوت فذهبت بهافى قوله وأمرهم شورى الجارية الىمولاها فأعلته (فقال) لها (انصدُفت) أيان كنتصادقة (فأنت حوة لوحه الله تعالى سهم وممارر فناهم سفقون سروراً بما فعل) نقله صاحبُ القوت (وبكه) رجل (أخرالي أبي هر برة) رضي الله عند " (فقي ال اني أي كانوا خلطاء في الامه ال أر مدأن أوالحبسان في الله تعالى فقيال أتمرى ماحق الاخاء قال عرفني فأل ان لاتكون أحق مد مناول لاعيز بعضهمرحله عن ودرهمك مني قال) الرجل (لمأ بلغ هذه المتراة بعسدة ال فاذهب عني) نقسله صاحب القوت (وقال بعض وكان منهم من لا يصب على من الحسين) من على من أي طالب وضي الله عنهم (لرحسل من حلساته هل مدخل أحد كم مده في كم من قال نعلى لانه أضافه الى صاحبه) والفظ القوتأخيه (أوكيسه فيأخذمنه مانر بيمن نفسيراذن فالدلاقال فلسترباخوان) نقله نفسه وحاء فتع الموسيلي

الىمترللاته لا كان غالبنا فامر أهله فاخر حت سندوقه فقص فأخذ ساجتسه فأخيرت الجار يتمولاها فقال ان صديف فانت مؤلوحه القسر وراجها فعسل وجاء وجل الى أوياهر موارضي المعتب وقاليا في الأن أواخب المنافي القافقال أندرى ما مق الانهاء فالعرفي قال أن لا تكون أحق بديا ولا وهملت في قالم أمام هذه المنزفة بعد قالوفا ذهب عنى وقال على مناطسين وعنى القعنم سمال جل هل يدخل أ أحد كم يده في كم أحده أوكيسه في أخذ منه ما فريد بعنوا فقة قال لاقال فلستم باخوان ودخل ومها المسسن رسى لقهمنه فقا لوا أأبا صدر أصلب قال تعم قالوافات أهل السوق إيصادا بعد فالدومي بأعمله يسممن أهل السوق بلغني ان أحدهم عنم أحد الدرهم قاله (٢٠٦) كالمتجم مسموحة مرحل الحام لهم من أخهم رحما لقدهو مريد بستانة وسم فقال ان

صاحب التون (ودخل قوم على) أبي سعيد (الحسن) البصرى (فقالوا باأبا سعيد أصلبت قال فيم قالوا فانأهل السوق لمصاوا بعد فالومن بأحديثه عن أهل السوق فألفات أهل السوق طغفي ات أحدهم عنع أناه الدرهم) نقل صاحب القوت زاد المنف (قاله كالمنتعب منه و)قال محسد من اصر (ماءر حل الى الراهم ن أدهم وهو مر مديث المسدس فقال أنى أريد أن أرافقك فقال له الواهم على أن أ كوت أملكُ لشيئك منك قال لاقال فاعمني مسدقك كذافي المقود (وقال) موسى من طريف (كان الراهم من أدهم اذارافقه رحل لم يخالفه وكان لا يعمل الامن بوافقه م كذاف القوت وأحرجه أبونعم في الحلمة منله فالموسى من طريف (و) بلغني انه (صحبه) في بعض أسفاره (رجل شراك) وهوالذي بعد مل النبرك الذوال (وُ هدى رَجْلِ إلى الراهيم في بعض المنازل) في قر به من قرى حص وكانت هناك ساقيةماء والىمانها دارقها غرفة فلياثر لياواهسم هذاك وتوضأ وصف قدميه للصلاة بصربه صاحب الغرفة فأرسل اليه (قصعة) فيها (تريد)وخيروعراق فوضعت بن أيديهم فانفتل من الصلاة وقال من بعث قالوا المَرْلُ قَالَ مَااسِمَهُ قَالُوا فَالْأَنْ مَ فَلَانَ فَا كُلُ وَأَ كُلُوا فَلِمَا أَوْادَ أَنْ رَد القصعة (فقتم واب رفيقه وأخذ ومتمن شرك بضمتين جمع شراك ككاب وكتب المعلهاني انقصعتو ودهمااكي صاحب فيقه /صاحب الشرك ﴿ قَالَ أَسْ الشركَ قَالَ ذَلِكَ الثُّرِ مَالْفِي أَ كَانَّهُ أَي شِيرٌ كَانَ قَالَ كنت تعطيه شراكين أوثلاثة فالماسم يسمّرك) هكذا في القوت و بعضه في الحلية وقوله اسمم يسمر للمُحديث مرفو عرواه ان عباس وقد تقدم في كالب الكسب والمعاش (و) قال موسى من طريف و (الغني اله) معى الراهم من أدهم (أعطى مرة حمارا كانارفيقه بغيرافه و خلاراً واحسال) أى ماشاعلى رحله [(فلما أماه رفيقه) وأخسريه (مكت ولم يكره ذلك) كذا في القوت وفي الحلسة من طريق أحدين أبي الحوارى فالمحدثني أخى محد فالدخسل وواد من الجراح الرحلة على يردون بلاسر جفقيل أمن سرحك عالذهبه شعناابراهم ن أدهم قال أحد وكان أهدى له طبق تمنوعن فأشعذ السر برووضعه على الطبق ومُرمة أَخْرى أعدى له مثله فازع فروه فوصعه على الطبق وّمن طرْ بق مجد ن خَلَفَ العسقلاني فالمصتداود بنالجراح يقسول وبت معابراهم الفزوففقدت سرحى فقلث أن سرحى فقالواان الراهبين أدهم أقيمدية فإ عدما يكافئه فاحد سرحا فاعطاه فالفر أيت واداسر به (وفال النعر) رضى الله عنهما (أهدى لرحل من العماية وأسشاة فقال أني ولان أحوج اليه مني فيعث به اليه فيعثه الثانى الى آخوف رك بعثبه واحسدالي آخوجتي رجيع الى الاول بعدان تداوله مسبعة) تقدم هذافي كال العل وهدذ مالعاملة وقعث لاهل الصفة وهذاهو الآشار المشار المه مقوله و مؤثر ون على أنفسهم ولو كان م منصاصة (وروى ان مسروقا) بن الاجدع بنمائك الهمداني الكوفي (ادّان دينا تقدلاوكان على أخد منحشمة) تن عبد الرحن من أبي مسبعة الجعني السكوفي (دمن) كذلك (قال) الراوي (فذهب مسر ووَ فقفي دن خشمة وهولا بعسلم وذهب خشمة فقضى دئ مسر وق وهولا يعسل كذاف الموت (ولما آخى الني صلى الله علمه وسلم من عبد الرحن من عوف) القرشي الزهري أحد العشرة الكرام رصى الله عنه (و) بن (معد بن الريسم) بن عروالانصارى الخروجي عقى بدرى نقيب الحرب بن الخروج (آثره بالكال والاهل) وفي بعض النسخ بالمالوائنفس وهكذا هوفي القوت (فقال عسد الرهن) وفي العض المنصر فقال سعد فاعترض عليه العراق كاسدائي (بارك اللهاك فعدا آ تُرتبه وكاله فعله مُمّا تُربه والإشارة فضل من المساواة) ولفظ القوت فا شره بمايه أثره فكاله استأنف الكهاباه استفاوته وحقيقترهده وصدق موذته فكانت المساواة لسعدوالاشارلعيد

أر مدأن أرافق أنفاله اراهم على أنأكون أملك اشتك منسك قالك قال أعمق صدقك قال فكان الراهم سأدهموجه اللهاذار أفقمر حل امتعالفه وكان لا بعصالام زوافقه وعصبه رحل شراك فأهدى رجل الى الراهم في العض المناذل قصعةمن ثريد فقتم حراب وفقه وأخذ حرمتمن شراك وحعلها فيالقصعة وردها الىصاحب الهدية فلاحاء رفقه قالأن الشراك قال ذلك الثريد الذي أكاتها بشركات قال كنت تعطب شراكين أو السلالة قال أسمير بسمير لك وأعطى مرة حمارا كان لرفقه بغيراذته رحلا وآءراحلا فلالماءرفقسه سيكت ولمركره ذلك قال انعر رضى الله عنها أهدى لرحلمن أصاب وسول الله صملي الله عليه وسل رأس شاة فقال أخى فلان أحوج مني اليه فبعث يه اله فعثه ذلك الانسان ألىآخو فسلم والابمعشابه واحدالي آ خرستي رجع سعة و روى انسروقا ادان دينا القبلا وكان على أحد مستمدن وال فدهب مسروق فقضى دن خيشة وهولايما وذهب خبثة

قتضي دين سرود وهولانها وذا آخير سول الفصل الفصله وسارين عبدالرجن بن عوف وسعد بما لرسيح أثوبالمال الرجن چالنفس فضال عبدالرجن بأوك القال فهما فاسترجيا آثريه وكانه قبله تم آثريه وذلك مساولتو الديانة المتاروز الابنار أفضلهم المساولة وقال أوسلمهان الداوان الدنيا كالهالى فعاتما في قم أع من اخوانى لاستفاقها فوقال إنشا نى لاتم القمة أناس اخوانى فأحسد طعمها في حلق ولما كان الانفاق في الاخوان أفضل من المسدقات في الفقراء قال على وغي المتعند اعشر ما أعطم الأخر في الله أحسالى من ان أقصد في عائدت هم على المسا كبن وقال إنشالان أصنع صاعامن طعام (٢٠٠٧) و أجمع على ما خوافي في الله أحب

آلىمن انأعنق رقسة واقتسداءالكل في الابئار برسول اللهصل اللهعلسه وسلرفانه دخل غيضتمع بعض أصابه فاحتى منها سوا كن أحدهمامعوج والاسخومستشم ذدفع المستقم الىساحيه فقال الدبارسول الله كنت والله أحق بالمستقيرمني فقال مامن صاحب بصمصاحدا ولوساعة من النهار الاستل عن مستسه هل أقام فها حق الله أم أضاعه فأشار مهذالى ان الاشاره و القمام يحق الله في الصية وخوج وسول اللهصلي الله على وسلم الى بأر بفتسه عنه فأمسك حذرفة ن المان الثوب وقام ستر رسول اللهصل الله علىدوسل حدي الغنسل فتناول رسول الله صلى الله علمه ومسارا لثوب وقام سسترحسد الله عن الناسفأبي حدد المة وقال بابى أنت وأمى بارسول لاتفعل فأبي علمه السلام الا انستره بالثوب مي اغتسل وقالصلي اللهعلسهومل مااصطسباثنان فعا الاكان أحهما الىابهأرفقهمما ا صاحب و روى ان مالك

الرحن فزادعليه وهذامن فضل المهاحرين على الانصاراذ كأنت المساواة دون الايثار قال العراقي العروف ان سعدين الريسع هوالذي عرض نفسه اصفعماله واحدى وحتمه على عبد الرحن من عوف فقالله عبدالرجن مارك الله لك في أهلك ومالك هكذار واه المخاري من حد رث أتيني فلت وهدذا على مافي نسخة فالسعدوالذي في أيدينا قال عبد الرجن فلااشكال (وقال أبوسلمهان الداراني) رحمه ما تمة تعالى ولفظ القوت وقد كان نصر من عسى وسلمان بقولات من أحسر حلا ترقصر في حقه فهو كاذب في حده مفرط فيحقه ثمقال (لوان الدنيا كلهالي) أي ف-ورتي (فعلتها في فمأخ من اخواني لاستقالتهاله) أي لوحد ثمانايلة ﴿ وَقَالَ أَسْانَ لَالقَمْ أَخَامَنَ احْوَانَى الْلَقْمَة فَاجِدَمُ عَمَاقَ حَاتِي ﴾ كذا في القوت ﴿ وَاسَا كان) اطعام العام و (الانفاق على الاخوان أفف ل من الصدقات على النقراف) وعلى العطاء الاحاب يمنزلة تضعيف الثواب في الأهل والقرابات (قال على كرم الله وجهه) و رضي عنه (لعشه ون درهما أعطم أَخِي في الله أحب الى من ان أتصدق عائة درهم على الساكين) كذا في القون (وقال أنضا الى لاصنع)ولفظ القوت لنن أصنع (صاعامن طعام أجع علمه الحواني في الله)عزوجل أحب اليمن أن أعنق رقعة)وتقدم في كَالسالُو كَانَّهُ ﴿ وَامْتَدَى السَّمَا مِنْهُ هِ الايثارِ بالنِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلم فالهُ دخل غيضة ﴾ هي الشعير الملتف (مع بعض أصحابه) ولفظ القوت ور وي أن النبي صلى الله على وسيا صيبه رجل في طر يق فدخل غيضة (فاجنى منهاسوا كين) من أراك (أحدهمامعوج والا مومستقم فدفع الستقم الى صاحمه) وحسر المعو جرائفسه (فقال ارسول الله كنث أحق بالمستقير مني فقيال مامن صاحب يصب صاحبادلو ساعةمن نهار الاستل عن صبته هل أفام فها حق الله أوأضاعه كذا أورده صاحب القوت قال العرافي لم أقفيله على أصل انه عى فات وقد يستأنس به ما تقوله العامة النبي سأل عن محبة ساعة (فأشار بهذا الى أن الا شارهو الصَّام تعق الله في العبية وخوج صلى الله عليه وسلِّ الى برَّ بعنسل عندها فأمسلُ حدَّ الله ت المان) رصي الله عند (الثوب على الذي) صلى الله عليه وسلم (ونسره) أي سترة (حتى اغتسل ثم حالير بعد رفية المغلسل فتناول النبي) صلى ألله على وسلم (الثوب وقام تسترحد يفة من الناس فأني حد الله وقال بأني أنت وأي بارسول الله لا تفعل فابي صلى الله عليه وسلم الاات مستره بالثوب حتى اغتسل هَكَذَا أَوْ رَدْهُ صَاحِبُ الْقُوتَ قَالَ العَرَاقَى لَمُ أَفْضُلُهُ عَلَى أَصْلَ اهْ قَلْتُأْخُوجِهُ ابْنَ أَيْعَاصِمُ فَالوحِدَاتُ بلى الله عليه وسلم ما اصطعب اثنان قط الا كان أحمما الى الله أرفقهما اصاحبه) وفي نسخة أوفقهما تقدم هذا الحديث في الباب الذي قبله بلفظ أشدهما حيالما حيم (و روى ان مالكُ س دينار) أيايتيي (ومحد بنواسع) بن الوالاردي أما يكر (دخلامنزل الحسن) البصري (وكان) الحسن غائبًا فأخرج يجد) بن واسع (مسلة فعها لهمام من تتحتُّ سر برالحسسن فَعل بأ كل فقَال له مألك كفُّ أي حبس (بدل حتى بحي ماحب المنزل) بعني الحسن (فلم لنفت محد الى قوله وأقبل على الا كل وكان) مجمد (أبسط منه) أي أكثر بسلطا من مالك (وأحسَسن خاتما) وفي بعض نسخ القوت وأحسن لها (فدخل الحسن فقال مامو يلك) تصغير مالك بريد مالك بن دينار (هَكذَا كَنَّا) وفي بعض النسخ ماهكذا كُمَّا كُمَّا (الانعتشر بعض من من منهرت أنت وأصحابك) يعني بقوله هكذا كأ أهل الصفة لان يسارا والدالحسن كانمولى لامسلة زوجالني صلىالله عليه وسأم وكانخاد ماللصفة وقوله ظهرت أنت وأصحابك مني الصوفية الذن ظهروا بعد القرن الذي كانوا بعدأ هل الصفة ابسوا الموف تشبها بسيما

امن ديناووتحدين واسودشلامترال الحسسين كان غالبادا قاطي تحديث واسع سادتها طعامين تعتسر برائد من هنان الأكاف الك كف بدلستي يعي مساحب البيت فإسامت عدالي قوله وأقبل على الاكل كان مالك أبسها منه وأحسن خاة : فقد شول الحسن وقال بأمو : إنّه كذا كالاعتقدم وهذا لهذا لحق طهرت أشروا تعامل وأشار مذااليان الابساطة بيوت (٢٠٨) الاخوان من الصفاعق الاخوة كيف وقد قال الله تعالى أوصدية كروقال أوماملك مفاتحه أهل الصفة وتأسيا بشمائلهم فنسبوا الهم (وأشار جذا الحان الانبساط في بيوت الاخوان من الصفاء فىالاخوة) أىمنءلاماته الدالة علب (وكيف لاوقدةال) تعالى (أوماملكتم مفاتحه أوصدية كم) فقدضم الصديق الىالاهل ووصله مهم غرفع الاخوقدمه على الصديق وكان يقال مصبة سنة أحوة ومعرفة عشر سنن قرابة (اذ كان الانم بدفع مفتاح) خوان (بيته الىأخمه) ويتصرف فى الحضر و ينقلب في (ويفوضُ البه التصرف كارب) فيقوله حكمك فيما أملك كمكمى وملسكم اسلكك (وكان أخوه) ينصابق و (يتمر جهن ألا كل) فيقتر على نفسه لأحل غيبة أخمه و يقول لوكان عاصرا لأنسعت وأكلتُ ولا أدرى مقد ارما أذن فده ولعله يكروان أل كثرت وذلك (عجم التقوى) والورع الذي فيه والنصموالا بشارلاخيه (حتى أثرُل الله هذه الاسمة) رحة على نضا يقهم وُسُكُر التورعهم (وأذَنّ لهم في الانساط في طعام الاخوان والاصدقام) فقال حل وعلاولاعلى أنفسكم أى لاائم ولاضيق ان أاكلوا من سوتكم أو بيون آبائكم غرنسق الافارب على ترتب الاحكام وضم الهم ألاخ كما وصفه بعليكه مفاتحه أساءفا قامذاكمهام أخدلانه أفام أساء مقامه فقال أوماملكتم مفاتعهم أخوالصد نق بعده اذلم بكن عقيقة ومفه تمقال عز وجل ليس عليكر حناح اث تأكاوا جيعا بعضرة الاخوان أوأشتا الحال تفرقهم فسوى بنغيبتهم ومشهدهم لتسو ية أخوانهم بينهم وبينا ملاكهم واستواء فلوجهم ما استنهم في البدل والحبة لتناول المبذول وهذا تتعقبق وصفه لهم فى قوله تعالى وأمرهم شو رى بينهم وممسأر وقناهم ينفقون أى هم فى الاص والانفان سواء (الحق الثاني في الاعانة بالنفس في قضاءا لحاجات والقيام بها قبسل السوَّال) منُ أخبه (وتقدعهاعلى الحأحات الحاصة) المتعلقة بنفسه (وهذه أيضالها درجات كمالله وأساة بالمال) مراتب (فأدناها القيام الحاجة عندالسؤال والقدرة) عليه (ولكن مع البشاشة والاستبشار واطهار الفرس) وَالسرو رِلدَكُ (وقبول المنة) ومن هنا (قال بعضهم أذَا استقضيت أَعَالَ الحاجة) أى طلبت منه قضاعها (فلرىقضها فذكرة) مرة (تأنية فلعله ال يكون قدنسي) أي انساه الشيطان عنها (فان لم يقضها) فعاوده تألثة فقديكون شغل عنها بعذر فانام يقضها بعدذاك وفكرعا بمواقر أعلمه هذمالا أبة والموتى بمعتمراته كذافي الغوت أي صوّره في نفسك كانه ميت فصل عليه صلاة الجنازة بالتَّكبيرات واعماشهم بالمرمي اذلا لاأنس فيه كمان الميت لايستأنسيه (وقضى إن شعرمة) هوا بوعيدالله بن شعرمة بن الطفيل بن حسان النى الكوفى القاضي فقيه أهل الكوفة عداده في التابعين كان عفيفاصارما عاقلا باسكانقة في الحديث شاعراً حسن الحلق جواداً مان سسنة أو وعدواً وبعينا سنشهديه المعارى وروى له الباقون سوى الترمذى (حاحدة لبعض اخوانه كبيرة فاءم مدية) جليلة (نقال) ان شعرمة (ماهذا فقال لما أسديته الي) نعنى مكافأة لماقضي له الحاحة (فقال مخلمالك عافاك الله اذا سألت ألك حاجة فل يحدد نفسه في قضائها) أَى أم بتع (فنوضاً) وضوال (الصلاة وكرعله أربع تكبيرات وعد في المونى) نقاد صاحب القوت (وقال معفر من محد) بن على من الحسين رضى الله عنهم (الى لاسار ع ف قضاء حواج أعدال معافدان أردهم بسنفنواعني كذافيا لقوت (هذافي الاعداء فتكيف في الاصدّقاء و) قد (كان في السلف من من تفقدعمال أخية وأولاده بعدموته أر بعين سنة يقوم بحاجاتهم و يتردد كأ بوعلَهم و عونهم عماله فكانوالا يفقدون من أبهم الاعينه) أىذا ته (بل كانوا رومنهما لم روت من أبهم في حياته) وفي أسعة مالم روا ولفط القوت ومن حسن الاخاعمع الوفاعات يكون له بعدموته ولاهله من بعده كما كان في صاته وكذلك قال بعض الادباء ظيل الوفاء بعسد الوفاة خبرمن تثيره في حال الحياة وكذلك كان السلف مماذكره

اذ كأن الاغد فعمفاتيم مدتسه الى أخمه و يفوض التصرف كاريد وكان يقرير عن الاكليحكم التقوى حتى أثرل الله تعالى هذه الاسمة وأذن لهم في الانبساط فيطعام الاخوان الاصدقاء (الحق الثاني) فى الاعالة مالنفس فى فضاء الحامات والقدام مماقيل السؤال وتقدعها على الحماسات الخاصة وهمذه أيضالهادر انكالمواساة بالمال فادناها القيام بالحاحة عندالسؤال والقدرة واكن مع البشاشة والاستبشار واظهار الفسر مرتبول المنة قال بعضهم اذا استقضات أحاك حاجة فإربقضها فدكره ثائسة فلعامات بكونقد نسى فأنام مقتسهافكم عليه واقرأهذه الأستوالوتي يبعثهسم اللهوقضي ابن شعرمة سأحدة ليعض اخوازه كمسارة فاعمرونة فقال ماهدنا والباأمدسية الى فقال خدمالك عافاك الله اذاسألت أخال حاحة فل عهدنفسه في قضائها فتو لأصلاة وكبرعليه أربع تكميرات وعده في الوتي فال حعقر من محسداني لاتساوع الىقضاعموائح أعدائى مخافةأن أردهم فيستغنواعني هذاني الحسن وغبره فالوا كان أحدهم يخلف أخاه في عياله يعدمونه أو بعين سنة لا يفقدون الاوجهه انتهى الاعداء فكمففى الاصدقاء وفالف موضع آخر (وكان الواحدمهم يتردد الى باب أحد)من حدث لا يعلم (ويسال بو يقول الاهاده للكم وكأن في السلُّف من يتفقد علىأخمه كالشفق على نفسه فلاخبرفها قال ممون س مهرانمن لم تنتفع بصدافته ارسرل عداوته وقال سلي الله علب وسلم الاوان لله أواني في أرضيه وهي القاور فاحب الاوائي الى الله تعالى أصفاها وأصلبها وأرفهاأصفاها من الذنوب وأسسلها فىالدن وأوقها على الانعوان وبالحياة فشغى أن تكون عاجدة أخلئمثل احتلاأوأهم مرحاحت للوأن تكون متلقدالاوقات الحاحسة غسرغافل عن أحواله كما الانفقلص أحوال ناسك وتغنمه عن السؤال واطهار الحاحبة الىالاستعانة بل تقوم محاجت كاثنات لاندرى اللقت ما ولا ترى لنفسك حقاسي قىامائىما دارتىقلامنسة بقبوله سيعلل فيحقسه وقدامك وأمره ولا المبغ رأت تقتصرهل قضاءا لحاحة بل تعتهدني البداية بالاكرام فىالز مادةوالايئار والنقدم عدلي الاقار مبوالولدكان الحسن يقول اخوانناأحب الشا من أهلنا وأولادنا لات أهلنالذكر وننالالدنا واخوا ننامذكر وننامالا سخرة وقال الحسن منسع أنعاء فىالله بعث اللهمالا أسكمة من تعت عرشه يوم القيامة مشعونه الى الحنة وفي الاثر مازار رحسل أخاه فيالله

احتهل لكملح هل لكرزيت) ولفظ القون هل عند كم دفسق الكرزيت تعتاجون الى كذاركذافان فالواعندنا قال أروف حقى أففر اليه وان قالواليس عند ناشي (وكان يقوم ما) باستراعا لمطاوب كلذاك (من حيث لا يعرفه أخوه) ولم يكن الاخ يعرف بن صاله وصال أخي يقامهم الوَّنة و يلقي أما و فلا بعلم لله (و مهسد الفلهر الشفقة والاخوة اذالم تثمرالشفقة حتى بشفق على أخمه كالشفق على نفسه فلاخمر فها) أغماهي رسمية لانعبأنها ﴿وقالسمون مِن مهران﴾ الجزرى تفسدمذ كرفتر يبيا (من لم ينتلع إمدافته لم يتضرر بعداوته) نقله صاحب القوت (وقال صلى الله عليه وسل ان الداواني) حمع آنية (في أرضه وهي القاوب وأحب القاوب الى الله) أي أكثرها حباعند و أصفاها وأصلها وأرفها) قال الصنف (أصفاهامن الذنوب وأصلهاف الدن وأرفها على الاخوات) قال العراقيرواء الطعرائي من حديث أي عقدة ألخولاني الاانه قال المهاوار فهاواسنادمجيد اه قلت أبوعقية اسمه عبدالله من عقية قبل كانصل القبلتين جيعا وتبيل وانتفى عهده صلىالله عليه سلم بلحصب معاذين حبل روى عنه أنوالزاهرية وبكر ا بمؤرعة ومحد بمار يان الالهائي ولفظ حديثه الناتة تعالى آئية من أهل الارض وآنية ريكة اوب عباده الصالحين وأحمها المه ألمنها وأرقهاوفي اسناده مقمة بنالوليد وهومدنس لكنه صرح بالتعذيث فمه قال المناوى في شرحه أذارق القلب ولان انعيل وصاركاليآة الصقيلة فاذاأ شرقت علمه أنوار الملكوت أضاء الصدر وامتلاً من شعاعها فانصرت عن الفؤاد باظن أص الله في خلقه فرود به ذالت الى ملاحظة نو رالله فاذالاحفله فذلك قلساستكمل الزينة والتهيؤ بماورق من المسفاء فصار محل نظرالتمسن من خلقه فلما تفارالىقلىمزاده به فرحاوله حباوا كتنفه بالرحقواراحه من الزحة انتهىي (وبالجلة فينبسني ان تكون خاجة أخمك مثل حاجنك أوأهم من حلجتك وانتكون متفقدا لاوقات الحاجة غبرغافل عن أحواله كيا لاتففل عن أحوال نفسك وتفنيه عن السؤال) ابتداء منه (واظهار الحاجة الى الاستعانة) بالإبل تقوم الماحة كالله لا تدرى الله قت مها ولا ترى لنفسل حقا) علمه (بسب خدامك) لتاك الحاجة (بل تتقلد منة بقبوله سعيك في حقدوقيامك باحره) وائه له الفضل في ذلك ﴿ وَلَا يَنْبِقِي انْ تَقْتَصُرِ عَلَى فَضاءا لحاجة ﴾ فقط (بل تعتبد في البدراية بالأكرام بالزيارة) وفي نسخة بالزيادة (والايثار والتقدم على الاقارب والولد كان المسن البصرى رحمه الله تعالى (يقول الحواننا) في الله تعالى (أحب البنا من أهلينا وأولادنا لان أهلمناً ﴿ وَأُولَا دَمَا (بِذَكِ وَمَا مَالِهِ مُسَاوِلُهُ وَأَمْنَا فِذَكُ وَمَا بِالاَسْخِينَ } كذَا في القوت ولفظه وكان الحسن وأبو قلابة يقولات الموأننا أحب البنا من أهلمنا وأولادناالي آخوه وقال أحدهمالات الاهل والواد من الدنسا والاخوان في الله من آلة الا سنوة وفي موضع آخر فينبغي ان يؤثر أشاه بنفسه ومله ان احتاج الدفال فان لم تكريهناك فاسياو بهمنه وهذا أقل منازل الاخوة وهومن أخلاف المؤمنين وانحاآ شي رسول الله صلى الله عليه وسملم بين الغنى والفقير ليساوى الغنى الفقير فيعتدلان وينبغى ان يقدمه على أهاره والدوان يحبه فوق عستهم لان محسدة أولئك من الدنساوالنفس والهوى وعبدة الاخوان من الا آخرة واله تسارك وثعالى وفى الدين وأمو والدين والا مخوم قدم عنسد المتقن وكان عبدالله فالحسس البصرى اصرف اخوان الحسن إذاساره اماو للشهرعن دوراشدة شغاه مهرفقول الهملاء اواالشيخ فكان الحسن اذاعا ذاك مقول دعهم مالكم فالهم أحب اليمنكه هولاء محموني لله عزوجل وأنتم ترمدوني للدنيا وقال أومعاوية الاسود اخوانى كانهم خبرمي قدل وكمف ذاك قال كانهم برىلى الفضل على ومن فضاني على نفسه فهو عبرمني (وقال الحسن البصرى وحبه الله تعالى (من شدم أناه فى الله بعث الله ملاشكة من تحت عرشه نوم القيامة يشيعونه الى الجنة) كذا في القوت ومعنى التشييع ان يتبعه عند رسيله اكراماله (وفي الارماز ار رجل أخاء فى الله شوقالى لقائه كولفظ القوت شوقااليه ورغية في لقائه (الالداء ملك من خلفه طبت) وطاب ممساك (وطابت المنالخنة) تقدم في الباب الذي قبله وسنافي في حقوق المسلم ما يقر بسنه (وقال) عطاء من أي شوقالى لقائه الاناداء والممن خلفه طست وطاب المالجنة وقال عطاء (٢٧ _ (اتعاف السادة المقن) _ سادس

تفسة دوالنواز كابعسد أللث فان كانوامرضي فعودوهم أومشانمسل فاعتنوهم أوكانوا بسوا فد کروه... و رویان امنع سركان ملتفت عمنا وشيالا من مدى ر سول الله سار راقه علىه وسار فسأله عن ذلك فقال أحست رحلافانا أطلسه ولاأراه فقال اذا أحست أحدا فسله عرزاجة واسمأسه وعن مترله فان كان من نضا عسدته وانكان مشغولا أعنته وفي وابةوعن اسم حدووعشرته وقال الشعي فالرحل محالس الرحل فقولاع فرحهمه ولا أعرف اسمه تلكمعرفة النوكى وتسايلان صاص من أحب الناس الله قال حلسي وقال ما أختلف ر حل الى محلسى تلائاس غدرحاحة الىفعلتما مكافاته من الدنسا وقال سعد بن العاص لحلسي على ثلاث اذاد بارحت واذاحدث أنسلت علىمواذا حلس أوسعتله وقدتال أعالى رجاء بينهسم اشارة الى الشفقة والاكرام ومن عام الشفقة انلاسفرد سلعام إذ لذ أو يحضوو في

و باح المكن ثقة فقيه فاضل مات سنة أو بـ مرعشمرة (نفقد والخوانكم بعد ثلاث فان كانوا مرضى فعو دوهيم أد) كانوا (مشاغيل فأعينوهم أوكانوانسوافذ كروهم) تقليصاحب الفوت أى اذالم يأتك أخوك بعددمضى تألأت لعال وحسعلمال تفقده فانه لايخلومن المسدى الحالات الثلاث امامريض أومشغول أونسي العصيمة والاحوة فالمربض بعادوالمشغول بعان والناسي بذكر وقدر وي هدا أفي المرنو عمر حديث أنس كان الذي صلى ألله علمه وسلم المافقة الرحل من الحواله ثلاثة أمام سأل عنه فان كان عاسا دعاله وان كانشاهدا زأره وان كان مريضاعانه أخرجه أنو يعلى في مسسنده من طريق عبادين كثيرين فات عن أنس وأخوج البهق فالشعب عن الاعش قال كانقعد في المحلس فاذا فقد ناالر حل ثلاثة أمام سألناعنه فانكان مرتضاعدناه (وذكر)في بعض الاخداد (ان امنعر)رضى الله عنهما (كان يلتف عناوتْ بمالابن مدى النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ القوت وقدود بناعن النبي صلى الله عليه وسلم اله رأى أِن عربِ مِلْنَفْ عَيْدَا وَتُمِمَالًا (فسأَله فقال) الرسول الله (أحبيث رحلافاً ناأطلبه ولاأراه فقال) بأعبد الله (اذا أحديث أحدافساه عن احمدواسم اسه وعن منزله فان كان من بضاعدته وان كان مشغولا أعنت كذا في المّوت (وفيرواية عن اسم حدموعشيرته) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والمهوز. فى شعب الاعان بسند ضعيف ورواء الترمدي من حديث تربد من تعامة وقال غرب ولا تعلى لدين فعامة سمهاعا من الذي صلى الله عليه وسلم انتهي فلت وقد وقع لناحديث مسلسل بقولهم لقيت فلأنافسأ ليءن امهى ونسى وكنتي وعن الموضع ألذى أناسا كنه من طريق أى الحسن محد من النضر الموصل عررهدية ا نالد عن حادين المتعن المت عن أنس وفعدا أنس أكثر من الاصدقاء فانكم شفعاء بعد كم في بعض هكذا أوردوان ناصر الدى فيمسلسلاته ورواه كذلك الوحفر محدين على الهمداني وألواطسين المبارك ان عبد الجيار الصيرف وأنومسعود سلجان من الواهيم الأصبائي الحافظ في مسلسلاتهم من طرق مدارهاعلى هدية (وفال) عامرا بن شراحيل (الشعبي) وجه الله تعالى (في الرحل يحالس الرحل فيسأله عنه فيقول أعرفُ وجهه ولا أعرف اسمه تالنه معرفة النوك) أى الحق كذافي القوت (و) مروى عن الضعال (فيل لان عماس) رضي الله عنهما (من أحب الناس البك قال حليسي) كذاف الْعُوت (وقال) إبن عباس أيضا ولفظ القوت وكان بقول مااختلف رحل الى تجلسي ثلاثامن غير مأجة) تسكون (له ألى فعلت مامكاه أنه من الدنا) كذافي القوت وذم كوفي ترجه أن شرمة اله كان اذا تتلف المالو حل ثلاثة أمام دعاه فقال له أواك قدازْ متنامند ثلاثة أَمام علك واج نتكام فعه (وقال سعيدين العاص) من سعيدين العاصي من أمهة العرشي الا، وي أوعيمان وهال أموعد الرحن الدئي والدعر والاشدق و يحيى وهو سعيد بن العاصي الاصغر فتل أنوهوم بدرمشركا ولجده أبى احجه سعيدت العامى ذكرنى فتم مرقال مجد بن سعد قبض النبي صلى الله علا موسار وهوا بناتسع سنن وقال ابن عبدا الركان من أشراف ترس جمع السعفاء والقصاحة وهو أحد الذمن كتبوا المصف لعثمان واستعمله عثمان على المكوفة وغزاط مرستان فافتضها وكذاحرجان في معلافة عمنان واستعمله معاوية أنضاعل المدينة فال المعادى فالمسدد مات سعدو أوهر ورة وعائشة وعيدالله ي عامر سنة سبع أوثمان وخسين وي أه مساروا الترمذي والنسائي الحاسي علْ ثلاث اذا د تار حيث به واذا حدث أقبلت عليه واذاجاس أوسعته) نقله صلحب القون و يحكى عن سعيد هذا اله كان يدعو الحوالة وحمرانه فى كل معة فيصنع لهم الطعام و مخلع علمهم الشاب الفاحق وبامر لهم بالجوائر الواسعة ويبعث الىء الاتهم بالعراك شروكان وحموليله في كل له جعة فدخل المسحدومعه صروفها د بانوفيضعها من مدى الصلن وكان قد كثر المصاوت في كل ليلة جعة في مستعد السكوفة (وقد قال تعالى) في معرض الوصف والدحالا صابحييه صلى الله عليه وسلم أشداء على الكفار (رجاء ينهم اشارة الى الشفقة على الاخوان (والآكرام) لهم (ومن تمام الاسدفاق الالانفرد بطعام لذيذ) شده ي عن أخده (أو عضو رفي مسرة

دوله بل يتنفص لفرافسمو يستوحش بانفراده عن أحبسه ﴿ الحق الشائث ﴾ في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أحرى اما السكوت و سكتعن الردعلمه فيما شكام به فهوان سكت عن ذكر عمو مه في غسته وحضرته بل يتحاهل عنه (111)

ولاعاريه ولاساقشموان المستحث عن التحسيس والسؤالعنأحواله واذا رآه في طريق أوحاجة ولم بفاتحه بذكرة وضممين مصدره ومورده لابسأله عنه فر عاشقل على ذكر. أو محتاج الى ان مكذب في وليسكت عن أسراره التي شهاالىمولاستهاالىغير. البتة ولاالى أحص اصدقاله ولا مكشف شدمأمنهاوله بعد القطعة والوحشة مان ذلكمن اؤم الطيسم وخبث الباطن وان سكت عسن القدح فيأسبابه وأهله وواده وان سكتهين حكا بة قدم غاره فسيهان الذي سك من بلغك وقال تسكانصلى الله عليه وسلم لانواحه أحدابشي بكرهه والتأذى مصل أولامن البلغ ثمسن القائسل نعم لاينبغي ان يمغي ماسمم من الثناءعليه فان السرور بهأولا يحصل من البلغ المدح عمن القائل واختفاء ذالتمن الحسدو بالحلة السكث عنكل كالام تكرهه جلة وتفصلاالااذا وحب علىه النطق في أس بمعروف أونهسى عن منكر ولم معدر خصة في السكوت فاذذال لاسالىكراهتسه

دونه بل يتنفص لفراقه ويتوحش بانفراد من أنحيه كولفظ القوت وقال بعض الادباء اذااتناف الاخوات جماعة ثم احتم بعضهم على أنه وقعسد البعض نقص من الله في تقدار من تصمنهم (الحق الثالث على اللسان بالسكون مرة وبالنطق أخوى أما السكوت فهو أن بسكت عن ذكر عيوبه)ومساويه (في حضرته) أى-ضوره (وغيبته بل يتحاهل عنها) أي يد كاف الجهـل (و يسكت عن الردعابـــه فعماً شكامه فلا عاريه) أي لاعنامه (ولايناقشه) أيلاستقصه في المساب (وان سكت ن الحد سعامه) وهو تجسم الاخبار والتفعص عن بواطنها (و) عن (السؤال عمايكتمه من أحواله)الباطنة (واذارآه في حاجة) هومشغول مها (أو) ماشيا(في طريق ولم يفاقحه بذكر غرضه) ابتداءمنه (و)ذكر (مصدره ومورده) أى صدوره وروده (فلاسأله عند فرعاشقل عليه د كره أو عنابرالي أن مكذب فيه) وفي القوت وليتقان اعاشرأناه عغمس محصال فلنسمن الادب ولاالروءة أولهاان لآبازمه عما يكر وممأنشق عليه والثانية أنالابسمع فيه بلاغة ولايصرف فيمقالة والنانة انلاكثرمستلته من أمن تحيى والى أمن تذهب والرابعة ان لا يتمسس عليه والخامسة انبلا يتحسس عنه فقدر وبنا كراهة هذه الخس في سر السلف وقال مجدن سر من لاتكرم أخال عادشق عاسه وقال محاهد اذاراً متأخال في طريق فلانسال من أن حدث والى أن تذهب فلعل بكر مان نصد قل في ذلك أو يكذ مك فتكون قد حلته على السَّكذب (وان يسكت عن الاسرار آلتي يشهاالمه) أي ينشرها (ولايشهاالى غيره أابنة) أى لايفسها (ولاالى أنص أصدقائه) وأصدق أحمايه (ولا يَكشف شيأمنها ولو بعد القطيعة) والجافاة (والوحشة) والنفرة وهذا فى الامور ألتى لوفرض الله اطلع على ذلك لتكدر خاطره (فان ذلك) أى افشاء ألسرالى العسير (من اوم الطبه وشبث الساطن) وهودليل علمهما (وانسكث عن القدح فأحيابه وأهله وواله) فلاشكام فمهم ماسوءهم وكثير يتقرب اصاحبه بذاك وهوخطأ تنشأعنه المفاسدولوفرض فيه مصالح فلاتوارى مفاسد ودر وها أولى (وان بسكت عن حكامة قدح غسيره فيه فان الذي يسسبك من بلغك) ومنه تولهم ماسيك الامن بلغك (وقال أنس) عمالك رضي الله عنسه (كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحدا بمانكرهم) أي لانشافهم به لئلانشوش عليه قانه كان واسع الصدر جداغز برالحماء قال العراقيرواه أموداود والترمذي في الشميائل والنسبائي في الموم والليلة بسند ضعيف انتهي قلت وكذلك وواه أحد والتناري فيالادب اللمرد ولفظهم حمعا كانلانواجه أحدافي وجهه بشئ يكرهه وسيمان وحلادخل وبه أثر صفرة فلما خرج قال لوأمرتم هذاان بفسل هذاعنه (والتأذي يحصل أوّلا من المبلغ) له ذلك (مُ من القائل)وهيم رتبة نانية (نع لا ينبغي ان عنى مايسمع من الشناعطيه)والدر فيه (فان السرور يحصل من المِلغ) أوَّلا (ثم من الفائل) ' نانيا (واخفاء ذلك من) داء (الحسد) وهو مذموم (وبالجلة فيسكت عن كل كالم يكرهه جلة وتلصلا) فللاوكتيرا (الااذاوج على النطق المرعووف أونوب عن منكر ولم عدر خصة) شرعية (في السكون فان ذاك لا سالى مكراهنه) ولو تغير علسه (فان ذاك احسان المه في الفيفتق وان كان الله أنه اسام) له (ف الظاهر) ومنهم من قال بكتبه في لوح في مرض عليه لعله معتبر فبرندع عنه فهذا هوأ ولى الاشياء وابعدس غرووا الواجهة إأماذ كرمساويه وعبوبه ومساوى أهله فهومن الفيمة) لانه ذكرله فيما يكره (وذلك وام في حق كل مسلم و يزحوك عنه أمران أحدهما أن اطالع أحوال نفسك خاصة (فان و سكت فهاشسياً واحدام لمموماً فهوّن على نفسك ما تراه من أحداث المؤمن (وقدر) في نفسلن (اله عامز عن قهر نفسه في تلاه الحصلة الواحدة كالنام عامز فيما أنت مبتلى به) واقع فيه فالذال المسان السدفي التعقيق وانكان عفل انهاا ساءتى الفله واماذكر مساويه وعيوبه ومساوى أهله نهومن الغيبة وذلك وامق

حق كل مسلم و وحول عنده أمران أحدهما ان تطالع أحوال نفسل فان وحدث فها شيأ واحدامذ مومانه وت على نفسل ما تراه من

أخدانه وقدرانه عاحوس فهرنفسه في تلك الخصلة الواحدة كالذاع اخت أنتسبتلي به

(فلانستنقله يخصله واحدةمدمومة) قال الحسن البصرى (فاى الرجال المهدنب) هيهات (وكلمالا تصادفهمن افسك في حق الله) تعالى (فليس حقل عليسه بأ كثر من حق الله عليك والامر الثاني انك و طلبت أنا (منزهامن كلعب) وزلل (اعترات عن الحلق كافة) و جانبتهم (ولم تجد) في الدنيا (من تصاحبه أصلا) واعمال طلبه ومنه قول الحروى واعلم بانك لوطلت مهذ باومت الشطط (فامن الناس أحدالاوله بحاس ومساو فاذاغلت المحاسن المساوى فهوالغابة) القصوى (والمنتهى) في الرغبات ولفظ القوت فن ظهرت محاسنه فغلبت مساويه فهوالوَّمن المقتصد (فألوَّمن الكربُم أبدا يتحضر في نفسة محاسن أحيه لينبعث في قلبه التوفير) أى التعظيم (والودّ والاكرام) وفي نسخة والاحترام (وأما المنافق المائم فانه أبدا يلاحظ الساوى والعيوب) والفظ القوت فالاخ الشفيق الرفيق الكريم يذ حجر أحسن مابعلم فى أخد والمنافق اللشم يذكر أسوا مأبعلم فيسم (قالما بن المباول) وجعائلة تعالى (المؤمن بطلب المعاذير والمنافق بطلب العثرات) كذا في القوت (وقال الفضيل) ب عماض وجمالله تعالى (الفتق الصفيعين الزلات) كذافى القوت (والدلك قال صلى الله عليه وسلم استعيدوا بالله من جار السوء الذي اذار أي حمراً ستره وأذا وأى شرا أطهر م) قال العراق رواء المضاري في التاريخ من حديث أبي هر ورة بسسند ضعف والنسائي من حديث أبي هر وروابي سعيد بسند صيح تموّدو آبالله من حار السووفي دارالهام انتهى قلت وروى الحاكم من حسديث أي هر مرة بلفظ استعدوا باللهمن شر جار المقام فان جار المسافر اداشاءان فإيل وايل ورواه أنضالم ظ اللهم الى أعوذ مناس مارالسوعف دارالقامة فان مارالبادية يحقل وروى الطبراني فالكبر منجديث عقبة من عامرالهم اني أعوذ بالمن يوم السوءومن لياة السوءومن ساعة السوءومن صاجب السوء ومن حاوا اسوء في داوالمقامة وأحربها بن التعاومن حديث سعيد المفتري مرسلا المهماني أعوذ بلئمن خلسل ماكر عيناه ترياني وفلمه برعاني آن وأي حسنة دفنها وان وأي سيئة أذاعها وأماحديث النسائي الذي أشاواليه العراق فقدأ وحه أنضا المهق في الشعب وزادهو والنسائي أيضابعد قوله دارالمقام فان الحار البادى يتعول عنا وروى السهق أنضافى معناه بسنده الى الحسين فال قال القمان لابنه بابني حلت الجندل وكل ثقيل فلم أحل شيأ أثقل من جارالسوه وذقت الراوفلم أذف شيأ أمر من الصمع وروى المهبق أيضامن حسد رشأ أي هر موة معقدوا بالله من ثلاث نوا فرحار سوءان وأي حدرا كتمسموان رأى شراأذاعه الحديث وسنده ضعف (ومامن شخص الاوعكن تعسين حاله عصال فعمو عكن تقبعه أيضاً) يخمال أحرى فيه (و) هذا المعنى سيسقول الني صلى الله عليه وسلم النمن البيان محرا اذ كل حد من (روى) رنى آخوه سيسكون أوّله خرج علمه وهو (ان رحلااني على رحل عندرسول الله صلى الله علمه وسدلم فلما كان من العدده و فقال صلى الله علمه وسلم أنت بالامس تذي علمه والدوم مدمه فقال والله فقدصد قت ملمه بالامس وما كذبت علمه الموم أنه أرضاني بالامس فقلت أحسن ماعلت فيه واغضني الهوم فقلت أفهماعلت فعه فقال صلى الله علىموسل عندذاك (ان من البدان سحراوكاله كره ذاك فشمه بالسحر) لان السعر ولم أى ان بعض السان معرلان صاحبه بكشف عسن بماله عن حقيقة المشكل فبستميل القلوب كايستمال بالسعر فلما كانت البيان من صنوف التركيب وغراثب التأليف مايحسف السامع المحد يكادشفله عن عبره مهمه بالسحر المقبق فال الهراقيار واها اطهراني في الاوسط والحاكم في المستدول من حسد مثالي بكرة الاالهة كرالمدح والذم في مجلس واحمد الاومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند صعف أيضالتهي قلت ان من البيان استعرارواه أجددوالمحازى فيالنكام والطب وأوداودفي الادبوا لترمذي فيالمركلهم من حديث امن عروعزاه صاحب المشارق الحاعلى ووهم فسه فان العلوى لمصرحهانه وأماحد ساب عاس فاحرجه أحدوا بو داود للففا انسن السان سحراوانس الشعرحكاوأ ماالقت فني فدوم وفدتكم وفهم الزيرقان وعروم الاهة

أخدا فاحق فسانفلس حقائ علمه بأكثر من حق المعلسان والامرالشاني انك تعلم انك لوطلبت منزها عن كلعب اعتراتعن الخلق كأفةول تحسدمن تصاحبه أصلافامن أحد من النباس الاوله محماسن ومساوفاذاغلبت المحاسن المساوي قهمو الغابة والمنتهى فالؤمن الكريم أبدأ يحضرفي نفسه محاس أخسه لشعثمن قلسه التوتبر والودوالاحترام وأماا المافق اللثم فانه أمدا بلاحفا الساوى والعبوب قال ابن المبارك المؤمن سالب المعاذ بروالمنافق بطلب العثرات وقال الفضر الفتوة العفوعن زلات الاخوان واذلك فالحاسه السلام استعيذوا بالقهم بسادالسوء الذىانرأى خسيراسره وانرأى شراأطهم موما منشخص الاوتكن تحسن نماله يغصال فسمو تكن تقبعه أنضار وىاترحلا أثنى على رحل عندرسول الله صلى الله علىموسل فال كالامن الغددمه فقال علمه السلام أن بالامس تئني عليه والبوم تذمه فقال والله القدصدقت عليه بالامس ومأكذ ستعلم الومانة أرضاني مالامس فقلت أحسن ماعلت فبمواغضني البوم فقلت أقبهماعلت فبه

والسان شعبتان مس النفاق وفي الحديث الاسخى ان الله مكره ليك السان كل البيان وكدلل قال اشافع رحه اللمماأ حدمن المسلمين بطيم الله ولا بعصمه ولاأحد تعصى اللم ولانطبعه فن كانت طاعته أغلب من معاسبه فهو عدل واذاحعل مثل هذاعدلاق حق الله فعان تراء عدلافي حـة نفسك ومقتضى خو تكأولى وكالتعب علىك السكسوت بلسانك عسن مساو به بحب علسان السكون مقامل وذلك مرك أساءة الفلين قسوءالغلن غسة القلبوه ومخى عنهأ بضاوحدهان لاتحمل فعله على وحه فاسدما أمكن ن تعمله على وحاحسن فاما .. بالتكشف سقين ومشاهدة فلاعكنك الاتعلموعلل ان تعمل ماتشاهدعلي سهو وتسسيان ان أمكن وهنذاالظن بنقسمالي ماسمى تفرسا وهوالذى ستند الى علامة فانذلك عول الغان تعر يصيحا ضرور بالابقدرعلي دفعه والىمامنشؤه سوءاعتقادل قيه حتى اصدرمنه فعلله وحهان فعماك سبوء الاعتماد فهمان تنزله على الوحمالاردأمن غبرعلامة تغصمه وذلك حناية عليه بالماطن وذلك حوام في حق

وانغها خطعا سلاغة وقصاحة ترقال لزموفان ارسول الله أفاسد تقي تحمروا العاعفهم والمحاسلاجير أمنعهم من الفلا وآخذاهم متعقوقهم وهذا معلم ذاله فقال عروائه لشديدا لعادم تعانع لحائده مطاع في أذرت فقال الربوقان والقالقدعارمني أتخترمم أقالعامنعه ان يشكله الاالحسد فقال عروآ أالحداث فوالله ألثسم الخال حديث المال منعف العطن أحق الوادوالله بأرسول الله لقدصد فت فيمياقك أوّلا وما كذيث فيم قلت آخواول كني وحب في ان أوصنت قلت أحسن مأعلت وان أغضت قلت أفسو ماوحدت ولقد صدقت في الاولى والاخرى فقال صلى إلله عليه وسله ان من البيان سحرا قال المبيداني هذا المثل في استحسان النطق وا وادا لحقال الغية (واذلك قال صلى الله عليه وسل في حمراً خوالبذاء والسان شعبتان من النفاق) البذاء البكلام القَبْعِرِيكِ بن ارة من القوّة الشِّيهِ مِنْ كَالْ فَتْ والسَّفْفُ ومن القوّة الغَضِيةُ الوّقق كان معه استعانة بالقوة المفكرة كان منه السياسومي كأن من محر دالغف كان موتام دالا مفد نطقا كإبرى ثمن فارغضه وهام هائحه قاله الراغب والبدان هوالتعمق في المهار الفصاحبة في المنطق وتسكلف الملاغة فيأسالسالكلام قال العراقي وامالترمذي وقال حسن غريب والحاكم وقال صحرعلى شرط الشيخين من حدد مشابي أمامة (وفي حديث آخر) قال صلى الله على وسلم (ان الله كروا يجر البيان كل الممان) أى لائه صرالي ان مرى الواحد منالنفسه فضلاعلى من تقدمه في المال ومربة عليه في العلم أو الدرجة عندالله بفضل خص معنهم فعنقرمن تقدمه ولابعا المسكين انقلة كلام السلف اغمأ كان ورعاو خشية بته تعالى ولوأ رادوا الكلام واطالته الماعروا وأعني انهم اذاذكر واعظمة الله تلاشت عقولهم واسكرت قاو مهروقصرت استقه والسائ حسواللصاحة فاللفظ والبلاغة في المعنى قال العراقيروا والنالسي في كلير باضة المتعلين من حديث أى أماه ة بسند ضعيف انتهى قات وو واء الطعراني في الكدير كذلك وفي سنده عفر من معدان وهو ضعف واذلك قال الشافعي) وضي الله عنه ولفظ القوت وقد قال الشافعي رجه الله تعلى في وصف العسدالة قو لاحسنا استعسنه العلم العدائة عدد تعدداته من عدا الحكم قال سمعت الشافع يقول (ماأحدمن السلم يطبع المعترو حل فلا بعصه ولاأحد بعص الله عز وحل فلا بطعه) والفقا القوت على لا نعصبه وحتى لا نطبعه في الموضعين ﴿ فَنَ كَانْتُ طَاعَاتُهُ أَعْلَمُ مِنْ مَعَاصِبَهُ فهوعدلُ ﴿ لفظ القوتفهو العدل قالماين عبدالحكم وهذاكالامًا لحذاق (واذاجعلىمثلوذاك عدلاني حقالله) تعالى (فبان ثراه عدلافي حق تفسك ومقتضى احو تك أولى وكالتحب عليك السكوت بلساك عن مساوية تعد علنك السكوت تقليك وذلك برك اساءة الطن)فيه (فسوعالظن غيبة بالقلب وهومنهى عنه أيضا) لان لفظ الغيبة شامل للكل (وحقه)عليك (ان الأتحمل فعله على وجه فاسدما أمكنك ان تحمله على وجه حسن) أى ماو جدت سيلاً السه (فأمااتُ انكشف النابيقين وشاهدته) بعنك (فلا يمكنك الا تعلم وعلىك ان تعمل ماتشاهد على سهرونسمان ان أمكن كاهو الالتي عالى الومن إوهذا الفان انقسم ال مايسي تفرسا وهوان يستندالي علامة) مَدل عليه ﴿ فَأَنْ فَالْ يَصِرِكُ الْفَانِ يَحْرِكُا ضَرُورِ ما لا يقدرعني دفعه والى مامنشر وسوء اعتقادل فيهجي أذاصدرمنه أوفي نسخة من يصدومنه (فعل له وحهان فعملك سوءالاعتقادعلى أن تنزله على الوجمالارداً) أى الاقبم (من غيرعلامة) هذاك (تخصه مراود ال حداية عليمه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن اذقال صلى الله علموسل ولفظ العون وكذلك الفرق من الذراسة وسوعالفلن النالفراسسة ماتوسيته من أخبك مدليل بظهراك أوشاهد بمدومنه أوعلامة تشهدها فم فتنظر من ذاك فسمه والاتنطق به له كان سوا ولا تظهره ولا تحكم عليم ولا تقطعه فتأثم وسوء الفان ممانفلنته من سووراً يك فيه أولاحل حقد في نفسل عليمه أولسومنية تكون منسل أوخش عال فيك تعرفهامن اغسك فضعرل الأخمل عليها وتقيسه بلفهذا هوسوء الظن الاثم وهوغيبة القلب وذلك لمرم لقول النبي صلى الله علمه وسلم (ان الله قد حوم من الومن دمه وماله وعرضه وان بفلن به طن السوء) كل مؤمن اذ قال صلى الله عليه وسلم ات الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وان نفلن به طن السوء

وقال صلى الله عليه وسالم اما كم والفاسن قان الفان أكذب الحديث وسوء الفاسن بدعوالى المحسس والتعسب وقد قال صلى الله علىه وسلم لاتحسب واولا تعسسوا ولأتقاطعسواولا تدابروا وكونوا عبادالله اخوانا والتعسسف تطلع الالحماروا لغسس بالراقبة بالعسن فسسترا لعبوب والتعاهل والتغافس عنها سمة أهل الدمن و مكفان تنبهاهلي كالالرنبةف ستر القيم واطهار الحسل أن الله تعالى وصفيه في الدعاء القبيم والمرضى عندالله من تعلق ماخلاقه فانه ستار العسوب وغفارالذنوب ومتعاورعن العبيدفكمف لاتتعاورا نتعن هومثلك أوفوقك وماهو بكلمال عمدل ولامغاوقل وقدقال مسى عليه السلام

العوارين كمف تصنعون

أذارأش

فالالعراق واه الحاكم فالتاويخ من حدد شابن عاس دون قواه وعرضه ورجاله تقات الاان أراعلى النيسابورى فالبلس هذاعنديمن كلام النبي صلى الله علىه وسلم الحاهو عندى من قول ابن عباس ولابن ماحه تتحومين حديث ابن عرواسل من حديث أي هر برة محكل المسلم على المسلم حوام دمه وماله وعرضه (وقال) صلى الله عليه وسلم (ايا كم والظن) أى احذر وا اتباع الظن أواحذر واسوء الظن عن لايساء ألفائ بهوالفان تهمة تفترف الغلب الادليل فأعما ينشأ الفان اللبيث من القلب الخبيث وفيه يقول الشاعر اذاساء فعل المرء ساءت المنوية ، وصدق مأ بعتاده من أوهم

وعادى محبيه بقسول عدره * وأصبر في لسل من الشاء مظام (فانالفان) أفامالظهرمقام المضمر اذالقياس فانه لزيادة تمكن السسنداليه في ذكر السامع حثاعلي الأحتناب (أَ كَذْبِ الحديثُ) أي حد نَبْ النَّفِيرِ لانَهُ بَكُونِ بِالقَاءِ السَّطَانِ فِي نَفِيرِ الانسانِ وآمِنْشِيكل تسينالطن حديثا وأجيب بأنااراد عدم مطابقة الواقع قولاأ وغيره وماينشا عن الفن وصف الفانيه بجازا فالهالعرافي منفق عكسه من حديث ألي هريوة انتهى قلت وكذلك رواء مالك وأحسدوا بوداود والترمذي والعدد من تقدة بأني ذكرها بعده وهوقوله ولانحسسوا الح (وسوء الفان بدعو الى التعسس والتعسس) بالجمروالحاء (قال صلى الله عليه وسلم لانتعسسوا ولاتفاطعواولا ندائر واوكونوا عبادالله اخوانا) وهذا بقيمة الحديث الذي تقدم فبإرو لفظه ولا تحسسوا بالجيم ولاتحسسوا مالحاه ولاتنافسواو بروى ولأتناحشوا ولانحاسدوا ولاتماغضوا ولاتدابرواوكه نواعبادا للهاخوا ناولا المخطب الرجل على خطبة أخد من ينكم أو يترك وقد تقدم إنه أخر جعمالك وأجدو الشحفات والترمذي من حديث أي هر مرفز والتجسس) بالجم يستعمل في تطلع الاخبار) و تعرفها بالتلف ومنعالج اسوس (والتعسس) بالماء (بالراقبة بالعن) وأسله طلب الشي تعاسمه كاستراق السهم وابصار الشي يخفية وقبل الأول التفعص عن عورات الناس و فواطن أمورهم بنفسه أو بغيره والثاني أن بتولاه بنفسه وقيل الاول العنص الشر والثاني أعمر وقوله ولاتقياطهوا قال ابنالعربي في المعاوضة المقاطعة ترك المقه ق الواحدة من فقيل امن أظهرالجيل وسنر اللناس تبكون عامة وتكون خاصة والتديران يولي كل منهم صاحبه ديره يحسوسا بالابدان ومعقولا بالعقائد والاتراء والاقوال انتهى وقوله وكونواعبادالله اخوانات دف حرف النداء أى اعبادالله اخواناأى ا كنسبوا ماتصر ونهاخوانا عماد كروغيره فاذائر كتمذلك كنتم اخواناواذالم تتركوه صرتم أعداء (فسترالعبو بوالتحاهل والتعافل عنهاسمة)أىعلامة (أهل الدين) ويستني منه مالوتعين طريقالانقاذ محترمهن هلاكه أونعوه كان يغيرنفة مان فلأما فالرحل كمقتله أويامر أةالهزني مهافيسرع القسس كانقله النووى عن الاسكام السلطان تواسعاده (ويكف تنبهاعلى كالالرتبة في سرالقبيع واطهار الحيل ان الله وصفيه في الدعاء فقيل له)ولفظ القوت ومن علامة التقيد حسن القال عند النطري وجدل الدسر بعد النقاطم أتشدنا بعض العلماء لبعض الحكاء

> انالكر بماذا تقضى وقه ، يتغنى القبيم ونظهر الاحساما وترى الشم أذا تصرم حبله * يخفى الحيل ويظهر البيتانا

فوصف الكريم في هدذا المني التخلق على الروسة ألم تسمع الى الدعامالاً ورعن رسول الله صلى الله عامه وسلف أوله (بأمن اظهر الحيل وسترالقبع)ولم والعذما فر روفه بهتك السعرانة ي (والمرضى عندالله تعالى من نخلق بالمتلاقه) وتعلى أوصافه (فأنه) عز وجــل (ستارالعبو بوغفارالذنوب ومنجاو زعن العد) لانوا حد على الجر وفر فكيف لا تعاوزات) أجاا اؤمن (أيضاعن هومثلا) فالقدر والقام (أونونك وماهو بكل المبدك ولا محاومك) والماأنت وأباء في العبودية سواء فليسمن حقيقة العداقة ن واحده بعيو به كنف (وقد قال عيسي علسه السسادم العوادين) من أعصابه (كيف تصنعون اذا

أعاكم باشاوند كشف الريح ثوبه عندة الوانستره وتغطمه قال بل تسكشفون عورته فالواسحان الله من يفعل هذا فقالها حذكم يسمع بالكلمة في أخدمن يدعلماو وشعها باعظم مهاواعلم أنه لايتم اعدان المرعمال تحديلات معاييب لنفسه وأقل در مان الاخوة أن يعامل أسام ماعي وأوظهراه منه نغيض ما ينتظره اشتد أن يعاملهم ولاشك أنه منتظر منعمرالعو رةوالسكوت على الساوى والعيوب ((10) علمه غنظه وغضه فأ

أيعدهاذا كان ينتظرمنه

مالانضمرمله ولانعزم علمه

لاحله وو بل اه في نص كتاب

على الناس ستوفون واذا

كالوهم أووزنوهم

الانصاف أكثر مماتسم

الحسيد وعلا ماطنه مالحيث

واكن بحسمه في اطنمه

و يخله ولا بيديه مهما

أنحلت الوابطية وارتشع

الحماء و رسترشمواأباطن

يغبثه الدفن ومهماا نطوى

الباطن على حقد وحسد

فالانقطاع أولى فال بعض

الحكاء طاهر العتاب خير

من مكنون الحقدولا مزيد

اطف الحقود الاوحشة منه

ومن في قاب معيمة على

مسلفاعاته ضعيف وأمربه

مخطر وقلمه حسث لا يصلو

للقاء ألله وقدروى عبد

الرحس بن جبر بن نفير

ور أسماله قال كنتمالين

رأيتم أخا كم نامًّا وقد كشفت الرج عنموْ به فالوانستر، رنغطيه قال لكذُّكم تكشفون عورته) ولفظ القوت بل تكشفون عورته فقالواسمان اللهومن ففل هدا افقال أحددكم يسمع من ولفظ القور ف (أخدمه المكامة فيزيد عليها ويشيعها) أي يتبعها (ماعظم منها) كم افي القوت و زادوهد الخرجه من الحسد الكائن فيالنفس والغل المستكن في القلبان تربدعلي الشي بما يسمع ويتبعه يجله فيظهرهذا غله وهذا الله تعالى حدث قال و مل هوالذى استعاضته المؤمنون فيقوله ولاتعمل في فاوبساغ لالذين آمنوا (واعرائه لايتماعات المرعمالم للمطفقت الذين اذا استخالوا يحب الاخديد ما يحب لنفسه) وقدر وي أحدو الشيفان وأوداود والنسائي وانهماحه من حديث أنس لابؤ من أحدكم حتى محي الأحده ماحب لنفسم أى لا يتم اعانه (وأقل در حال الاحقة ان بعامل أحادها يحب أن يعامله) أى نفسه (به ولايشل إنه) أى أعامالمؤمن (ينتفار منه سرا لعوده والسكوت عن المساوى عسرون وكلمن يامسمن والعموب) والفضاغ (ولو ظهرله منه بعض ما يكر ويقيض ما) كان (ينتظر ،)منه (السند علمه عله وغضيه فيأاً بعد م) عن الانصاف (اذا كان ينتظر منهما لا يضمر وله ولا يعزُم عليه لأجله وو يل في نص كُلُب يه نفسمه فهوداخل تحت مقتضى هذهالا تعة ومنشا الله تعالى حدث قال و يل للمطفة كين الا " به) الى آخرها وهو قوله الذين اذا كتالواعلى النـاس يستوفون واذاكالوهم أورونوهم يخسرون والوبلكمة تحسرونعون وقبل اسموادني حهم فكلمن يلتمس من التقصر فيسترالعورةأو السمي في كشفها الداء الانصاف أ كثر عما تسميريه نفسه فهود اخل تحت مقتضى هـ ندالا "ية (فاقل در جانه النسادي) كما قال الدفسين في الباطن وهـ وكات المفل كم كاللي ي على وفاء الكيل أو يخسه الحقدوا لحسدفان الحقود

(ومنشؤ التقصير في سترالعورة والسعى كشفهاالداعالدفين في الباطن وهوالحقد) المستكن في القلب [أوالحسم فان الحسود والحفود عنلي بالحبث ولكنه يحبسه في بالطنه ويحفيه) عن الاطهار (ولا يديه) لاخيه (مهمالم يحدله محالافاذا وجدالفرصة انحلت الرابطة وارتفع الحياء) وظهر الخبأ (وثوشع الساطن بخبشه الدفين) المستكن ومهماا تعاوى على حقده وحسده) وعلم من المسهداك (فالانقطاع لمتحدله محالاوا داوحد فرصة أولى) وبهسد االسب انقطع جاعة من الصالحين عن اخوانهم وكانوا اذاسا واعن سب الانقطاع يقولونما كلما بعلم يقال وليسكل عذر يبدى (قال بعض الحسكاء ظاهر العتاب مسيرمن مكنون الحقد ولا نزيدلطف الحسودالاوحشتمنك ولفظ التونيولا نزيدك لطف الحقودالاوحشقمنه (ومن في قلبه سخيمه علىمسلم اعانه ضعف وأمره عطر وقلبمنسيث لابصل القاعالية تعالى وقدروى عبدالرحن ن جبير عن أبسه كولفظ القوت وقدر و بنافي الحقدين الاخوان اففلة شديدة وهوما حدثونا عن عبدالرجن ان حيير من نفير عن أسعقلت عبد الرحن من حيير من نفير من مالك من عامرا لحضرى يمكي أبا حدو يقال أبوحمرر ويعن أسمحبسير بن الفيروعن مسطوان بنعروعه أبوحره عسى بنسلم ومجد بنالولد الرسسدى ومعاو يتمنصالح منحورا لحضرى وعيى منسارا لطائى وتريدين ضيرةال أنورو عدالتسائى ثقة وقال أبوحاتم صالح الحديث مأن سنة تمانى عشرة ومانة فيخلافة هشامر ويله الحاعة الالعاري وأماأ لوهانة يملى أباعبد الرحن ويقال أباعبد الله شاي جمي أدرك زمان الني صلى الله علمو -لم وروى عنه مرسلا وهومن كارتابعي أهل الشاممات سنة حسوس معنيو وعاله الجياعة الاالعناري (انه فال كنت البن ولى الربهودي يتعبرنى عن النو واه فقدم على البهودي) ولفظ القوت فقدم علىنا (بهودى من سفرفقات انالله) تعالى (قد بعث فينانسافدعالما الى الاسلام فاسلمنا وقد أفرل علينا كالباء عد فاللتو راة فقال المهودي صدقت وليكنكم لاتست عليعوث ان تقوه والمباحقكميه الماتحد نعتمونعت أمتماق الثوراة

ولىجار بهردى يخبرنى عن التورا ففقد معلى المهودى من سفر فعلت ان اللعقد بعث فنانسا فدعانا الى الاسلام فاسلنا وقد الراعلينا كأبا مصدقا للنو والخفقال المهودى صدفت ولكمنكم لانستطيعون ات تقوموا بمباعاة كبربه الأتحد لعتدونعت أمتعني النوواة

اله لا يعل لامرى أن يغرج من عنبة بايه وفي قليه سخمة على أخمه المال ومن ذاك انسكت عن أفشاء سره الذي استهدعه وله ان منكره وانكاذما فليس المدقوا حبافي كل مقام فانه كالتحوز الرجل ان يخدني عبوب نفسه وأسراره واناحتاج الي الكذب فإد ان مفعل ذلك في و أحدهان أعاد نازل منزاتسه وهماكشفص واحدلا يختلفان الامالمدن هذ وحقمة الاخوة وكذلك لأمكو ت بالعدمل بين بديه مرائبا وخارماعن أعمال السرالي أعسال العلانسة قان معرقة أخمه بعسملة كعرفته منفسه من غيرفرق وقد قال عليه السلام من ستر عورةأحمه سترهالله تعالى فى الدنها والاسخوة وفي خبر آخرفكا تماأحامو ودة وقال علمالسلام أذاحدت الوحل تعديث مالنفت فهـو أمانة وقال المجالس بالامانة

اله لا يحل لا مرى) يعني منهم (ان يخر جهن عنية باله وفي فليه سخيمة عالى أخيه المسلم) هكذا أورده مساح القوت (ومن ذاك ان سكت عن افشاه سره الذي اسودعه الدوله ان ينكره) من أصله (وان) كان (كاذبا) في انتكاره (قليس الصدق والجبافي كل مقام) بل في بعض المواسع يستحسن الكذب شرعا (فانه كايجورُ الرجل ان يَخْفي عبوب نفسه و) ات يخفي (أسر أره وان احتاج الى الكذب فله ان يفعل ذلك في حق أخده فان أخاه باوله منزلته وهسما كشئ واحداً تعتلفان الاباليدن أي اعدهما من حيث البدن شخصان في رأى الع من ومن حيث الروح كشي واحد في بال الموافقة (فهذه حققة الاخوة) وفضلة الصدافة (وكذلك الأبكون بالعمل بن بديه مراثبا وخار حائ أعسال السر الى أعسال العلانسية فان معر فة أشعبه أعمله كعرفته منفسه من غيرفرق وقدة الصل الله علىموسلم من سترعورة أخمه ستروالله في الدنياوالاسخوة) فالالعراقيرواه ابن ماحه من حديث ابن عياس وفالعوم القيامة ولم يقل في الدنيا ولسلم من حديث أنى هر وزمن سنتر مسلساستره الله في الدنساوالاستوة والشيخين من حديث ابن عبر من سترمسلستره الله في الدنباوالا موةانهي فلتافظ حديث ابن عماس عندائن ماحمين مترعورة أخدمالسد إسترالله عورته بومالقيامةومن كشف عورة أخيه المساركشف الله عورته متى يقضعه مهاوروى عبسدالراق من حديث عقب من عاصم من سترمومنافي الدنماعلى عورة ستره الله فوم القدامة وروى أنو نعم من حديث ات من مخلد من متر مسلما ستره الله في الدنياو الاستوور المعبد الرزاق وأحدواين أبي الدنيا في قضاه الحواثم والخطيب من حديث مسلمة من يخلد ومن فك عن مكروب فك الله عنه كرية من كرب بوم القيامة الحديث وروى الخرائطي فىمكارم الاخلاق حديث ابن عرمن سستر مسلستره الله يومالقيامة وروى أحد عن رجل من المعاية من سرّاتاه المسلم في الدنيا سرّه الله وم القيامة ور وى عبدًا ل رأق من حديث علية من عامي من سمر أناه في فاحشة رآهاعلسه سره الله في الدنما والا حوة (وفي مرآ خو فكاعلاً حمام وده) قال العراقير واه أبوداود والنساق والحاكم منحديث عقسة بنعام من رأى عو ره فسترها كان كن أحنا موؤدةزادا لحاكم (من قسيرها) وقال صحيم الاسسناد انتهبي قلقه ورواه أيضا المخارى في الادب المفرد بدارال بادة و روى أحد وابنماحه من حديثه أيضا بلفظ من سرعلى مؤمن عورة فكانما أحياموؤدة من قيزهاو وامهذا الفظائ مردويه والسبق واللوا تعلى في مكارم الاخلاق وابن عساكر وابن النعاد من حديث خارورواه الطبراني في الاوسط من حديث مسلة من شالدوروي الطبراني في الكبر والضاه فى المتارة من معديث وحل من العصابة اسمه ماور من شهاب كان مزل مصر بلغظ من سترعل مؤمن عورة فكأنمأ أحماسنا وروى الخرائطي فيمكارم الانحملاق منحديث عقبة للفظ من مسترعلي مؤمن موعة فكانماأحا موؤدتمن فعرهاولان حبان والبهني منحديثه من سرعو وممؤمن فكانما استعباموؤدة فى قبرها وعند البهني من حديث أبي هريرة من سترعلى مؤمن فاحشت مفكانما أحمامومودة (وقال صلى الله علىموسل اذاحدث الرحل عديث وفررواية الحديث وفي أحرى اذاحد ترحل حلاحديثا (ثم النفت) عيناوشمالا فظهر من حاله بألقرائن ان قصده ان لا مطلع على حديثه غير الذي حدثه (فهري) أى الكامة التي مدد مها (أمانة) عند المدت فص عليه كتمها أذا لنمائه بمزلة استكامه بالدَملق قال العراقير واه أنوداودوالترمدي من حسديث ماروقال مسسن انتهى قلت أخوجه أنوداود فى الادب والبرمذى في البروالصلة وكذلك أخرجه أحسدوالصاه في المنارة وصحعه وأخرجه أبو يعلى من حديث أتس وفيه حبارة بن المفلس ضعيف ويضة رجاله ثقات (وقال) صلى الله عليه وسلم (الجالس بالامانة) فلا تشبع حديث حليسه الافصاعوم سره من الاضرار بألسلن ولا بملن عرمانظهره رواه اسماحه من حديشجام والخطب منحديث على وأورده القضاع فى الشهاب وكذا الديلي والعسكرى كلهممن طر أق حسن مى عبدالله من حرة عن أسمعن حده عن على وقال الحافظ في الفخر سده ضعب فلا ملتفت

بسفائة مددم حوام ومحلس استعل فسمه فراج حوام ومعلس يستعل فسه مال من غير حله وقال صلى الله علمه وسملم انحابتمالس المتحالسان ألامانة ولاسحل لاحتهاات وفشي على صاحبه مأبكر دقيل ليعض الادباء كمف حفظك السي قال أناقس وقد قبل صدور الاحارقيه والاسرار وقبل ان قلب الاحق في فسمه واسان العاقل في قلمه اي لابستطمع الاجق الحفاء ماقى نفسه فيديه من حيث لابدرى به فن هــدا عب مقاطعةالجتي والتوقىعن معيتهم بلعن مشاهدتهم وقدقما إلآ جركمف تعفظ السرقال أجدالفروأ حاف المستغير وقال آخرأستره واستر أنى أساره وعارعته ابن المنز فقال ومستودعي سراتهوأت كتمه فأردعته صدري فصارله قعرأ وقال آخروأراد الزيادةعلمه وماالسرفى صدرى كثار مقعره لاني أري القبور منتظر النشرا ولمكنني أنساء حتى كأنني عاكان منعلم أسط ساعة نعما ولوجازكتم السربيني وبينه عن السروالاحشاءُ له تعلى السرا وأقشى بعصهم سراله الى أخدم ثالله حفظت فقال النسب وكان أبوسعد

الثورى مر لاذاأردتان

قواخىرجلافاغضبەم دس علىمىن سألەعنان رعن

الىقول شراح الشهاب كالى بكر العاصى البعدادى والحضرى انه صحيع و مروى ريادة (الاثلاثة عالس بعلس اسفال فيسه دم حرام) أي وان دم سائل من مسلم بغير حتى (وجعلس يستَّعل فيه فُر بح حرام) أي على وجهالزما (وجملس ستعل فيه مال من غيرحله) سواءمن مال مسلم أوذى فين قال ف مجلس أريدقتل ولان أو الزنار علائة أومال فلان طلسالا عور المستمعن حفظ سره مل علمه أفشاؤه دفعا المفسدة والمرادمة أنالؤ من اذاحضر مجلسا ووجدا هادعلى منكران يسترعلى عوراتهم ولانشيع مارا عصمهم الاان يكون أحدهذه الثلاثة فأنه فسادكير واخفاؤه اضرارعظم قال العراقي رواه أتودا ودمن حديث أرمن رواية ان أخمه غيرممهي عنسه انتهمي قلت ولفظه في الأدب الاثلاثة مجالس ملك دم حرام أواقتطاع مال بغير حق قال المنذري امن أخى حار مجهول قال وفيه أيضاعيد الله من افع الصائغر وي له مسلم وغير موفيه كالم اه ولكن سكوت أبي داودعله بدل على حسنه والله أعلم وروي أنو الشيخ في كتاب التو بيخ من حديث عثمان بن عفات وابن عباس بلفظ اغدا الجالس بالامانة والمعنى الجالس الحسينة اغداهي المصوية بالامانة (وقال) مسلى الله عليه وسلم (اعما يتحالس المحالسان بالامانة لايحل لاحدهماان يفشي على صاحبهما يكرون كذا في القوت قال العراقي رواه أنو بكرين لال في مكارم الاخلاق من حديث بن مسعود باسناد ضعيف ورواه ابن المبارك فى الزهد من حديث أبى بكر بن حرم مرسلا والعكومن حديث ابن عباس بلفظ انحا يقدالس المتحالسان المانة الله تعالى فلايحل لاحدهماان يقشى علىصاحب مايحاف وفي سنده وسندا من لالعبدالله ب محدى الغيرة قال الذهبي في الضعفاء قال العقيلي يحدث عالا آصل له وقال ان عدى علمة أحادثه لا شابع علما وأمام مل أى مكر من حزم فقدر واه البهة في الشعب وقال هذامر سل حدد (وقيل لبقض الادباء كنف حفظك السرقال أمافيره) كذافي القوت أي أناأ كنه كا يكتم القرعلي المت (وقد قبل صدور الاحوار فبور الاسرار) هوقول مشهور على ألسنة الناس (وقيل ان فلسالاحق فى فيه) أى فيه (ولسان العاقل في قامه) وهذا أيضام شهور من قول الحكاء وقد تفامُو اهذا العني في أبيات مشهو (ورا أي لأستط ع الاحق المعفاء مافي المسه فيديه الناس من حيث لا يدري به) أي لا يدري طرف المفترة فيه (فن ههناتي مقاطعة الحق) والبعد عنهم (والتوقي عن معينهم) وعشرتهم (بلءن مشاهدتهم) فانه ضررصرف (وقدقيل للا منوكيف مفظل السرفقال أحد الفر) أى أنكر معرفته (وأحلف المستخدر) نقل صاحب القوت (وقال آخر) وقد سل عن حفظ السرفقال (أسارموا ستراني أستره وعبرعنه ان المفترفة ال) هو المنتصر بألله عبد الله تن المعتر بالله ألى عبد الله محد من المتوكل من المعتصم ا منهر ون الرشد العباسي الشاعر الملق و والده ثالث عشر خلطة ولفظ القوت ومن أحسن ماسمت في حفظ المرماحدتني بعض أشاخنا من الحوانله دخاوا على عبدالله ما المعترف استشده مامن شعرمني حفظ السرفانشدهم على البديهة

(ومستودع سرا برقائلة في المرقبة في فارده منه صدوق فسكانية) والفذا المتوت فصاراته (فعرا هورقال آخر وأرادال رادة عامه) والفذا التوت غير جناس عنده فاستمالت المحدث داود الامسمهاني فسألناس أن حشنافا معراه بما أنشسد نا ابن المعترف السرقاسة وفشنا تم أطرق مالما قال احجم اقولي (وما السرق صدوي كشاو يقيم ﴿ لاني أرّى المقبور ينتقبر النشرا

و وما السرق صدري لتاو بعاره * لاني ازى المهبور يدخر النسرا ولمانني أنساء حدثي كانسني * بما كان منه لم أحط ساعة حدمرا ولو حاركتم السر بيني و بينسه * عن المبر والاحشاء لم تعلم السرا)

روقيق معهم سرالياً أشعد ثم قالله مطالب قاللها لنسبت كانكاف القوت (كان أو معدالشوري) هرمفيان بخسعد والكننة المشهور جها أوعبدالله وعلها اقتصرا الزف فهذب الكال (يتولياذا أرت أن قوانحر جلا) أى تعقد بينك و بينسه عقدة المؤة (فاغتسبهم هس عليه من بسأله عنالوعن

(٢٨ يـ (اتحاف السادة التقين) - سادي)

أسرارك قان فالمتحسيرا وكتم سرك فاصحيمه وقبل لابي مزيدمن تصحيمين الناس فالعن بعارمنك ما يعاراته تريسير عليك كإيستره الله وقال دُوالنون لاسْرِق صبتمن لا يحب (٢١٨) أن تراك الامعموما ومن أفشي السرعند الغضب فهو المشمرلات اخفاء معند الرضاتة تضه

سرارك فان قال خدرا وكتم سرك فاصحمه) نقله صاحب القوت غرقوله وعن أسرارك وكتم سرك وزاد

وقال غيره الاتواخ أحدا حتى تباوه وتفشى البهسرام الحفه واستغضبه وانفلرفان أفشاه علمك فاحتتبه

المسكاءلا تصب من يتغير عليك عندار به مع عند غضب مورضاه وعند طلمه، وهواه) كذا في القوت أي

الطماع السلجة كلها وقد قال بعض الحكاء لا تصب من سغير علىاعد أربع (وقيل لاي تريد) طيفور بن عيسى البسطامي قدس سره (من أصحب من الناس فقال من بعلم منك ما يعلم هندد غضمور شاهوعند الله) عزو جل (ثم سترعليك كايسترالله) عزو جل كذافى القوت (وقال ذوا لنوت) الصرى قدس سرة طمعهوهواديل شغيأت [(لأخسير) الله (في صبحتن لا يحسان برأك الامعصوما) كذا في القوت أي مبرأ من العبوب وهذا لا منفق يكون صدق الاخوة ماشا على اختلاف هذه الاحوال (ومن أفضى السرعند الغضب فهولئيم لان اخفاء عند الرضا تقتضيه العلباع السلمة كاها) والمايحل الامتحان عند الغضب فافشاؤه عنده من علامات الاؤم وشبث الطبريع وسوءا لسريوة (وقد قال بعض واذلك قيل

ولاحلماف قلك وقد قال

صلى الله عليه وسلم من توك

المراء وهومسطل بنيله ست

قريض الحنه دمن ترك

المراء وهومحق بنيله ست

فيأعل الحنة هذا موان

تركه مبطلاواحب وقسد

جعمل ثواب النفل أعظم

وترى الكرم اذاتصرم وصله فلكن ماله عندغضبه كاله فيرضاه وحاله عندطمعه كاله عندهواه والمه أشار بقوله (بل بنبغيات بكوت يخنى القبيع ويفاهر الاحساما صدّن الاخوّة ابانتاعلى اختلاف هذه الاحوال) كيفه انتقوات (ولاللـادْقي) (وترى الـكرم اذاتصرم وصله * يتفي الشبخ و نظهـــر الاحسانا وترى النيم اذاتشفى وصله * يتفي الحسان يظهـــر الجسانا وترى الكم اذاته في وصله يحنى الحمل و نظهر المتاما وقال العباس لاستمعد الله انى أرى هـذا الرحل يعسني عررضيالله عنه بقدمك على الاشاخ فاحففا عنى خسا لاتفشينله سرا ولا تغتان عنده أحداولا العسران علسه كذباولا تعصمن له أمرا ولانعالعن مناك عالى خبالة فقال الشعبي كل كلة من هذه اللس خدير من ألف ومن ذلك السكوت عن الماراة والمدافعية فيكل ماشكام به أخوا قال ان

مكذاهو فى القوت وقد تقدم ذاك قريبا (وقال العباس) بن عبد المالب بنهاشم بن عبد مناف القرشي رضى الله عنه عمر سول الله صلى الله عليه وسلم وهوأ صغر أعمامه قوفى سنة النتين وثلاثين عن عمان وثمانين وفدكث بصره وقال المدني بكني أباالفضل فأل الزيير ين بكاركان أسن من رسول الله ضبلي الله عليه وسلم شلات سنين وي الحساعة (الاستعبدالله) هوالحبر ترجمان القرآن رضي الله عنسه (اني أرى هذا الرُجْلِ بِهِي عَرْ) بن الحمال برضي الله عنه (يقدمك على الاشياخ) و يقر بك وذلك ٧ (فاحفظ من خسا) وفير وأبه تلانا (الانفشيلة سراولا تغتاين عنده أحداولا عربن عليك كذبا) فهذه الثلاثة وزادفي بعض الروايات (ولا تعصينه أمراولا تطلعن منازعلي خيافة وقال الشمعي) لفظ القوت قال وقلت للشعبي وقد رواه (كل كلة من هذه الحس معرمن ألف) قال كل كله معرمن عشرة آلاف هذا افط القون وقال أنواعم فيالحلكة حدثنا مخدن الحسن ف كسيان حدثنا اسمعيل من اسمق القاضي حدثناعلي من المديني حدثني أنواسامة حدثنى بحالد حدثنا عامر الشعبي عن ابن عباس فالتقال لى أبي أبي أرى أمير المؤمنين يقربك و معول و يستشيرك مع أصحاب رسول الله صلى الله علمه وسلم فاحفظ مني الانخصال القال يحربن علىك كذبا ولاتفشر له سراولا تغتاب عنده أحدا قال عامر الشعبي كل واحدة خبرمن ألف قال كل واحدة خير من عشرة آلاف (ومن ذلك السكون عن المماراة) أى الخاصة (والمدافعة في كل مايشكامهه أخول وقال أبن عباس) رضي الله عنسه (الاعمار سفه افروديك) أي بالرد عليك (ولا حلم المقليك) عماس لاتمار سفهاد وذلك | أي يبغضك (وقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك الراء وهوم يطل بن في بيث فير بض الجنة) أي فيما حولها (ومُنْ تركه وهويحق بني له بيت في أهلي الجنة) وفيار وايه بني له في وسطها ومن حسن خلقه بني له ا في أعلاها ورواه ابن منده من حديث مالك بن أوس بن الحدثان عن أبيه وقد تقدم في كتاب العسلم (هذا مع ان نركه) حالة كونه (مبطلا) وهو يعلمذلك (واجب) في حقه (وقد جعــ ل ثواب المحق أعظم لان السكوناعن الحق) وهو يعليه (أشد على النفس من السكوت على الباطل واعما الاحرعلي قدر النصب) أى النَّعب والشهة فوقد ماء في حديث صحيح أن الذي صلى الله عليه وسلم فال لعائشة بعداء تمارها ان الن من الاحرملي قدرنص لنونف قتل قال النوري وظاهره ان الثواب والفضل في العدادة بك ثرة النصب والنفقة قال الحافظ ابتحر وهوكاقال ولكنه ليس عطرد (وأشد الاسباب لاناوة الرالحقدين الاخوان الماراة والناقشة) أى الاستقصاء (فانهاعين النسدار والتقاطع فان النقاطع يقع أولا بالا رام

مُ بالاقوال عُبالابدان وقال عليه السلام لأندا وراولا تباغضوا ولاتعامدوا ولا تقاطعوا (١١٩) وتكونوا عبادا العدائد والمالسام أخوالسلم

لانظلمولاعرم ولانخذله ثم بالاقوال تم الايدان) وكل ذلك منه ي عنه (وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تداير واولا تباغضوا ولا تقاطعوا بحسب أأردمن الشران ولانحاسدواوكونواعبادالله الحوانا) وهذا بعض من حديث أبي هريزة السابق وذكره قبل هــذا بنحو بعقر أنياه السمم وأشد سمعة أحاديث اما كموسوء الفلن فان الفلن أكذب الحديث ولانحسسوا ولانحسب اولاتقاطعوا ولا الاحتقارالماراة فأن من ثدار واللي آخره وأزَّله منفق عليه من حديثه كانقدم وروى الطاراني في الكبيرمن حسديث أبي أبوب ردعلى غسيره كالدمه فقد لانداس واولاتقاطعوا وكونواعباد اللهاخوا ناهعرة الومنن ثلاث فان تكلماوالا أعرض اللهعز وحسل نسبه الى الجهل والحق أو عنه مأحتى يشكام اوأخر بمالك والطيالسي وأحمد والشعنان وألودا ودوالترمذي من حمديث أنس الى الغفلة والسهوعن فهم لاتماغت واولاتقا طعوا ولاندامر واولا تتعاسدوا وكونوا عبادالله الحوانا كإأمركم اللهولا يحل لمسالم أن الشي على ماهوعلمه وكل يهجر أخاه فوق ثلاثة أمام وأخرج ان أي شبية في المصنف من حديث أي بكر لا تحاسدوا ولاتباغضوا ذاك استعقار والغارالصدر ولانقاطهوا ولاندار واوكونوا عباداللهاخواناو ووىأحدومسلم منحديثأبي هربرة لاتحاسدوا والعاش وفيحدث أبي ولاتناحشوا ولاتباغضوا ولاندابروا ولايب بعضكم على يدع بعض وكونواعبادالله اخوانا (المسلم امأمة الباهلي فالخوج أخوالسا لايظلمولا بسلمولا عرمه ولا يخذله) وفي رواية لا يظلّم ولا يخذله ولا يحقره النقوى ههناوأشار علىنارسولالله صلى الله الىصدره (يحسب المره من الشران يحقر أعاه المسلم) كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه (وأشد عليه وسيارونعن نتماري الاحتقار الماراة فانمن ردعلي غيره كالمه فقد نسبه الى الجهل والحق) وهو فساد جوهر العقل (أوالى فغضب وقال فروا السراء الغفلة والسهوعن فهم الشئ على ماهوعليه وكل ذلك استحقاراه وابغيار للصدر) يتمال أوغر صدره اذا لقلة خساره وذر وا الراء «الله غيظا (وايعاش وفي حسد بث أي امامة) صدى بن عالن (الباهلي) رضى الله عنسه سكن الشام فان نفسه مقلس وانه يُهجِير ومات م أسنةُ ست وتحسانين (قال مو بع عامناد سول الله عسلى الله علَم وسيرُ و نحن نفيارى فغضب وقال العداوة سالاخوان وفال ذروا المراه) أى اثر كوه (فَان نفعه قليل والله يهج العداوة بن الأخوان) كذا في القوت الااله قال ذروا بعض السلف من لاحي المراء لقلة تعده ذروا المراء فان نفعه قاسل والباقي سواء قال العراقير واه الطعراني في الكبير من حديث الاخوان وماراهم فلت أبى امامة وأبى الدرداء وواثلة وأنس دون مابعدقوله لقسلة خيره ومن هناالي آخرا لحديث وواءالديلى مروأته وذهبت كرامته في مستندالفردوس من حديث أي امامة فقط واسناده ضعف اه قلت وروى الديلي من حديث وقالعدالله منالحس معاددهما الحدال والمراء لقلة تعرهما فان أحدالقر بقن كاذب فدا ممالقر بقان (وقال بعض السلف الماك وعماراة الرحالةالل من الاحى) من الملاحاة وهي المفاحمة ولفظ القوت من الملاجة بمعناه (الاخوان وماراهم قلت لن تعسد ممكر حلسم أو مروأته) وفي أسخة مودّته (وذهبت كرامته) زاد في القون وفي حسديث عُلي رضي الله عنسه قالمن مفاحأة لتسم وقال بعض عامل الناس فلريظ لهلهم وحدثهم فلم يكذبهم وعدهم فليتغلقهم فهومن كلث مروأته وظهرت عدالته السلف أعسر الناس من ورجبتا خوته وحومت غببته (وقال عبدالله بنا لحسن) هكذاهوفى القون وهو يحتمل أن يكون ابن قصر في طلب الاخوان وأعجز الحسن مالي من أبي طالب ثقة روى له الاربعة أوعد الله من الحسن البصرى (ايال وعماراة الرحال منهمن مسيع من ظفريه فانكان تعدم مكرحام أومفاجأة لثم) هكذا نصالقوت وفي نسخ الكتاب فانذ أن تعسدم تكرم حليم منهم وكثرة الماراة توجب وهوغاط (وقال بعض السلف أعز الناس من قصرف طلب الاخوان وأعجز منه من ضمع من ظفر به منهم) التضييع والقطيعة وتورث كذا في العَون (وقال الحسن) المصري (لانشسترواعداوة رجل بمودة ألف رجل) كذا في العَونُ العداوة وقد قال الحسن الاأنه قال لاتشتر (وعلى الحلة فلاماعث على المماراة الااطهار النميز عز مدالعقل والفضل واحتقار المردود لاتشترعداوة رحلعودة عليه باظهار جهله) والازراء به (وهذا بشتمل على) أوصاف ذمية مثل (التكعروالاحتقار والابذاء ألفر حل وعلى الحلة فلا مأعث على المماراة ألااظهار ر وى ابن عباس) رضى الله عنهدها (عن الذي صلى الله عليه وسلم اله قال لاتحاره) أى لاتخاصه (ولا الممرع مادالعقل والعصل عارحه) عايداً ذي به (ولا تعده موعدا فتعلقه) قال الطبي أنه وي منصوبا كان حواباللهي واحتقار الردود علسه هلى تقديران يكون مسبباعم اقبله أومرفوعا فالمنهى الوعد المستعقب الدخلاف أى لاتعده موعدا فانت باظهارجهله وهذا اشتهل

على التكامر والاحتفاروالايذاء والشنم بالحق والجهل ولا معنى المحاداة الاهذا فكدف تضامه الاحو و والصافاة فقدر رى إن عبداس عن وسول القصلي القحام وسم أنه فاللانمار أخال ولا تمازحه ولا تعدم موعدا فتفافه وقيد تخلفه على انهجلة خبرية معطوفة على انشائية والوفاء بالوعد سنة مؤكدة وقبل واجب قال العراقي رواه الترمذي وقال غرب الانعرفه الامئ هذا الوجه تعني من حديث لبث من أبي سلم وضعفه الجهور انتهى قاترواه هكذافي البروالصادمن طريق ليث تأبى سلم قال الذهبي فيه ضعف من جهة حديثه وروى أنواهم في الحامة من حديث معاذين حيل بسند ضعيف اذا أحبيت رجلا فلاتماره ولاتشاره ولاتساً لأعنه أحدا فعسى ان توافق له عدوًا فعمرك عاليس فيه فيفرق ما بينك وينه (وقال مسلم الله عليه وسلم انكم لاتسعون الناس بأموالكم) بفتح السين أىلاتطيقون ان العمواوفي رواية انكم لن تسعوا أى لاعكنكم ذلك (ولكن يسعهم منككم بسط الوحه وحسن الحلق) وفي رواية فسسعوهم باخلافكم وذلك ان استعاب عامتهم بالاحسان بالفعل غيرتمكن فامر بتعرذلك بالقول حسمانعاق مه وقولوا الناس حسناقال العسكرى في الأمثال مقدان أخرجه نقلا عن المولى و قال لو وزنت كلته صلى الله عليه وسل ماحسن كلام الناس كلهمال حدّ على ذلك بعني مهاهذا الحد مث وقال الحراني السعة المزيديل التكفاية من تتعوها الى أن ينسط الى ماوراء امتدادا ورجة وعلى ولا تقع السبعة الامع احاطة العلم والقذرة وكال الحكم والافاضة في وحوه الكفايات ظاهراو باطناعهما وخصوصاوذاك ليس الالله أمأ المخاوق فلريكن مصل المسحفا من السعة اماطاهر أفل يقعمنه ولايكاد وامابا طناعضوص معسن الخلق ففساده بكادانتهي وكانابراهم ت أدهم بقول الأالر حل لدرك عسن خلقه مالاندركه عاله لات المال عليه فيه زكاة وصلة أرحام وأشسباه أخر وخلقه ليسعليه فيه شئ قال العراقي رواه أنو يعلى الموصلي والعامراني في مكارم الانعلاق وابن عدى في المكامل وضعفه والحاكم وصيعه والبهتي في الشعب من حديث أبي هر وو انتهى قلت وكذار واه البزار وأبونعيم وأماالبه في فانه أخرجه من طريق الطبراني وقال تفرد به عبد الله بنسم عد المقدى عن أبيه وروي من وجه آخر عيف عن عاشد انتهيي وفي المزان عبدالله من سعد هذاواء عرة وقال العلاق مذكر الحديث متروك وقال عيى استبان كذبه وقال الدارفة في متروك ذاهب وساق له أحسارامها هذا شمقال وقال العناري تركوه وأما سند أبي يعلى فقال العلاقيانه حسن (والماراة مضادة لحسن الخلق) كادا لا يجمُّعان (وقد انتهي السلف في الحذر عن المداراة والحض على الساعدة) وعدم الاختلاف (الىحد لم مروا السوّال ايضاو قالوا اذاقلت لاحيل قم فقال الى أن فلا أعميه) فان فد، فوع مخالفة في ألفاهر وهذا وأمثاله وان كان جائزا في الشرع والكن لاهل الباطن فيه خصوص وتقييد مر ون مخالفته خروجاين الحد (و) كذا (قالوا بل يقوم) في أول وهلة (ولاسأل) ولا يتردد ولفنا القوت وينبغي أن لايخالفه فحاشئ ولايعترض عليه فى مراد فالبعض العلاء اذا قال ألاخ لانسه قدينا فقال الى أمن فلا تصيه (وقال أوسلم ان الداواني) وحسه الله تعالى (كانالي أع العراق فكنت أحيثه في النوائب) أي الشدائد (فاقوله اعطني من مالك شيأفكان بلقي اكى المكيس) الذي في المال (فا تحذمنه ما أريد فتنه ذات بوم فقلت أحتاج الى شي فقال كم تويد فر حسمالاوة اخاله من قلى) كذا في القوت (وقال آخواذا طلستمن أخمك مالافقال ماتصنع به فقد مُولَ سَقَ الانياء) ولفظ القور أذا قال أعطني من مالك فقال كم تريد ومانصنع به لم يقم بعق الانياء (واعلم ان قوام الاخوة) وأساسها (بالوافقة في السكلام والفعل والشفقة قال أنوة فيأن الحبري) سعيد بنُ اسمعل المقيم بنسابو رصب شاه الكرماني وعي من معاذالوارى مو ردنسا بورعلي أبي حفس الحداد وأفام عنده ويه تخرجمان سنة ٢٩٨ قال القشيرى فى الرسالة وكان يقال فى الدنيا ثلاثة لارا سعلهم أتوعملت منساموروا لجنيد ببغداد وابن الجلاء بالشام (موافقة الاخوان خيرمن الشفقة) أى التي مها الْحَالَفَة (وهُوَكِأَقَالُهُ هَالْحَقَالُواسِعَ عَلَى الْلَسَانِ النَّطَقُ) لَكُونَهُ آلَةً له (فان الاخوة كاتقتضي السكون عن المكاو وتقتفي أيضا النعلق بالحاب جمع عبوب (بله وأخص بالأخوة) أي من حصوصيا تها (لان

قال عامه السلام انك لاتسعون لناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسنخلقوالماراة مضادة لحسن الخلق وقد انتهي الساف في الحسد عسن المحماراة والحض على المساعدة الىحمد لم مر واالسؤال أصلاوقاله أ أذافلت لأخسك قيرفقال الى أن فلا تصمه بل قالوا بنبغى أن يقسوم ولانسال وقال أنوسلم ن الداراني كان لى أخ مالعراف فسكنت أحثه فيالنوائب فأنول أعطني من ماان شأفكان للقي الى كيسه فا خذ منه ماأر يد فتتعذات وم فقلت أحتاج الى شئ فقال كم تو يد فرحت حسلاوة الماله من قلى وقال آخو اذاطلت من أخسانمالا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الاناء وأعلم انقوام الاخوة بالوافقة في الكلام والفسعل والشفقة فالرآبو عثمات الحيرى موافقة الاخوان خبرمن الشفقة علمهم وهوكأقال

يستهم وسوياهان هـ (الحق الوارع) . عسلى السمان بالنطق قات الاخترة كاتقضى السكرت عن الم كاره تقتضى أيضا النطق بالحار بل هو أخص بالاخترة لان بالاخترة لان (crt)

عن أذا هم والسكون معناء كف الاذى فعلى ، أن شه در الىء ىلسانە ويتفقده في أحواله التي بحب أن سفقد فها كالسؤال عنعارص انعرض واطهار شسغل القلب بسسسه واستمطاء العافسة عنه وكذا جله أحواله التي بكرهها رنسغي أن نظهر للسانه وأفعله كراهم اوجله أحواله التي دسر جها ينبغي أن بظهر بلسانه مشاركتسه له في السرور بهافعي الاخوة المساهمة في السراء والضراء وقد قال على ما اسلام اذا أحب أحدكم أناه فاعضره وانحاأم بالاحمار لات ذاك وحسار بادة حسافات عرف أنك تحبه أحبك بالطبح لامعالة فاذاعرفت أنه أسأ عسك زاد حسك لامحالة فلا والدالب سازاينه مسن غاندين بتطاعف والمصاب بين المُتمنسين مطأوب في الشرع ومعبوب فىالدن وأذلك عارفسه الطريق فقال تمادوا تحانواومن ذلك أن تدعوه باحب أسماله اله في فسيه رحمه ره قالجررضي اللمعنه ثلاث غىناڭوداڭىك أن إ علىه اذالقته أولا وتوسعاه فيالحاس وتدعوه باحب أجماله المه ومن ذلك أن تشير على عاتم ف من محاس أحواله عندمن

من فنع بالسكوت صحب أهل القبور) وجاورهم (وانحما ثرادا لاخوان ليستفادمهم لالبغلص عن أذاهم والسكوت معناه كف الاذى فعلمه أن يتودداليه السانه ويتفقده في أحواله التي يحب أن يتفقد فهما) وفي نسخة أن يتفقده فيها (كالسوال عن عارض عرض له) أي حادث حدثله (وا طهار شغل القلب بسب ر)اظهار (استبطائه عنه) من وجه لايكون فيه كاذبا ﴿وَكَذَا جِلَّهَ أَحُوالُهُ الَّتِي يَكُرُهُهَا يَنبغي أن نظهر لمنانه) تعلقًا (وأفعاله كراهم اوجله أحواله التي يسريهاً) ويفرح (بنبغي ان نظهر بلسانه مشاركته له فىالسروريم) ليتمبدلك معنى الحوَّته فى اللهو رسوله (فعنى الاخوَّة) فى الله(الساهمة) أى المقاسمة (فى السراء والفيراء) والمنشط والمكره (وقد قال صلى ألله عليه وسلم أذا أحبُ أجدُكم أَخَاه) أى لمـافيه مُن الصفات الرضمة (فلحفره تدمامؤ كدا) أي انه يحبه قال العراقيرواه أبوداود والترمذي وفال حسن معيم والحاكم من حديث المقدام من معدى كرب انتهى قلت وكذات الدواه أحدو العارى في الإدب الذرد والنسائي وابن حبان كلهم من طريق حبيب بن عبيد عن المقد ام والمقدام عصابي له وفادة نزل حص ومات سنتسبع وثمانين فلفظ أي داود فلخيره اله يحبه ولفظ الخارى فليعلم اله أحبه ولفظ الترمذي فليعله المولفظ النسائي فليعلم ذلك ورواء اس حيان أيضامن حديث أنس والخارى فى الادب أعضامن حديث وجل من التصابة وأخو به البهتي في الشعب من حديث ابن عراذا أحب أحد كم عسدا فأنتفره فانه بحد مثل الذي تعدله وأخوج أحدوالضاء في المنارة من حديث أب ذر اذا أحب أحد كم صاحبه فلما نه منزله فاعتره انه تحبه لله (وانحا أمر بالاخبار)والاعلام (لان ذلك توجيه ريادة حب) له وهواحساس بوصلة لاسرك كنهها (فانه أن عرف انك تعبه) استمال قلبه البك و (أحبث بالطب ولأعماله وا ذاعرف انه أنضا عيائزاد حيل لأعدالة) وعلى كل حال فاحتلاب الود حاصل (فلا مزال الحب يترا يد من الجانبين و يتضاعف) وتعتمه المكامة و انتفام الشعل الى أن ينقلب ذاتيا وذلك حين يعرى عن المقاصد (والتعاب بن المؤمنان مطاوب في الشر عوم عبوب في الدين والدال عاد فيه العلريق فقال صلى الله عليه وسكر مهادوا عالوا) رواه أنوهر برة وأخرجه البهتي وغيره وقد تقدم المكلام علسه في آخوالكتاب الذي قبله أي تهادوأ بينكم تردادوا محبقهم بعضكم وعند الطعواني من حديث أمحكم تهادوافان الهدية تضعف الحد وتذهب بعوائل الصدروعندا ابهي منحديث أنسهما دوافات الهدية تذهب بالسعنيمة الىغيرذاك من الاخبار الواردة بماتقدمة حر بعضها (ومن ذلك ان يدعوه باحب أسماله اليه) وكذا باحب القايه وكذاه (ف) حال (غيبته وحضو ره) قان هذا بمانو رث انشراح صدوه لاخيه وسل قلبه فيكون سيالترايد ألهمة المطاؤبة (وقال عررضي الله عنه ثلاثة بصفي لله ودأنسان) أي ثلاث مصالهن على من صفاله ودأنسه (ان تسلم عليه اذا لقيئه أولا) أي تفاتحه بالسسلام فانه تحية الومن وعلامة على صفاء الود (وتوسعه في الجبلس) اذاقدم عليك وأنت بالس فترخر علا عن مجلسك وتقوليله ههنا باأبافلان (ويدعوه ماحب أ-جماله البه) بما -جماء به أمواء وقد تقدم مثل ذلك قر يبامن كلام سعيد بن العاص كان يقول لجلسى على ثلاث الذادنال حيث مه واذا حدث أقبلت عليسه واذا جلس أوسسعت له ﴿ وَمِن ذَلْكُ انْ تَشْبَى عَلْمُ بمانعرف من محاسس أفعاله عند من ويدهوالثناء عنده فانذلك من أعظم الاسباب في حاسا لحبة) والطب م مجمول على حب من فعل مثل ذلك كهدومشاهد (وكذلك الثناء على أولاده وأهله) وقراتُه الادنين وأتباعه وحشمه (ومسنعته) التي هوفيها (وفعله حتى على عقسله وخلقسه وهيئته) الظاهرة (وخطه) ان كان حيدا (وشعره) ان كان موزونا (وتصفيفه) في أى فن كان (وجسع ما يفرح به وذلك كله (من غير كذب وافراط) فالدح لللا ينقلب النصده (ولكن تحسين ما يقبل التحسين لابد منه) كان يقول ان أولادك وأهلك أحسن من غيرهم في هذا الزمان وأن صنعتك هذه لا بأس مهاما التقت

، وتره والتناه عنده فانذاله من أعظم الاساب في حلب الهية تكذلك الثناء على أولاده وأهاد وسندتمو فعلم حتى على عقله وخلفه وهيئة « وخطه وشهر ووقصنية موجم عرايفر جهه وفالمعن غير كذبو افراط وليكن غصب مايقيل الغصين لابدمه وا كلموزة الثأن تباغه مناهمن أثني عابسه مع الفهار الفرسوفان الحفاه ذلك يحض الحسن ومن ذلك أن تشكره على صلىعه ف حقل ال على نئه والتاريخ ذلك فالتعليرضي (٢٠٢) الشعندين لم عمد أخاه على حسن النيقل محمد وعلى حسن الصنعة وأعتلم من ذلك تأثيراً في حاب المحبة الدبعنه في الله فهما وان فعال لحسن وان عقال ذكي وهيئتك هذه لدل على حسن الحلق في الباطن وان هذا الخط غسه مهما قصديسوء أو حلى واضع صحودؤدي الحالمهي باقرب طريق وانشعرك فيمحكمة وانتصا غلامفيد في الباب جامع تعرض لعرضه بكلام صريح للفر وع المحتاج الهاوأفل الدوجات في ذلك يكون الومن قدعة دلسانه بالطب من القول وأخرج أنونعم أوتعمر بض فقالاخوة في الحلية في ترجة مالك من دسارات عديم عليه السلام من مع الحواريين على حيفة كاب فكلهم قد التشمر فيالحابة وألنصرة أسرع المسير ووضع بده على أنفه الاعيسى عليه السلام فأنه سار على سكسة فلما تحاور وافالو اماأ متزرعه وتمكت التعنت وتغلسظ فقال عسي عليه السلام ماأحسن بياض أسنانه فقدل فف ذاك فق للا أعودلساني الذم ومرعر وضيالته القولعلموالسكوتعن عنه على قوم بصطاون بالنارة ة ال السلام عليكم باأهل النو رولم يثل أهل النار (وأ كدمن ذلك ال تلفه ذلكمو غرالصدر ومنفر اثناء من أنني علمه مع اظهار الطرحمه) والسرورله (فان اخفاء ذاكمن محص ألسد) وخالص الغل للقلب وتقصر فيحق الاخوة المستكن في الصدر (ومن ذلك أن تشكره على صنيعة في حقك) من المعروف والبروالصلة (بل على وانحاشبه رسولالله صلي نيته) مان نوى ان بعمل معل معر وفا(وان لم يترذلك) وفي نسخة وان لم يتمم (قال على رضى الله عنه من لم الله عليه وسال الاخوين تحمد أنَّاه على حسن النبة لم تحسمده على حسن الصنَّعة) وله شاهد من حديث حارمن لم يشكر القلبل بالدين تغسل احداهما لَّم يشكر الكثيرالحديث أخرجه الديلي (وأعظم منذلك تأثيرا فيجلب الحبة) وتحصيل المودة الانوى لينصر أحدهما [الذب أي الدفع (عندف) حال غيثه مهما قُصد) أي قصده غيره (بسوء) من اذا يه وغيرها (أو تعرض الاسخر وينوب عنه وقد لعُرضه بكادم فبيم) لا يليق بمشاله (صريح أوتعريض فق الاحوّة) الالهمة (التشميرف ألحامة) له قالرسول الله صلى الله علمه (والنصرة) والاعالة (وتبكيت المتعنت) وأسكيته عليه (وتفليظ القول علمه)مع أراءة الغضب والحدة وسلماأسلم أخوااسلم الرَّدَعَانُهُ (فالسكوتُ عن ذاك وغرا الصدر) أي علوه حُرارة (و ينفر القلب) ووحشه (و يقصر في لانظاء ولاعدله ولاسله حق الاخوة) المطاوب منه (واعماشه صلى الله عليه وسلم الانحوة بالمدن تفسل أحدًا هما الاخوي) وهو وهذامن الاسلام والخذلان من حديث ملك الفارسي رضي الله عنه روي ص فوعاده وقوفا كاتقدم ذلك قبله (لينصر أحدهه ما فان اهماله المز تقعرضه الاستورينو بعنه) في مهماته (وقال صلى الله عليه وسلم المسلم أخوا لمسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يسلم) كاهماله اثمز بق المفائدسين رواه مسار من حديث أبي هر برة وقد تقدم قريبا (وهذا) أي سكونه عن النصرة له (من الاسلام بأخ واله والحكالات والخذلان لان اهماله) أي تركه (ليرق عرف حكاهماه ليمزق لحمه) سواء (وأخسس باخ والـ أدارسك وغرف لحومك وهو والكلاب قد أحاطت بالماتنوشك و (تفتر مل وغزق الله) بأنهام ا (وهو ساكت لا تعرك الشفقة) ساكث لانحركه الشفقة الاسلامية (والحية) الانحوية (ليدفع عنك)شرهم (وتحزيق الاعراض أشد على النفوس من تمزيق والجمة للدفع عنالمارتمز اق ا العوم واذلك شهه الله تعالى بأ كل فوم الميتة فقال) عزمن قائل (أيحب أحدكم أن يا كل لمم أخمه الاعراض أشدعلي الناؤس منا) فكرهتموه (والله الذي عنل في السام) لاحذنا (ما تطالعه الروح) أي تشاهده (من اللوح من عيز نق العوم ولذاك المُفُوطُ بِالاَمْلَةِ الْمُسوسة) في الطاهر (عثل الْغيبة بأ كلّ المينة حتى انهن رأى انه يأ كل لحمميث شبه الله تعالى أكل لحوم فانه يغتاب الناس) هكذا أتفق عليه أعمة التعبير أخذ امن الاسمة (الأنذاك الملك في عشاه بدعي المشاركة المتة فقال أعد أحدكم والمناسمة من الشيُّ وأمثاله في العني الذي يحرى من المثال محرى الرُّوح لا في ظاهر الصورة) كاعلم ذلك أن ما كل لم أخده مستا فىفن التعبير (فاذا حابة الاخوان) ونصرتهم (تدفع ذمالاعداء وتعنىف العنفين) وفي بعض النسخ والملك الذي عثل في المنام وثعنيت المعنتين (واحب في عقد الاخوة فقد قال مجاهد) بن جييرال في رجه الله تعالى (لانذ كر أسال ماتطا عمالروحمن اللوح فى عبيت الاعتص أن يذ كرا به في عبيتك كذافى القوت والفطه قال ان عباس في وسيته لهاهدولا المفوط بالامالة المسوسة تذكر أساك اذا تعم عنا الاعمل ماعب أن تذكره اذاعبت واعدم اتحد ان تعفى عنه (فاذالك فيه الفية بأكلاوم

الميتة حتى انس ويانه ما كل الم مستة فأنه بعتاب الناس لان ذلك عُثيله واعى الشاركة والمناسبة بين الشيَّو بن مثاله في العنى الذي يعرى مرا الثال نعب بجرى الروح الف طاهر الصور فانت ماية الاخوة دفع ذم الاعداء وتعنت المعنتين واحسف عقد الاخوة وقد قال مجاهد لارد كرأت الف عُسَه الا كاتَّعا أن يذكرك في عُسلة واذن لل فسعد ران أيدهمان تقدوان الذي قبل فداو فل وكان أخوا عاضر اما الذي كنت

معاران أحدهما ان تقدر) في نفسك (ان الذي قبل فيه لوقيل مل وكان أحول حاصر اما الذي كنت

بعضهمماذكر أخرلي بغب الاتمو رته عالسافقات فمم ماعب ان سمعه لوحضر وقال آخر ماذكر أنهلى الا تصورت نفسي في صورته فقلتفيه مثل ماأحسان ان يقال في وهذامن صدق الاسملام وهوانلابري لاخمالاما واءانفسه وقد نظر أبوالدرداء الى ثور من عرثاث في قسدان في قف أحدهما محانجسهم فوقف الاسخرفبكي وقال هك ذاالاخه وان في الله اعسملائله فاذارقسف أحدهسما وافقهالاسمى و بالموافقة بثم الاخلاص ومنالم يكن مخلصافي الماثه فهومنافق والاخسلاص استواء الغبب والشهادة واللسان والقسلن والسر والعلانية والجاعة والخاوة والاختلاف والتفاوت في شئ مسن ذلك عماذقة في المودنوهودندل فى الدن ووانعة فاطر بقالمؤسنين ومن لم يقدر من نفسه على هدذا فالانقطاع والعزلة آولی به مسن المسوانیاة والصاحبة فانحق العيسة ثقال لانطبقها لاعمقق فلا حرمأحره خربل لاشائه الا موفق وأذلك فالمعلسه السلام أباهر أحسن محاورة من اورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحب أتكن ، ومنافا تفارك مسحل الاجمان حزاءا اصعبة

تعم أن يقوله فيك أخوك فينبني ان تعامل المتعرض لعرضه به) المعيار (الثاني ان تقدر) ف نفسك (اله طضرمن وراء بعداد) أوستارة (ليسمع قولك) وفي أسفة يتسمع عليك ويظن المالا تعرف حضور هذاك فَمَا كَانَ يَتَّمِرُكُ فَي قَلْمُكُ مِن النَّصِرَةِ له بمُسْمَع منفوسر أي أي يُعيَّثُ كَانُ يُسْمِعه و مراه (يذخي أن تركون في غيبته كذلك فقد قال بعضهم ماذكرك أخ بعب الاتصورته) ولفظ القوت تختلته (حالسا) عندى (فقلت فيهماأحب) هو (ان يستمسه) مني (لوحضر) كذاف/القوت (وقالآ خوماذ كرأخ لي الاتمورت في نفسي صورته) ولفظ القوت تفسه وصورته (فقلت فيممثل ماأحب أن بقال في " كذا في القوت (وهذا منصدق الأسلام) وكال الاعمان (وهوان لا يوى لاخيه الاما يواه لنفسه) في سأثر الشؤن ولفظ القوت فهذا حدة مقدق صدق الاسلام لا يكون مسلساحي مرضى لاحده ما مرضى لذفسه ويكرماه ما يكر ولنفسه (نظر ألوالدرداء) رضى الله عنسه (الى ثور بن يجر بان في قرن) يحركة هوا لحيل يقرن به بين اثنين وفي بعض النَّمَيْ في فَدَّانَ وهوالنَّشِ الذِّي توضع على رقيستي الثور بن ولفظ القوت الي يُور بن يحر ثان (فوقف أحدهما يحل حسمه) افظ القوت خلدة (نوقف الا آخر) لوقوقه (نبك أبو الدرداء وقال هكذا الاخوات فى الله تعالى بعملانيله) تعالى و يتعلونان على أمرالله تعالى (فاذا وقف أسده مماوا فقما لا تحر) ولفظ القوت وفف الا منولو قوة وفي الحلية لابي تعيم من طويق سفياك الشورى عن الاعش عن عرو بن صرة عن سالم من أنى الجعد قال من فوران على أبى الدرداء وهما يعملان فقام أحدهما ووقف الاستوفقال أنو الدرداء ان في هذا المعتبرا (و بالموافقة يتم الاخلاص ومن لم يكن مخلصا في الحاله فهومنافق) باطنه مخالف لظاهره (والاخلاص) كَافَال بعض الصوفية (استواءالغيب والشهادة واستواء الحارة والجاعة واستواء اللسان والقلسواستواهالسر والعلائية والانمتلاف والتفاون في شئ من ذلك عماذ كر مماذقة في الود) قد شابه بمدر (وهودخل فى الدىن وولعة فى طريق المؤمنين)وفى تسعفة المسلين ولفظ القوت فن سعة مقة الوالياة فى الله عز وحل الملاص المودة بألفه والشهادة واستواء القلب مع اللسان واعتد المالسر مع العلانية وفي الجماعة والخلاة فاذالم يختلف ذلك فهواخلاص الاخوة وان اختلف ذلك ففيه مداهنة في الآخوة وتماذة ة المروءة وذاك دخل في الدين والجينف طريق المؤمنين ولا يكون ذاك مع حقيقة الاعان (ومن لم مقدر)وفي أسحة ومن لا يقدر (من نفسه على هذا) ولم توفق (فالا نقطاع والعزلة والانفر ادأولي به من ألمَّ المأو الماسسة فان حق الصعبة ثقيل لا دطيقه الا يحقق) ملك رمام نفسه وأرشدها الى ساول طريق الاستوة (ولا موماً حوه وزيل) وتوابه نبيل (الايناله الاموفق) واليه يفظ ما تقدم من حديث عائشة رضي الله عنها قال لها رسول أنه صلى الله علىه وسلم أحمل على قدرنصيك (ولذلك فالنصلي الله عليه وسسلم أحسن يحاو وتمن ماورك تمكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تمكن مؤمنا) قال العرافير واه ألترمذي واسماحه واللفظ له من حديث أبي هر مرة بالشطر الاول فقط وفال الترمذي مؤمنا فالوأحب الناس ماتحب لنفسك تكن مسل وقال ابن ماجه مؤمناةال الداوقطني والحديث غير ثابت ورواه القضاعي فيمسد دالشهاب طفظ المصنف وسأتى المصنف فيذكر حقوق السارقر بما إفانظر كمف حعل الاعان حزاء العصة والاسلام حزاءالجوار والفرق بينفضل الاعمان وفضل الاسلام على حدالفرق بينامشيقة في القمام معق العصبة والقمام محق الجوار فأن المحسمة تقتضى حقوقا كثيرة في أحوال متقارية مترادفة بل على الدوامو) ان (الجوار لا يقتضى الاحقوقاقر بيد ف أوقان متباعدة لاتدوم) ومسيأت الزيد ف ذاك عندسان حقوق

والاسلام مؤاءا لموار فالفرق من قضل الاعدان وفضل الاسلام على حد الفرق بين الشفة في القيام محق الجوار والشمام عق العصية فان العجبة تقتضى حقوقا كنيرة فيأحوال متقاربة مترادفة على الدوام والجواولا يقتضى الاحقو فافر يسفف أوفات بداعد فلاندوم

ومن ذلك التعام والنعيمة فليم ساجة أخيال العسلم باقل من ساجته البالمال فان كنت غنيا العلوقعل مواساته من غنال وارشاده الى ؟ كل ما يذهه في الدن والدنيا وانتعاقه (٢٠٤) وأرشسارته ولم يعمل عتضى العلم فعاسل النصيعة بان تذكر آفات ذلك الفعل وفوال تركه وتتوفيعها كمر هافي الناسل)

الجوارقر ببا(ومن ذلك التعليم والنصحة)4 (فليس حاجة أخيل الى العلم بأقل من حاجته الى المال) وفي والاسخرة لنزح عنموتنهه القوت حقيقة الحدق الله عز وجل الدبؤ ترأخاه بالدين والدنيا اذا كان عداحا المهما كنفسه إفان كنت على عسوبه وتقم القبيم غنما بالعلم فعلسك مواساته من فضلك وارشاده الى كلما ينفعه فى الدين والدنيا) وفى القوت و ينبغي ان فيعمنه وتحسسن الحسن يعلمما مهاهويه اعلرف عنم بعله كالعينه عماله فان فقرالجهل السدمن فقرالمال وان الماحة الى ولكن شغيات مكون ذلك العلالست مدون الحاحة الحالمال وكان الفضيل بقول اعاسمي الصديق لتصدقه والرفدق الرفقه فان فى سرلا تطلع عليه أحدفا كنتُ أغنى منه فارفقه عمالكوان كنت أعلمنه فارفقه بعلك (فانعلمته وأرشدته فلم يعمل عقنضي العلم كأنءلي الملافه وتوبيخ فعلمك نصمه وذلك مان تذكرهآ فاشذلك الفعل وفوائدتركه وتحقرفه بممايكرهه فىالدنيهاوالا خوةليكف وفضعة ومأكان فيالسم عنه) وفي نسخة لينز وعنسه (وتنهه على عبوبه وتقبم القبيع في عنه وتحسن الحسن ولكن ينبغي ان فهوشمة ونصعة اذقال بكون ذلك في سرلا تطلع عليه أحدًا في كان على الملا) هم جاعة الناس (فهو تو احز وفضيعة وما كان في السر صلى الله عليه وسيرا اومن فهوشفقة ونصحة) ولفظ القوت و رنبغي ان ينصم له فها بينه وبينه ولا تو يخه بين الملاولا العلام على عيده مرآة الومن أي ريمنه أحدافقد قبل أن أصاع المؤمنين في آذام ما نتهي (اذقال صلى الله عليموسلم المؤمن مرآة المؤمن) قال مالا بريامن نفسه فيستفيد العراقير واهأ وداود من حديث أبيهر وه باسسناد مسن انتهى فلت و واه من طريق الوليد بنر باح المرء بأخمه معرفقصو ب عن أبي هر و وهوعند العسكري في الأمثال من أوجه عن أبي هر و الففاه في ده مهاان أحدكهم] " نفسه ولوانفرد لمستفدكا أحمه فاذار أى شافا مها والمافظ السعاوى وفي الماسين أنس من طر بق شريك بن أب غراسوجه مستفند بالرآةالوقوفعلي الطاراني والبزار والقضاعي وعن الحسن من قوله أنشده اس المبارك في البدل (أي برى منه مالا برى من عبوب صورته الظاهرة نفسه فيستفيد المؤمن من أخيمهم فقعيو بمنفسه ولوانفرد لمستفدكا يستفيد بألرآة الوقوفء لي عيوب وقال الشافعيرضي اللهصنه عو رته الطاهرة) وأنشد بعضهم في معناه من وعط أخامم افقد نصم صديق مرا ، أسط بهاالادي ، وعضب حسامان منعت معوق وراله ومن وعظمعلانسة وانضاق أمر أوالمت ملسة * لحأت السمدون كل شقيق فقد فعموشابه وقبل لسعر (وقبل أسمع) بن كدام بن ظهير بن عبدة بن الحادث بن هلال بن عام بن صعصعة الهلالي العامري أتحب من يخبرك بعبورك

الكوف بكن ألباسة فالمارمه بن ظهور بن عبدة بزا المؤرث بقلال بن عامر بن مسعمة الهلالي العامري التكوير في بكن ألباسة فالمارم عن طهور بن عبدة عاملة المساحة (غيب من غيرا المبدور بن المبدأة فالمبارية على المبدور بن المبدور في المبدور في

فقال ان نعمني فماسني

بينهفنع وانقرعين

الملافلا وقدصدق فان

النصم على الملافضيعة والله

تعالى معاتب الومن نوم

القيامة تتحت كنفه في ظـــل

سىترە فبوقفەعلىدنو بە

سرا وتسديدةم كاسعله

مختوما الى الملائكة الذين

يعفونه الى الجنه فأذا

قار بواباب الجنسة أعطوه

الكتاب مختوماليقرأه وأما

أها القث فنادرت على

رؤس الاشهادونستنعاق جوارجهم بقشنا تتعهد فيزدادون بذلك خريا وافتضا ساوته وذياته من انفرق بوم العرض الاسخمر به فالفرق بين التوبيغ والنتيجة بالاسرار والاعلان كان الفرق مين المعاولة والمداهنة بالغرض الباعث على الانتضاء فان ولمساتري من اصلاح أحداث بالاغضاء

فانتمدار وان أغضب خطانفسك واحتلاب شهوا تلتوسلامة عاهافات مداهن وقال دوالنون لا تعصيم عالله الداله افقنولامع الخلق الابالمناصعة ولامع النفس الابالخالفة ولامع الشيطان الابالعدا وفان قلت فاذأ كان في النصوذكر العبوب ففيه اعتاش القلب فكم مكون ذالنسن مق الاخوة فاعلم أن الإعماش الماعصل بذكر عيب بعلم أخواك من نفسه فأما تنبه (٢٢٥) على مالا بعله فهوعين الشفقة وهو تمالة القاوب أعنى قاوب له وجهالله (فانت مدار وان أغضيت لحظ نفسك واجتلاب شهوتك) من دنياوغ سرها (وسلامة عاهك) العقلاءوأماالجني فلايلنفث من الانعطاط (فأنتمداهن) وكذلك الفرق بين الغبطة والحسيدوبين الفراسة وسوءالفان عباساتي الهسم فأنمن يتهلئ على بمان كل من ذلكُ في موضعه قال صاحب القو ت فهسنه خسمعان واشدادها بينها فرق عند العلاء في عرف فعسل مذموم تعاطسته أو ذَّاكُ (وقال ذوالنون) الصرى رحسه الله تعالى (الانصب مع الله الابالوافقسة) في أمره وجمه (ولامع صفة مذمومة اتصفت ما الحلق الإبالذامحة)لهدم وعدم عشهم (ولامع النفس الابالفالفة)لهالاتهاما ثلة بطبعهاالي كل أنذونافرة لتزكى نفسك عنبا كان بطبعهامن كلكريه (ولامع الشيطات الابالعداوة) له قال الله تعالى ان الشيطان الكرعدة فاتخذوه عدوًا كن ينه العلى حسة أو أخوجها لقشبرى فيالرسالة لأفان قلت فاذا كان في النصم ذكر العيوب نفيه أيحاش للقلب فيكدف بكون عقمرب تحت ذراكوقد ذلك من حق الاخوة فأعلم الأالا بحاش انما محسل مذكر عب يعلم أخول من نفسه) إنّه فعد أك العب همت باهلاكاتفانكنت (فاما تنبيه معلى مالا بعلمه فهو من الشيفقة) وفي تسجة فهو عين الشفقة (وهو استميالة للفاوي) أي طلب تكرهذاك فاأشد حقك لمُبلهاالي آلحق (أعني قلوب العقلاء) الصافعة النقية (وأما الحقي) الذين فسدجوه رعقلهم (فلا يلتفت والسفات الذممة عقارب الهم فان من نعبًكُ على فعسل مدَّمُوم تعاطيته أوصفة مدَّمومة اتَّصفت عاليَّز كَ نفسكُ عنها)وتطهرها وحدات وهي فيالا سخرة عن المذام (كأن كن ينم ل على حيسة أوعقر ب عند ذيك وأنت لا ترى) وقد همت باهار كك (فان مهلكات فالماتلد غالقاوب كنت تكر وذاك فما أشدحقك وما أبلدفهمك (والصفات المذمومة عقارب وحيات وهي فى الاسموة والار واحروأاهاأشدع مهلكات فأنها تلدغ القاوب والارواح وألهاأ شد بمايلدغ الفلواهر والاحساد) لانها حنائذلا تقبل بلدغالطواهر والاحساد الرقى (وهي خداوةة من مار الله الموقدة) التي أوقسدها الله تعالى وماأ وقد، لا تطفيُّه غساره (التي لا تعالم وهي مخاوقسة من نارالله الاعل ألافئية أي كالتعلوالاعل أوسأط القلوب وتشتمل علها وتخصيصها بالذكرلان الفؤاد ألطف حافي الموقدة ولذلك كانعمر المدن وأشد تألما أولانه تعل العقائدال الغة ومنشأ الاعمال القبعة وأخرج عسدن حدوان أبي ماتر عن محدين كعب الفرطي في قوله تطلع على الافئدة قال تأكل كل شيَّ منه حتى تنتهي الى فواده (والـ اللُّ كانُ رصى الله عنه يستمدى عرره في الله عنسه ستهدى ذلك من أخوانه ويقول رحم الله امرة أهدى الى أخيه عرويه وأفظ القوت ذلك من اخوانه و يقول أهدى الى أخمه نفسه (وكذاك قال السلمان) الفارسي رضى الله عنهما (وقد قدم عليه) من بعض أعماله رحم الله احرة أتعدى الى (ماالذي بلغك عنى مما تَسكره فاستعنى) أي طلب العفو (فالح عامه) في القول وفقال بلغني ان الماستين أخسه عبو به واذلك قال تأس احداهما بالنهار والأخرى بالليل والحلة أزار ورداء (وبلغسني انك جعت بين ادامين على مائدة عر اسلان وقدقدمعليه واحدة فقال أماها مان فقد كفيتهما فهل باعل غيرهما فقال لا وكتب حذيفة) بن قنادة (الرعشي)رجه ماالدى لغائمني مماتكره الله تعالى (الى نوسف من أسماط) رجه الله تعالى وكالدهمامن رجال الحلية (بلغي الك بعث دينك يحبدين) فاستعفى فالح عامه فقال من درهم وذال انك (وقفت على) دكان (صاحب لين فقات) إد (بكرهذاً) المن (فقال بسدس) درهم ىلغنى ان إلى حلين تلس (فقلت لابل هو بثمن) دُرهم (فقال) اللبانُ (هواك) أى صار ملكك (وكان يعرفك) أى صــالاحك احداهما بالنهار والاخرى ومنزلتك (اكشف عن رأسك قناع الفافلن وانتبه عن رقدة الموتى واعدان من قرأ القرآن ولم يستغن به لم باللسل وبلغني أنك تحمعرس آمن الهيكون الإنالة من المستهرتين وقدوصف الله الكافرين سفضهم للناصحين اذ فالدواكن ادامن على مائدة واحدة لاتعبون الناجعين) وأخرج أونعمرف الحلية من طريق أي يوسف الفسولي فأل كتب حذيفة الرعشي الى فقال عررضي اللهعنه أما بوسف بن اسباط أمابعد فأنَّ من قرأً القرآن وآ ثوالدًا على الآخرة فقد اتحذا لقرآن هر واومن كأنت هذان فقد كفسهما فهل النوافل أحساله من ترك الدنهالم آمن ان مكون مخدوعا والحسنات أضرعلهنامن السهات والسلام ولفظ باغك عبرهما فقال لاوكتب القوت وقال جعفر من برقان قال لى ميون بنمهران قل في وجهى ما أكره فان الرجل لا ينصح أخا حتى حدرفة المعشيرالي بوسف وم .. (اتحاف السادة المتقين) _ سادس) ابن أسباط بلغني المابعت دينك يحبتين وقفت على صاحب لبن فقلت بكم هذا فقالك بسسدس فقلت له لابئن فقال هولاك وكان بعرفك أكشف عن رأسك قناع القافلن وانتب عن رفدة الموثن واعلرات من قرأ القرآن ولم

بستغن وآخ اللنذ المآمن ان يكون بأسم إنا تاته من الستم زئن وقد وصف الله تعالي السكاذ بين ببغضهم للناصحين الذال للكنبوت الناصحين

وهسدا فيصب هوغافلهمنه فاماماعات انه يعلمس نفسه فالساهومقهو رعادمين طبعه فلاينيني ان يكشف فيه ستردان كان يعفده وانكان يظهره فلابدمن التلطف في النصم (٢٢٦). بالتعريض من و مالتصريح أخرى الى مدلا يؤدى الى الاعماش فان علت ان النصر غرموش

فهوانه مضطرمن طبعمالي يقول في وجهه ما يكر وفان كان أخوه الذي نصحله صاد فافي حاله أحبه على نصحه فان لم يحيه وكروذ الثمنه دل الاصرار علب فالسكون على كذب الحال قال الله تعالى في وصف الكاذبين ولكن لا تعبون الناصين (وهذا في عب هو غافل عنه فاما عنهأولي وهدذا كلهفيما ماعلت اله يعلممن نفسه فانحاه ومقهور من طبعه فلاينبغي ان يكشف فده سترهات كان)هو (عفده)عن الناس (وان كان يظهره) لهم (فلابدس النلطف في النصيم) من لين القول (بالمتعريض مرة و بالتصريح أخرى) كل ذلك (الىحسد لايؤدي الى) مرتبة (الايحاش فان علث الأنصم غيرمؤ ترفيه فاله مضطر من طبعه) المجبول عله (الى الاصرار عليه فالسكوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق عصالح أحداث في دينه ودنياه وأماما يتعلق تتقصره في حقل فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفّع والنفاصي عنه) وفي نسعة والتعاصف (فالتعرض الذاك البس من النصم) الواحب (في شئ نع ان كان) حاله (يحيث ودي اسفراره علىه الى القطيعة) والهجران (فالعناب في السرخدير من القطيعة والتعريض به مديرمن النصريم والْكَنَّابِهُ) في صَنْفِة (خَيْرِمَن المُسْافِهة) فني القوَّت ومن آخلاف السَّلف كَان الرَّجل اذا كرَّو من أخمه خلقاعاته فهايينه وبينه أوكاتبه في صيفة (والاحمال ديرمن الكل اذينيني ان يكون قصدا من أخيان اصلاح نفسك بمراعاتك اماه وقيامك محقه وأحتميالك تقصيره لاللاحتعانة به والاسترفاق منه وقال أنو بكر المكاتى الممتحد بعلى بعدادي الاصل صب الجنيد والخراز والنوري وجاور عكة الى المانسة ٣٢٢ ترجه القشيرى في الرسالة وقال في باب العصبة "ععث أباحاتم المحسسة في الصوفي يقول "عمت أبانصر السراج يقول معتالرق يقول معتالكماني يقولو صبى وجل فسكان على قلي تقيلا) بغيرسب أعرفه ففكرت في سبيه فلم أعرف (فوهبته وماشداً) لتعليب فنسم على ان مزول) والفط الرسالة فوهيت له شدا ليزول (مافى قلى) من تقله المرتم ادوا تعاوا (فلررا والمناحدة مرمال البيت) ولفظ الرسالة فملته الى يتى (ُ وقلت لهُ صَعْم رَجلُك على خدى فأني فقلت لا بدفغعل فرال ذلك من قلبي) هذا منشؤه اتم ام النفس في سوم أخلاقهاوكرا حنمالغيرسب فيهادى العبدنفسه عثل ذاك ولفظ الرسالة بعدقوله ففعل واعتقدتان لامرفع رجاه من معدى حتى مرفع الله عن قلي ما كنت أحده فلاز العن قلى ما كنت أحده قلت له ارفع رسال الأسن وذكر وصاحب العوارف وقال ومن آدابهم انهما ذااستنقاوا صاحبا يتهمون أنفسهم ويتسبون الى ازالة ذلك من بواطنهم لان الطواء الضمرعلى مثل ذلك ولعيد في العصمة ثم سأن هذه القصة تم قال في آخرها قال الرق تصدت من الشام الحالجاز حتى سألت الكتاني عن هذه الحكاية (وقال أبوعب دالله الرياطي) وفي نسخة أبوعلى الرباطي (صب عَبدائله الرازي) لهذ كرف الرساة وق بعض النسخ المروزي بدل الرازي (وكان ينكل البادية) أئى على قدم القويد (فقال على ان تسكون أنت الامير) وألَّا المأمور (أو الا الاميروأنت المأمو رفقات بل أنت) الامير وأنا المأمو ر (فقال وعليك الطاعة) والانقياد لي (فقات نعرفا مد يخلاة ووضع فيها الزادو وضعه على طهره) أي الزاد (فقلت له أعطى) آياه (قال الست الامير قال الله تعالى أطبعوالله وأطبعواالرسول وأولى الامرمنك فعليك الطاعة) وعدم الخالفة قال (فاحد االطرلية)من الله أني (فوقف على رأسي حتى الصسام وعلم مساعواً ناحالس عنم عسى المطرف كنت أقول مع نفسي اليتى مت ولم أقل أنث الامر) هكذاتكون العصبة والرافقة كذا ساقه القسيرى في باب العصمة من الرسائة وماعرفت حال أب على الرباطي وشعفه وفي النهذيب أحدين سعيد بن ابراهيم الرباطي أبوعبدالله المروزى ثقسة حافظ مات سسنة ٦٤٦ روىله البغارى ومسلم وأموداود والترمذي والنسسائي فلعل أبا على الذكور من قرابة هــذا ﴿ [لحق الحامس العلوعن الزلاتُ] أي الســقطات (والهذوات وهذوة

بتعلق عصالح أخسلاني دينسه أودنياه أماما شعلق لتقصره فيحقك فالواحب فسه الاحتمال والعمه والصفم والتعامى عنسه والتعرض لذلك ليسمن النصم في شئ تع ان كان بعبث بؤدى استراره علمه الى القطيعية فالعتاب في السرحسيرمن القطعسة والتعريض به خسر من النصر يحوالكاتبتندرمن المشافهة والاحتمال خبر من السكل اذبني الانكون قصدك من أخيك اصلاح ففسك عراعاتك المادوق امك يعقده واستمالك تقصره لاالاستعانة به والاسترفاق منه قال أبو بكر الكتاني صيدى رحلوكانعلى قلبي ثقيلا فوهبتله بوما شيأعلىات وولمافي قلي فسلم لزل فأخذت سده توما الى الستوقلت له ضعرحاك على خدى فاى فقلت لا يد فف عل فر الذلك من قلى وقال أنوعيلي الرباطي صحبت عبدالله الرازى وكان مدخل البادية فقال على ان عكون أنت الامسر أوأنا فقلت بل أنت فقال وعلما

الصديق لاتخاولمان تكون فيدينه بارتكاب معصية أوفى حفك بتقصيره في الاخوة أما (٢٢٧) ما يكون في الدن من ارتكاب معصدة

والأصرار علبها فعلمة الصديق لاتخلو اماان تبكون في دينه بارته كالهمعصية) لله تعمالي (أو) تبكون (ف-هال مقصره في التلطف في نصمه عابقوم الانوة) أى فاداء حقوقها (أماما يكون فى الدين من ارتكاب معصّية والاصرار عليها) وعدم الاقلاع أوده ويجمع شمله ويعيد عنها (فعلما التلفاف في تعدم) أي تنصه الطافة (عايقيم أوده) أيعوجه (و يعمع شمله) المتفرق الى الصلاح والورع حاله فان (والمدال الصلاح والورع اله فان لم تقدر) على ذلك (وبقي مصرا) على عله (فقد اختلفت طرق لم تقسدر ويق مصرافقد العماية) رضوان الله علمهم (والتابعين) رحهم الله تعالى (في ادامة حقمودته أومقاطعته) مطلقا اختلفت طسر في الصابة والتابعسن فيأدامة حق (فله ما أموذر) العفارى رمى الله عند (الى الانقطاع نقال اذا انقل أخوا عا كان علم) من مودته أومقاطعته فذهب الاستقامة (فابغضه من حيث أحبيته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله) ولفظ القرت أوذر رضى الله عنسه الى الانقطاع وفالباذا انقلب بعدذاك أملافكان أوذر رضي الله عنه يقول فساقه (وأما أبوالدرداء وحماعة من العمامة)رضي الله عنهم أخسوك عما كانعليمه (فذهبوا الى خلافه فقال أوالدرداء) رضى الله عنه (اذا تغير أخول وحال عما كان علمه فلا تدعه) أي فانغضه من حث أحبت لانترك صبته (الحلفان) أى تعيره عما كانعليه (فان أماك يعوج مرة ويستقيم أخرى) بقاء صاحب ور أى ذلك من مقتضى القون وزادوكان يقول دارأخال ولا أطع فيه حاسد افتكون مثله (وقال) أتراهسيم بن تزيد (النفعي) الحدف الله والبغش في الله التابعي (الاتقطع أَعَالُ ولاته مره عند الذنب بذنبه فانه ترتكبه البوم ويتركه غدا) نقاب احسالقوت وأماأ والدرداء وجماعةمن الصابة فذهموا الى ملاقه فقال أنو الدرداءاذا تفير أخول وحال عما كانعلمه فلا تدعب لاحل ذلك فات أخال بعرج مرة ويسقم أخرى وقال اواهم النفعي لاتقطع أخالة ولاتهجره عتسد الذنب مذنب وتسكبه السوم ويثو كه غدا

وفأل أبضالا تعدثوا الناس ولة العالم فان العالم ول

ألزلة شريتركها وف الحسي

اتقوازلة العالمولا تقطعه

وانتظر وافشته وقيحدث

عمر وقد سألعن أخركان

آخاه فرج الحالشام فسأل

عنسه بعض من قدمعاسه

وقال مافعل أشى قال ذلك أخوالشبطان فالمسه

قال اله قارف الكماثر حتى

وقع في الجرفال اذا أردت

الخسروج فاتذنى فكتب

عنسدخووجه البه يسم

الله الرسمن الرحيم حمر تنزيل

الكتاب من الله العز يزالعلم

والعوارف (وقال أيصالا تعسدت الناس وله العالم فان العالم ول الزلة ثم يتركها) كذا في القوت الأأنه قال لاتحد ثواللهُ ظالحه و زلة العالم فعلتهما للحاسنة حدرا اذبراته ول عالم كثيرلا قندائهم به (وفي الخبر) عن رسول الله صلى الله علىسه وسط (اتقوارله العالم ولا تقطعوه وانتفار وافيئته) كذافي القون أعار حوعه وتو شعمالابسمن الزال قال العراقير والملغوى في المجموان عدى في الكامل من حديث عروين عوف الزني وضعفاه انتهب قلت وكذلك رواه الحلوائي والبهق كلهم من طريق كثارين عبد الله من عروين المرانعن الشافعي ركزمن أركان الكذب وضربأ جدعلى حديثه وقال الدارقطني وغيره مثرول وقال ا بن حبانه عن أبسه عن حده نسخة موضوعة وقال ابن عدى عامة ما بروبه لا بنا بع عليه ﴿ وَفَي حد رَثَّ عمر) بن الخطاب (رضى الله عند وقد سأل عن أخ كان) قد (آخاه) أى عقد الانحوة بينه و بينه فر بح الى الشام (فسأل عنه بعض من قدم عليه) من الشام (فقال مافعل أخي فقال ذاك أخو الشيطان قال مه قال اله قارف السكماس) أى ارتكم المرق وقع فى شرب (الجرقال اذا ودت الحروج الى الشام فا "ذنى) أى اعلى يخرو - ل قال (فكتب معه عند حروجه اليه) بسم الله الرجن الرحم (حمر تنزيل الكتاب من الله العر والعلم غافر الذنب وقابل النوب شديد العقاب الاسية) أى الى آخرها (مُعاتبه بعد ذلك وهذله) أي معه فوصل اليه (فلا قرأ الكاب بك وقال صدق الله عز وجل وتعيى عرفتاب ورجع) هَكَذَا أُورِده صاحب القوت وهُذه القصة في تفسير عَافر من الكشاف بلفظر وي ان عمر من الخطاب رضى الله عنه افتقدر جلاذا بأس شديد من أهل الشام فقيل له انه يداسم الشراب فقال عراسكاته اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وانا أحد اليك الله الذي لاله الاهو بسمالله الرحن الرحيم حم الى قوله المصير وختم المكاب وقاللر سواه لاتدفعه المه حتى بكون صاحباتم أمرمن عنده بالدعاء التوية له فلاأته الصيفة

جعل يقر وهاو يقول قدوعدني الله أن يفقرل وحسفرني عذابه ولم بزل برددهاحتي بلى ثمزع فاحسن

النزع وحسنت تويته فلمابلغ عرأممه فالهكذا فاصنعوا اذارأيتم أخا كمقدوليزلة فسيددوه ووفقره

وادعواله بالتوية ولاتنكونوا أعواناللشيطانعليه وفالاالشهاب السبهروردي فيالعوارف بعد أن

أخرج هذه الحنكانة وهذا آلخلاف فىالمقارفة ظاهراو بالحنا والملازمة بالطنا اذا وقعت الباينة ظاهرا

تخنلف باختلاف الاشتناص ولايطلق القول فبه اطلاقامن غير تفصيل فينالناس من كان تغيره وحوعا

كويكل أن أنقون البل أحدهما مورى فاطهر عليسه أثياء وقال الى قداعة للتخاصية ان الانفداع الي عيني المفاقع أفقالها كليت الاحل عقد آخر تماللا حل تحقيقات أعد المودين مدين القدال لا كريزلا نسر بستى بعاني القدائدا من هوا فعلوى أو بعين لوماني سناله عن هوا دفكان يقول القلب (٢٦٨) مقم على ساله وما زال هو ينظر من الغم والجوح حي زال الهوي من قلب أخده بعد الاربعين

عن الله تعالى وظهو رسر السابقة فيعي بغضه وموافقة الحق فيه ومن الناس من كان تعيره عارة حداث وفترة وقعت وجى عوده فلاينبقي أن يبغض ولكن يبغض علمف الحالة الحاضرة ويلحظ بعين الودمنتظرا له الفرج والعود الىأوطان الصلح انتهمي وهذا التفصيل حسن وعلى الاول يحمل قول أني ذررضي الله عنه وسيأتى المصنف مايشهد لهذا الـ فصل (و)من آدابهم في التعبة الاستغفار الدخوان بظهرالغيب والاهتمام لهم مع الله تعالى في دفع المكاره عنهم (حكى ان أخو من) في الله تعالى (ابتلى أحدهما جوى) أى بعب صورة حسنة (فاظهر عليه) أي على سره (أحاه) اذكافوالا يكتمون عن الاخ سيامن أحوالهم (وقالله انياعتلات) أي أصابتني علية العشق (فان سُنت أن لا تقعد على محميني لله تعالى فافعل) أي لاني صُمرت مشِّفولا بما أنا فيه فلاأُ طيق حل أعباء الأخرّة ولاعلى أداء حقوقها (فقالهما كنت لأحل عقد الْحَوْمُانَ) فِمَاللَّهُ (لاجلُّ خطيئناتُ) التي أصامِنكُ (ابدا) قال(ثماعتقد أخوهُ بينه وبين الله تعالى) أي عزم على (أن لا يَا كُلُ ولاشر ب حتى بعاني الله أخاه من هواه) الذي ابتلى به قال (فطوي أر بعين بوما في كالهاسأً له عن هواه) كنف أن منه (فكان يقول القلب مقيم على عله) قال (ومازال هو) أى أخوه الآخر (ينصل) و سقم (من الجوعُ والغم حتى زال الهوى من قلب أخده بُعد الاربعين) توما قال (فاخس مُذلكُ فا كلُّ وشرب بعدان كأديناف هز الأوصرا) أيَّ من قلة الذكل والشرب والعُم على أحبه هُكذا أورده صاحب القرن وتبعه صاحب العوارف (وهكذا حتى) ولفظ القون وبممناه حدات (عن أخوى من الساف أحدهما انقل عن الاستقامة) أى تغير ماله عما كان فيه (فقيل الاحمه) التق (ألا تقطعه و تجميره) أي تترك صبته (فقال أحوج ما كان الى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن آخذ بده) واعبنه (وأ تلطفه فى المعاتبة وادعوله بالعودالى ما كانعلمه من الاستقامة) تقله صاحب القوت والعوارف (وذكر فاالاسرائيليات) ولفظ القوت وفيمارو يشامن الاسرائيلسات أى فالمكتب التي أنزلهاالله تعالى على أنداء بني أسرائيل (ان أخو سُعاند سُف حبّل) أي كانا بأو بأن الي جبل فيعبد أن الله فيماتفق أنه (نزل أحدهمامن البيل يشترى من المصر) أى القرية القريبة من الجبل (لحابدوهم) لِبَقَقَ بِأَنَّهُ عَلَى عُبِادَهُ الله تعالى (فرأى بغيا) أَى (استر عند اللهام) أَى الجزار الذي بيسع اللعم (فرمقها) بعيدُ سه (وعشقها) و أصل البلاء من النظرولة ظ القوَّت فهواها (فواقعها) أي غاب عابَّه الشَّيطان حتى اتفق والماهافات به الى منزلهافات في معها (ثم أقام عندها ثلاثا وأستعما أن مرجم الى أخيه من جنابته) أى من أجل جنايته وفي بعض النسخ يجنايتُه ﴿ قَالَ فَافتَقَده أَخْوه ﴾ الَّذِي فَي الجَبِّل ﴿ وَاهْتِم اشأَنه فَمْزُلُ الدينة فلم تزل يسأل عنه حتى دل عليه) وأخبر بحكانه (فدخل عليه وهو حالس معهافا عُتنقه و جعل يقبله ويلتزمه وأنكرالا خوانه يعرفه لفرط استمياته منه فقال قم باأخى فقدعات بشأنك وفصتك وماكنت قط أحب الى ولا أعز على من ساعتك هدده) ولفظ القوت وما كنت أعز على وأحب منك في مومك هذا ولا اعتلاهذه (فلمارأى النذاكم يسقطه عن عينه قام فأنصرف معه)هكذا أورد وساحب القوت (فهذه طريقة قوم وهي ألطف وافقه من طريق الحذر) وضي الله عنه (وطريقته أحسن وأسلم) وافظ الفوت فهذامن أحسن النيات وهومن طريق العارفين من ذوى الآدابوالمروآت (فان قلت أفر قلث ان هذا أاطف وأفقه ومقارف هذه المعصمة لاتحو رمواناته فالله تعالى (استداء) أى في بادى الاصر (فالمنجب ممّاطعته انتهاء) أي ق آخر الا مرعندانكشاف عاله (الان الحكم أذا يُست لعلة فالقياس ان يزول) ذلك

فاشعره مذاك فاكل وشرب بعدان كاديتلف هرالا وضراو كذاك حسكم عن اخو بن من السلف اتقلب أحدهماءن الاستهامة فقسل لاخمه ألا تقطعه وتهمسره فقال أحدوج ماكأن الى فيهذا الوقت لماوقعرفي عثرته انآخذ سدهوأ تاطفيله فبالمعاتبة وادعوله بالعوداليما كأن علىه وروى في الاسرائيلمات ان اندو سعادن كاناني مدل فرل أحدهما الشارى من الصراحا بدرهم قرأى بغناءنسد الأعام فرمقها ومشيقها واحتذماالي شاوة وواقعها ثمأقام عندها ثلاثاواستعما أن ترجم الى أحده حدامن حناته قال فافتقده أخوه واهتم بشأنه فأز لبالى الدينة قل فرل سأل منه حتى دل علمه قدخل الممه وهو حالس معهافاعتنقه وحعل بقبله و للتزمه وأنكر الا خو أنه بعرفه قط لذرطا سقصائه منه فقال قماأني نقسد علت شأنك وقصستك وما كنت قط احسالي ولاأعز من ساعتك هذه فالرأى انذلك لم سقطه من عينه قام فالصرف معة فهـ الله

طريقة قوم وهى والعلق واقعة من طريقسة الجذوري الفاهند وطريقته أحسن وأساجه فان فلندوا فلسعذا العلق وأفقب ومقاوى هذه المعصب يتلاثيم وأمواخاته ابتسداء فتيب مقاطعته انتهاء لان المسيكواذا تبت بعابة فالقباس ان يزول

فرُ والهاوعاة عقد الأخوَّة التعاون في الدن ولا يستمرذ الله معمقار فة المعصة فاقول أما كريَّه (٢٢٩) ألطف فلما فيهمن الوفي والاستمالة والتعطف المفضى الحسكم (بروالها) أي تلك العلة (وعله عقد الاخوة التعاون في الدين) والمناوة على أمو ره (ولا يستمر الى الرجوع والتسوية ذلك مع مُقارفة المعصية) وارتكابها (فاقول) في الجواب (أما كونة ألفف فلا فيه من الرفق والاستمالة لاحتمر اوالحياء عنددوام والمتعلَّف الملفض) كل واحد من ذلك (الى الرحوع) الى ألحق (والنوبة) عن المعصمة (لاستمرار الحياء الصحبتومهماقوطع وانقطع عند دواما العمبة) والرفقة (ومهما قوطع) بالباينة (وانقطع طمعه عن العصبة أصر) على العصبة طمعه عن العبسة أصر (واستمر)على عالته التي هوفَم ا(وأما كونه أفقه قن مُمثان الاخوة عقد) بين المتواضين (ينزل منزلة واستمروأما كونه أفقه فن أيقرابه م القريبة (فاذا انعقدت ما كدالحق ووحب الوفاعير حب العقد) ألد كور وصيعنه ان حيثان الاخوة عقد مزل يقولُ أَخْمَنْكُ فَى اللَّهُ ورسوله أواتخذ تَكَ أَخَافَ اللَّهُ ورسوله أومثل ذَلْكُ (ومن الوفاء به ان لا بهمل) أي منزلة القرابة فأذا انعقدت لايترك (أيام حاجته وفقره) واحتباحه (و) لاخفاه أن (فقرالدين أشدمن فقرالمال) لان ثلة المال تأكدالحق وحسالوفاء تسديادني شي والم الدين الأحمراهاففقيرالدين أبدا فقير ولو كان منولا (وقد أصابته ما تعد) هي الداهدة عوجب العقدومين الوفاءمه المستأسلة (وألتبه) أى تزال (آفة افتقر بسيمافى دينه) وعرى عُنه (فينيني أن رأق و راي) أنالابهمل أبام احتموفقوه حاله (ولايم مل) بالكلية (بللا وال يتاطف يه ليعان على الخلاص من الواقعة التي ألمت مه على وجه وفقرالاس أشسد من فقر برأضي (فالاخوّة عدة للنائبات و تصمة عند (حوادث الزمان)وغسيره (وهذا) الذي هوفيه (من المال وقد أصابته حائعة أُشد النوائب والفاحراذاص تقيانهو)في صبته اله (ينفاراني خوفه) من الله تعالى (ومداومته) وألت افتافة افتقر بسها عله (فيرجم عن فوره (على قرب ويستعى من الاصرار)علم (بل الكسلان) عن العمل انصف في دينه فشقي ان مراقب الحريص في العمل فعرص حياء منه قال) أبو سلمان (جعفر منسلمان) الصبي البصرى مولى بني والعرولا بهمل بلأوال الحريش كان ينزل في في ضبيعة فنسب الهم روى عن ابت البناني قال أحد لا بأس به وقال ان سعد بالطفيه ليعانعلى الحلاص ثقة بتشميع مانسنة عمان وسعين وماثتر ويله الجاعة الاالخاري (مهمافترت في العمل نظرت الى مجدت من تلك الواقعية التي ألمت واسع) البصرى الزاهد (وأقباله على الطاعة فيرجم نشاطى الى العمل وفارقني الكسل وعلت على ذلك به فالاخوةعدة النا ثبات اسبوعاً) كذافي القوت وقال أنواهم في الحليق د ثناأ حدن مجد من سينان ثنامجد من احجق ثناهر ون من وحواتث الزمان وهذامن عبدالله ثناسيار تناجعفر قال كنت اذاوحدت من قلبي قسوة فنظر ت الي يحد من واحونظرة وكنت اذارأ مت أشدالنوائب والفاحراذا محمد بن واحم حسبت ان وجهه وجه شكلي وفي القوت فالموسى بن عقبة كنت آلني الاخ من المواني صب تقيا وهو ينظرالي مرة فا فيم عاقلا بلقائه أياما (وهدذا التعقيق وهوان الصداقة لحة كابعمة النسب) حكذا في القوت كوفهومد اومته فسيرجع (والقر سالا يحوزأن يهجر بالعصمة ولذاك قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم في) حق عدلي قرب ويسقعي من (عشيرته)وقراسة (فانعصول) ولم يتبعوك (فقل انى برىء مماتعماون ولم يقل انى برىءمنكم الاصراريل الكسالات مراعاة لحق القرابة ولجة النسب فقهصاحب القوت وقال صاحب العوارف ففيه أنه لا سفض الاختعد يعسد الخريص في العمل الصبة وليكن يبغض عمله وفيه تقويه لماذهب البه أبو الدرداء وغيره من الصابة (واليهذا أشارأ و المرص حاءمته وقالحطر الدرداء) رضى الله عنه (لماقيل له ألاتبغض أخاله وقدفعل كذا) ولفظ القورور ويناعن أبي الدرداء ان سلمان مهمافترت في انشابا غلب على مجلسه محتى أحمه أبوالدرداء فكان يقدمه على الاشباخ ويقربه فسدوه وان الشاب العمل تفارث الى محسد ب وقعرف كبيرة من الكماثر فحاوًا الى أبي الدرداء فدنوه وقالواله لوأ بعدته (فقال) سعان الله لانترك واسعرافساله على الطاعة صاحبنالشيُّ من الانساء ولفظ العوارف قبل كأن شاب بلازم مجلس أني الدرداءُ وكان أو الدرداء عمره على قسير حج الى تشاطي في غيره فاستلى الشاب مكميرة من الكدائر فانتها إلى أي الدوداء ما كأن منه فقيل إله لو أعديه وهير أنه فقال العبادة وفآرقسني الكسل سحانالله لا يقرل الصاحب لشئ كان فيه انتهى عمقال صاحب القوت ورو مناعن بعض التابعن وعلتهلماسوعادهمذا وعن العمامة في مثل ذلك وقد قبل له فيه فقال (الما أبغض عهدوالافهو أسى) فانظر كيف خاط المصنف بن العقبق وهوان الصداقة

لانتعم زأن يهصر بالمعصمة والد الثقال الله تعالى النيسه صلى الله عليه وسلم في عشيرته فان عصول فقل الى رىء شاتعماون ولم يقل الى برى عسنكر مراعاة لحق القرابة وله النسب والى هذا أُعَاراً بوالدرداء لماقيسل له ألا تبغيض أناك وقد فعل كذا فقال الما أيغض على والافهو أخى

لجة كاعمه النسب والقريب

قولن وقال أنونهم في الحلمة حدثنا سلمان ف أحد ثنا اسعق بنابراهم ثناعبد الرزاق عن معمرعن

أو بعن أبي قلابة أن أبالله رداء مرعلي رجل قد أصاب ذنبا فكالوابسونة فقال أرأ يترلو وجد عوه في

صديقاني وكانالحسن يقول كهمن أحلرتلده أمل ولذلك قبل القرابة تعتاج الىمودة والمودة لاغتماج الى قرامة وقال معفر الصادق ومودة شهر قرابة ومودة سنة إرحم ماسةمن قطعها قطهه الله فاذا الوفاء بعقد الاخوة اذاسق انعقادها واحسوهسذاحوا نناعن التداء الوانيات مع الفاسق قانه لم متقسدم لمحق قان تقسدمتك قرابة فلاحرم لاشفى أن يقاطع يل يعامل والدل في علمه ال ترك المواساة والعصبة ابتداء يسمذموما ولامكر وهالى قال قائلون الانفرادأول فاماصلع الاحوة عن دوامهافتهي عنسه ومذموم فينفسه ونسته الى تركها الداء كنسسة الطسلاق الى توليا السكاح والطملاق أنغض الىاليه تعالىمن توك النكام قال صلى الله عليه وسلم شر أرعباد الله الشاؤن النمعة المفرقون بين الاحبسة وقال بعض السلف في ستر زلات الاخوان ودالشيطان أن يلقى على أخكم مثل هذاحتي تهييروه وتقطعوه فاذا اتقشمن عبة عدوكم وهددالان النفر بق سالاحاب من محاب الشمطان كالنمقارفة

العصسان من عامه فاذا

قلسألم تنكو نوامستغرجه قالوا بلي قال فلاتسبوا أخا كمواحدوا اللهالذي عاها كم قالوا أفلا تمغضه قال أنسأأ بغض عهد فاذاتركه فهوأخي (واخترة الدين آكد من اخرة القرابة ولذلك قبل لحكم) من (أعائص البل أخول) أى فى النسب (أوصديقك) أى فى الهمة (فقال الماأحب أنعي اذا كان صد بقالى كذاف الموت أشار بذلك الى تأكيد حق الصدافة والاخوة فيألله (وكان الحسن) البصرى رضى الله عنه مودة وم صلة الرجه الله تعالى (يقول كم من أخلم ناده أمان) كذا في القوت وفد صارهذا مثلاني تأكسد حق الصداقة وأورده الحريري في مقاماته بلقظ فربأت لم تلده أمك والذلك قبل القرابة تحتاج الى مودة والمودة الاتحتاج الى قرآبة) وقال أكتر من صيني لبنيه آبني تقار بواني المودة ولا تشكاوا على القرابة وقد قيل لاب مازم ماالقرأبة فالاالمودة كذافي القوت وف هذا قال العتبي

ولقد باوت الناس تم خبرتهم ووسلتماقطعوامن الاسباب فاذا القرامة لا تقرب قاطعا ، واذا المودة أقر ب الانساب

(وقالجعة رالصادق)رضي الله عنه (مودة نوم صلة ومودة شهرقرانة ومودة سنة وحمماسة من قطعهما عُلَاهِ اللَّهِ ﴾ كذا في القوت ومعنى ماسة أي قريبة (فاذا الوفاء بعقد الاخرّة اذا سبق العقادها واجب وهذا جوابنا في أبنداء المواخاة مع الفاسق فانه لم يتقدم أحقى براعي لاجله (فان تقدمت له قرابة) من النسب (فلاحرم لا ينبغي أن يقاطع) وبهاحر (بل يحامل) ويتحمل (والدليل على ذلك ان تول الموأناة والعصبة التداءليس عدموم ولامكر ومبل قال قاتاون الانفراد) عنم (أولى وأمافطم الاخوة عن دوامهافنهي عنه) شرعا (ومدموم في نفسه) وحدداله (ونسية الى تركها بنداء كنسبة الطلاق الى) تول (النكام) فترك النَّكام ليس عنهي عنه (والعلاق أبغض الى الله تعالى من ترك النكاح) وقدورد في الحر أبغض الحلال الى أبنه الطلاق وتقدم في كتاب أسرار النكاح (وقال صلى الله عليه وسلم شرار عباد الله المشاؤن بالنهمة المفرقون بينالاحبة) الباغون البذاء والعنث كمذاهوفي القوت قال أاعراق رواه أحدمن حديثأ يميآء بنت تزيدبسند ضعف آنهى قلت البذاء وجدع بذى وهو والعنت منصوبات مفعولات الباغون والعنت يحركه المشقة والفساد والهلاك والاثم والغلط والرثا والباغوت الطالبون وبروى هذا الحديث الفظ خبارامتي الذين اذارؤاذ كرالله وشرارامتي المشاؤن الخوهكذارواه أحدمن مديث عبد الرجن بنخمةال المنذوى فيه شبهر من حوشب وثق وضعفه و يقية آسناده محقيهم في التصيم و و واه الطعرافي فالكسرون حديث عدادة من الصامت قال الهيثي فيه مز يدمن رسعة وهومتر ول قال المنذري وحد متعد الرجن أصرو عالمه محبة وأخوج المهق فالشعب من حد مشاس عر بلفظ حيار كمالذن اذاوؤاذ كرالله بهم وشراركم المشاؤن الخوفيه ابن الهيمة وابن علان ضعفان وأخرجه كذال الحاكم وأبوالشيغ فالتو بغزاد الانبرق آخرالحديث يعشرهمانته فدوحوه الكلاب (وقال بعض السلف فى ستر ولات الاخوان) ولفظ القوت وفي أثر عن بعض العلماء في مثل ولات الانموان قال (ود الشيطان أن يافي على أخيكم مثل هذا حتى تهجروه وتقطعوه فداذا اتقيم من محمة عدوكم) بعني الشيطان (وهذا لان التفرق بين الأحباب من محاب الشيطان) أي عما يتعبه وترغب المه (كَاأَنْ مَقَارِبُهُ العصمان من) حلة (محامه فاذاحصل السَّطان أحدٌ غرضه) الذي هو مقارفة المصمة (فلا ينبغي أن يضاف اليه) غرصة (الاستو) الذي هومة ارقة الاحبة وترك الصداقة (والى هذا أشارصلي الله عليه وسلم في الذي شتم الرحل الذي أن فاحشة) قبل سرقة (اذفال مه) اي أكفف عن قوال (وزحو) عنسه (وقال لاتكونوا أعوانا) وفي لفظ عونا (الشيطان على أخيكم) رواه البخارى من حديث أبي هر رة وقد تقدم الكلام عليه في الباب الذي قبله مبسوطا (فهذا كله يبن الفرق بين الدوام والابتداءلان تخالطة محصل الشيطان أحد غرضه فلا بندفي أن بضاف المعالثان والحدا أشار علمه لسلام في الذي شم الرجل الذي أني الفسان محدورة ومفارقة الاحداب والاخوان أنضامحد ورقوليس من سلم عن معارضة (٢٣١) عُمره كالذي له سلم وفي الاشداء فد سلم

م أسال الهاح والساعد الفساق) ومن على طريقتهم (محمد فورة ومفارقة الاخوان والاحماب أيضامحذورة وليسماسم من ه والاولى وفي الدوام تعارضا معارضة غيره كالذي لمرسلم وفى الابتداء قدسلم عن العارضة فرأ يناان المهام والتباعد هوالاولى وفى الدوام فكان الوفاء عق الاحوه نعارضانكان الوفاء عقى الاخوة أولى هذاكه فيزلة فيدينه أعارلته فيحقه عادو حد اعدافه مرفوات أولى هذا كله في ذلته في ألسه (فلاخلاف فيأن الاولى العذو والاحتمال) والصفيروالتحاور (بل كلما يحتمل تنزيله على وحه دينه أمازلته فيحقمه عما حسن كاثق (ويتصور تمهيد عذره فيه قريب أم يعدفهو وأحب يحق الأخوة فقد قبل بنيفي ال تستنط وحسائعاشه فلاخلاف والتأخيل سيمن عذرافان لم يقيسله فليك فردالوم على نفسك فقل لقليل ماأقسال عنذراليك أخول أن الاولى العقو والاستمال سمعين عدرا فلا تقبله فانت المعمل لأأخوك كوقد قبل القول قد نقل عمادعن اسرين فانه كان يقول بل كلما يحتمــــل تنزيله على يحتمل الرحل الاحمه الى سمعين زلة واعلل له المعاذ برفات أضاه ذلك والافال لعل الاحد عدّرا عاسهني وأمارد وحمر و تصور عهال الوم على النفس فهو عندانها مها في سوء أخلاقها وكراهته الغيرهالسب أرلغير سب فنبغي أن رد اللوم عذرفه قريث أربعنا فهو علها حبثته لانذلك من وساوس الشطان فيداوى العدنفسه بردالوم علما وتدوقع ذلك للعارفين واستعق الاخوة فقد مالله كذيرا فنهاما تقدم المصنف في حكاية أني تكر الكتاني قريبا (فأن طهر عس يحث أم يقبل التعسين) قبل سبعي أن تستبط اراة أصلا فننبغي أن لا تفض ان قدرت على ذلك (ولكن ذلك لا يمكن وقد قال) الامام (الشافعي) رضى أخطأسعن عذرافاتا الله عنسه فيما أخرجه الابدى وأنونعم والبهق كلهم فيمناقبه بأسانيدهم الحال يسع وأحدث سنات بقيله فللأفرد اللوم على كالهماءن الشافعي اله قال (من استغضب فل بعضب فهو جار ومن استرضى فلم مرض فهوشــطان) نفسك فتقول لقلمك ماأ قساك وأراد بكويه حارا انه بليدلايعي وأخرج البهمي في الشعب من جعفر الصادق فالسن أبغضب عند التقصير يعتذرالك أخوك سعين لميكن له شكر عند المعروف (فلاتبكن-جارا) بليدا (ولاشيطانا) مربيدا (واسترض قليك بنفسك نيابة من ا فلا تقبله وأنث المعب عن أشلك واحترزان تكون شطانا انام تقبل) فقد يكون الغض مجودا في بعض الاحيان وبه تكمل لاأندوك فانطهر محمثام الخليقة الانسانية وقال الراغب الغضب فى الانسان نارتشتعل والناس مختافون فنهسم كألحلفاء سريح رقيل القسسن فشيفيات الوقود سر بسع الخود و بعضهم كالفصى بطيء الوقود بطيء الخود و بعضهم سر يسع الوقود بطيء الخود لاتفضان قدرت واكن وبعضهم علىعكمسذلك وهوأحدهم مالميكن مفضيابه الدروال حيته وفقدان غيرنه واختلافهم نارة ذلك لاعكن وقدقال الشافعي بكون يحسب الامرجة والربعسب المثلاف العادة واسرع الناس غضا الصدان والنساعوأ كرهم رجه أيَّه من استغضب فلم ضعرا الشبوخ (وقال الاحنف) من قيس التحمي تقدمت ترجته مراوا (حق الصديق ان تحتمل منه بغضب فهدو حباروس الله المنف) أى اذا غض علمان فاحاله المحونار تشتعل واخادها السكون والاحتمال وطلم الدالة) أسسارضي فسلم يربض فهو بتشديداً للام استمعن الادلال أي اذا ٧ أترعل فاحتمل وطلوالهفوة) اي السكلمة الضبحة تُبدر من اسانهُ شطان فإتكن حماراولا فاحتراه أيضا اذبر حمله الرجوع فى كل من النسلانة نقله صاحب القوت فقال وحدثونا عن الاصمعي قال شيطانا واسترص فلمك حدثنا العلاء منحر رعن أبيه قال والاحنف من قيس من حق الصديق ان تحد له ثلاثا ان يتعاور كلخأن وقالما فلسفنا واحترز أن تكون شطانا عن طلم الغصب وظلم الهفوة وظلم الدالة (وقال) حرماشت أحداقط لايه ان يشتمي كريم فالمأحق من غفرها) وتعاو زعها (أواليم فلا أُحول عرضي له عرضا) يهد فه بسهام شقه (عمقمل) به ول الشاعر (وقال ان لم تقبل قال الاحدف حق الصديق أن عنمل منه ثلاثا واعطر والاتالكر مادخاره ، وأعرض عن ستم الشم تكرماً) طإ الغضب وطاء الدالة وطا الهفوة وفالآ خرماشت

وفي نسخة واغفر عوراء المكر مروالعو راءهي الكامة القبحة ولفظ القون وكأن أسمياه من خارجة الفزاري يقول ماشتمت أحداقط لانهانم الشاتمي أحدر حلمن كريم كانت عنده هلموة وزلة قاناأحق من غفرهاو أثاب عليها بالفضل فماأ واشم فلم أكن أجعل عرضي له غرضائم تثل

واعفرعو راء الكر عاصطناعه * واعرضعن ذات الشم تكرما والوائشدونا نجدب عامر في الاحوان

ولا أيجل على أحسد بظلم * فان الظلم مر تعسه وضيم ولاتفعشوان ملت طلما * على أحد فان الفعش أوم

ادتياره وأعرض عن شنم الشم تمكرما (وفد قبل)

أحداقط لانهان شتني كريم

فالناأحق من فقسرهاله أو

الم فلااحعهاء رضي له

واغفسرعوراء الكرس

غرضائم عثل وقال

ولاتقطع الماط عندذنب ، فان الذنب يغفره الكريم ولكن دارعو رته وقدم * كاقد رقع الخلق القديم وقد قبل في هذا العني (خذ من خليل ماصلة بدود ع الذي في الكدر) (فَالْعِمْرُ أَتْصَرُ مِنْ مِعَا ﴿ تَبِدَّا الْعُلِي الْغُسِيرُ } وفي المون وهن اس أبي نتحيم عن مجاهد في قول الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف قال حدمن أخلاق الناس

ومن أعمالهم ماظهر من عربي سس وقد أنشد وبالبعض الحكماء فيذلك شعرا فساقه (ومهما اعتذرالك أخول) سواء (كاذباكان) في اعتذاره (أوصادقافاقيل) ذلك منه فقدروى الديلي عن أنس في سد مشرفعه ومن اعتذرقيل اللهمعذرته وأنشد السهق في الشعب المضهم

المَوْمِ مِن اللَّهُ مِعْتَدُوا ﴿ الْمُوعِنْسُدُكُ فَيَمَا قَالَ أُوعُوا فقداً طاعك من أرضاك طاهره ي وقد أحاك من بعصك مستقرا

وفي كان الهالسة من طريق عمد من سلام قال قال بعض الحبكمة أقل الاعتدار مو حب القبول و كثرته وبعة (فالصلى الله عليه وسلمن اعتذراليه أخوه) أي طلب خبول معذرته ويقال عتذرعي فعله أظهر ماعمو إله الذنب (فل يقبل) منه (عدره فعليه مثل أغرصا حسالمكس) هومانا حدة أعو ان السلطان ظماعند السعروالشراء وفيه أمذان بعظم حوما لمكس والهمن الجرائم العظام فال الراغب وحسع العاذ ولاتنفائهن اللائة أوحه الماأن رقهل لم أفعل أوفعلت لاحل كذافسين مانخر جهين كونه ذنباأ ورقه ل فعلت ولا أعود فن أنكر وأنبأ عن كذب مانس المه فقد وثت ساحته وان فعل و حد فقد معد التفايي عنه كرماومن أقر فقداستو حسالعفو عمسون طنهاك وان قال فعات ولاأعود فهذا هوالتو بة وحق الانسان أن بقندى بالله في فيه أبها انتهي أي ان من صفات الله تعالى قيه ل الاعتذاد والعفوج الزلات في أبي واستكبري ذلك أفقد عرض نفسه العنب الله ومقنه قال العراقي رواه النعاسه وأبوداود في المراسل من حد رث حودات واختلف في عصبته وحهله أوساتم وباقى رساله تقسات ورواه الطعراني في الاوسط من حد مد مار بسند ضعمف انتهى قات وأخرجه كذاك الضاه في الختارة وابن حبان في وضة العقلاء من طر بق وكسع عن سفمان عن ان حريم عن ابن مناه عن حودان وهو مالفتم صحابي ويقال ابن حودان أول السكوفة وذكره النفوى في مجم العماية وقال اسي له غيره وأخو حداً وضاالباورديوا من فانع والديق وأبو تعمروفي الاصابة قال ابن حمان أن كان ابن حريم معمد فهو حسسن غريب وأنسكره أ نوحاتم وقال الاصعبة له ترافظ الحامة [[من اعتذر البه أخوه معذرة فل بقبلها كان عليه من الخطيئة من إساحيه مكس وأماحديث عار فاخرجه [أنضاسه به في فوالله والحرث من أبي أسامة والبهيق في الشعب وفي الباب عن عاتشة بلفط من أعتذر المه أخوه المسلم من ذنك قدأ أماه فلم يقبل لم مود على الحوض واءالوالشيخ (وقال صلى الله علىموسل المؤمن الغضب فلب عالقلب والتمكن السريد عالغضب سريدع الوضا) كذا في الة وت و زاد فهذه بهداره قال العراق لم أحده هكذا والثره ذي فاعسه ولسكن يكن ضبطه ا وحسسه من حديث أبي سمد الخدري الاان بني آدم خلقواعلي طبقات شي الحديث وفيه ومبسم سريع الغضب سريع النيء فتلك بتلك انتهبي قلت وله شاهد من حديث على خيار أمتى أحدا وهموهم الذن اذاغضبوا رجعوارواه البهق فالشعب والطاواني فى الاوسط يسندفه تغنم ن سالم بن قنمروه كذَّاب وأخرج الديلي من طويق الزيورين عدى عن أنس رفعه الحدة لاتسكون الإفي صالم أمني وأوادها ثَمْ تَهْ } ﴿ فَلِرَسِفُه بِأَنَّهُ لا يَغْضَ ﴾ أصلا ﴿ وَكَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴾ في حق المؤمن (والسكاظمين الغيط ولم يقل الفاقدين العُيظ) فاتعاركيت هذه الصفات والقوى محكالامتعان كل مؤمن كامل عن عمره (وهذه لان العادة لا تنتمى الى أن يحر الانسان فلا يتألم بل تنتهى إلى أن وصم عاية و يحتمل له (وكان التألم ماليرح مقنضي طبيع البددن فالتألم بأسباب الغضب طبيع للقلب ولاعكن فلعه) وازالته (ولكن عكن ضبطه)

خرزم إخاءات ماصفا ودعالذى فيهالكدر فالعمر أقصرمن معا تبة الليل على الفير ومهمااعتذرالمكأخوك كاذما كان أوصادقافاقمل عذره قالعلىها لسلامين اعتذراليه أخوه فأريقيل عذره فعلىمش أشماحب المكس وقالعله السلام المسؤمن سريع الفضب سرسرالرضا فإصفهائه لايغضب وكذلك فالبالله تعالى والكاظمين الفظ ولم يقل والفاقدين الغيظ رهذا لان العادة لاتنتهى الىأن بحرح الانسان فلا ستألم بل تشهر الى أن يصعر علمه و محمل وكاأن التألم بالحسرح مفتضي طسع السدت فالتألم باسباب

مغتضاه فانه بقتضي التشق والانتقام والكافأة وترك العسمل يحتضاه تمكن وقد قال الشاعر ولست يسترق أخالاتكه على شعث أى الرحال الهذب قال أبو سلمان الداراني لاحديث أبي الحواري اذا واحمت أحدافي هذاالزمان فلاتعاتب علىماتكرهه فانك لا تأمن من أن ترى في حواما ماهو شرمن الاول قال في شهفو حدثه كذاك وقال بعضهم الصبرعلي مغنت الاخرجير من معاتبته والعاتبة خيرمن القطيعة والقطمعة خبرمن الوفيعة وينسغى أت لابدالغ في البغضة عندالوقعة فالتعالى عسى أالله أن تعمل المنكود من الذين عاديتم منهم مودة وقال عليه السلام أحس حسال هـ أمّا عسىأن يكون بغيضسك نوماتما وأبغش مفضك هوناتا عسى أن مكون حسال وماتما وقال عر رضى الله عند الأمكن حمك كالها ولابغضك تلفا وهو أن تحب تلف صاحبات مع هالاكه *(ألحق السادس)، المعاملاخ فيجمانه وبعدتمانه سكا ماجعبه لنفسك ولاهله وكل متعلقيه فتدعوله كالدعو لنفسك ولاتفرق من نفسك و منسهفان دعاءك له دعاء لنفسك على الشقيق فقد

وحسه (وكظمه والعمل عفلاف مقتضاه فانه) أى الغضب لوران دم من القلب مني تحرك تتولد منه أحوال خديثة ومني تتعقق تحركه على من هودونه فاله (يقتضي التشفي والانتقام والمكافأة وترك العمل عقتضاه تمكن وقد قال الشاعر ولست بمستبق أحالاتله) أعلا تصلحه (على شعث) أي تفرق وفساد حال (أي الرحال المهذب) اي أرني المهذب الاخلاق الكامل من الرحال فانه قايل الوحود عز بزالنقار (قال أنو سلمان الداراني) رحه الله تعالى (لاحدين أبي الحواري) وكان تليف ياأجد (اذاواند سأعاني هذا الزمان فلاتعاتبه على ماتسكرهه)منه (فانك لاتأمن ان ثرى في جوابك) منه (مأهو شرمن الاول) أي مما كانف مما تكرهه منه فانر باضة النفوس صعبة (قاله) أحد (فريته فوجدته كذلك) نقله صاحب القوت (وقال بعضهم الصعرعلى مضض الانن) أي عصصه وشداله (خرمن معاتبة) لان المعاتبة تهج الشر (والعاتبة) على النقصر في الحقوق (خير من القطيعة) والهجران (والقطيعة خير من الوقيعة كفيه بما لا يلتق فلهصاحب القوت وكان أنو الدوداء يقول معاتبة الصديق خرمين فقده ومن ال مانسان كام هن لانعبال والرافع والانطع الشبيطان في أمره عدموانيه الموت فيكفيك فقد كيف تبكيه بعد الموت وفي الحداة تركت وصله (وينبقي أن لاتبالغ في المغض عند القطيعة) وبعد هافعسي ان تودّه وما (قال ال عسى الله أن يعمل بينكرو بن الله من عاد شرمنهم وقة) والترحى من الله تعالى بشني (وقال صلى الله عليه وسلم أحبب) بفتم الهمزة وكسر الوحدة (حبيله هوالما) أي حياقل الفهومنصوب على الصدر اشتق منه أحبب ومااجامية تزيدالنكرة اجاماوشاعاوتسد عنهاطرق التقييد وقيل مربية لنا كد معنى القاه و بصواصه على الظرف لانهمن صفات الاحداث أى أحسه في حين قال ولا تسرف فيحبه وقيل معناه حمامقبصد الاافراط فيه ولاتفر يطفانه (عسى أن يكون بغيضك ومامّا وانفض بفيضك هوناتما) فانه (عسى أن يكون حبيبك لوماتما) افرعماا نقلب فالدبتغير الزمان والاتحوان بغضافلا تكون قدأ سرفت فيحمه فتندم علمه اذاأ لغضته أوحمافلاتكون قدأ سرفت في نفضه فتستعيم منه اذا أحببته فالهالعراق واه الترمذي مهجديث أليهر موقوقال غريب فلت وجاله و حالمسلم لكن الراوي تردد في رفعه اله قلت رواه في البر والصلة من طريق سويد بنجر والكلى عن حادعن ألوب عن أى هريوة ورواه النحيان فيالضعفاء مذا السندوأعله بسويدوفال بضع التيون الواهمة على الاسانيد التعميمة وكذا أخرجه المع في الأأنه وهم أي رفعه وهم وأخرجه الطيراني في الكسيرمن طريق أبي الصات عبد السلام الهروى عن حيل من مزيدعن امن عمر وحيل دراو به ضعيفان وأخرجه امن حسات كذلك وأعله يحميل وقال مروى في فضائل على وأهله المحائب لا يحتجبه اذا انفردو فال الزيابي عبد السلام الهروى ضعف ورواه الطراني أيضامن حديث عبدالله نعرووفيه محدين كثيرالفهري وهوضعيف وأخرجه الدارقطني فيالافراد والنعدى والمهق منحديث على مرفو عادفه عطاء تزالسائك وهو ضعمف وقال الدارقطاي في العلل لا يصهروفعه وقال النحمان وفعه خطاط حشى وأخر حدالتماري في الادب والبهيق أيضاعن على موقو فأقال الترمذي هذاهوالصيع وتبعه ابن طاهر وغيره من الحفاظ وفداستدرك العراقي على الترمذي دعوى غرامه كاترى وقالير حاله رحال مسلم لكن الراوي تردد فيرفعه فاذاعلت ذلك فاعلم إن أمشل الروايات الاولى والله أعلم (وقال عر) رضى الله عنه (لايكن حبك كالهاولا بغضك الفا وهوأن تنحب للف صاحبان مع هلاكه)ولفظ القوت ورويناعن عمر منها لحطاب وضي الله عنه معناه لأمكن حبك كلفا ولابغضك تلفاقال اسطريعني راويه فقلت وكيف ذاك فقال اذا أحببت فلاتكاف كإيكاف الصي بالشي يحب وإذا أبغضت فلاتبغض بغضاتحب ان يتلف صاحبك وبهاك (الحق السادس الدعاء) الصالح (اللاغف) حال (حماته و) بعد (ممانه فندعوله كالدعولنفسك ولاتفرق من فسك وينه فان دعاءك امتنزلة دعائك لنفسك على الصقيق فقد قال صلى الله عليه وسلم اذا دعالل حسل لانحمه بظهر الغيب فالمعلى اقه علىموس إاذادعاال حل لاحمه في ظهرالغب (. م _ (انتحاف السادة التقن) _ سادس)

أعمن أن يكون غائباعف بالسفراو بالوت أوعن الجلس (فان الله) أى الموكل بنحوذلك كارشد المه تعر منموفي ووابة قالت اللائكة (والتعشل ذلك) أي دعو الله أن يجعل المدن وتبع لاخمال وذلك بكادان بكون بن أهل الكشف متعارفا محسوسا ولهذا كان بعضهم اذا أراد الدعاء لنفسه بشيءعامه أولا للرحل في أسمعالا سنتحال المعض اخوانه غريعة بمالدعاء لنفسم قال العراقير وامسلمين حديث أي الدرداء اه فلت وكدلك أخر حسه أبوداودوأخر حدائ عدى من حسد مث ألى هر مرة الففا اذادعا الغائب لغائب قال الملك وال عنل ذلك واخوج أجد ومسلم وامن ماحه من حديث أي الدرداء بالففا دعاء المرء المسلم مستحاب لاسميه بظهر الغيب عندراً معملا موكل به كلياد عالانحمه عفير قال الملك آمين والثبين لذلك ورواه أحد والطعراني وابن حبائنمن حديث أم الدرداء منه (وفي لفظ آخر)من هذا الحديث (يقول الله عز وجل بك أبدأ) كذا في القور وفي نسخة العراقيز بادة عبدى وقال لم أحد هدا الانغا (وفي ُحديث آخر) من الني صلى الله علمه وسلم قال إستحاب الرحل في أخده مالا يستحاب في نفسه) تكذاف القوت قال العراق لم أحده م ذا اللفظ ولاى داود والترمذي وضعفه من حديث عبدالله بن عبر وأن أسر ع الدعاء احابة دعوة عالب لغائب اله فاندور وامكذلك المخارى في الادب الفردوا لطاراني في السكبير بلفظ أسرع الدعاء اجابة (وفي الحديث) قال صلى الله على وسلم (دعوة الرحل لاحمه في ظهر الفس لا ترد) ولفظ القوت دعاء الانح لاحمه بالغب لأبردو بقول الك والثمثل هذا وفيه أيضادعوه الاخلاخيه في الغبب لاترد قال فهذا أنضامن واحب الأخوة تخصصاوا فراده بالدعاء والاستشاراه فى الغيب فأولم بكن من تركة الاخوة الاهذا الكان كثيرا قال العراقي والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء وهو عندمسا الأأنه قال مستعابة مكان لا ترداه قلت وبالفظ الصنف أخرحه الطرائطي في مكازم الانحلاق وبالفظ القوت أخرجه العزار من حديث عرائب حصن وفي الغيلانيات من حديث أم كر زدعوة الرحل لاحيه بفلهر الغيب مستحابة ومال عموكل عندراسه يقول آمين ولك بثله (وكان أبوالدرداء) رضي الله عنه (يقول الى لادعو لسبعين من اخواني في سجودي أسمهم باسماتهم) كذافي القوت الاأنة قال لاربعن وفي بعض نسخه كإعند المصنف (وكأن محد من نوسف الاصهانى) وحه ألله تعالى (يقول والنمثل الالزالصال أهاك يقتسمون ميراثك و يتنعمون عما خلفت) لههمن الأثاث والامتعة (وهومنفر دنيجز نكمهتم عباقدّمث) من العسمل (وماصرت الهه) من الحالُّ (ويدعواك في طلة اللل وأنت تعت أطباق الثرى) بعني القبرهكذا أورده صأحسالقوت (وكان) هذا (الاخ الصالح يقتدي بأللا كمة) ولفظ القوت فقد أشبه هذا الاخ الصالح الملائكة (المُهام في الحبر) عُنِ النبي صلَّى الله عليه وسلم اله قال (الحامات العبد قال الناس ما نعاف وقالت الملازَّ كُنَّا ا فالقوت قالاالعراق رواه أابه في فالشعب من حديث أبي هر و بسند معيف اه قلت ولفظه اذامات المبت وانحاقال بسند ضعيف لان فيه يحيى من سلميات الجعفي قال النساق ليس يثقة وعبد الرحن بن مجد الحاربي قال ان معن بروي عن الحمهوات منا كبر ﴿ وَفُرِحُونَ لِهُ عَاقِيمٍ ﴾ من الخبر ﴿ و يسألون عنه و بشفقون عامه ﴾ أي أهمّا ما للا تبكمة بشأن الاعب ال حتى بثاب أو بعاقب علمه و اهمّام ألورثة بما تركه ليورثعنه وقال بعض العلماء لولمكن في اتخاذ الاخوان الاأن أحدهم سلغه موت أحمه فترحم علمه ويدعواه فاعله يدعوله يحسن نبت واويقال من بلغه موت أخمه فترحم علمه واستغفراه كتسله كانه شاهد جنارته وصلى عليه) هكذا ندله صاحب القوت (وروى عن رسول الله صلى الله علمه وسلم انه قال مثل المت فى قبره مثل الغريق) فى الماء (يتعلق بكل ميٌّ) لعله ينجو به (ينتفار دعوة) صالحة (من ولد) له أعقبه (أومن والدأوام أوقر يبواله لبدخل على فبورا اوتى من دعاء الاحداء من الانوارمثل الجبال) كذا فىالقوت الاانه فال من ولدو والدوأخ و قال أمثال الجيال والماقي سواء قال العراقي واء الديلي في مسئد الفردوس من حديث أبي هرموة وقال الذهبي في البران انه خبر منسكر (وقال بعض السلف الدعاء الاموات

قال الماك والدمشا ذلك وفى لفظ آخر بقسول الله تعالىك ابدأ باعسدى وفي الحسداث يستحاب له في نفسمه وفي الحديث دعوة الرحل لانخسه في طهر الغب الأبود وكان أنو الدرداء غول اني لادعو لسبعين من الحوالي في العدودى اسمهم اسمائهم وكان محدين بومف الاصفهاني وتول وأمن مثل الاخوالصال اهلك يقتسمون مسراتك ويتنعسمون بماخلفت وهومنفر ديحز نكمهتم مما قدمت وماصرت المعدى اك في طلة الله وأنث تعت أطباق الثرى وكائن الاخ الصالح يقتدى بالملائكة اذحاء فيالعرادامات العمد قال الناس ماخلف وقالت الملائكة ماقدم رفرحون له عماقدم و سألوث عنمه واشفقون علسه وهال من ملفه موت أحمه قارحه عليه واستغفرله كتب له كانه شهدجنازته وصلىعلمه ور وىعن رسول الله صلى الله عليه وسل انه قال مثل المتفاقيم مثل الغريق لتعلق تكل شئ لنتظر دعوة من ولد أو والد أوأخ أو قر سوائه لدخسل على قسور الاموات مندعاء الاحماء من الانوا رمشل الحمال وقال بعض السلف الدعآء للاموان

عسنزلة الهسدانا للاصاء فسدخل الملك على المت ومعسه طبستی من نو ر علىسنديلس نورقيقول هذه هدية النسن عنسد أخلافلانمن عندقر سك فلان قال فطرح بذلك كم بغرس ألحى بالهدية *(الحق الساسع)* الوفاء والانطرص ومعنى الوفاء الثبات عسلي الحب وادامتهالي الموتمعه وبعد الوتمع أولاده وأصدفاته فأن الحسافيا وادلا سنحة فأن انقطع قبل الموت معط العمل وضاع السعى والذلك فالعلبه السلامق السمعة الذن شالهممالله في طله ورحسلان عداما في الله اجتمعاعلى ذلك وتفرقاعلمه وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خرمن كثيره في حالى الحماة واذلكووي اله صلىالله علمه وسلما كرم عورادخات عليه فقيل له في ذلك فقال انها كانت تا تشارًام خديعتوان كرم العهدمن الدن

يمزلة الهداياللاحياء) في الدنيا قال (فيدخل الملك على الميثمية طبق من نو رعليه منديل من نورفيقول هذهدية النمن عند أخسك فلات أومن عندفر سك فلات قال فنفرح بذلك كاخرح الحي بالهدية) اذا اءنه كذانقله صاحب القوت وزاد فقدكان الانحوان موصون الحوانهم بعدهم بدوام الدعاء لهم بعد موتهمو وخبون فيذلك معسن بقيتهم وصدى نياتهم واتأعظم الحسرة من حرم من الدنياولم اواخ أخا في الله تعالى فيدرك مذاك فضائل المواخاة وينال به منازل الهين عند الله تعالى ومن أشد الناس وحشة في الدنساماليكن له خلسلي بأنس به وصد مق صدق سكن المه كافال على رصي الله عنه وغر س من لم مكن له حسب ولا بوحث من صديق سوء علن (الحق السابع الوفاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب والاقامة) عليه (الى) ترول حادثة (الموت) به (وبعسد الموت) أيضا (مع أولاده) واحفاده (وأصدقائه) ومحبيه وملازميه (فان الحب أنما توادلات خوة فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعى ولففا القوت فقسد كافوا يتواخون ويتعارفون لمنافع الاستخو الباقمة لالمرافق الدنما الفالمة وأفضل الاخوة كافال بعض العلاء الحية الداغة والالفة اللازمة من قبل ان الاخوة والحبة عل وكل عل عتاب الى من خاتمة به لتم العمل به فعكمل أحوه فان المعتبرله بالانحوة والمعسن عاقبة الصمة والحمة فقد أدركه سوء الخاتمة و بعالى عنه ما كان قبل ذلك فقد يصطحب الائنان وبتواخى الرجلان عشر من سنة ثملا يعتم لهدما بتحسن الاخرة فتعبط بذلك ماساف من التصمة فلذلك شرط العالم المبة الدائمة والالفة اللازمة الى الوفاة لعنتمه به (والداك قال صلى الله عليه وسلم في السيعة الذين بطلهم الله في طله) فساق الحد شااذي تقدم ذكره وفيه (ورحلان تعاما في الله اجتمعاعلى ذاك وتفرقا علسه) وفي العوت وقال عيى من معاد ثلاثة عزيزة في وقتناهُ سدا ذكر منها حسن الالحاء مع الوفاء يعني بالوفاء أن يكون له في غيبه ومن حمث لا تعلم ولا يباغه مثل ما مكوناه في شهوده ومعاشرته و تكويناه بعدمونه ولاهلهمن بعده كما كأن له في ما أنه فهذا هو الوفاء وهو العني الذي شرطه الني صلى الله عليه وسلم المؤاماة في قوله اجتمعا على ذلك وتفر قاعلمه وحعل حزاء اطلال العرش بوم القيامة (و) لذلك (قال بعضهم قليل) من (الوفاء بعد الوفاة خيرمن كثيره فيسأل الحياة كذافى القوت فال وكذلك كأن السلف فصاذكره الحسن وغيره (واذلك ر وى اله صلى الله علمه وسلم أحرم عورًا) أي اصراة قد طعنت في سنها ولا يقال احراة عورة الافي لعُه قللة (دخلت علمه فقيل له في ذلك أي في اكرامه لهاوالاحتفاليها (فقال انها كانت تأتينا أمام عديعة) أىنت دو مدرض الله عنها (فان كرم العهد من الدمن) كذافى نسختناوفى نسعة العراق وانحسن العهد من الاعمان وقال رواه الحاكم من حديث عاشة وقال صبح على شرط الشعفين وليس له علة اه فلترواه منطريق الصغاني عن أبي عاصم حدثناصالح من وسم عن النائي ملسكة عن عائشة قالت حاءت عور الى الذي صلى الله عليه وسلم وهوعندي فقال لها من أنت فقالت أناحثامة المزنية قال أنت حسانة كيف أنتم شدف حالكم كيف تشكم بعدنا قالت مغير ماى أنت فلماخ حف قلت مارسول الله تقدل على هذه البحو زهذا ألاقبال قال انها كانت تأتيناؤمن حديجة وانحسن العهد من الاعمان وهكذار واه الديلي من طريقه الاانه قال عهد مدلون وقال ان أكرم الود من الاعدان وروى ان عبد العمن طريق المكرعي عن أنى عاصر فسمي المرأة الحولاء فتعتمل ان يكون وصفها أولقهاو يعتمل التعدد على بعد لاتحاد الطريق وروى العسكري في الامثال من طريق الزيير بن بكار حدثنا محد بن الحسن تساام اهم ان محدون محدين ودين هاحرين قنفذان عو واسوداء وخلت على الني صلى الله عليه وسل فساهاو قال لهاكمف أتت كيف الكرخ فلم الوحت فالتعاشة ماس الله ألهذه السوداء تحيى وتصنعها أرى فقال انها كانت تغشانا فيحماة خديجة وانحسن العهد من الأعمان قال الربيرحدثني سلممان من عبدالله عن مغ من أهل مكه هي أم زفر ما شطة حديجة ومن حديث حلص من عبات عن هشام من عروة عن أسه عن

فسن الوفاء للائم مراعاة معسع أصدقاته وأفاريه والمتعلقين به ومراعاتهم أرقع فى فلف الصديقمن مراعاة الاحق ففسده فان فرحه بتفقدمن بتعلقه أكثراذ لابدل عسليقوة الشفقة والحالاتعديهما من العبوبال كلمن يتعلق محتى الكاسالذي على بابدار،سفران عر في القلب عن سائر الكاذب ومهمها أتقطع الوقاء بدوام المية شهتمة الشطانفانه لاعسد متعاونانعلى وكا بعسد متواخس فالله ومقتلين فبه فانه تتعهد نفيسه لافساد ماستهماقالاالله تمالى وقل اعمادى بقولوا التيهم أحسن ان الشطان بنزغ بينهم وفال مغبراعن وسنفاهن بعدان وغ الشيطان بيني وبن الحوتى و بقال ماتواجي اثنان في الله قد فرق منهما الاندنب وتكبه أحددهما وكأن يشر بقول اذا قصر العبد في طاعة الله سابه الله من دونسه وذلكلان الاخوات مسلاة للهموم رعوث على الدىن ولذلك فالمان المماوك ألذالاشاء محالسة الاخوان والانقسلاب الى كفاية والمودة الدائمية هي التي تمكون في الله وما يكون لغرض تزول وزال ذاك الفرض

عائشة قالت كانت تأتى الني صلى الله علىموسل اهرأة فكرمها فقلت بارسول الله من هذه فقال هذه كانت تاتينا على زمن خديجة وان مصن العهد من الاعان وهذا الانسر عندا لسبق في الشعب وقال اله حهذا السندغريب انه والعهد منصرف فى اللغة الى وجوه أحدها الحفظ والمراعاة وهوالمراد هناوقه ل الحاكمانه جعيرعلى شرط الشخين قدأقره على فالثالفيي وسكت علسه العراق في اصلا والمستدول ونظه بماتقدم أن قولا المسنف فأن كرم العهدمن الاعبان ليس في شي من روا ماته واعباهو أخذ مالعني رفوله من الدش أومن الاعمان أي من أموره أوخصاله أومن شمعه (فمن الوقاء مراعاة أصمدقائه) واحبابه (وأقربائه)بل (والمتعلقينيه) والمثردون اليه (ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاً الانزنفيه فان فرحه متعهد من يتعلق به أكثر اذلاعل على قوة لشفقة والحب الاتعديم مامن الحموسال كل من يتعلق به حتى الكلمالذي على بالحداره بنبغي ال يتميز فى القلب عن سائر السكالاب و) هسذا هو الغاية القصوى فيحسن العهدوقس على ذلك حيرانه وأهل طرته بلأهل قريته (ومهما أنقطع الوفاء مدوام الحمية شعت الشيطان أى فرح (فاله لا عسدعلى متعاونين على م)وندير (كا عسد متواندين فيالله) تعمالي (ومقدان فيه) لاحله (فأنه)أى الشيطان (عهد نفسه) أي بتعبداً (لافسادما بنبهما) ولفظ القوت ويقال ماحسد العدة متعاونين على برحسده متواخيين في الله عز وحل ومتحايين فيه فاله يحهدو يحشقنيله على افساد ما ينهم اوقد (قال الله أعيالي لعباده وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشطان بتزغ بينهم) يعنى الكامة الحسنة بعديزغ الشيطان وفال تعالى يخرا عن وسف على السلام من بعدان يزع الشَّطان بيني و بين الحوتي هكذا في القوت (ويقال ماتوا حي اثنان في الله) عز وحسل (ففرق بينهماآلا بذن وتكبه أحسدهما) كذافى القوت أى فرقة أحد الاخوس انما تكون من ذنب فهوعةو بة للمر تمك (وكان بشر) من الحارث الحافي قدس سره (يقول اذا قصر العبد في طاعة الله) تعالى (سل الله) عز و حَل (من يؤنّسه) كذا في القوت (وذلك ان الانحوان) وفي نسخة معالسة الانحوان (مسلاة للقاوب) وفي نسخة للهموم (وعون على الدين) والذي في القوت وكان بعضهم يقول الانحوان مسلاة للهم ومذهبة الدحوان (واذلك قال من المبارك ألذ الاشياء محالسة الاخوان والانقلاب الى كفامة) كذافى السم والذى فى القوت وقيل لسفيان من عبينة أى الاشباء ألذ فقال محالسة الاحوان والانقلاب الى كفاية (والودة الدائمة) في الحداة و بعدها (هي التي تكون في الله وما يكون لغرض بزول بزوال الغرض) فالنه من أحب انسانالشي كرهمه عنسد انقطاعه وافط القوت فادل ما تصعراه الهبسة في الله عز وحل اللاكون أصل ذلك من محبة لاحسل معصبة ولاعلى حظ من دنماه ولالاحل أرتفاقه به اليوم ولالنافعه منه ومصالحه ولا تكون ذالنسكافاة على احسان أخسريه اليه ولالنعمة بعزيه عليهالحيته له والالحق هوى بينه وبينه فلنس هذا طريقا الى الله تعيالي فاذاسل من هذه المعاني الثلاث فهي اذا محبة ومؤاخاة في الله عز وحل فان أحبه الاخلاقه الالرمة فيه ومغانيه ألكائنته لم يحر حدداك من الحساله ل ولا يقع في الاخوّة ولان هذه سماء ثانة فيه مثل ان عسيه لحسن خلقه وكثرة عله وعلم بنءقلة ولوحودالانسيه والائتلاف الذي حعله اللهمز وحل سنه وسنه فاغا بخر حسه عن في الله عز وجسل ان يحبه داخلاهم و بينه ولعدة من الدنما والا خوة لما يفضس عنه ولم إةنه مثل الانعام والافضال علسه ومثل الارتفاق والاحسان السه فهذاالحب لاعنع ه الله جبل على حب من أحسن المه وليس بأثم ولا بعصي يو حودهد والحبة لمكان هذه العروفة كاله اذا أساءالمه وجد بغضله فلانأ ثم على هذا البغض مالم عرجه ذلك الى أذى يوجب علىمحكاالا انهذان العندن مخر مان عن حقيقة الحدالله عز وحسل لأنه لايكون محداله معود حود الأساب خالصاته تعالى من قبل انها اذازالت زالت الحبسة وكذاك أن أبغضه لذعير هذه الاستباب من

الاساءة المه بعدان كانأحمه لله عزو حسل ثم تغير لان عنه الحسلله تعالى والبغض لا ينقل بس بغضجعل فىالطبع وكلمحبة تكون عن عوض فانه اذا فقدا العوض فقدت المحبة (ومن غراب الودة فىالله) عروجل (أن لايكون مع حسد) أى لا يحسده (فيدن ودنيا) أى علمهما جيعا كالا يحسد تفسه علمهما (وكيف بحسد وكل ماهوفيه لأخسه فالمه ترجع فاثدته) وان يؤثره بالدس والدنيا اذا كان محتاجا المهما كنفسه وهذان شرطان في الحب في المه عز وجل (وبه) أى بالشرط الأول (وصف الله المحبين في الله) عزوجل (فقال) يحبون من هاجر اليهم ثموصف متقيقة محبتهم اذ كان لا يصف الاحقا ولاعدح الاحقافقال (ولاتحدون في صدو رهم حاجة كأونوا) يعني مماأوتي احباج ممن دين ودنياثم قال في الشرط الثاني (و يؤثرون على أنفسهم ولو كانبم مخصاصة) فهذا فصل الحطاب واحت الاحباب (ورجود الحاجة) في هذا الموضع (الحسد) كالابحدون هم في مدرورهم لانفسهم حسدا فهذ محة يقة الوجود وأما الشرط الشابي الذي هوالايشارفات كان مع احتياج فهومقام الصديقين أوبساويه وهو من مقام الصادقين أو يواسيه فهو الحلاق المؤمنين وهذا أقل منازل الاستحق وقد تقدمت الأشارة اليه ف سياق المصنف عندذ كرقصة سعدين الربيع مع عبسد الرجن بن عوف رضى الله عنهما (ومن الوفاءان لايتغير حاله في التواضع) وفي نسخة النواصل (مع أخيه دان ارتفع شاغه والسعت ولايته وعظم عاهه) وكبرت منزلته (فالترفع على الاخوان عما يتحدد من الاحوال) وما ينقل فيها (اؤم) وهومذموم (قبل فسه وانالكرام اداماأسر وا) أي صارواذوي ساراى غنى وفي اسعة اسادا (ذكر وادمن كان ما لفهم)أى يعطهم و بأنس مهم (في المزل الخشن *) كلاية عن قلة ذات المدوالصيق وخشوية العيش (وأو من بعض السلف المنه فقال مأمني لا تصعب من الناس الامن اذا افتقرت المهقر ب مناف وان استغنيت عَنه لم يطمع قيك وان علت منزاته لم يرة هم عليك) ولفظ القوت من افتقرت فرب منكوان استغنيت لم بطمع فيلك وانحلت مرتبته لم رتفع عليك وانا بتذلت اصالك واناحجت اليمانك واناجمعت مع وَّانِكُوْنَ لَمْ تَعِد هذا فلاتِعِمِن أَحَدًا (وقال:مضالحَكَاء) ولفظ القون بعض السلف (اذاولى أحولُ ولاية) عمل من الاعمال (فئست على تصف مودته الذفهوكثير) أى لان شعله عدم اعباء ماولى عندمن تأدية حقوق مودتك فاذاوحد فمه الثبات على نصف ما كان عليه فلاتعاتبه (وكحل الربسع) بن سلمان ابن عبد الجدار الرادى أبو محدا اصرى المؤذن ثقة مات من سين وماثنين عن ست واسعين سنة روى له الار بعة ولفظ القوت د ثنامجد بن القاسم عن الربسع ب الميان (ان الشافعي) وضي اللَّه عنه (آخي وجلابهغدادهمان أخاه هذاولي السببين كبكسرالسين المهملة وسكون التيمية وفتح الموحدة مثني ألسبب وهماالاعلىوالاسفل كورة بالعراق (فتغير) الشافعي (عما كالعليمه) بما كان بعهدمينه (فكتب المالشافعي) رجمانله تعالى (هذه الايات)وهيمن نظمه

(اذهب فوكلُدُ من زَدادى طالق ، من وليس طلادة أنالبين فان ارعو يت فائم! الطلبقسة ، ويدوم وذك فيصلى تنتين وان استنعت شسفمتها عثالها ، فتكون تطلبقترى فيسفين فاذا الشبلات أنتسك من بشت ، لم نفن عندولا به السيمن

هكذا أوردوصاحب الفرق وزاد بعدها فنركر هذا السكار ملبعض الفقها فأصفحت وقالعذا طلاق فقهى الاانه طلق قبل النسكاح اه فلتروهذا الاستدراك ليس يشئ دفالندان الاجتماع بعدعة دالودة من الجانبين توليمنزلة النسول يجلم الحقوق بنبه عالى النشيه وهذا القعة أخرجها ابن عساكر من وحد آخرة تاريخمن طريق البهتي عن الحاكم فال أخسم في أنوا لفضل بن أبي تصرحت تنايل بن الحسن من حيب العشقى قال محمشا الخاقوسي وكان من أهل القرآت والعراقال محت يجدم عندالة

ومن غرات المودة في الله أن لاتكون معحسد فادين ولادنيا وكيف يحسده وكل ماهو لائمه فالبه ترجم فائدته ويهوصف الله تعالى المعبن في الله معالى فقال ولا محدون في صدورهم حاحة مماأوتواويؤ ترودعمل أنفسهم ووحودا لحاحة هوالحسد ومن الوفاء أن لانتف برحاله في التواضع معرأته وانارتفعشأنه وآتسعت ولانتسه وعظم جاهه فالترفع على الاحوات عايتعدد من الاحوال اؤم قال الشاعر

ان الكرام اذا ماأبسروا ذكر وا من كان بألفهم فى المنزل الخشن وأوصى بعض السلف النه وأوصى بعض السلف النه

وقال بابي لا تحصيص الناس الاس اذا اعتراب البغرب الاس اذا اعتراب البغرب عند مناس المناسبة على المناسبة على المناسبة على وقال بعض المناسبة المناسبة

أذهب فودلس فوادى طائق أبدا وليس طلاق ذات المين فان ارعو يت فائم الطليقة و يدوم ودل لي على التين

وإن امتنعت شفعتها عثالها وفت مون تطليقين ف حضين واذا الثلاث أتتالسي ينة و لم تعن عنا ولاية السيب

واعسار اله لنسمن الوفاء موافقة الانترفيما مخالف الحق في أمر بتعلق بالدين يل من الوفاء له الخالفة فقد كأن الشافعيرضي اللهعنه آخى عدرن مدالك وكان يقربه ويقبسل عليه وبقول مانقهمي عصرغيره فاعتل محد فعاده الشافعي

رجمايتهفقال

مرض الحسافعدته

فرخت من حذرى علمه وأثى الحبيب معودني فعرثت من نظرى المه وظبن الناس اصدق مودتهم أنه مفوض أمر حلقته الم بعد وفاته فقبل الشافع في علنهالتيمات فبهارضي الله عنسه الحمن تعاس بعدك باأيا عسدالله فاستشرف له محد تصدا الحكم وهو عندرا سهلبومي البه فغال الشافعي سحان الله أشك فى هذا أبر يعقوب البوسل فانكسر لها محسد ومال أصابه الى البو بعلى معات مجسداكان قدحل عنه مسدهسه كاملكنكان البو بطي أفضل وأقرب الى الرهسدوالورع قنصم الشافعي تلمو المسلمين وتولئه المداهنة ولمابة ثروشا

الخلق علىرضالله تعالى

فلماتوفي القلسنتدين عيد

الحكم عنمذهبهورسع

الى مذهب أسه ودرس

كتب مالكارجمه اللهوهو

من كارأهاب مالكرجه

امن عبد الحكم يقول سمعت الشافعي يقول كائل صديق يقال له حصين وكان يعرني ويصلني فولاه أمرالؤمنن السسن فكتب المه

تحذهاالمكفانودلة طالق ي منى ولس طلاقذات المن

ثم ساف بقية الابيات الاانه قال فان التويت مل ارعويت وطائعا مل بنة وزادف آسرها البيت الخامس لمأرض ان أهسر حصيناوحده * حتى أسودوجه كل حصين

(واعسلم الدليس من الوفاءموافقتمه فيماعفالف الحق) الصريح (في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاءله المخالفة) فيه (فقد كأن الشافعي) رضى الله عنه (آخى) أباعبد الله (محدين) عبد الله ن (عبد الحكم) اساعن بن ليثُ المصرى من موالي آله عمان فقد تُقدمتْ ترجته وترجة أبيه في كاب العلم وأنوه من كار أصاب مالك (وكان يقربه و يقبل علمه) وكان محسدقد إنم الشافعي لان أباه أوصاه بذلك فأخذ عنه علما كثيراوتفقه به وغذهب عذهبه وقدر وىعنسه النسائي وأنوحاتم وابن خرعة وان صاعسد وجماعة قال النساقة تقة وقال مرة صدوق لا بأس به وقال ابن بونس كان مفتى مصرفي أيامة مات سنة ١٦٠ (و) ليكثرة مره واحسانه الى الشافعي كان (يقول عايقهني عصر غيرها عمل جمد) مرة حتى أشرف على الهلاك (فعاده الشافعي) رجهالله تعمالي (وقال

> (مرض الحبيب فعدته ، فرضت من حزفي عليه) ـ (فاتما السي معودني " فرثت من تظرى المه)

فقال محدفى حوامه (وظن الناس لصدق مودم ما) واندق تهما (انه) أي الشافعي (يفوض أمر حلقته) بسكون اللام (بعدوفاته البه) أى في سامع عرو بن العاص (فقرل الشافعي) رحَه الله تعالى (في علمه التي مات فها) فى سنةاً و بع (الحمن تتعلس بعدل با أباعبدالله) وهى كنية الشافعي (فاستشرف كه مجدب عبدالحكم) وتطاول (وهوعندرأسه ليومئ اليه) أي يشير (فقال الشافعي) رجماً لله تعالى (سحان الله ابشك فها) واغظ القوَّد في هسدًا (أبو يعقوب البو يعلى) يوسف بن يحيى القريشي مولاهم المصرى الفقيدو يويط كربيرقرية بالصعد الأوسا وهوأ كبرأصاب الشافعي وقدا متص بحسمه واستهر مهاو حدث عنهوعن عبسدانتهن وهب وغيرهماوعتهالو يسع المرادىواتواهم الحرني وعجسدين اسمعيل الترمذى وأتوساح وآخوونوله المنتصر الشمهور الذى اختصروس كالم الشافعي وقدقر أعطى الشافعي يعضر قالر بمع وكان الشافور جمالته تصالى بعقدالبو بطى فالفتداو عمل عليه اذاحاته مسئلة جل مقيداف الحديد من مصر الى بغسداد فى فتنة خلق القرآن وحسى حتى ماتسنة ١ م٢ (فالكسر لها محد) بن عبد الحكم و وحدى نفسه (ومال أصحابه الى البويطي) فتفرج على بديه أثمة تفرقوا في المبلاد وتشروا علم الشافعي في الآكاف (مع ان محدا كان قد حل عنه مذهبه)وعلم (كله) مع معرفته الذهب مالك (لكن كان البويعلي أفضل وأقرب الى الزهدوالورع) وكان سريه الدمعةُ غالب أوقاته الذكر ودرس العُسلِ وغالب ليله التُصعد والثلاوة وقال الربيد عكان البويطي أبدا يحول شفتيمذكو القعزو حل وماأ بصرت أحدا أسرع لهبعتني كلب الله من البويطي (فنصم الشافعي)وجه الله تعالى (لله) عن وجل (وللمسلم، وترك المداهنة) أي جله نسمه للدين والنصيف المسلمين ولم يداهن في ذلك (ولم يؤثر رضائلة أعلى رضائلة تعالى) بان وحمالام الى البو يطى وآ مودلانه كان أول فلا الوفى الشافق (انقلب محدين عبدا لحكم من مذهبه ورجع الجمذهب أبيعودرس كتب مالك) رضى اللّه عنه (وهومن كاو أصاب مالك) والفظ القوت وروى كتب أبيه عن مالك وتقدمها فهواليوم من كارأصاب مالك وقرآت في طبقات القطب الليضرى مالفظه وروى الحاكم عن المام الاغمان ويمقال كان ابن عبد الحيج اعلم من أيت عدهب مالك فوقعت بينه و بين المو يعلى وحشة عندمون الشافعي فحدثني أفوصنع السكرى فالتنازعاس عبدالحكم والبويطي يحلبس الشافير فقال وآ توالبو يطى الأهدوانلولوا يعبدالحيورا لجاوس في الحلقنواشتيل بالعبادة ومنث كلها الام الذي نفسها الاتمالي الأنديون سلميان و بعرف و انفياستفعاليو يطي وامكن أبهذ كرنفسة فيعولم ينسبه الينفسة فزادالربيع (٢٦٩) فيعوق صرف وأنظهم والتحقول الوقا

> البوسلى أناأحقيه منكوقال الاخركذلك غاه الحيسدوكان تألث الابام عصرفقال قال الشافعي ليس أحدأت وبعلسي منالبو اهلى وليس أحسدمن أعجاب علممنه فقالله النعبدالك كذبت فقالله كذبت أنت وألوك وأمك وغضب النعيدالحكم وحلس البوطلي في مجلس الشافعي وحلس النعيسد المريخ فالطاق الثالث (وآ فوالبويعلى الزهددوالجول) ومرا العلائق (ولم بعيد عالمع والحاوس في الحلفةوا شستغل بالعبادة } ليلاونهاوا (وصنف كلب الأم الذى ينسب الآن الى الربيع بن سلمان) المرادى و بعرف به (وانمنا منافه البو بطي ولنكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه الى نفسه) هضمالها (فزاد الريسع فيه وتصرف والطهر مالناس) فهدا هوالام المشهور وتلقته الامة بالقبول والسندا لنسوب الى الشيافعي هوعبارة عن الاحاديث التي وقعت في مسهوع الاصم عسلي الربيع من كتاب الام والبسوط التقطهابعض النيسابوريين وهو أتوعر وتحدين حعفرين مطرمن الابواب فسجى ذالته سندالشافع قاله الحافظ استخروجه الله تصالى (والمقصودات الوفاء بالصبة من تمامها النصمية) عزو حل ولرسولة وللمسلين (فالالاحنف) بنقيس رضى الله عنه (الاساء حوهرة رفيعة) وفي بعض النسخر قبقة (انلم تحرسها) وتُوق علمها (كانت معرضة للا "فات فاحرسها بالكفلم) ولفظ القوت فارض بالنذ لله حتى تصل الى قريه بالكظم (حي تعتسد والى من الحال والرضاحي لاتستكثر من نفسك الطفسل ولامن أخبك النقصير) ويقال من لم يظلم نفسه الناس ويتطالم لهم ويتغافل عنهم لم يسلم منهم (ومن آ نارا اصدف) في المودّة (والاخسلاس) في المبة (وتسام الوفاء ان يكون شديد الجرع من الفارقة) أي مفارقة الاحباب (الفتور الطب عمن أسبابها) التي تلتحي اليه (كاتبل)

(الولامية المالية ال

نسال (هذا البيت وقال أمد عهد أقراما فارقتهم منذ الرئيسة ماغير إلى انحسرتهم ذهبتسن للها المناسسة ماغير إلى انحسرتهم ذهبتسن للهاء الله المدين ماهدي مونالاقران و يقال ذامات سديقال جل فلدعفو من عطائه (ومن الواء الله المدين اللهاء الله المدين الموقع من عطائه (ومن الواء الله المدين اللهاء الله المدين الموقع الموقع المناسبة الموقع المو

ولاتفائضى فى أمرولاتوطئى عشوة دمنالوفاهان لاصادىء وتوسيد بقدةال الشاقير جمالتياذا أطاع صلاء تلتصولا فقداشتر كافي عداوتات ﴿ المنق لالدن) ﴾ فاقتضف وقول التكافسوالتكايف وذلك بان لايكاف أشاحا بشق عليم ل يروح سرمين مهمائه وماجاته و يوقه عن ان يصحبه شيأ من اعبائه فلاستمصنعه في ووال

بالحبسة من تماه بالنصح بالحبسة من تماه بالنصح جوهر قرقيقة ان لم تحرسها كانت معرضة الله كانت فاح بسمه بالكفام حقم تعتدران من فللده بالرصة حتى لا تستكثر من أنشيل الفضل ولاس أخيسة و الاستلام وعرق أخيسة و الاسلام وعرق الراقة و الاسلام وتحام الرفاه انتكون شديدا لجزع من انتكون شديدا لجزع من الفارقة نفور الطبع عن

أسبامها كما قبل وجدت مصيبات الزمان جمعها

سوى فرقة الاحباب همنة الخطب وأنشد ابن عبينة هسد ا

الهيت وقال لقسد عهدت أقواما فارقتهم منذثلاثين سنة ما يخسل الى أن حسرتهم ذهبت من قلي وس الوفاء ان لايسمع بلاغات الناس على صديقه لاسماس بظهر أؤلا الهمالصديقه كيلا بتهيم بلق السكادم عرضا و ينقل عن الصديق ما يوغر القلب فسذلك من دقائق الحل في التصر بدومن له عتر زمنه لم شمموديه أصلا قال واحد الحكم قدحات أخاطبالمودتك فالباتحملت مهرها ثلاثافعلت فالوما هي قاللا تسمع على بلاغة

وغيرهما (ولايكالم التواضوله) عند لقائمة الهاس (و) لا التنهد والقدام يتفوقه مرالا بقصد بمسنه)
ومعرفته (الالله) عز وجل (توكالماعاته والهاس) و(واستثنا سالقائه) واستراسا مشاهدته (واستعانه
به على دنم وتقر بالله الفترنم المنابع المنابع المنابع والتحقيق والتحقيق المنابع والمنابع وقال المنابع وقال المنابع وقال المنابع وقال المنابع وقال المنابع وقال المنابع وقال على موجلة المنابع وقال على موجلة المنابع وقال على المنابع وقال على المنابع وقال المنابع والمنابع وقال على المنابع والمنابع وقال على بعد وقال على المنابع المنابع وقال على المنابع المنابع المنابع وقال على المنابع والما المنابع والمنابع والمنابع والمنابع والمنابية والمنابية والمنابية والمنابع والمنابية والمنابية والمنابع والمنابية والمنابع والمنابية والمنابية والمنابع والمنابية والمنابع والمنابية والمنابع وال

(وقال) أبوالقاسم (الجنيد) قدس سره (ماتواني ائنان في الله) عز وجل (فاستوحش أحدهما من صَاحبه)أَىٰ وجدمنَـــ هُوحشةُ في نفسه (أواحَتشم الالعلة في احداهما) ومثله قُول بشمرا لحافي وقد تقدم وفى القوت وقد كان الاخوان يتسابقون على العساوم وعلى الاغسال وعلى التسلاوة والاذكارو بهذه المعاني تعسن العصبة وتعق الحسة وكانوا يحدون من الزيدمن ذاك والنفع به في العاجل والأسحل مالا يحدونه في التخلي والانفرادمن تحسس الانحسلاق وتنقيم العقول ومذاكرة العلوم وهذالا يصم الالاهله وهم أهل سلامة الصدور والرضا بالنسو رمع وجودالر حةوفقد الحسدوسقوط الذكاف ودوام النالف اذاعدمتهده الخصال ففي وجود أصد ادهاوقو ع المباينة (و)قد (قال على رضى الله عنه شرالاصد قادمن تركاف ال وف القوت من تمكامله (ومن أحو حل الى مد أواته والجال الى الاعتدار) ولفظ القوت وقال أنضاشر الاصد فاعمن أحو حلنا لخ فهما فولان له جسع بينهماالمصنف وفي ماريخ قزو من للرافعي فال امراهيرين حدر القرو بنى بسس الصديق صديق يحتاج الى المداواة أو يلمثك الى الاعتذار أو يقول الداذ كرنى في دعالك وفى القوت قال بونس على السلام لمازاره الحواله فقدم الهم لمعترشعير و حرام من قل كان روعه لولاان الله سحانه لعن الشكافين لتكلفت لحم (وقال الفضيل) بن عياض رحمالله تعالى (اعما تقاطع الناس اللكيف روراحدهم أخاه فيتكلفك فيقطعه ذلك عنه أخرحه الونعم في الحلية وابن أبي الدنساني أأكاب اقراء ألضيف ولفظ القوت فيتكلف له مالا يفعله كلواحدمه افي متزله فيعشمه ذلك من الرجوع الله (وقالت عائشة وضي الله عنها الومن أخوا الومن لا نغشمه ولا يحتشمه) كذا في القوت وفي المرفوع منحديث أبيهر وزعند الترمذي من غشناليس مناوعندابن النعار من حديث عارا اؤمن أخوا الومن لابدع أصعته على كلمال وفالصاحب القوت روينافي الانساط الى الاخوان مااستعار فتمولوانه ماعين املمماذ كرنه حدثنا الحرث بمنجمد عن الراهيم من سعيد الجوهري قال أهدى لهشم قرد كثير الثمن فقيال ادهب ماالى سعىد الموهرى فقل له هذه قرد بعثهاهشم اشترهاله قال فذهب مااليه فاشتراها تربعثها الى هشيم فصارته ودراهمها (وقال) أبوالقاسم (الجنيد) قدس سره (صحبت أربيع طبقات من هداه الطائفة) بعنى الصوفية (كلطبقة ثلاثون وجلاا لحرث) من أسد (الماسي وطبقته) أي اقرانه (وحسن المسوح وطبقتمه)له ذكرفي الرسالة (و) أبوالحسن (سرى السقطي وطبقته) وهومال الجنيد (وان الكريني وطبقته) لهذكر في الرسالة وتُوجمه الخطيب في الناويخ (فيانوا حي الذان في الله فاحتشم أحدهما منصاحبه أواستوحش الالعلة في أحدهما) وهدذا القول قدّم مختصرا قر بماوأو ردهصاحب القوت

على د سنة وتقر باالى الله تعالى بالقسام عقوقه وتعمل مؤنته فالبعضهم من اقتضى وناخوانه مالا يقتضونه منه فقد ظلمهم ومناقتضي منهممشل مأيقتضو فه فقد أتعمم ومن لم مقتض فهوالمنفضل علهم وقال بعض الحكاء من جعل نفسه عندالاخوان فوقة مدرءام وأعواومن جعسل نقسه في قدره تعب وأتعهمه ومن جعلها دون قسدراسلم وسلوا وتمام التعفيف بطي بساط التكاف حتى لا يستعي منه في الايسقى من زفسه وقال الحندماتواخي اثنان فى الله فاستوحش احدهما من صاحب أواحتشر الا لعلف أحدهما وقالعل علىه السلام شر الاصدقاء مسن تسكف الدومسين أحوجسك الىمسداراة وألجأله الىاعتذار وقال الفضل انماتقاطع الناس بالتكاف تزور أحدهم أنياه فستكلفله فيقطعهمذاك عنه وقالت عائشة رضي الله عنهاالمؤمن أخسوالمؤمن لابغشه ولا يعتشمه وقال الجنيد صبت أربع طمقاتمن مسده العاامة كل طبقة ثلاثون رحلاحارنا الماسى وطبقته وحسسنا المسوحي وطبقته وسرنا السقطي وطبقتسه وابن ونبل لعضههمن نعمب فالمن برفع عنك ثقل الشكاف وتسقط بيناما وبينه مؤلة المخطفط وكان حعفر من مجدا الصادق وضي الله عنهما بقول أتقل الحوالي على من يشكلف لي وأنت فقامنه وأشفهم على قلى من أكون معه كاأكون وحدى وقال بعض الصوف الأتعاشر من الناس الامية لانز مدعده مهر ولا تدمّص عنده ما ثم يكمون ذلك المناوعلما أن استعنده سواعوا نما قال هذا (٢٤١) لان مه يخطص عن النكاف والتعفظ

والافالطبع بحمله على أن يعفظمنه آذاعا ادداك ينقصه عنده وفأل بعضهم كن معراً بذاء الدنيا بالادب ومع أبناهالآ حوةبالعمال ومع العارفين كمفشت وقال آخو لاتصب الامن يتوبعنك اذاأذنت و بعتسد والمك اذا أسأت ومحمل عنك مؤنة تفسك و يكفيك مؤنة المسهوقاتل هذاقدضق طريق الاخوة ع_لى الناس وليس الامر كذاك بل شغى اناواني كلمتدن عاقل ويعزم على ان يقوم مده الشرائط ولا بكلف غيره هذه الشروط حنى تىكىراندوائەادىدىكون مواخما في الله والاكانت مه انمانه لمقلوط تفسه دهما واذاك قال حل العندود عز الاخوان فيهذا الزمان أس أخولي في الله فاء مرض الحنسح أعاده ثلاثافك اكثر فالله المندات أردت أنيا بكفيك مؤنتك ويفعمل أذال فهذا لعمرى قلمل وان أردت أخافي الله تحمل مؤتشه وتصمرعلي أذاه فعندى ماعة أعرفهماك فسكت الرجل واعلمان الناس ثلاثتر حسل تنتقع

(وقبل لمعضهم من تحميه) من الناس (قال من برقع عنك ثقل السكاف و يسقط بنال و بينمونة المحفظ) أى القرر (كذا في القوت (و) قد (كان حعفر بن على بن على من الحسين رضي الله عنهم (يقول أنقسل اخواني من يسكلفُ لي وأتحفظ منسهوا شخهم على فالي من أكون معه كما كون وحدي كذا في القوت قالو مريدون بمذاكله من لم يكن على هذه الاوصاف دخل عليه التصنع والتزين فأخر جاه ألى الرباء والنكاف فذهبت مركة العدمة و بطلت منفعة الاحقة (وقال بعض الصوفية لاتعاشر من الماس الامن لانزيد عند. ببرولا تنقص عند، باثم يكون ال وعليكَ وأنت في الحالين سواء) كذا في القوت (وانحا فالهذا لانبه يتخلص عن التكاف والمحفظ والافالطب محمله على ان يتعفظ منداذ اعلمان ذلك يتقصه عندووال بعضهم كن مع أبناء الدنيا بالادب) لانهمأهل الفاهر فيعاشرون بالادب الظاهر (ومع أبناء الا منوة بالعسلم) المرآديه معرفة الفقه الباطن ومن جلسه حفقا الحوا طرالودية (ومع العارَّف بألله) وز و حسل (كنف شئت) كذا في القون (وقال آخرلا تعيب الامن يتوب عنك اذا أذنبت ويعتذراك) وفي أوجعة اللك (اذا أسأت و محمل عليك مؤنة نفسه و يكفيك مؤنة نفسك كذافي القوت فالوهدامن أعز الاوساف في هذا الوقت و حاول المصنف الردعام وقال (وقائل هذا قدض ق طريق الاسم وعلى الناس ولس الامر كذلك بل يتيفيا ن نواحي) الانسبات (كل متدن عافل و بعزم على ان يقوم بهذه الشروط ولا كاف غيره هذه الشير وطحتيّ تسكثرا خوانه) في الله تعالى (اذبه يكون مؤاخسا في الله) عزو جلوالا كانت مؤالماته لحظوظ نفسه فقط (وكذلك فالرجل) ولفظ ألقون كأقاله بعض الناس (قدعر الاخوان فيهذا الزمان أن أخ في الله فاعرضَ الجنبيد حتى أعاده ثلانا) ولفظ القونية دعز في هذا ألوفت أخ في الله قال فسكت الجنيد عنه فاعادداك فتغافل عنسه (فلما أكثر قالله) الجنيد (ان أردت أما) في المه تعالى (كَفَيْكُ مُؤْنَتُكُ وَيَتَّحُمُلُ أَذَاكُ فَهُو) وَلَذَظَا لَقُونَ فَهِذَا (لَعَمْرَى قَلْسَلُ وَأَن أَردت أَخافى الله) تعالى (تعمل) أنت مؤنسه وتصدير على أذاه (فعندى جماعة أعرفهماك) وفي بعض نسخ القوت دال علمم أن أحبيت قال (فسكت الرجل) كذافى القوت قال وهذا العمري يُكون عمال نفسه أذا اقتضى من أحمه هذالا محيافي الله عز وحل وقدف في ليس الانياء في الله كف الاذي هذا واحب وانحيا الانياءالصرعلي الاذي وواعلم النالماس للاثة رحل تنتفع بصحبته ورحل تقسفوعلي الانتفعه ولاتتضروبه ولكن لاتنتقعيه ورحسل لاتقدر على ان تنفعهو تذمّرو به وهو الاحق) أى الناقص العقل (والسي الحلق فهذا الشاكّ ينم في ان يحتنب اصطعابه وقد تقدم ما يعلق به (فاماالشاف) الذي لا تنصرونه ولا تنتفع (فلا يحتنب بل ينتفع في الاستخوة بشدهاعت، و)في الدنيا (بدعاته وبثوا بلناعلي القياميه) ومن ذلك قال بشرالحاني لاتخالط من الناس الاحسن الخلق فأنه لا يأن الأبيغير ولاتخالط سئ الحلق فانه لا يأنى الابشر (وقد أوسى الله) عز وحسل (الي موسى عليه السلام ان أطعتني فاأ كثر احوا الله أي ان واستهم) الفضل (واحتملت منهم)الاساء (ولم تحسسدهم) لافي د ن ولافي دنهاولفها القوت وفي أخيار موسى عليه السلام فهما أوجى الله عز وجل البعان أطعتني فاكثرانحوانك من الومنين المعني النواسيت الناس وأشفقت عليهم وسلم فلمال الهم ولم تحسيدهم كثرانحوا للا وقال بعضهم صحبت الناس خسين سنة فياوقع بيني وبينهم خلاف أى تنالفة فعما يقتضي حقوق العبية (لاني كنت معهم) ما كارعلى نفسي) كذا في القوت (ومن كانت هذه

٣٦ - (اتحاف السادة المتقبن) - سادس) بعصت عورجل تقدرعلى ان تنفعه ولاتذ ضرر به ولـكن لاتفشع به ورجل لاتقدر أتضاعلى الانتف عمو تنضرر به وهو الاحق أوالسي الخلق فهذا النالث ينبئي أن تنضيعنا مالناني فلاتحتنب لانا تتنفع في الاستونيشا عنه ويدعائمو بثوالك على القيام بهوقد أوجى الله تعالى الى موسى على السلام ان أطعتني فيا أكثرا خوانك أى وان واسيآم واحتملت منهم ولم عسدهم وقدقال بعضهم صعبت الناس خسين سنة فيلوقع بيني وينهم خلاف فانى كستمعهم على نفسي ومن كانتهده حمتسه) أى علامته و وصفه (كراخوانه) لامحالة ودامت ألفتهم (ومن) جلة (التخفيف وترك الشكيف أن لاتعترضه في مداخلَ العبادات) الفلاهرة (لان طائفة من الصوفيسة إعتبون على شروط المواساة وهي أربعة معان) والفط القوت وكانت هذه الطائفة من الصوفية لا بصطحبون الاعلى استهاء أر بعتمعان لا متر بح بعضها على بعض ولا يكون فهااعتراض من بعض (ان أكل صاحبه) ولفظ القوت أحدهم النهاركاه (أم يقل فصاحبه صم وانصام الدهركاه لم يقل له أفطر وان ام الليل كاه أم يقل له قموان صلى اللل كامليقل أن نمونستوى حالاته) وفي نسخة الحالات (عنسده لامريد) لاحل صيامه وقيامه (ولا نقصان) المحسل اضاره ونومه فاذا كان عنده مر بديالعمل و ينقص بترك العمل فالفرفة أسل الدمن وأبعد من الرياء (لان ذلك ان تفاوت حرك العاب ع الى الرياءوا لتحفظ لانتحالة) من قبل ان النفس يحبولة على حب المدح وكراهة اللم ومبتلاة مان ترتب الهاالي عرفت فيه وان تظهر أحسن ما يحسن عند الناس منها فاذا صحبمن يعمل معه هذافليس فالمئبطريق من الصادقين ولابغيسة المخلصين فمعيانية هؤلاء الناس أصل للقلسوا خاص للعسمل وفي معاشرتهم وصعبة أمثالهم فسادالقاوب ونقصان الحال لانهذه أسباب الريآء وفي الرياه حيط الاعبال وخسر رأس المال والسقوط من عن ذي الجلال نعوذ بالله سعانه من ذلك (وفد فيل من مقطت كافته دامت) صعبته و (ألفته ومن خطت مؤنته دامت مودته) كذافي القوت الأأفة قال إومن قلت بدلسن خلمت (وقال بعض الصابة ان الله) عز وجـــل (لعن المشكالهين) هومن قول سلمان أرضى اللهصنه قالملن استضاف صده لولاانا نهسناعن السكاف لشكافت ليج وقدر وي ذلك مرفوعا كماعند أحدوالطبراني وأي نعم في الحلية وليكن الصيم انه موقوف قاله الحيافظ ان عروقد تقدم هذا من قول يونس علىمالسلام لمازاره الحواله وقدم المهمة مرشعير وسؤلهم يقلا كاندروعه وقال لولاات الله تعالىلعن المنكافي الكافت الم (وفال صلى الله علمه وسلم أناوالا تقياعين أمني رآءمن السكاف) وفي نسجة أواة جمعوى كمصيب وانصباء وكربروكرماء هكذا هوفي القوت فال العراقي رواه الداومطني في الافراد من حدث الزبير بن العوّام الالفيرىء من المكاف وصالحوا أمني واسناده ضعف اه قلت ونقل الحافظ المتفاوىءن النه ويحانه فالبلس بشابت بعنى بلفظ المستفعو مروى من قول عروضي الله عنه خيناعن السكاف أحرحه المفاري من حديث أنس من مالك رضي الله عنه (وقال بعضهم اذاء ل الرحل في بيت أحيد أربءخصال فقدتم أنسمه اذاأ كلصنده ودخل الخلاء وناموصلي كو وفعهذاني نسيمةالعراني مرفوعا الحالنبي صلى الله عليه وسلم فقال لم أحدله أصلاوا نشخيع بالهمن قول بعض الصوفية وهكذا هوفي القوب أ بضافتنيماذاك (فذ كرذاك لبعض المشايخ) ولفظ القوت فذكرت هذه الحكاية ابعض أشياتنا (فقال) صدق (بقيت) خصلة (خامسة) قلث مآهي قال وجامع فإذا فعل هذا فقد تم أنسميه (وهوان يخضرمع الاهل في بيت أخيه و يحاًمعها لأن البيت يتخذ للاستحفاء في هـذه الامو والخسة) والفط القون ان هذه الجمس لاحلها تفتد البيوت ويقع الاستعفاء لمافهامن التبذل وكشف العورة (والا فالمساحدة ووح لقاوب المتعددن) ولفظ القوت ولولاها كانت سوت الله أروح وأطيب ففي الانس بالاخ وارتفاع الحشمة مد هذوالجس مثال عال الانس بالوحدة مالنفس من غير عسمن عائب ولاضد لكريمن اتفاق سفس وهذا الهمري مهامة الانس (فاذافعل هذه الحسة فقدتم الانهاء وارتفعت الحشمة وتأكدالانبساط وقول العرب فى تسلمهم يشيرالى ذلك) والمفط القوت وأماالخامسة وهوقول شيخناو حامع فعله ذلك يصلوان سستدل له بقول العرب في تسلمهم وترحمهم (الديقولون مرحباوا هلا وسهلاأي التعسد المرحب وهو السعة لي الغلب والمكان) فهومصدرمي يمعى الرحب (والمعند فأهل تأنس بهم بالوحشة مناوال عند ماسهواة فذلك كاماً عن يسهل و (لايشتدعليناشي مما تريد) فهوسهولة اللقاء وسهولة فى الاخلاق من الالتقام

الساواة بين أر بسرمعات انأ كل أحدهم النهاركاء لم نقل أه صاحبه صروات صام الدهركاء لم يقل له أفعار وادنام اللل كلم يقله قبروان صلى اللسل كله لم مقل شم وتسبتوى حالاته عنده لا مريد ولا نقصان لانذلك ال ثقاوت ولا الطمع الى الرياءوالقفقا لابحالة وقد قسل من سقطت كافته دامت ألظته ومنخفتمؤنته دامت مودته رقال بعض المعامة انالله اعن المتكافين وقال صلى الله على وسلم أنا والاتقياء من أمي وآعس التكاف وقال بعضهم اذا عسل الرجل في ستأنمه أربع تفصال فقدتم أأنسه مه اذا آ کلعند دودخل اللاءوصلى ونام فذسكر ذلك لبعض الشايخ فقال بقت خامسة وهوأن يحضرمع الاهسل فابيت أخيسه و محامعها لان الست يتغذ للاستنفاء فهده الامور المسروالافالساحد أروس لعاوب المتعبدين فاذافعل هدذهانؤس فقدتم الانماء وارتفعت الحشمة وتأكد الانساط وقولى العرساقي تسلمهم شرالحذاك اذ بغول أخدهم لماسيه مرحماوأهلاوسهلاأي التحدثام مسوهو السعة فى القلس والسكان واك عند الأهل تأنس بمبلا

وحشناك مناولك عندناسهولة فذاك كامأى لاستدعلناش مماتريد

ولايتم التنفيف وتول الشكاف الابان ترى نفسه دون اخواله ويحسن الظن بهم ويسىء (٢٤٣) الظن بنفسه فأذارآهم خيرامن نفسه

رولا بتراتضف و ترك التكاف الابان مرى نفسه دون اسواله) في القدو والمقام (و يحسن الغارجم) في كل-ال (و بسئ نفسه) و يتهمها (فاذا آهم خبرا من نفسه فعند فالديكون خبرا منهم) و من هذا فولهم سدالقوم على المتوجعة في كل-ال (و بسئ نفسه) و يتهمها (فاذا آهم خبرا من نفسه فعند فالديكون خبرا النهام من كلامها و الانتهام المتعاونة الإسوادي فول الانتهان قال أونهما و به المتعاونة الاسودي فول المتعاونة الاسودي فول التعاونة الاسودي فول المتعاونة الاسودي فول التعاونة الاسودي فول التعاونة الاسودي فول النهام في المتعاونة الاسودي فول المتعاونة المتعاونة الاسودي فول المتعاونة الاسودي فول المتعاونة الاسودي فول المتعاونة و المتعاونة في المتعاونة الم

ان الكريم الذي تبسق مسودته * برى الالفضل ان صافى وان صرما ليس الكريم الذي انول صاحب * أفتى وفال علم على ما

وأنشدالعسكري لابي العباس المدغول

(فهذه أقل الدجان وهوالنظار بعسين المساواة والكال في رؤية الفضل الذي وهوها آمامة المؤمنين وقوقه مقام أفضال منه وهوائلا لبرى انفست فضارة الصادوه هذه المعادفين (والمالكافات فيات) التوريح منه المقامان (اذا قبل القياما الرائس ففضت) اذاك (فانتسر النساس) كذا في القوت اذفيه رؤية الخبرية في نفسه واتباع هوى الشيطات في التفضيد (أي ينبق ان شكوت معتقدا في نضلت ذلك أبدا وسياً يموجه ذلك في كلم الكبروالجب) في ربع المهلكات انشاء الله تعالى (وقد في في معنى الكوافي في معنى الدواخوات

تذال لمن أن تذلك له ﴿ رَى ذَاكُ لَلْمُصَلِّلُ لَا الْبَسَلِهِ وجانب صداقة من لا تزال ﴿ عَلَى الاصدقاء برى الفضلة ﴾ مد القد ترساح العدادة المحمد برعامه الفقية (وقال آخر) من الادماء

هكذا أوردرساح القوت رصاحه العوارف لحمد بنجام الفقه (وقال آخر) من الادباء (كم صادرق عرفته بصديق ، صار أحظى من الصديق العنيق

ورفيت رأيته في طريق ، صارعندى هوالعديق الحقيق)

هكذا في القون الاان آلمراع الأخسر عند " ه صارعندى عض المدين الحقيق " ومهماراى الفضل لناسه فقد استقرائيا، وهذا في عوم السلين مذوم قال على الشرات يحتقر أطاء السلم) قال العراق و واء مسلم من حديث أبي هر برة رتقدم في الناسحديث لا تدار وافي هدا! البنار (ومن تمة الانساء وترك التكايف ان يشاو راضوانه في كلما يقصد) من الامو را لمتعلقة به

فعندذاك بكون هوخيرا منهسم وقال ألومعاولة الاسود الحواني كالهمخير منى قيسل وكمف ذلك قال كاهم و على المضل عليه ومن فضائي على نفسه فهو شيرمني وقد تال صلى الله علموسل المرععلى دسخلل ولاخبر في صيتمن لا برى الأمثل مانرى له فهذه أقل الدرحات وهوالنظر بعن الساراة والكالفير و بة الفضال للاخ واذلك قال سدفدان اذاقيل الدماشم الناس فغضت فانتشر الناس أى شبغي أن تكون معتقدا ذاك في نفسك أبداوسماني وحسه ذلك في كلب السكر والجعب وقد تسل في معنى التوامسمور ؤبة القضل الدخوان أسات

تذلل أن أن تذالته مرى ذاك المنضل لا البه و جانب صداقت في لا مزال على الاصدةاء مرى الفضل 4

على الاصدفاء برى الفضلة (وقال أخر)* كمصديق عرفته بصديق صار أخطى من الصديق العتيق

العشق ورفورايدفي طريق صارعندى هوالصندوق الحقيق ه ومهسماراً مى الفضل لنفسسه فقداحتقر أماد وهذافي هرم المسلم مذموم وقال صلى التعلم

ان معقراتاه المسلموس

ويعبل اشاراتهم فقدقال تعالى وشاورهم فالاس وينبغي اللايخني عمرسأ مدن أسراره كارويان ومقد ساس أخيَّ معروف فالمعاء أسبدن سالرالي عمى معروف وكان مواخما له فقال ان بشر س الحرث بعسموا أاتك وهويستعي ان مشافهات مذلك وقد أرسلني اللاسأالاات تعقدله فصاستكوست الموة يعتسما و بعدمها الاآنه بشترط فبهاثير وطا لاعب أن شتهر بذاك ولا تكون بنك وبندش اورة ولاملافاة فانه تكره كثرة الالثقاء فقالمعروف أما أنالو آخستأحدالمأحب مفار فته لملاولا مهاراول ربه فى كل وقت وآثرته عسلى نفسى فى كل سال ثمذكر من فضل الانو توالحب في الله أحاد م كثيرة ثم قال فيها وددا حي رسول أشهملي الله علىموسل علىافشاركه في العل وقاسمه في المدن وأشكعه أفضل ساته وأحمهن اليه ونصه بذلك لمواماته وأنا أشهدك الى تدعقدت أخوة سنن وعقدت الماءه في الله لرسالنسان واستلته على أن لا مزورني ان كروذلك

(و يقبل أشارتهم) أذا أشار واعلب بشئ مالم يكن مضرافي المدين (فقسد قال تعالى) في كله العزيز تُحَاطَّما كَبِيه صلَّى الله عليه وسلم (وشاورهم في الامر) بعني أصابك (ولا ينبغي ان يَضيءنهم شيأمن أسراره) الباطنسة (كاروى عن بعقو بابن أنني) أي فيفوظ (معروف) بن فيروز الكرخي قدس سره (قالمهاه اسودين سالم الى عمي معروف) الكرخي (وكان مواخداله فقال ان) أما نصر إيشرين الحرثُ) الحافي قدس سره (يعب مواحاتك وهو يستعى أن شافها بذلك وقد أرساني المك) دساً إلى (ان تعقدله فمايينك وينهاخوة يعتسها ويعتد بهاالااله بشسترط فهاشر وطا لاعسان بشتهر بذاكان لا مكون عالم و عنسه مزاورة ولاملاقاة فاله مكره كثرة الالتقاء فقال معروف فدس سره (أما أنااذا أحست أحدا لم أحب مفاوقته ليلاولانه اراولزرته في كل وقت ولا "ثرياه على نفسيم) وفي اعض نسخ القوت اما أنالو أحببته لمأحبات أفارقه ليسلا ولانهارا ولاز و رنه في كل وقت ولاوثرية على نفسي في كل حال (مُذكر من فضل الاخوة والحبف الله أحاديث كثيرة مُ قال فها وقد آخي وسول الله صلى الله علمه وسلم علما) رضى الله عنسه (فشاركه في العلم) قال العراقي رواه النسائي في الحصائص من سننه المكرى من حديث على قال حسر رسول الله صلى الله علمه وسلم بني عبد الطلب الحديث وفسه فأبكم بما يهني على إن مكون أخى وصاّحي و واونى فلم يتم المسه أحد فقمت المه وفيه حتى إذا كان الثالثة ضرب بمده على مدىوله والعاكم منحسدونا نعاس انعلا كان يقول في حياة راول الله صلى الله علمه وسيلم واللهاني لانحوه وولله وواوث على الحديث وكل ماوردفي اخوة على فضعف لا يصير منه سي والترمذي من حديث ابن عر انتأخى في الدنداوالا تحرة والعا كم من حديث على أنامد بنة العلم وعلى بإجاوقال معم الاسناد وقال انحمان لا أصل له وقال اب طاهر الهموضوع والترمذي من حمد مث على ألادار المتكمة وعلى بام اوفال غريب اه قلت أماحديث أنادارا لحثكمة الخ اخوجه أيضا أونعيم ف الحلة من طر اق سلة بن كهول عن الصناعي عن على مرفوعا قال ورواه الاست غرين باتة والحرث عن على عوه ور واه محاهد عن ابن عباس عن الني صلى الله عليه وسام مله وأما عد بث أنامد بنة العسار فر واه الحاكم في المناقب من مستدركه والعامراني في السكم وأنو الشيخ بن حبان في السنة له وغيرهم كالهم من طريق أي معاوية الضرير عن الاعش عن معاهدهن استعباس وفعه مريادة في أنى العل فليات الماروقال صيم الاسناد وأورده اس ألجورى في الموضوعات ووافقه الذهبي وغيره على ذلك وأشاو الى هذا ابن دقيق العديقوله هذا الحديث لم بتتنوه وقبل انه باطل وهومشعر بتوقفه فهماؤهموا الممن الحديكونه كذما مل صم من العلاق بالتوقف في الحر كعلمه بذاك فقال وعندى فيه تفارش من مانشهد الكون أي معاوية واوى حدد مثامن عماس حدثمه فزال الهذور من هودونه فالوا بومعاويه تقسة حافظ محفيها فراده كابن عينة وغيره فن حكم على الحديث مع ذلك بالكذب فقد أخطأ (وقاسمه البدن) بضم نسكون صع مدنة وقدر واه مسابق حد منسار الطويل ثم أعطى عاما فنحر مانعمر وأشركه في هديه الحديث (وأنكيمه أفضل بناته وأحمهن المه وخصه بذلك لمواخاته كروى الشيخان من حديث على لما أردت ان الذي تفاطمة بنثالته بصلى الشعلمه وسلم واعدت وحلاصواغا الحديث و روى الحاكم من حديث أم أيمن روج رب لالله صلى الله عليه وسلم أبنته فاطمة عليا الحديث وقال صحيح الاسسناد وف العمصين من حديث عائشة عوزفاطمة بافاطمة أماتوضينان تكونى سدة نساء المؤمنين الحديث وللحاكم من حديث عائشة بافاطمة أما ترضين ان تكوني سدة نساء العالمين وسيدة نساء الومنين وسيدة نساعهذه الامة وللعاري من حسد بد المسور من مخرمة فاطمة بضعة منى فن أبغضسها أعضافي وعند أحسد والطراني بعضى ما يقضها و بسعاني ما يسطها (واما أشسهدك انى قد عقدت له الدوة بيني و بينه وعقدت الحام في الله تَعَالَى ﴾ ولفظ القوت واعتقدتُ أخاه في الله عز وجل (لرسالتك ومسألتك على أن لا نزورني الكرمذلك ولكني أزورهمي أحبب ومره ان يلقاني في مواضع للنفي جهاومرها تالايخفي على شبأ (٢٤٥) من شأنه وان يطلعني عسلي جميع

أحواله فاخبرا بنسالم بشرا والكني أزوره مثى أحببت وآمره ان يلقاني فيمواضع نلتني فيها وآمره اللايخفي على شيأمن شأنه وان بذأك فرضى وسريه فهذا بعللعنى على جيم أحواله) قال (فاخسم ابن سالم بشرابداك فرضى وسر به) قالصاحب القوت وهذا مامع حقوق العمية وقسد أسودين سالمأسسد عقلاء الناس وفضلائهم وكائتيه اتساعلناس وحوىعليه وهوالذى أشاديه أجلناه من وفصلناه أشوى معر وفي على الرجل الذي سأله مستشيرا فقال باأ المحفوظ هذان الرجلان اماماهذا البلدأ شرعلي أيهما ولابترذاك الابأن تكون أجعب فانىأر مدأن أتأذب به اماآ حدين حنبل وامابشرين الخرث فقالمعروف وحه الله تعالى لا تعجب على نفسل الاخران ولا واحدامهماأ رافان أحدصاحب حديث كثيروهو كثير الاشتغال بالناس فان صيتمذهب مانحد في نفسك تكون لنفسان عليهم وان من حلاوة الذكروحب الحاوة والعبادة وأمابشر فالهلا يتفرغاك ولايقبل علمان شفلامنه محاله واسكن تنزل نفسك منزلة الخادم المحبأ سودين سالم فانه يصلولك ويقمل علمك ففعل الرجل ذلك فانتقعيه وانحاصه الى أسود لايه أشبه لهرفتقند يحقوقهم جمع عتاله وكذ للدر وينافى حديث المواشاة الذي آخى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين كل اثنين حوارحك أماالبصرفبان شكاين فالعاروا لحال آحى بين أي بكر وعر رضى الله عنهماو بين عثمان وعبدالرحن بن عوف رضى الله تنفارالهم أفلرممودة عنهماوهمانطيران وآخى بين سلمان وأبي الدرداء رضي اللهعنهماوهما شكادن فى العلو والزهدوآخى بن بعرفوتهامنك وتنقلرالي عسار وسعد وكانا تظيرين وآخى بينه وبين على رضى الله عنه وهذا من أعلى فضائل على كرم الله وجهه لأن تحاسبنهم وتنعامي عن عله من عله وحاله من وصفه ثم آخي بن الغني والمقبرليعندلا في الحال وليعود الغني على أخمه الفقير عمو جمولاتصرف بصرك بالمبال فهذا حامع حقوق الععبة وقدأ جلناه مرة وفصلناه أخوى ولايتمذلك الابان تبكون علىنفسك عنهرفى وقت اقدالهم عادك وكالأمهم معلارويانه للاحوأن ولاتكون لنفسل علمهم وهذاقد تقدم قريباعندذ كرقول بعضهم محمث الناس خسينسنة صل الله عله وسلم كان ف اوقع بيني وبينهم خلاف لاني كنت معهم على نفسي (وآن تنزل نفسك عندهم منزلة الحادم لهمم فنقد يعقوقهم جير جوارحك الفاهرة (أما النظرفبات تنظر المسم نظرة مودة) وكال يعرفونهامنك) بعطي كل من رحلس السنه نصيبا من وجهدوما استصغاه فقد أخرج المسكمين حديث أبي عمرومن نظر الى أحيه نظر ودعفر الله ا (و)أن (تنظر الى محاسبهم) أحدالاظن أنه أكرم وشهائلهم الحسنة (وتتعامى عن عيومم)وتتغاضي عنها (ولاتصرف بصرك عنهم في وقت اقبالهم عليك) الناس علمحتى كان محلسه يحسن الموحه (وكالدمه معك) قفيه حمر لحوا طرهم (ويي) في الحمر (أنه كان صلى الله علمه وسلو يعطى كل وسمعه وحسديثه ولطاف من حلس المه أصيبه من وحهم ومااستصفاه أحد الأطن أنه أكرم الناس علمه حتى كان محلسه في عمه مسألته وتوحهه للعالس وحديثه ولطيف مسئلته وتوجهه للصالس المه وكان مجلسه محلس حياء وتواضع وأمانة) قال العراقي المدوكان محلسبه محلس رواءالترمذى في الشهائل من حديث على في اثناء حديث فيه معطى كل حلساته نصيمالا عسب حلسهان مساموتواشع وأمانة وكان أحداآ كرم عليه غن حالسه ومن سأله حاحة لم وده الإبها أوعيسور من القول عم المجلسه محلس حاروحاء علىهالسلامأ كثرالناس وصعروأمانه (وكانسلى المتعلمة وسلمأ كثرالناس تبسم اوضعكا الىوجوه أصحابه بما يتعدنون بهوكان تبسم اوضعكافي وحسوه ضعل أصحابه عنده التسم اقتداء منهم بفعله وتوقيراله صلى التهعليه وسلم) وفيحديث على المتقدم وذكره أجمانه وتضاما عسدتونه عندالترمذى بضعك مايضتكون ويتجب عمايتجمونمنه والترمذي من حديث عبدالله ن الحارث به وكأن صحال أصحابه عنده ان حزء مارأت أحدا أكثر تبسمامن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غريب (وأما السمع فبان تسمع التسم اقتداء منهم بفعل كالامهم)مصغياليه (مثلنذا بسماعه) كانك تسمعه الافيذلك الموقث (ومصدقابه ومظهراً للاستبشار وتوقيراله علىه السلام وأمأ يه)والفرح سماعه (ولا تقطع حد الهم علم علم علم الدة) أصله مراددة مفاعلة من الرد (ولامنازعة) فيما

الدانفان لا يقبضهما ين معونهم) واصرتهم (في كلما يتعاطى بالد) ويتناول م ا (وأماالر حلانُ فأن واعستراض فاتأرهقك عارض اعتسدرت البهم وتحرس سمعك عن محماع مايكرهون، وأما المسان فقدد كرناحةوقه فان القول فيه بطول ومن ذلك أن لا برفعر صوته علمهمولا يخاطبهم الابما يفقهون بهوأ ماالدات فازلا يقبضهما عن معاونتهم فى كل ما يتعاطى الديهوا ماالر حلان فان

يقولويه (ولامداخلة واعراض) بان منحل في كلامهم كلام فعرهم فكمون كالحلة العرضة أو العرض

عنهم (فان أرهمك) أي أعلى (عارض اعتذرت اليهم) عسن ترجية (و) أن (تحرس معل عن

سهماع مأيكر هون وأماا السان فقدد كرباحقوقه فان القول فيه يطول ومن ذلك الأعرفع صوته علمهم

سواء في مذا كره علم أوغيرها (ولايخاطبهم الاعبايفهمون) فلاياقي علم مايعسرفهمهماه (وأما

السيم فبان تسمع كالدمهم

متلذذا سماعه ومصدقا به

ومظهرا للاستبشار بهولا

تقطع حدشهم علمم عرادة

ولأمنازعة ومدأخسلة

يمشي به ماوروامهم مشي الانبياع لامشي المتبوعين ولا ينقدومهم الانهقدوما يقعمونه ولا يقر بسنهم الابقدوما يقر ويقوم لهم المذا أفيالوا و لا تقدد و المقدود هم ويتعدد ستواضعا ([27] حيث يقدد ومهما تما لا تتحاد ضيحها، من هذه الحقوق منسل القنام والاعتسدار

والثناء فانهامن حقدوق العدية وفي ضمنها نوع من الاحنسة والتكاف فأذاتم الاتعادانطسوى بساط التكاف بالكاسة فسلا بسالئيه الامسالك نفسسه لائهذ والاحداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وسفاء القلب ومهماصف القاوب استغنىءن تكلف الطهارمافهاومنكان نفاره الى معسسة اللق فتارة بعوج وتارة يستقيم ومن كأن تظره الى اللاالق ازم الاستقامة ظاهرا وماطنا وز ساطنه بالحديقه وخلق ور من ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده فانهاأعلى أفواع الحدمة للهاذلاوسول المهاالاعصن اللاق وبدرك العبد تعسن خاقه درسة

القام السام وزياد « (ناقد لهذا الباب) « ند كونها جاليس آداب العشرة والمالسة قسم أصناف الحقق المتقلمة كلام بعض الحكاء ان كلام بعض الحكاء ان الوشائن غيرفاء لوجه الوشائن غيرفاء لهم ولا هيئة منهم وقوقيرين غير كبر فواضع في شمرولة وكرن في جمع أموراد في وكرن في جمع أموراد في وكرن في جمع أموراد في الوشائية المحكولة والمحلة وكرن في جمع أموراد في الاستخداد المحكولة والمحلة الوشائية المحكولة والمحلة الوشائية المحلة المحلة الوشائية المحلة المحلة الوشائية المحلة المحلة

يمشى بهماو راعهم مشى الاتماع) والخدم (لامشى المتبوعين) والمخدومين (ولا يبعد عنهم الابقدرما يعدونه ولايقرب)منهم (الابقدرمايقر بونه ويقوم لهماذا أقباوا) عليه اكراما (ولايقعدالا فعودهم) موافقة الهم (و يقعد حيث يقعد)أى يقعدونه (متواضعاً) متخشعاً (ومهما تم الأتحاد خف جمله من هذه الحقوق مثل القيام والابتدار) وفي نسحة الاعتذار (والثناء فانهامن حقوق المحصة وفي ضمنها نوع من الاحتسة والتكاف فاذاتم الأتحاد انطوى بساط التكاف الكنه فلانسلانه الامسلك نفسه لانهذه الأكداب الظاهرة عنوات أدب الباطئ) و بقال القاهر عنوات الباطن (غيرات أدب الباطن في مسفاء القلب) عن الكَدورات والغير (ومهماصّفت القاوبّاستّغني عن تـكَافُ اظهارمافها ومنكان تناره الى بعيدة الحلق فتارة بعوج و ارة يستقيم لعدم استقامت (ومن كان ننار والى الحالق لزم الاستقامة ظاهرا وباطناو زين باطنه بالحب لله)وفي سحدة بما يحب الله من خلقه (وزين طاهره بالعبادة لله والحدمة لله فانها أعني أفواع المدمة اذلاوسول الماالانتعسن الحلق و)قد (بدرك العبد يحسن خلقه درجة الصائم القائم وزيادة) وقدر وي الطبراني في الكبير من حديث أبي المامةُ أن الرَّ حل ليدرك بحسن خلقه درجة القامُ بالله الصائم بالهواحر * (خاتمة هذا البابند كرفيه جلامن آداب المعبشة والمحالسة مع أصناف الحلق) على المختلاف مراتبهم (ملتقطة من كلام بعض الحسكاء) وذلك بعار بق الاجسال قالوا (الأردت حسن المعيشة) مع الناس (فالق صديقك وعدوك بتحسن الرجاء من غيرذلة لهم) أى من غيراً ت تذل لهم (ولا هبية منهم) أى لاتهاجهم ففي الحملا بنيغ المؤمن الدال نفسه (وتوقر) أى تعظم (ف عمر كعر) علمهم (وتواضع) لهم (في غيرملة) نفس وكن في جمسع أمو رك في أوسطها)فانه خبرالامُو ر (فُسكاد طرفي القصددُمهم) قال معلوف بن عبدالله خبر الامور أوسطها أخرجه ابن حر مرفى التفسير وأخرج العسكرى من طريق معاوية من صَّالح عن الاوزاعي قال مامَّن أمر أمرالله به الأعارض الشميلات فيه مخصَّلْت لا يمالى أبهما أصاب الفاوأ والتقصير وأخرج أنو بعلى بسئدر جاله ثقات عن وهب ين منبه قال ان اسكل شي طرفين ووسطافاذا أمسك أحدا اعارفن مال الأسنو واذاأمسك بالوسط اعتدل العارفات فعليكم بالاوساط وأنشد علىك باوساط الامورفائها 😹 نحاةولاتركب ذلولاولاصعبا وقال الأسم

وفال الاستر (ولا تنظر في ععاد لك) فانه علامة العجب (ولا تكثر الالتفان) فانه علامة الحق (ولا تقف على الجانات) (ولا تنظر في ععاد لك) فانه علامة العجب (ولا تكثر الالتفان) فانه علامة الحق (ولا تقف على الجانات) نشدك أصابعات) فانه قدم عي عنده وكلما عن النفر قع (والعبت الحيثال وسائفان) فانه من علامة الحق ووتم عين ورفقال أسنات فانه مم الترة فره الطاع (واضال أصبعك في أنفات) أو أذان فنكل ذاك في تقدر برالان اصنح المعافرة واصدة (وكرة بساقك وتخصك) فان ذلك مما تنبر عنده الطاع (وطود الذباب من وجعات) عديدة أو بسلم فانه على خفا العقل (وكرة العمل والتناق ب في جوه الناس في الصلاة رفيم على العمل على المسلمات وفي الحيادة المنطق المناس المسلمات في الحير في المسلمات وفي الحيال التناق وبسمن الشيطان وفي العصوص من حديث أي صعد اذا تابعي أحدكم فليضو مدعل فيه فان السيطان بدخل ما الثناؤ ب وعند المخارى من حديث أي صعد اذا تابعي أحدكم فليضوده على فيه فان السيطان بدخل ما أنشاؤ ب وعند المخارى من حديث أي سعد اذا تابعي أحدكم فليضوده على فيه فان السيطان على سيل أد من شهوة نفس (ولكن على سلم الماء على سيل أد

الامو وذميم ولاتنظرف عنفضا ولاتكثر الالتفات ولاتفضيفي الجناعات واذا جلست فلاتستوفز وتعفظ من المبالغة تشييل أصا بعلن العبت بضيتك وغاتفل وتغلسيل أسنانات وادسال أصبعات أنظانو كثر قبصا قلبا وتختمك وطرد الذباب من وجهان وكثرة القطي والتثاويد في وجود الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هاديا

وحديثك منفاد عاصر تساواصغ الى الكلام الحسن بمن حد المنامن غيراطها وتجسيم لم ولاتسأله اعادته واسكت عن المساحل والحكامات ولاتعدث عن اعجابك بولدك ولاجار ينك ولاشعرك ولاتصنيفك وسائر مابتحصك ولاتنصح (٢٤٧) تصنع الرأة في النزين ولاتنبذل تبذل العدوثون كثرة الكمل المبالغة أوالمراد بالهادى هنااللين (وحديثك منظوماً) غيرمشوّش (مرتباً) أوادوآ خوه (واصعّالي والاسراف في الدهن ولا تطير الكلام الحسن عن حدثانسن عبرا طهار تجب مفرط) فأنه ر عمايسي عالطن بك (ولاتساله اعادته) الاان في الحامات ولا تشجيع أحدا لم ينقن (واسكت عن المضاحل في الحكامات) وفي نسخة والحركامات أي لا تضعل معهم فان الصحك عت على النام ولاتعلم أهلك القلب وكورث النسبان وكثرته من الرعونة والواد المضحكات على سبيل المعف نهاية القياحة ففي الحسر ووالك فضلاعن غيرهم و بل لذي يحدث و يكذب في عدا الموم و بل له و بل له (ولا تحدث عن اعدا ما ولدا ولا عال ولدا ولا على وسل مقدار مالكفاممانرأو وتصنيفك وسائرها يخصك وينسب المكافاته ممايدل على السخف وفاة العقول والمرادمن ذلك كامالاطراء فليسلاهنت عندهم وات فيه (ولا تتصنع تصنع الرأة فالترين) فاله يجانب شأن أهل الاعمان (ولا تبتذل تبذل العبد) فاللباس كأن كثيرا لم تبلغ فعا رضاهم والهيئة (وتون كثرة الكيل) في العين (والاسراف في الدهن) أي التُعلسمه (ولا تلوف الماسات) فان وخوفهم منغيرعنف الالحام فهايل على الحرص وهومذموم (ولاتشحسع أحداعلى الظلم) أي تحمله علمه (ولا تعلم أهلك ولن الهيمن غيرضعف ولا وولدك فضلاعن غيرهم) من الاحانب (مقدار مالله فأنهم انرأوه فللاهنت عليهم) ولأتحل عندهم عهاؤل أمتسك ولاعبدك (وان كان كثيرا لم تبلغ فطرضاهم) فانهم يستكثر وزمنك ذلك (واجفهم في غيرعنف) يظهر منالهم فيسقط وفارا واذا خاصمت (وان لهم من غيرضعف) ولانحور (ولانهازل أمثل ولاعبدان) أي لا تفاطهم مكالم هزل (فيسقط فتوقر وأتعفظ من جهاك وقارك وهينتان من أعينهم (واذا لحاصمت فتون) في كالرمك (وتحفظ من جهلك) وعثرتك (وتحف وتعنب علتك وتفكرفي عِلَتُكُ) فالمهامن الشبطان (وتفكر في عنك) التي تعتبيم اعلى مُنصمك (ولا تكثر الأشارة بدلك) وقت يحنسك ولاتكثر الاشارة الهادئة (ولاتكثر الالتفات الى من وراعل) فأنه من حقة العقل (ولا تعث على ركبتك) بل اطمئن جالسا سديك ولاتكثر الالتفات (واذاهداً) أي سكن (غضبك فتحكم) فإن الفضب بفسدالعُقل (وان قر بك سلطان) أوأمرولم الىمن وراءك ولاتعث على تُحديدا من قريه فاعداهو فار (فدكن منه على مثل حد السنان) أي لا تأمنه ولا تطمئن اليه (وان استرسل وكتما فواذاهد أغنظك المك فلاتناً من انقلابه علمك) فان سترسال السلاطين لا يعتمد علمه (وارفق به رفقك بالعُي) موافقا فتكلم وانقر بالسلطان ازاجه (وكله بمايشتهيم) هولايما تشتهيه أنت (ولايجدبان الطاهه) واسته ووقته معك (الرأن تدخل فكن منه على ماسل سنه و بن أهله وولده وحشمه وان كنت لذلك مستحقاعنده كالااذا أمه بضرب أمثال س خارج أوحكامة السنان فان استرسل البك تشهرالى شيئ عما يتعلق عقصوده فلا بأس بذلك (فان سقطة الداخل من اللك وأهله سقطة لاتنعش) أي فالد تأمن انقلابه علل لاتقام (و زاة لاتقال) عقرتها (وايال وصديق العافية) وصديق الرياء (فانه أعدى الاعداء) أى فلا وارفق مرفقال الصي وكله تنق بمثله في صداقته (ولا تتعمل مألك أكرم من عرضك) فالمسجم المال عادماللعرض لان العرض عاشتيه مالم بكن معصمة مسوس والمال سائس (واذادخلت محلسا) فيه الناس (فالادب الداءة بالنسلم)علممر وي العامراني ولا يعسمانك امالمه بك ان من حديث معاذب أنس حق على من أن مجلسا أن يسلم علمم (وترك العنطى لن سق) أى لا يقطى تدخل بينه و بين أهادووالمه في الجلوس عليمن سبقه في الدخول (والجلوس حيث اتسع) و وحد فرحة (وحيث يكون أفرب الى وحشمه وان كنت اذاك التواضع) ومنه قول الشاعري و حالس مجلس الرجل الاقل، ولا يحلس بن اتنان الاباد مهافاته قدورد مستعقاهنده فان سقطة النهريءنه فىالمبرفاذا وسع له أخوه فى علسه فانماهو كرامة فلاياً ماه كارواه المبهي من حد بتسمصعب الداخل سالمات وسأهل ان شيبة (وان تخص بالسلام من قريسنك) اذا كان الجلس واسعاوفيه ناس كثير والافليعمم بالسلام ولا سقطة لاتنعش وزلة لاتقال عص أحدادون أحدوبوله (عند الجاوس) أعاعندارادته وهدايدل على انهذا السدادم غيرسلام والمال وصديق العاضة فأنه الدخول (ولاتحلس على آلطرُ بق) التي عرج الناس (وان حلستُ فا كابه غض المصر) عن المحرمات أعسدى الاعداء ولاتحعل (ونصرة المطاوم) بان يخلصه من بدالطالم عليه (واعالة اللهوف وعون الضعف وارشاد الضال) عن مألك أكرم من عرضك الطريق (دردالسلام) أي جوابه وهو توله وعليج السلام (داعطاء السائل) ولوشاقليلا (والامر واذادخات مجلسا فالاهب

ف. السداية بالتسليم وقبل التخطى ان سرى والجاوس حيث انسبع وحيث يكون أقر بناني التواضع وأن تعيى السلام من فر بمنك عندا جاوس ولا تعلس على الطريق فان جلست فأديه غض البصر ونصرة الغلام وأغاثة اللهوف وعون الشعيف وارشاد الضالح ودالسلام وأعطاء السائل والاس

السرى ولاتعالي الماولة وان بعلت فأديه ترك الفسة و معانية الكذب وصيانة السروة لدالحواغ وتردس الالفاظ والاعراب في الخطاب والذاكرة مأخلاق الماول وقله الداعية وكدة الحذومتهم وانطهرتاك المسودة وأن لاتصنأ محضرتهم ولاتفلل بعد الا كل عنسده وعلى اللك أن عمل كل شئ الاافشاء السر والتسدم فاللك والنعرض للعرم ولانتعالس العامسة فأن فعلت فأدبه ترل الوضى حديثهم وقلة الاصفاءالي أراحيفهم والتفافسل عما محرى من سوء ألفاظهم وقلة اللقاء لهم مع الحاحد الهم والله انتمآز ح ليبا أوغرلي فان اللبب معقد د عللك والسفيه يعتري عليك لان المزاح يخرق الهبأو بسقطا ماء الوحه وبعقب الحقد و مذهب معلاوة الودوسين فقدالفقمو بحرى السفيه و سسقط المنزلة عند الحكيم وعنته المتقون وهو عث القلب و ١٠١٥ م عن السائعالي و مكسب الغفلة و نورث الذلة و يه تفالم السرا تورغوت الخواطر و به تكثر الصوب وتبين الذنو بوقدقسل لاسكون الزاس الامن هفعاأو بطر

ومن بلي في معلس عزام أو

مالمور وف والنهي عن المذكر) فقدر وي أحدوالشعان وأبوداود من حديث أب سعيدا ما كموالحاوس على المارقات فان أبيتم الاالمحالس فاعملوا الطريق حقها فالوايا وسول الله وماحقها قال غض البصروك الاذى وردالسلام والاحربائغروف والنهى عن المنكرور رى ابن السنى في على الموم والله من حديث أي.ه. وذلا ندر في الحاوس على العار فات الامن هدى السيس و زدا لفية وغض البصر وأعان على الجل (والارتباد اوضع البصاق ولاتبصق فيجهسة القبسلة ولاعن عناك والكن عن بسارك وتحت قد ملن أسيري) ولنمسه لثلا صب حلمد مومن أوؤ به فوذنه وقدورد فيذلك خمرالاأنه خاص بالمسعد والنهبي عن جهة القبلة اكرامالها وكذاعن جهة المين اكراماللملاتكة (ولا تعالس الماوك) فانه مضر الدين (وان فعلت فأحيه ترك الغيبة) عندهم (ويجانبة الكذب) من أصله (وصيانة السر)من افشائه (روقاة ألحوا ثبم) لنفسه ولغـبره (وثهذيب الالفياظ و) مراعاة (الاعراب في الخطاب والمداكرة بأخلاق الماوك أاساافة (وقاة الداعبة) أى الممازحة (وَكُثرة الحذرمة بموان طهرت ال)منهم (المودة) فَانِكَ لاَتَعَبْدَعُلَمَا (وَانْلَاتَتَعَشَأَ يَتَعَضَرُهُ ﴾ أى الملك فأن الجشاء يكون من شبع مفرطٌ وهو يُدل على الحرص وهومذموم (ولا تتخال بعد الا كل عنده) فاله رعما يتقدّر منه فينفر عنك (وعلى الملاك أن يتعمل) من حليسه (كل شي الاافشاء السر) فانه مذموم لا يتعمل (و) كذلك (القبدر قي الملك) فانه وسيم (والتعرض للبَرم)فانه توسب التحدة فلأ ولا تتجالس العامة)منَّ النَّاس مهما أَمَّكَ مُنْ أَنَّهُ وسلب ألراحة (فات فُعلت) وبليت بذلك (فادمه تُوكُ الخوصُ في حديثهم وقلة الاصفاء الى أراجيفهم) وهي الاقوال السيئة ا والاخبارالكاذية وقداً رحِف القوم الشيُّويه ا ذا أَ كثر وامن ثلث الاقوال والأخبار حتى بضطر الناس مِها(والتفافلع اليجرى في سوءاً لفاتاهم)واختلاف أقوا لهم(وفلة اللقاء لهم مع الحاجة اليهم) على قلد مأبقتضى الحال (وابالة ان تازح لمبها أوغر لبيب فان اللبب يُعقد علىك والسفيه يقوراً علىكُ) اعلمان المزام إذَا كان على الاقتصاد محمو دفق المله إني لأمر سوولا أقول الاحقاد قال معددين العاصي لأبذه اقتصد في مراحك فالافراط فيه بذهب بالهاء و يحرئ علمك السفهاء وتركه بقيض الوانسين و يوحش الخاطبين ولكن الاقتصادفيه صعب حدالا يكاد توقف عليه واذلك تحرجمنه أكثرا لحكاء واله أشار المصنف بقوله (فان المزاح يتحرق الهنبة) أى يذهب م افلا يهاب (ويسقطماء الوجه) أى الحماء واليه أشار الشاعر فاناراقة ماء الحداة مد دون اراقة ماعالهما ﴿ و يعقب الحقد و يذهب يجسلاوة الودويشسين فقه الفقيه ويحرى) عليسك (السفيه و يسقط المنزلة

(ويعقب الحقد ويذهب بحسلاوة الودويسة من فقه الفقية ويجرى) عليسك (السفيه ويسقط المنزلة) عند المحتجم ويقتسه المقولة ويورث الفلة) والاحتفار ويه تنام السرائر) أى أسود البواطن (وقوت الغلو ويناعد عن الربو يكسب الففلة ويورث الفلة) والاحتفار ويه تنام السرائر) أى أسود البواطن (وقوت الغلوط ويه تنام العرب وتبين المذنوب) ويشمل كورشك فقط الاالمرو روى المنصل كورشك فقط الاالمرو روى المنصل كورشك من المنظم المنافزة المنافزة عن المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة في كل تعاون المنافزة في المنافزة المنافزة المنافزة عن المنافزة في المنافزة المنافزة

و بعبدل:

يكونوحسده أومعغيره واذاتمنر عيش الآنسات الاعمالعاةمن هومن حنسه لويكن أوبد من تعلم آداب الخالطة وكل مخالط ففي مخالطته أدب والاذبعلى فلرحقه وحقه على قدر وابطته التي جا وقعت المخالطة والرابطة أما القرامة وهي أخصمها أوأخوه الاسسلام وهي أعها و بنطوي فيمعني الاخوة الصداقة والعصية وإماا لجوار واماصعمة السفر والمكتب والدرس واماالصداقة أو الاندة ولكل واحدمن همساندال وابعا در حأت فالقرابة لهاحق ولكن حق الرحم المرم آكد والمصرم حق والكنحق الدالدن آكد وكذلك حق الجاو وأحن يختلف يحسب قريه من الدار ويعسده ونفأهر التفاوت عندالنسبة حتى انالبلاى قىبلاد الفسوءة يحوى بحسوى القسر بب في الوطسن لاختصاصه عتقالجوارفي البلد وكذلك حق المسلم ساً كدساً كدالمسرفة والمعارف درجات فليس حق الذىءرف الشاهدة كة الذيء في السماع يل آكدمنه والمعرفة بعد وقه عهاتنا كدمالا حتلاط وكذلك الصيية تتفاوت

وعمدوك اشهدان لااله الاأنث وسعدك لاشريك لك أستغفرك وأثوب الدلن ورواء العلماني أعضامن حديث ان مسعود وأخرج سمويه في فوائده من حسديث أنس كفارة المحلس سعانك اللهم و عمدك أستففرك وأتوب البك وعندابن النعام من حدد يشجيير كفارة الجلس ان لاتقوم حتى تقول سحانك و عمدك لااله الاانت تسعسلي واخفرلي يقولها ثلاث مرات فان كان علس لغو كانت كفارته وان كان محاس خبركان طابعاعليه وأخبرني المسندعر بنأجد بنعقبل أخبرنا عبدارته بنسالم أخبرنا مجدين العلاء الحافظ أخعرناسالم تشجد أخعرنا بجدين أحدين على أخسعرنا الدر مجدين البهاء الشهدى أخعرنا الشهاب أحدين محدالحازي أخبرناأ بوالفضل عبسدالرحم بن الحسني العراقي أخبر باالفاضي أبوعر عدد العزير من جماعة أخبرنا القاضي أبوالغباس أحدين مُحدًا لحلي أخسرنا وسف من خليل الحافظ أخبرما مجد س أحد بن نصر أحمرنا الحسن بن أحد أخبرنا أ بوفعيم الحافظ حدثنا عبد الله بن حفر حدثنا اسمعل بنعيدالله حدثنا معيدين الحكرحد ثنائطادين سلمان حدثنا الدين أي عران عن عرووين الز برغن عائشة رضى الله عنها قالت ماحلس وسول الله صلى الله عليه وسلة علساولا تلاقرآ فاولا صلى الاختم ذلك تكلمات فقلت مارسول الله أواك ماتحاس محلساولاتت افقرآ فأولا تصلى الاحتمت مؤلاءا لكامات قال نعرمن قال خيرا كن طابعاله على ذاك الحير ومن قال شراكن كفارة له سعانك اللهم و عمدك لااله الا أنت أستغفرك وأقوب البك أخوجه النساقي في الهوم والليلة عن محدين اسمعيل بن عسكر عن سعيد بن الحكميه فوقع لنابذاك عالباواته الحد * (ألباب الثالث ف-ق المسلم والرحم والجوار والملك) بكسر الميم (وكيفية المعاشرة معمن يدلى)

أى يتقرب (بهذه الاسباب اعلم ان الانسان اما ان يكون وحده) أى منفردا بنفسه (أو) يكون (معرغيرة واذًا تعذر عيش الانسأت وحده الابخالطة من هومن جنَّسه) ومن شكله (لم يكن بدمن تعلم آدَابُ الهماالطة فسكل مخالط ﴾ لخليطه (فقي مخالطته) معه (أدب والادبْ على فدرحقسهُ) أى علىقدرْ مايستمقه (وجقه على قدر را بطته التي مها وفعت المحالطة) وأصل الرا بطة ما بربط به الشيء يضبط (و) ثلك (الرابطة الماالقرابة وهي أخصها) ولهادر جات قرابة قربي وقرابة قريبة وقرابة بعيدة (أواضوة الأسلام وهي أعها) و ينطوى معنى الاخوة على الصدافة والعصبة (واما الجوار) أى المجاورة في المنزل (أو صعبة السفرى أوالمكتب أوالدوس أوالصداقة أوالاخوة واكل وأحدتمن هذه الروابط درجات فالقرأبة حق ولكن حق الرحم الهرمآكد والمصرمحق ولكن حق الوالدين آكدوكذ للتحق الجوار يختلف محسب قريه من الدارأ و بعدم) فان الجار الملاصق حقيه آكد من الجار الذي بينه وبينه حائل (ونظهر التفاوت عندالنسبة حتى إن البادي) الذي هو من نفس بلده اذاو جـــد (في بلاد الغرية) فأنه (عجرى محرى القريب في الوطن لاختصاصة عق الجوارف البلد) حتى كادان يكون أولى به من غيره (وُكذ لك حق المسلم يمّا كديماً كدا العرفة والمعارف در جانه) متفاوتة (فليسحق الذي عرف بالشاهسدة) والنظر كمق الذي عرف بالسماع من افواه الناس (بل أكدمنه والمُعرفة بعدوة وعهاتناً كد بالاختلاط (والاصطعان (وكذاك الصمة تتفاوت درحاتها فق الصعبة في المدرسة والمكتب آكدمن حق صحبة السفر كفان الصاحب في السفر يفارق عن قرب وتنتهي عصبته بأنتهاء السفر وعمر السفر قصار عفسلاف صحبة المكتب وجعبة المدرسة فانها تستدعى طول الزمن (وكذلك الصدافة تتفاوت فانها اذاقر بتحارت اخوة فاذا اردادت صارت عبسة فاذا اردادت صارت حلة) وفي القوت اعلم الالناس في التعارف سبسع مقامات بعضهافوق بعض فاوّل ذلك المعرفة في الروّية أوالسبم فقط فلهذا أومة الاسلام وحق العامة ثم الهاورةوله حق وهي ثانى حقوق الاسسلام وهذا هوالجارا لجنب ثمالرافقة في طريق السفر وهذاهو

(اتحاف السادة المنتقب) _ سادس) دوجاتها في العصبة في العرب والمكتب آ تجدم وعجمة السلورة دالى المدارة السلورة دالى السادة المدارة المدا

الصاحب الحنب فيأحد الوجهن من الآبة فلهذا ثلاثة حقوق لانه قدجمع حومة الاسلام وحومة الجوار ورادعلها باله ان سيل غم العمية وهي الملازمة والاتماع فهذافه ق ذاك عم الصداقة وهي حقيقة الانموة ومهاتكون العاشرة وهواسم تكون معه المخالطة وتوحسدفه المؤانسة وهوحكم عكم علىه بالراورة والماامة والمؤاكاة وهذاجلة العشرة والعشره والخلط المقارب ولذلك سيميه الزوج في الخبرو يكفرن العشيرو بطاق على انوالع المنتلطانه ويه فسرقوله تعيالي ولشس العشير والمعاشرة تقعون اثنين لامحالة كأن كل واحد قد فعل مثله ثم الاخوة فوق الصدافة وهذالا مكاد مكون الابن النفار اعق آلحال والمتقارنين فحالجنس والمعاني بأنهو حسدفي أحدهماءن القلب والهمة والعلروا لحاو والعقل مانوحدفى الآ تفاوتا حكافال اللهتعالى انالمسدر مكافوا اخوان الشاطين وليسو امن حسهم ولاعلى وصفهممن الخلقة ولكن لماتشامت قاوبهم وأحوالهمآني ينهم فهذه اخوة الحال وهي حقيقة الصداقة ثم الهبة رهى ساصة الاخوة وهذا ما ععله الله تعالى من الالمة ويو سنده من الانس في القاوب بتي لاء اصنعه ولايوليه غيره وهوارتيام القلوب وانشراح الصدور ووحدالس وروفقدالي حشة وارتفاع الخشمة (والخليا أَقْرَ بِ مِنَا الْمَيْبِ } وهوفوق الحَبِيب ولايكون الأفيءاقلين عالم مناوفين على معيار واحد وطريق واحد وفلب واحد وحال واحدوهذا أعزمو حودوأغرب مشهود (والحمةما تتمكن من حبسة القلب) وتستولى علمها (والخله ما تخلل سرالقلب) ومعها تمكون حقيقة الحب والايثار (فكل خليسل حبيب وليس كل حبيب خللا) لان الحلة تحتاج الى نصل عقل ومن يد عار وذوّة ، كمين وقد لا يوحد ذلك في كل فلذلك عرطلبه وحلوصفه (وتفاوت در حات الصداقة لاتتخبى يحكم المشاهدة والتعرية فاما كون الخلة فوق الاخوّة فمعناها ك لفطأ ألحلة عبارة عن حالة هي أتهمن الآخوة وتعرفه من قوله صلى الله عليموسلم لو كنت متعذا) من الحلق (خليلا) ارجم اليه في الحاجات وأعبد عليه في المهمات (الغذات أ ما تكر خلمان لكن الذي الحرَّ المه وأعمَّ العمالية في حلَّة الامورهوالله تعالى (ولكن صاحبكم خليل الله) وهوفعيل من الخلة بالفقروهي الحصلة فانه تخلل بخصال حسنة احتصت به أومن التخلل فان الحي تخلل ه واستولى عليه أومن الخله وهي الحاجة من حسث انه عليه السلام ما كان هتقر الااليه ولا يتوكل الاعلمه فكون عمى فاعل أو عمني مفعول قال العراقي منفق علمه من حديث أبي سعمد اه الحديث متوا تروقدر واوزهاء جسة عشرمن المحامة أيوسعيدواس عباس والزبيروا ين مسعود وسندب التعلى وأنوالمعلى وأنوهر مرةوأنو واقدوعائشة وأنس وامنجر والمراءوحانو وسعد فدرث أي سعدرواه الصلاة ومسارق المناقب كماذ كره العراقي وحديث ابن عماس و واءالجناري في الصلاة والطعراني فى الكبر ملفظ لو كنت متخذامن أمنى خليلا دون ربى لاتخذت أبا بكر ولكن أخى وصاحى وحديث الزيرر واهأ جدوا لتفارى وفي بعض الفاطية بادة في الفار وأما حديث ابن مسجود وحليات التعلى فرواهمسلم في المناقب بلفظ لو كنت متخذا من أهل الارض خليلا لاتتحذب أما تكر خليلا وليكن أخى وصاحبي وقدا تخذالله صاحبكم خلداد وفي بعض الفاطه لاتخذت ابن أبي قعافة خلداد وليكن صاحبكم خلى الله وفي بعض الفاطه الااني أمرأ ألى كل حل من خلته ولو كنث مخذا الجو أما حديث أبي المعلى وأبي هر ووراً في واقدوعا تشة در واه الترمذي بالفظ حسد بث ابن مسعود عندمسلم وهوا الفظ الثاني وقدر واه الطعراني وان عساكرمن حديث أبي واقد وأما حديث أنس فر وامالعزار وأماحديث اسعر فرواه الطهراني في الكبير وأما حديث البراء فلفظه لفظ المصنف وقد مقط ذكر مخرجه في تسخين من الجامع الكبر وأماحديث عارفر واءابن عساكر بلففا ولكن قولوا كاقال المهصاحي وأماحديث سعدفرواه الشبرازي فيالالقاب بلففا واكزأتي فيالدمن وصاحبي فيالغار وفيالقون وقدرفع اللهابيه صملي الله علمه وسلرفي مقام المحبة فاعطاه الخلية ليلحقه مقام أساء الاهم علمه السلام فكانت الخلة مريد المحسة ومنه

والطبل آفريسن الجبيب فالمبتدات آمكن من حسسة فالمبتدات أكل من من حسسة القلب واضفه ما اتتقال سر والمس كل حديث في المستوف المستدان المستوف المستدان المستوف المستدان المستوف المستدان المستوف والمسال المستدان المست

اذ انظیسل هیدالتی يتخلسل الحسجسع أخزاء قلبسه ظاهسرا وبأطنا و نستوعب ولم نستوعب قابه علىما لسلام سوى حب الله وقدمنعتها الحالة عن الاشتراك فيهمع أنه اتغذ علىارضي الله عنه أخافقال علىمسنى عنزلة هرون من مرسى الاالسوة فعدل بعلى عن النبية كاعدل الى مكو عن الله فشاوك أو بكر علىا رضى الله عنهسمافي الاخوتوزاد علمه بمقاربة الحداد وأهلته لهالوكان الشركة في الحداد بحال فانه نمعلمه بقوله لاتخذن أبأنكر خليلا وكأن صلى الله عليه وسارحس الله وخلى له وقد روى الانساعة المروما مستشر افرحافقال اتأتله قداتغذني خلسلا كالتغذ ابرا هم خاملافا ناحبيب الله وأناخلسل التهتعالي فاذا ليس قسل العرقة رابطة ولابع دالله در حسةوما سراهمامن البرحات بشهما وقسدذ كرناحق العسسة والاخوة وبدخل فجسما ماوراءهمامن المبةوالحلة وانحاتنفاوت الرتسف تلك الحقوق كإسمق محسب تفاوت المعمة والاخوة حتى منتهسى أقصاها الىأت وجب الايثار بالنفسي والمال كاآثرانو بكررضي الله عنه نسنا سلى الله عليه

ماروى عندصالي الله عليه وسلم لوكنت مخذا من الحلق خليسالالمنحذت أبا بكر خليلاوا سكن صاحبكم خليلانة (اذاخليل هوالذي يقتلل الحب جيع احزاء قلبه ظاهراو باطناو يستوعبه ولم يكن يستوعب فليه صلى الله على وسلم سوى حسالته تعالى وقلد منعته الخلة الاشتراك فيه م أي العصد وخللالم يصلح ان شيرك في خلة الخالق نحلة الخلق عم فالواكن الحوة الاسلام فاوقف مع الاخوة لان فها مشاركة في الحال والميسه أشار بقوله (معاله) صسلي الله علىموسلم (اتخذ علىاوضي الله عنه أخافقال على مني يمنزلة هرون من موسى الاالنبوة) قال العراق متفق عليه من سكديث سعدين أبي وقاص اه قلت واسكن افقاء ماعلى أما ترضى ان تسكون منى بمنزلة هرون من موسى الااله لانبي بعدى وهكذار واه الطمالسي وأحسد والترمذى واستماحه ورواه العابراني من حديث البراءور يدمن أوقهمها والطعراني أنضامن حديث أمسلة وأخوجه أبو بكرمجدين حعفر المعيرى في حزبه من حديث أبي سعيد بالهفا الصنف وفيه الااله لاني بعدى ورواه أيضا الطعراني منحديث أسماء ستعيس واستمباس وحشى بنحنادة واستعروعلى و حامر بن مرة رضي الله عنهم (فعدل بعلي) رضي الله عنه (من النبوة) في استثنائه (كاعدل بالي مكر) رضى الله عنه (عن الحلة فشارك أبو بكر علمارضي الله عنهماني الاخوة و زادعلمه بقار مة الحلة وأهاسته لها) وافغا القوت بعدة وله الخلة لانه معرض لهاوأهل لها (لو كانالشركة في الخلة محال فانه نبه علمه قوله الاتحذت أبانكرخاملا) ولفظ القوت الاان عبرة الله تعالى على خليله منعته من الشرك لحلقه في خلسه ا ينار اللتوحيدوقياما بشاهدالوحدانية بمعنى مقتضى صفة الربو بمة اه لكن ذكرا لحافظ في فتح الباري انه وردمن طريق ان النبي صلى الله على وسلم قد أذن له قبل وفاله شلائة أيام ان يتحسد أيا مكر حلما لا كم سأنى من حديث أبى امامة (وكان صلى الله عليه وسلم حديث الله وخارله فقدر وى اله) صلى الله عليه وسلم (صعد المنهر فومامسة شمرا فرحافقال) الا (ان الله) تبارك وتعمالي (فدا تحذَّ خُليلا كما تحذا مواهم خايلافا الحبيب الله وأناخ المرالله) هكذا هو في القوت قال العراق برواء الطبراني من حديث أبي المامة بسند ضعيف دون قوله فانا حبيب الله وأناخليل الله اه فلت في سنده عبيد الله من زهيرة ال الدهي له صحيبة واهمة ثمان لفظ الطهراني ان الله تباول وتعمالي انحذني خلسلا كالنحذا براهم خلدادان خليلي أبو مكر والجمع بينه وبين الحسديث الذي سبق انداك كان قبل العلم بهور وادامن ماحه بعدقوله خليلا فنزل ومنزل الراهيم لوم القيامة في الحنة تحاهان والعباس بيننامؤمن بين خليان وفير وايه الحاكم على مدل العباس وفي الركل مقال (فاذاليس قبل المعرفة والبطة ولابعدا الحلة درحة وماسوا همامن الدرحات بينهما) ولفظ القوت وليس قبسل المعرفة اسم بوحمحكما ولابعدا لحلمل وصف يعرف الانعت حديث ترتزابد الحرمان في الاحوال ما بين المعرفة والحلة (وقدذ كرناحق الصبة والاخوة ويدخسل فهماما وراعهما من المبدة والخلة والماتنفاوت الرتب في تلك الحقوق كاسبق يحسب تفاويس تسالهمة والاخوة حتى منتهى اقصاها الى ان يوحب الايثار بالنفس والمبال كما آثراً يو بكر رضي الله عنه ندخاصلي الله عليه وسلم كومن [الانتار بالنفس ماأخو حداً توقعه في الحليقين طويق الجيدى عن سفيان بن عبينة عن الوكيد بن كثير عن الن مدرس عن أسماء منت أبي بكر قالت أتي الصريخ الي أبي بكر فقيل له أهرالة صاحب لل فحرجمن عندنا واناله غدائر فدخل المسعد وهو يقوله يلكم أتقناون وحلاان يقولبر بمالله وقدحاكم بالبينات من رسكم فالشفلهوا عن رسول الله صلى الله علىموسلم وافياواعلى أبي تكر فعل لاعس شأمن غداره الاطاممه وهو يقول تباركت باذا الجلال والاكرام ومن ذاك ماأخرج أيضامن طريق عطاء ن أى مهونة عن أنس فاللما كان ليلة الغار قال أبو بكر بارسول اللهدعني لادخل قبلك فان كان ولعمة أوشئ كانال قبلك فالمادخل فدخل أنويكر فعل يلتمس سديه فكالمارأي حرا قالهبثو يه فشمقه ثم القمه الخرحتي فعلذلك شوبه أجمع فالفبق ححر فوضع عقمه علمه ثمأ دخل رسول اللهصلي اللهعلمه وسلمظل

وكاآثره أبوطامة سدلهاذ حعل نفسه وقانه لشخصه العز بزصلي اللهعليه وسلم ففعن الاتنوبدأن نذكر حق اخوة الاسسلام وحق الرحيروحق الوالدىن وحق الحواروحق اللثآعي ملك المنفان ملك النكاءود ذكر ناحقوقه في كتاب آداب

* (حقوق المام) هي أَنْسُلِعَلْمُ اذَا لَقَتْهُ وتحبيه اذادعاك وتشمته اذاعطس وتعوده اذاص وتشهدجنازتهاذاماتوتعر قسمهاذا أقسمعلسك وتنصم لهاذا استنعفسات وتعفظه الغساذا غاب عنك وتصله ماتعب لنفسك وتبكره لهماتكره لنفس الماورد جدع ذاكف أخماروآ نار وفسدروي أنس رضى الله عنده عن رسول الله مسلى الله عليه وساانه قال أربسهمن السلمى على أن تعين يحسنهم وأن تستغفر لمذرمهم وأندعوادرهموانق تأثبهم وقال انعاسرين الله عنهما فيمعسى ودوله تعالى وحاءينهم قال مدعو صالحهم لطالحهم وطالمهم الصالحهم فاذا نفار ألطالرالي علمه وسلم قال اللهم مارك له فسماقسمته مناكسر وثبته عامسه وانفعنايه واذا فطوالصناخ الى الطالح قال اللهماهد وتبعليه واغفر

أصبع قال النبي صلى الله عليه وسلم فانن ثوبك ياأبا بكرة أخبره بالذي صنع الحديث واحاا بثاره بالمال فتد تقدم المصنف حديث المخال بالعباء وأجوج أبونعيم فى الحليمين طريق هشام بن سعد عن يدين أسل عن أسمعن عرقال لمانة أنو بكر بكل ماعنده فقال له رسول الله صلى الله علمه وسلم ما أبعيت لاهلا قال أبقيت الهم الله ورسوله (وكما آثره أبوطفة) زيدين سهل الانصارى رضى الله عنه (ببدنه) ومأحسد (أَذْحِعَلُ فَاسِهِ وَقَامِهُ تُشْخُصُهُ الْعَرْ رَضَاوَاتَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ وسلامه عن كفارقر بش اذ كافوا برمونه بالسهام وُ بالحِارة (فنحن الآن تربدان نذ كرحق الاسلام وحق الرحم وحق الوالدين وحق الجوار وحق اللك أعنى) به (ملانالين فانعلانا النكاح قدذ كرناحقوقه في كتاب آداب النكاح)

(حقوق المسلم)

(وهي) كثيرة منها (ان تسلم عليه ماذالقيته) مالم يكن مشتغلا بشي من المستثنيات (وتحييه) الى منزله (اذادعال وتشمتماذا عطس ومعوده ادامرض وتشهد حنارته اذامات وتعرقسم اذا أقسم علدك وتنصمله أذا استنصل وتحفظه بظهرالغب اذعاب عنسال وتحسله ماتحب لنفسك وتكرماه ماتكر ولنفسا وود حسعة الناف اخبار وآ نار) قال العراق روى الشعنان من حديث أي هر مراحق المسلم على المسلم خس خصالرد السلام وعمادة الريض واتباع الجنارة واجابة المدعوة وتشمت العاطس وفار وابة اسلحق المسلمعلى السلمسة اذالقيته فسلمعليه وإذااستنصك فانصمله وللترمدى وان ماحه من حديث على للمسارعلي السار ست فذ كرمنها و عصله ماعب انفسه قال و ينصحه اذاعات أوشهد ولا جدمن حديث معاذوتح الناس ماتحب لنفسك وتكرولهم ماتكره لنفسك وفي الصحين من حديث العراه أمرنا وسولاالله صلى الله علىموسيا بسبع فذ كرمها والواوالقسم أوالقسم ونصر المفلام اه فلت والمثفق علىمن حدث أىهر وةأخو حه أنضا أحدهكذاوفي بعض الفاطعاذالقيه سلم عليه ونشبته اذاعطس ويعوده اذامرص ويشمهد حنازته اذامات ويحسماذادعاه وماانفرديه مسمل عن العناري فلفظه حق المسلم على السلمس اذا لقسم فسلم عليه واذاد عالم فاحسبه واذا استنعمان فانصمله واذاعطس غمدالله فشيتمواذامرض فعده واذامات فاتبعدوهكذار واهأجدوالعارى فىالادب المفرد وأماحديث على عند الغرمذى وابن ملحه فلفظه للمسلم على المسلم ستبالعروف يسلم عليه اذالقيهو يحسماذا دعاه ويشمته اذا عطس و يعود هاذا مرض ويشم حنازته أذامات و يحمله مالحب لنفسه و ينصمه بالغب وهكذار واه أجدوقال الترمذي حسن وامن السني فعل بوموليلة وأمافول العراقي وينصم له اذاغاب أوشهدفهو عنداللرمذى والنساق من حديث أيهر وووافقله للمؤمن على المؤمن ستحصال يعوده ادامهض وسهداذامات ويحسماذا دعاء وسلم علسماذا لقمه وشمتماذاعطس وينصع له اذاعاب أوشهدوال الترمدى صيع وأخرج الحكيم فىالنوأدر والطبراني فى الكبير وإن النعار من حديث أفى أنوب المسلم على السلم ستحصال واحسة فن ترك حصلة منها فقد ترك حقاوا حمالات ماذادعاه ان عسهواذا المه ان تسليملسه واذا عطس ان نشمته واذامرص ان بعوده واذامات ان بتسع حنازته واذا أستنصمان ينصعه وأخرج أحد والطبراني والحاكم منحديث أي مسعود المسلم على المسلم أربع خصال يشمته ا اذاعطس و يحسه اذادعاه و يشهده اذامات و يعوده اذامرض (وقدر وي أنس) رضي اللمعنسه (عن الصالم من أمة محمد صلى الله والله على الله عليه وسلمانه قال اربع من حق المسلمن علمك ان تعين محسنهم وان تستخطر لمذنهم وان الدعولد وهم وان تحب تاثمهم) قال العراقي ذكره صاحب الفردوس ولم أحدله اسنادا (وقالمان عماصرين أتهتمه فيمعني قوله تعالى وحماء بينهم فالمدعو صالحهم لطالحهم وطالحهم لصالحهم فاذانظر الطاخ الى الصالح من أمة محد صلى الله عليه وسلم قال المهم باول له فيما قسمته من الخبر وثبته عليه وانفعنانه واذاتظر الصالح الى الطالح قال اللهم اهذه واغفراه وتسعليه) وأنوج عبد بن حسدوان

حد بشمعاذ من أنس أفصل الاعمان أن تعد الناس ماتعد لنفسان وان تقول خرا أوتعمت (قال النعمان تربشير) مسعدين تعلمة من الحلاس الانصاري الخروجي أبه عبدالله الدني صاحب وسول الله صلى الله علمه وسلروا من صاحبه (وضم الله عنه) وهو أوله مولود ولدفي الانصار بعد القدوم توفي النبي صلى الله علمه وسلم وله عُمان سنن وسُبعة أشهر وولأمه او به الكوفة فكان أميراعلها تسعة أشهرة تأله أهل جص إسابية سنة نجسة وستين (مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) نقسل المزيءن يحيي ابن معن قال أهل المدينة لم يسمع المعمان من النبي صلى الله عليه وسلم وأهل العراق يصححون سماعه منه وقال أيضا ليس يروى عن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث فيه سمعت النبي صلى الله علمه وسمال الافي حديث الشعبي فاله يقول جعت النبي صلى الله عليه وسل يقول ان في المسدمضغة الخوالياتي من حديث النعمان اعماهو عن الني صلى الله عامه وسلم ايس فيه سعت (مثل الومنين في توادهم وتراجهم كثل الجسداذا اشتكى عضومنه تداعى سائره بالسهر بالحي) قال العراقي متفق علمه اه فلت لفظ مسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم مثل الجسداذًا اشتكى منه عضوئداعي له سائر الحسد مالسهر والجي وفي الفظ العناري ترى المؤمنين في توادهم الخ روى الطيراني من حديث سهل ان سعد مثل المؤمن من أهل الاعمان مثل الرأس من الجسد يألم بم الصيب أهل الاعمان كما يألم الرأس المسدوروي أحدومسل في الادب من حديث النعمان عناشر الومنون كر حل واحدادا اسْتُكِيُّ وْأَسْهِ اسْتِكِي كام وإن اسْتِكْمِ عبدُ اسْتِكِي كَلَّهُ قال إن أبي جرة التوادو الثراحم والتعاطف وان تقار بمعناها ينها فرق لطمف فالمراد بالثراحم ان وحم بعضهم بعضا لاخوة الاعمان لالشئ آخر وبالتواد التواصل الجالب المجيمة كالتهادي بالتعاطف اعانة بعضهم بمضاوقوله كثل الحسدأي الواحد بالنسمة لجيبع اعضائه وجدالشبه فيه التوافق في انتعب والراحة وتداى أي دعابعته بعضال المشاركة في الالموالسهر محركة تولا النوملان الالم عنع النوم والجي معروفة لان فقد النوم يثيره اثم لفظ الحديث خبر ومعناه أمرأى كانالر حل اذا نالم بعض حسده سرى ذلك الالم الى جسع حسده فكذا الومنون ليكونوا كنفس واحدة اذاأصاب أحسدهم مصيبة بغتم جمعهم ويقصدوا ازالتها وفاهذا التشبيه تقريب الفهم واظهارالعاني في الصو رالمرتبة (و روى أنوموسي) الاشعرى رضي الله عنه (عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المؤمن اللمؤمن كالبنيان) الراد بعض الؤمني لبعض أعلا يتقوى في أمردينه ودنياه الابمعونة أنحمه كان بعض البنيان يقوى بعضم بعضا (شد بعضه بعضا) بيان لوحه اتشيبه وبعضا منصوب افرع الخافض أومفعول مشد قال العراق متملق علمه اه فلت ورواء كذلك أحد والترمذي والنسائ وعند المتعارىله تتمةثم شبك بن أصابعه وضعرا لتشيدك تشيم التعاضدهم بعضه يبعض وذالئالات أقواهم لهم ركن وضعيفهم مستند الدال الركن القوى فاذاو لاهوى (ومنم الدالا ودى أحدا الفعل ولاقول فالصلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه و يده) وانحمانصهما بالذكرلات الاذي بهما أكثر وأغلب وقدم اللسان لانة كثرالاديابه واكونه معربه عماني الضمر وععربه دون القول لشمل من أخرج لسائه استراهو بالبد دون بشة الحوار ولتدخل المدالمعنو به كالاستملاء على حق الغرطلما وأمااقامة الحد والتعز برفبالنظرال القصودالشرع اصلاح ولوما كالاابذاء وقوله من سا المسلون أي وغيرهم من أهل الذمة فالتقيد غالي كالتقييد بعمع المذكر وفى الحديث من أفراع البديع حناس الاستقاق وهومن حوامع الكام قال العراقي متفق على من حديث عبسد الله بنعرو اله قلت وروا مسلم أيضا من حديث جارواني موسى ورواه اخاكمهن حديث أنس وفضالة بعسدور واهأ حدمن حديث معاذوعرون

حر برین نقادة فی توله رحماه بینه م قال حمل الله فی قاویم الرحة بعشهم له عض (ومنها ان محمل کافتهم مانحمه انفسه و یکره لهم مایکره انتفسه) جاه ذال فی حدیث معاد آخرجه آحدور وی الطامرانی من

له عارته * ومنها أن يحب المؤمنان ما تحد لنفسه وتكره لهيما تكردلنفسه قالدائعهمان سنشسر سجعت رسول انته سل انته عامه وسلم فأول مشل المؤمنسين في تواد هسم وتراجهه كثل الحسداذا اشتكي عشومنه نداعي ساتره بالجي والسهرود وي أوموسى عنه صلى الله عليه وسلرأنه قال المؤمن المؤمن كالشاك شدىعضه بعضا ومنها أنلابؤذي أحسدا من المسلم نفعل ولاقول قالصلى الله عليه وسلم المسلم من سنرالمسلون من لسانه

بقور والالطاراني من حسديث بلال من الحرث وابن عمر وأبي المامة وواثلة من الاسقع رضي الله عنم. ورواه أجدوا لترمذى والنسائي والحاكم من حديث أبيهر ترة تر نادة والومن من أمنه الناس على دماتهم وأموالهم مرادا الحاكم والمحاهد من عاهد نفسه في طاعة الله والمهاس مع والحطايا والذنوب (وقال صلى التعمليه وسلم في حديث طو يل يأمن فيدالفضائل فان الاتقدر فدع الناس من الشرفانها) أي تاك الخصلة (صدقة تتصدق مهاعلى نفسك) قال العراق متفق علىمين حديث أيي در اه قلت وأخرج ألونعم من طريق أبي ادريس الحولاني عن أبي فر قال دخلت المسعد واذابرسول الله صلى الله عليه وسلم حالس البه الحديث وفيه قال قلت فاى المؤمنين أسلم قال من سلم المسلون من لسائه ويده عُساق الحديث بطوله (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا أفضل السلين من سلم المسلون من لسانه ويد) قال العراقى متفق عليه من حديث أفي موسى أه قلت وروى العلراني في الكبير من حديث النجر وأفضل المؤمنين اسلاما من علم المسلون من لسائه ويده الحديث (وقال صلى المدعليه وسلم أثدر ون من المسلم فقالوا الله ورسوله اعلم فقال المسلم من سلم المسلوث من لساله وبده قالوافن المؤمن قال من أمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوافن المهاحر قال من همر الشر واحتبه فقال رحل بارسول الله ماالاسلام قال ان مساوللك لله و يسمل المسلون من لسائلة ويدك) قال العراقيرواه الطعراني والحاكم وصيحهمن حديث فضاله بن عبد ألا أخر كه بالمؤمن من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم والمسلمين سلم المسلون من لسانه و مده والحماهد من حاهدنفسه في طاعة الله والمهاح من همر الحمالما والدنوب ورواه ا منماجه اعلى الومن والمهاحر والماكم من حديث أنس وقال على شرط مسلم والمهاحر من هير السوء من حسد يث عرو بن عسة باسسناد صيم قالبر حل بارسول الله ما الاسلام قال ان يسلم قلمك لله المسلون من لسانك و بدك اه قات حديث فضالة من عبدو واما لحا كم من حديث أنس أبضا وحديشجرون عسة رواه أحد من حسديث معاذ أتضاور واه الطعراني أنضامن حسدت والالان الحرث وابن عمر وأب امامة وواثلة بنالاسقع مختصراور واه أحدابضا والترمذي والنسائي والحاكم أضامن حديث أبيهر مرة المسملمين سإالمسلون من اسانه وابدءوا اؤمن من أمنه الناس على دمائهم وأموالهم زادالحا كم وحده والمجاهدمن جاهد نفسه في طاعة الله والمهاح من هير الخطابا والذنوب وفى حديث أب در الطو بل في الحلمة قال قلت بارسول الله فاى الهمدرة أفضل قال من همر السيثات وروى الطعماني من حديث امن عرو وأفتسل المهاس من عمر ماسي الله عنه وأفضل الجهادمن حاهد ناسه في ذات الله عروجل (وقال محاهد) من حرالكي النابعي (يسلط على أهل الناوالجرب) محركة وهوداءمعروف (فيمتكون حي يسوعظم أحدهممن حلده فمنادى بافلان هل يؤذيك هذا فيقول نعرفقال) إه (هذا عما كنت تؤذى المؤمنين) في الدنيا فحوري به حراموفا فا (وقال صلى الله عليه وسلم القدراً يت رجلا يتقلب في الحنة) أي يتنع بملادها أو عشى و يتحتر (في شعره) أي من أجل شعرة (فطعهامن ظهرالطريق) احتساءالله تعمالي ولفظ الظهر مقعم (كانت تؤدى الناس) فشكرالله دخله الجنةوفيه فضل ازالة الاذى عن الطريق كشحر وغصى ودحر يتعثريه أوقدرا وحيفة منشعب الاعمان فالبالعراقي روا مسسلم من ألى هر برة اه قلت وهكذا هو في الجامعين المكبير والصغيرالحلال فأل المناوى في شرحه وقداً خوجه المفاري أيضا في المنالم من حديث أبي هر مرة والله أعلم وروى اسماحه من حديثه بالفط كان على الطريق غصن شعرة بؤذى الناس فأما طهار حل فادخسل الجنة (وقالباً يوهر برة) هكذا في سائر نسم السكاب و حدث بخط الحافظ العرافي مانصه ولعله أبو برزة وهكذارأ يتفى نسخة من نسخ المكاب مصلحا عفظ بعض من وثق به وكذافي نسخ الجامع الصفعر كتب عض المقيدين أنو مرزة باراء أب هر مرة (بارسول الله على شأ أز أخفره فقال عليه السلام اعزل الاذى

وقال صلي الله علمه وسالم فيحدث طويل يأم فسه بالفضائل قان لم تقسد رفسد ع الناس من الشر فانهاصدقة تصدقت بها على للسك وقال أيضا أقضسل المسلمن من سسلم المسلون من لسانه ونده وقالصل اللهعلمه وسل أتدرون من السافقالوا الله ورسوله اعلم قال المسلم من سار المسلوب من لساله و بده فالوا فن المؤمن قال من أمنه الوُّمنون على أنفسهم وأموالهم قالوافن الهاج قال من هير السوء واحتنب وقال رحمل مارسول التعما الاسلام قال انسيا فللنشه وسيل المسلوب مراسانك يدك وقال محاهد سلط على أهل الناوالحسر بافعشكون حتى بدوعظم أحدهمن حلده فشادى بافلاتهل فأذبك هسذا فيقول نع فمقول هذاعا كنت تؤذى المؤمنن وقال صل المعطيه وسسلم لقدوأيترحملا بتقلب في الجنسة في شعرة قطعها عن طهرالطراق كأنت تؤذى المسلن وقال أبوهر برة رضي الله عنسه بأرسول الله علني شيأ أنتفع به قال اعدزل الاذي

عن طريق السلم وقال صلى الله عليه وسلمن رحرح عن طريق السلمنشأ بؤذيهم كتب الله له محسنة ومن كتب الله له حسينة أوسما الجنة وقالصل الله علمه وسالا العلى لسل أن بشيرالى أخيه بنظرة تؤذيه وقاللا يحل لسارأن بروع مسلماوقال سسلم اللهعلمه وسلم انالله تكره أذى المؤمنسين وفالبالرسعين خدشرا لناس رحلان مؤمن فلاتؤده وحاهل فلاتحاهل * ومنها أن يتواضع ليكل مسارولا بشكم علىه فأن الله لاعب كل مختال فورقال وسهالالته صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى أوجى الى أنْ تواضعواحتي لايفطرأحد على أحدثم الاتفاخوعليه غمره فاعتمل فال الله تعالى لنسمسل المعلمه وسليحث العساووأم بالعسرف وأعرض عن الحاهلان وعن ابن أبي أوفي كأن رسول الله صلى الله على موسلم تواضع لكلمسا ولايأنف الاسكار أنعشى مع الارملة والمكنن فيقضي كحته ي ومنهاأن لايسمع سلاغات الناس بعضه معلى بعض ولابدائغ بعضهم مايسمع من بعض قالصلى الله علمه وسلم لابدخل الجنة فتات

من طريق المسلمان) أى أزل عن طريقهم ما وديهمن عر أوغص أوشوك أو حيفة أوقلو وال كان مسراحة برا ونفلهرأت المرادمالطريق المساولة لاالمهمور وانحمانيه على ندور وحرج بطريق المسلين لم رق أهل الر بوغيرهم فلابندب عزل الاذي عنها قال العراقير والمسلمين حديث ألى وردة قال قلت بانتي ألله فذكره قلت هكذاني نسخ اساروني بعضها أنوهر مرةوقدر وأهأ نوداودكذلك ويخطأ ألحافظ امن حر وأوالطهراني في السكيد من مستديث معقل من دسار (وقال صلى الله عليه وسلمين رموح عن طريق السلين شأ يؤذبهم كتسله مهاحسنة ومن كتسله حسنة أوحسانقهه بهاالجنة) قال العراقير وادآحد من مديث ألى الدرداء بسندضعف اه فلت وكذلك رواءاً بو بعلى الحرائطي في مكارم الاخلاف وابن كَ ﴿ وَوَالْ صَلِّي الله علمه وسلَّ لا يحل للسلِّ أَنْ تشعر الى أَسْمِه مُثْقَلُ وْتُودْدِه ﴾ وفي تسخة منظر مؤذبه قال العراقير وادائ البارك فى الزهددمن واية حرة بن عبيدة من سلابسند صعم وفي العروالصداة أه من زبادات الحسين المروري حزة بعدالله بن أبي سمى وهوالصواب (وقال صلى الله علم وسلولا عل لمسارأت روع مساسا) اى نفزعه كاشارته بسيف أوحسديدة أوأفعي وان كان هازلالمافيه من أدخال الاذىوا لضر رعليه فالبالعرافي واهأجدوا لعامراني من حد مشر حال من الصمامة ماسناد حسب قلت أنضاأ وداودواليغوى والمهق من طريق عددالرجن من أبى لدلىء وأصحاب محدصلي الله علمه وسلم أنهم كانوابسير ونمع النبي صلى الله عليه وسلوفنام رحسل منهم فانطلق بعضهم الى حبل معمفا حده فأزعه فذ كرموسو ل الله صلى الله عليه وسلوو وامالطم افي في الكير من حديث النعمان من بشير والدارقطاني فىالافراد من حديث إن عروا ب المبارك في الزهد من حديث أى هر برة (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى بكره أذى المؤمن) قال العراقي رواه اس المارك في الزهد من رواية عكرمة من خلاص مسلا ماسناد حسد اه قلت وقال الحافظ ابن عرد كره الترمذي تعليقا (وقال الرسع بن خيثم) الكوفي العابد تَقدمتُ توجته في خُلُ تلاوة القرآن (الناس رجلان مومن فلاتؤذه وحاهل فلا تحاهله) أي لا نتحاطمه بما يجهله على حديله عليك (ومنها أن يتواضع لمكل مسلم ولا يتكبرعليه فان الله) عز وحل (الا بعب كل مختال فور) فالحتال المشكر والفيو والمكثير الفخر على الناس (وقال صلى الله عابه وسلم النالله عز وجل أوحىال ان نواضعواحتى لايفخر أحد على أحد) قال العراق روا. أبوداودوا صماحًا واللفظ بت عباص بن حادور جله رجال العميم (ثمان تفاخرها به غيره فاستمل قال الله عز وحل لنبيه صلى الله عليه وسلم خدالعنو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) فقد أمران يقعمل كالمهم ويعرض عن أهل الجهل (و) عن عبد الله (سائب أوفي) علقمة بن الله سن الحرث الاسلى صحابي شهدا لحديبيه وعمر بعدالنبئ صلى الله علمه وسلم دهرا مانسنة سمع وعمانين وهوآ حرمن مات بالكوفة من العصاية قال (كانرسول الله صلى الله عليموسلم لا يأ نف ولا مستسكم ان عشي مع الارملة) التي لا روح لهالا فتقارها قال ألارهري لايقال لهاأرملة الااذا كانتخفيرة فأن كانتمو سرة فلآيقال لهاأرملة والحم أرامل (والمسكن فيقضي حاحث،) قال العراقير وإه النسائي باسناد صحيح وقال على شرط الشيمين قلت واسكن ليس عنده والاستسكم وعند ألهارى ان كانت الامة لنأخذ سدرسول الله صلى الله علمه وسما وتنطلق به حيث شاءت وفي رواية أحمد فتنطلق به في احتمها (ومنها ان لايسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما سمع من بعض) فان هذا يؤذبه و تغير خاطره (قال صلى الله عليه وسلم لايدخل الجنة قنات) أي نحام وهو الذي يبلغ الناس عن الناس الاخمار السَّيَّة وفي بعض الفائله تحامُ مدلونتات قالىالهر اقيمتفق علمه من حديث حديلة اه قلت ورواءكذ للما الطمالسي وأحدوأ لوداود والترمدى والنسائي والطيراني ورواه أبوالبركات السقطى في معمه وابن التعارعن بشير الانصارى عن حده ورواء القاضي عبد الحيارين أحدفي أماليمين حديث أبي سعيد بلفظ لا ينحسل الحنة منان ولاعاني

ولامدمن خر ولامؤمن بسيمر ولاقتات (وفال الليل بن أحد) الفراهيدى النحوى (من تملك تمصلك ومن أخيرك عفرغيرك أخبر غيرك عفيرك والنم نقل الحديث عايكر هموالنمامين يقدد على القوم فهم عليهم فتكشف ما يكره كشفه سواءكرهما لمنقول عنه أواليه أوالشالث وهيه بعيارة أوا شارة أوغيرهما (وَمَهَاأَنَلَا رَبِيقَ الْهِ عِرِمُلْ بِعِرْقُهُ) و بصاحبه (على ثلاثة أيام مهماغضب عليه قال أبو أنوب) غالدن ر يدن كاب بن ثعلبة (الانصارى) الخروجي شهديدرا والعقية والمشاهد كلها وتزل عليه وسول الله صلى ألله علىموسلم حين قدم المدينة شهراوعاش كثيرا حتىمات ببلاد الروم عاز بافي خلافة معاوية سينة خسين وقعر في أصل سو والقسطنطينية وضي الله عنه (قال وسول الله صلى الله عليه وسلم الاعل السلم ان يه بعراً خاه فوف ثلاث) رواه الطيراني من حديث النمسعود و زادا خاسكم الاان بكون بمن لا تؤمن بواثقه هكذار واهفى الكني من حديث عائشة بهذه الزيادة وأنكر أحدين حنيل هذه الزيادة و روى الشيفان. من طر بق الزهرى عن عطاء من لا يد اللسفى عن أبي ألوب ولفظهما فؤق ثلاث ليال ثم قال (يلتقمان فنعرض هذاو بعرض هذا) ولفظهما بصدهذا وبصدهذا (وخيرهماالذي يبدأ بالسلام) وهكدارواه مالك والطمالسي وأحد وعددن حمد وأنوداود والثرمذي وفالحسن صحيح وان حبان وان سركاهم من طريق الزهرى الاانه قال عن أنس وقال غسريب والمفوظ الاولاو وواء أن و بروان عدى والطعراني وان عسا كر أنضامن طر بق الزهرى عن عطاء من تزيد الليق عن أبي من كعب قال اين عدى هكذا برويه البث من سعد عن عقيل واغابرويه أصحاب الزهر ي عنه عن عطاعين أبي أنوب وروى مسامن حديثًا بنع رااعل المؤمنات يعمر أعاه فوق ثلاثة أمام وكذاك واها الحرائملي في مساوى الاخلاق والنزاو من حديث ان مسعودوسعد وأنس وروى أحد والطعراني والبهق من حديث هشام من عامر لاعل لسلمان يهبعر مسلمافوق ثلاث لبال فانهما فاكان عن الحق ماداماعلى صرامهما وان أولهمافيا يكون سقه بالنيء كفارته وان سلم علىمغلم يقبل ولم يردعله سلامه ردت عليه الملائكة ويردعلي الاسخو الشطان وازحا ماعلى صرامهما لمسحلا الجنة جمعا أبذاوروى أبوداودمن حديث أليهر مرة لاعصل المسارأت يصعرا أخاه فوق ثلاث فن همر فوق ثلاث فسائد خل النار وعند ابن المحارمن حديثه لايحل لرحل مسارات به بعراً عاد نوق ثلاثة أبام والسابق بسبق الى الجمة وعند المهق من حديثه لا يحل لمؤمن ال يهمعر مؤمنانوق تلانفأنام فأذامر تلات لقيه فسلمعليه فانود فقدا شتركافى الاحووان لم ودعليه فقدرى المسلم من المعمرة وصارت على صاحبم (وقال صلى المعمليه وسلمن أقال مسلماعثرته أقاله الله يوم القيامة) وأصل الأقالة فسواليبع وهومن الاحسان المأموريه في القرآن لمله من الفرض فيما ندم عليده سيما في سع العقار وعالمنا لحوازقال العراقير واه أبوداودوا لحاكم وقد تقدم فلت الفظ أن داودوا سماحموا لحاسكم من حديث أي هر ورد من أقال مسلما أقال الله عثرته ولفط السهد من حديثه من أقال الدما أقاله الله وم القدامة فالذي ذكره المصنف مركب من حديثين من طريقين تختلفين (وقال عكرمة) مولى ابن عباس نَقَةُ فَي النَّفُسِرِ (قَالَ اللَّهُ تَصَالَى لموسفُ مِن يعقو ب علمهما السلام) بالوسف (بعلوك عن الحو تلونعت ذكرك فىالذاكرين)وفى بعض النسخ فىالدارين ﴿وقالتعائشة رضى الله عنهاما انتقم رسول اللهصلي الله علموسلم لنفسمقط الاان تصاب حرمة الله فينتقم لله) قال العراقي متفق علمه المفظ الاان تنتمك (وقال النعباس) وضى الله عنه (ماعفار حسل عن مظلمة الازاده الله ماعزا) فى الدندافان من عرف بالعفو والصفير عظم في القلوب أوفي الأسخوة بان يعظم ثوابه وهومعنى حديث أبي هر مرة الاستي بعده (وقالبرسول الله صلّى الله عليه وسلم مأنة ص مال من صدقة) في الدنسا الدركة فيه والانخلاف عليه علمه الهو أسعد ي وأكثر وماأنفقتهمن شيئ فهو بخلفه أوفىالآ خومالوالعالا وأوتضعيفه أوفهمسماوذالسمائن (ومازا داللهوجلا بعفو) أى بسبب علمو(الاعرا) في الدنيا أوفي الأسوة أوفيهما (ومامن أحد تواضع لله) رفاوعبود به

وفالما لحليل من أحدمن نم الثنم علمان ومن أخسرك معرغيرك المسرعيرك عفيرك * ومنهاأتلا بزيد في الهسعر لن معرف معلى ثلاثة أيام مهما غضما قال أو أوب الإنصارى قال صلى الله علىموسسلم لا يحل لمسملم أن يهجر أعاه فوق ثلاث بالتشان فيعر ص هذاو بعرض هذاو تبرهما الذى يبدأ بالسلام وقدقال رسول الله صلى الله على موسل من أقال مسلماعترية أقاله . الله يوم القيامة قال عكرمة قال الله تعمالي لموسف س معقوب بعلوك عن الحوتك رفعت ذكرك في الدار س فالت عائشارضي المعنها مأانتقم صلى الله عليه وسلم لنفسمقط الاأن تنتهك حرمة الله فينتقيرته وقال النصاس رضى الله عنهماماعفار حل عن مظلمة الا زاده اللمبها عرا وقال مسلى الله علسه وسلم مانقص مال من صدقة وما زاد اللهرحسلانعية الاعز اومامن أحدقواضماله الارفعه الله ومنهاأن يحسن الى كل منقدر علىمنهم مااستطاع لاعبر بن الاهل وغيرالاهل روى على ت الحسن عن أسه عنحده رضى الله عنهسم فالمقال رسول الله صلى الله علمه وسلم اصنع المعروف في أهله رقى غسر أهله قان أصنت أهله فهرأهاله وان المتسب أهسله فأنت من أهلدوعنه باسناده فال فال رسول الله صلى الله علمه وسليرأس العشل بعدالدس التوددالى الناس واصطناع المعروف الى كل روفاحي

فالانتمار بأمره والانتهاء عن مب (الارفعمالة) في الدنيا بأن ينيسله في القالوب منزلة وكذاتي الاسخوة علىسر مرخاو دلايفني ومنعرمك لايبلى واعلم انءن حيسلة الانسان الشم بالمال ومشاجة السبعية من الثار الفضب والانتقام والاسترسال في الكعرالين هومن نتائج الشيطنة فأواد الشارع ان مقامها من سخفها فحث أوّلا على الصدقة ليتحلى بالسحاء والمكرم وثانيا على العذو ليتعزز بعزالم لم والوقار وثالثا على التواضع ليرفع درجاته في الدارين قال العراقي روا مسلمين حديث أبيهر برة اه ورواه كذلك أحد والترمذي وابنحبان ولففلهم جمعاما تقصت صدقة مزيمال ومازادالله عمدا بعفو الاعزا ومانواضع أحداثه الارفعه قال الطيي قوله مأنقت صدقتمن مال من هذه بحقل أن تكون والدةاى مانقصت صدقةمالا ويحفل أتتكون صلة لنقصت والقعول الاول عدوف أيمانقصت شأ من مال (ومنه ان يحسن الى كلمن قدرعليه) من الاحسان اليم منهم مااستطاع) عليه (الاعيزين الاهل) ألمعروف (وغيرهموروي عن) أبي الحسن رن العادين (على من الحسين) منعلى من أبي طالب (عن أبد) الحسين (عن جده) على رضى الله عنسه (قال قال رسول الله صلى الله علموسل اصنع المعروفُ) وهوكُل ماعرف حسمه من الشارع (الى أهله والدُغير أهله فان أصنت أهله فهو أهله وان لم أعبأهله فأنتمن أهسله) وانظر الى وله تعالى و يطعمون الطعام على حبه مسكينا وينجما وأسيرا والاسترفىدارنا الكافر فأثنى على منصنع معروفا بالمعامه فتكيف عن أطم موحدا ولهسذا قال ان عباس لا يزهدنك في المعروف كفر من كفره فانه بشكرك عليسمن لم تصطنعه قال العراق ذكره الدار فعلني في العلل وهوضعف ورواه في المستحاد من روا بقحه فر من محسد عن أسم عن حده مرسلا بسسند ضعيف اه قلت وكذلك رواءاب النجارى تاريخه من حديث على ورواه الخطيب من رواية مالك من طريق بشرين يزيد الازدى عن مالك عن نافع عن ابن عر رفعه وقال الحافظ في اللسان له عن مالك مناكر مساق منهاهذا الخبر عصمه يقوله فال الدارقطني استاده ضعف ورحاه مجهولون وأورده صاحب الميزان في ترجة عبد الرجن بن بشير عن أبيه وقال اسناده مظلم ثم ان لفظار وايتهم اسنع المعروف الحمن هوأهله والح غسير أهله فان أصبت أهله أصبت أهله والأ فم تسبأها م كنت أنت أهله (وعنه) أىعن على من الحسين من على (باسناده) المذكور عن أسه عن حدد (رضى المعنه قال قال رسولاً لله صلى الله على وسلم وأس العقل) أى أصله وعماده الذي يقومه (بعسد الاعمان) وفي أسخة بعدائدين (النودد المالناس) أى التسب في عبهم للمالشر و لطلاقة والهدية والاحسان وغير فلك (وأصطناع الحير الى كل روفاحر) قال العراقي رواه الطيراني في الاوسط وأبو بكر الجعابي في أخبار الطالبين وعنه أفوقعم في الخلمة دون قوله واصطناع الخزوفي سنده عبيدالله بنعر القيسي وهو ضعيف ورواه المهيق كذلك من طريق هشم من على منزيد من حدعان عن امن السبب عن أبي هر مرة وقال لم يسمعه هشم عنعلى وهذا حديث بعرف بأشعث بنواق عنعلى بنزيدعن إبالسبب مرسلا فدلسه هشموقال في موضع آخر في هذا الاسناد ضعف ورواه الديلي كذلك تزيادة في غير توك الحق والفظ المستف بقمامه قلر واوا دخا البهة من طريق عبدالله بن أحمد بنعامر الطائى عن أبيه عن على بن موسى الرصاعن آباته أورده النُّهم في الصَّعفاء بعني الطائي وقاليه نسخته اطلة ورواه الشمرازي فى الالقاب من حديث أنس مريادة وأهسل التودد في الدندا لهم درجة في الجنة الحديث وكذلك أخوجه السهق أنضامن طريق اسمعيل بن عي العسكرى عن استعق العمى عن ونس بن عبيد عن الحسن عن أبي هر برة والمسكري والعمى ضعيفان و روى البيهي من مرسل سعيد بن السبب بأسناد شعيف فزيادةوماستغنى الرجل عن مشورة وانأهل العروف فى الدنياهم أهل المعروف فى الاخرة وان أهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الاستوة ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب قضاء الحوائج الاامه قال

مداراة المناس بدل قوله التودد الى الناس و روى تونس من عيسدعن مجون بن مهران قال التودد الى الناس نصف العقل وحسن المسئلة نصف الفقه ورفقك في العيشة بلق عنك نصف المؤنة وقدروي هذا مرةوعالاسنادضعف (وقال أوهو مرقوض الله عنه كان رسول الله صلى الله علمه وسلم لا رأخذ أحدسده فننزع مدمحتي تكون هوألذى موسلهوام تكن ترى ركبته خارحة عن ركبة حلسه ولم تكن أحد مكلمه الاأقبل علمه وحهه شم منصرف) وفي نسخة شم نصرفه (عنه حتى يفرغ من كلامه) قال العراقي واه الطبراني فىالأوسط باسناد حسن ولابى داود والترمذي واس ماحه نحومهن حديث أنس باسنادينعيف قلت أخوجه الترمذي في كلب الرهبد عن سويد من نصر عن المارك عن عران من ريد التعليم عن ريد العمي عن أنس الفط كان اذا استقبله رحل فصافحه لا ينزع مدمين مده حتى يكون الرحل هذا الذي منزع مدممن بد ولا تصرف وحهه منه حتى مكون هو الذي تصرف وحهه ولمأزه مقدمار كمته من بدى حلس له وأخوجه من طريق وكسع عن أبي يحيى الطويل هو عمران من زيدا لثعلبي المذكور وشيخه زيد العمي ضعف عند الجهور وأخرجه ان سعد في العامقات من طريق الحسن بن الحيك عن أنس والحرث من أبي أسلمتمن طو نق ونس ب عسد عن ثابت عن أنس ورواه ألونعم في الحليمين طريق الحرث هذا (ومها أن لا مخل على أحدمنهم الا بأذنه حتى بستان ثلاثا) أى ثلاث مرات (فان لم بؤذن له والاانصرف) لقوله تعالى فان قبل لكوار حعوا فار حعواهو أزكى اكم (قال أبوهر من)رضي الله عنه (قال رسول الله صل الله علمه وسلم الاستئذان) وهو طلب الاذن الدخول (تلاث)من الرأت (فالاولى سننصنون) أي أهل المنزل الاستنذان عليهم (والثانية يستصلحون) أي يصلحون المكان خلوسة أو يصلحون عليه شامه وغمو ذلك (والثالث بأذَّونُ) للمستأذن عليهم ﴿ أَو يردون عليه بالمنع)وهذا الحديث يبين ان المستأذن لانشر عله طرق الباب الكن معله من قرب محله من الله أمامن بعد من الباب حدث لا يملغه الصوت فدق علب الباب قال العراقي رواه الدارقطي في الافراد بسند ضعف وفي العمصين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث فان أذن الدوالا ارجم اه قلت في سند الدار قعلى عرب عران السدوسي قال في الميزان مجهول وقال الأؤدى منكر الحديث أحدالمتروكين ثمساقله هذا الحسير فسأنكر عليسه وأما حديثاً في موسى فقدرواه الشيخان أيضامن حديث أبي سعيد ورواه الترمدي عنهـــما كذلك ولما روى أبو سعمد هذا الخبر لعمر رضي الله عنه قال لتأتيني علمه بينة والافعلث وفعلت فاتى بأبي سمعمد وفى وأبه بأى من كعب فقال معت النبي صلى الله علىموسلم يقوله بالبن الخطلب فلاتكون عذا باعلى أجعاب رسول الله فقال أحبب أناتنت *(تنبيه) الخلف هل السلام شرط فى الاستئذان أملا قال المَـازري صورة الاستئذانان يقول السلاَم عليَكم أأدخل ثم هو محُــــــر بين أن يعمى نفسه أولا وفيمانه قدلاتجوزالز يادة علىالثلاث فيالاستئذان نعران علىانهام بسمع زاد علىالاصم عندالشافعية (ومنهاأن يخالق الجميع بخلق حسن و يعامل كالدمنهم يحسب طريقته) وفي أسخة بحسن طريقت (فانه أن أراد لقاء الجاهس بالعلم و)لقاء (الاي) الذي لم يقرأ ولم يكتب وفي نسخة الاهي (بالفقه وُالي) بكسر العسين هو الحصر الالكم وفي نسعة الغي (بالسان) أي فصاحة اللسان (آدي) غيره (وتأذَّى) بنفسه (ومنها أن يوقر المشايخ) ذوى الأسنان أي يعنلمهم (و يرحم الصيان) أي الاطفال الصغار (قال مام) من عبد الله رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله علم وسلم ليسمنا) أي من أهل سنتنا (من لم نوقر) أي يعظم (كبيرنا) عايستمقد من التحيل والتعظيم (ولم وحم صغيرنا) الداوعين أوفالمُعَدُّر من كل منهما فستعن أن معامل كالمنهما عما يليق به فيعطى الصغير حقيمين الزفة به والرحة والشفقة علمه و معلى السكير حقهمن الشرف والتوقير فالالعراق رواه الطهراف في الاوسط بسند ضعف وهوعنسا دأبي داود والتخارى في الادب المفرد من حديث عبدالله من جر يسند

وقال أوهر رة كانرسول الله مسلى الله على وسلم لاناخذ أحد سده فنزع مدحتي بكون الوحلهو أأذى ترسله ولمتكناري ركبته خارحة عن ركسة حليسهولم يكن أحد نكامه الاأقبل عليه وجهه ثمل اصرفه عنه سيتي بفرغ من كالامسه ، ومنها ان لاندخل على أحسد منهم الأباذنه بل ستأذت ثلاثا فات لم بؤذن له انصرف قال أنوهر ترة رضي الله عنه قالر والته صلى الله علىموسلوالاستئذات ثلاث غالاولى ستنصنون والثانية يستصلمون والثبالاسة بأذنوت أو تردون ، وسها أن مخالق الجسم مخلس حسن و بعاملهم محسب طر بقته فأنهان أرادلقاء الحاهل بالعا والاي بالفقه والسعى بالسان آذى وتأذى * ومنها أن بوة, المشايخ وبرحم الصنان فالحار رض اللهمنه فال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمنامن لمؤوقر كبديرنا ولم يرحم صغرنا

وهكذار وامالترمذي وفال حسن صحير والحاكم من حسديث ابن عرق ويروي ليس منامن لريحسل كمرناو برحم صغيرنا وهكذار واهالطيراني في المكبير والحكم من حديث أني اسامة والطيراني أيضامن حديث وأثلة ويروى بزيادة ويعرف لعالمنا حقب وهكذا رواءاً حد والطهراني في اليكبير والعسكري فى الأمثال وان حوى والحاكم وأنضامن حسديث عبادة بن الصامت ويروى ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم بعرف حقَّ كبيرنا وليس منامن غشنا الحديث وهكذاد واه الطيراني في اليكبير من طرَّ بق حسن ن عبدالله من شميرة عن أبيه عن حده وبروى بلفظ المصنف بزيادة و يحسل عالمناوهكذا رواه الكشفوي في الامثال من حسديث عبادة ويروى ليس منامن لم يرحم صيفيرناو يوقر كبيرنا ويأمي مالعروف و منهي عن المنكر وهكذار واه أحدد والترمذي وقال غر سمن حديث ابن عباس (والتلطف بالصيمات منعادة رسول الله صلى الله علمه وسل) فروى العزار من حسديث أنس كائمن أفكه الناس معرصي وقد تقدم في النكام وفي الصحين من حمديث أنس باأيا عبر مافعسل النغير وغبرذلك (وقال) صلى الله عليه وسلم (من اجلال الله) أى تعظمه (اكرام ذى الشبية المسلم) أى تعظيم الشَّيخ الكبير صاحب الشِّينة البيضاء الذي عره في الأسلام وتوقيره في المالس والرفُّق به والشفقة علمه قال العراقي رواءاً بوداود من حديث أبي موسى الاشعرى باسمناد حسن اه قلت وعمام وحامل القرآن غير المفالى والحمافي عنه واكرام ذي السلطان المقسط وقد سكت عليه أتوداود أى فهو حسن عنده وهكذا قاله ابن القطان والحافظات حر وأورده ابن الجوري في الموضوعات بمذا اللفظ من حديث أنس ونقل عن ان حبات اله لاأصل اولم نصب ابن الجورى ولا ان حبات بله أصل من حديث أبي موسى وأماحد بث أنس الذي قال ان حيات الأأصيل له فلفظه ان من إجلال الله توقير الشيغرمن أمتى ورواه الحطب في الحامع وفسم عبد الرحن نحبب عن بقسة فال يحيى ليس بشئ وروى أبوالشيخ فىالتو بيخ من حدد تدحا وثلاثة لايستنف يحقهم الامنافق من النفاق دوالشبية في الاسلام والامام المقسط ومعلم الحيرور وا. الطيراني في الكبير من حديث أبي امامة نحوه (ومن تحام توقير الشايخ) وتعظيهم (اللايتكام بن أبديهم الإباذن) منهم (قال ماس) بن عبد الله رضي ألله عنسه (قدموفد حهينة) وهي قبلة من قضاعة (على رسول الله صلى الله علىوسل فقام علام) أي شاب بينهم (يتسكلم فقال وسول الله صلى الله عليه وسلرُمه) أى اكفف (فأن الكبير) فال العراقي رواه الحاكم وصحه (وفي الحبر) عن النبي صلى الله عليه وسلم (ماوقر) أي عقلم (شاب شيخا) لاجل سنه (الاقيض الله) أى سب وأدر في سنته عاراة له على فعله (من أوقره) بان يقدرله عمرا يمام به الى من مكر معقال العراقي د واه الترمذي من حديث أنس بلفظ ماأ كرم ومن مكرمه وقال حديث غريب وفي بعض النسف حسن وفيه أنوال عال وهوضعيف اله قلت قوله غريب أقرب من قوله حسن وان تبعما الحلال في مامع مفر مر الحسنة تمعالهذه النسخة والذي في نسخ الترمذي بعدان أخرجسه من يز مد من سان عن أبي الرحل عن أنس وقال غريب لا نعر فعالاً من حديث مريد أه قال ابن حديث منكر وقال الصدر المناوي وفيه تزيد من سان العقبلي عن أبي الرحال خالد من مجمل الانصارىو مزيد ضعفمالدارقطني وغبره وأنوالرجال واءقال التخارى عنده بخائب وهلقله وقال الحافظ

السخاوى وقدرواه خرم ن أي حزم القبلي عن الحسن الدصرى منقوله (وهذه بشارة بدوام الحياة فلمتنبه لها فلافوق اتوقيرالشيوخ الامن قضيه بطول العسمر) وهكذاذ كره ام العربي فشرح

حسن ۱۵ فلتوبروی بتقدم الجاية الاحسرة على الاولى وهكذا رواه القرمسذى والخرائطى من حديث آلس ورواه أوينهم والوموس المدنى في الذيل من حديث الاجفاد ورواه الخرائطى فيمكارم الانعلان من حديث على وأن هر وو وان مسعود بو روى اليس منامن لم وحم صفرانا ولا نشرف كمرنا

وقال صلى الله عليه وسلم من إحلالالقما كرام ذى من السنيمة السنيمة السنيمة السنيمة المسلم من عمل من عمل من المراد موضوعية عليه عليه وسلم معالم الله عليه وسلم معالم المسلمين المنافلة عليه والمسلمين المنافلة المنا

17.

التمذى عن العلماء انه فيسندلوا على طول العمر لمن أكرم المشيخة وقدد مسل الشاعر السرفسط جياسا وقدهر موخوجه ولق هشيعة عامرعا به الاحداث فاكتباً يقول

ياً عاتبنا الشميوخ من أشى ﴿ داخمه العسبي ومن بذخ أذكراذا شئت أن تعميم ﴿ جدك واذكراً بلك وان أخ من لا يعزال موخلا للفت ﴿ فِها به مسنه الى الشيخ

(وقال مسلى الله عليه وسلم لاتقوم الساعة حستى يكون الوادة بطا) لا يو به (والطرفيفا) أي معدمًا (وتفيض الشام فيضاً) أي يكثر ون يقال فاض الماه اذا يرى بكثرة (و يفيض الكرام غيضا) أي تُذهب في الارض ذها بأفسفال غاض الماء في الارض اذاذهب (و يحتري الصفيري إلكبير) فلا يحترمه لسكم، (والاسم على الكريم) قال العراق رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من مسديث عائشة والطاراني من حديث النامسعود واسادهماضعيف (وكان صلى الله عليه وسلريق دم من السفر فالقاه الصيبات) اذا خرجوا يتلقونه فرحايقدومه (فيقف علهم ثم يا منهم فيرفعون الدفيرفع منهم بن نديه و) لعضهم (من خلفه ويأمر أصحابه ال برفعوا بعضهم لبعض) وفي أسخة فصماوا بعضهم (و ربحا تفاخو الصامان يُعددُ لك دُعُولُ بعضهم لبعض حلني رسول اللهصلي الله علمه وسلم بين يديه وحلك وراء، ويعول بعضهم أمرأ صابه ان محماول وراءهم) قال العراق و وامسلمين حديث عبدالله بن حعفر كان اذا قدم من سفرتلق بمافتلق بي وبالحسن أو بالحسن قال فعل أحد ناين مدمه والاستوينالمه وفي وامه تاق اصدان أهل بيته واله قدم من مفر فسيق في المه فعلني بين يديه شمح عاصدا بني فاطعة فأرد فه خاله موفي الصعن أن عبدالله بنحفر قال لا من الزيم أنذ كر تلقمنا وسول الله صلى الله عامموسل أناوان قال أم فملناوتر كالففا مسلم وقال البغارى انابن الزبيرقال لانجعفر والله أعسلم اه قلت روامسلم في الفضائلَ وتمامه فدخلنا المذينة ثلاثة على داية وكذلائر واه أحد وأبوداود في الجهاد (وكان صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبي الصغير ليدهوله بالبركة وليسميه فيأخذه فيضعه في حروفر عا بال المسيي) ف عره (فيضيم به بعض من راه) من الحاضر من (فيقول لازرمواالصي) أى لا تقطعواعليه (نوله) يقال أزْرَمِعَلَيه بوله اذا قطعه وهو بنقــدم الزَّاي عَلَى الرَّاء (فيدعه) أَيْ يَتْرَكُه (حتى يقضي نوله ثم يفرغمن دعائمة ويسمه) و يحد كمه (و بلغ سرور أهاه فيه وان لامروا)وفي نسمة السلامروا (اله تُأذَّى بهوله) في حجره (فَاذَا الصرفوا غسَل ثويه بعدذلك) وفي نسخة بعد هم بال العراقي و وأمسار من حديث عائشة كان بؤتى بالصبيات فبعرك علمهم ويعنكهم فاتى بصي فبال علنه فدعايماه فاتبعه لوله والمنغسله وأبعله متفق علموفي رواية لاحد فمدعولهم وفعمسوا علمه الماعصا والدارقعاني بالراس الزير على الذي صلى الله علىموسلم فأشدته أحذا عنيفا الحديث وفيه الحاج بن ارطاة ضعيف ولاجسد بن منتع من حديث الحسن من على عن امرأة منهم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقماعلى طهره بلاعب صبيا اذبال فقامت لتأخذه وتضربه فقالدعمه التوني كموزمن ماء الحديث واساده صحيم اه قُولُه وأصله متفقّ عليه بشيرالى اب العفارى قدر واه كذلك الا انه ليس عنسده و يحنسكهم وقد رواه أوداوداً بضا وساقه كسياق مسلم (ومنها أن يكون مع كافةا لخلق مستبشر ا طلق الوجد) سهل الحلق لين العريكة (رفيقا) أي صاحب رفق وشفقة (قال رسول الله صلى الله عليه وسل أندرون على من حرمت النار فالوائلة ورسوله أعسلم قال) حرمت (على الهين الذين السهل القريب) قال العراق ر وادالترمذي من حديث النمسعود ولم يقل اللين وذكرها الخرائطي من رواية مجد بن أبي معتقب عن أبيه قال الترميذي حسن غريب اله قلت ورواه أيضاكر وابه الحراثطي الطعراني في الكبيروفي الماوسط وفيرواية لان معود حوم على الناركل هن لن-مهل قريب من الناس (وقال أوهر من)

لاتقوم الساعة متى بكون الولد غفظا والمعاسر قبظا وتفيض اللثام فيضاو تغيث الكرام غضا وبحسري الصغرعلي الكبير والثم غسل الكرح والتلطف بالصيبان من عادة رسول اللهصل الله علمه وسل كان صلى الله عليه وسلم نقدم من السفر فبتلقاه الصيان فنقف علهم غربأمرجهم فارقعون البافارة ممسم بن مد ده ومن خافه و يأمر أمعاله أن عماوابعضهم فرعاتفاج المسان بعد فالثقيقول بعضهم ليعش حلنى رسول الله مسلى الله علموسار بنبديه وحاك أنت وراءو بقول بعشهم أس أجعامه أن عماول وداعهم وكان وتي الصم الصغير اسدغوله بالبركة واسميه فبأخذ فيضعهني حره قرعا بال المسي فيصيم به يعسش من براه فيقول لازرموا الصي وله فىدەمىتى بەشى بولە مْ يفسرغ من دعائه له وتسيئسه ويبلغ سرور أهله فعمائلا بروا أنه تأذي سيله فاذا المرفوا غسل ق مه بعده ومنهاأت يكون مع كافة الخلق مستشرا طلق الوجه رضقاقال سلى المعالموسلم أتدر وثعلى من حرمت النار قالهاالله ورسوله أعل قالعلى اللن الهين السهل القريب وقال أبوهر ومرضى اللهعندمال

رضى الله عنه (قالمرسول الله صلى الله عليه وسلم ات الله عب السهل) في أمو والدنيا والدين (الطا.ق) وفررواية العالق قال أموريد رحل طليق الوجه متهلل بسام وقال غسيره رحل طلق الوحه وطأمقه عمني قال العراق رواه البهدق فى شعب الاعال بسند ضعيف ورواه مورق العلى مرسلا اه قات وكذلك ر واه الشيرازي فى الألقاب والديلى وفى سند المهنى أحد بن عبد الجبار أورد الدهبي فى الضعفاء وقال مختلف فيه وحديثه مستقم و جو يبرا الجلحي قال الدارقطني وغيرهمتر ولــــ (وقال بعضهم يارسول الله دلني على عل يدخلني الجنة فقال ان من موحيات الففرة) أي من أسباب ستر الذوب وعدم الوالد لذهما (بذل السلام) أى فشاء بن الناس (وحسن الكلام) أي الانتمالقول لاخوانه واستعطافهم على مكهيج المداراة فألى العراقى رواه ابن أي شيبة في الصنف والطبراني والخرائطي في مكارم الاخلاق والففاله والبيهي فى شسع الأعمان من حديث هائى من مريد باسناد حدد اهقلت هوهانى من يدالمذ يجى ابن شريح له وفادة وهو جدير يدين القولم بنشريح ترل الكوفتوهو الذي قال دني بارسول الله المروى فه العداري في الادب المفرد وأبوداود والنسائ وقسدوقع هنالمناوي فيشرح الجامع أوهام فانه قالهاني بن بريداب شريح لانصارى الاوسى الذى شهد بدراوا لشاهد كلها روى له العناري حديثاوا حدا اه قلت لمشهد سرا والمشاهد واعله وفادةوليس هومن الاوس ولامن أهل المدينة وأوهم قوله روى له العارى الخ الهروى له فى المصم وليس كذلك الروى له فى الادب المفردة قال نقلا عن الهينى فيداً موعيدة بن عبدالله الاشعى روى عنه أجدولم نضعه وبقية رساله رجال الصيم اه وهوذهول فان الاشعبي هذامن رجال الصحن اه فلتوقعله تحريف في والدأبي عبيدة ووهم في تعيينه وكوبه من رجال الصبيع فان الاشعبى هذاهوأ توعمدة تنعسدالله تنعيدالرحن بالتصغيرفهما ويقال اسمه عيادلكنه مشهور بكنيته وهو من رجل أف داود وليس من رحال الصيع وهومقبول من طبقة اتباع الشايعين والبحب من الشيخ كيف فهل وعنده كتب الفن (وقال عبد الله من عررضي الله عنهما) فيما مر ويعنب (البرشي هين وجه طلبق وكالاملين أخرجه ابن أبي الدنيافي الصمت وسيأتى في آ فات المسات وقد نظمه بعضهم فقال بني اب العرشي هن وحد طلسي وكالرم لمن

و بردى المنطق الله والطعم (وقال سولياته صلى التحمله وسط اتقوا النافر وفي بشرق و قال بقدوا و بردى المنطق الله و المنافرة الطعم (وقال سولياته صلى التحمله وسط اتقوا النافر وفي بشرق و قال بقدوا في كلمة طيبة) متقو علمه من حدث عدى بنام الوقيات المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة ا

رسول اللهصل اللهعلمة وسدل انالله محدالسهل الطلق الوحه وقال بعضهم بارسول الله دلني على عيل مدخلني الجنة فقال انمن موحيات الغسفرة مذل السلام وحسن الكلام وقال عبدالله سعرات الد شي هن وحمالتي وكارم لى وقال صلى الله على وسل اتقواالنار ولو بشق عرة فن لم عد فيكامة طبية وقال جلى الله على وسلم ان في الحنة لفرفا برى طهو رها من بطونهاو بطسونهامن طهورها فقال اعرابي ان هي بارسول الله قال ان أطاب الكلام وبأطعر الطعام وصلى باللبل والنبأس نمام وقالسعاذن حبالقاللي وسول الله صلى المهعلم وسل أوسسك شقوى الله وصيدق الحديث ووقاء العهدوأداء الامانة وترك الخالة وحفظ الحارورجة الش

ولين الكلام ويذل السلام وخفض الجناح) قالى العرافي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والبهتي في كماب الزهدوأ تونعمني الحلية ولم يقل البهرتي وخفض الجناح واسسناده صعيف اه قلت قال أنونعم في الحلية حدثنا عبدالله ننجدن جعفر حدثناأ وبكرين ألىعاه مرحدثنا بعقوب نحيد حدثنا الراهم النصيبة عن استعمل من وافع عن تعلية من صالح عن رحل من أهل الشام عن معاذ من حمل قال قال رسول الله صلّى الله علمه وسلم بامعاذا تطلق فارحل والحلتك ثم اللني أبعثك الىالجن فانطلقت فرحلت واحلي ثم جئت فوقفت بماب المستجد حثى أذن لدرسول الله صلى الله علمه وسلم فأخذ بيدى ثم مضي معي فقال بإمعاذ انى أوصال مقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهدواداء الأمانة وترك الحيانة ورحم المتمرو حفظ الجار وكظم الغيظ وخفض الجنام وبذل السلام ولن الكلام ولزوم الاعمان والتفقه في القرآن وحسالا منزة والخزعم الحساب وقصر الامل وحسن العمل واباك انتشتم مسلا أوتكذب صادقا أوتعمى اماماعادلا المعاذآذ كرالله عندكل حر وشعر وأحدثمع كلذن توية السر بالسر والعلانية بالعلائبة رواماين عرنتهوه أخبرناها لحسن منصورا لحص في كأله حدثنا لحسن مهمعروف حدثنا محمد من اسمعمل من عباش حدثناأى عن عبيدالله من عرعن نافع عن ان عبر قال ليا أرادالنبي صلى الله عامه وسلم ان يبعث معاذا الى المن وكب معاذ و وسول الله عشى الى حانبه توصيه فقال بامعاذاً وسيدا وصية الاخ الشفيق أوصيك بتقوى اللهوذ كرنعوه ورادوعد المرنض واسرع فى حواع الارامل والضعفاء وحالس الفقراء والساكين وانصف الناس من نفسك وقل الحق ولا تأخذك في الله لومة لاثم (وقال أنس) رضي الله عنسه (عرضت الرسول الله صلى الله عليه وسل امرأة) كان في عقلها شيخ (وقالت أن معل عادة وكان معه ناس من أصداله فقال) لها (احلسي في أي نواحي السكاك) أي سكك المدينة (شنت أحلس البك ففعلت فلس المهاحتي قضى ماحتماً) رواه مسلم في صححه وقال حتى أقضى حاحنات فكلامعها في بعض العلر في حتى فرغت حاحتها (وقال وهب من منه) الماني رجه الله تعالى (ان رجلامن بني اسرائيل) أخوجه أنو نعهم في الحلمة فقال حدثناأى حدثنااسحق مااراهم حدثنا محدثن مهل معسكر حدثنا اسمعل نعدائكر محدثني عبد الصهد بنمعقل اله ممع وهب من منه يقول ان و حلا من بني اسرائيل (صام سبعين سنة) والفذا الحلية سبعين أسبوعا (يفطرفى كل سبعة أيام) موما (فسأل الله) ولفظ الحلمة وهو بسأل الله تعالى (ان مرمه كيف بغوى الشَّيطان الناس فلماطالتْ عَلَيْس دُلك) ولفظ الحلمة فلمَّان طالْ ذلك علمه (ولمُنتحبَّ قالَ لوا طلعت) والفظ الحلية لوأقبات (على خطشي و) على (ذنبي بيني و بنز بي المكان عبرا من هذا الامر الذي طلبته) ولفظ الحلية أطلب (فأرسل الله تعالى المه مَل كا فقال له ان الله عز وجل أرساني اليك وهو بقولاك ان كلامك هذا الذي تكامت به أعسالي مامضي من عمادتك وقد فتح الله بصرك فانظر قال فظرفاذا جنودا بليس لعنه الله) ولفظ الحلية فاذا أحبولة الليس (قدأ عاطت الارض واذاليس أحدمن الناس الاوالشياطين حوله كالأبان) جمع ذباب ولفظ الحلية واذاليس أحدمن في آدم الاوحوله شياطين مثل الذباب (فقال أى رسمن ينحومن هذا فقال الورع اللمن) ولفظ الحلمة الوارع اللبن (ومهما اللامد مسلسا بوعدالاو يؤيه فالصلي الله علمه وسلم العدة عطمة) اي عنزلة العطمة فلا ينبغي ان تخلف كالا ينبغي ان برحم الانسان في عمليته ولانه اذاوعد فقد أعطى عهده بماوعد وقد قال تعالى وأوفوا بالعهدو في حديث أخمر وعدوعدا فقدعهدعهدادكره العاصى فأشرح الشهاب فالبالعراقي واه الطبراني في الاوسط من حديث قبات من المنه بسند معف إه قلت قال وفيقه البهتي فيه أصبغ من عبد العر واللبني قال أو ماتم عهول والغر أنطى فى المكارم عن الحسن البصرى مرسلاان امرأة سالت رسول الله صلى الله علمه وسلم شأفل تحده عنده فقالت عدني فقال وسول الله صلى الله على وسلم ان العدة عطية وهوفي المراسيل لاي داودوكذا الصمتلان أبي الدنيا من حديث ونس من عبيد البصري عن الحسن ان الذي صلى الله عليه

ولسنن الكلام ونثل السلام وخطص الحناج دةال أنس رضي الله عنه عرضت لني الله صلى الله علىدوسا امرأة وقالتاني معائماخة وكانمعه ناس من أصحابه فقال احلس في أى نواجي السكك شئت أحلنى البك فلعلت فلير الهادية فضناحتها وقال وهب تءشه الرحلا مدن بني اسزائيسل صام سعين سينة بغمار فيكل سبعة أمام فسأل الله أعالى أنة بر يه كسف يفسوي الشماان الناس فأعاطال علسهذ للنوارعب قالعل اطلعت على خطشق وذني بینی و بینر درلگان شرا في من هسذا الامرالذي طلبته قأرسل الله المملكا فقالله انالله أرسلني المل وهو بقولالذان كالمك هددا الذي تكلمت به أحب الى عمامض مسن عبادتك وقد فقرالله بصرك فانظر فتظر فاذاحنو داملي قدة حاطت بالارض واذا لسأحد مزالناسالا والشاطن وله كالذماب فقال أى رب من اغومن هذاقال الورع المنهومنها ان لا بعسد مسل أوعد الا وين به قالسل الله عليه وسلم العدة عطمة وسلرقال العدة عطمة وفي المفاعن ونس منعسد البصرى عن الحسن قال سأل وحل الني صلى الله علموسل شأ فغالماءندى ماأعطك فقال فعدني ففال رسول الله صلى الله على وسلم العدة واحبة ورواه أيضاأ ونعم فى الملية والديلى من حديث الممسعود (وقال صلى الله علىموسلم العديدين) أى كالدين في تأكد الوفاء مافاذا أحسنت القول فأحسس الفعل أحتمع لل مزية السان وعرة الاحسان ولاتقل مالانفعل فال العراقي أخرجه الطعراني في معهمه الاوسط والاصغر من حديث على وان مسعود بسندف محهالة أو داود في الراسيل اه قلت في سندهما جرة من داود ضعاء الدارقطي وكذلك رواه القضاع في الشهاب من حديث المن مسعود ولفظهم لا نعد أحدكم حبيبه ثم لا ينجزله فانرسول الله صلى الله عليه وسلم قال العدودن ولفظه عند أي نعم في الحلمة اذاوعد أحدكم حبيبه فلنخزله فاني معتر سول الله صلى الله عليه وساريقول العدة عطمة والموقوف منه فقطعت العفاري في الادب المرد وبادة ولفظ الطعراني واس عساكرمن حديث على مرفوعا العدة دمن ويل له ويل له ويل له ثلاثا أى لن وعدهم أُخلف أو ددالفضاى منه لفظ المصنف والديلي معناه الفظ الواعد بالعدة مثل الدين أوأشد وفى لفظ له عدة المؤمن دين وعدة المؤمن كالاخذ مالد (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مصال (في المنافق) الام المالية سأو للعهد فأن كانت العنس على سدل التشييه والتمثيل لاعلى سبيل الحقيقة وانكانت العهد فكون المراد المنافق الحاص بعينه أومن المنافقين الذين كانوا فيرمنه متلي الله عليه وسلم (اذاحدث كذب) أي أخبر مخلاف الواقع (واذاوعد) الانسان ما دسال الخير في المستقبل (أخلف) وعده ولم يف و (واذا اثنهن) أي حمل أسفاو مروى المن مشديد الناه (خان) أي تصرف في الامانة على غير وحمالشر ع أولم ينصم وفي ذكر اذا الدالة على عقق الوقوع تنبيه على ان هذه عادة المنافق وفي الحديث حدّف الفاصل الثلاث من الافعال الثلاثة تنبها على العموم وفيه عطف العام على الخاص فان الوعد نوغ من الشديث لسكنه أفر دوبالذكر تنبيها على زيادة قصه ووحه المصم فىالثلاث هوالتنبيه على فسادالقول والفعل والنبة قال العراق منفق علمه من حديث أى هريرة اه قلت وهوفى أقل العميم العارى فالحدثنا سلمان أنوالر سم حدثنا المعمسل منحصر حدثنا افع منمالك عن أبيه عن أيهم مرة عن الذي صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخال واذا التمن خان وهكذا أخرحه أضاف الوصاماعن أي الرسعوف الشهادات عن قتيبة وفى الادب عن أي سلام وأخرجه مسلم فى الاغدان عن قنيمة و يحيى من أو ب كلهم عن اسمعيل من حففر عن أبي سهيل عن أبيه وأخر حه الترمذي والنسائي (وقال سلى الله علىموسلم الائمن كن فيه فهومنافي) أي حاله يشبه حال المنافق (وارصام) الصوم المفروض (وصلى) الصلاة الفروضة وهذا الشرط اعتراض وارد العبالغة لابسسندعي الجواب ذكره الزمخشرى (وذكر ذلك) وهومن اذا تعدث كذب واذاوعد أخلف واذااتي حان قال العراقي رواه العداري من حديث أي هريرة وأصله في المتفق عليه اه قلستم يروه العناري بهذا اللفظ وانحار واممسلم ورواءأ تو يعلى ورستاني كماب الاعبان وأنوالشيخ في النو بعزمن حديث أنس بلفظ وان سام وصلى و جواعمر وقال الى مسلم والماقى سواء (ومنهاان ينصف الناس من نفسه ولا بأنى المهم الاعليف ان يؤتى المه قال صلى الله عليه وسلم لايستكمل العبد الاعمان حتى تبكون فيه ثلاث الانفاف من الانتبار ﴾ أي الافتقار أقترال حــل أذا افتقر فيكون العــني الانفاق من العدم وهومشكل اذالعلم لاينققمنه ويخرج على وجوه اماان بكون من يمعنى في والمعنى الانفاق في حالة الفقر وهومن عامة الكرم أو بمعنى عند أي عند الفقر (والانصاف من نفسه) أي العدل منها بقال أنصف من نفسه وانتصفت أناسنه (و بذل السلام) أي اعطاؤه وافشاؤه قال العراقي و واه الحرائطي في كارم الاخلاق من حديث عمار بن ما سرو وقفما انفاري اه قلت لفظ الخاري العلق فياد السملام من الاسلام وقال عمار ثلاث من جعهن فقد جمع الابحان الانصاف من نفسك و مذل السلام العالم والانف أقومن الاقتار قال أنو القاسم

 وقال علميه السلام من سروان مزخوع ف (٢٦٤) النار ويدخل الجنة فلناً ته منيته وهو يشهد أن لالله الاالله وأن تجدارسول الله ولمؤت الى الناس ما يعب ان وقى الدلكائية كابالسنة حدثناءلي بنأحد بنحفص حدثناأ جدبن على الرهى حدثنا أتوجمدالسن الموقال صلى الله على وسلم ابن على بن حفر الصيرفي حدثنا أونعم حدثنا قطرعن أبي احتق عن صلة بن رفر عن عمار ورواه رسة باأ بالدرداءأحسن محاورة ف كلب الاعبانله وأحد في مستده كالدهما من طريق سفيان و رواه بعقوب ب شيبة في مسنده من من حاورك تكن مسؤمنا طريق شعبة ورهبر ينمعاوية وغيرهما كلهم عن أى اسعق السبيعي عن صلة بنزفرعن عبار والفظ وأحب للناس مأتعب شعبة ثلاث من كن فعه فقدا سنكمل الاعمان وهكذا في مامع معمر عن أبي اسحق وكذار واه عبدالرزاق لنفس أغتكن مسلماقال فى المصنف فرفعه الى الذي صلى الله عليه وسلم ورواه البزار فيمسسنده وابن أبي عائم فى العلل كالاهما الحسرر أوحىالله تعالى عن الحسن من عبدالله السكوف ورواه البغوى في شرح السينة من طريق أحدين كعب الواسطى وان الى آدم صلى الله علموسل الاعرابي وفي متعمه عن محدبن المسباح عن المعاني ثلاثهم عن عبد الرزان مر فوعا وقال البزارغريب بار برحصال وقال فهن وقال أبوزرء هوخطا وقنو وي مرفوعاً من وجمآ خوعن عمار أخرجه الطيراني في الكبيرا لكن في استأده جداع الامر لك ولولك (وقالصلى الله علىموسلمن سروان وحرح) أى يحرج (عن النارو) ان (بينول الجنة فاتأنه واحسدة لدوواحسدة لك منيته) أعمونه المفدر (وهو بشهدأن لااله الاالله وأن عد ارسول الله وليأث الى الناس ما يعدان دوي وواحمدة بنني وسنمك المه) قال العرافي رواه مسلمين حديث عبدالله بنجر وتحوه والخرائطي في مكارم الاخلاق بالفظه اه وواحدة سنلة وسن الخلق فلتورواه كذال الطعماني في الكبيروأ يونعيم في الحاسبة ولفظهم و يحب ان يأتي الى الناس مايعب ان فأماالتي لي تعمد بي ولا تشرك يونى المه (وقال صلى الله على موسلم ما أما الدرداء أحسن محاوره من حاورك تمكن مؤمناو أحب الناس ما تعب بىشأ وأماالتى لك فعملك لنفسا يتكن مسلا) قال العراق رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بسند صعيف والعروف اله قال لاي أحز ملئمه أفقرماتكون هر مرةوقد تقدم أه قلت وعمامه عندالخرائطي وارض بماقسم اللهاك تمكن من أغنى النماس (وقال البه وأماالتي بنيء بينك الحسن) البصرى رحمالة تعالى (أوحى الله الى آدم عليه السيلام باربع) خصال (وقال فهن جماع فعامل الدعاءوعلى الاحامة الامراك ولولدك) منها (واحدة في) خاصة (و واحدة اك) خاصة (وواحدة بيني و بينك) مشتركة وأماالتي بينك وسقالناس (وواحدة بينك وبن الخلق) عامة (فاما) الحصَّلة (التي لى خاصة (تَعبدني) أى توحدني (ولاتشرك فتعصمهم بالذي تحسان ياً) بماخلفت (وأماً) الحصلةُ (التي لك) حاصة (فعملك أحرَيك به) ان خير الفير وان شرافشر يصب ولأيه وسأل موسي (أفقر مأتكون اليسه) أى أحوج (وأما) الخصلة (التي يني وبينك فعليك الدعاء وعلى الاحامة وأما) علىه السلام الله تعالى فقال الخصلة (التي بينك بينالناس فتصهم بالذي تعب ان يعمبوك به) كذا أورده صاحب القوت (وسأل أعرب أي عبادك أعدل مرسى عليه السسلام ربه تعالى فقال بارب أى عبادل أعدل أى أكثر عدلا (فقال من أنصف من قالمن أنصف من نفسه نفسه) وقى الرفوع من حديث ابن عر وعند الديلي مِن أنصف الناس من نفسه طفر بالجنة العالمة ومنهاان ودفقة وقارم زدل (ومنهاان تريدف توقير من تدل هيئته) الفاهرة (وثبابه) أى ملبسه وكذامرك، (على علومنزلته) ورفع هشته وثنابه على عاومنزلته مقامه (فينزل الناس منازلهم) و بدل على ذلك ما (روى أن عائشة رضى الله عنها كانت في سفر فنزلت منزلا فسنزل الناس منازلهسم فوضعت طعامها) لمَّا كل (فجاء سائل) فسأل (فقالت عائشسة رضى الله عنها) لخدمها (الواهدا ر وى ان عائشـــةر ضي الله السكين) من هدا الطعام (قرصا عمر جل) آخرذ وهشة وهوراك (على داية فقالت أدعوه الى عنها كانت في سفر فنزات الطعام فقيل لها تعطين المسكين) قرصا (وقد عن) أي تطلبين (هذا العني فقالتان الله عز وحل قد أنزل منزلافوضعت طعامها فاء الناص مناؤل لاندلنان ننزلهم تالئالمناؤل هذا المسكن رضى يقرص وقبيم بناان نعطى هذا الغني على هذء سائل فضالت عائشة ناولها الهشة قرصا وي ويسلم في أول صححه بلااستناد تعليقا فق لهو مذكر عن عائشة قالت أمرزا وسول الله هدذاالمسكين قرصا ثمم صلى الله علمه وسلم أن ننزل الناس منازلهم ووصله أنونعم في المستخر بوغيره كابي داود في السنن وابن رجل عملىدالة فقالت خزعة في السيم والبزار وأبو يعلى في مسدِّيهما والسهقي في الأدب والعسكري في الامثال وغيرهم كلهم من أدعوه الحالطعام فقسل لها يون بن أي شبيب فالبعاء سائل الى عائشة فأمرت له بكسرة و حامر حل ذوهيئة فأقعد به معها تعطينالمسكن وتدعسين فقيل الهالم فعلت ذلك فالتأمر ماوذكره ومنهم من اختصر هذا ولفظ أبي نعيم في الحلية ان عائشة كانت في همذاالغني فقالتانالله

وان وسول الله صلى الله علىه وسلم أحريا أوذكره ولفظ أنى داود وأنزلوا الناس منازلهم وقد صحيح هذا الحديث الحاكم في معرفة علوم الحديث وكذا غيره وتعقب بالانقطاع وبالاختلاف على راويه في رفعه قال السنفاوي في المقاصد و بالجانة فحد من عائشة حسن وفي هذا الماب عن معاذ و حكر وعلى فديث معاذ أنزل النام ممازلهم من الخير والشر وأحسس أدجه على الاخلاق الصالحة رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق مرفوعاوحد بشحار مالسوا الناسعل قدرأ حسامهم وخالطوا الناس علىقدرأ دبائهم وأثراوا الناس منازلهم ودار واالناس بعقول كروواه الغسولي ف وربه مرفوعاو حديث على من أترل الناس منازلهم وفح المؤنة عن نفسه ومن رفع أخاه فوق قدره احترعد اوته رواه أنوالزهرى في تذكرة الفافل موقوفا (وروى أنه ما الله علمه وسلم دخل بعض سوته فدخل علمه أصحابه حتى عص الحلس وامتلاً) وفي نسخة حتى دهس وامتلا المحلس (فاعس برمن عبدالله الحيل) رضى الله عنه (فاعدمكا فافقعد على الباب فلف رسول الله صلى الله عليه وسلِّر داءه فالقاءاليه وقال له احلِّس على هذا فأحده حرير } رضي الله عنه ﴿ ووضعه على وجهه وجعل يقبله وبهكي غماله فرىيه الىالنبي ملى الله عليه وسلم وقالما أتنت لاجلس على ثوبك أكرمك الله كما كرمتني فغطرالني صلى الله على وسلم عمَّ قال إذا أنا كم كر بمقوم } أي رئيسهم المطاع فهم المعرّد منهيها كثارالاحترام وفيروانة كرعة قوم قال ان الاثر والهاء فيه المبالغة (فا كرموه) برفع محلسه واحزال عطلته وتعوذلك لائالله عوده ذلك التلاء منعله فن استعمل معه غسكره فقداستهائه وحفله والمسدعليه ديئه فانخلك تورشف قابه الفل والحقد والبغضاء والعداوة وذلك بجرانى سفك الدماءوفي ا كرامه اتقاء شره وارقاء دينه فانه قد تعزز مدنهاه وتكعروناه وعظمق نفسه فاذا حقرته فقدأ هلكته من بسبث الدين والدنباويه عرفائه المس المراد تكريم القوم عالمهم أوصالحهم كاوهم البعض ألاتراه اله لم ينسبه في ألحد يث الى علم ولا الى دس ومن هذا السان انسكشف أل ان استثناء الفاسق والكافركا وقعرال عين منشؤه الغفلة عباتق رمن إن الاكرام شرط منوف محذور ديني أودنهوي أولخون ضرر الماعل فق خدف شئ من ذلك شرعا كرامه كائنا من كان بل قد يحد فمن قدم علسه بعض الولاة الفسفة الطلة فاقصى محلسه وعامله عماملة الرصة فقدعرض نفسه وماله للبلاء فان أوذى ولم مصرفقد خسرالدنيا والاسوة قال العراقي رواه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاستاد وتقدم في الزكاة مختصرا اه فلت ورواه النماحه في سنه من طريق معدين مسلة عن محد ب علان عن الفرعن امن عبر رفعه ميذا وسنده ضعيف محدمن عجلان ذكره العضاري في الضعفاء وقال الحاكم سي الحفظ ولم يخر جاهمسا الافي الشواهد لكنزوى الطهراني في الاوسط من طريق حصن بن عر ألاحسي عن اسمعيل اب أبي خالد عن فيس من أبي حازم عن حر را احلي قال المابعث الذي صلى الله علىموسل أتبته فقال ماحاء 📗 فا كرموه مل قلت جنت لاسل فالقي الى كساء. وقال أذا أناكم الزوحصين فيه ضعف وله طريق آخوعند الطعراني فىالاوسط والصغير بسند صعيف وآخرعن النزار فيمسنده من حديث حرير وهوضعيف أنضاعن أي بريدة من يحيى من يعمر عن حوير قال أتيت النبي صلى الله عليه وسار فيسط الى رداء وقال احلم عاً ، هذافقات أكرمك الله كاأكرمتني فقال صلى الله عامه وسلم اذا أتاكما لخروقال اله نحر مسمد االاسناد ويتعبى من بعمولانعلو ويعن حوير الاهذا والعسكري فيالأمثال والنشاهن والنالسكن وأني نعم والن منده في كتمهمن العمالة والن سعدفي شرف المصطفى والحكم الترمذي وأخرين كلهمين طريق صار منسالم من حدد من مدمن عبدالله من حرة حدثني أنعن أبه حدثني مزيد من عبدالله حدثتي أخي أم القصاف قالت حدثني أن عبدالله من حزة انه «غياهو قاعد عندر سول الله على الله على وسل ف حاعة من أصابه ادفال سطاع عليكم من هدده الثنية خيردو عن فاذا هم يحر بربن عبدالله فذ كرقصة طولها

فأمررته مكسرة فقالتات هذا الغني لمتعمل بناالاما منعناءيه وانهذا الفقير سأل فأمرته عايترضاه

وروي أنه صلى الله علمه وسالم دخل بعض سوته فدخل علمه أصحابه حيى دحس وامتلاعقاءحرس انء دالله العلى فإيحد مكانافقعدهل الباب فلف رسول الله صدل الله علمه وسارداء مفالقاه المه وفالله احلس على هذا فاخذه حرس و وشعه على وحهه وحعل بقبلهو سكيثم لفهور محامه الى الني صلى الله عليه وسل وقالما كنتلا على على د ال أنسكرمك الله كما أكرمتني فنفار الني صلى الله علمه وسلم عناوشمالاتم قال اذا أنا تكويم فوم

وكذال كل من اه علسه حسققدم فلكرمعروى ان طــــ رسول الله صلى الله علمه وسلمالتي أرضعته ساعت اليه فبسط لهارداءه م قاللهام حساماي م أحلسهاعلى الرداءم فالدلها اشفعي تشفعي وسلي تعملي فقالت قوجي فقال أماحق وحق بن هاشم فهو ال فقام الناس من كل احمة وقالوا وحقنا بارسول الله ثموصاها إهد وأخدمهاد وهمالها سهمانه ويحتن فبسع ذاك من عثمان بن عمان رضي الله عناء ألف درهم ولرعباأ ناه من بأتبه وهو على وسادة جالس ولايكون فباسعة يحلس معه فينزعها وبضعها أنعث الذي تعلس الله فان أبي عرم عليه مي رفعل

بعضهم وفعه فقالوا مانه بالله لقدراً منامنه لمناله مالميزه لائحد فقال نعره - قدا كريم قوم فاذا أنا كم كريم قوه فاكرموه وليس عندان السكن حدثتني أختى وسنده جهول والعسكرى فقط من حديث محالد عن الشعير عن مدى سطم إنه لمادخل على النبي صلى الله علمه وسلم ألة المه وسادة فلس على الارض وقال أشهد نائلا تبغى عاوافي الارض ولافسادا فأسام ثم قالبوسول القصلي الله علمه وسلم وذكره وسنده ضعف أنضا والدولاني في الكني من طر بق عيد الرحن ف الدين عثمان عن أنها عن عثمان عن حده محدث عمّان انعدال جنعن حده أفيراشد عبدالرجن بعدالله فالقدمت على الني صلى اللهعامه وسلافهائة رحل من قوى فذكر حد شاوف ان الذي صلى الله على وسلم أكرمه فاحلسه وكساه رداء ودفع المه عصاه وانه أسافقاله وحلمن حلسائه بأرسول الله الأزالة أكرمت هذا الرحل فقال ان هذا أسر الله قوم وإذا أنا كمشر بف قوم فاكرموه ولانحداودفي المراسيل وسنده صحيحمن حديث طارق عن الشعي رفعه مرسلااذا أتا كمكر مقوم فاكرموه وقال وي متصلاوليس بشي وفي الداب عن ان عماس ومعاذ وأبي فنادة وأبي هر برة وآخر بن منهــم أنس (ومنها) ان (كلمن له علمه حق فلمكرمه روى ان فائر رسه لالله صيل الله علىه وسيلم التي أرضعته) وأصل الفلتر بالتكسر وسكون الهمزة ويحو و تتخفيفها النافة تعطف على غير ولدهام متمت به المرأة تمحض ولدغ يرهاو بقال للرحل الحاضن طائر أمضاوا لجسر آ ظار كمل واحيال والمرادهنا حليمة السيعدية رضي الله عنها (عاعث اليه) رائرة (فيسط لهارداءه) الذي علمه (ثم قال الهامى حياياى ثم أحلسها على الرداء ثم قال لها شفى تشفى) أى تقبل شفاء تلك (وسلى الماحق وحق بني هاشم فهواك أى أى وهبناه ال (فقام الناس من كل ناحسة وقالوا وحمَّنا بارسول الله) أى كذاك هية لها (ثم وصلها بعد) ذلك (وأخدمها) أى أعطاها شادما (ووهب لهاسهماله) الذي أصابها (من خسر) فأخذت ذاك وانصرفتُ مكرمة ﴿ فَبِيعِ ذَلِكَ مِن عَبَّمَانِ بَن عَفَان رضي الله عَنْه بمالة ألف درهُم) وذلكُ أَنام خلافته قال العراقيرواه أنو داود والحا كموضعه من حديث أب الطفل منتصراً في أسط دائه أهادون مانعده انقلت اما حليمة نت أن ذو س فانها عامله ومحسر فقام الها و اسط لهارداء فلست علمه ذكره ابن عبد العرور وي أيضا وكذا ابن قدَّمة ان خماراته صلى الله علمه وسل أغارت على هوازن فاخذوا الشهراءمنت حلمة أخته صلى الله علمه وسلمن الرضاعة فقالت أناأخت صاحُمُ فَلِمَاقِدِمِتْ عَلِيهِ مِولَاللَّهُ صَلِّيالِيَّهُ عليه وَسِلَّ قَالَتُهُ مَا يُحِدُ ٱلْأَخْتَلُ في حب مهاو بسط لهادِدامُه وأجلسهاعليه ودمعت عيناه وفاللهاات أحببت فاقمى عندى مكرمة محبية وان أحبنت أن ترجعي الى قومك وصلتك قالت الراوح الى قوى فاسلت وأعطاها الني صلى الله علمه وسلم ثلاثة أعدو حارية وتعماوشاء وفي مفاذى موسى من عشة أن رءو ليالله صلى الله عليه وسيلم لميا تصرف من الطائف الى الحعرابة وفها سيهوازن قدمت علمه وفودهوازت مسلن فهمستة نظرمن أشرافهم فاسلواو بادمواثم كلوه فقالوا بارسول الله ان فبن أصبته الامهات والاسو ات والعمات والخيالات فقال سأطلب الكم وقد وقعت المقاسم وفيه أماالنى ابني هاشم فهو لكروسوف أكام لكم المسابن فالثر تشفع لهم وعند الطعراني ف قصة زهير من صردنسا انشد تلك الابيات شرسافها وفهما قوله صلى الله عليه وسله ما تحال في ولبني عبد المطلب فهوله كم وقالت قريش ما كان لنافهويله ورسوله وقالت الانصار كذلك (ولر عباةً تاه) صلى الله علمه وسد (من يأتيه وهوعلى وسادة مالس فلايكون فهاسعة يحلس معهم فينزعها)من تعته (و دضعها تحت الذي يحلس المه فان أبي) من جاوسه علمها (عزم عليه حتى يفعل) قال العراقي و وادأ حد من حديث ان عرو انه دخل عليه صلى الله عليه وسلمة التي له وسادة حشوها لدمّي أخد بيث واسناده صحير والطهراني من حديث سلمان دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسسلم وهومتكي على وسادة فالشاهاالي وسنده منعيف فال

ومنها أن يعط ذات الدين بين السلين، همه اوجد المصيدات السلي المصلموسل الأخركم بافضل من درجة الصلاة والصدرة الوابلي قال اصلاح ذات الدين وضاد ذات الدين هي الحالفة وقال صلى القصلم وسرا أضل (٧٧) الصدرة ما صلاح ذات الدين وعن الذي

صلى الله عشموسا فيمار وأه أنسرض اللهعنه فألبينا رسو لبانته صلى الله على وسل حالس اذفحك حستى مدت ثنايا وفقال عررضي اللهصنم مارسول الله ماي أنت وأمى ماالذى أخسكك قال رحلان من أمتى حشاس دىر ب العزة ققال أحدهما بأرب خدلى مظلم مريهدافقال الله تعالى ردعلى أخمال مظلمة فقال مار سام يوسق لى من مسنائي أن وقال الله تعالى للطالب كدف تصنع باخدان ولم سقاله من حسناته شي فقال ارب فلعمل عني من أوزارى مفاضت عنارسول التهصلي الله عليه وسليا ليكاء فقالان ذاك لسوم عظم ومعتاج الناس فسهاني أت يحمل عنهم من أورارهم قال فيقدول الله تعمال أي للمتفال ارقع بصرك فانظر فى الحنان فقال ارب أرى مداش منفضة وقصورامن دهب مكالة باللولولاي ني هذا أولاى صديق أولاى شهيد فالباشه تعالى هذالن أعط والثمن فالمارب ومن علائذاك فالرأنت غلكه قال عاذا ارب قال بعفوك عن أحسك قال الربقد عفوت عنه فمقول الله تعالى خذ سد أخال فادخله

صاحب الميزان هسذا خبرساقط (ومنها ان يصلح ذات البين بين المسلمين) يعنى الفسادين القوم والفننة الثائرة منهم فيصلحها ويزيل أسبابها ولو بتعمل حالة على نفسه (مهما وحد المسيلا)سهلا (قال صلى الله عليه وسل الأتعاركم افضل) أي مدرجة هي أفضل (من درجة الصيام والصلاة والصدقة) أي المستمرات أوالسكة برات (قالوا بلي) أخيرنامه (قال أصلاح ذات البين) أى احسلاح أحوال الدن حتى تعود الى تنحيمة والفة أوهو اصلاح الفساد والفئنة التي بن المسلن (وفساد ذات البن هي الحالقة) أي الحصلة التي شانهاان تتعلق أى تهلك وتستأصل الدمن كالستاصل المزينون الشعر أوالراد المزيلة لمن وقع فعهالما يترتب علىمين الفساد والضغائن قال العرافي واه أبو داودوا لترمذي وصحعه من حديث أي الدرداء اه قلت ورُ واهكَدُ لِكُ أَحِدُ والنخاري في الادب المفردوقال الحافظ ابن حرسنده صحيح (وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة اصسلاح ذات البين) قال العراق وواه الطهراني في الكبير والخرائطي ف مكاوم الانحسانية من حديث عبدالله منعر ووفيه عبد الرحن من ربادالافر بق ضعفه الجهور اه قلت ووقع في نسخ الجامع للعلال عبداللهن عرونيه عبدالرحن سنريادس أنعروان كانت مفالكن حديثه هسذا أحسن لحديث أى الدرداء السابق قاله المنذري (و)روى (عن أنس) رضى الله عنه (قال بينمارسول الله صلى الله عليه وسلمالس اذفها عيريدت ثناماه فقال عرك مناطعا بوصى الله عنه أماي أنت وأي ماالذي أخصكات بار ولالله قالدر والانس أمتى حيما) على ركمهما (بن يدى دب العزة) حل شأنه (فقال أحدهما مارب خد مظليم من هذا فقال الله عزو حل رد على أحدث السام عظلته فقال الرب لم يبق لى من حسناتي شي فقال الله تعمالي الطالب كيف تصنع بأخذ لللم يبق من حسفاته شي فقال بارب فليحمل عني من أو زارى) شبأ (م فاضت صناوسول الله على الله علمه وسلم بالبكاء) لما لذ كرذاك الموقف العظم (فقال انذاك ليوم عظم وم يعتاج الناس)فيه (الى أن يحمل عنه سمن أوزارهم فيقول الله عزوجل للمفلوم) وفي نسخة للمتظلم (ارفع بصرك فانفار في الجنان) فيرفع بصره (فقال بارب أرىمدائن من فضه وقصور امن ذهب مكالة ماللؤ الوالي ني هذا) من بن الأنساء [أولاي صديق هذا أولاي شهيدهذا فيقول الله عروجل هداللن أعطى الثمن فيقول الرب ومن علاكذاك قال أنت هاكمه قال عاذا الرب قال بعفوا عن أخسا قال الربقد عفوتعنه فيقول الله فروحل خذبيدا محيك فادخله الجنفثم فالصليالله عليه وسلم اتقو الله وأصلحواذات ومنكؤان الله تعيالي يصلح من المؤمنين وم القيامة) فالمألعر أفي واءانطر أنطى في مكارم الاخلاق والحاكم وقال صعيم الاستاد وضعمه العارى وابن حبان (وقد قال صلى الله علىموسل ليس بكذاب من أصل بن النين) متشاحرين أومتباغضت وفحروا بةليس المكذاب الذي وفيأخرى الذي يصلوب الناس (فقال حسرا أونما) أى رفع (خمرا) أى على وجه الاصلاح وفي رواية فيني خيرا ويقول خيرا والمرادلاً من كذبه من قسل ذكر آلكز وموارا دة اللازم والمراد بقوله قال خبراأى أخسر عنسرماع إدو يسكت عباعمان الشرفات ذال ماتر بل عود مل قد بندب بل قد عب واليه أشار الصنف بقوله (وهذا بدل على وجوب الاصلاح لان ول الكذب واحب ولا يسقط الواحب الانواجب آكدمنه) لكن في أشراط قصد التورية خاف وايس الراد نني ذات المكذب بل نفي اتحة فالمذب كذب لاصلاح أوغيره قال العرا في متفق علمه من حديث أم كاثوم التعقية بنأى معط اه فلت وكذلك واه أحدوا بوداودوالترمذي وابنح مركلهمين حديث حمد ا بن عبد الرحن عن أمد أم كاثره منت عقدة ورواه الطعراني في السكير من حديث شد أدن أوس (وقال صلى الله عليه وسلم كل المذب مكتوب) على ابن آدم وفيرواية مكتب (الا) ثلاثا (ان يكذب الرحل في الحرب)

الجنائم فالصلى القصلسه وسلم اتقوا القدوآ صفواذات يشكونان الله تصالى بصغ بين المؤسني وم القيامة وفد قال صلى القصاب والميسي بكذاب من أصفح بين اثنين فقال خيرا وهذا يدل على حدوب الأصلاح بين الناس لات نول السكذب واسب ولايسة على الواجب الاواجب المستوات على منه وقال صلى القداعة المرب المستوات المرب المستوات المرب فلايكش عليه ذلك (فان الحر ب عدعة) بل قد يحب اذا دعت اليه ضرورة أهل الاسلام (أو يكذب من اثنين) بينهما نعو أحن وفتن (ليصلوبينهما) بقوله ذاك (أو يكذب لامرا أنه ليرضها) فالمكذب في هدره الاحوال غبرمرم بل قديحب ومحصوله ان الكذب تحرى فيه الاحكام الجسة وسيأتى ضابطيه في كلام لمنف فير بعالهلكات فال العراقير واه الخرائطي فيمكارم الاخلاق منحد بث النهاس سيعان وفعه انقطاع وضعف ولمسلم نحوه من حديث أم كاثهم نت عقمة اه فلت وكذاك واه العامراني في الكمر والناالسي فيعمل وم وليلة ومن سندهم عد بن علم العطار وهوضعمف ورواه ابن عدى في الكامل من أسماء بنت مريد بريادة في أوله (ومنها ان يسترعورات المسلن كلهم) بالاغضاء عنهم وعدم افشاء سرارهم (قال صلى الله على موسلم من ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والاسترة) قاله العراقير واه مسلمين عد مرة والشيخنين عديث ابن عرمن سترمسل استره الله يوم القدامة اه قلت وحديث ان عرهدارواه أنضا الخرائطي فيمكارم الاخلاق و روى من سسترمسك ستره الله في الدناوالا مور واه أحدوالبهق وابن أبي الدنياني قضاء الحوائج وأنونعم والغيلب من حديث مسلة نث يخلدور وي أجد عن رحل من العمامة من سر أحاه المسلم ف الدّنيا متره الله وم القيامة وروى عبد الرزاق من حديث عقبة ن ن سترمو منافى الدنياعلى عورة ستره الله نوم القيامة ﴿ وَقَالُ صِلْى اللَّهُ عَلَيْمُوسِلِ لا يسترعبد عبد الاستره الله يوم القيامة)قال العراقير واه مسلمين حدّيث أن هر كوة اه قلت وكذلك رواه البرمق في الشعب (وقال أنوسعدا الحدري) رضي الله عنسه (قالبرسول الله صلى الله علمه وسلم لا بري امر وفي أخده عود ا فُسترهاعليه الادخل الحنة) قال العراقير وإه الطبراني في الاوسط والصغير والحرا بطي في مكارم الاخلاق واللففله يسندضعفهاه فلتوفى وايةفيسترهاعليموفي أسوىالاأدسل الجنة وكذالثرواء عبدين جمد ورواءا تنالنحار منحدش عقمة تنعام بالهفظ أدخله ورواءالطعراني فبالكمعر للفظ المصنف من حديث عقبة ن عامر (وقال على الله عليه و المراعز) هو النمالا الاسلى (الماتندرو) عن قصده (الوسترنه بثويال كان عبرالك) قال العراق وووا أبوداود والنساق من حمد يث نعتم من هزال والحاكم من حديث هزال فصوقال صحرالاسناد ونعيم مختلف في عصته اه فلت هذه القصة سافها ان الاثبر وهو في حوا ت الطلابة وتعبرن هزال لاسلى تزليا لمدينة ووى عندا ينعقصه ماعز وقيل المحيثلا سمهزال من مزيدالاسلى وهو الذي قال اهرسول الله صلى الله على موسد لم ياهر الى الوسترنه بنويك كان خمر الله كذا في صحيم ابن فهدو هكذا ر واه أحدوالطعراني في الكبير من طريق تزيدين أهم عن أيمور وي اين سعد في الطبقات س طريق تزيد ان تعميد ورأ أسه ورحده بتسماصنعت بتجمل أوستر تحل وبلوف وداثك لمكان خيرا النه (فاداعلي المسلمان ىسترەورة نفسه فقى اسلامەوا حب علمه كمقى اسلام غىرە قال أنو كىر رضى اللەعنەلور حدت شار با) فى خر بان ستره الله ولو وحدت سارقا) في سرقة (الحست ان بسستره الله ور وي ان عمر) من الخطاب (رضى الله عنه كان بعس بالمدينة ليلا) أي يدو رجها طائفا في طلب الريبة (ذات ليلة) أى ليلة من الليالي وَلَفَظَةَذَاتَ مَقْتِمَةً (قُرأَى وجلا وأَمْرَأَهُ عَلَى فَاحَسُةً) أَى يَزْنِيانَ (فَلِمَاأُصَحِ قال النَّاس أَرَا يَتْمَ لوان الماما وأى رجلاوام أن على فاحشة فا قام علىهما الحد الشرعى (ما كنتم فاعلين قالوا انحا أنت امام) أى فافعل ما نناهراك من اقامة الحد (فقال على رضى الله عنه ليس ذلك أل اذا يقام عليك الحداث الله) تعدانى (لم يأمن على هسدا الامرأقل من أر بعشهداه) أخرج اس أب حاتم عن سعد من حسر في قوله تعالى والدس مرمون الهصنات عملم أقوابار بعة شهداء فاجلدوهم قال بعني الحسكام اذارفع الهم ٧ مادام كانسما (عمر تهم ماشاء الله ان يتر كهم ثم سألهم فقال القوم مثل مقالتهم الاولى وقاله على مثل مقالته) الاولى كذلك (وهذا يشرالى انعر رضى الله عنه كان مترددافي ان الوالى هل له ان يقضى بعلم في حدودا لله تعالى فلذ إل رأحمهم في معرض الفتوي) وفي نسخة النقر بو (لافي معرض الاخبلون مينسة من أن لا يكوبناه ذلك فيكون قاذفا

ستره الله تعالى فى الدندا والاستح ذوقال لاسترعد عبد الاستره الله يوم الضامة وقال أبرسيعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله علىه وسالا برى الومن من أحمه عورة فسترها علمه الادخورا لحنة وقال مسلى الله علمه وسلم الماد الماأخره لوسترته شوالك كانتحرا الله فاداعلي السلا ان ستر عورة الهسه فق اسلامه واحماعلمه كقاسلام غبره قال أو تكررضي الله عنسه لووحد تشار بالاحسان مستر دانله ولووحدت سارقا لاحدث ان يستره ابتهوروي أن عمروضي الله عنه كان ىعى بالدينة ذات لىلة فرأى رحسلاوامرأة على فاحشة فلماأصه قال للناسر أدأ ستم لوأن أماما دأى ر حلاوام أة على فاحشة فاقام علهماالحد ماكنتم فاعلى قالوا اغاأنت امام فقال على رضي الله عنه اس ذاك الكاذا يقام عليك الحد انالله لم يأمن على هدا الاس أقل من أربعة شهود م ثركهسم ماشاءاللهان يتركهم غسالهم مقال ألقوم مثل مقالتهم الاولى فقالعلى رضى الله عنهمثل مقالته الاولى وعددا بشير الىانعر رضى الله عنسه مكاتمتر ددافي أن الوالي هـله ان قضي بعل في

المتناره ومال رأى على الدانه ليس له ذلك وهسد امن أعظم الاداة على طلب الشر عاسرا المواحش فان أغشها الرنا و قدنسا اربعش العدول نشاهدون ذلك منعف ذلك منها كالمرودفي المكيلة وهذاقط لا يتفق وأن علمالقاصي تحققال مكن لهان مكشف (179)

ا عنه فانظر إلى الحكمة في حسم بأب الفاحشة بالمجاب الرجم الذي هسو أعظم لعقومات ثمانظرالي كشف سترالله كنف أسيله على العصاقم وخلقت بتضييق الطراق في كشفه فارجو الانعرمهذا الكرم وم تبلى السرائرفق الحدث انالله أذاب ترعلي عبد عورته في الدنيافهوأ كرم من ال يكشفها في الاسترة وان كشفهافي الدندافهـو أكرم من أن مكشفها مرة أحرى وعن غيد الرحن ت عوف رضى الله غنه مقال خرجت مسع عسررضي الله غنسه لبله فالمدينة فينسما أحسن غشى اذ ظهسر لناسراج فانطلقنا نؤمه فلمادنو نامنه اذاباب مغلق على قوم لهم أصوات ولفط فأخذعم سدىوفال أتدرىبت منهدا قلت لافقال هذا الترامعة ن أمة بنخلف وهمالات شرب فاترى قلت أرى الما قدأ تسامانوانا الله عنه قال الله تعالى ولا تحسسوا فرجمع ورضي الله عنا وتركهم وهددابدل على وحوصالستروتوك التتمم وقد قالصلى التعمليه وسلم العاوية الله ان تتبعث عورات الناس أفسدتهم

أخباره ومال رأى على وضى اللَّه عنه الحالمة ليس له ذلك وهدنا من أعظم الادلة على طلب الشر علسترة الفواحش) والتحد رعلي كشفها (فان أفسها الزما) لانه يتعلق بالعرض (وقد نبط بار بعة من العدول بشاهدون ذلك منه) كما ية عن الذكر (في ذلك منها) كما ية عن الفرج (كالمرود) أي الميل (في المكعلة) أوالابرة في الخيط (وهذا قط لا يتفق) لصعو بته (فأن عله القاضي تحقيقًا لم يكن له أن يكشف عنه فانظر أ أيهاالمنامل (الى الحكمة) الالهيسة (فيحسم باب الفاحشة) وسده (بايجاب الرجم الذي هوا عظم العقو بأن)وأ كمرا لفضاع الدنبوية (مُ أنظر الى تشف)وفى نسخة كنف (سَرَ الله تعالى كيف أسبله على العصاقهن خلقه بقضييق الطريق في كشفه فنرحو الثلاثير مهذا الكرم كالاله بالام تبار السرائري أى تقص المواطن (فني الحديث) عن النبي صلى الله عليه وسل (قال ان الله تعالى الداستر على عبده عورة في الدندافهوا كرم من أن يكشفها) عليه (في الا حرة فان كشفهاف الدند افهوا كرم من أن يكشفهامرة أخرى) قالى العراقي رواه الترمذي وأسماحه والحا كهمن حديث على من أذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفاعنه فالله أكرم من ان ترجع في شئ قدعفاعنه ومن أذنب ذنبافعوف عليه فالله اعدل من ان يثنى عقوبته على عبده لفظ الحاكم وقال صحيع على شرط الشعنين ولسسلمن حديث أبي هر بوة لانستر اللهءلي عبدني الدنيا الاستره القهلوم القيامة اهم قلت ورواه أحد وابن حرير وصحعه من مديث على ملفظ من أذن في الدنياذ نبافعو قب علم فالله أعدل أن يثني عقو يتعطى عيده ومن أذنب ذنبافى الدنيافسترالله علمه وعفاعنه فالله أكرم من أن بعودف شي قدعاعنه (و) أخر بعبد ب حيد وعبد الرزاق والمرائطي في مكارم الاخلاف من طريق زرارة من مصعب من عبد الرحن من عوف عن المسور بن مخرمة (عن عبد الرحن ا بن عوف قال وستمع عروضي الله عنهمالياة بالمدينة فبيناعن عشي اذ) شب أي (غمهر لناسراج) في بيت (فانطلقنانومه) أي نقصده (فلماد نونامنه اذاباب) عباف أي (مغلق على قوم لهم) فيه (أصوات) مرتفعة (ولفط) محركة اختلاط الاصوان (فاخذعروضي اللهعنة ببدى وقال أتدرى بيت من هذاقلت لاقال) هذا بيث (ربيعة من أمية من خلف وهم الاتن شرب) بفض فسكون العماعة يشر يون الحر (فا ترى فلت أرى الما تبنا مأنهى الله عنه قال الله تعمال ولا تعسسوا فر جم عر رضى الله عنه وتركهم) على حالهم وتحوذ فلنماأ خرجه سعيد بن منصور وابن المنذر عن الشعبي ان عربن الحطاب فقدر حلامن أعصابه فقال لابن عوف انطلق بنا الى منزل فلان ننظر وفاتسامنزله فوجدا بامامفتو ساوهو سألمس وأمرأته تص فى أماء فتناوله اماه فقال عرلان عوف هذا الذى شغله عنافقال ان عوف لعمر ومارو مك مافي الاناء فقال عرائخاف أن يكون هذا التعسس قال بل هوالتعسس قال وماالتو بنمن هذا قال لا تعلما اطلعت علممن أمره ولايكون من نفسك الاحبراثم انصرفا وأخوجا ابضاعن الحسين قال أي عر من الحساب حلى فقال ان فلا الا يصوفد خل علمه عرفقال الى لاحدر بحشر اب افلان أتنت مهذا فقال الرحل ابن الخطاب وأنت بهذالم بنهك الله أن تتحسس فعرفها عرفا أطاق وتركه (فهذا) وأمثاله (بدل على وحوب الستر) على الانه المسلم (وترك التتسع) لعوراته (وقد قال صلى الله علمه وسلم لعاويه) مُن أبي سفيان وضي الله عنه [انك انا تبعَّت ورات آلَنْاس أفسد تهم أوكدت تفسدهم) قال العراق وواه أبوداود باسناد صحيح من حدُّيث معاوية اه (وقال صلى الله عليه وسلم بامعشر من آمن بلسانه ولم يدخل الاعدان في قلبه لا تغذا بوا الناس ولا تقبعواعو راخم فانهمن يتبسع عورة أثخبه المسلم يتبسع اللهعورته ومن يتبسع اللهعورته يفضعه ولوكان في جوف بيته) قال العرافي روآه أموداود من حديث أنى مرزة إسناد حدولاترمذي بحوه من حديث ابن عر وحسنه اله فلتحديث أيمر رةالاسلى رواه أبضا هلذا أحدوا بو بعلى وان أبي الدنياو إن المنزر وان أوكدت تفسسدهم وقالمصلي الله علمه وسلربامعشرمن آمن بلسانه ولم يدخل الاعمان فتلبسه لاتغنابوا المسلمن ولاتتبعوا عوراتهم فانهمون

يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضيه ولوكان فأجوف بيته

وقال أبائكم الصدديق رضي الله عنسه او رأت أحداعل حسدمن حدود الله تعالىما اخسانه ولا دعوتله أحداحتي كون مع غيرى وقال بعضهم كنت قاعدامع عبد الله ن مسعود رضى الله عنهاد أعامه رحمل بالخرفقال هذانشوان فقال عدالله ابن مسمعود استنكهوه فاستنكهه وذوحدوه نشوانا السه من زهدسكره م دعاسه طرفكسر غره مرقال المسلادا ملدوارفع مل واعطكل عضرحته فلده وعلسه قداء أومرط فليا فسرغ فالالددىماء به ماأنتمنه قالعه قالصد القهما أدءت فاحسنت الادب ولاسترن الحرمة الهينبغي للامام ادا انتهي السه حدات شمموان اللهعفو يعب العلوم فرأول علوا والصفهوا غمال الىلادكر أول رحل قطعه النبي صلى الله عليه وسيلم أنى سارق فقطعه فكانمأأ سفوجهه فقالوا بارسول الله كانك سحرهت قطعه فقال وماعنهني لاتسكونوا عوناللشمأطين على أخكم فقالوا ألاعفون عنه فقال أنه رأسغ السلطان اذا انتهى المحدآن همه انالله عفو محسالعه وقرأول عفواولسطها الانعمونان مغفر اللهارك رالله غفور رحميم وفي ر وابه فكانما سبقى قى

ردوية والطبراني في الكبير والبهجي ورواء كذلك ابن أبي الدنها في المغيبة وأمو يعلى والضاء في المنتارة منحديث البراء بزيادة لخطبنار سول اللهصلي اللهصليه وسلم حتى أسمع العوائق فى الحدر ينادى بأعلى صوقه بالمعشر الخزورى وذلك أعضامن حديث امن عباس ولفظه بالمعشر من آمن بلسانه ولم يخلص الاعدان الى قلب التؤذوا السلن ولا تتبعوا عوراتهم فانه من يتدع عورة أحده يسم الله عورته حتى بخرقه الله عليه في بطن بيته هكذار واه العقبلي وابن مردويه وروى المه من حديث عبد الله ندريدة عن ألمة ولفظه بامعشرمن أساريلسائه ولم يدخل الاعبان في قليه لاتذموا المسلن ولا تتبعوا عودا تهرهان من وطلب عورة أخمه السارهنڭالله ستره وأبدىعورته ولوكانفىسر بيته هكذار واه الطعراني في الكمير و رواه كذاك إن مردوبه ورادة صلىنا لفلهر خلف ني الله صلى الله عامه وسل فلسا انفتل أقبل علىناغ ضيان مسفرا يئادى باعلى صوت أسمع العواتق في حوف الحذو و بامعشرا الزوا ماحديث ان عرالك أشاد البعالعراقي فلفظه يامعشرمن أسلم بآسانه ولم يغض الاعبان الى قلبه لاتؤذوا المسلمين ولاتعيروهم ولاتتبعوا عوراتهم فالهمن يتبسع عورة أخمه السلم يتبسعانك عورته ومن يتبسعانكه عورته يفضعه ولوفى جوف رحايه هكذا ساقه الترمذي وقال حسن غريب رواء ان حبان كذلك ورواء الطعراني ف الكمرمن حديث ان عباس وبروى أيشامن مرسل حبسير بن نفير والفقله بامعشر الذين أسلوا بالسنتهم وله يدخل الاعبان في قاويهم لاتؤذوا المسلمن ولاتمير وهمولا تتبعواعثراتهم فانهمن يتسع عثرة أخمه المسلم يتسع الله عثرته ومن يتبسع الله عثرته يفضعه وهوفي قعر بيته الحديث اطوله هكذا أنتوحه المسكم الثرمذي في نواد والاصول (وقال أنوبكر الصديق رضى اللهعنه لورأ يتأحدا على حد من حدود الله تعالى ماأخذته ولادعوت له أحدا حتى يكون معى غيرى) أى فالحا كم وحده لا يحو زله أن يهنك سنرعبده وقد ستره الله تعالى (وقال بعضهم كنت قاعدامع عدد الله من مسعود) رضى الله عنه (الحاء ورحل الوفقال هذا الشوان) أي سكران (فالمعبدالله بنمسهود) رضي الله عنه (استنكهوه) أي شهره (فلعاوا)به ذلك (فو جدوه نشوانا) كا قَال (فبسه حتى ذهب سكره م دعابسوط فكسر عرقه م قال العلاد احلا وارفع بدك واعط كل عضو حقه فلده وعليه قباءأ ومرط) بكسرالم كساه من صوف وفي نسخة أوقرطق وهو بضم القاف وفتم الطاء معرب ترته وحوقيض صغيرعلى الجُسُد (فلما فرعٌ) الجلاد (قال للذي باء بعما أنَّت منه قال) أنا (عه) فى النسب (فقالة عبدالله) رضى الله عند (مَأْدَد شفاحسنت الادب ولاسترت الخرية) أي الفضيعة والمذاة الحاصلة من تلك الفعلة (انه ينبغي للامام أذا انتهى المه حد) من حدودا لله (أن يقيمه) كاأمرالله تعالى (وان الله عاه و يحب العفوم قرأ) قوله تعالى (ولمعفوا وليصفحوا) فال مُ شرع محدثنا فقال (افي لاذ كراً ولد مل قطعه الذي صلى الله علمه وسلم أنى بساوى فقطعه) أى قطع مد (فسكانما أسف وجهه) أى تغيرمن الاحقاف (فقالوا بأرسول الله كانك كرهت قطعه فقال ماعنعني) عن ألكراهة (لاتكونواعونا الشيطان على أخيكم) أى لا تتبعوا الشيطان ولا تكونواعو بالهفانة يفرخ في اخوا تكم المسكن اذا أصيبوا عَمْلُ ذَلِكَ (فقالوا الاعفوت) بارسول الله (فقال انه ينبغي السلطان اذا أنتهى السمحد) من حدود الله (ان يقيمه أن الله علو يحب العذو) وهذه ألجلة أعنى قوله ان الله هنا حديث مستقل رواه الحا كمعن عودور وامان عدى من حديث عبد الله ن حفر (وقر أول مفواول صفعوا ألا تعبون أن بغفر الله احكموالله غطور رحيم) قال العرافى رواه الحاكم وقال صحيحُ الاسناد(وفي رواية أخرى كاتمـاسني في وجه رسولاالله صلى الله عليه وسلم رماد) هكذا رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق (لشدة تغيره) وأخوج عبد الو وآفوا ب ألى شيبة وعيد بن حدواً بوداودوا ب المنذروا بن مردويه واللهج في الشعب عن ريدين وهب فالأنا لامسعود فقبل هذا فلان تقطر لحيثه خرافقال عبدالله اناقد ثهيناعن التعسس واكن الالطهر لناثئ أخذته والاقر سانى سياق المصنف مارواه الامام أتوحنيفة عن يحيى بن عبسدالله الحائر عن أب

وروىان عسر رضيالله عنسه كان مس بالمدينة من اللسل فسيسع صوت رجل في بيت بنفين فتسورهليه فوحد عنده امرأة وعنسده خرفةال ماعسد والله أظنات ان الله استرا وأنت على معصمه فقال وأنت اأمراله منن فلاتعل فانكنت فدعصت الله واحدة فقدعصت الله في أسلا ما قال الله تعالى ولا به اوقد تحسست وقال الله تعالى وليسالع بان تأتواالسوت من طهورها وقدتسه رتءلي وقمدقال الله أعالى لا مدخاوا سو ما عمر بسوتكم الاتهة وقددخات مد بغدراذن ولاسلام فقالعر رضى الله عنه هل وندلامن خران عقوت عنك قال نعروالله بأأمسل الومنسين لنناعة وتعي لاأعوداليمثلها أمدافعها عنه وخرج وتركه وقال رجل لعدالله بنعر باأيا عبد الرجن كاف سمعت ر-ول الله صلى الله علمه وسلميقول فىالنعوى نوم القدامة قال سمعته عقول ان الله للدنيمنه الوَّمن فضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول أتعرف ذاكذا أتعرف ذاكذا فيقول نعربار بمعتى اذاقرره بدنويه فرأى فينفسه أثه فدهاك قالله ما عبدى الحالم أسترهاعلك في الدنياالا وأناأر بدأت أغفير هالك كذبواعلى وبهم ألالعسة الله على الطالمن

حسدالخنق عن ابن مسعود قال أماه رجل بابن أخ له نشوان قدذهب عقله فقال ترتروه ومرمروه واستنكهوه فنرم ومزمن واستنكه فوحدمنه راتحة شراب فاص يحسه فلياصاد عادودعاسوط فقطع غر ته شرقه م دعاملادا فقال احلدوارفع بلك ف حلدل ولا تبعد ضبعال قال م أنشأ عدالته بعد حير اذا مل ثلاثين جلدة في سيله فقال الشيخ الماعبد الرحن انه لأب أخد ومالى والد غيره فقال سي المروالله والى اليتم أنت كنت ماأحسنت أدبه صغيراو لاسترته كبرافال م أنشأ عدثنا قال ان أول حداً أمرفى الاسلام اسارق أتى النبي صلى الته عليه وسلم فل الهمت عليه البينة قال انطاقوابه فاقطهوه فلما انطلق به لمقطع نظر الى و حه الذي صلى الله عليه وسلم كانحا أسفى الرماد فقال بعض حَلَسا ، م والله ارسول الله كانهذا اشند علمك فالموما يمنعني ان لا يشتد على لا تكونوا أعوان السيطان على أخسكم قالو فلولا خالمت سيدله عال أفلا كان هذا قبل ان وقوى به فان الاماماذا انتهى الله حد فلدس له ان وعاله قال عُم تلا هذه الانتمة ولعفوا وليصفحوا ألاتعبونان يغفرالله لكم كذار واءأ يوتحدا لحارث الحافظ في مسنده من طريق حزة بن حبيب الزبان وأى يوسف والحسن ما الفرات وسعدين أب الجهم ومحد بن اسرالصغاف كلهم عن الامام أبي حنيفة ألكن ليس فيروا يتهم فقال ترتروه الىقوله شراب وانساروي هذه الزيادة ظلحة العدل من طريق من من من من المستورواء النحمر ومن طريق الحسن منز ماد عن أى حدادة و واه الكلاعي من طر نق محدين خالدالموهي عن ألى حنىفة وقدرواه سفيان وزهير سمعاو به وحرير ا بن عدر الحديد وابن عديدة وغيرهم وقد المشالف فيه من دون أبي حديثة فروى بعض هم عن يحيى من الحرث عن عمد الله من أني ماحد عن عبد الله وأخوجة استق من راهو به والعامراني من طريق أبي مأحد الحنفي بلفظ حامر حل بأن أخمه سكران الى الن مسعود فقال ترتروه واستسكهوه ففعاوا فرفعه الى السعين تمدعانه من الغد فلد وأخر حه عدد الرزاق من حدث سيفيان الثوري عن يحي بدون ذكر العدد وأخرجه أو بعلى من قوله فانشأ محدثنا الخ من طريق زهير بن حرب عن حريين يحى وأحرحه بمامه الحدى وا بن عمر في مسندهما (وروي ان عروضي الله عنه كان بعس بالمدينة من الليل) أي بدور طائفاوذاك في أ بامخلافة، (فسمع صَوت رحسل في بيت يتنفي فنسوّ رعايسه) أي اطلع على سو رحد ارفغزل علمه (فوجده وعنده امرأة وعنده خرفقال) له (باعدوالله أطنات أن الله يسترك وأنت على معصيته قال وأنت اأسرالمومنين فلا تعل ان كنت عصت الله تعالى واحدة فقد عديت الله في) أي في حق (ثلاثا فال الله تعالى ولاتحسسوا وقد تحسبت وقال تعالى وابس الدرات تأتوا البيوت من طهو رها / ولكن الدان تأتوا السوتمن ألوامها (وقد تسورت على وقال تعالى لا مداواسو ماغير سوتكم حتى تستأنسوا)و اسلوا على أهلها (الاسمة وقد دخلت بيني بفيرادنولا سلام فقال عر) وضي الله عنه (هل عنسدل من خيران عفوت عنك قال تعروالله بالمبر المؤمنين الن عفوت عنى الاعود الملها الدافعفاعنه وخرج وتركه) هكذا بطوله أخرجه الحراثطي فيمكاوم الاخلاق عن ثورالكندى انجركان معس فساقه والالدر حل لعد الله من عرى من الحطاب وضي الله عنه (بأ أعيد الرحن كيف معت الني مسلى الله عليه وسلم يقول فى النحوى توم القيامة قال معتم يقول الالقة تعالى ليسدني أى ليقر ب (مند المؤمن فيضع عليه كنفه و يسترومن الناس فيقول له أنعرف ذنب كذا أنعرف ذنب كذا) بعد دالذنوب عليه (فيقول نعم آرب حتى ادا فرومد و موراًى في نفسه أنه قدهك قالله باعبدى الخام أسترها عليك في الدنيا الأوايا أريد أن أغفرها الـُـالــوم فـعطىكُلُب حســـناته وأماالكافر ونوالمنافة ون.فيقول الاشهاد) أَى اللائكة الشهود وهم الحفظة (هؤلاء الذين كذبواعلى رجم ألالعنة الله على الظالمين) قال العراقى متفق عليه قلت وأخرج الحكم الترمذي من من سل حدير بن نفير في اثناء حديث قبل مارسول القهوهل على الؤمن من ستر فال ستور الله على الوَّمن أكثر من ان تعصى ان الوَّمن ليعمل بالذنوب فيمثل عنه سرًّا سراحتي لا يبقى عليه منه شي الموم فعطى تخاب حسناته وأماا لكافر ون والمنافقة ن فيقول الاشهاده ولاء

قولاالله الملائكة استرواهلي عبدى من الناس فانهم معيرون ولا مغيرون فتعف الملائكة بأجفتها يستر ونه عن الناس فان أب قبل اللهمنه وردعليه ستوره ومع كل ستر تسعة استارفان تتابع فى الذنوب فالت الملائكة مار مناائه قدغلينا وأقفر فافعقول الله استروا عبسدي من الناس فان الناس بعسبرون ولا بغيرون فتعف به الملاشكة مأحثعتها بسترونه من الناس فان ثاب قبل الله منه وان عاد قالت الملاشكة وسنا أنه قدغلمنا وأقذرنا فمقول الله للملائكة تخلواعنه فلوعمل ذنبافي ييت مظلم في الدمظلة في يحر أمدى الله عنه وعنءورته (وقالصلي الله عليه وسملم كل أمتى معافى) اسم مفعول من عافاه الله يمعني عفاالله عنه او لم منه وفي بعض الفاط هذا الحديث معافاة بالهاء في آخره كذا نقله النو وي نقلا عن النسية المعقدة من صحيمسلم والذى في نسخ المصابع وغيرها كأهنا قال الطبي وعلى فننغي له ان تسكت الله ماه ليكون مطابقاللففاكل (الاالمجاهرون) كذافي نسخ المكاب كالهاوالر وانة الاالمحاهرين ووحدماه نسامان معانى فيمعنى النؤ فسكون استناء من كلام غعرمو حسوالتقد بركل امتى لاذنب لهم الأالمحاهر ون وتقديره على الثاني لكن الحاهر من العاصي لا بعافوت من حاهر بكذا عصني حهر مه وعدر بطاعل المبالغة اوعل طاهر الفاعلة والمرادالذي محاهر بعضهم بعضا التعدث بالمعاصي وحعل منه اس حاعة افشاء مأمكون من الروحين من الماح و رؤيده الحير الشهور في الوعيد عليه (وان من الجاهرة) وفير واية وان من المهار أى الاظهار والاذاعة (أن يعمل الرحل سرائم عمريه) قال العراقي متقق علمه من حديث أن هر بوة اله قلت وكذلك واء أبو تعلى وغيرهم ولفظهم جمعاً أن تعمل الرحل باللياعلا ثم يصبح وقد ستره الله أهالى فيقول عملت الماوحة كذاوكذا وقدمات بسسترويه ويصبوبكشف سترالله عنه ورواه والمغبر بسند ضعف من معديث أي قتادة وفيه بعد قوله الالماهر مزالذي بعمل العمل باللل فيستره ربه عيصح فمقول بافلات انى علت المارحة كذاوكد افتكشف سترابيه عنه واعلان اشهار الدنس في الملاحناية منه على ستراته عن وحل الذي اسدله علمه وتحر بلنال غيبة الشرفين أسمعه أو أشهده فهماحناسان انضمنا الىحناسة فتغلظت بهؤان انضاف الوذلك الترغب الغبرف والجل علمه الهة والعة وتفاحش الامروسياتي للمصنف في الملكات ان المكشف المذموم اذاوقع على وحه تهزاء لاعلى وحه السوال والاستفتاء مدليل خعراله ترف المتقدم في كتاب الصوم فانه أخمر عداله الني صلى الله علمه وسل فلي مشكر علمه وقال النو وي مكره لن استلى عصمة أن يخري مره بهابل بقلع و سندم و بعزم على الا يعود ذات أخر بهاشيعه ونحوه عن رحو باخداره ال يعلم يخر حامنها أومالسارية من الوقوع في مناها أو يعرفه السبب الذي أوقعه فهاأو يدعوله وتعوذاك فهوحسن وانما يكره لانتفاء المصلمة (وقال صلى الله عليه وسلم من استمع سرقوم) كذاف النسخ وفي بعضها بين قوم وفي أخرى من قوم (وهمله)أى لاستماعه (كارهون) الجلة حالمن القوم أومن صمراستم بعني حال كونهم يكرهونه لاحل أستماعه أوبكرهونا مماعه اذاعلواذات أوصفة فوم والواولنأ كمدلصوقها بالموصوف (صب في أذنه) وفى وايه أذنيه (الأسخال ومالضامة) بفتم الهمرة المعلودة وضم النون أفعل قال الجوهرى هومن أينية الجمع ولم يحتى علمه الواحد الاالا "نَكْ وهو الرصاص أوانالمان منه أوالاسود أوالاسف أوالعصد م والحماة اخمار أودعاء عليه وفيه وعيدشديه وموضعه فين يستمع بمفسدة كنميمة امامستمع بقصدمنعهم من الفسياداً وليتمرز من شرهم فلايدخل تحته بل قد بتدب بل يحب يحد حكم القاصد فال العراق رواه العارى من حسد مثان عماس مرفوعا وموقوفاعلم وعلى أنضا اه تلت ورواه من حديث ابن عباس أنضام فوعا الطعراني في الكمبر باسناد حد ولفظه من استمع الى حديث قوم وهمله كارهوب صفى أذنده الاستلاومن أرى عندمالم تريا كاف ان يمقدشهبرة وأخوحه الاجماعيلي فىالمستخرج وزاديعسدب بهاوليس بفاعل وفىروانه بينشعبرتين

وقد قال على الله عليه وسلم كل أمنى معافى الا المجاهرة أن يعمل الرجل السوء سرائم يتغيره وقال صلى السوء وسلم من استم ضعر موسم له كارهون صب في اذنه الاكتابور الميامة

ومنهان بنق مواضع التمسموسيانة الغلوب الناس عن سوء الغل ولاستنهم غن الغشة فائم هاذا غصو الأصف كروكات هوالسنب فيه كان في ريكافالياته تعالى ولاتسموا الغزي بيعون من دون القعنوسوا الله عدوا بغيرعار وفالسلى القعاد سراكيف ترون من يسب أو به فقالوا وهل من أحد يسب أبو يه فقال نعم لسب أبوى غيره فيسبوت أبو به (٢٧٣) وقد وى أنس بمعالف رضي الله عنه

أنرسول الله صلى الله علمه (ومنهاان ينتى مواضع التهم صيانة لقاوب الناس عن سوء الطن) به (و) صيافة (الاستنهم عن الغية وسلم كام احدى نسائه قر فأعيرا ذاعصوا الله بذكره وكان هوالسيب فيه كانشر يكافال الله تعالى ولانسبوا الذين يدعون من دون بهرحل فدعاه رسول الله الله فيسبوا الله عدوا بغير على أى لا تسبوالسب آلهم فعر الى عاورهم عن الحدود و عهاون فيسبون صل الله عليه وسيلم وقال الله عز و حل فتسكر فوا انتم السب في ذلك (وقال صلى الله عليه وسلم كنف ترون من بسب أنو به) أي بافلان هذه روحتي صفة بشقهما (فقالوا وهل من أحد بسب أبويه) هذا لا يكون (قال نع سب أباغيره) وفي نسخة أوى غيره فقال ارسول اللهمن كنت (ندسون أو به) قال العراقي متفق عليه من حديث عبد الله منعر ونعوه (وفال أنس) رضي الله عنه أظنفه فالحالم أكن أظن (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم احدى نسائه فريه رجل)و رآه يكامها (فدعاه رسول الله صلى الله فالنفقال انالشمطان عُلمه وسلَّم فقال يافلان هذه رَّ وحتى صفية فقال يارسول الله من كنت أظن فَنه فانحام أكن أطن فيك سخزى منامن آدم محرى فقال ان الشيطان بجرى من ان آدم مجرى الدم) رواه أحدو الشعفان وأبوداود من حديثه وفد تقدم الدم وزادق روابة الى مفصلافي كتاب الصوم (و كزاد (في رواية) أخرى فقال (اني شيت أن يقذف في فلو بكاشأ وكالارجلين خشيتأن يقذف في فاو بكا فقالعلى وسلكاانها صفية الحديث وكأنت قدواوته فىالعشر الاواخومن رمضان فشيعها الىمنزلها شأوكانار حلن فقالعلي ر واه الشيفان وأبو داود وابن ماجه من حديث صفية وقد تقدم شرح هذا الحديث في كأب اسرار وساكما اتهاصله ةالحديث الصوم (وقال عمر من الحطاب رضي الله عنه من أقام نفسه مقام النهم فلا يأومن من أساء الطن به) نقله وكانت قدر ارته في العشر الذهبي في مناقب عروالا سماعيلي كذلك (ومر) وصي الله عنه (مرجل يكلم امرأة على طهر الطريق فعلاه لاواخومن رمضان وفالءمر بالدرة) أعرام أن بضربه بها (فقال) مع (باأسرا الومني النهاامر أني) أى ليست باجنبه (فقال فهلا رضى الله عنه من أفام نفسه حيث لا مراك الناس) أورده النَّهسي والاسماعيلي كالدهما في مناقب عمر (ومنها ان سفع لَكل من له مقام التهسير فلا ياومن من طحة من اخوانه (المسلمنعند) كل (من المعنده منزلة) وجاه (ويسعى في قضاء طحته) وأتمام مراده أساء مه الفان ومي يرحل (يما يقدر) عليه و يكمنه (قالور سول الله صلى الله عليموسلم الى أوفى وأسل) أى ما نوبى الناس و يسألونى يكام امرأة عسلي طهمر ﴿ وَمَلَكَ الْيَ الْحَاجَةُ وَأَنْمُ عَنْدَى ﴾ أي حاضرون (فاشسفعوا لتؤخروا يقفني الله على بدَّى نبيه الطريق فعلامالدرة فقال مُاأَحِبُ) نوحي أوالهام ماقدر في عله انه سيكون من اعطاء أُوحِومَانَ أرماأُحبَمن مو جباتَ فَضَاء باأمراباؤمنن الهاامرأي الحاجة أوعدمها قال العراق منفق عليه من حسديث أنوموسي نحوه اهدَّات أخر حامن طريق مريد فقال هالحث لا والد ان عبد الله بن أي ودة عن حسده عن أبي موسى قال اذا عام السائل أوطلت المصاحسة قال فذ كره أحدمن الناس بدومتهاأت وكذاك رواه ألوداود والترمذي والنسائي كلهمنى الادب كان اذا أتاه طالب ماحة أوطلت المه ماحة أقبل على حلسا أموقال الشفعوا تو حرو او يقضى الله على السان نسيما شاءγوفى الفظ لابي داودو وقضى يشفع لكل من اله حاجة من الله على لسان نبيه ماشاءوهي موضحة لعني رواية الصحين (وقال معاوية رضى الله عندة البرسول اللهصلي السلن الحسن اعتده منزلة الله عليه وسلم اشفعوا الى تؤحروا انى أربدالامرة وشوكك تشفعوا الى فتؤحروا)ر واه أوداودوالنسائي وسعىفى قضاء لمجته بمما وابن عساكر من طريق همام بن مبه عن معاوية قال ان الرحل لسأ أني الشيء فامنعه كتشفعوا القدرعليه قال مسايرالله فتؤ حروهاوان رسول ألله صلى الله علمه وسلم قال اشفعوا تؤحر واوقد مقطهذا الحديث عندالعراق علىموسلماني أوتى وأسئل (وقال صلى الله عليه وسلم مامن صدقة أفضل من صدقة السان قبل وكيف ذلك) بارسول المه (قال وتطلب الى الحاحة وأنتم الشفاعة تعقن ماالهم أى تمنعه ان سفك يقال حسن دمهاذا حل به القتل فأنقذته (وتحر ما المنفعة عندى فاشفعوالتؤحروا الى آخر ويدفع ما أأحكر وه عن آخر) قال العراقي رواه الحرائطي في مكادم الأخلاق واللفظاله و مقضى الله عملي مدى والطهراني فيالكبير من حديث سهرة بنجناب بسندضعف اه فلت فيه أمرالهذال ضعفه أحسد السمماأحب وفالمعاوية

. (ro) (انتجاف السادنالمذين) - سادس) قالوسول الله صلى التعلم موسلم اشتعوا المنافر حوالف أو بد الامرواق سوكر قد تشغوا الى فتوجو واوقال السابقة عليه وسلم مامن صددة أفت سلمين صدقة السان قبل و كيف ذلك قال الشفاعة جعنى جه الله موتجر جالليفعة الى تكوير بدخيج باللكرو، عن آخر.

وغيره وقال المتنارى ليس بالحافظ ثم أوردله هذا الخسير كذاني البزان وقدر وادأ بضاالهمق في الشعب ولففله أفضل الصدقةصدقة الملسان قالوا بارسول القهوماصدقته قالنا لشفاعة يفك مباألاسرو يحقن ماالدم وعر ماالعروف والاحسان الى أخدان وندفع عندالكر يهدوفى سندهم وان بنجعفر السهرى أورده الذهبي في الضعفاء (وروى عن حكرمة) مولى ابن عباس روىله مسلم مقر ونا بغيره واحتج به الباقون (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (انزوج برير كان عبسدا) امود (يقالله مغيث) كآن من موالي إَن أحد بن عش (كان أنفر اليه) يدور (خلفها) لما اشترته أعائشة رضي الله عنها فاعتقتها (يسكى ودموعه تسيل على لحيته فقال وسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس بن عبد المطلب والدعبد الله واوى الحديث (الانتحميسن شدة حسمغيث لعربرة وشهدة بغض مربرة مغيثا) وذلك لماخيرها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعربرة (لو راجعته، فأنه أنو ولدك فقالت أو سول الله أنا مريف فافعل) لاناً مره مطأع. (فقاللا انماأنا شَافع) قالَ العراقي رواه البخاري قلت وقدر ويمسّله من هذا الحديث من طريق هشامّ النعروة عن أبيسه عن عائشة انها أعتقت ربرة ولهاز وجمولي آل أي أحد نفيرهارسول اللهصلي الله لم فاختارت نفسهاوفي لفظ فمرهاوكأنز وجهاعبدا فاختارت نفسهاولو كانحرالم يخبرهاولم يقل النفارى ولو كان والم يغيرها وقال في بعض طرقها فيرهاس وجها فقالت لواعطاني كذا وكذا مابت عنده (ومنهاان بيداً كل مسلم السلام قبل الكلام) أي يسلم عليه قبل ان يكامه (و يصافه عند السلام) أى يضع بده فيده وذلك من عمام الحبة (قال صلى الله عليه وسلم من بدأ بالسكاد مقبل السلام فلاتعبه حتى بعداً بالسمالم) لانمن أهمل السلامو بدأ بالكلام فقد ترك المن والحرمة فقدة ال لا يحاب وحدر بان لابهاب قال في التعنيس وغسره هذا في الفضاء فيسلم أوّلا ثم يسكام وأماني السون فيستأذن فاذأدخل سلم هكذا قيل وفيه نظر فال العراق رواه الماراني في الاوسط وأبو تعمر في الموم واللماة واللفظ لهمن حدمث انتجر يسند فيملن اه قلب وكذلك رواءا بنالسني فيحلنوم وليادور واءأبو أنعمف الحلية من طريق هشام بعسدالله عن بقية عن عبدالعز برب أبي روادعن افع عن ابن عرثم فالنغر يسمن حديث عدالعز زلم تكتبه الامن حديث يقية وفي سندا لطاواني هرون من محدا والطلب وهوكذاب والفظ الطبراني وأنو تعيم من بدأ بالكلام قبل السيلام فلاتحسبوه وروى أحسد والحكم والطعراف فالكبير من حديث أي امامة من بدأ بالسلام فهو أولى بالله و رسوله (وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم استأذن فقال صلى الله عليه وسلم ارحم فقل السلام عليكم أدخل) وهذه صورة الاستثذال فريباوفي بعض النسم وأدخل والاولى هي الصواب قال العراقي واه أوداود والترمذي وحسسه منحديث كادة بن الحنيل وهو صاحب القصة اه قلت كادين الحنيل الغساني وتسا الاسلى أخوصفوان من أمسة لامه وكان اسود خدم صفوان وأسار بعدهر ويهه اصحاب السن (و روى جامر) من عبد الله رضي الله عنه (قال فال وسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلتم بدو تركم فسلوا على أهلها فأن الشسطان اداسلم أحدكمهم بدخل ببته كال العراقي رواه الحرائطي فيمكارم وفيمضعف اه قلشور وى البهتي من مرسل قنادة ادامطتم بينا فسلموا على أهله فاذاخر يعتم فاردعوا أهله بسلام (وقال أنس) بمالك رضي الله عند (خدمت رسول الله صلى الله علمه وسلم عمان عد) وروى الزى فى التهذيب عن أنس قال قدم وسول صلى الله على وسلم وأنا ان عشرسنين وقوفى وأنا التناعشر من وعنه أيضا قدم صلى الله عليه وسلم وأناا بن عمان سنين فذهبت بي أمى اليه وعنه أنضا خدمت رسول الله صلى الله عاممولم عشر سنين لم يضر بني ضربة ولم يسبني ولم يعيس في وجهبي (فقال باأنس أجبخ الوضوء نزد فيعمول وسلم على من لقيته من أمني تمكنو حسناتك واذاد حلت منزلك فسلم على أهل بتل يتكفر خير بيتك كال العراقي رواه الحرائطي في مكارم الاخلاق واللفظ له والبهيق في الشعب ماسفاد

انصاس رضي اللهعنهما أنزوج برورة كان عدا مقال له مغنث كاني أنظر أاسه خافها وهو يكي ودموعه تسسل على لحبته فقال صلى الله عليه وسيل للعماس ألاتحب مراشدة بمغنث للر يوةوشيدة يغضهاله فقال النبي صلى الله علمه وسلماو واحتسه فأته آبو ولدك فقالت باوسول الله أتأمرني فانعل فقال لااعماأناشافع * ومنهاأت يبدأ كل مسلم منهم بألسلام قبل السكلام و بصافه عند السلام قال صلى الله علم وسلم من مدأ بالكلام قبل السلام فلاتعمومحتي سدأ بالسلام وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله علمه وسلمولم اسلولم أستأذن فقال الني صلى الله علمه وسلم ارجع فقل السلام عليكم أدخل وروىمار رضى الله عنسه قال قال رسول الله مسلى الله عليه وسسلماذا دخلتم بيوتكم فسلوا عمل أهلها فان الشمطان اذاسل أحدكم مدخل يبته وقال أتسرضي الله عنه خدمت الني صلى الله علىه وسلم عماني عيم فقال لى اأنس أسبخ الوضوء بزدفى عمرك وساز علىمن لقينه من أمستي تكتر حسناتك واذاد خلت مزلك فسالم على أهل بيتك بكثر حر سال

الاوا من قبك وصل بالليل والمهار تحيك الحفظة ووقرال كبير وارحم الصغير تلقى غدا (وقال أنس)رضي الله عنه (اذا التو الومنان فتصافه) أي وضع كل منهما لله في للصاحب (قسمت للهُ ماسعون معَفرة) وفي نسخةُرجة (تسع وستون لاحسنهما بشرا) بالسكسر أي طلاقة الوجه وتُبسما وحسن اقبال هَكذا وجُدُ وقال أنس قال رسبول ساق هذا الحَدَثُثُ في هذا الموضع وسيأتي: كرمبعد قريبا ولم يذكره العراق هذا (وقال الله ثمالي واذا حستر بتصة فحموا بأحسن منها أوردوها وقال صلى الله علىموسلر والذي نفسي سده لاند شاون الجنة حتى تؤمنوا) بالله أعالى (ولاتؤمنوا) أى لا يكمل عنائكم (حتى تحانوا) أى بحب بعث كم بعضا (أفلا أدلكم على عبل أذا علته وه تُعامِته قالوا لل مارسول الله قال افشوا السسلام منه كم قال العرافي و وامسلم من حديث أين هر مرة اه قات وكذلا ارواه أجسدوا توداود والترمذي والنماحه واستحمان فرواممسلم والناماحه عزاني مكر منالى شيبة عن الاعش عن أي صالح عن أي هر مرفور والمسلم أيضاعن أبي حيثمة رهبر منحر ب عن مع مرعن الأعش و رواه أحد عن وكيسم عن الاعش ورواه العفاري في الادب المفرد من طريق العلاء بنعبد الرجن عن أبيه عن أبي هر برةو رواه الطبراني في الكبيرمن حديث ان مسعود (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا اذا سلم المسلم على المسلم فردعليه) بان قال وعليكم السلام (صات عليه المُلاثَكَةُ سبعين مرة) قال العراقي ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي هر ترةولم يسنده والده (وقال صلى الله عليه وسلم يسلم الرا كب على الماشي واذا سلم واحد من القوم أخزاً عنهم) قال العراق و وامعالك في الوطأعن رطن أسلم مسلاولان داود من حديث على يحزى عن الحاءة أذامروا ان رسل أحدهم و يعزي عن الجاوس النود أحسدهم وفي العصين منحديث أيهر ووسلم الراكب على الماشي الحسديث وسيأى في تقية الباب اه قلت الجله الاولى من الحديث يأتي ذكرها قريبام وبقيتها وأما مرسل وبد من أسلم فرواه أيضاعبد الرزاق فى المصنف عن معمر عن ريدين أسلم أثم بما فى الموطأ ولفظه اذامرالقوم فسلمأ حدهم أحوأعنهم واذاردأحدهم كنى ورواءان عبدالىرمن لهر متيابن حريجين زمد ابن أسلم كذلك ولم يذكر من وصله قال الحافظ في أمالي الاذ كار وقد ظفرت في الحلمة من روا به ابن كثير عن زيد بن أسلم عن عماله بن بسار عن أبي سعيد الخدري أورداه في ترجة نوسف بن اسباط اه قلت لفظ الحلية حدثنا امراهم بن محدى يحى والحسين بنجد فالاحدثنا مجدين المسبب حدثنا عبد الله من خسق حدثنا نوسف من أسباط عن عباد البصرى عن يدمن أسلم عن عماله من مسار عن ألى سعد الخدري قال قالموسول اللهصلي الله على وسلم إذا مروحال بقوم فسلم وحل من الذين مرواعلي الجالسين ورد من هؤلاء واحد أحراعن هولاء وعن هؤلاء غر سمن حديث و مدوعهاد لمنكشه الامن حديث توسف اه وأماحديث على الذي ذكره العراقي فقد أخبرني به عربن أجد من عقيل أخبر ناعيدالله من سالم أخبرنا مجدن العلاء الحافظ أخبرنا سالمن محد أخسرنا محدث أحدن على أخسرنا أبو بعلى الانصاري أخبرنا أنو الفضل الحافظ أخمرني عبدالله من عمر الحلاوى أخمرنا أحدمن كشفندى أخبرنا أبوالفر بالحراني تحسيرنا أبواجدين سكعمه أخبرنا أبوالقاسم منالحصين أخبرنا أبوطالب بنعيلان أخسرناأبو مكر الشاف حدثنا مجدين بشسر حدثنا ألحسن بن على الحاواني حدثنا عبد المألث ب الراهيم الجدي حدثناً سعمد من خالد الخزاعي من أهل المدينة حدثناعبد الله من الفضل حدثني عبيد الله من أبي رافع عن على رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله علىه وسلم قال يحزي عن الحاعة اذامروا ان سلم أحدهم و يحزي عن

الجاوس ان مرد أحدهم هذا حديث حسن أخرجه أبوداود عن الحسن الحلواني فوقع لناموافقة عالمة ورحاله رحال الصيم الأاشراعي ففي حفظه مقال وقد تفرده ليكن له شاهد قال الطهراني في السكبر حدثنا

ممف والترمذي وصحماذاد خلت على أهل بيتك فسلم يكون مركة علىك وعلى أهل بيتك اه فلت ورواه ا منعدى والعقيلي فريادة ولاتبيت الاوانت طاهر فانك التمتمت شهداو صل صلاة الضعي فانها صلاة

الله صلى الله علىموسلم إذا النسق السؤمنيات فتصافحاقسمت بينهما سعون معفرة تسعوسون لاحسنهما بشرا وفال الله تعالى واذاحستم بتعسية فوالأحس مماأوردوها وقالعلم السلام والذي الفسى مده لاشخاوا الحنة حيّ , تؤمنو اولا تؤمنو أحيّ . تعانوا أفلاأدلمكم عا عل أذاعلتموه أتعالمتم قلوا الى ارسول الله قال افشوا السلاميينكم وقال ألضا اذا سلم السلم فسلم السلم فردعليت صلت علىه الملائكة سعنمرة وقال صلى التعطيه وسران اللائكة تعتمن المسالم عرعلى السلم ولانسلم علمه وقال عليه السلام سلم الرا كبعلى الماشي واذأ سلم من القوم واحداً حزاً

وفال تنادة كانت تحدقهن كانقبلكم السعودفاعطي الله تعالى هذه الامة السلام وهي تصدأهل الحنةوكان أنومسام الحولاني عرعلي قوم فلانسار عامهرو بقول ماعنعني الأأني أخشيان لا تردوافتلعنهم المسلاتكة والساغة أنساسستةمم السسلام وحاموحل الي رسول الله مسلى الله عليه وسل فقال السسلام عليكم فقال عليه السالمعشر حسسنات فاءآ خوفقال السلام علكرورجمةالله فقال عشم ون حسنة فاء آخرفقال السالام عليكم ورحسة اللهوم كاله فقال ثلاثون

راهيم بنهاشم حدثنا كثير بن يحي حدثنا حاص بن عرار فأشى حدثنا عبدالله بن حسن بن حسن بن على وأبي طالب عن أبيه عن حده وضى الله عنه قال قبل بارسول الله القوم يأقون الداوفيستأذن واحد منهم امجزئ عنهم جيعاقالنع فالمفأذن واحدمنهم أيجزئ عنهم قالنع قيل فالقوم عروت فيسلم واحد منهم التعزي عنهم قال نع قال فردر حل من القوم التعزي عن الحميم قال نعم قال الحافظ في الامالي وأسناده يصل الاعتبار وأخرحه أنضاات السني فعل نوم وليسلة والسيق فالشعب (وقال قدادة) بن دعامة النابع رجهالله تعالى (كانت عبد من كان قبلكم السعود) على الجباه وقبل المرادية الانعناء (فاعطى الله تعالى هذه الامة السلام وهي تعبة أهل الجنة) قال الله تعالى تعييم وم يلقونه سلام (وكان أبوادر يس الخولاني) عائذالله من عدالله سمومن كنار الصعادة وكان عالم الشام بعد الى الدوداء تقدمت ترجته (عرعلي قوم فلأبسل عليهم وبقول لاعنعني)من السلام (الااني أخشى ان لا مردوا فتلعنهم الملائكة) أى فا كُون سداللعنهم ولقد كأن الفخر اس عساك لاعر على مدوسة الحنائلة فقسل له فقال الخشيم. ان بقعوا فى فا كون سبالقته بشرالى ما كان ينهرو بن الاشاعرة من المخاصمات (والمصافحة أنضاسنة مع السلام) اى عنده أو بعده وأماقبله فلا (و) روى انه (جاءر حل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلام علماني) وفي نسخة عليكم وفي أخرى السلام عليكم (فقالله وسول الله صملي الله عليه وسمام عشر سنات فحاءآ خوفقال الام عليكم ورحمة الله فقال عشر وتحسسة فحاءآ خوفقال سلام عليكمو رجمة الله و بركاته فقال ثلاثوت حسنة } قال العراقي رواه أو داو درالترمذي من حديث عمر ان ن حصن قال الترمذي سرقال السهة في الشعب سناده حسن اله قلت رواه الدارمي وأحدوا لوداود جمعاعين مجمد ان كثير عن حعفر بن سلمان عن عوف الاعرابي عن أبير ماعين عران من حصن رضي الله عنهما قال حامر حل الى الذي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فردعامه ثم قال عشر ثم حامر حل آخوفقال السلام عليكرورحة الله فردعامه وقال عشر وثثم لحامر حلآ أخر فقال السلام عليكرورجة اللهو بركاته فردعامه وفال النوب ورواما مدا اضاعن هودة من خلفة عن عوف عن أي ماء وهوالعطاردي فلهد كرعران فالوهكذار واهفيرهوذ تتن عوف مرسلاور واهالترمذي عن الداري و واهأيضا عن الحسن الحويري والنسائي عن أىداود الحراني كالاهماعن محدن كثير والعديث شاهد حد من حديث أيهر من أخرجه المعارى فى الادب المفرد قال أناعبد العريزين عبدالله أما مجدين أبى كثير عن يعقوب من ريد النميءن سعىدالمقدى عن أبي هو وقرضي الله عنه ان وحلام على النبي صلى الله عليه وسروهو في محلس فقال السلام على فقال عشر حسنات قال عمر رحل آخرفقال السيلام علي ورجة الله فقال عشرون حسنة فالبغر رحل آخوفقال السسلام علكج ورجةالله وتركائه فقال ثلاثين حسنةوهذا السياق بعمنه هوسياق المصنف وهو أقربهمن سياق حسديث عران الذي تقدمذ كرموانما تبعنا فمه الحافظ العراقي ورواته من شرط العميم الابعةو بوهو مسدوق وقد أخوج النساقي فالكبرى من ظريق ابراهم ن طهمان عقوب وبن زيددينا آخوف السلام بهذا الاستادوذ كرفى سنده انحتلافا على معدالمقبرى وأجرج أوداود عن اسعق الرملي عن سعيدين أبى مرم عن افع بن يزيدعن أبي مرسوم عن سهل بن معاذي أنس الحهني عن أسورض الله عنه ان وحلاأت الى مجلس فموسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فردعليه وقال عشر حسنات ثماءر حل آخوفقال السلام عليكم ورجة الله فردعامه وقال عشر ونحسنة تماء آخر فقال السسلام عليكم ورجمالته وركاته فقال ثلاثون وحاءآ خرفقال وبغفرته فقال أربعون ثمال هكذا تكون الفضائل وأشر بالطعرانى عن الحسن الحلوانىءن أبي اسامة عن موسى عن أو ب بن شلا عن مالك بن النهات رضى الله عند المجاء الى رسول الله على الله عليه وسلم فقالىالسلام عاليم فلدكر نحوحديث أبيهر وهوهذا بمكن ان يفسر يهمن لمرسم فيحسديث أبي هرمز

وكان أنس) رضى الله عنه (عر على الصيان فيسلم عليهم وروى) هو (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انُه فعل ذلكُ ﴾ قال العراقي رفعة متقق عليه أه قلت قال الخاري في العضيم حدثنا على ن الجعد حدثنا شعبة عن سار قال كنت أمشى مع ثابت البناني فر بصيان فسلم علمهم وحدث أنس اله كان مع أنس فراصيان فسلم علهم وحدث أنسانه كانمع الني صلىالله عليموسل فر بَصيان فسلمعلهم ورواه أبو بكر الشافعي عن أحدين بشير عن على بن الجعدور وامأ يونعم في المستخرج عن أبي بكر الآخرى عن أحدب عي الحاواني عن على من الحمد ورواه الدارى عن سهل من حماد عن شعبة ورواه مساوا النساق جيعا عن عرو بن على عن محد بن حدف عن شعبة ورواه أحد عن محد بن حدف ورواه الترمذي عن راد استعى عنسهل سحاد ورواهمسا أنضامن وجهنعن هشم عن سارقال في أحدهما كشعبةوفي الاستحر بغلمان وقال أنو مكر الشافعي حدثنا محدين الازهر حدثنا أبوالوليد حدثنا صادين سلقين نابت عن أنس ان الذي صلى الله عليه وسلم من بغلمات وأنافهم فسلم علناوة الصد من حدفى مستدمحدثنا هاشم بالقاسم حدثنا المسان بالمغيرة عن تابت عن أنس قال مررت على علمة بلعبون فقمت أنظرال لعمهم فحامرسولالله صلى الله علىموسل فسلم علمهم ورواه أحدمطة لاعن هاشم من القاسم ورواه ألوداود عن القعنى عن ملمان بن المفرة وقال عبد الله من أحد بن حنيل فير والدالسند حدثنا أي قال حدثنا وكبع ونحبيب القبسى عن ابت عن أنس فال مر علينا الني صلى الله على و يعن نلغب فقال السلام عاسكم اصدان أخوجه ان السني من رواية ان أي سينة وأبونعم في الحلية من رواية محاهد منموسى كالأهما عن وكيع به (وروى عبد الحيدين بمرام) الفرّاري المدائني مسدوق روياه المعاوي ف الادب المفرد والترمذي واسماحه (انه صلى الله عليه وسلم مرفى المسعد يوماوعصبة من النساء فعود فاوما بيدما لتسلم وأشار عبد الحيدييد مائى الحكاية) قال العراقير واء الثرمذ ي من رواية عبد الحيد بن جرام عنشهر بنحوشعن أسماء بنت تر مدوقال حسن وقال أحداد بأسيعه ورواه أبوداودوا تعاحسمن رواية ابن ألى حسن عن شهر اه قلت قال أحدثي مسنده حدثناها شم من القاسم قال حدثنا عبد الجيدين بهرام عن شهر بن موشب فال معت أسماء بن مريد ن السكن تقول الما كانت في نسوة فرالني صلى الله علىموسلم فالوى بدوالهن بالتسليم الحديث هكذا أخرجه الترمذى من طريق عبدالجدو قال حسر وقال أجدلاراس مرواية عبدالجيد وقال أوداود حدثناأو تكرين أبي شيبة عن سفيان عن إين أبي حسين عن شهرعن أسجساه بنت تزيدانها يبناهي في نسوة مرعلهن الني صلى الله على وسلوفسل علىهن رواء الدارى عن المكرين افع عن شعيب من أبي حرة عن ابن أبي حسين و (وقالعملي الله عامه وسلال مدوا المهودو) لا (النصارى بالسلام) لان السلام اعزاز واكرام ولايعو وذلك لهم بل ينبني الاعراض عنهم وثوك الالتفات تصغيرا الشأمهم وتحقيرا (واذالقيتم أحدامهم في طريق) فيمزحة (فاضطر وهم) وفي لفظ فاضطر وه أى الحوه (الى أضيقة) تعتشلا يقع في وهدة ولانصد مه تحو جدار قان كان الطريق واسعا فلانضق علمهم لانه أيذاء بلاسيسوقد نهيناعن ايذاتهم قاله القرطى فال العراقير واه مسلمن حديث أى هر رة اله فلت أخيرناعر بن أحد بن عقل أحيرناعلى بنعيد القادر العليى عن أب أخيرنا محد بنعيد الرحن الحافظ أخبرنا أجد بنعلى الحافظ أخبرنا عبدالرجن بن أحد بنمارك أخبرناعلى سامعدل بنقر س أخص اعبد المنبم الحرانى عن أي المست الحال أخسر الوعلى الحداد أخس الونعم فالحدثنا عبدالله الاحتفر حدثنا ونس محسب حدثنا أوداود الطمالسي حدثناشعة عن سهيل تأي صالح عن أسه عن أبي هر مرة رضى الله عند عن الني صلى الله علمه وسلم الله قال في أهل المكاب لا تبدؤهم السلام واذا لفيتموهم فيملر بق فاضطر وهسم الىأضقها أخرجه أحدعن محد تصحفرعن شعبة فوقعرلنا بدلاعاليا وأحرجه مساعن محد مناللني عن مجد منجعفر وأخرجه أبوعوا نقل صححه عن ونس منحبب فوقع

وكان أنس رصى الله
مسد عسر على العبيات
مسد عليم و تروى عن
رسولالله مسلى الله عليه
وسل أنه فعس ذلك و ردى
عبد الجديد بجرام أنه
المتعبد فوما وعمية من
المتعبد فوما وعمية من
السام و شاوعها الجيد الجيد الجيد
الشاقعة و المتاوية الجيد الجيد
التساقة و المتاوية الجيد
التساقة و المتاوية المتاوية المتاوية المتاوية و المتاوية المتاوية و المت

وعن أبي هر الأرضي الله عنه قال قال و سول المصل الله عليه وسلم لا تصافوا أهمل الذمة ولا تبدؤهم السلام فاذا لقيموهمفي العاريق فاضطروهم الي أضيق الطرق فالتعاشة رضى الله عنهاان رهطامن الموددخاواعل رسول اتته صلى الله علىوسل فقالوا السام علسك فقال الني صلى الله علمه وسملم علمكم قالتعائشة رضى اللهعنها فقلت سل عليك السام واللعنة فقال علىه السلام ماعا تشةان الله تعب الرفق في كلشي قالتعاشة ألم تسمع ماقالوا فالفقدقلت علمكم وقال علمه السلام سلم الراكب على الماشي والماشم رعلى القامد والقلما على المكثير والمسغير على الكبير

لناموافقة عالية (وعن أبي هر س) رضي الله عنه (قال قالرسول الله صلى الله عليدو الم لاتصافحوا أهل الذمةولا تبدؤهم بالسلام) لم يذكر والعراق وأخرج والبهق في الشعب من حديث على بأعفا لا تصافحوهم ولاتبدؤهم بالسلام ولاتعودوا مرضاهم ولاتصاوا علمهم والجؤهم الىمضانق الطرق وصغر وهمكأ صغرهم الله (وقالت عائشة رضى الله عنها النوهطا من المهود دخاوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقالت عائشة) ففهمتها فقلت (علكم السام واللعنة فقال صلى الله عليه وسراً الثالله يحب الرفق في كل شئ قالت ألم تسمم ماقالوا قال فقد قلَّت عليكم) متفق عليه من طريق الزهرى عن عروة عنها وفيه ألم تسمع مافالوا لفظ مسلم عن سفدان قدقلت علمكم للاواو ولفظ شعب عشد العفاري وعلمكم وأحرب المزار هذا الحديث من وحما خرعن أنس فسمه ربادة فقال فير وايته فقالوا السام علكم أي تسامون ديننكج وقال في آخره عليكم أى علينكم ما قلتم هكذا في نفس الحديث و بغلب على الفلن ان التفسير مدرج في الخبر من بعض رواته لكن الادواج لا يثبت الاحتمال وقال أوداود الطمالسي حدثنا شعمة عن هشام من زيدعن أنس من مالك رضي الله عنه قال أتي رحل من أهل الكتّاب فسله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السام عليك فقال عروضي الله عنه الاأضرب عنقه فقال وسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعلكم وأخرجه أحدعن سلممان منداودور وحزن صادة كالإهما عن شعبة وقال بعدقها عنقه فقالر سولالله صلى الله علمه وسلم لاو أخرجه التفاري من طريق من المبارك عن شعمة وفيه فقالوا ألانقذاء والمسموم وأخرجه الطعرائي في الكميرمن حديث ريدين أرقم فالبيدا أناعند النبي صلى الله عليه وسملم اذأ قبل رجل من اليهود يقال له ثعلبة من الحرث فقال السام عليك يانجر الحديث وسنده واءالا أنه استفادمنه تسمية الذيسار وفال أنونعم في المستخر م حدثنا محدث الراهم حدثنا محدث وكة وسف ن سعد حدثنا عام ن محد قال قال إن سويم أخبرني أو الزبيرانه سمح اوا رضي الله عنه بقول سيرناس من المرود على الني صلى الله عليه وسلم فقالوا السام علمان العالم فقال وعليم فقال عاشة رضى الله عنها وغضت ألم تسمع ما قالوا قال بل قد سمعت ورددتم اعلمهم الما تعاب علم مولا يعالون علساأ خوجه مساءن عاج من الشاعر وهر ون الحال كالاهماعن هاج من محد و يستفاد منموفع اشكال في الحواب (وقال صلى الله عليه وسلم وسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقالل على الكثيروالصغيرعلي ألكمير كقال العراق متفقى علمه من حديث أبي هر موة ولم يقل مسلو والصغير على الكبير ا ه قلت قال أو محد الفا كهني في تاريخ مكة أحرنا أبو يهي بن أب مسرة قال عد ثنا أبي حد ثناهشام بن سلمان عن ابن حريم قال أحرف والديعي ابن سعد ان الشايعني ابن عياض مولى عبد الرجن من ويدن الحطاب أخيره انه سمع أباهر برة رضى انتهعنه يقول قال رسولى انته صلى انته عليه وسلم بسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقلل على الكثير أحرجه الحرث بن أي اسامة وأحد جمعاعن ووح ان عدادة عن ان حريج وأخوحه المعارى عن اسعق من الراهم ومسلم عن محد من مرز وق وألوداود عن عين عربي ثلاثهم عن روم وأخرحه أحداً تضاعن عبدالله بنا الردوالعاري أتضامن واية عفاد ابن مز مدومسام أ مضامن واله أي عاصم كاهم عن ابن حريج وأخوجه الثرمذي من واله الحسن البصري عن أنى هر رة الفقاء وأشاراك انقطاعه وان الحسن لم يسمع من أبي هر رة على العصيم وفي رواية للحاري يسلم الصغير على الكبير وقد ترجمه في كاب الاستئذان ماب تسلم الصيغير على الكبير وقال الراهم بعني بن طهمان عن موسى بن عقبة عن صفوات بن سلم عن عطاء بن بسار قال بسلم الصغير على السكر والله على القاعد والقلل على الكثير وقد وصله السبق في الشمع من طريق أحد من حفص من عبدالله السلي فالحدثناأي حدثنا واهمر من طهمان عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن بسار عن أبي هريرة عن الذي صلى الله عليه وسلم فذكر وكذالة أخرجه النفادي موصولا في كاب الادب المفرد

الله صلى الله على وسلم السلم الصغير على الكبير فذ كرمثاه أخرجه الطيران عن احتق بن أبر اهم عن عبد ال واقوأخو حماً حد عن عندال واقوأخوجه أبوداودعن أحد وفي الباب عن عبدالرجن بن شبل وفضالة ان عسدو حام من عبد الله والثلاثة انصار ون فلفظ حديث عبد الرجن بنشل سارال كسعا الراحل و يسلم الراحل على الجالس والاقل على الاكثر فن أحاب السلام كانله ومن لم يحسفلانسي له أخرجه أحد والدامراني وافقا حديث فضالة تنصيد يسالوالواكب على المباشي والقبائه على القاعد والقلماع ليالمكثير أحوجه المغاري في الادب المفرد وفي روايه له ملفظ الماشي على القائم وفي لفظ آخوله بلفظ الغارس على الماشي والماشي على القاعد وأخرجه الترمذي والنسائي ولفظ حديث جابر يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعدوالماشان أجمابدأ بالسلام فهو أفضل أحرجه أبوعوانه وامن حبان في صحهما والعزارفي مسنده (وقال صلى الله عليه وسسلم لاتشهوا بالهودو) لا (النصارى فان تسليم الهود الاشارة بالاصارع وتسلم النصاري الاشارة بالكف قال أبوعيسي تعمينه صاحب السنن محدين عيسي بنسورة الترمذي رحسه الله تعمالي (اسناده صنعيف) قال العراقي رواه الترمذي من رواية عرو بن شعب عن أسه عن حده وقال استناده ضعيف اه قلت افهم سياقه ان سيضعفه روايته عن عرو بن شعب عن أيه عن حده وايس كذلك واغماهولاجل روايته من طريق ان الهيعة عن عروب شعب لانه يقال ان ان الهيعة لم سجعهمن عرووان لهمعة عله مشهور وقدروى من غير طريق ابن الهبعة قال الطعرى حدثنا محدينا أبان حدثنا أحمد بنعلى بن شودب حدثنا أوالسيب سلامة بن مسارحد ثنا اللث من معدعن يزه من أى حبيب عن عرون شعيب عن أبيه عن حده رفعه قال ايس منامن اشبه بغير الانشهوا بالهودوا انصارى فانتسلم الهود بالاصابيع وتسلم النصاري بالاكف وفي هذا السند من لا بعرف عاله وأخرجه البهق في الشعب من حديث حارتحو هذا بسندواه ولفظه فان تسليم الهودوالنصاري بالكفوف والحواحب ورواه النسائي نحوه فيعل البوم واللملة وهو عندأي بعلى من حديثه بلفظ تسلم الرجل اصبح واحدة يشر بهاالى فعل المهود (وقال صلى الله عليموسلم اذا انتهى أحدكم الى علس فليسلم فانساله ان يحلس فلعلس ثم إذا قام فليسلم فأبست الاولى بأحق من الآخوة)وفي نسخة من الاخيرة وفي أخرى من الاخرى قال العراقي رواه أتودارد والثرمذي وحسنه من حديث أفي هر عن اه قلت أخريانه عرين أحدين عقبل قال أخبرنا أحدب مجدالفلي أخبرتناز من الشرف استصد القادر منحد بنمكرم العابرى فالت أخبرني أى عن حدمقال أخبرنا محدس عبد الرحن الحافظ قال قرأت على محدث محد الورات بالصالحة قال فرئعلي وأسابقة أحدين عبدالرحم وتعن نسموعن محدين عبدالهادى أخبرنا أوطاهر السلغ الحافظ الحسيرنامجد منالحسن من أحد أخبرنا عبد الملك منمحد أحبرناعبدالله منمجد مناسحق أخبرناأ ويعيى المكى فالحدثناهشام بنسلمان عن اسريع فالتأخيرني محدين علانان سعدين أي معمد أخيره عن أفيهر وقرضى الله عندقال قالوسول اللهصل الله علمه وسلواذا انتهى احدكم الى الحلس فليسلم أن مداله ان معلس فلحماس فادا فام فليسلم فليست الاولى ماحق من الاخيرة هذا حديث حسن احوجه النساق عن احد سبكارعن مخلدين مزيدعن استحريم فوقع لنامداا عالماواخوجه ايضاوا الرمدى جمعاعن قتيبة عن اللشواخ حمايو داودعن بشرين المفضل واخرحه العفارى فى الادب المفرد عن خالد من خلده وسلمان ابن بلال كالهم عن محدد بن علان وأخرجه العداري من وجه آخرين أبي عاصم الضحال من مخلدين محد بن عجلان بلفظ اذا أتى أحدكم المحلس فليسلم فان قام والقوم حاوس فليسلم والباقي مثله وأخرجه أحمد عن بشرت الفضل وبحيي القطان وقران تنقيام ثلاثتهم عن اتن عجلان قال الترمذي حديث حسسن

عن أحدث أليب و هو أحد من حنص المذكو وأخرجه أنسا في التعنيم وصولا من وجه آخر وكذلك الترمذي كل منهما من طريق أن المبارك عن معسم عن همام من سنبه أنه سجراً واهر من تقول قال وسول

وقالعليه السلام لاتشهوا بالبحود والنساوي فان بالاسام وتسلم النهود بالاسارة بالاتخاص وتسلم النساري عسى استاده وتسام على عليه السلام إذا انتهى عليه السلام إذا انتهى خات بداة ان يطيى فليسلم خات أذا قام فليسلم فليسلم الاتاقام فليسلم فاقيلم الاتاقام فليسلم فليسلم الارقاع بالسلم الاتساسم فالتسلم فليسلم

وقدروي هذا الحديث عن ان تحلات عن سعدالمقرى عن أبه عن أبي هر مرة وهده عي التي أخر سها التغارى من طر بق صفوات بن عيسى والنساق من طريق الوليد بن مسلم كلاهماعن اس علان قال الذارقطي في العلل واه ان حريم وعدمن ذكر فالاسلم أن وقرآن و يحيى و زادا لفضل من فضالة وروب ابن القاسم وحربر من عبدالحيد فصاروا عشرة كالهم عن محدبن عجلان كم قال ابن حريم والله أعار (وقال أنس) رضى الله عنه (اذا النقي المؤمنان فتصافا) أي وضع كل منها بده في يدصاحمه (قسمت النهما سبعون رجة) وفي نسخة مغفرة (أسعة وستون منها لاحسنهما بشرا) بكسر الموحدة وسكون الشين المحمة فالاالمراقي رواء الحرائطي بسندضعيف والطعراني فى الاوسط من حديث أي هر مرة مائتر سنة تسعة وتسعون لابشهما وأطلقهما والرهما وأحسنهما مساءلة بالحمه وفيه الحسسين تكثير منتصم ان أبي كثير محهول اه قلت لفظ الذهبي في دنوان الضعفاء مخطه الحسن من كثير عن يحبى من أبي كثير مجهول وعنه على منحر بـ الطائى (وقال:عمر) بن الحطاب (رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا التقي السلمان فسلم كل منهما على صاحبه ونصافحا فزات بينهما مائة رجة البادي) بالسلام والمصافحة (تسعون والمصافي) بفتح الفياء (عشرة) قال العراقي رواه العزار في مسيند والخرائماي في مكارم الاخلاق واللفظ له والمبه في في الشعبُ وفي استاده نظر اه قلت ور واه أنضا الحكم الترمذى فالنوادر وأتوالشيخ فالثواب ولفنلهم بعدة ولهصاحبه كان أحهما الحالله أحسنهما بشرأ بصاحبه فاذا تصافحا أتزل الله علمهما والباقى سواءو رواه الطعراني بسند حسسن بلفظ ان المسلمي اذا التقدافت الحاطة المصنف (وقال الحسن) البصرى وحدالله تعالى (المصافة تربدف ف الودّ) نقله صاحب القوت (وقال أنوهر برة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمام تحياتكم بينكم المصاففة) قال العراق رواه الحراثعلي في مكارم الاخلاق وهو عند الثرمذي من حديث أبي امامة وضعفه قلتوسيًّا في السكادم عليه في عيادة الريض بعدهذا (وقال صلى الله عليه وسسل قبلة المسل) وفي لسعة المؤمن (أناما اصاغة) أي هي بمنزلة القبلة وفاعَّة مقامَها فهي مشروعة والقبلة غسير مشروعة قال المراقيرُ واه الخرائطي والناعدي من حديث أنس وقال غير محقَّه ظ اله فلت وكذلك واه المحامل في أماليه والنشاهان في الافراد وفي سيندهم عرو بنصداليار فالفي المزان عن النحدي ويعنعه مناكم وأحادثه غبر محفوظة ثمساناله عدة أخبار همدامنها وقدر ويدلك منحد سالحسسن على مرفوعا دافظ تقسل السلم بداخمه الصافحة أخوجه الديلي من طريق سمعد المرزيات عن مقسم عنه (ولا بأس بقبلة بدالمعظم في الدين تبركابه وتوقيرا له روى عن ابن عر) رضي الله عنهما (قال قبلنا مد الذي صلى الله عليه وسلم) رواه أبوداود بسند حسن فاله العراق (وعن كعب بن مالك) من ألى كعب الانصارى السلى بالفقر الذن عداى مشهور وهوأحداك لاثة الذمن علفواعن غزوة تبول مات في حلافة على روى له الجاعة (قال المارك أو بق) من السماء (أتيت الني صلى الله عليه وسلم فقيلت بده) رواه أبو مكر بن المفرى في كلب الرخصة في تقبيل المد بسند ضعف قاله العراق (وروى ان اعرابيا) أي من سَكَانَ البادية (قال بارسول الله الذنك فاقب لرأسان و يدله فاذن له ففعل) ر واهالخاكم من حديث مريدة الاانه فالمرحليك موضع يدل وفال صيم الاسسفاد نقله العوافي (واتي أبوعسدة) عاص بن الجراح (عر من الحطاب رضي الله عنهما) حين قدم الشام وكان أنوعبيدة عاملاعلم امن قبله (فصلفه وقبل بده وتنصابكمان) وفي الحلية لابي تعمر حدثنا أبو بكر من مالك حدثناء سدالله من أجد حدثني أبي حدثنا عبدالرزاق أخبرنا معمر حسدثنا هشام منغروة عن أبه فاللانط عرالشام تلقاه الناس وعظماء أهل الارض فقى العمر أمن أخى قالوامن فالها الوعسدة فالواالات ياتيك فلما أتاه نزل فاعتنقه مردحل علىمينه الحديث (وعن البراءن عارب) الانصاري الاوسى المدني رضى الله عنهما (اله سلم على رسوله الله

وقال أتس وضي اللهعنسه قالىر سول الله صلى الله علمه وسم إذا التق الومسان فتصافحا قسمت بينوسها سيبعون مغفرة تسمعة وستون لاحسمهما يشرا وقال عسر رضى الله عنه سمعت الني صلى الله عليه وساية ولأذاالنه السلان وسأركل واحدمتهماعلي صاحبه وتصافحا تزلت سنهمامائة رحة المادئ تسعون والمصافي عشرة قال الحسن المصالحة تزبد في الودر قال أبو همر مرة رض إلله عنسه قال رسول الله صلى الله علمه وسملم تمام تعماتكم سنكرالصاغة وقال علمه السملام قبلة السار أخاه الماغة ولأدأس بقسالة مدااعظم فالدن تمركايه وتوقيم الهوروي عن انعررضي الله عنهما قال قبلنا شالني صلى الله عليه وسلم وعن كعبين مالك قال أمازلت توبق أتيث الني مسلى الله علمه وسلافقيات مددوروى ان اعسراسا قالبارسول الله الذنالى فاقبل رأسك ومدك فال فأذناه ففعل والجيأنو عسدةعم سالطاسرضي الله عمهما فصافه وقبل مده وتنصابكان وعن البراء انعاز سرضي اللهعنهأنه سلم على رسول الله

صلى الله علمه وسلم قال اذا مرالرحل بالقوم فسلم عامهم فسردوا علىه كاناله علمم فضل درجة لانه ذكرهم السسلام واتلم بردواعاسمه رد علمه ملاً خرمن سموأطس أوقال وأفضل والانعناه عد السلام منهسيعنه قال أنسرض الله عنمه قلنا بارسول الله أينعني بعضنا أبعض قاللاقال فيقسل بعضمنا بعضا فال لافال قساقير بعضنا بعضافالمنع والالتزام والتقبيل فدورد بهاللر عنداهدوممن السفر وفالمأبو فررضه الله عنه مالقيته صلى الله عليه وسلم الاصافى وطلبني وماذا أكن في البيت فل أخبرت حشره وعلى سرير فالترمسني فكانتأجود وأحودوالاخذبالركاب توقب رالعلماء ورديه الاثور فعل انعماس ذلك وكاب وُ دن ثارت وأحسد عر بغررز بدحى رفعه وقال هكذا فافعلوا يزيدوأ صحاب ومدقهام والقيام مكروهاي سيمل الاعظام لاعلى سيمل الأكرام قال أنس ما كأن شغص أحب النامس رسول الله صالى الله عليه وسلوكانوا اذارأوهم بقوموا المايعلون من كراهيمال الدور وي أنه علمه السلام قال من افاواً بقوفى فلاتقوموا كالتصنو الاعاجم وقال علىسه السلام من سره أن يخاله الريال قياما فابتراً امتعد من النار وقال عليه السلام لا يتم الرجل من محاسدة علس فيدولكن توسعوا وتلمحموا وكافوا يعترة ون عن ذات لهذا النهي

صـ لى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم برد عليه) السلام (حتى فرغ من وضوته فردعليه) السلام (ومد بدواليه فصافية فقال مارسولَ الله ما كُنْتُ أطن هذا) بعني ألمصافحة [الأمن أخلاق الاعاب م) جمع أيجسمي (فقال صلى الله عليه وسلم) مبينا فضل الصافية وانم أمن أخلاق العرب (ان المسلين أذا التقم أقتصافا تُحانث) أى تسافعات (ذُنوبهما) قال العراقي واءانطرا تطى بسندضعف وهوعنداً بي داود والترمذي وابن مأجه بختصرا مامن مُسلمن بلتقيان فيتصافحات الاغفر لهماقبل ان يتفرقا قال الترمذي حسن غريب من حديث أى استعق عن العراء اه قات وهذا اللفظ قد مذكره المصنف قريبا (وعنه صلى الله عليه وسلم الله قال اذام الرجل بالقوم فسلم علمهم قردواعلمه) السلام (كان اه علمهم فضل درجة لانه ذكرهم السلام) وفي نسخة بالسسلام (وان لم مردواعليه ردعليه ملاً خيرَمهم وأطمِّ أوقال وأفضل) قال العراقير وأه الخرائطي فيمكارم الأخلاف والبهق في الشعب من حديث ابنمسعود مرفوعا وضعف البهق الرفوع ورواهموة وفاعليه بسندصيم (والانحناء عندالسلام منسيعنه) وهومن فعل الاعاجم (فالأنس) رضى الله عنه (قلنابارسول الله أينعني بعضالبعش) أى عند السلام (قال لاقال فيقبل بعضا بعضا فال لاقال فيصافير فأل فعر) قال العراقي وواه الترمذي وحسسته وابت ماجه وضعفه أجدوا لبهي (والالتزام والتقبيل قذوردعند القدوم من السفر فال أبوذر رضى الله عنه مالقته صلى الله عليه وسبلم ألاصافني وطلبني تومافلي) يحدني لاني لم (أكن في البيت فلمأ أخسرت حثث وهو) حالس (على سرير) فقام (فالنرمني فكأنت أجود وأجود) قال العراق رواه أبوداودونيه رجل من عنزة لم يسم وسماه البهي في الشعب عبدالله اه قلشرواه من طريق أتوب بن بشب بن كعب عن رجل من عنزة وتسمية البهق اياه عبد الله لا يعرجه من الجهالة (والانعذ بالركاب في توفير العلماء ورديه الاثر) فقد (فعل ابن عباس ذال بركاب زيد بن نابت) رضى الله عنهم كانقدم ذاك في كاب العلم (وأخذ عربغر رزيد من ناب) رضى الله عنهما (حتى رفعه) والغر ز بلخم فسكون ركاب الابل (وقال هُكَذَافافعاوا) بعلما تكبر (وأصحابُ ر بدقيام) ينظرون (والقيام مكروه) آذا كان(على سبيل الاعظام لاعلى سبيل الأكرام فالمأنس) رضى الله عنه (ما كان شخص أحب المذا) وفي نسخة النهم (من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذار أوملم يقوموا)له (لما) كانوا (يعلون من تراهيتماذلك) وأوالترمذي وفال حسن صعيع قاله العراق (وروى انه صلى الله عليه وسلم قال مرة اذاراً يتمونى فلا تقوموا كالصنع الاعاجم) قال العراقير واها بودا ودوان عاجه من حديث أى امامة وقال كاتقدم الاعاجم وفيه أنو العرس وهو مجهول هو تبيسع بن سليمان المكوف كذافى دنوان الذهبي قال وفيمحهالة (وقال صلى الله عليموسلم من سرمان عثل له الرحال قياما فليتبوأ مقعده من النارتم وواه أبود الود والترمذي من حديث معاوية وقال حسن قاله العراق قلت وتروي المفطَّان سره اذارأته الرحال مقبلاان عثاواله قيامافليتبوأ مقعده من النار هكذار واه الطعراني في الكبيرواب حرير وابنعسا كرمن حديث معاوية ولفظ ابنعسا كربني اللهاه بيثافي النار وعندابن حربرأ يضامن حديث من سروان بستخم فو بنوآ مع قياما دخل المناد وقال الاستخمام الوثوب (وقال صلى الله عليه وسلم لا يقم الرجل الرجل من مجلسه ثم يحلس فيه وايكن توسعوا وتفسعوا) مثفق عليه من حديث ابن عرقاله العرافي قلت وكذال واه مالك والترمذي وكلهم الىقوله ثم محلس نمه ورواه أحدومسملم أيضابله ظالايقم الرجل الزجل من مقدده ثم معلس فيه ولكن تفسيها وتوسعوا ورواه الشافعي في مسئده ومسلم أنضامن حديث مارلا يقم أحدكم أنماه وم الجعة ثم يخالفه الى مقعده فيقعد فيه ولكن لمقل فعجوا وعنسدالحا كمهن (اتحاف السادة النقين) - سادس)

حديث أبي بكرلاية م الرحل الرحل من محاسه ثم يقعد فيمولا تُسحيدك بثوب من لا تلك (وقال صلى الله علمه وسل إذا أخذا لقوم) أي حاعة الرحال قال الصغافي ورعاد خل النساء تمعا (محالسهم فان دعار حل أعاه فارسع له) مجلسه (فلمأنه) ندبا (فاعماهي) أي هذه الفعله أوالصلة التي هي النفسم (كرامة) من الله (أ كرمه جهاأنحوه) السلم تعني اكرامامن الله أحراه على مدذلك الانح (فان أم توسع فلينفكر الي أوسع مكان يحده ﴾ في تلاث المقعة (فأحلس فيه)وان كان مأولا مالنسبة لغيره ولايز السير أحد اولا يحرص على النَّصدير رُ يِهُ أَفْتَ على تَعْطَيمُ نَفُسهُ و يِتَهَاللُّ على الشَّهُ و خُوالتَرفَعَ كِلْهُ وديدنَّ أَهِلِ أَلدنيها وعلَهاءالسوء قال العراقي رواه البغوى في محم العمالة من حديث الن شبية ور عاله ثقات والن شبية هذاذ كره ألوموسي المديني فيذيل في الصابة وقير واه الطيراني في السكير من حديث مصعب بن شيبت وأسمر النبي صل الله عليه وسلم أخصر منه وشيبة من حيير والدم صعب النسب له صعية اله قلت السبي يشيبة خيسة من العصاية وامن شيبةً وي عنه عبد اللَّ من عبر عند النسائي وفي الاسنادا ضعار اب وعزاه الجلال في حامعه الى امن آبي شيبة الخدرى من تغر بج الحرث من أبي اسامة وأخاله وهما وقال في موضع آخرمن جامعه اذاجاء أحدكم فاوسع له أخوه فانماهي كرامة أكرمه الله مها وقال أخرجه المفاري في الدار يخواليه في عن مصعب من شدة قلت والحديثان واحدو راويهما شدة والدمصعب وهوشية منحيير بن عثميان بن طعمة الحيي المكرر وي لها لحاعة الاالعفاري وقد اختلف فيه لكنه قليل الحديث وليستله صيبة والعمية لحده شيبة من عثمان وفي سباق الجلال في الوضعين وسباق شارح كمانه أوهام ليس هذا محل ذكرهاو عبد الملك ن عبر أورده الذهبي في الضعفاء (وروى أنه سلرر حل على رسول الله صلى الله علمه وسلوهم بمول فل عبه) رواه مسل من حديث ابن ع ربلَففا فله ردقاله ألعراق (فيكره السلام على من يقضى حلَّحته)من بولْ أوغانط (و يكره أن يقول الله أع عليك السلام فانه قاله و حل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أن عليك السلام تعمة المبت قاله ثلاثا ثم قال اذالتي أحد كم أنهاه فليقل السلام علمكم و رجة الله ومركاته) قال العراق ارواه أموداود والترمذي والنساق في الدوم والأله من حديث أبي لاحترى الهجيمي وهو صاحب القصة قال الرمذي حسن صحيم اه. قلت أخبرني به المسند عرب تأجد بن عقيل قال أخبرنا عبد الله بن سالم وأحد ا بن على من محد والحسن من على من يحيى قالوا أخبر المحديث العلاء الحافظ أخبر االلو وعلى ن يحيى أخبراً يوسف س محمد وأ يوسفدان من ذكر ما قال أخبرا محمد من عبد الرحن الحافظ قال أخبرنا أبوالمنصل الحافظ فالغرى على أم الفضيل النة أبي اسمق بن سلطان ونعن نسمم عن الي يجدين أبي عالب وأبي نصر بن الماركلاهماعن محدن الراهم نسفيان فالأخرر المحدن أحدن عر أناعد الوهاب ن محدين اسعق أناأى أناتحد سمقو ب وأحد بن محد بن الراهم قالا تنا يحي بن حقر ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن الحبر موى عن أبي السلم عن أبي عممة الصعمعي عن حامر وحل من قومه وهو أبو حدى وضي الله عنه قال لقتر سوليالله صلى الله عليه وسلم في بعض سكك المدينة وعليه ازار قطرى فقات عليك السلام بارسول الله فقال عليك السلام تحدة الموتى قل السلام عليكم فالهامر تينا وثلاثا هذا حديث صيم أخرجه النساق عن الراهم ن دعقو ب عن عدالمعد من عبد الوارث عن أسه عن الحر مرى والمهم سعد من اللس فوقع لناعالما شلاث در عات وقال الطعراني حدثنا معاذ سالثني حدثنا مسدد حدثنا عيى انقطان عن الثني من سعداً في غفار عن أ في تعمم الهجيمي عن أني حرى فال فات الرسول الله عليك السلام فال لا تقل عليك السلام علمك السلام ثبحمة المونى الحديث وأخرجه أتوداود عن أبي مكر من أبي شبية عن أبي خالد الاجر والرمذى عن الحسن عمل عن أنى اسامة والنسائ عن عران من فريدعن عدسي من ونس وعن تجدين بشارعن عبدالوهاب الثقني كاهم عن أبي غفارمنهمن سمى أباحدى عاوين سلم ومنهم من سماه سلم ب ماير وأخوجه الترمذى والنسائي أيضا من طرق عن طالما لخذاه عن أني تمدمة عن رحل من قومه ولم يسمه

وقال صالي الله علسه وسلماذا أخدذا لقوم مالسهم فاندعاأ حد أناه فاوسع له فلمأته فانماهي كرامة أكرمه بهما اخوه فات لموسعله فلمنظرالي اوسع مكان يعده فعلس فيه وروي أنه ما رجل على رسول اللهصلي الله عليه وسلروهو يبول فسلريجب فمكره السلام علىمن يقضى ماحتمه ويكره أن يقول ابتسداء علىك السلام فاته قاله رجل لرسول الله صلى اللهعليه وسلم فقال عليسه السلام أن علىك السلام تعية للوق فالها ثلاثاء قال اذالق احدكماناه فليقل السلام، علكم ورحة لله

ولم يحد محلسان لا منصرف بل يقعدو راءالصف كأن رسول الله مسلي الله على وسل حالسافي المسعداد أقبل ثلاثة نفرفأ قبل اثنان الحرسول الله صلى التهعلم وسلم فأما أحدهما في حد فرحمة فحلس فعهاوأما الثانى فلس خلفهمواما الثالث فأدر ذاهسا فل فرغرسول ألله صل الله علىه وسلم قال ألاأخبركم عن النفر الثلاثة اما احدهم قاري الىالله فا واء الله واماالثاني فاستصافاستصا القهمتمواما الثالث فاعرض فاعرض الله عنسه وقال صلى الله علىه وسلمامن مسلن التقان فيتصافان الاغفر لهما قبلات بتفرقا وسلت امهاني على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه فقسل امهاني فقال عامه السسلام ميحمارام هاني ، ومنهاان اصدوت عرضائمه الساونفسه وماله عن ظلم عره مهدما قدرو برد عنه ويناضسل دوله وينصره فان ذاك محب علسه مقتفني أشوة الاسلام ر وى الو السوداء انر حلانال من رحل عند رسول الله صلى الله عاسم وسإفردعنه وحليفقال الني صلى الله عليه وسلم من ردعنعرص اخمه كاناه عجيايا مزالناد وقال صلى

و بسخب للداخل اذاسل) على القوم (ولم يحد مجلسا) ولم توسعله (الاينصرف) عنهم (بل يقعدوواء كُمْفُ كَانْرُسُولُ الله صَلَّى الله عليه وَسَلِّمُ السَّافِي الْمُحَدُّ) وَحَوْلُهُ أَصَّانِهِ (ادْأَقْبَلْ لْلاَنْهُ نَفْرُ فَاقْبَلِ النَّمَانَ الى رسول الله صلى الله علمه وسلم فاما أحدهما قو حد فرحة) أى سعة فلُس فها (وأما الثاني) لم تعد فرحة ﴿ فِلسَّحَافَهِم وأَماالا سُنْوَفادبرذاهِما فِلمَافر غَرسولِاللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيه وَسَل فيه (قالُ الاأخبركم عن النفر الثلاثة أماأحدهم فاوى الحاللة فا كواه الله) ايترجم وانعطف ومال اليه فادخُله تحتّ كذفه وأقبل اليه (وأما الثاني فاستما) ايغاب عليه الحداء فإيدخل في الصف (فاستعما إلله منه وأما الشالث فاعرض فأعرض الله عنه ﴾ منفق عليه من حديث أنى واقد اللثي قاله العراقي (وقال رسول الله صلى الله علمه وسلم مامن مسلمن للتقنات فستصافحات الاغفر لهماقيل إن يتفرقا) رواه أكوداود والترمذى وابن ماحه من خدث المراء بن عاذب قاله العراق قلت وكذلك واءا حدومسا وقال الترمذي حسن غريب والمهق والضاء وفي رواية لاجدمامن مسلمن بلتقمان فيسارا حدهماعلي صاحبه و يأخذ بيده لا باخذ بيده الانته فلا بفترقان حتى بفقر لهماوفي رواية له ولايي يعلى والضباء عن مجوت المرائي عن مهوت من سماه عن التي وقعه مامن مسلَّن التقياقات احدهما بد صاحبه الاكانحقا على الله عز وحل ان يحضر دعاءهماولا بفرق بن الديهما حتى الفر لهما الحدث ومعون ن موسى الراثى من رجال الترمذي وابن ماحه فالأحدكان يدلس ومهون ن سساه ضعفه ابن معن واحتم به المخاري (وسلتُ أم هانيٌ) فاحدة ابنة أبي طالب أحت على رضي الله عنهما (عليه) صلى الله عليموسلم (فقال من هذه فقيل له أمهاني فقال صلى الله عليه وسلم حريجيامامهاني أخراايه على من موسى من شُعَس الدس أخبرنا مجدين سالمن أحد أخبرنا محدين منصور م وأخبرني أعلى منعدر بجعر من أحدين عقيل أخبرنا صدالله بن مالم قال أخبرنا مجدس العلاء الحافظ أخبرنا أحد بن خليل أخبرنا مجد بن أحد بن على أخبرنا المخم عر بن محدين فهد أسرنا أوالفضل الحافظ أخرنا أوعيد الله من قدام أحرنا أوالسن من هلال أخرنا أ واسعق من نصر أخبرنا أو الحسن الطوسي أخبرنا أو مجد السيدي أخبرنا أو عثمان الحبري أخبرنا أو على السرخسي أخبرنا أنوا محق الهاشمي أخبرنا أنو مصعب الزيري عن مالك عن أي النضرات أمامرة مولى أمهاني انحره انه سمع امهاني وضي الله عنها تُمُول ذهبت الحرسول اللهصلي الله عليه وسلم عام الفقر فوحدته بغتسل وفاطمة علمها السلام تستره فسلت نقال من هذه فلث أمهان بنتأبي طالب فقال مرحدامام هاني الديث في قصنهام وأنمهاوفي آخودهد أحونامن أحوت ماأمهاني أخوجه مسلمين يحيى سعي عن مالك وأخرجه اس حيآن عن عربن سعيد عن الامصعب فوافقناهماني (ومنهاأن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهمافدر) على ذلك (و ردعنه) بيله واسانه (و يناضل دونه) أى بدافع (و ينصر) فان ذلك بحب عليه بمقتضي الاسلام (فقدروي أبو الدرداء) رضى الله عنه (أنر حلانال من رحل عندرسول الله صلى الله علمه وسلم) اى تكام ف حقه بسوء (فردعنه رحل) آخر كان بالمحلس (فقال النبي صلى الله عليه وسلم من ردعن غرض أخيه) فى الدمناي رد على من اغذامه وعامه (كان حاما من النار) نوم القيامة وذلك لأن عرض الومن كدمه فن هناعرضه كانكن سفال دمه ومن عمل على صون عرضه فكاله صاندمه فعارى على ذاك بصوفه عن الناووم القيامة انكان من يستعق دئولهاوالاكان ربادة رفعة فحدر جانه في ألجنة قال العراقير واه الترمذي وحسنه اه قلت وكذلك رواه عبدين حيدو حمد ين رتحو به والروياني والخرائطي فيمكارم الاخلاق والطعراني فى الكبير والبهي وابن السنى فعل وموليلة (وقال صلى الله عليه وسلمامن امرى مسلم ودعن عرض أخده) في الدين بأن ود عنده من أذا وعابه (الاككان حقاعلي الله أن ودعنه ما وجهم وم القيامة) مراعف العبال قال العراقي رواه أحد من حديث اسماء بنت تزيد بعوه وهوعند الخرائسي في مكارم

الاخلاق والطعراني مهذا اللفظ عن أبي الدر داء وفهمما شهر من حوش اه قلت حديث اسماء رواه أيضاات الى الدنماولفظه من ردعن عرض الحمه بالغيمة كان حقاعلى الله أن يعتقه من النارور وي حديث أى الدردام الفاط أخرمها من ردعن عرض اخيه ردالله عن وجهه الناريوم القدامة هكذارواه اجد والترمذي وقالحسن واس أبى الدنها فيذم الغبة والعامراني في السكبير واعما أفتصر الترمذي على قوله حسن ولم يقل صحيح لان فسممرز وقاالتهي والديحي يجهول الحال ومنهلمن ودعن عن عرض اخسه كان حقا على الله أن ودعن عرضه فوم القيامة وواه العامراني في الكبير والخرائطي ومنهامن ودعن عرض الحمد كان حقاعل الله أن ردعي عرضه وم القيامة رواه ابن الى الدنيا في ذم الغبية (وعن انس) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عامة وسلوقال من ذكر عنده الحوه السلم وهو يستطيع اصره) على من ذكره بسوء ﴿ فَلْمِ يَنْصُرُهُ وَلُو يَكُلُّمُهُ أَذَلُهُ اللَّهُ عَرْ وَحِلَ ﴾ كذا في نسخة العراقي وفي لذغا الدّركة الله ما (في الدنه اوالا "خوز ومن ذكرعنده اخوه السلم فنصره نصره الله تعالى بمافى الدنيا والاسترة) قال العراقي رواه ابنابي الدنيافي الصمتمقتصرا على الجلة الاولى واستاده ضعيف اه فلت ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بقيامه ولفظه أدركه الله بدل افله ورواه أيضامن حديث عرائ من حصين بلفظ من ذكر عنده النوء المسلم بظهر الغمسوهو يقدر على أن ينصره فنصره نصره الله في الدنباوالأ مو وقال صلى الله على موسل من حيى غرض الممه المسلم في الدنماك بالردعنه (بعث الله ملكا محمد وم القدامة من المار) حرّاء عمانعل قال العراقي واه أبوداود من محدث معاد بن انس بعيه بسند صعف اه قلت و واهمور على المسابق معاذين أنس الجهني عن الله ولفظه من حيى مؤمنا من منافق بفتاته بعث الله ملكا عمى لجه وم القيامة من ناوجهنم ومن ري مسلما بشي مريد شينه به حسه الله على حسر جهنم حتى بخر بع مما قال وهكذا رواه ابن المباول وابن الى الدنسا في ذم الغيمة والطعرائي في الكبير والاقرب الى سماق المنف مارواه ابن الدائيا فذم الغبية والحرائطي في مكارم الاخلاق من حديث انس بلفظ من جي غن عرض اخده في الدنيابعث الله تعالى له ملكا فوم القيامة تعميه من النار (وقال جاس) بن عبد الله (وأبو طلحة) ويدمن سهل الانصار بان رضى الله عنهما ("بمعنارسول الله صلى ألله عليه وسلم به ول مامن أمري مسلم ننصر مسلما فيموضع بهنك فندمن عرضة ويستحل من حرمته الانصره اللهعز وحل فيموضع وفي أستفة في موطن (يحب فيه نصره ومامن امرئ شدل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمته الاخداله الله في موطن يحب فيه نصرته) أي موضع يكون فيه أحو جالنصرته وهو توم القيامة فذلان الؤمن شدىدالقمر مردنيو ما كان مثل أن يقدر على دفع عدو بريدالبطش به فلايدفعه اواخر و ما كان يقدر على نحصه منغمه بنحو وعظ فمترك فالبالعراق ووآه أبوداودمع تنقم وتاخير واختلف في استاده اه فلت والفظه غنداني داود مامن أمري يحذل أمر أمسل أفي موطن منتقص فيد مربع ضه وتنهتك فيه مربح مته الاحذله الله في موطن يحد فعم تصرته ومامن احد منصر مسلما في موطن منتقص فعه من عرضه أو رنبتك فمه من حيمته الانصره الله في موطن يحب فيه نصرته هكذار واه الوداودين ممامعياو رواه كذلك احد والمفارى في تاريخه وامن ابى الدندافي ذم الفسة والطعرائي في اليكبير والبهرة والضياء فال المنذري احتلف في اسناده وقال الهيتمي حديث جاموسنده حد ن (ومنها تشميث العاطس) يقال بالشين المعمة وباهمالها فعلى الاول من الشوامت وهي القوائم وهذاهو الأشهر الذي عليه الاكثر وعلى الثاني من السبت ععي قصد الشيُّ وصفته (قال صلى الله عليه وسلم في العاطس يقول الحديثه على كل حال) اي شكر الله تعالى على نعمته بالعطاس لانه وتحران الرأس الذي هومعدن الحس وهو محل الفكر وبسلامته تسار الاعصاء فهو حدوات يشكر عليه ويقول الذي يشمته عن كانعلى قريه وجمرمنه ذلك حمث لامانع من اسماعه اماه (مرحملنالله) اى اعطال الرحة ترجيعها الى الله الاول أوبرجيعها كل عضوالي سمة موهود عاء اوخير

وعن انسرضي الله عنه ان النبي صلى الله عله وسسلم قال من ذكر عنسده الحوه الساروهو يستطسع تصروفا بنصره ادركه الله بهافى الدنساوالا حرة ومنذكر عندها خوه السلم فنصره نصروالله تعالى فى السنسا والا خرة وقال علىسه السلام منجى عن عرض اخد مالسلي فالدنيا بعث الله تعالى لهملكا عسميه نوم القمامة من النار وقال مار وأنوطفة بمعنارسول الله صدلي الله علمه وسدل ىقول مامن امرى ئىمسل متصر مسأاني موضع بنتهك فبمعرضه ويستعلجينه الا تصره الله في موطسن تصب قبسه تصره وما من امرئ خسدل مسلما في موطئ بأتهك فمحرمته الا خدذله الله فيموضع محب فبمنصرته وومنها تشمت العاطس فالعلبه السلام فى العاطس بقول الجدلله على كلحال ويقول الذي شيمته ترجيجالله

على طر رق النشارة (ومود) على المشمث (العاطس ويقول يهد يكم اللمو يصلح بالكر) اي عالكم واعترض مان الدعاعالهداية المسر تحصل الحاصل ومنع ماته اغماا اراديه معرفة تفاصل أحواله واماتته على أعاله وكل مؤمن بحتاج لى ذالنافى كل طرفة عن قال العراقي رواه المخارى والوداود من حديث أبي هر مرة ولم يقل المخاري على كل الله قلت رواه النسائي من حديث على وأخذيه قوم وسأتي في الذي ملمة رادة رب العالمين واختار حدم الحمع فيقول الحداثهر بالعالمين على كل حال وقدروي من حديث عبدالله ن عرومن عطس أوقعشا فقال الجديله على كل المن الحالدفع عنه بهاسب عون داءاً هو نها الدام هكذا ر واه اللطلب والزالفعاد وسنده ضعيف وأورده الزالجوزي في الوضوعات (وعن الزمسعود) رضي الله عنسه (قال كانرسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول اذاعطس) بفتح ألطاء (احدكم فليقل) ندبا (الجديقهر ب العالمين) ولااصل لما اعتبد من قراءة بقية الفاقعة و مكرة العدول عن الجد الى اشهدات لأاله الاالله أوتقدعها على الجدفهومكر وهذكه الحافظ ائء حرقال وروى ابن انى شدة ان ابن عرسعوان عطس فقال اش قال مااش ان الشيطان جعلها بن العطسة والحد (فاذا قال ذلك فالقل من عنده) بديا (برحماناته) دعاء أوخبر (فاذا فالواذلك فليقل) العاطس تأليفالهُم ومكافاة لدعائهم (مغفرالله لى) كَذَالفَهَا الطَّبراني وقال غيرُه لنا (وليكم) قال الْعراقي رواه النسائي في اليوم واللِّلة وقال حَديث منكر و, واه أيضا أبوداود والترمذي مر حديث سالم تعسيد واختلف في اسناده أه فلت حديث ان مسعود رواه أدشاا لطعراني في المكبير والحا كهوالبه في الفظ اذاعطس أحدكم فليقل الحديثه وبالعالمين ولمقلله برحث الله ولمقل هو الففر الله لناوائج وقال الطيراني لدوائج وفي مسند الطيراني ابيض بن ابان غبرقه ي وقال شكامون فده ووثقه النحال وأماحد يثسالم ناعبد وهوالاشتعى من أهل الصفة سكن الكوفة فرواه أحمد وانن ماجه والحا كهروالبهتي باللفظ المزنو رورواه النخارى فىالادب المفرد المفظ اذا عطس أحدكم فالمقل الحديقه ولاهلية أخوه أوصاحب برحك الله فاذا قاليه برحك الله فلمقل يهد بكالله و بصل بالكرور وى فيه أنضام نحديث ابن عباس بسند صحيم عول أى العاطس عافا مالله واما كم من النّار مرحكم اللهور وي أحدوالعامراني من حديث عبدالله من عفركان اداعطس حدالله فيقالله برجك الله فيقول بهسديكم و يصله بالكم (و) بروى (انه شمت رسول الله صلى الله علمه وسلم عاطساولم يشمت آخو فسأله فقال انه حد آلله تعالى وأنت سكت) متفق علىممن حسديث أنس فاله العراق وأحوج احدوالعناري في الانب المفرد ومساوالطبراني من حديث اليموسي الاشعرى اذاعطس ا-دكم فمد آله فشمتوه واذالم عمد الله فلا تشعتوه (وقال صلى الله على وسل يشمت المسلم اذا عطس ثلاثا) اى للات مرات (فان زاد نهوز كام) قال العراقير واة الوداود من حديث اليهر لوة شمن اخاك ثلاثاً الحديث واسناده حداه قلت وقال ابن السفى فعل يوم وليلة من حديث الى هر يوة مأهواقر بالى سماق المسنف والفظه يشمث العاطس اذاعطس للات مرات فانعطس فهور كأموو وي الانماحه من حديث سلة من الاكو ع يشمت العاطس ثلاثاف ازاد فهو من كوم ولفظ ابي داود عن الى هر مرة اذا عطم احددكم فلشمته حليسه فالنزاد على ثلاث فهوم كومولا يشخت بعد ثلاث هكذاهو لفظ ألحلال فيسلمه الصغير وقد عزاه النو ويفى الاذكار لابن السنى وقال فيمرحل لمأتحقق ساله ويافي اسناده صيم وعزاءا لحافظ منحر لاني معلى وقال فدمسلمان الحراني وهوضعف ولم بعر حواعلى يخر بعسه لاني داود فلعر روقدروى الترمذي من حديث عرمن اسحق من طلحة عن أمهعن أمهارضي المعند مرفعه شعت العاطس ثلاثا فان زاد فان شئت فشعة وان شت فلاوقال غر ب وروى أبوداودوا لحا كم وامنالسي من حديث صيدين وفاعة مروافع الزرقي مرسلا يشعت العاطس ثلاثافان وأادفان شتث شعته وان شنت وكفوقوله فحالحديث فهوزكاء هوداء معروف وفيأخرى مركوم أيمهر كام وفسمانه مهزاد

فقول عديدي ويصلم بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله سالي الله عليموسل يعلنا يقول اذا عطس احدكم فلمقل الجد للمرب العالى فأذا فالذلك فليقل مرعنده برحائاته فاذا فالواذلك فلنقل بغفر اللهلى والكموشعثرسول اللهصل الله علمه وسلم عاطسا ولم شمت آخونساله عن ذلك مقال اله حدالله وانت سكت وقال صلى الله علمه وسيا يشهث العناطس السيزاذا عطس ثلاثا فأت زادفهو زكام

و ودعليه العاطس

وروى اله شيمت عاطسا ثلاثا فعماس أخرى فقال انك مزكه مرقال أوهريوة كان رسول الله صلى الله علمه وسلراذاعطسغض صونه واسترشونه أوسه وروىخر وحهمهوقال أنوموسي الاشمرى كان ألهود بتعاطسون عتمد رسول الله صلى الله علمه وسل رجاءأن بقول برحكالله فسكان رقول برد ركوالله ور دىءبسداللەن غامى ان رسعة عسن أسه أن رجلا عطس خلف الني صلى الله على وسلرف الصلاة فقال الحدقه حسداكثيرا طسامباركافسه كارضى ر بناو بعد مأبرضي والحد لله على كلمال فلماسل النبى صلى الله علموسل قال من صاحب الكامات فقال آنا باوسول الله ماأردت مهن الاخسرانقال لقسد رأسائق عشرملكا كالهم متدرونها أجسم تكتبها وفالصل المعلموسارمن عطس عنده فسبق الى الحد لم ستكناصرته

على ثلاث لايشبت بالدعاء المشر وع للعاطس بل بدعيله بمبا بلاثمه بنحو شفاء وعافسة فن فهم النهبي عن مطلق الدعاء فقدوهم (وروى الله صلى الله عليه وسلم شمت عاطسا فعطس) مرة (أخرى فقال أنت مر كوم) قالنا بن القيم فيه تنبيه على النجاعة بالعافية لأن الرسمة على واشارة الى الحث على تساول هذه العلة ولايجملها فيعظم أمرها وكلامه صلى الله على وسلم حكمة ورحة قال العراقي روامه سلمين حديث سلة تنالا كوع اه قات ورواه اسماحهمن حدد يتعبعوه وتقدم قريبا وفعا لتقسد بالثلاث فعمل الطلق على القيد (وقال أوهر وم) رضي الله عنه (كانرسول الله صلى الله عليه وسلم اذاعطس غض صوته) أى خففه (واستتر شويه أو يدمور وى خرو حهه) قال العراقي ر واه أنود اودوالترمذي وقال حسن صعبع وفي رواية لاى نعم في اليوم والنيلة خر وجهه وفأه اه قلت و رواه أنضاا لحاكم بالفظ كان اذاعطس وضعمه أوثو يهعل فه ونقصيه صوته وروى الحاكموالمه من حديث أيهر برة اذا عطس أحد كم فلضع كفه على وحهد والتنفض صويه قال الحا كم صحيح وأقره الذهبي (وقال أتوموسي الاشعرى) رضى الله عنه (كان المهود متعاطسون عندرسول الله صلى الله على موسل عدا (ر علمان يقول مرحكم الله فكان يقولُ بهديمُ الله) قال العراق رواه أوداودوا الرمذي وقال-سن صعيم (وروى عبدالله من عامر من ربعة) العنزي أو محد الديني حليف بي عدى من كعب من قر اش وادفي عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن منده ومات الذي صلى الله عليه وسلم وهوابن حس وقيل اب أربيم روى عن أسموعسد الرجن بنعوف وعر بنانخطاب وعائشةر وىءنه الزهرى وعيى نسعيد الانسارى توفى سنة خس وجُماتين وي له الحماعة (عن أبيه) عامرين و سعة بن كعب بن مالكُ بن و سعة بن عامر بن مالك ائر سعة ن عرين سلان في مالك من سعة في وفيدة في عنزيسكون النوزي أفي عبد الله حليف آل الخطاب من المهاس من الاولين شهد بدراوالمشاهد كلهام ورسول الله صلى الله على وسيل قوفي في في الما عثمان روى الماعة (ان رحلاعطس خلف الذي صلى الله على وسل في الصلاة فقال الحداله حدا كثيرا طيبامباركافيه كما وضاهر بناو بعدما يرضى والحدلله على كل سال فلما الذي صلى الله عليه وسلم) من الصلاة (فقال من صاحب الكلمات فقال) الرجل (الما يارسول الله وما أردت به الاخبرا فقال لقدر أيت اثنى عشرملكا كلهم يتندونها أيهم بكتها) قال العرافيرواه أبوداودمن حسديث عددالله بنعامهن ربيعة عن أبيموا سناد محيد اه والمعني أبهم يكتمها أول فعي عمالل الله عز وحل والسرق تخصص هذا العددلكون الكامات اثني عشر (وقال صلى الله عليه وسلم من عظس عنده فسيق الى الجدام ستك الحاصرته) قال العراقي رواه الطسيراني في الاوسط وفي الدعاء من حسد بشعلي بسند ضعف أه قلت و روى المحارى في الادب الفرد عن على رضي الله عنه من قال عند عماسة سمعها الجديقه رب العالمين على كلال ما كان لم عسد وجم الضرص والاذن أندا قال الحافظ اس عمر هوموقوف رساله ثقات ومثله لايقال من قبل الرأى فله حكم الرفع وحرج الطهراني عن على مرة وعامن سبق العاطس ما لهدعوفي من وجم الخاصرة ولمشائضرسه أمدا وسنده ضعيف اه وأخوج تسامق فوالدهوا ينعسا كرفي الناريخ من حديث ابن عباس من سبق العاطس بالحدوقاه الله وسع الخاصرة ولم رفي في ممكر وهامتي عرب من الدنيا وفي السهند يقية وقدعنعن وأورده ابن الاثير في النهاية بلفظ من سبق العاطس بالجهدامن الشوص واللوص والعاوص وسندمضعف فالشوص وجع الضرس وقبل وجع فالبطن واللوص وجع الاذن وقيل وجمع المخ والعاوص وجمع فى البعل من الخمة وقد نظم بعض الشعراء أتشدناه شعناعلى منموسى من شمس الدمن الحسيني وكتبهمن الملاثمو خطه قال أنشد باشيم الوقت أحد منصد الفتاس المأوى قدس الله وسعهما في الحنة

من ستبق عاطسا بالحد يأمن من ي شوص ولوص وعاوص كذاو ردا

عنيت بالشوص داء الضرس عُجما ، يايه البطن والضرس أتبع رشدا (وقال مسلى الله عليه وسلم العطاس من الله) لانه تنشأ عنه العبادة فلذلك أضافه الى الله (والتثاريس) بألهمز بعدالالف هو فتمالفُم لغلبةالاعتمرة وينشأ من ثقل النفس وامتلاتها التسبب عن نبكل الشهوات الذي يأمره الشيطان قورث الغفاة والكسل والله قال (من الشيطان) فاضافه اله (فاذا تشاعب أحد كم فليضع بده على فيه) ليرده مااستهاع (فاذا قالآهآه) حكامة صوت النشاؤب (فأن الشيطان يفتحكمن حوقه) لما انه قدو حدالمه سملاوقوي سلطانه علمه قال العراقي منفق علمه مُن ح والطعام اتسعت وكثرمنه التشاؤ بفاضف للشميطان محازا وقال الحافظ ان عران الله تعد أىالذى لاينشآءن كمم لانهاا أمور بالتحميد والتشبحث فلتوروى أحدوالشخان وأبوداودمن حديث أى سعد اذا تشاعب أحدكم فلنضوه على فيه فان الشمطان يدخل مع التشاؤب وروى المخارى من حديث أنى هر مرة اذا تشاعب أحدكم فلبرده مااستطاع فان أحدكم اذا فالها صحك منه الشيطان وروى الناماحه من حديثه اذا تناءب أحدكم فالمضع بده على فيه ولأبعوى فان الشيطان يضعلنمنه وبروى اذاتحشأ أحدكم أوعطس فلابوفع جماالصوت فات الشيطان عصان بوفع جما الصوت رواه البهبق من حديث عبادة تبالصامت وشدادين أوس وواثلة ورواه أبوداود في مراسيل عن مزيد بن مر تدر وقال الراهم) من مزيد (النفعي) رحمالله تعالى (اذاعطس) الرحسل وهو (في المحمدالله في نفسه وقال كعب فضاءًا لحاجة) أي في ثلث الحالة ﴿ فَلا بأسَّ ان يَذَكُو اللهُ تَعَالَى فَي نَفْسَهُ وَقَالَ الحَسَنِ ﴾ البصري وحد تعمالي (يحمد الله تعمالي في نفسه) أي ولا يحهر به (وقال كعب) بن ماتع الحبري المعروف بالاحمار رجه الله أعالى (وفالموسى عليه السسلام ماوب اقريب أنت أناجيك أم بعيد فاناديك فقال أناحلس من فرك فقال بأوب فالمانكون على مال نجاك أى ننزهك (ان نذ كرك علمه) أى معها (كالحنامة والغائط فقال) باموسي (اذ كرني على كل ال) وقدروي مسلم وأبوداود والترمذي واسماحه من حديث عائشة كان صلى الله علمه وسلم يذكرالله تصالى على كل احْيانه أى فى كل أوقاته وأماح. تحاما في الذكر من شعب الاعمان من طريق الحسين من جعفر عن سفيات عن عطاء بن مروات حدثني الى ابن كعب فال فالموسى عليمالسلام فذكره ونحوه عندأب الشعرفي الثواب من طر وعدالله نجر وهوفي سابع عشر المجالسة من طريق ثور من نزيد عن عبيدة قال آسا كلم الله موسى عليه الس الطوركان تامه حبتمن صوف بمخللة بالعبدان محز وبروسطه بشر بط لدف وهوقائم على جبل وقدأه اطهر الى صخرة فقال الله ماموسي الى قد أفتك مقاماً لم يقمه أحد قبلك ولا يقومه أحد بعسدك وقريتك نحياةال موسى الهي لم أقتني هذا المقام قال لتواضعك باموسى قال فلما سيمولذاذة الكلام من ريه نادى موسى الهيراقر ب فالأحداث أم بعد دفاتاديك فالماموسي أناجليس منذ كرني والبهق ف وضع آخرمن طريق أبي اسامة عن شعبة قال قلت لمحمدين النضر أما تستوحش من طول الحاؤس في الست فقالهالي استوحش وهو يقول أناحليس منذكرني وكذا أشرجه أبوالشيخ مرطريق حسن الجعفي قال قال محدن النضر الحاوق لان الاحوص أليس ترى انه قال أناحلس منذ كرف فأرحو عمالسه الناس ومعناه في الرفوع من حدديث أبي هر وواً مامع عبدى مأذ كرني وتحركت بي شفتاه (ومنهااذا بل بذى خلق سين) أى ردى ع (نينبغي ان يجامله) أى يعمل معه جيل الخلق (و ينقيه) أى يُعذر من

وقالعاله السلام العطاس مسررالله والتثاؤ بمسرر السيطان فاذا تثاس أحدكم فلمضع شيه على فسمه فاذا قالههاها فات الشيطان يضعك من حوفسه وقال الراهم النخبي اذاعطس في قضاءالحاحة فلارأس أن لذ كرالله وقال الحسين فالحموسي علب السلام ادراقر ساأنت فاناحدا أم بعد فأناديك ففالأنا حاسر من ذكرني فقال فانا نكون على حال نعلك ان تذكرك علمها كالحنامة والغائط فقنال اذكرني على كل مال يومنها أنهاذا رلىدى شرفىنسىغى أن يقعملهو بثقبه

كال بعضهم حالص المؤمن مخالصة وخالق الفاحر مغالفسة فأن الفاح يرضى مالخلق الحسيريني ألفاهم وقال أبو الدرداءانا لنشق وجوء أقوام وان قاو بنااتلعهم وهذا معنى المداراة وهيمعمن الغاف شره قال الله تعالى اد فعربا التي هي أحسن السنة قال ان صاس في معي قوله و سرون بالمسنة السيشة أي الفعش والاذى بالسالام والمداراة وقال في قوله تعالى وأولاد فعراشه الناس بعضهم سعش قال الرغمة والرهبة والحياء والمداراة وقالت عائشةر ضي الله عنها استأذن رحل على رسول الله صلى اللهعلمه وسلم فقال اثذنوا له فيئس رحل العشمرة هو فلاخل الاناه القول حتى طئلت أثله عنده منزلة فلماخر جرقات له لما دخل مَلت الذي قلت ثم ألنت له القول فقال باعاتشةان شرالناس منزلة عندالله وم القهامة من تركه النياس اتقاء فشعوفي الحرمارق الرحل به عرضمه فهوأه صدقة وفي الاثر خالطوا الناص أعالك وزا اوهم بالقاوب وقال

شره (قال بعضهم خالص المؤمنين مخالصة) أى عاشرهم باخلاص وحسن نعة (وخالق الفاج مخالقة) أي أمل معه تعسن الخلق (فإن الفاحر موضي ما خلق الحسن في الطاهر) وعمل البه فيكون سيمالا ستمهالة فلمنظله صاحب القوت عن الشعبي ون صعصعة من صوحات اله قال لان أحد من بدأنا كنت أحسالي والمناف أنث أحدالي من ابني خصلتان أوصك ممافا حفظهما خالص المؤمن مخالصة وخالق الفاح بخالفة فان الفاح برضي منك بالخلق الحسن وانه لحق علىك شالصة الومن (وقال أو الدرداء) رضي الله عنه (الالنكشر) أي نيش (في وجوه أهوام وان قاوينا لتبعضهم) كذافي القوت وأحرجه أبونعم في الملمة حدثنا عبدالله بن محد بن جعفر حدثنا عبدالجبار بن العلاء حسد ثنا مفيان عن خلف بن حوش قالقال أنوالدرداء الالنكشر في وحوه أقوام وان قاوية التلعقهم اهر وهذامعني الداراة وهي ملاطفة من تفاف شره) وأصلها المخاتلة من دو بت الصدوادو بتمختلته (قَالَ أَلله تعمال فاذا الذي بينك وبنه عداوة كانه وأرجيم) أى قر يبولفظ القوت بعد نقط فول أبي الدرداء فعني هذاعلي الثقة والمداراة لمدفع مذلك شره وأذاه كلباعق تفسير قوله تصالى ادفع بالتيهي أحسن قبل السلام فاذا الدي بينك وبينه عداوة كانه ولى حيم (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (في معنى قوله تعالى و بدر ون بالسنة السينة) قال (أى الفِعش والأذَى) وهوالسيئة (بالسمادم والمداراة) وهوا لحسنة أي يدفعون بالسلام علمهم والملأينة معهم فى الكلام بالخلق الجيل ملحياوا علم من فشهم واذاهم ومن الكلام الشهوردارهم مادمت فيدارهم وكذا قولهم دار وأسفهاءكم وفي الخبرداروا الناس على قدراحسانهم وخالطوا الناس على تدرأ ديائهم وأتراوا الناس منازلهم وداروا الناس بعقولكم وفيه يقول الشاعر كانلامرى مداراة الورى ، ومداراة الورى أمرمهم

(وقى معنى قوله تعالى ولولاد فع الله الناس بعنسهم ببعض) لهدمت الاسمة (قال) ولفظ القوت قبل [ألاهبة والرغبة والمداراة) والدساحب القوت وكذا معنى قولهم خالص الومن وخالق الفاح فالخااصة بألقاوب من المودة واعتقله ألمواخاة في الله عز وحسل والخالفة المخالطة في المعاملة و للباءمة وعندا اللقاء ﴿ وَقَالَتُ عَانَشَةَ رَضَى الله وَنَهِ ۚ اسْنَادُن رَجِلَ عَلَى النِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ فَقَال الدَّفُولُهُ فَبْمُسْ رَجَّلُ المشيرة فلمادخل ألانه القول) ولاطفه (حيى ظننتان له عنسده منزلة) وقدرا (فلما وج قلت له لما دخل قات الذي قلت) تعنى قوله شورحل العشرة (ثم النتاه القول) ولا طَفتم (فقال) صلى الله عليه وسلم (باعائشة انشر الناس مغزلة عند الله موم القيامة من تركه الناص اتقاف فشه) أي تركوا مخالطنه وتجنبوا معاشرته لاحل قيم قوله وفعله إوهذا أصل المداراة رواه الشيخات وأنو داود والثرمذي وعندالخطيب فىالمتفق والفترق وأن التحارشر الناس بوم القيامة من التي محلسه المعشه وسند محسن وفير وابه الدمدي بأعائشه أنامن شرالماس من تركم الناس اتقاء فشه وقال مسن صحير وروى الطاران فالاوسط من حديث أنس ان شرالنا م منزلة موم القيامة من يخاف الناس شره وهو في ذُم الغيبة لا ين أبي الدنيا بلفظ شرالناس منزلة وم القيامة من يخاف أسائه أو مخاف "مره (وفي الحير مارقيه الرعوض فهوله صدقة) وفي رواية كشبه بهصدقة قال المراقي رواه أنو يعلى وان عدى من حديث جانو اهور واه الخا كم يلفظ ماوق به الومن وقدرواه عن مار محمد من المنكدر وعنه مسور سالصل وعسدا لمسد بنا لحسن الهلالي قلت لا بن المذكدر ما يعني به قال ان تعطي الشاعر أوذا الله ان المذي وللديلي من طريق أبي السب عن أب هر الرة مرافوعا ذاوا بأمو السكم عن أعراضكم قالوا بارسول الله كنف قال العطون الشاعب ومن عَنافُ لسانَه ورواه أَن لألمن حَسد بضَّعائشة ﴿ وَفَى الا تُرخالطوا الناس باعسالهم وزاياوهم بالقاوب كذافي القوت وتقددم معناه قريبا وهوفى ولا الفسولي من حسديث عام بعوه وقد تقدم فريسا يأخر بزالصكري فحالامثال من حديث ثو مان خالطوا الناس الحلاق كجو خالفوهم (وقال) أبوالقاسم

عدن على نأى طالب الشهر بان (المنفية) وهي أمه المهلنولة بتتبعض بنوس بنهسلة أن تعلية ف ووع ف تعلية ف الردل ف حدقة كانت من سي المعامة الذين سياهم أو مكر الصديق وخيل على عمر وروى عن عثمات وأبعه وعنه ابناء السن وعيد أشه ومنذرا لو يعلى الثورى وروى انشان أي سليم عن مجمد بن بشر عن محمد بن الحنفية عن على قال قلت بادسول الله الروال ليمولو و بعدل أسرر ماسمال وأ كنيه بكنيتك فالمانع قيل انه والدفي خلافة أي بكر وملت مرضوى سنة ثلاث وسيعين وقبل غيرذاك ودفن عروالمشهورانه بالطائف هووان عباس فقرواحدر ويله الحاعة ليس عكممن لمعاشر بالمروف من لا يحدمن معاشرته بداحتي محمل الله فرجا / أخرجه أو نعم في ألحله قال مد ثنا سلم إن من أجد ألوخليفة حدثناه بدائلة بمحدان عائشة حدثناعيدالله بزالمباول عن الحسن بزعر والفقمي عن منذوالثورى قال على عدن النفية ايس تعكيم من المعاشر بالمعروف من لا عدمن معاشرته مدا حتى ععل الله فر وويخر ما (ومنهاان عنس من المالة الاعتداء) أر باب الاموال (وعداما الما كن) اءو بماشرهم و يحالسهم (و يحسن الى الابتام) وهم الذين لا أب الهم ولا أم (كان الني صلى الله علمه وسل يقول اللهم احدى مسكنناوأمتني)وفي الفنا وتوفق (مسكنناواحشرني في زمرة الساكين) أي اجعني ف حماعتهم قال اليافهي وناهيك مسدأ شرفاللمسا كن ولوقال واحشر المساكين في زمران الكفاهم شرفا فكمف وقدقال وأحشرني فيزمرتهم ثمانه لمسأل مسكنة ترجم للغلة بلالحالا خبات والتواضعة كره البهق وعاءه حرى المصنف كإساقية فصابعدومنه أحسد السكي قوله الراداستكانة القلب الآلسكنة اليرهي فو عمن الفقر فانه أعنى الناس مالله وسسل القاضي زكر ماعن معنى هذا الحسديث فقال معناه التواضع والحضوع وان لاتكونهمن الجيارة المشكعرين والاغساء المترفين قال المراقير وادامنهاسه والحاكم من حديثاني سعد وصعه والنرمذي من حمديث عائشة وفالغريب اه قادرواه ماحه من طريق أي مالد الاحرون يريدن سنان عن الالمارك عن عطاء ب أنه بالمعن أي معد الحدرى فال أحبوا المساكن فانى معت رسول الله صلى الله علىموسيا يقول في دعا تموذ كر دورواه الطعراني في الدعاء من طريق أبي فروة من مدن محدين مزيد من سنان الرهاوي حدثني أبي عن أسمهو مزيد عن عطاء مدون وأسطة بن يز مدوعطاء ومدون قدل أنى سعدو المفا توفي و يزيدين سينان ضعيف عنسدهم لكن قدو واءالطعراني أيضامن طر يق خالدت يزيدن أقيمالك عن أسمعن عطاء للفظ اللهموفني المك فقدرا ولاتوفني المكتفنا واحشرني المك فيزمرة الساكين وم القيامة وعالدالا كثرعلي تضعفه وكان الحاكم اعتد توثيقه فانه قد أخرج هذا الحديث من طريقه في الرقاق من السندرك بريادة وانأشق الاشقياء مناجهم عليه فقراله نماوعذاب الآخرة وقال صعيم الاسناد ولم عرباه وأقر والدهي فالناسس وكذار واهالبهو فالشعب لفظ باليهاالناس لاعملنكم العسر على ان تطلبوا الرزقمن غداه فاني سمعت رسول الله صلى الله علمه وسلم يقول وذكره بالزيادة وهوعند أبي الشيخ ومن طريقه الديل مدون قول أى سعىد وله شواهد فر واما للرمدي في الزهد من جامعه والبهيق في الشعب من طريق مات معدالعابدا أكوف حدثنا الحرث بنالنعمان اللثي عن أنس انرسول الله صلى الله علىموسل قال اللهم احبني مسكمنا وأمتني مسكينا واحشرني فيزمرة المساكن يوم القيامة فقالت عائشة لرباد سول الله قال المهم مستداون الجنه فيسل أغسائهم ماريعن فريفا ماعائشة لاتردى المسكن ولويشق تمرة ماعائشة أحيى المسكن فانالله يقربك نوم القيامة وقال الهغريب أه والحرث قال البخاري وغسره الله منكر الحديث وترددف ان حبان فذكره في الثقات وفي الضعفاء ورواه الطعراني في الدعاء من طر وقريقية من الوليد حدثنا الثقل بن ويادعن عبيدالله بن وياد محمت حنادة بن أبي أمنة يقول حدثناعبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم اللهم احسني مسكسنا وتوفني مسكسنا واحشرني في زمرة المساكين

عجسد سالخفسة رضي الله عنده ليس يحكم من ا تعاشر بالعسر وف من لا يحسد من معاشرته مدّا حتى بحصل الله مند فسر حارومهاأن عشف مخالطة الاغنىاء وعفتلط بالمبا كنوبعسس الي الابتام كان الني صلى الله عليه رسال بقول اللهم أحسني مسكننا وأمثني مسكننا واحشرني فيزمرية المساكين وقال كعب الاحدار كانسلمان عليه السلام فىملكه اذادخل المسعد فرأى مسكسا جلس السه وقال مسكن جالسمسكنا

وقيسلما كانسن كلية تشأل لعسي علىه السلام أحب البه من أن مقال له بامسكن وقال كعب الاحمارماق القسر آنمن ماأيهاالذس آمنوا فهوفي النو راة المالياكين وقال عمادة فن الصامت ان للنار سبعة أبواب ثلاثة للاغنماء واسلائة للنساء وواحدة للفقراء والمساكن وقال الفضل بلغني ان نسا من الانساء قالمار ب كنف لى أن أعلى ضالاً عنى فقال اتفاركيف وشا المساكن عنك وقال عليه السلام اماكم ومحالسة المونى قيسل ومن المسوقى بارسول الله قال الأغنياء وقال موسى الهسي أمن أبغسك قال عنسد المنكسرة فاوجهم وقال صلى الله على وسلولا أغبطن فاحرا بتعمة فانك لاتدرى الى ماسير بعدالموت فأن موروراته طالماحششاوأما الشرفقال سلى اشعلت وسلمن منم يتمامن أبو ن مسلن عني ستغني فقدوحبث الجندة البتة وقالعلم السلام أناوكافل البثم

ورجاله موثقون ويشية فدصر حبالتحديث ومعوجودهذه الطريق وغيرها تماتقدم لايحسن الحكمالية الوضعمن امنالجوزي وابن تبمة وقدرد علمهما الزركشي والخافظ اب عر والسدوطي فالالاول أساء ابن الجوزية كرمه في الموضوعات وهال الثاني لفس كاقال صحيم الضياء في المنتارة وقال الثالث أسرف اب الجوزي بذكره فىالموضوع والقه أعلم (وقيلهما كائمن كلة تقال لعيسي عليه السلام أحساليهمن أن يقاليله بالمسكين) أى انه عليه السسلام كأن يفرح اذا شوط سنداك و يحدله المنة اسال المسكنة من أشرف أوصاف العبودية وكذلك كان نيشاصلي الله عليه وسيلم أحسماا ليه ان يقال له ياعبدالله (وقال كعب الاحبار)رحمالله تعالى (مافي القرآن) من (بالبها الذين آمنوا فهوفي النو راة بالبها كين والمراد النة التواضع والانتمال لاما رحم الى القسلة (وقال عمادة من الصامت) الانصارى الأوسى رصى تقدمت ترجمه (ان النارسبعة أبواب ثلاثة) منها الدغنما موثلاثة منها النساء وواحدمنها (الفقراء كين) يشيرالي المُهم أقل الماس دخولامها واذاك حمل لهم البواحد (وقال الفضل) منعماض وجهالله اتعالى وبلغني ان نسامن الانساء فالعار بكمف لىات أعلر صال عنى قال الفارك فرضا المساكن عنك) أخرجه أنونهم في الحلمة (وقال صلى الله عليموسلها با كم ومحالسة الموتى قبل ومن الموتى ارسول الله قال الاغنياء) قال العراق رواه الترمذي وضعفه والحاكم وصحوا سناده من معديث عائشة الأوجالسة الاغشاه فات وتعقب تعصيم الحاكمورواه استعدفي الطيقات أيضاو لفظهم باعاتشة ال أردت المعوفى فليكفك من الدنيا كزاد الراك وامال ومجالسة الاغنماء ولاتسقطني ثو باحتى ترقعه (وقال موسى علمه السلام) في مناجاته (الهي أن أيفيك) أي أطلبك (قال) ابغني (عند المنكسرة فالوسم) أخرجه أبو تعمرفي ألحلمة فقال حدثنا ألومامد حدثنا محد حدثنا هروت حدثنا سارحد ثناحعفر حدثنا مالك بعدينار فالثال موسى عليه السيلام بارباس أبغث فذكره وقدذكر الصنف في مداية الهداية أنه في الحرا بأعند المنكسمة قاوجهمن أحلى قلت وكأنه من الاسرا ثلبات ولويثيث رفغه عندائقة الحديث (وقال صلى الله عليه وسارلا تغيمان فأحوا ينعمة) أى لا تفرح بمثلها له ولا ترج ان يكون ذلك لك (فانك لا شرى الحساء معد الموت) هل ينعو أملا (فان من وراثه طلبات يدا) أي عداقال العراق رواه الصارى في النار يم والعاراني في الاوسط والبهق فالشعب من حديث أي هر مرة بسند ضعيف اله قلت لفظ البهق في الشعب لاتغيط فالوا متعمةاته عندالله فاتلالاعوتوله شاهد عندالحا كيمن حديث ابن عباس لاتفيطن عامرالال من غير حادفانه أن تصدق لم تقبل ومايق كانتزاده في النار (وأما اليشم فقد قال صلى الله عليه وسلم من ضم يتم امن) بن (أبو من مسلين) أي تكفل عوانه وما يعتاجه (حنى يستغنى فقدو حبث له الحنة ألبتة) اصمعلى المصدر والمرادمه القطع بالشئ والمراداته لابدله من الجنة وات تقدم عذابه لاات المرادانه يعتطها الاعذاب ألبتة قال العراقي رواه أجددوالطعراني منحديثمالك منعرو وفده على مناز بدم بحدعات متكام فيه اه قات مالك من عروهم القشرى وقبل السكلابي وقبل العقبل و يقال الانصاري انفرد عددته على من ز بدن حدعات والتحداث عليه فيهو وامعن زوارة بن أوفى عنه و بعض الناس فرق بينهم وعلى منز يدروي له مسلمة, وما شات البنائي والداقون الاالعاري وقدمات على وثات في سنة واحدة والفظ حديث مالك ابنعر ومن ضريتم الى طعامه وشرابه حتى يستفنى عنه و حيث له الحنة ومن أدرك والدبه أو أحدهما فدخل النارفا بغدمالله الحديث هكذار واه أحديقاه فورواه الماوردي عن أبي ن مالك العاص وروى الطعراني فى الاوسط من حد يث عدى من ساتم رفعه من ضريتهم اله أولغره حتى بغنه الله عنه وحبث له الجنةوفيها لسيب منشر بلنوهومتر والورى الترمذي من حديث ان عباس بسند ضعيف من قيض يتهامن بين السلين الى طعامه وشرابه أدنطه الله المنة الدأت بعمل ذنبالا بعفر (وقال صل الله معوسل أتاوكافل الميتم الى القائم بأمن ومصالحه هيه من مال نفسه أومن مال اليتيم كان ذا قرابة أملا

درجته تقارب درجة الني وفي الاشارة اشارة الى انسن درجته والكافل فسدر تفاوت ماس المشاريه ويحقل ات المرادة رب المنزلة حال دخول الجنسة أوالمرادق سرعة الدخول وذلك لمافعه من مصر الغلافة للانوس ورجة الصغير وذلك مقسودعظم فيالشريعة ومناسسة التشيمان الني شآنه ان سعشلقوم لا بعقاوت أمرد منهم فنكون كافلالهم ومرشد اومعل وكافل البتم يقوم تكفالة مرزلا بعقا فرشده ويعلى وهداتنو يهعفليم بفضل قبول وصممن وصى البهومحل كراهة الدخول في الوصاماان يفاف تهمة أوضعفا عن القيام تتعقها قال العراقي رواء التفاري من حديث سهل منسعد ومسلم من حديث أبي هر مرة اله فلت ورواه كذلك أحدوا وداودوالترمذي منحد يتسمهل ولفظهم في الجنة هكذاو رواه مسلم أنضا مربحد ستعائشة وامن عر تريادةله أولغيره بعدقوله المتيم (وقال صلىالله عليه وسلم من وضع بده على رأس بتم ترجما كأنشله بكل شعرة تمرينه علمها حسنة) قال العراقي رواه أحد والطعراني ماسنا دضعيف من حديث أى المامة دون قوله توج اولان حداث في الضعفاء من حديث ان أي أو في من مصر بدعلى ت اه قلت و بالفظ المستفرواه ان المارك في الزهد عن ثانت ن علان الاعاراما حديث أي أمامة عند أحد والطبراني فلفظه من مسجوراً من يتم لاء سعه الالله فانله بكل شعرة مرت على نة ومن أحسن الى يتمه أو يتم غيره كنت أناوهم في الحنة كها تمن وفرق بين أصبعيه وهكذار واه أسالمارك أنضا والحاكم وأنو نعم فيالحلمة وروى الحكم من حديث أنس بالجلة الاخبرة فقطمن أحسن الى ينهم أويتهمة كنتأنا وهوفي الجنة كهاتين (وقال صلى الله علىموسلم خير بستسن) وفيروابة في (المسلمين بيث فيه يتم) لا أفوانله ذكراً وأنثى (يُحسن اليه) بالبناء للمفعول أي بالقول أو بالفعل أو مهما (وشربيتمن)وفر واية في (السلين بيت فيه يتم بساءاليه) أي يقول أو بفعل أوجهما قال اقد وا النماجه من حديث أي هر مرة وفيه ضعف اله فلت وكذار وا النالذاول والمفارى في الادب الهرد وأنو نعم في الحلية تريادة أناوكافل الشرف الحنة هكذا وقال الحافظ ان حرر واه ان ماحمه ن طر نور بدين أبي عشسير عن أي هر يرة وزيدونقه عسى من معن والباقون من ر حال الصح الاشيم ابنماحه وهوثقة وروى العقيلي والخرائطي فمكارم الاخلاق وألو تعيرفى الحلية وابن التعارمن حديث عر بن الحطاب حرب وتم بيت فيه يتمكرم (ومنه النصيعة لكل مسلم والجدفى ادخال السرو رعلى فليه فالصلى الله عليه وسلم المؤمن عصالمؤمن ماعصالنفسه) فالداعر افي لم أره مهذا اللفظ قلت هو معنى الحديث الذي يلمه (وقال صلى الله علىموسل لادومن أحدكم) اعداما كلملاونغ اسم الشي عمي نفي مستقيض فى كالمهم وخصوا بالحطاب لانهم الموحودون اذذال والحكم عام (حتى يعب لاحده) في الاسلام من الحير كاهو في وواية النساق وغيره (ماعد لنفسه) من ذلك ليكون المؤسون كنفس واحدة ومن زعم كان الصلاح ان هسدامن الصعب الممتنع غفل عن المعنى المراد وهوان عسه حصول مثل ذلك منجهة لامزاجه فمها وبه دفع ماقط هسذه محمدة عطلة لاتكامفية طبيعة لان الانسان حيل على حسالاستشار فتكلَّفه بان عسله مثل ماعمه لنفسه مفض الى أنالا مكمل اعبان أحد الانادرا وذكر الانخفالي فالمسلم منعفي انتعب المكافر الاسسلام وما يترتب عليه من الخبور والاجور ومقصود اخدت انتظام أحوال العاش والمعادوا لمرى على قافون السمداد واعتصمو اعبل الله جمعاولا تفرقوا رواه ابن المبارك والطنالسي وأحد وعيدين حسيد والشعفات والترمذي وفال صعيروالنساق وابن ماجه والدارمي كالهممن حديث أنس لكن لفظر وابه مسلم حق يحد لاحيه أوقال لحماره ورواية العناري وغيره لاخمه بعيرشك وفيرواية لاحدمن بعسالم الاعميد الالله وروى انعساكم من حديث أسدن عمدالله بن يزيد القسرى عن آبيه عن جدو بلفظ الصنف مع زيادة (وقال صلى الله عليه وسلم ان أحدكم

فالجنة كهاتين وأشاد باصبعيه) السبابة والوسطى وفرج بينهماأى ان المكافل فالجنة مع الني لاان

فالجنسة كهاتسنوهو ىشىر بأصبعمه وقال صلى أتلمعليه وسلمن وضعرده عليرأس شمرحا كانسله بكل شعرة تمرعلها للمحسنة وفالمل اللهطلية وسيل عريت من المسلنيين فبمشم عصيس البمؤشر ستمن السابق ست فسه شم ساء السه * ومنها النصحة لنكل مساروا لجهد فادخال السرورعلى قابه فالحل الله عليه وسلم المؤمن بحب المؤمن كاعب لنفسه وقاله صلى الله على وسسم لايؤمن أحدكم حني يحب لاحساعب لنفسه وقال سيارالله عليه وسيدان أحدكم

مرآةً أخيه) أى هو بمنزلة المرآة التي يرى فيهاماله من شعث فيصلحه (فاذارأ ي به) بنحو بدئه أوملبوسه (شيأ) من الاذي كمفاط و بصاق و تواب (فليمله) أي ليزله (عنه) ند بأفان بقاعه بشينه والفاهر انه بشمل الاذى المعنوى أعضامالو رأى بعرضه مايشينه فيزيله عنه بارشاده أ الدذلك الكن يبعده ويادته في بعض الروايات وبرماياه الاان يقال أرادبرؤياه مامير توقيفه علىماليجتنبه قال العرافيرواه أوداودوالترمذى وقد تقدم أه قلت الذي تقدم من حديث ألى هر برة الفظه المؤمن مرآة المؤمن والمؤمن أخوا الومن تكف علىهضعته وعوطهم وراثه وهدناالذي واه أوداود وقدر ويمثل ذلك عن أنس أنضالكن ماول الحديث فقط والذي ذكره المصنف هذا فن واية الترمذي خاصقين أبي هريرة (وقال صل الله عليه وسأمن قضى حاحة لائحه فكاغما تعدم الله تعالى عروم أى فننغي لن عزم على معاونة أخمه في قضاه حاحاته اللا تعن عن نفادقوله ومسدعه مالحق اعدانا مانالله تعالى في عديه قال العراق وادالحداري في الثار يزوا لطاراني والخرائطي كالاهمافي مكارم الاخلاق من حديث أنس يسند ضعف اه فلت ورواه أيضاأ و نصرفي الحلمة والخطيب من طر فق الراهيرين شاذات عن عيسي بن معقوب بن حالر الرحابر عن دينارمولي أنس عن أنس وأو رداس الجوزي فى الموضوع ولفظ المحارى فى التاريخ من قضى لاختيم حاجة وفى لفظ من قضى لاخيم المسلم خاحة كان له من الاحرك نوعه ما لله عمره وفي أخرى كان عنزلة من خدم الله عمره وأخرج الديلي من حديثًا بن عرمن قضى لاخمه حاحة في غير معصمة كان كن خدم الله عرو (وقال صلى الله عليه وسلم من أقر عن مؤمن) أي فرحها وأسرها او للغهاأ منه بهاحتى رضت وسكنت (أقر الله عنه يوم القيامة) حزاء وفاقا قال العراقي واءاس المارك في الزهد والرقائق باسناد ضعيف مرسلا أه قلت لفظ ألحلال في سأمعه الصغير بعين مؤمن بالباء في الموضعين و قال الشار سهم والله وقال عن رحل من سلاو قال في الكبير اس الماوك عن عمدالله منوح عن بعض أصحابه مرسلا وعمدالله من وحرالضمري الافريق صدوق تخطئ روي له النخارى فى الادب المفرد والاربعة (وقال صلى الله علمه وسلم من مشى في حاحة أخده ساعة من ليل أونها و قضاها أولم بقضها كان خــيرا له من اعتبكاف شهر من متنابعين) قال العرافي رواء الحياكم وصحعه من حديث استعباس لان عشى أحدكم مع أخمه ف قضاه عاجته وأشار ماصبعه أفضل من ان يعتكف في مسعدي هذا شهر من والعامراني في الأوسط من مشير في حاحة أحده كان خراله من اعتكاف عشر سنين وكالأهماضمف أه قلتو الفظ الطاواني واهادضااليمة وضبعاء وأتلطب وقال غر ب ولفظه من مشي في عاجة أحده و الترفيها كان حراله من اعتبكاف عشرستين ومن اعتبكف وما انتفاء وحدالله حعل الله بيذه و من الناد ثلاث منادق أبعد مما من الحافقين ومر وي إن الحسن المصري أمر ثابة المناني بالمشير فياحة فقال أنامعتكف فقال ما أعش ان مشك في حاحة أخدك خراك من عقة بعد عة (وقال صلى الله على وسلم من فرج عن مفعوم) الذي أصابه الغم (أوأغاث ملهوفا) أي مكر و ما (غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة) فاله المراقى رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والمنحبات في الضعفاء والن عسدي من حديث أنس للفظ من أغاث ملهوظ اه قلت وكذلائر والمالعفياري في التاريخ وان أبي الدنما في قضاه الحواثج والمجة والخطس واسعساكر باللفظ المذكو روف أخرى زبادة منها واخدة بهاصلاح أمرةكاء واثنتان وسيعون در حات عندالله وم القدامة والمهق رواه عن أبي طاهر عن أبي داودا المفاف عر غسان ب الفضل عن عسدااعز فر من عبد الصحد العمى عن زياد من حسان عن أنس وأخو حمالهاري في الديغه فأتر جتعاس نعبد المعد وقاله ومتكر الحديث وقالف المزان رادوهاه اس حدان وقال حدث عن أنس بنسخة أكثرهاموضوع ثمساقيمتهاهذااللعر وحكم ابناطورى وضعه وتعقيما لجلال وقالماناله شاعدا وفيه وانه حسنة بدلمه غفرة وهكذاو واء أتو يعلى والعقيلي وابن عساكر وفى سندكل منهم ويادب أى حساب الذكور والعديث طريق آخر لسفيه وباددهوما أخرجه اب عساكر من طريق عبدالله

مرآة أخسه فاذا وأي فممسسأ فأعطه عنه وقال مسل الله عليه وسيلمن قض حاحة لاخيه فكأ ثما خدم أشعى ووقال صل الله علسه وسلمن أقرعن مومن أقرائه عنسهوم القيامة وقال صيلي ألله علموسلمنمشي فيحاجة أخسهساعة من لسل أونهاد قضاها أولم يقضمها كأن خسيراله من اعتسكاف شهران وقال عليه السلام منفرجعنمؤمن مغموم أوأعان مظاوما غذ اللهاه ثلاثا وسعن مغفرة

وقال صلى الله علىموسل انصرأ خال طالا أومظاوما فقيل كمف بنصره ظالما قال عنعسس الظلم وقال علىة السلام اتمن أحب الاعمال الىاللهادخال السرور على قلب المؤمن أوأن يفرج عنه غااويقفي عنه ديناأو بطعسمه من حوع وقال صلى الله علمه وسلم منحى مؤمنامن منافق بعنته بعث اللهاليه ملكانوم القيامسة تعمى المسنار جهنم وقالصلي اللهمليه وسلم خصلتان ليسفونهماشئ منالسر الشرك بألله والضراعباد الله وخصلتان لدس فوقهما شي من السعر الاعمان بالله والنقع لعبادالله وقال صل المهطك وسلمن لمجتم المسأن فليس منهم وقال معروف الكرخي من قال كل يوم اللهم ارحم أمة يحد كتسماللهمن الابدال وفي و دامه أخرى اللههم اصلح كن كنف شُنَّت فان الله ذوكرم * وماعليك اذا أَذْنيت من ياس أحوال أمة محد الهم فر برعن أمة محد كل وم الا اثنتان فلاتقر مهما أبدا ب الشرك بالتموالاضرار للناس

فى الدنباواندن وسبعين فى الدوبات العلى من الجنة الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم الممراسات) في الدين (طالما) بمنعسن الظلم من تسمية الشي بما يؤل اليه وهومن و بعير البلاغة (أومظاهما) ماعانته على الماله وتخارصه منه (فقل) أي قالراويه (كيف ننصره طلل الرسول الله قال تنعمس القلم) وتحول سنه وسنه فان ذلك اصرته لأنه لو ترك على ظله حرى على الاقتصاص منه فنعه من و حوب القود نصر مله وهدامن قسل الحكوالشي وتسميت عاول اله وهومن وحيرا ليلاغة رواه العناري في العجمين طريق معتمر بنسلمان عن حدون أنسيه مرفوعاوفسه فالمارسولاالله هذا منصره مظاوماف كمف منصره ظالما فقال بأخذ فوق يديه وفي الفظ المفرة تمنعه من الفلم فذالة نصرك اياه وروى المخارى أيضا مختصرا من طر القهشم عن حد العلو بل وعبد الله من أي تكرين أنس معا أنسامه بل أخرجه في الاكراه من حسد بث عبيدالله فزاد فقيال رحل بارسول الله أنصره اذا كان مظاوما أقر أتاذا كان ظالما كيف أنصره قال تصعره أوتمنعه من الفلم فان ذلك نصره وقدرواه أنضا أحدوا لترمذي وعندمسلمن وحدآخر وفسه سانسمه فرواه فى الادب من طر بقره مرعن أى الزبرعن عاو قال اقتتل غلامان غلام من المهاحرين وغسلام من الانصار فنادى المهاجري باللمهاجرين وبادى الأنصاري باللانصار فقال ماهدا دعوة أهل الجاهليسة قالوا بارسول الله النغلامين اقتتلا فكسع أحدهما الاسخر يقال لايأس ولينصر الرحل أخاه طالم أأومظاوما ان كان طالما فاسمه فانه له نصرة وأن كان مظاوما فلينصر دور واه الدارى وابن عساكر من حد منسار ماهظ الصرائلة ظلااً ومفاوما ان من ظلافاردده عن ظله وان بالمفاوما فانصره (وقال صلى الله عليه وسلم النسن أحب الاعبال الحالله) تعالى (ادخال السرورعلي) اخبه (الوَّمن وان يفر جعنه غما) أي يكشفه عنه بالقول أو بالفعل أو بهما أو مألمال (أو يقفي عنه دينا) بأن برضى غر عه بماعليه (أو يعاهمه من جوع) قال العراقي رواه الطعراني في الصغير والاوسط من حديث ان عر بسسند ضعف أه فلت وروى العاداني في الكبيرس حديث ان عباس احب الاعسال الحالله بعدالفرائض ادخال السرور على المسلم وروى ايضا من حديث الحكم بن عبر أحب الاعسال الى الله من أطعم مسكينا من حوع او دفع عنه مغرما أوكشف عنه كر باوق سند الاول اسمعل الزعر العلى وثقه الأحداث وضعفه عسيره وفي الثاني سلمان من مسلة المداري وهوضعف (وقال صلى الله عليه وسلم من حيي مؤمنا من منافق بعنته ﴾ أي يؤذيه ويوقعه في العنث وفي الشدرة هكذا في النسيز وفي بعضها بغتابه (بعث الله له ملكا يحمى لحه نوم القيامة من نارجهنم) رواه ابن المبارك وأحدواً و داودوائ أى الدنيا في ذم العبية والطهرائي عن سهل تن معاذب أنس الجهني عن أبيه وقد تقدم قريبا ولم يذكره العراق (وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان ليس فوقهما شئ من الشرا الشرك بالله والضرلعباد الله وحصلتان ليس فوقهم ماشئ من البرالاعمان بالله والنفع لعباد الله) قال العراقية كروصاحب الفردوس من حديث على ولم يسنده والمه في مسنده اه قلت وقد تقامه الشاعر

ب عبد الرحن بن أ بحصين عن أنس ولفظه من أغاث ملهو فاأغاثة غفر الله ثلاثا وسعي مغفرة واحدة

(وقالصلى الله عليه وسلمن لميهم المسلمن فليسمنهم) قال العراق رواه الحاكم من حديث ثلاث مهات كشه الله والطعرانى في الاوسط من حديث ان خروكلاهما ضعمف اه قلت ورواء الطعراني في الاوسط أيضا من حديث حذيفة ولفظه من لابهتم بامر السلين فليس منهم ومن ليصبع وعس اصحالته ورسوله ولكتابه ولامامه وامة السلين فليس منهم (وقال) الو معفوظ (مفروف) من فير وز (الكرخي) قدس الله سره (من قال اللهما صلح أمة محداً اللهم ارحم أمة محدا الهم فرج عن أمة محد كل ومُ ثلاث مر أن كنه الله

من الاندال و تكيء الى ن الفضل بوما فقسل أهما سكسك قال أتكيء لي من طلق اذاوقف غدا من مدى الله تعالى وسيشل عسن ظلمه ولم تكن له عسة # ومنهاأت بعسود مرضاهم فالمعرفة والاسلام كأفيان في أنسات الحق وتبل فضيله وأدب العائد خطة الحاسسة وقانة السوال واظهار الرقسة والدعاء بالعافسة وغش البصرعن عورات الموضع وعندالاستئذان لاهابل البابو مدق وفق ولاسهال أنا اذاقيله من ولا يقول بأغسلام ولكن عسمد ويسم وقالمل التعليه وسل عامصادة الريش ان سم أحد كميده على جهته أوعلى بده و سأله كنف همووتمام تحاتكم المصافة وقال سلى الله على وسلم من عادم بمناقعد في مخارف الحنة

من الابدال) جسع بدل وهم طائفة من الاولياء كانهم ارادوا انهما بدال الانبياء وتعلقاؤهم وهمصند القوم سبعة لامز يدون ولا ينقصون فاله الوالبقاء وفال الونعم في الحلية حدثنا سلممان من أحد حدثنا محد ان الحرث العامر الى مدانة اسعد من أفير مدون حداثنا عبدالله من هرون الصورى حداثنا الاوزاعي عن الزهري عن الغم عن انجرقال قالبوسول الله صلى الله علمه وسلم حياراً مني في كالمكل قرن حسمائة والابدال أربعون فلا المسماثة بنقصون ولاالاربعون كليامات وحسل أبدل الله من الحسما تشكاله وأدخل من الاربعين مكاتهم فالو أيارسول الله دلناعلي أعمالهم فال معفون عن طلهم و يحسنون الحمن أساءالهمم و شواسون فيما آ تاهمالله تعالى و روى من طريق الثورى عن منصور عن الراهم عن الاسود عن صد الله رفعه ان لله في الحلق ثلاثماثة ترساق الحديث وفيه ومدعوث فيرفع بهم أفواع البلاء والدعاء الذكر ومشهو ومدعاء الابدال والترادالداعي صلى اللهعامه وسليعندذ كراسمه الشر مف فسن وبروى ملاالجلة الثالثة اللهم تحاوزعن امة محدصلي الله علمه وسلم وقدأ وصي المشايخ بهذا الدعاعلر يديهم سول المركة في المحوق مهم والنام يكو نوامثلهم ومن هذا النمط الضا للهم احفظ مأخلفت و مارك فيما وزقت ولاتسلب ماأتعمت ولاتهتك ماسترت اصحت من العباد مالى مراد سحان من إداله ادفهما مريد فهذا الضام : دعائهم من قاله كل وم ثلاث من ال كتبه الله منهم (و تكي على من الفضل) من عماض السمي رجه الله تعالى من العلماء العاملين صدوق وى عن عبد العزُّ بز بن الحير والاوغير، وعنه انوء والقدماءومات قبل المه عم آبة فياتر وي النساق ووثقه (نومافقيل الما يبكيك فقال أبكى على من طُلِي الداوقف غدا بين يدى الله تعالى وســـثل عن ظله)لم ظلمت قلامًا (ولم تسكنله عنه) فكانه بكاء شفقة عليه ورحة له وهذامن أوصاف الابدال (ومنهاات بعود مرضاهم)أى يأتى الى رياوتهم (والمعرفة والاسلام كاف)وفى نسخة كافعان (فياثبات هذا الحق ونيل فضله) أى التعارف الفاهروكونه مسلبا والظاهران كالدمنهما شرط فاذاعدم أحدهماسقط حق العمادة (وأحب العائد) المريض (خفة الجلسة)عنده لللاعل المريض منه فقدروى الديلي من حديث أبي هر مرة من تمام العيادة خطة القيام عند المريض (وقلة السوال) عن أحواله فان كثرته رجم المنحرة (والطهار الرقة) له (والدعاء) له (بالعافة وغض البصر عن عورات الموضع أميلا بتعللم اليمافي الموضومن فرش وأوأن وغيرها ولا يرفع بصره الىحو انسالموضع فانهذا الكدر خاطر المر نض ومن جلة آدايه أنه اذا جاس عنده فعرض عليه طعام أوشر اب فلا مأ كل ولا اشر ب فقد روى الديلي من حديث ألى امامة اذاعاداً حدكم مريضافلاباً كل عند و فانه حظه من عبادته (و) آدابه (عندالاستئذان أن لا يقابل الباب في وقوفه) فانه ربحاً يقع بصره عند فقعه على مالا يحل له النظر اليه بل يقف في طرف منه (و) إذا دق الباب (يدق برفق) ولن لا بالزعاج (ولا يقول أنا اذا قبل من) بالباب فقدوردالنهي عن ذلك واولمن قال المالشيطان (ولا يقول ماغلام) باولد باجارية (لكن يحمدو يسم و يهلل)معلنا بذلك وان قال فلان من فلان لا باس بذلك لان المقسود الاعلام وهو يحصل بذكر الاسرا كثر من السبيع وان حمرينهما غسن (فالسلى الله عليه وسل تمام عيادة المريض أن يضر أحدهم بدء على ه أو) قال (على يده و يسأله كيف هو وممام تحياتُكم المصافة) وفي لفظ وتمام تحسكُم بينكم المُصَافَة و وأواحد والترمذي وضعفه وابن أبي الدنباوالبهيق من حديث ابي امامة بالمفظ من تمامورواه لاخيران أيضا بلفظ من عمام عمادة أحدكم أناهان نضع مده علمه فيسأله كدف أصع كدف امسي وعند الطهراني في الكدير من حديث أني وهيروان من الحسنات عبادة المريض وان من تمام عبادته ان تضع مدل لأهكفهو ومن حديث أي المامة أصابلفها المصنف وكلمن السياقين في اثناء الحديث وأمااللة الأخيرة من الحديث فقد تقدمذ كرها في اوّل الباب (وقال صلى الله عليه وسلم من عاد مر يضافعد في غارف الجنة) جمع مخرف موضع الاختراف وترف الثمار واخترفها تعلعها وجناها والراد بمفارف الجنة

يحانى تمارها (حتى اذاقام وكل الله به سبعن ألف ملك بصاون علمه) اى يستغفر ون له (حتى الليل) قال العراقي رواه أمحاب السنن والحاكيمن حديث علىمن أن أشأه المسلم عائدا أمسي في حوالة الجنة حتى يحلس فاذا حلس غرته الرجة فان كان غدوة صلى عليه سبعون الفيد ملك حتى عسى وان كان مساء الحديث لفظ المنماحه وصحه الحاكم وحسنه الترمذي ولسل من حديث و مأن من عاد مر اضالم لال في خوالة الحذة الد قلت و القدة حديث الن ملحدوات كان مساء صلى عليه سعون الف ماك حير يصعر والفظ المهوم وحدث على من عادم من العدفي خواف الحنة فاذا قام من عنده وكل مد سعون الف ملك اصاون علمه حتى الليل وهذا أقر بالى ساق المصنف وفي لفظ عنده من حديثه أيضامن عاد مريضا مشير في خواف المنقفاذ الحلس عنده استنقع في الرجة فاذاخر بهمن عنده وكل الله به سبعن المحملة مستغلم ون له و محفظهانه ذلك الموم ولفظ امن التحارمن حديثه من عاد مريضا انتفاء مرضاة الله وتنحيز موعود الله و وغية في اعتده وكل الله به سعن الفي ملك بصاوت عليه ان كان صباطحي عسى وان كان مساعحتي يصبح ولفظ امن صصرى في أماليه من حديثه من عاد مريضاا عاماً بالله واحتسابا وتصديقا ا سعن الف ملك اصاون على من حيث يصبح حقى عسى ومن حيث عسى حتى يصروكان ما كان قاعدا عنده ف واف المنة وقدروى نعو ذال سن حديث ان عماس والفظه عند الطعراف فى الكسرم : عادم ربضا للص في الرجة فإذا حلس المه عُمرته الرحة فانعاده في أول النهاد استغفراه سبعون الف للناحق بمسي وانعاده من آ سوالهار استغفرله سبعوت العب ملك حتى يصيع قبل بارسول اللههذ الاعائد فباللمريض قال اضعاف ذلك أماحد رشاته بان فقدرواه أنضاا حدوائ حربروالطيراني في الكبير ترادة قبل ارسول الله ومأخوافة الحنة فالبسناهاور واء الطعراني وامن حوير أعضام مادة حتى مرجع وفي لفظ لمسلر أنضاعا لدالر مض عشي في عنرفة المنة سي رجع وهكذار واها مشاان حرووا بنانع (وقال صلى الله عليه وسلم اذاعاد الرحل الريض خاص في الرجة فاذا قعد عنده قرت فيه) قال العراقي وواه الحاكم والبهتي من حديث حامر وقال انغمس فها فالداخا كم صعيعلى شرط مسلم وكذاصحه انتعد الروذ كره مالك في الموطاء الأغاماة ظ قرت فمه ورواه الواقدي باقط استقرفها والطعراني في الصغير من حد مثانس فاذا فعد عنده من مديث كعب بنمال وعرو بن خوم استنقع فها اه فلت لفظ حديث عارمن عادم بضا خاض فيرجمة الله فاذا جلس انغمس فهاو هكذار واذا جدوالنسائي والمفاري في الادب الفرد والحرث ان أي اسامة واسمنسع والعزار والعفارى فى التاريخ وان حسان والضاه فى المنتارة وهكذار واه الطعراف فىالاوسطمئ حديث ألى هر موة وأماحديث أنس عند العابراني فىالصغير فلفظه من عاد مريضا حاص حتى تدافعه فاذا فعد عند ، عربة الرحة وهكذار وا ، أضاف الكسر من حد سنا من عباس معر الدة في آخره تفسيمذكر هافيل هذا الحديث ورواه بهذا اللفظ أنضا ابن عساكر في التاريخ من حديث عمُ إن سعفان ورواه أحدوان أي الدنساوالطعرائي والسهة من حديث أي امامة وأحرج العراومن حديث عبدالرجن بنعوف عائدالم يض في عرفة المنتفاذ الحلب عندة عُم بنه وأماحد يث كعب بنمالك عندالطمراني فيالاوسط والكمرادنا فلفظه منعادم وضاحاض فيالرحة فأذلحلس عنده استنقع فسا وهكذار واه اس حريراً مضاوقدر واه الطيراني أمضافي المكيرمن حديث كعب ن عرة وأماحد ب عرو ا من حزم عند الطامراني في الاوسط وفي السكبير أعضا فلففاء من عادم يضالا مزال يحوض في الرجة حتى اذا قعد عنده استنقع فهام اذا قامم عنده لا وال يخوص فهاستى مرجع من حث حرب الحدث وهكذا رواه أيضاطوله ابن سر بروالبغوى والبهق وابن عساكرمن طريق عبدالله بن أبى بكر بن مجدين عرون خرعن المعنجده وقدرو يشهذه اللفطة من حديث على والنعباس أماحديث على فاخرجه لبهتي فىالشعب بلفظ فاذا جلس عنده استنقع فىالرحة والفظ حديث ابنعباس عنسده أيضا منعاد

حتى اذا تام وكل به سبعون الدل وقال صلى الله علمه حتى الدل وقال صلى الله علمه وسلم اذا عاد الرجسل المريض عدرة رتفه عدرة رتفه

وقال سلى الله علىه وسلم اداعاد السل أخاه أوراره قال الله تعالى طبت وطاب عشاك وتسوأت مسنزلا فيا النة وقاليطه السلام اذاس صالعيد بعث الله تبارك وتعالى المه ملكن فقال انظرا ماذا بقبول لعسواده فانهسواذا ماؤه جدائله وأثنى علسه رفعا ذلك الى الله وأعار فيقول لعبدى على ان توفيتهان أدخله الجنة وان أناشفيته ان الدله المائدرامن المه ودما خسرامن دمه وان أ كفرعنه سا ته رقال رسول الله صلى الله علمه وسلمن برد الله به شمسرا يصب منه وقال عثمان وضي الله عند معرضت فعادني رسول اللهصلي الله عليه وسيرفقال بسمانته الرحن الرحيم أعدل مالله الاحدالصينالذي لمبلد ولمولد ولمرمكن لاكلفه أأسعد من شرماتعدة الهامرادا ودخل صلى الله عليه وسلم على على رضى الله عنه وهو مريض فقالله قل اللهم اني أسألك تتصل عافستك أو صراعلى التمان أوخورما من الدنما الى رحتك فانك ستعطى احداهن

مريضا يلقس وجه الله خاص في رجته خوضاها ذا قعد عندة استنقع فهااستنقاعا (وقال صلى الله عليه وسل اذاعاد الســــلمِأخاه) فىالدىن (أوزاره) احتساباتله (قال الله تعَــالى طبت وطاب، شاك) أى مشل (وتبوّ أتمازلاف المنة) أى اتحدته فال العراق رواء ألرمذى وانماحه من حديث أي هر روالاأنه فألناداه مناد قال الترمذي غريب قلت فيه عيسي ن سنان القسملي ضعفه الجهه و اه قلت وكذلك واد ابن حرير وافظهم من عاد مريضاً أوزار أخله في الله فادا منادان طبث الحديث وعيسى بن سنان الحنق أوسنان القسملي الفلسطيني تريل البصرة حدث بهاعن بعلى بن شدادين أوس ووهب وعدة وعده عيسي أن ونس وأنو اسامة وجمع ضعله و بعضهم قواه كذافي الكاشف وقال في الضعفاء منعفه عيرين معين (وقال صلى الله عليه وسلم الخاص ص العبد بعث الله تعالى له ملكن فيقول) لهماوفي اسخة فقال (انظرا مَاذا يقول لعوّاده) جمع عائد (فانهو) أى المريض (اذاجاؤه) وسألوه عن مله (حدالله تعالى واثني عليه رفعاذلك الى ألله تعالى وهواً علم فيقول لعبدى على ان توفيته) أي من هذا المرضُ (ان أدخله الحنة وأنة الشفشة ان الدل له خاخر امن المدودماخير امن دمه وأن أكفر عنه سياسته عالل العراق رواممالك فىالوطام واستحديث عطاء بن بسار ووصله ابن عبدالبرف التمهيد من روايته عن أنى سعيدا للدرى وفمه عمادين كثير ضعمف وللبهق من حديث أبي هريرة فال اللهاذا استلت عدى المؤمن فلريشكني الى عواده أطلقته من اسارى عم أبدلته لحاخيرامن لجه ودما خيرامن دمه عمد ستأنف العمل واسناد، حد انتهى قلت وكذلك رواه الحاكم وعمايقر بمن سياقه ماروى عن شداد بن أوس رفعه قال الله تعالى اذا القلبت عندامن عبادى مؤمنا فمدنى وصبرعلى ماا بثلبته فانه يقوم من مضعه ذلك كموم وادته أمه من الخطاباو يقول الرب أعفظة الى أناقدت عبدى هذا واستلمته فأحر والهما كنتم تحروناله قبل ذلك من الاحودهو صحيم وواه أحد والو يعلى والطبراني وأنونهم ﴿ وقال صلى الله عليه وسدم من رد الله خمرًا) أي حسم الخبرات وخبراغر مرا (يصب) بكسرالصاد عند الاكثر والفاعل اللهو روى بفضها واستحسنه ابن الحورى ورجم الطبي باله ألمقي بالادبيلاكة واذا مرضت فهو يشفن والصيري قوله ﴿ (منه) على التقدير من للغير و يصم عود الضمير في يصب الى من وفي منه الى الله أوالي الخير والمعني ان الخير لأبحصُل للانسان الابارادته تعالى وعلمه قال العراق رواء التخاري من حسديث أبي هر موة اله قلت وكذلك واه أحد والنسائي وابن حبان وقال الحافظ ابن عرونسيه أوالفضل بن عبار الشهيد الى تخريج مساوة عله وابس هوفى النسخ الموجودة الآن (وعن) أمير المؤمنين (عثمان بن عفان) بنا بي العاص بن أمية بنصد شمس بنصد مناف القرشي أبي غروو يقال أوعبد الله ويقال أولي الاموى دوالنو ومن (وضى الله عنه) امه أوى بنت كر مز من و بعة منحب من عبد شمس من عبد مناف وأمهاأ محكم البيضاء ابنة عبد الملك عقرسول اللهصلي الله على وسار أسارقد عاوها والهجر تين وتروع ا بنني رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية فياتت عنده ثمام كالنوم فيأتت عنده أيضافقال لوكات عندي غبرهمالزؤجتكها وهوأحد العشرة الشهود لهمالجنة وأحد السسنة الذسحعل فعهم عرالشوري وأخدران رسول اللهصلي الله علمه وسلوق وهوعنهم واض يو دعرله بالخلافة يوم السبت غرة الحرم سنة أو سعروعشر من بعددفن عمر شلافة المماجهما عالناس عليه وقتل فيوسط الما التشر بق سنة حس والاثين عر الذين وها أن ودفن عش كوكب روى الم الجاعة (مرضت فعادني الذي صلى الله عليه وسافقال بسم الله الرحن الرحم أعدلك بالله الاحد العمد الذى لم ملد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من سرماتحد فالدلك مرارا) وفي نسخة ثلاثاقال المراقير واوامن السي في اليوم والله والعامراني والسهق في الادعدة من حديث عَمْمَانُ مِنْ هَانَ ﴿ وَدَحْلُ مِلِّي اللَّهُ عَلَى وَاللَّهِ عَلَى رَضَّى اللَّهُ عَلَى أَمَّا اللّ تعمل عاديماك أوصَعراعلى بلينك أوخو وحامن الدنداالير حتك فانك ستعطى احداهن) قال العراق رواه

نأبي الدنمافي كثاب الرضامن حدمث أنس يسند ضعف ان رسول اللهصل الله علنه وسلمذخل على رجل رهو نشتك ولم سمعليا وروى اليمق في الدعوات من حديث عائشة ان حبريل علمه الشي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يأمماك ان تدعو بهؤلاء الكالمات اله فلت و بروى عن علم رضي الله عنه قال كنت شاكافر بىرسوليالله صلى الله علمه وسلم وأناأقو لىاللهم ان كان أجلى قدحضرفأ رحني وان كانمتأخرا فارفعني وأن كان ولاء فصوني فقال رسول الله صلى الله علمه وسلم كمف قات قال فاعاد علمه ماقال فضرمه برحله وقال اللهم عافه أواشفه شعبة الشالة قال فسااشتكث وحعى بعده رواه الترمذي والنساق والحاكم وابن حبان فيصححه سما وقال الترمذي واللفظلة حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط الشخين ولفظه الهم اشفه اللهم عافه والفظ النسائي المهم اشفه اللهم اعمه (ويستحب العلس أبضاأت) يضع بده على الموضع الذي يألم من حسده و (يقول أعوذ بعزة الله رقدرته من شرماأ حد) رواه مالك في الوطامن حديث عثمان بنأني العاص الثقفي انه أثير سول الله صلى الله عليه وطاله في وجم قد كاد يها كمني قال فقال لى امسم بهينك سبح مرات وقل أعوذ بعرة الله وقدرته من شرما أحد قال ففعلت ذلك فأذهبائله ماكانف فلمأزل آمريه أهلى وغيرهم وروى الحاعة الاالتغاري فيحديثه انه شكا اليرسول الله صلى الله عليه وسلم وجعا بحده في جسده منذاً سلم فقاله وسول الله صلى الله عليه وسلم ضع مل على الذي يألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وفل سبم مرات أعوذ بالله وقدرته من شرما أجدوا كذر زاداً بو داود والترمذي والنسائي قال ففعلت ذلك فأذهب اللهما كانبي فلم أزل آمريه أهلي وغيرهم وأخرجه الترمذي أنضا من حديث أنس ولفظه ضع بدك حيث تشتكي تمقل بسيراتله أعوذ بعزة الله وقدرته من شمماأجدمن وجعى هذاثم وفعرمدك ثم أعددكك وتوا ووقال على بن أى طالب وضي ألله عنه اذا اشتسكن أحدكم بطنه) أى وجعافى بطنه (فليسأل امرأته شأمن صداقها) الذى عليه فتهمه له (فيشترى به عسلا فيشربه) مرز وحا (عماء السماء) أي المطر (فعمم له الهناء والشفاء والماء المبارك) أما ما ناخذمن الصداق فاله هني عمرى و ينص ألا "ية فان طبن لحكم عن شيء منه نفساف كاوه هندأ مرياً وأما العسل فأنه شفاء بنص القرآت فيهشفاء للناس وأماماء السمياء فأنه طهو وقال الله تعيالي وأتولنامي السماعماء طهورا وكان بعض مشايخنا بأمن مكابة سورة الفاتحة في الما نظمف عاموردو زعفران ترجعي عاء المطر ثمءزج بهذلك العسل المشترى من دراهم الصداق فيشر به الريض أن كان الوجيع من الباطن أوعسم مهموضع الالمان كأن طاهرا وكان يقول هذامن الحريات

ان يعول هدامن امر بات * (فصل في ذكر أدعة تتعلق بالباس)

عن عائشتره على القديمة المالت وسوليا لله على القدعله وسيا كانباداً استنكى بقراعلى نفسه بالمتوذات و ينفث فليا شند و جعد كنت أقراعليسه وأصع يده و ينموكنها والماليات المتوزات المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة من ذال المن وادا أو واود واللمنافرة والسافرة والمنافرة من ذال المن وداد أو واود واللمنافرة والسترمذي والنساق والحمالة المنافرة المنافر

و سعّب العلل أنشا أن يقول أو يقول عن شرم الماجد و أعلام وضي القاضية الذا شكا أحدث من المائة من المائة شيئًا من مناقبة المائة شيئًا من مناقبة المائة من مناقبة المائة من مناقبة المائة من مناقبة المائة ومناقبة على والمراقبة ومناقبة والمراقبة والمائة المناقبة المناقب

صحيمهما بمعناه وقال الحاكم صحيح على شرطهما وفيروانة للنساق كان الني صلى الله عامه وساراذاعاد المريض جلس عند وأسه تمال فذ كرمثاه بمناموعن عبدالله بنجر وقال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذاحاءال حل يعود مريضافليقل اشف عبدك ينكى للعدواو عشي الىجنازة رواه أبوداودواللفط له والحا كموان حيان وقال الحاكم صحيح على شرط مسلو عنده عشى الدالى صلاة يسكر الدعدواوعن أبي هر روقال ماعنى النبي صلى الله على موسلم يعودني فقال الأأرقبك مرقبة رقانيهما حمريل عليه السلام فقلت بلى بأب وأى قال بسم الله أرضل والله بشدهما من من النها ثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسدفرقيهما ثلاث مرات وعن سلمان قالعادني رسول الله صلى الله علمه وسلر وأناعلس فقال ماسلمان شفى سقمك وغفرذنبك وعافاك فيدينك وجسمك الىمدة أحلك رواهماالحا كم في المستدرك وعن فضل منعروقال معرحل الى على رضى الله عنه فقال ان فلانا اشتكى قال فسراد ان مرا قال نع قال باحلم ما كريم اشف فلانارواه اين ألى شبة في مصنفه (وجلة آداب الروض الصير)على ما الدوله ويه وفي نسخة من الصبر (وفلة الشَّكوي) له وّاد (و) قلة (الضَّعر) أي الفلق مه والسَّماع وأما الانين فلاباسبه فقسدورد أن أنين المريض تسجيم (والفرزع الى الدعاء) بان يحسن الله عواقبه ويدفع عنه الثقل (والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء) أي استعمال الدواء لايمنع في التوكل فقدو ردنداو وآ عبادالله فيأمن داءالاو أنزلله دواءعلم من علمو جهلهمن جهله (وقال مسلى الله عليه وسلم باأباهر من الا أخمرا بأمرهودق أى لاستراب فيه (من تكاميه في أول مضععه) أى رقوده (من مرض اعماه الله من النار) بمركة ما تكام به فقلت بلي بارسول الله (قال نقول لااله الاالله) وفي بعض المسع هذا زيادة وحده لاشر يالله (يحيى وعيت وعوحي لاعوت عان اللهر بالعبادوالبلاد والحديثه حدا كثيرا صما مباركافيه على كل حال الله أكبر كبراك ومراء وبناو مالو وقدرته بكل مكان اللهم ان أنت أمر وتني المقبض روحي فيمرضي هذا فاجعل وحي في أرواح من سمقت لهم ملك الحسني و باعدني من الناركياباعدن أول المل الذن سبقت لهم منذا لحسني) قال العراق وواءا من أبي الدنيا في الدعاءو في المرض والكفارات بسندضعف (ور وى اله صلى الله عليه وسلم قال عيادة الريض فواق نافة) أى قدرها أشاريه الى خفة الحلوس عنده قالبا بنفارس فواق الناقة رحوع اللين في صرعها بعد الحلب قال العراقير واهامن الداما في كاب الرض من حديث أنس باسنادف حهالة تلت ورواه المبيق في الشعب والديلي بلفذا العمادة فواق ناقة الاأن الديلي لم يذكراه مسندا (وقال طاوس) البماني رحه الله تعمالي (أفصل العبادة أخفها) رواه اس المطفر في فضائل العباس من طريق هود بن علاء قال سمعت طاوسا يقول أفضل العيادة ماخف منهاورواه صاحب الفردوس من حديث عصان بن عفان مرفوعا أفضل العمادة أخفهاو ووى من حديث حاو مرفوعاً فضل العبادة أواسرعة القيام من عند الريض ومنهمين صحف حديث عثمان المتقدم فروامالماء الموحسدةفقال أفضل العمادة أحفهاوهوغلط والصواب بالماءالتحتية وفي تحفيف العيادة أخداروا أوغير ماذ كروالصنف (وقالاب عباس) رضى الله عنه (عيادة المريض مرة سنة فيا زاد فنافله) أخرجه البزارمن طريق النصر من عربي عن عمرمة عنه بلفظ عبادة المريض أول ومستقوما وادفهى أو نافلة وقال لاتعلم مردا اللففا من هذا الطريق الاعن ابن عداس قال السحاوي وهومنتقد برواية الطبراني له في الكبيرين طريق على من عروق عن عرو من دينارعن ابن عياس لكن ابن عروة ضعيف مدتر دلية وحسديث النضر حسديث حسن وأسوح الطهراني في الاوسط من طريق النضر هذاعن عكرمةعنه لفظ كان بعد ذلك تعلق ع وقولهسنة ترميم اسنة الني صلى الله عليه وسيركاهو في الصيح فى المسئلة فعتمل أن تكون مرادة ولمرة واهذا لاحظ المنف فعال مرة فتأمل (وقال بعضهم صادة المريض بعد ثلاث) الراد بالبعض المعمان من أبي عماش الزرق أحد النابعين الفضاً لاعمن الما الصحالة

وجلة أدبالمريض حسن الصبروناة الشكوى والصيحر والفرع الىالدعاء والتسوكل بعسد الدواء على خالق الدواء وفال صلي الله على وسليا أيا هر مرة ألاأخبرك بأمرهو حسق من تكليه في أول مصححه من مرضمتحادالله من النارقات بل بارسول الله قال مقول لااله الاالله محيى وبمترهوسي لاعوت سعان الله و بالسادو الملاد والجديته جدا كثيراطما مباركافيهعلى كلحالالله أكتركيراان كترباعونا وحلاله وقدرته نكا مكان اللهمان أنت أمرضتن لتقبض روحي في مرضي هذا فاسعلروسي في أرواح منسقت الهرمنانا الحيي و باعدني من الناركاما عدت أواياءك الذن سيقت لهم مندل الحسن ودوى أنه قال علسه السلام عبادة المريض بعسد ثلاث فواق ناقسة وقال طاوس أفضل العمادة أخفها وقالان عماس دضي الله عنهدما صادة المريض مرة سنة في ازدادت فذافلة وقال بعضهم عمادةالمر مض بعدثلاث

أأخرجه البهق فى الشعب وان أبي الدندافي عدادة الريض عنهمذا الفظ وقدروى معي ذالا في المرفوع من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلايعودم يضاالا بعد ثلاث أخوجه ابن ماجه وابن أى الدنيا في المرض والكفارات والبهة في الشعب كلهم من طر وق مسلم بن على مصغر احدثنا ابن حريج عن حمد العلو بلعمه وعنسه أيضا مرافوعا الريض لانعاد حتى عرض ثلاثة أيام وخرجه الديلي من طريق أبي عصمة نوح بن أبي مرمم عن عبد الرجن بن الحرث عن أبيه عن أنسيه وروى كذاك من يهر مرة ردعه لانعاد المريض الابعد ثلاث أخوجه العامراني فى الاوسط من طريق نصر من حماد عنروح إن جناح عن الزهري عن إن المسيب عن أبي هر برة (وقال مسلى الله عليه وسلم اغبواني العيادة) أى رو رواالريض ومابعدوم (وار بعوافها) اركوا ومين بعد العيادة معودوه فى الرابع وقال الزيخ شرى الاغباب ان تعوده وماوتر كه وماأى لاتلازمها آلمريض كل وملاعد من الثقل والارباع انتذ كمومن بعد وم العدادة تم وحمق الراسع قال العراق رواء اس أبي الدنيافي كأب ارص وأنو دعلى من حديث حامر ورادالاان يكون مغاو باواستاده ضعف اه قلت وجهذه الزيادةر واهأيضا البهق ف الشعب وغيره بافظ اغبواف العيادة واربعوا العيادة وخير العبادة أحفها الاان بكون مغاو بأفلا وعادوا لمتفسدية مرةوقدروا والمعطب كذال الاان الاعباب فى الزيادة اذا كان المريض صحيرالعقل والافلانعادوروى البغوي فيامسند عثمات من مديثه مرفوعاعودوا المريض واثبعوا الخناؤة والعمادة غباأور بعاالاان يكون مفاو بافلامعاد والثفدية مرةثم قال البغوى هوميحهول الاسناد (ومنها ان يتبسع حنائرهم) وفي بعض النسخ انستع (قالورول الله صلى الله على من شيع) وفي أستخدمن تبع (حنارة فله قبراط من الاحوفان وقف حتى يدفن فله قبراطان) قال العراقير واه الشَّمَعَان من حديث أنَّى هر مرة (وفي المبرالقبرا طمثل) جبل (أحد) قال العراقي روامسلمين حديث ثو بان وأبي هر مرة وأصاله مثَّةً قُعَامِه اه قلتُ روى في الباب من ألى هر مرة وألى سعيد وعبدالله ا المعقل وله بان وا نعَّر ابن كعب وابن مسعود بالفظ حديث أي هريوة من تبع حنازة مسارات الواحتساما وكان معها حتى اصل علمهاو مفرغمن دفتهافانه برحم من الاحر بقبراطين كل قبراط مثل أحد ومن صلى علمها مرحم قسل ال مدفئ فاله ورجم وهمراط من الآحرهكد أو واءالحفارى والنسائي واستحمان وروى من صلى على حمارة فله قبراط ومن انتظرهاحتي توضع في الجعد فله قبراطان والقبراطان مثل الحياين العظيمين وهكذارواه أحدوالنسائى وإضماجه ورواءالنسائي أنضا بلفظمن تبمع جناؤةفسلي علمائم انصرفت فله قبراطمن الاحرومن تبعها فصلىءامها ثم قعد حتى فرغ من دفعها فيه قبرا طائمن الاحركل واحدمهما أعظه من أحد و مروىمن صلى على حناؤة ولم بتبعها فله قبرا طفأت تبعها فله قبرا طانقيل وماالفيرا طان قال أصغرهما مثل أحد هكذار واء مسله والترمذى وأما حديث أنى سعىد فلفقاء مثل لففا أبىهر موهكذار واءأحد والضياء في المنتارة وأما حديث عبد الله معفل فلفظه من تبع جنارة حتى يفر عمنها فله قراطان فان رجم قبل ان يقرغ منهافله قيراط هكذارواه النسائي والطيراني ف الكبير ويروى من شبع حنازة حتى تدفن فاهقيرا لهان ومن رجمع قبل ان تدفن فاهقيرا طمثل أحسد وهكذار واهالحكم الترمذي في وادر الاصول و وروىمن صـــلي علىجنازة فله قبراط فان انتظرهاحتى يفرغ منهافله قبراطان وهكذارواه أحد وأما حديث ثوبان فلفظهمن تبع جنازة حقى بصليعلها كانلهمن الاحوقيراط ومن مشيمم الجنازة حتى تدفن كانتاه من الاسو قبرا طان والقيراط مثل أحدوهكذار واءالطبالسي وأحدومسا وات مأسعه وأنوعوانة وبروى من صلى على جنازة فله فيراط فان شهددفتها فله فيراطان القبراط مثل أحدكذا روا مساروا بن ماحه وأما حديث العراء فلفظه مثل لفظ قو بان عند الطمالسي هكذار واه أحدوا لنساق

والووياني والضياء وتروى منصلي على حناؤة فله قيراط ومن شهده فنهافله قيراطان أحدهما مثل أحد

وقالعلمالسلام أغبوا في المعادة و ار بعسوا فيها ومنها أن يشم عبدائرهم المعادل المعادل المعادل المعادل المعادل المعادل وفي الحد المعادل وفي الحد مثل أحد المعادل وفي الحد مثل أحد المعادل المعا

 (٣٠٠) وجمعة ان غرقال لقد فرطنال الا تفقرار بط كثيرة والقصد من التشييم قضاء حق هكذا رواه ان النحاو وأماحــديث ان عرفلفظه من تبحجنازة حتى يصلى علمهاثمر جمع فله قبراط ومن صلى علها عمشي معهاحتي يدفعها فله قبراطان القيراط مثل أحسد هكذا ووأه الطبراني في الكبير وأماحديث أي بن كعب فلففامين تسع جنازة حتى وصلى علىها ويطرغ منها فله قبرا طان ومن تبعها حتى تصلى علما فله قدراط والذي نفسيرسده لهوا ثقل في مرانه من أحدهكذار واهأ حد واسماحه وأبوعوانة والدار تطنى فىالافراد والطسيراني فىالاوسط والضياء فى الختارة وأماحد يث ابن مسعود فلفظ مكافظ حديث و بانوهي الرواية الثانية التي تقدمذ كرها (ولماروي أنوهر برة) رضي الله عنه (هذا الحديث و ١٩٠٠ مان عمر) رضي الله عنه (قال) مصدقاله (لقد فرطنا) إذا (في فرار بط كثيرة) هكذا هو في صحيم التفاري (والقصد) الاعظم (من التشييع) أي من اتباع الجنازة (اداعيق المسلمن) اذهو من جلة الحقوق المذ كورة في الحديث ألمتقدم في أول ألباب (والاعتبار) والتَّفكر عا مؤل الما خال (كان مَكْعُولُ الدمشق) هوأ لوعيدالله بن أبي مسلم شهراب بن شادل بن سندبن شروات بن بزدك بن معوث بن كسرى وكان مدده من أهل هرامفترة ج أمرأة من ماوك كابل مه هاك عبدا فالصرف الى أهلها فولات شهر المافغ زل في أخواله مكانل سي ولد سكمول وسي من تحذر فع الى سعىد بن العاص فوهمه لامر أقمن هذيل فاعتقته تابعي ثقةر ويعن عدةمن العصابة وهو فقيه أهل آلشام صدوق مانسنة اثنتي عشرة وماثة وقبل غسير ذلك (اذارأى منازة قال اغدوا فالاراعون) الغدو السير في أول الهاروال وام في آخر (موعظة بليغة وعفلة سريعسة يذهب الاول) قالاول (والا خولاعقله) فانه لو كان له عقل لاتعظما فالسعيدة ن وعظ بغيره (وعرج) أبو يعيي (مالك بن دينار) البصري (خطف منازة أخسه وهو يبكي و يقول لا تقرعيني حيى أعلم الى ماصرت ولا والله لا أعلمه ما دمت حياد قال) سلمان بن مهران (الاعش) الكوفى (كانشهدا لجنازة فلاندرى من تعزى لحزت القوم كالهم) فلايدرى من المعزى فهم وهذا الكثرة اعتبارهم بالوت (ونظرا براهم الزيات) أحد العارفين بالله (الى أناس بترحون على مت فقال الوترجون أناسكم اسكان أولى الله) أى المت (قد تحامن أهوال ثلاثة وجمه ملك الموت وقدراى) وذلك عند قيض روحه (ومرارة المون قددان وخوف الحاتمة قد أمن) فهذه ثلاث عقدات فسامن مت الاوقدعان هذه الثلاثة وأستراح (وقالصلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجم اثنان ويبق وأحد بتبعه أهاله وماله وعله فيرجع أهله ومله ويبقى)معه (عله) قال العزاقير وامسامن حديث أنس أه قلت وكذلك روامان البارك وأحمدوا لبخاري والترمذي وقال مسن صحيح والنساق (ومنها ان نرو رقبو رهم والقصود) من هذه الزيادة (الدعاء) لهم (والاعتبار) بهم فانه سيسير الى ماصارو الدرو ترقيق القلب) اذاعلاه صدى الوحشة (قالصلى الله علمه وسلم ماراً يشمنظر ا) أي منظورا (الاوالقبراً فعلم) أي اقم واشنم (منه) بالنصب وأعما كان كذلك لانه بين الدود والوحدة والغربة قال العراق و وأوالترمذي واسماحه والحاكم منحديث عمانوقال صيم الاسناد وقال الترمذي مسرغرب اه قليرواء من طريق عبدالله نعى عنهان مولى عمان عن عمان وتعقب الدهى الحاكم بانان عيرليس بعمدة ولكن منهمن يةتونه وهانئ وويعنه جمعولاذكر لهفي الكتب الستة فلتعبداللهن يحير ا من اسان أو وائل القاص الصنعائي وثقه اسمعين واضطر بفيه كالماس حبان كذافي الهذيب وقال فىالسكاشف ر وىعنهانى مولى عمان وعنه هشام بن بوسف وعبد الرزا قوقق (وقال عر) بن الخطاب (رضىالله عنه خر جنامعرسول الله صلى اللهعليه وسلم) أىمتوحهن الىمُكة حتى أذا كابشرف اكر وماه (فاته المقامر فلس الى قبرمنها) أي عنده (وكنث أدنى القوم منه) أي أقربهم اليه (فبحد وبكيزا فقال ما يتكيكم قلنا لبكائك) يار - ول الله (قال هـنذاقبر) أي (آمنة بنت وهـ استأذنت رى في زيارتها تَأْذَنْتُ فَيْأْنَا سَتَغَفَرُلُهَا فَالِي عَلَى} أَى لَمْ يَأْذَنُكَ (فَادَرَكَنِي مَايِدِرُكُ الولد من الرقة) قال

ذن لى واستأذنته في أن استغفر لهافأى على فأدر كني مايدرا الواسمن الرقة

ولماروي أوهر برهداا لحديث المسلمن والاعتباروكان مكيمول الدمشق اذارأى حنازة قال اغمدوا فانا والمحمون مم عظة المغة وغطاة سر بعة ذهب الاول والانح لاعقل له وخرجمالك من دينارخلف حنازة أخسه وهويكى وبقسول والله لاتقرعني سي أعمال ماصرت ولاوالله لاأعسلم مادمت حمارقال الاعش كانشهدا لنائز فلاندرى لمن تعزى لحزن القوم كاهم ونظرار اهم الزبات الى دوم يترحون علىميت فقال او ترجون أنفسكم احكان أولى اله تعامن أهوال تسلات وحسماك الموت قدرأى ومرارة الموت قسد ذاق وخسوف الخاتمية قيد أمنوقال صلى اللهطسه وسمل سمعالمت ثلاث فيرجع اثنان ويسيق واحد بتبعه أهمله ومأله وعله فيرجع أهله وماله ويبقعه ومنهاان تزود قبورهم والقصودمن ذاك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب قال صلى الله علب وسسلماراً بت منظرا الا والقبر أفظعمنه وفالء رضى الله عند وحدامع رسول اللهصلي الله على وسل فأتى المقامر فلس الى قيمر وكنت أدنى القوم منسه فتكى وتكسافقال مأسكركم فلنأسكنا لمكاثك فالهذا قعآمنة نت وهاستأذنت ويى فى ز ارتم وفف على قدر تكى حتى تبل لحمتمو يقهل معتبوسهل اللهصلي الله علمه وسلم عقول ان القرر أول منازل الأسوة فانتعامنيه صاحمها بعده أسروات لم ينومنه فا بعده أشدوقال محاهدا ول مانكامان آدم حفسرته فنقول أناست النودويين الوحمدة وست الغرية رست الطارة فهذاما أعددت الشفاأعددتان وقالأبو ذرألا أخبركم يموم فقرى وم أوضع في قدرى وكأن أبوالدرداء بقعدالي القبور فقيله فيذلك فشال أحلس الىقوم يذكرونني معادى وانقت عنهمم بغتابونى وقال حاتم الاصم من من مالمقاموف لم متفكر النفسمولم يدعلهم فقدشات المسموشام مرقال سلى الله عليه وسلم مامن لدلة الا و شادى مشاديا أهسل القبور من تغيطون قالوا نغبط أهل الساجد لانهم بصهمه تولانصه مو بصاوت ولانصل و مذكر ون ألله ولانذكره وقال سفيات من أكثرذكر القدوحده روضة من رباض الجنة ومن فقل عن ذكره وحده حقرة من حقرالناد وكأن الربسع من خسائم قدحاء فيداره تعراف كان اذاردد في قلسه تسارة دخل فيه فاضطعم فمومكث ساعة م فالد بار جعون لعلى أعل صالحافها تركت م يقول بار بسع قد أر جعت فاعل الاست

العراقير وامسلمن حديث أيهر والمختصراوا حسدمن حديث وارةوفيه فقام الدعر ففذاء بالاب والام يقول بارسول الله مالك الحديث (وكانت شان) بنعان (رضى الله إنماذا وقف على قبر بهرستي سل طنته) وفي لفظ حتى تعلل لحسته (و يقول معت رسول الله صلى الله عليه وسلريقول) ولفظ إلحاعة فيقاله تذكرا لبنة والنار ولاتبكى وتبكى من هذا فقول ان رسول الله مسل الله علمه وسل قال (ان الفعراول) منزل من (منازل الاسموة فان مجامنه صاحبه) أي من القيرأي من عدابه ونكاله (فابعد،) من أهوال الخشر والموقف والحساب والصراط والميزان وغيرهما (أومر) عليهمنه (وان لم يتم منه) أي من عدَّانه (فيابعده) مماذ كر (أشد منه) عليه فيا يواه الانسان فيه عَنْوان ماستُ مر الله قال العراقي رواءالترمذى وحسنه وابنماجه والحاكم وصحياسناه. اه فلت ورواه أحدكذاك كاهممن طريق عبدالله بن عيى من ريسان الصفائي عن هائي مولى عثمان عن عثمان وقد تعقبه الذهبي في تضمه بالكادم الذي سبق في أن يحيى قريبا (أول ما يكلم ان آدم حفرته) أى قبره (فيقول أمابيت الدودوبيث الوحدة وبيت الغربة وبيت الفلة نهذ اما أعددت الدائف أعددت في واهذا كان زيد الرقاشي اذام بقرصرخ صراخ الشكلسي وفي العاقبة لعبدالحق عن أبي الجاج مرفوعا تقول القبر المنت اذاوضعف وعلاات آدمماغوك فالمتعلم انى بيت الفئنة وبيت الظلقو بيت الدودقك أنوالجابر هذاهوعبد من عبد الثماليله محمة وحديثه هذا فذر وادالحكم وأنو بعلى الطبراني وأنونعم في الحلية ويقيته بعدقوله الدودماغرك بي اذ كنت تمشي ٧ فرادا فان كان معلماً أحاب عنه عسالقرف قول أرأ شان كان مأمر بالعروف و منهي عن المذكر فقول الحاذا أعودعلمه خضراو بعود حمد معلى فوراو تصعدر وحمالي رب العللين وقالمات السمالة التالميت اذاعذي في قبره أدته الموتى أيها المخلف بعدا شوانه وجسرانه أما كالناك فيذا معتبر أما كان الله في تقدمنا الله فكرة أماراً يشانقطاع آمالناوانت في مهة آمالك (وقال أوفر) الففاري رضى الله عنه (الأأخم كم بيوم فقرى يوم أوضع في قعرى وكان أنوالدوداء) رضى الله عنسه (يقعدالى القبور) أي عندها و يلازمها كثيرا (فقيسل له فيذاك فقال الحلس الى قوم يذكروني معادى) أي آ خوتى (وان قث) عنهم (لم يغتانونى وقال ماتم) بن علوان الاضم قدس سره (من مر بالقاموقل يتفكر لنفسه) أَى لِمِ يَعْظُ (وَلِم يَدَعُ لَهُم) بِالمُغَفِّرة (فقد خَانَ نفسه) بقرك الاعتبار (وُخَانِهم) بترك الاستغفار (وقال صلى الله عليه وسلمامن أيلة الاو ينادى مناديا أهل ألقبو رمن تغيماون قالوا نفيط أهل المساحد لأنهم بصومون ولانصوم و مصاون ولا نصلي و يذكر ون الله ولا نذكر) قال العراق لم أجدله أصلا (وقال سفيان) بن سعيد النورى رحه الله (من أكثرة كرالقبر) أى وحدثه وظلمته وضقه (وحده وضة من رياض الجنسة) لان الا كثار من ذكره علامة الاتعاظ والاعتباد وذاعما معتمعا بتحسين الاعتبار وتقصير الآمال فأذاد حله و حده فسحا (ومن علم الى عن ذكره) ولم يتعظ مأهواله (وحده حفرة من حفرالنار) وبهذا يعسلهان فظاعة القتر انماهي بالنسسية العضاة والمخلطان لاالسعداء وقدروى الترمذى والطسماني معامن حسديث أني معبد والطعرائي فقطفي الاوسط من حسديث أبي هرامة وإن أبي الدنيا والبهتي فالشعب من حسديث انعرالقعر روضة من راض الجنسة أوحفرة من حةرالنار ولفظ البمق القسر مفرة من حفر جهنم أور وضمتمن والض المنسة وأخوج أحدف الزهد وابن المبارا في كتاب القبور عن وهب كان عسى عليه السلام وافغا على قد ومعه الخواد اون فذكر وا القدر وحشته وظلمته وضعه فالعيسي علىه السلام كنتم فيأضيق منه في ارحام أمها أحم فاذا أحسالته ان يوسع وسع (وكان) أبو مزيد (الربسع بمنحيثم) بن عائذالثوري الكوفي السابعي تقدمت ترجته في كلك تلاوة القرآن (قد مفر في داره فيراف كانا ذاوحد في فليه قساوة دخساه فاضطعم ف ومكث ساعة ثمة الدر وارجعون لعلى اعلى مالحا فصائر كث ثم يقول باريسع قدر جعث فاعمل

قبــــلانلاتوجــع وقال مبموت مِنمهران) الجزرى أنوأنوبالرقى قالالتجلى تابعى ثقة وثقهأنو زرعة والنسائي وقال النسعد كان تقققلل الحد مدود كروان حيان في كان الثقات و كاعر بن عدالم بن قدولامعل خواج الحز يوة وقضائها ولدسنة أديعن ومات سنة ثماني عشيرة دوي له الجياعة الاالعنادي وقد تقدمذكره قريباوان العنادى وويله في الادب المفرد وقال أنونعم في الحلمة حدثنا مجدس أجدس أمان قال حدثني أبي قال حدثنا أبو بكر ن سقمان قال حدثني محدين الحسين حدثني أبومنص والواسطي حدثناالغيرة من مطرف الرؤاسي فالحدثنانالان صفوان عن ممون منمهران قال (حرحت معمر اب عبد العزيز) الاموى رضى الله عنه (الى المقرة) أى في دمشق (فل انظر الى القبور بكى) ثم أقبل الى (وقال مام ون) والفط الحلمة فقال ما أما أنوب (هذه قبو رآماتي بني أمنة كانهم لم مشاركوا أهل الدنما فى الدَّاتِهم) وعيشهم (أمَّا تراهم صرى قد خلَّت بهُم المثلات) والتحسيج فهم البلي (وأصابت الهوام) أى الدسان (من أبد أمم) ولفظ الحلية في أبد المهم مقيلاة ال (عُرِيكي) حتى غشي عليه عم أفاق (وقال) انطلق (فوالله ماأعلم أحداً أنع بمن صارالي هذه القبو روقد أمن من عذاب الله) ولفذا الحلية وقد أمن عذابالله عز وجل (وآداب المعزى) يقال عزاءتعز به اذاقالله أحسن الله عزاءك أى رزقك الصبر الحسن والعزاء كمعنب اسم من ذلك كالمكالم من كله تسكله ماوتعزى هواصعر وشعاره ان يقول الله والماليسراجعون (خفض الجناح) أى لين الجانب (واظهار الحزن) وفي نسخة الحوف (وقاة الحديث) مع الحاضر من فانه مرجوم (وترك التبسم) والالتفات ولا بأس بتعز يه أهل المت وترئ بمه في الصرف أ روىمن عزى مصابا فله مثل أحره ولا نأس بالحاوس لهائلاتة أنام من غيرار تسكاب محطو ومن فرش السط والاطعمة منأهل البيت لانها تنخذ عندالسرور (وآداب تشييع الجنبارة دوام الحشوع وتول الحديث وملاحظة المث) والاعتباوية (والتذكرف الموت والاستعدادة) عا أمكن من صالح الاعبال كتقديم الصدقان وصاية الافارب والتسبيم والتهليل وفراهة سورة الانحلاص والننصل عن المذام والحقوق وخاوص التوية وادراك مافاته من الحبور وغسرذاك (وان عشى اماما لحنازة بقربها) فانه شفيدم لها والشفيدم بتقدم هذا مذهب الشافعي رحمالله تعالى و مذل له عند رئان عركان رسول الله صلى الله على وسلم عشي سنسيها وأبوسكر وعر وقال أبوحنفة رجمالله تعالى المشي خلفها أفضل لمار واداام اءمن عاز بقال أمرانا رسول الله صلى الله عليموسلم بالتباع الجنازة وعن أيهر مرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليموسلم يقول لم على المسلم حس وذكرمنها تماع الحنارة والاتماع لا يقع الاعلى التوالى وكان على رضى الله عنه للفها وقال ان فصل الماشي خلفها علم الماشي أمامها كفضل الصلاة المكتوبة على النافلة وات أما تكر وعركانا يعلىانذلك لكنهما يسهلان على الناس وعن الناعرمثله وروىءن الناعرانه مشيخلف الحنارة فسأله فافتركم فالمشى فالخنارة خلفها أم امامها فقال أما ترانى أمشى خلفهاوعن أنسات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبابكر وعركانوا عشون امام الحنازة وجاعل انفى المشي أمامها فضيلة والمشي خلفهاأ فضل لمافيه من الامروائله ي والفعل والحث علسه ولهذامشي النجر خلفها وهوالراوى اشي السي صلى الله علمه وسلم امامهاولان المشي خلفها أمكن المعاونة عندا لحاجة المهااذا السناشة فكان أولى ولايستقيم قولمن قال ان الشفسع يتقلم عادة لان الشفاعة في المسلاة وهم يتأخرون عنهاعندها ولان الشفسع عادة اذا خعف علسه بطش المشفوع عنده فهنعه الشفسع ولا يحقق داك هنا (والاسراع بالجنازة سنة] قاله العراقي متفق علسه من حديث أبي هر مرة أسرعوا بالجنازة الحديث اه قلت وتمامه فان تك صالحة نفير تقدمونها السه وان تك سوى ذلك فشر تضعونه عن رقاءكم وكذلك رواء أحد وأصحاب السنزوقدر وي أيضا من حديث ابن عروفه عن أعناق كيدل عن رقابكم عم المسنوب ان يسرع المت وقت الشي بلاخب وحده بعثلا يضطر بالتعلى الحنارة وعن أبي موسى الاشعرى قالمرن

قسل انلائرجع وقال معون تنمهران خرحتم عر نعبدالعز والىالقع فلمانظرالىالقبور بكدوقال باممون هسده قبورآ مائي رني أمنة كأثرم لم نشاركوا أهل الدنيا فعلداتهم أما تواهمصرعي قدنطتهم المثلات وأصاب الهوام من أبدانهم بكىوقالوالله ماأعل أحدا أنعمن صار الى هذه القبور وللدأمن من عذابالله وآدابالعزى تحلص الجناح واطهار المزن وقاة الحديث ورك النسم ووآداب تشييع الحنارة لزوم الخشوع وترك الحدث وملاحظة المتوالتفكر فيالموت و ألاستعدادله وان عشى أمام الجنازة بقسربها والاسراع بالحنازة سنة فهسفه محل آداب تلهه على آداب العاشرة مع عوم الحلق والحسفة الحامعة في سان لاستعفر منهم أحداها كان أو منا فتهال لا ال
لا لموى اهله خبر مناموان كان فاستفاطعه تعتم البعثل سادريجولا تنظر الهم بعين التعظم لهم على سادن الدنيا
صغير عندا المصغير عافيها ومهما عنام أهل الدنيا في نصل الفقد عالمت الدنيا فتنسطه و سادتها المولات المتلال الهم دنيالة تنافل المهم و سادتها المتلالة المتل

مرسول اللهصلى الله عليموسلم حنازة تبيغض يخض ازق فقال عليكم بالقصد وعن أبيمسعود قال سألنا نبينا أعمهم تمتحر مدساهرهان صلى الله عليه وسسلم عن المشي بالجنازة فقال مادون الحبب والمستحب ان يسرع بعهيزه كانه (فهذه جل المتعرم كنت قداستبدلت تنبه) الغافل (على آداب المعاشرة معرعوم الخلق) وأصنافهم (والجلة الجامعة لمعرفتهما الألاتستصغر الذي هـوأدني الذي هو منهم أحدا) أى لا أستحقره (حما كأن أومدًا فتمال لانكلا تدرى لعله) أى الذي يستصغره (خيرمنك خمر ولاتعادهمم يحدث فأنه وال كأن فاسقا فلع له يختم لك عِثل حاله)وهوا لفسق (و يختم له بالصلاح) فان الحاتمة تقضمن ٧على الاعمال تفلهر العدارة فطول الامر (ولا تنظر البهم بعين التعلم لهم في عالد نساهم) أي لا تعظمهم لاحل دنياهم (فان الدنياص غيرة) أي علىك في المادأة و بذهب ذابلة (عندالله صغير مافيها) أى أمورها الاماأسة نني منها بل أنها لانسوى عندالله حناح بعوضة كأورد دنشك وداساك فجسم في الحبرُ (ومهما عنام أهلُ الدنبا في نفسيك) وعننك (فقد عظمت الدنبا) لانه لازم من تعظم أهلها. وبذهب دمهم ضائالااذا لاحلها تعظيمها (فتسقط من مين الله عز وحل) أي تبعد من رحت و (ولاتبذل الهم دينك) ألذي هو رأ سمنكر افىالدىن رأسمالك (لتناكمن دنياهم) التي بايديهم (فتصغر في أعينهم) وتزول هيبتك عندهم (ثم تحرم دنياهم) فتعادى أفعالهم القبعة أى لا يعطونك منها (فان لم عرم كنت قدا سنيدلت الذي هوأدني الذي هو مسير) وفي هدا استل بن وتنظرالهم بعن الرحالهم فرقعردنيانابتمز بق ديننا 🐞 فلادينناييتي ولامانرقع

لتمرضهم لقت الله وعقوبته (ولا تعادهم يحيث تفلهر العدداوة) وتعاهر بها (فيذهب دينكودنياك فهمو بذهب دينهم فيك) فان بعصائهم فسسهم حهتم من لازم عداوتهم ان يعادوه ومعادأة أهل الاعبان محارية الله ورسوله فتكون أنت سباف ذلك (ألااذا وصاونها فبالكتحقدعامهم أيد منكرا) شرعينا (فى الدين فتعادى أفعالهم القبيحة) لاذوائهم (وتنفار البهسم بعين الرحفَّلهم) ولاتسكن المهم في مودتهم والشفقة عليهم (لنعرضهم لقت الله وعقو بته بعصائم م) وتحردهم على الله (حسبهم جهنم يصاومه أ) ال وثنائهم عاسل في وحهان أى يدخلونها (فَمَالَكُ تَعَقَد علمهم) أي فنل هُولاء لايتقدون (ولاتسكن البهم في مودنهم لك) وحسسن بشرهم لكفانك ان أَطهروها (و) حسن (ثنائهم) لكُ و (عليك إلى وجهــك) في ملاً من النباس (وحسن بشرهم انطلب حققة دالالم ال عنداللة في (فانكنان طلبت حقيقة ذلك لم تحدق المائة الاواحدا وربما لاتحده) ففي الحيم الناس تحدفي المائة الاواحسدا كالابل الماثة لاتُحدفهاراحلة(و) أن بليت عما شرخ م (لاتشكوالهم أحوالك فيكال الله اليم) فتفسر ورعمالاتحمده ولاتشا عاقبتك فان من وكاء الله الى غير ، فقد هاك (ولا تطمع ان يكو نوالك في الغيبة والسركا) يكونوا لك (في العلانية الهم أحوالك فكالمالله فانذلك طمع كاذب) وسراب بقيعة يحسبه الظمآ تماه (واني تظفر بذلك) فانه كالمحال (ولأتعلم فيما الهم ولاتطمع أتبكونوا ف أيديهم) من الاموالووالار واق (فتستعل الذل) والهوائ عندهم (ولا تنال الغرض) المعالوب منهم ال في الفس والسركا (ولاتصد عنهم بكثرة استغنا الماعنم سمفات الله يلحنك المهم) ويضطرك لهم (عقوبة على التكبر باطهار في العسلانية فذلك طمع الاستفناء) وقد حرث سنة الله بذلك (واذا سألت أحدامه مرحاحة) دنمو ية (فقضاها فهو أخ مستفاد) كاذب وأنى أظاهر به ولا فْتُسْلُنْهُ (وَانْلُومَوْنُ) لَمَانُعُ (فَلاَتْعَاقِيهُ فِيصِيرٌ) لك (عدوًا) يحقد عليكُ في نفسه (تطول عليك تطمع فبما في أعديهسم مقاساته)وتصعب معالمته (ولاتشة على وعظمن لا ثرى فيه) لواثم (القبول) بقرائن طاهرة (فلا اسمع فتستحل الذل ولا تنبال منك) فولك (و بعاديك وليكن وعظك) لهم (عرضا) تعرضه علمهم (وان رسالامن غير تنصيص) ولا الغرض ولاتمسل علمهم تخصيص (على الشخص) بعينه كما كان صلى ألله علىه وسلم يطعّل ذلك فنكان يقول اذا أراد التحد ثرعن تكمرالاستغناثك عنهم شي بلغه عن بعض افراداً منسه ما بالبرحال يقولون كذا و يفعلون كذا (ومهماراً يتسهم كرامة) أي فأن الله الحنال المرعة واله كرامالك (وخيرا) وصل اليك (فاشكرالله الذي مخرهم لك) فانقادوا (واستعذبالله ال يكالم المهم) على التكمر ماطهار الاستغناء فننسى المنعر الطلق (فاذا ملغال عنهم عبية) أي كلة سوء في حق أحد من المسلمين (أورأيت منهم شرا) واذاسألت أغامتهم طحة

فقضاها افهوا ترمستاها دوان لم يعقن فلا تعاقبه فصعرت فدوا تطول على استاها الم والانتساق لوعظ من لا ترى فيه تخايل القبول فلا سوم منك و نعاد بلا وليصكن وعظما لمتوصل سترسالاهي غير تنصيص على الشخص ومهما وأيت منهم كرامة وضعرا فاشكراته الذي مخرهم لك واستعلباتها ان بكالت الهم واذا المفاضع نهم غيمة أو وأرشستهم شوا

أرأصا المامنهما وسوءك فكل أمرهم الحالقهوا ستعذبالله من شرهم ولاتشغل نفسك بالمكافاة فعريد الضرر و وضم العمر بشسفله ولا تفل لهرا تعرفوا موضعى واعتقدا نائلو استعقبت فالتبلعل اللعال موضعافى فاوجهم فالله المبسوا لمغض الى القاوب وكن فيهم مجمعا لمقهم أصمعن باطلهم والوقاعقهم صمو ماعن باطلهم واحدر صعبة كالرائناس فانهم لايقداون عارة ولا يفطرون رأة ولايسترون عورة وتحاسبون على النقدر والقطمهر و يحسدون على (٤٠٠) القليل والكثير ينتصفون ولا ينصفون و وأخذون على الحطاو النسان ولا اعطون مغرون الاخوات عملي

فصية أكثرهم خسران

وقطمعتهم حات انرضوا

نظاهرهم الملسق وان

مخطوا فباطنهسما لمنق

لايؤمنون فاحتقهم ولا

و حون في ملقهم طاهرهم

أساب وباطنهسم دثاب

يقطعون بالفانسون

و يار بصون بصد يقهم من

علىك العترات في صبتهم

ليواجهوك بهافىغضهم

ووسشتهم ولاتعول على

مودة من لم تخره حق الحبرة

بأن تصبسه مدة في دارأو

موضع واحدد فثعر بهفي

عرقه وولايتسه وغناء وققسره أوتسافرمعه أو

تعلمله فحالد بنار والدرهم أوتقع فى شدة فقستا والسه

فانرضيته فيهذه الاحوال

فاتعذه أمالكان كان كسرا

أوابناك انكانصغرا أو

أشاان كان مثلك فهدنده

حسله آداب العاشرة مع

(حقوقالجوار)

أصناف الخلق

لماعة المساين (أوأصابك منهم ما يشوش) القلب والخاطر (فكل أمرهم الى الله واستعذبالله من شرهم الاخوان بالنميمةوالمهتان ولاتشغل نفسك بالمكافات أى الجساؤلة (فيريد الضرر) ويطيرا انسرو (ويضيع العمر بشغله ولاتقل الهم) أنتم (لم تعرفوا موضى) من الحب (واعتقد انك لواستحقيث ذلك لجعل الله لك موضعا في قاومهم) ومهانة في ونهم (فالله) عز وجل هو (ألحب والمبغض الى القاوب) وقلو بهم يسده يصرفها كيف شاء (وكن فيهم سميعا لحقهم) فاعطه ما يسستوجيه (أصبرعن باطلهم) ولغوهم (نطوفا) أي كثير النطقُ (يتحقّهم صحوتًا) كثيرًا لسكوت (عن باطلهم) فأنه لا يعنيك (والخَذر تتعبة أُحُكِمُ الناسفانيم لايقياون عثرة) أى سقفاة (ولايغفر ونزلة) أى خطيئة (ولاست رون عورة) أى عيبا (و يحاسبون على النقير والقطمير) أي الشيّ الناف المقير (و يحسدون على القلسل والكثير بنصفون) لانفسوم مىغىرهم (ولاينصفون) فى أنفسهم للغير (و بوَّاحدون على الخطاو النسيان) و يدققون (ولايعمون) ولانسامحون (بعيرون) ولايغيرون (وعشون بين الانحوان بالنيمة والمثان فعصة أكثرهم خسران) ويتغام ونوراءك بالعيون واتباع الهوى الشيطان (وقطيعتهم رجحات) والعزلة عنهم سلامة الانسان (ان رضوافظاهرهم الملق) بالتحريك (وأن مخطوا فباطنه-م الحنق) بالقريك أيضا وهو الاغتماط (ولارة منون في حنقهم) فاله الحسدر ببالمنون يعصون يخشى من بوادرهم (ولا برحون في ملقهم) أى علقهم (ظاهرهم ثماب) فاخرة (و ماطنهم دال) كاسرة (يقطعونُ بالطنولُ) ويتهمون (ويتفامرون وراعلُهُ بالعبون) أى اذا قتسن عندهم (ويتر إصون) أى ينتظر ون (بصدية هممن) أجل (الحسدر يسالمنون) أى الهلال (يحصون عليك العثرات) أى يعدونها (في صبةم ليه عول) وفي نسخة ليجهول (جماف) وفي نسخة عند (غضم م ورحشهم ولا تعول) أى لا تعمد (على مودة من لم تغيره حق الخبرة الابال تصبيمدة في داراً وموضع واحدو تعريه في) التي (عزله وولا يتُموغناه وفقره) وعسره و يسره (أوتسافرمعه) الى موضع آخر (أوتعامله فى الدينار) والدرهم أوتقع ف شدة فقتاح المه وقدم بعض ذلك من قول سيدنا عررضي الله عسم فانرضيته) ف هُذِه الْاحْوالُ وَاخْتَهْرَهُ خَبِرْةً الرَّجَالُ (فَالْتَخَذَهُ أَبِاللَّنْ كَانَ كَبَيْرًا) فَوَقْرٍ، فَوَقَيْرِ الاب (أَوَابِنَا) للـُــ(ان كان صغيرا) فعامله معاملة الشفقة ﴿ أُواتَّمَالِكُ أَن كَان مثلالِكَ) في السن وقدر وي مثل ذلك من قول الحسن ان على رضى الله عنهما (فهذه حلة آداب المعاشرة مع أصناف الحلق) على نماتهم واحتلاف طبقائهم والله *(حقوق آلجوار)*

(اعْرَانَالْجُوارِ) أَى المحاورة (تَقَتَّفَى حقاً وراء ما يقتضب محق النوة الاسلام فيستحق الجارالمسلم مُا يستَحقه كل مسلمور يادة اذقال النبي صلى الله عليه وسسلم الجيرات) جمع حار كنارونيران (حار) وفي رواية فحار (له حقىواحد) على جاره وهوأ دنى الجسيران حقا(و جارله حقان و حارله ثلاثه حقوق فالجار الذىله ثلاثة حقوق هوالجاد المسساد ذوالرحم فله حق الجوار وكق الاسلام وحق الرحم وأما الحارالذي له حقان فالجارالمسم له حق الجواروحق الأسلام وأماالذي له حقواحد فالجارالمشرك) بعني الكافر وحص الشرك لغلبته حيند وفير وايه الحسران الاثة غارله حق واحد وهو أدفى الحيران حقا وحارله حقان وحاوله الانة حقوق فأماالذى له حق واحد فارمشرك لاوحمله حق الجوار وأماالذى له حقان فحار

اعلمان الجوار يقتضي حقاو راءما تقتضما خوة الاسلام فيستحق الجار المسلما يستعقه كلمسلروز بادة اذفال النيصيل المتعلم وسلم الجبران ثلاثة جارله حق واحدو جارله حقان وجارله ثلاثم حقوق فالجار الدياه ثلاثة حقوق الجار المسلم ذوالرحم نسلهدتي الجواروحق الأسسلام وحسق الرحموة ماالذىله حقان فالجاوا لسنم المحق الجواروحق الاسلام وأماالذي لهستي واحد فالحياد المساك لم له حق الاسلام وحق الجوار وأماللنيله ثلاثة حقوق فحار مساروذو رحمه حق الاسلام وحق الجوار وحق الرحم فاستفدنا من الحديث ان المحاورة مراتب بعضها ألصق من بعض على الترتيب المذكو رفي الروابة الثبانية وأقرب أهل للرتمة الثالثة في الرواية الثانية وأحقها عيايستو حيه الحاومن الاكرام لر وحدَّ عَانَ كَانَتْ قَرَامَةً فَهِمْ آكَدُ وقد قال الله تعالى والحادِدْي القربي والحَارِ الحدْب قدل الأول المسلم والثانى الكافر وضل الاول القر مسالمسكن والثاني بعمده وضل الاول البعمد والثاني الزوحة فال العراقي س بن يوسف والبزار في مسنديهما وأبوالشيخ في كتاب الثواب وألونعم في الحابية من حديث جار ا من عدى من حديث عبدالله ن عروو كلاهما ضعف اه قلت وكذلك و واه الديلي والطعراني بأمر وله طرف متصلة ومرسلة وفي المكا مقال وشيز الطعراني فيه عدالله فعدا لحاذى وضاع (فانظر كيف أثبت للمشرك حقاجمه دالجوار) وقد تقدم أن آلمراديه الكافر (وفد قال صلى الله عليه وسلم سن محاورة من حاورك تكن مسلما) وفي لفظام ومناالحديث بطوله قد تقدم عن أبي الدرداء فهذا أعم من أن يحاو رمسلاً أومشر كافهوعلى كل عال مامور باحسان الجار (وقال صلى الله عليه وسلرماز البحاريل بوصيتي بألجال) قال العلاء الظاهر ان المراد حار الدار لاحاد الجوار لا نُالتوارث كان في صدرا لاسلام تعوار العهد ثم نسخ (حتى) انه أسأا كثر على في المحافظة على رعاية حقه (ظننت أنه سمو رثه) أي سُعكم بتوريث حارمون حاره أي مامرني عن الله به قبل مان تصحل له مشاركة في المال مارض بعطاه مع التصرف أوبات بنزل منزلة من مرث بالمروالصلة قال الحيافظ النجر والاول أولى فإن الثاني استمر والحسر مشعر مان الثور يشاريقع وقال آن العربي في العارضة نبه مذلك على ان الحقوق اذا تأكدت بالاسباب فاعظمها حرمة الجوار وهوقر سالدا دفقدأ نزله مذلك منزلة الرحم وكادبو حساه حقافي المال والسوارم راتب منها الملاصقة ومنها الهذالطة مان بحمعهما مستعد أومدرسة أوجاية أوسوق أونحوذلك و تدأ كدالحق مع المسلم اه قال المناوى وفيه اشارة الحمابلغ يه بعض الاعتمن اثبات الشفعة له وله مراتب بعضها أقل من بعض فاعلاهامن جمع صفات المكالآثمأ كثرهاوهلم حواوعكسه من جمع ضدها كذلك فيعطى كل حمقه وبرج عندتعارض الصفات والمراث قسمان حسى ومعنوى فالحسني هوالراد هناوالمعنوي معراث العا وقد يلحظ هناأ بضافان حق الحاريل حاره تعلمه ما يحب وأخيذ مرز تعمير الحار في هذا الحس حيث لم يعض ارادون ارأنه يجب ودأهل المدينة وعبة عوامهم وخواصهم قال المحد الغوى وكل مااحتم مه من رمي عوامهم بالبدع وترك الاتباع لا يصلحة فانذلك اذائت في شفص معن لا يحرج عن حكم الجار ولوحار ولايزول عنه شرف مساكنة الدآركيف دارةال العراقي متفق علىصن حديث عائشه عمر اه قلت حديث عائشة دواه أيضاأ حدوالار بعةو رواه السهة في الشعب من طريق ا عنها ملفظ بورثه وفدمز بادة ومازال بوصيني بالمعاول حتى ظننت أنه بضرحه أحلاأ ورفتا ات للغه عتق وقالهوصيم على شرط مسلم والمعارى وأماحدت ان عرفر واه أيضاأ حدوا يوداود والترمذي من طير نق محاهد عنه وله سبب سأتي ذكره قريداني كلام المصنف وفي الماسعين اسعيرو وأبي هريرة ومارور مدن الت وأي المامة وعلى ومحدن مسلة فديث ان عرورواه أحدوالعناري في الادب الفرد والطهرائي في الكبير والبهق في الشعب وحديث أبي هر يود واه أحد والنحبات وحديث ماير دواه عيد من حدوا لعناري في الادب الفود وحد من رُ مدن السّر واء الطار الى في الكرر وحد من أني أمامة رواه أحدوا اطعراني في الكمير وحديث على رواه الطعراني في الكيروحديث محدث مسلة رواه الطعراني فى الكوبر بلفظ حتى كنت أننظر أن يأمرني بنوريثه (وقالصلى الله على موسل من كان دومن بالله والموم الاسموفلكرم جاره) قال العراق متفق عليه من حديث أي شريح قلت أخدراً به أحد بنعر بن عقيل أخبرنا عبدالله منسالم أخبرنا محد من العلاء الحافظ أحبرناعلى من عيى أخبرنا نوسف بنزكر بالحدوا

فانفلسوكيف آليث والمشارك متاكبر المجاول والمتالس التعليه وسلم السن مجاودة من جاول المتالس الم

وقال ملى المعليه وسلم لا يؤمن (٢٠٩) وقال عليه السلام اذا أنت رميتكاب جارك فقدآذسه وبردى ان وحدادالى ائن مسعو درضي الله عثمه فقالله اتلىمارا بؤذيني ويشفنى واضقعلى فقال اذهب فانهدوعهي الله فبك فاطع اللهفده وقسل لرسولالله صلى الله علسه وسارات فلانة تصوم النهاو وتقوم اللمل وتؤذى حبرانها فقال صلى الله عليه وسلمهي فى الناروجاء رحمل المه علمه السلام بشكو جاره فقال له الذي صلى الله عليه وسلماصرغم فالله فى الثالثة والرابعة اطرحمتاعك في العاريق قال فعل الناس عسر ونامه و مقولون مالك فمال أذاه عاردقال فعلوا مقولون اعنه الله فاعوطره فقالله ردمتاء لنفوالله لاأعودوروي الزهرىان رجلاأتى الني على السلام المعدل بشكوحاره فأمي الذي صلى الله علب وسلم ال منادى على بأب المسعد الاات أربعن دارا ارقال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذاوأر بعون هكذاوأر بعوث هكذاوأومأ الىأر بعجهات وقالتلمه السلام المين والشؤمنى المرأة والمسكن والفيرس فبمن المرأة شفقتمهم هاويسر الكاحها وحسسن تحلقها

المجدين عبد الرجن الحافظ أخبراً جدين على الحافظ قال أخبرنا أبوعبسدالله بن قوام أخبرنا أبوا لحسن أ ان هلال وأنوالحسن العسقلاني قال أخبرنا أنواستق الواحطي أخبرنا أنوالحسن الطوسي أخبرنا أنومحد السيدى أخبرنا أنوعمان الحيرى أخبرنا أبوعلى السرحسي أخبرنا أبواسعق الهاشمي أخبرنا أبو مصعب الزهري أخبرنا مالك عن سعيد المفرى عن أبي شريح السكعبي رضي الله عنه ان وسول الله صل الله علىموسية فالهمن كان مؤمن بالله والموم الاستخر فليكرم جاده ومن كان دؤمن بالله والموم الاستخر فلمة إخبرا أوليصت ومن كأن بؤمن مالله والسوم الاسنو فليكرم ضيفه هذا حديث صحيح أحرحه أحد عن يحيى القطان قال حدثني مالك فوقع لنابدلاعاليا وأخرجه المفارى وأبوداود والنساف من حديث مالك وأخرجه مسلم والترمذى والنسآئى جيعاعن قتيبة عن الحيث عن سعيد ﴿ وَقَالُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلّ لانوِّمن عبد حتى يأمن جاره بواثقه) جمع بانقة وهي النازلة وهي الداهمة والشرَّا اشديدوباقت الداهمة اذا نولت قال العراقي رواه الصاري من حسديث أبي شريح اه قلت وروى ابن عسا كرمن طريق أسيد ب عبدالله ب بريدالقسرى عن أسه عن مدونعه لا توِّمن أحدكم حتى بأمن ماره شره وروى أب النحار من حسديث أُنس لا يؤمن عبد حتى بكون لسائه وقلبه سواء وحتى نامن جاره يواثقه ولا يخالف قوله فعله (وقالصلي الله عليه وسلم اذا أنت رميت كلب جارك فقدا ديته) قال العراق لم أحدله أصلا (و بروى أن و جلا جاء الى ابن مسعود) رضي الله عنه (فقال له ان لي جارا يؤذيني و يشتمني و بضيق على فُعَالَه ادْهِب فانه و عصى الله فعل فاطع الله فعه) أي لا تودْه ولا تضيق علَّمه (وقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلمان فلانة تصوم النهار وتقوم الآبل وتودى حيرا مهافنال صلى الله عليه وسلم هي في النار) قال العراقير واه أحد والحاكم من حديث أبهر مرة وقال صحيم الاسناد (وجاء رحل الى الذي مسلى الله عليه وسلم تشكو جاره) الله يؤذيه (فقالله صلى الله عليه وسلم اصعر) على أذاه (ثم قالله في الثالثة أوالرابعة الطرح مناعِكُ في العاريق) فذهب فطرح مناعه في العاريق (قال فعل الناس عرون به فيقولون مالك فيقال اذاه جاره فيعاوا يقولون لعنه الله فياء جاره فقيال ردُّ متاعك والله الأعود) الى أَذَاكُ فالالعراقيرواه أنوداود وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صيع على شرط مسلم (رروى الزهرى) تعبد الله ف شهاب رجه المة تعالى (انرحلاأيّ الني صلى الله علمه وسلم السكو حَارِه فامر، صلى الله عليه وسلم أن يذادى على باب المسحد الذات أو بعن دارا حارفال الزهري أو بعن هكذا وأُدُّ بعسن هَكذا وأربعن هَكذا وأربعن هكذا وأوماً إلى أربع حهات) فال العراق رواه أبوداود في المراسل ووصله العامراني من حديث ابن كعب من مالك عن أسه ورواه أنو بعلى من حديث أني هر مرة وقال أربعون ذراعا وكالهماضيعيف اه قات لفظ أبي داود في المراسل قلت له بعني الزهري وكمف أربعوت دراجار فالتأر بعون عنعينه وعن يساره وعن خلفه وبنيديه وسسنده صحيم وقال الحافظ رحاله ثقات وفيه وحقلذهب الشافعي انه أو أوصى لجيرانه صرف الاربعين دارامن كل مانب من الجوانب الاربعة وقال أنوحشفة تصرف الحالجا والملاصق فقطوو وىالديلى فيمسنده من طريق عبدا اسلام ن الجنوب عن الزهري عن أب سلة عن أبي هر مرة رفعه بالفط الجارسةون داراعن عنه وستون عن ساره وسنون خلفه وستون بن بديه (وقال صلى الله عليه وسل البين والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فبين المرأة خفة مهرها وبسرنكا حها وحسن تحلقها وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها ويسهن المسكن سعته وحسن جواراً هله وشؤمه ضبيقه وسوء جواراً هله وعن الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمه صعوبته) قال العراقير وامسلم من حديث ابن عمر الشوم فالدار والمرأة والفرس وفي رواية له ان يكن من الشؤم التي حفاوله من حديث سهل من سعد ان كان فني الفرس والمرأة والمسكن والترمدي من حديث حكم ن

لبسحق الجواركف الأذى فقطسل اجتمال الاذي فان الحاد أيضاقد كف أذاه فاس فيذلك نضاعمة ولا مكنى احتمال الاذي سنل لاند من الرفق واسداء الخبروالعروف اذبقال ان الحارالفسقار بتعلق يحاره الغسني يوم القيامة فيقول بارب سلهسدا لممنعني معر وفعوسد بالهدوني وبلغاس المقفع انحاراك يسمداره فادئ ركبسه وكان تعلس في طل داره فقال ماقت اذا يعرمة طل داروان باعهامعدمافدفع المعن الدار وقال لاتبعها وشكا بعضهم كثرة الفأرفى داره فقيلله لواقتنتهم انقال أخشى أن يسمع الفارسون الهرفهرب الى دورا لحران فأكون قدأحبيث لهمم مالاأحمالنفس وجايرحق الحاوأت سدأه بالسلام ولا id-1 wall Stack it عنماله السؤال واعوده المرض وعفز يهفى المصية ويقوم معمه في العسراء ويهنئه فيالفرح ونظهر الشركة فيالسر ورمغمه ويصفيه عن زلاته ولا مطلع من السطم الى عورانه ولا يضاعه فى وضع الحددع على جدازه ولافى مصب الماء فيميزانه ولافي مطرح التراب فيفناته ولابضق لمرشه الى الدار ولاشعم

معاو ية لاشؤم وقد يكون الهن فىالدار والرأة والفرس ورواه اسماحه فسماه عرين معاوية والعامراني من حديث أسماء بنت عيس قالت مارسول الله ماسوء الدار قال ضبق ساحتها وحيث حرائها قبل فيا سوء الدابة قال منعها ظهرها وسوء خلقها قبل فياسوء المرأة قال عقير جهيا وسوء خلقها وكلاهمما ضعيف ورويناه في كتاب الحيل للدمياطي من حديث سالم بتعيدالله مرسيلااذا كان الفرس ضروبا فهوشؤم واذاكانت الرأة قدعرفت زوحاقيل زوحها فحنت الىالزوج الاترافهبي مشؤمة واذاكانت الدار بعيدة من السجد لا يسمع فم االاذان والاقامة فهي مشوَّمة واستلاه ضعيف أه قلت أماحديث --هلىن سعد فقدرواه أيضاً مالك وأجد والبخاري وابن ماحه بالفظان كان الشؤم في شئ الحديث وحديث اسعرمتفق علىمورواه كذلك مسلم والنسائي منحديث عاروفي الفظ لسلم انكان فيشي فني الربع والخادم والفرس و رواه النسائي من حديث الزهرى عن مجد بن زيد من قنفذ عن سالم مرسلا وزادفيه السيفورواه الطبراني فيالكبيرمن حديث عبدالمهين نعباس ت سهل من نسعد عن أسه عن جده بلفظ لا شؤم فان بلناشؤم فني الفرس والمرأة والمسكن وأماحد مث معاوية من حكم عن عهمكم انمعاويه النميري قال العناري في صبته تظروروي أحد والحاكم والبعق منحديث عائشة انسن عن المرأة تسير خطبته او تيسير صداقها وتبسير وجهاوا ختلف العلماء في هذا على أقوال أحدها انكاره واله علمه السلام المساحكاه عن معتقد الجاهلية وهو قول عائشة رواه ابن عبدالبرق الثمهيد الثاني اله على ظاهره وان هذه الامو و قد تمكون سيافي الشوم فعرى الله الشؤم عند وجودها بقدره الثائث ليس المراد بشؤمها ما يتوقع بسنب اقتنائها من الهلاك بل شؤم الدار والمرأة والفرس ماذكر في سباق المصنف وقالمعمر سمعت من يفسر هذا الحديث ويقول شؤم الرأة اذا كانت غير ولود وشؤم الفرس اذالم بغز علمه في سدل الله وشؤم الدار الجار السوء واستحسنه ابن عبد العروقد أشار النفاري الى هذا التأويل الرابع الرادبالشؤم فيهذه الاحاديث عدم الموافقة كاسبأتي فيحديث سعد ونافع من عبدا لحرث قرببا (واعلم اله ليس حق الجواركف الاذي) عنه (فقط بل) حقه (احتمال الاذي) منه مع السكف (فان أَجَاراً إِضَاءَ لَكُفَ أَذَاه) عنه (فليس في ذلك فضاء حقى) أذه وكف في مقابلة كف (ولا يكفي احتمال الاذي فقط مل لابد من الرفق) معه (واسداء الخيروالمعروف) له واليه (اذيقال ان الجار الفقير متعلق بالجاراالهني نوم القيامة ويقول رب سلهذا لم منعني معروفه وسدما به دوئي وفدكنت محتاحا الى فضله (وبلغان القفع) هوأ تومحدع بدالله فصيح بأسغ وكان اسمه روزية أوراذية من داد حشنش قبل اسلامه وكذيته أنوعمر فلساأ علم تسمى بعيدالله وتسكني مان مجد ولق أبوه بالمقفع لان الحام ضريهضم مامرها نتقفعت بده أى تشخت كذا فالعباب الصنعاف (ان اراله يسم داره فيدين) أى لاحارد وراركمه وكان) النالمقفع (يحلس في ظل داره فقالما فت أذا يحرمة ظل داره ان باعها لعدمه) بالضم أى الفقره وفي نسيحة معدماً (فُد فع الب الثمن) أى ثمن الدار (وقال لا تنتعها) وفي نسخة لا تبعها (وشكا معضهم كثرة الفارق داره فقيل له لواقتنت هرا) أى لواتخذته (فقال أخشى أن يسمع الفارصوت الهرفهر بالى (دورالبران فاكون قدأ حبت لهم ما لا أحسان فسي) وفي نسخة ما لم أحس (وجلة حق الجار أن مند ثه بالسادم ولانطال معه الكلام ولا مكثر عن عاله السوال و بعوده في المرض و بعر به في المسية و بقوم معه فى العزاء وبهنته في الفرح و لفاهر الشركة في السرور معسه و يصفح عن ذلاته ولا بطلع) وفي نسعة ولا ينطلع (من السطيم الى عورانه ولايضايقه في وضع الحذوع) أي الحشية (على حداره ولافي مصالماء من مرابه ولافي مطرح التراب من فنائه) أي حوالي داوه فأن كل ذلك من حالة المرافق (ولانضيق طريقه الحالدار ولايتبعه بالنظر فبما بحمله الحداره ويسترما ينكشف لهمن عوراته وينعشه من صرعته اذاناته فائبة) أى حدث مه حادثة (ولا يففل عن ملاحظة داره عند غيبته) بل يحوطها (ولا يسمع عليه كالما) النظر فمامحملها لى دار موسترما ينكشف له من عوراته وينعشمهن صرعته أذابا بتما تبدّولا بغفل عن ملاحظة دار عند غيتمولا يسمح عليه كلاما

والغض بصروعن حرمته ولا مدح النظير اليخادميي وبتلطف والدهفي كالتمو برشده الى ما محملا من أحمد مذيه ودنماءهذا الىجلة الحقوق التي ذكر فأهالعامة المسلين وقدقالصلي اللهعلم وسل أمدر ونماحسق الحاران استعانك أعنتمه وان استنصرك نصرته وان استقرضك أقرضته وان افتقر عمدت علمه وان مرض عدنه وان مات تمعت منازته وان أصابه خسرهناته وانأصات مصسة عز شه ولا تستطل ماء بالبناء عليه فقدعب عنه الريم الاباذنه ولاتؤذه وأذا أشبتر نث فأكهة فاهدله فانلم تقمل فادخلها سراولا يغسر ج عاولاك لنفظ مهاولاء ولا تؤذه مقتار قدرك الاأن تغرفه منهائم قال أتدرون ماحق الحاروالذي نفسير سده لايماغ حدق الجارالامن رجمالته هسكذار واه عرون شعب عن أبيعن جده عن الني مسلى الله عليموسل

وفي أسخة ولايستم عليه كلامه (و بغض بصره عن حرمه ولا يديم النظر الى خادمه) خصوصا اذا مقمول الذات (و يتلطف لواد في كلته) وفي استخة لولده (و برشده الدماجهله من أمو ودينه ودنسام) مماتناط به المصالح (هذا الى جلة الحقوق التي ذكر ناهاالمسلَّى عامة) قال ابن أبي سرة والذي تشهل الجسع ارادته المراه وموعظته بالحسني والدعامله بالهدامة وترك الاذي والاضرار معاشد لاف أنوا صمحسما كانآ ومعنو ما الافي الموضع الذي معب فعه الاضرار ما لقول أوالفعل فان كان كأفر العظه بعرض الاسلام عليه واظهار محاسنه برفق والترغيب فيه فيعنذ الفاسق بما يناسبه أيضا ويسترعله والمهن غيره وينهاه برفق فان أفاد والاهمره قاصدا تأديبه مع أعلامه بالسب لبكف (وقدقال صلى الله عليه وسل أثدرون ماحق الجار) على الجار (ان استعان بك أعنته وان استقرضك) أي طلب منك أن تقرضه شماً (أقرضته) أن تبسر معك (وان افتقر عدت عله) وفي نسخة حدث (وان مرض عدته وان مان اثمت جَمَارَتُه ﴾ ألى المصلى ثمالى العَبر (وان أصابه خيرهناً ته) به (وان أصابه مصيبة) في نفس أومال أوأهل (عزيتُه) بمـاوردفى السنة من المأثور (ولاتستعليل عَليه باليناء) رفعايضره أشار به لقوله (فقمجب عنه) وتسعة فقسراً ي عنه (الربح) أوالضوء فانخلاعن الضرر ماز الالذي على مسلم (الاباذنه وانأشتريت فاكهة فاهدله فان لم تفعل فادخلها سرا ولا يخرج بهاولدك ليغيظ بهاولده ولاتؤذه بِقَتَارِ) بِالضِّمَّ أَيْنِ بِي ﴿ فَدَرِكُ } أَي طَعَامَكُ الذِّي تَطْبَعُهُ فِي القَّـدَوْقَا طَلَقَ الفَارِفِ وَأَرَادِ الفَارِوفِ (الأأن تفرفُ له منها) شَالْمِهِ في مثله عرفا فلا تحمل سنة القيام تحقة بقليل محتقر لا يقع موقعات كفارته كالدله قوله في رواية أسوى فأصبه منها تعروف اذهو الماهر في أن الراد شيئ بهدى مثله عادة ذكره العلاق (أندر ونماحق الجار والذي نفس عمله مده لاسلع حق الحار الامن رجه الله هكذار واء عروين شعب) مُن مجد بن عبدالله مِن عمر و من العاص السهمي المدنى بكني أما الواهيم وقبل أما عبدالله مزل الطائف ومكتروى (عن أسه) شعيب (عن حده) عبدالله بن عرو من العاص أماعروها كثر رواماته عن أسه وروى أيضاعن الريدع تزبنت معودوز بنب بنت أى سلة وطاوس وابن المسيب في آخر من وعنه عروين دينار وعطاهوداود وآس أبي هند واسحريم والاوراعي وخلق كالمرووثة، يحيى سمعن والنسائي واختاف فيه قول عيى من سعد وأحد وقال أبوداود ليس يحمة وقال ابن عدى رواه عنه أمَّة الناس الا أن أحاديثه عن أبيه عن حدهم احتمالهم اماه لم يدخاوها في محاح ماخر حوا وقالواهي محيفة مات بالطائف سنة ثماني عشرة ومالة وأما والده شعب فقدروي عن حده عبدالله وابن عر وابن عباس وغيرهم روىعنه ابناه عمرووع روثات البناني وعطاء الخراساني وغيرهمد كره ابن حمان في كتاب الثقات وقاللا بصحله سماع من عبدالله بن عرو وقال المعارى وأوداودوالداوقطني والمهو وغيرهمانه مهم منه وهوالصواب وأماأ يوه محدم عبدالله فاله روى عن أمه وعنه النهشعيب وحكم بن الحر شمعا وليس مرادا هنا فان صميرعن حده راجع الى شعب وهوأقر بمدز كورومن هناسب الاختلاف ودخول الشميه في روامات عرو وأماحده عبدالله ين عرو من العاص بنوا ثل من هاشم من معيد بن مهم القرشي فأنه صحابى مشهور وامت محابى يكني أباعجد أسلم قبل أبية وكان بينسه و من أرمه في السن اثلثا عشرة سنة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وعن أبيه وعن أبي بكر وعمر وغيرهم وعنه ابنه مجد وحفيد. شعب والوأمامة من سهل وامن المسلب وألوسلة وآخو وت قوفي لبالي الحرة وكانت سنة ذلات وستنهات عصر وقبل مفلسطن وقبل عكة وقبل بالدينة وقبل بالطائف وفال العراق وواها لحرائطي فيمكارم الاخلاق وانتدى فالكامل وهوضعف اه قلتور واهالطامواني فالكميرمن حديث مر منحكيم منمعاوية ا عصدة عن أسه عن حدة قالساً لت وسول الله صلى الله عليه وسار فقلت ارسول الله ماحق حارى على قال حق الجاران مرص عديه وانمات شعته وان استقرضك أقرضته وان اعور سترته وان أصابه عبرهناته قال مجاهد كتنث عدهدانية من عمر وغلامية يسلخ شافعة الواغلام اذا سلحت فابد أجعاد اللهودي عنى قال ذلك مراوا فقال له سم تقول هذا فقال ابزر سول الله صلى القدمات المرزل لوسينا بالجار حتى خشينا له سور شوقال (٢٠٠٩) هشام كان الحسن لا يوى باسان تطعم

الجارالمودى والنصرابي من أضعمتك وقال أبوذر رضى الله عنسه أوساني خليلى صلى الله عليه وسيل وقال اذا طبخت قدرافا كثر ماعهام انظر بعض أهل بيت في حسر انك فاغر ف لهممهاوقالتعاتشمة رضى الله عنها قات ارسول القهات ليحارين أحدهما وقدل على ساعه والأنوناء ببابه عنى وربما كان الذي عندىلاسعهما فأيهما أعظم حقا فقال القبسل علك سامه ورأى الصديق والمعبدالرجن وهوعماط حاراله نقاللا عباط حارك فان هسذا بيق والنياس يذهبون وقال الحسن من عيسى النسابوري سألت عبدالله بالمارك فقلت الرحمل المحاور يأتيني فيشكوغلامي الدأتي المه أمراوالغلام سنكرها كره انأضربه ولعمله برىء وأ كروان ادعه فعده لي مارى فسكمف أصنع قال ان غلامك لعدلدان عددث حدثا استوج ف الادب فاحقفله علسه فالذاشكاه حارك فادمعلى دال الحدث فتكون قدأر شبت طرك وأدسه على ذلك الحدث وهذا تلطف في الحم بين الحقن وفالتعائشترصي

وآن أصابته مصببة عريته ولاترفع بناهك فود بنائه فتسدعليه الريم ولاتؤذه ويحدرك الاان تغرف أهمنها قال البهثمي فيمأنو بكرالهذلى وهوضعيف وقال العلائي فيماسمعيل بن عياش ضعيف لكن ليس العهدة فيه علمه مل على شعبه أبي بكر الهذل فانه أحد المتر وكين وقال الحافظ هذا الحديث روى بأسانيد واهمة لسكن اختلاف بخرجها بشعر بأن العديث أصلا (قال محاهد) النابعي رجمالته تعالى (وكنت دند عبدالله بن عمروضي الله عنهما وغلامله إسطناه فقال باغلام اذا لحن فابدأ معازما المودى حتى والذلك مرارافقال له كم تقول هذا فقال انرسول الله صلى الله على موسلم من الوصينا بالحارجي حسنا أنه سرورته) قال العراقير والأوداود والترمذي قال حسن غريب اله قلت ولفظ أبيدا ودوالترمذي عن مجاهد قال كاعتدان عرعند القسمة وغلامه يسط شاة فقال ابدأ عارنا الهودى ثمقالها مرة فرة فقسل له لمتذكر الهودي فقال سمعت رسول الله صلى الله علمه وسلمفذكره (وقال هشام) منحسان الاردى القروسي أ توعيدالله البصري ثقة أنتروى عن الحسن والنسيرين مَانسنة وسبع وأربعين (كان الحسن) بعني البصري (لا وي بأساأت بطع الجار المودي والنصر إني من أضعيته) وفي نسخت أن تطعم من أصصتك وقال مالك يكره أن نطع منها جوديا أونصرانيا (وقال أنوذر) الغفاوي رضيالله عنسه [أوصانى خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلموقال اذا طبخت قدراها كثرماءها ثما انظر بعض أهل البيت من جيرانك فاغرف لهم منها) قال العراقير وامسلم قلت وروى ابن أبي شبية في الصنف من حسد يت جار اذاطبختم اللعمفا كثروا المرفافاته أوسعوا بالغ للميران (وقالت عاشت توضى الله عماقلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لى حار من أحدهما مقبل بيابه وألا خرناء) أى بعيد (بيابه عني وربما كان الذي هندي لايسفهما) أي لايكفهما (فليهما أعظم حمًّا فقال القبل عليك بيايه) قال العراقي رواه العارى (ورأى) أنو مكر (الصديق رمني الله عنه والمعسد الرحن) شقيق عائشة تأخرا سلامه الى قبيل الفتم وشهد البميامة والفتوح وماتسنة ثلاث وخسين فىطريق كمكة فحأة وقبل بعدذلك (وهو ينامي أي يخاصم (جاروفقال لاتناص جارك) أى لا تخاصمه (فان هذا يبقي والناس بذهبون وقال الحسن بن عيسى) معاسر جس الماسر جسى أوعلى (النيسانوري) مولى عبدالله بن المارك ذكره اسحبان في كتاب الثقات ولم يزل من عقبه نيسانو رفقهاء ومحدثون مأتسنة تسع وثلاثين وماثنين وى له مسار وأبوداود (-ألت عبدالله من المارك قلت الرحل المحاور) لى (باتيني فيتسكو غلاي انه أني اليه أمرا والغلام ينكرونا كروان أضربه) أي لانكار و (ولعله بريء) مُساينسه المه (وأكروان أدعه) أى اتركه (فيده لي جارى) أى يالحذ في نفسه حدث الى لم أضر به (فكف اصنع فقال ان والامان اله أن محدث حُدَثًا فيستوجب به الأدب فاحفظ عليه م ذلك وفي نسخة فاحفظه عليه (فاذا اشتكاه حارك فادمه على ذلك الحدث فمكون قدار ضبت حاوله وأدبته على ذلك الحدث وهذا تلطف في المصر من الحقين } حق الحار و-ق الملك (وقالت عائشة رضي الله عنم الحلال المكارم عشرة) والحصر اضافي باعتبار الذكر هذا (تكون في الرجدلُ ولاتكون في إنه وتكون في العبد ولاتكون في سده يقسمها الله تفاليلن مدق الحديث) لا نالكذ عانب الاعمان لانه اذاقال كان كذاولم بكن فقد اذرى على اللهزعم اله كونه فصدق الحديث من الاعمان (وصدق الباس) لانه من الثقة بالله شعاعة وسماحة (واعطاء السائل) لايهمن الرحمة (والمكافأة بألصنائع) لايه من الشكر (وصلة الرحم) لاتهامن العطف على اضاعته (والتذمم الصاحب) لان كالدمن من من فراهة النفس (وقرى الضف) لا يعمن السيناء

أنفعتها تحسلال المكارم عشرتكون في الوجل ولاتكون في أبيه وتكون في العبدولا تكون في بده تسمها الله تعالى ان أحسسدق - حديث وصدق الناس واعطاء السائل والملكافأة بالصنائع وصاية الوجم وحلفالامانة والنذم للجار والنذم للصاحب وترى الضيف

ورأسهن الحباءوقال أنو فهذه مكارم الاخلاق الظاهرة وهي تنشأ من مكارم الاخلاق الباطنة (ورأسهن) كلهن (الحدام) لانه من هر ورضى الله عنه قال عنة الروح فكل خلق من هذه الاخلاق مكرمة بسعدمن منحها بالواحد منها فكيف بمن جعثه كلها رسولاالله صلى الله علمه وسلم وأخوج امنءساكر عن سيعمد من العاص لوان المكارم كانت سهلة اسابقكم الهاا الثام لكنها كريهة مامعشر المسلمات لاتعقرت من الانصر عليها الامن عرف فضلها هكذار واوالحكم والخرائعلى في مكارم الاخلاق عن عائشة موقوفا سارة لحارتهاولوفرسن شاة واسناد مضعف ورواء الدرافعاني والديلي وامن لالوالبهق وابن عساكرمن طريق أبوب اله زانعن وقال صلى الله عليه وساران الولىدىن مسلم عن الشعن الاوزاع عن الزهرى عن عروة عن عائشة مرفوعاً قال البهرقي وهو بالموقوف من سعادة المرء السلم المسكن أشد وقال ابن الحورى حديث لا يصعرواه له من كالم بعض السلف وأبث بن مزيد ضع ف وقال الحاكم الواسم والحار الصالح يحهول (وقال أوهر مرة رمني عنه قال رسول الله صلى الله علمه وسلم بانساه السلمات لاتحقر نمارة والمركب الهنيء وقالعمد خارتها ولوفرسن شاة) رواه أخرد والشيخان من حديثه وفيد واية اجداً كنْ لحارثه اولو كراع شاة محرق الله قالر حل بارسول الله وهكذار واه الطبراني في الكبر والبهق في الشعب من حديث خولة (وقال صلى ألله عليه وسلم ان من كمفلى أناعل اذاأحسنت سعادة المرء المسلم المسكن الواسع والجاوالصالح والمركب الهيء) قال ألعراقي رواه أحدمن حسديث أو أسأت قال أذاسمعت الفرمن عبدا لحرث وسعدت أتى وقاص وحديث نافع أخوجسه الحاكم وقال صيح الاسناد اه قلت سمرانك بقولون قد وحديث سعد أخوجه المليالسي من طريق اسمعيل بن محديث سعدين أى وقاص عن أيمه عن حدوماه ظ أحسنت فقسد أحسنت سعادة لان آدم ثلاث وشقاوة لان آدم ثلاث فن سعادة ان آدم الروجه الصالحة والمركب الصالح والمسكن واذا معتهم مقولون قد الواسع ومن شقاوةان آدم المسكن السوء والمرأة السوء والمركب المسوم (وقال عبد الله) تن مسعود أسأت فقد أسأت وقال رضى الله عنه (قال رحل بارسول الله كمف لى ان أعدا أحسنت أوا أسأت قال اذا سمت حرانك ماير رضي الله عنه قال النبي بقولون قدامسنت فقسدا مسنت واذا سمعتهم يقولون قدا سأت فقسد أسأت فالدالعراقي رواء أجد صلى الله على وسلمن كأن والهامرانيمن حديث عسدالله من مسعود واستاده حدد اه قلت ورواه أنضا ان ماحه وان حمان له عارفي عائط أوشريك ورحاله رحال مسارور واءامن ماجه أنضامن حديث كاشوم الخزاعي (وقال حامر) رضي الله عند (من كان فلاسمستى بعرضمطلسه له حارفي حامط) أي مزرعة أوبستان (أوشر يك فلابعه حتى بعرضه علمه) قال العراقي رواه أس ماجه وقال أنوهر ترةرضي الله والحاكم دون ذكرالحار وقال صيم الأسناد وهوعندا الحرائعلي فيمكارم الاخلاق المفظ المصنف ولان عنه قفي رسول الله صال ماحهمن حسديث انعباس من كانتله أرض فاراديعها فليعرضها على ماره ورساله وسال العميم اه الله على وسلمات الجار يضع فلت الحديث الذى ليس فعهذ كرالجارقدرواه أيضاعيدالرزاق في المصنف ومسل واس حيان وافظهمن سدعه في ما تطحاره شاء أم كاناه شريك فيحائط فلايمع نصيبه منذاك حتى يعرضه على شريكه فانوضي أخذوان كروترك ولفظ أبى وقال النعباس رضي ا نماجه من كانته نحل أوأرض فلا يبعهاجتي بعرضهاعلي شريكه وأماحد بث ابن عماس فقدرواه الله عنهماة الدسول الله أنضا العابراني في الكبير (وقال أبوهر من رضى الله عنه (قضى رسول الله صلى الله على موسل ان الجار صلى الله علمه وسلولا عنعن لضع حذوعه) وفي نسخة حدعه (في مأنفأ عاره) ان احتاج لذلك (شاه الجار) ذلك (أم أي) أي امتنع أحدكم جارهان يضع معشمه قال العراقي رواه الحراثطي في مكارم الاخسلاف هكذا وهو متفق عليه بلفظ لا يمنعن أحد كم حارمان مغر رُ فى سداره وكان أبوهر برة خشسبه في حداره (وقال بعداس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله علمه وسلم لا منعن أحدكم رضى اللهعنسه يقولماني جاروان دضع خشبه في حائطه) قال العراقي رواه النماحة باسناد ضعف واتفق علمه الشيفان من حديث أرا كمعنهامعرضن والله أىهر مرة أه قلت وروأه أنضا الحرائطي فيمساوي الاحسلاق والبهة ولفظهما على مائطه وبادة الاومنها بن أكافك وفد فآحره وإذا اختلفتم فيالطر والمتاعظ حعلوها سبعة ذرع وعنسد الطبراني فيالكبير بلفظ لاعنعن ذهب بعض العلاءالى وجوب أحسدكم أخاه الؤمن خشبانضعه على حداره (وكان أنوهر برةرضي الله عنه يقول مالى أرباكم عنها ذلك وقال صلى الله علمه معرضه بن والله لارمها من كتافيكم) رواه العَارى فالصيم (وقد ذهب بعض العلم الدوجوب وسليمن أرادالله يه خسيرا ذلك) نظرا الى ماهر الاحاديث الواردة فيه (وقال مسلى الله عامه وسسلم من أوا دالله به خبراعساله قبل عساله قسل وماعسله قال وماعسله فال عبده الدحيرانه) هكذار واما فرائطي في مكاوم الاحلاق من حديث عرو بن الحق ورواه يحسه الىحرانه البهي فى الزهد بلفظ يفتح له عملاصا خا قبل مونه حتى ترضى عندس حوله واسناده حيدور واه أحدس حديث أب عنبسة الخولاني بالجار الاولى فقط قاله العراق

(حقوق الاقارب والرحم)

اعل أن أفسام القرا بة ثلاثة الازل ذورحم عمر محرم كاولاد الاعسام والعمات وأولاد الاخوال والخالات الثاني شعرم غيرذي رحم كالامهات والاخوات والعمات والخالات من الرضاعة والزوحة وموطوأة الاب وحليلة الابن الثالث ذورحم بحرم ماسوى القسمين المذكور بناذا عرفت هذا فقال بعضهم التالرحم التي يعب سلماهي قرابة كلذي وحم عرم وقال آخرون هي قرابة كل قريب محرما كان أوغيره فينزل العروالانوالا كبر والخال منزلة الوالد وثنزل الحالة والعمة والانحت الكبرى منزلة الامف التوقير والخدمة والاطاعة (فالبرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعمالي الما الرجن وهذه الرحم شفقت لهاا سمامن اسمى في وصلها وصلته ومن قطعها ينته) أى قطعته قال العراقي منطق عليب سن حسديث عائشة اله قلت ورواه الحكم من حديث عروين شعب عن أبيه عن حدد بلفظ يقول الله تعالى أنا الرجن وهي الرحم جعلت لهاشحنة مني من وصلها وصلته ومن قطعها دتته الى يوم القدامه لسان ذلق ٧ وبروى فالدالله تعالى أناالرجن وأباخلقت الرحم وشققت لها اسمامن اسمي فن وصلها وصلتمومن قطعها قطعته ومن بنها يتته هكذا رواءأحدوابن أبي شيبة في الصدنف والبخاري في الادب المرد وأبو أ داودوالترمذي وقالصيم والبغوى وابن حبان والحاكم والبهق من حديث عبسد الرحن بنعوف ورواه الحراثطي في مساوي الاخلاق والحطيب من حديث أبي هر مردو واه الحكم من حديث ابن عياس للفظ قال الله تبارك وتعالى للرحم خلفتك بسدى وشقفتاك من اسمى وقر بتمكا للمني وعرتى وحلالي لاصلن من وصاك ولاقطعن من قطعك ولا أرضى حتى ترضين (وقال صلى الله علمه وسلم من سره أن ينساله) أي رؤس (في أثره و توسع عليه في زوّه فليتق الله وليصل وجه) قال العراقي منفق علمه من حديث أنس دون قوله فليتق الله وهو مدال بادة عند أحدوا للمن حديث على باسناد حسيد اه قلت حديث أنس رواء أيضا الوداود ولفظه من سروات يسطله في رف وان ينسأ له في أثره فلصل رجه وكذلك رواءة حد ومسلم من حديث أبي هر من وعند أحدوا بداودوالسائي من حديث أنس من سره ال اعظم الله ورقه وال عدفي أجله فلنصل رجه و بروى من سره النساء في الاجل والزيادة فالرزق فلصل رجمه هكذار واء أجدوالضاء في الختارة من حديث فو بان وفير وابه من سره ان تطول أمام حاته و نزادفي رقه فلصل رجمه كذارواه ان حو بروالطيراني في الكبيرمن حديث ابن عباس أماحمدات على فلففاء من سرهان عدالله له في عرو وسعاه في رزَّقه ويدفع عنسه منهما لسوء فلتنق الله واسم رجه هكذار واه عبدالله من أجد في والدالمسند وأمن حو مروضه موالخرا تطي في مكارم الاخلاق والطبراني في الاوسما وابن النجار (قبل لرسول الله صلى الله علمه وسلم أي الناس أفضل قال أتقاهم لله وأوصلهم لرجيه وآمرهم بالمروف وانهاهم عن المنكر) قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث درة منت أي لهب باسمناد حسن (وفال أنوذر) رضي الله عنه (أوصاني خليلي رسول ألله صلى الله عليه وسيل بصلة الرحم وان أديرت وأمرني ان أفول الحق وان كان مرا) قال العراق رواه أحسد والنحبان في صحيحه اله قلت وأخرج ألواهم في الحلمة من طريق أني أدريس الحولاني عن أبي ذر قال قل الحسق وان كان من الحسد ، ث (وقال صلى انته عليه وسيام الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولسكن الواصل الذي اذا انقطعت رحموصلها) قال العراقي رواه الطبراني والبيهق من حديث عبدالله بن عرووهو عند التعارى دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواها مسلم من حسد يث عائشة ه قلت وعنداحدوالطعراني من حمديث اسعر والرحم شحنة معلقة العرش ولفظ مسارمن حدث

(حقوق الافارب والرحم) فالبرسول اللهصملي الله علمه وسل يقول الله تعالى الماأل حسن وهدنه الرحم شققت لهاأسمامن اسمي في وصلها وصلته ومن قطعها ستهوقال صاليا الله علىموسلمن سرهأن يأسا له في أثرهو نوسم علسه في ر رقه فلم لرجه وفي روامة أخوى من سر وان عدله في مر و وسعله في رأقه فلشق الله وليصدار جهوقسال لرسول اللهصلي الله عاسه وسارأى الناس أفضل قال أتقاهمقه وأوصلهمارجه وآمرهم بالمعروف وأنهاهم عسن المشكر وقال أنوذر رصى الله عنه أوصاني دارل علىدالسلام بصالة الرحم وان أدرت وأمريني ان أقول الحق وان كان مراوقال صلى الله علمه وسلم اث الرحم معلقة بالعسرش وليس الواصل المكافئ والكن الواصل الذي اذا تقطعت وجموصلها

وقال علسه السسائمان أعرل الطاعسة ثوا باصلة الرحمم حمق انأهمل الستاسك ونون فارا فتنمر أموالهم ويكثر عددهماذا وصاوا أرحامهم وقال زيدس أسلمل احرح رسول الله صلى الله على وسلم الىمكةعرض لهرحل فقال انكئت تر مدالساء البيض والنوق الادم فعلمك وفي مدلح فقال علسه السلام الاالله قدمنيني من بني مد لج بصلتهم الرحم وقالت أسماء ست أبي سكر وضي الله عنهما قدمت على أيى فقلت بأرسول اللهان أمى فدمت على وهي مشركة أفأصاهاقال نيروفيرواية أفأعطها قال نع صلها وقال علىه السلام المحدقة على المساكن صدقة وعلى دى الرحم ثنتان ولماراد الوطفقان يتصدق معاتط كانه بصبعلاشوله تعالى لن تنالوا الرحق تنفقوا مساتعبون قال بارسول الله هو في سبيل الله والفقراء والمساكسن فقال علسه السلام وحب احرك على الله فاقسمه فى اقار بكر قال علمه السلام افضل الصدقة عسلى ذى الرحم الكاشع وهو

عائشة الرحم شحنة من الرجن قال الله من وصالة وصلته ومن قطامك قطعته وعند المخارى من حديث أبي هر فرة وعائشة الرجم شجنة من الرجن قال الله من وصال وصلته ومن قباعك قطعتم وأماقوله ليس الواصل الخفكذاك واه أفوداود والترمذي واسحبان منحديث ابن عروورواه أنضاان المعارمن حديث أنَّس ﴿ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ إِنَّ أَعِلَ الطَّاعَةُ وَا بِاصَلَةَ الرَّحِم حتى ان أهل البيت لِبَكُونُون فارا فتنمى أى ترداد (أموالهم ويكثر عددهم اذاوصاوا أرحامهم)قال العراق رواه بنحبات من حديث أي بكرة والغرائطي في مكارم الاخلاق والسبق في الشعب من شعد بث عبد الرجن من عه ف بسند ضعيف (وقال رَّ بدين أسلم) أبوعبد الله العدوى مولى عمر تقة عالم وكان برسل مات سنة ست وثلاثين (لماخوج رُسولالله صلى الله عليه وسلم الى مكة عرض له رجل فقال ان كنت تر يدالنساء البيض والنوق الادم فعلىك بنى مدلج) وهى قبيلة من العرب (فقال صلى الله عليه وسيلم إن الله قدمنعني من بني مدلج بصلتهم الرحم) قال العراقير واءا نخرا تطي في مكارم الانمسلاق وزاد وطعنهم في لبات الابل وهومرسل صيم الاسناد اه قلت و عطا الحافظ ان حرهو في غريب الحديث لاى عبيد وقال الذي رادمن هذا الحديث ان الصدقة والصلة مدفعات مئة السوء والمكاره (وقالت اسماء انت أي تكر رضي الله عنهما) ووحدة الزبير بنالعوام وهي شقيقة عبدالله بن أي بكر أسلت قدي اوها حرب الى المدينة وهي عامل بعيد الله بن الزبير وكانت تسمى ذات النطاقين وتوفت بمكة سنة ثلاث وسيعين بعدقتل المهاعبدالله بيسير وكانت قد بالفت مائة سنة لم يسقط لهاسن ولم ينسكر لهاعقل روى لهاالحاعة (قدمت على أي) وهي أم العزى تثيلة الشاعد العرى من عبد أسعد من حاور من مالك من حسل من عامر من أوى (فقات بارسول الله ان أجي قدمت على وهي مشركة أفاصلها قال تُعروفُ روانه أفأعطها قال تعرصلها) رواه العناري ومسل والنسائي وفي رواية فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسملم فقال صلى أمك (وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة على المساكين) الإجان (صدقة) فقط (و)هي (على ذي الرحم ثنتان) أي صدقتان التمان صدقة وصلة نلمه حث على العسدقة على الاقارب وتقدعهم على الاباعد المن هذا عالى وقد يكون الحال بالعكس ولهذا فالمالحافظ ابن هرلا مازم من ذلك ان تدكون هي في الرحم أفضل مطلقالاً حمَّ مال كو صالمسكين عتاجا و نفعه بذال متعدباوالأسخر بعكسه قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والنساق والزماحسه من حديث سلمان ابنءامرالضي اه قلتوروا كذلك أجد والحاكموان فرمغوان حبان وصعوموأقرالهي أصم الحاكم ولفظهم الصدقةعلى المسكين صدقة وهي على ذى الرحم المثنان صدفةو صلة (ولما أراداً وطلمةً) زيد بن سهل الا اصارى (ان يتصدق عائط) أيخل (له كان يعبه علا بقوله تعالى لى تَنالوا المرسى تنفقوا تماتحبون قال بارسول ألله هوفى سيل الله والفقر أهوالمسا كين فقال مسلى الله على وحب أحوا فاقسمه في أقاربك وواء العفارى وقد تقدم في كتاب الزكاة (وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة) الصدقة (على ذى الرحم السكاشع) وهو الذى يضمر العداوة و بطوى علما كشعه أوالذى بطوى عدل كشعه ولايأ أفلا وانما كأن أفضل لماضمين فهرالنفس الذذعان لعاديها قال العراقيرواه أحدوا لطهراني من حديث أبي أنو بوفعه الحام بن ارطاه ورواه البهق من حديث أم كاثوم المتعقبة اه قلت والحام ابن ارطاة حاله معروف ورواه عبدالله بن أحدق وبادات المسندوا بن شاهين والطسيراني في الكبيروا بن مندهوان الاثير كاهممن طريق سفيان منحسين عن الزهرى عن أتوب من بشير عن حكم من حوام قال الحافظ فى الاصابة وهو معاول وو حدف نسخ الجامع العلال عروحديث حكم بن حرام الى تخر بجأحد والطامراني وقال الهيثمي ان سند محسن وعن آين طاهر أنه صيم وأقروا لحافظ وأحرجه العناري في الادب المفردوأ بوداودوا للرمدى من حديث أي سعيد الخدرى وأحر ما المليراني في الكبير والحاكم من حديث أم كاثنوم ور حال الطب مراني رجال الصيم قالة الهينمي وقال لما كم هوعلى شرط مسلم وأثره الذهبي (وهو

في منى قوله) صلى الله عليه وسلم (أفضل الفضائل) جمع فضلة وهي الخصلة الحيلة التي محصل لصاحبها بسبها شرف وعاو منزلة عندا لحق أواخلق والثانى لاعترفه الاان أوصل الى الاول (ان تصل من قطعك وتعملى من حرمك) اى منعل المنافس الشقة في محاهدة النفس وارغامها ومكابدة الطم على إلى المؤاخذة والانتقام (وتصفيح عن طلك) لانذلك أشق على النفس من سائر العبادات الشافة فكأن أفضه إلى فالعفد عن طالمنه الخل والشعاعة واعطاء من وملنقات الجودو ومسل من قطعل نهاية الاحسان وقال العراقي رواهأ عدمن حديث معاذين أنس سندضعف والطبراني نعوه من حديث أبي أمامة وفد تقلم انتهب بقلت وواه كذلك العلمواني في الكبير قال المئذري فيهة بأن من فائد وهو متعيف قلْب وسها من معاذْ راوية ضعفه النمعين (وروى ان عر) بن الحطاب (رضى الله عند مكتب آلى عمله) في أطراف البلاد (مروا الافارب ان يتراوروا) أي رور بعضهم بعضًا غيا فانداك بورث الالفة (ولا يتعاوروا) أي لأبسا كنواف محل واحد (وأغماقال ذلك لانالتعاور بوجب التراحم على الحقوق وريمانورث الوحشة و) ترفع الحرمة والهيبة فيقصى الى (قطيعة الرحم) والتداير

* (حقوق الوالدين والواد)

اعلمانه (الا يتخفي) على أحد (اله اذا تأكد حق القرابة والرحم فالصق الارحام وأمسها الولادة فتضاعف تأكدا لحقفها وقدةال صلى الله عليه وسمل لن يحزى وأدوالدم) وفى لفظ لا يحزى وادوالداوالمعي لا مكافئه ماحسانه وقضاء حقه والام مشيله بعار بق الاولى ومثله ما الأحداد والجدات من النسب (حتى يحده) وفى الفظ الاان يعده (مماوكانيشتر يه فيعتقه) أى تخلصه من الرق بسبب شراء أو تحوه لان الرفيق كالمعدوم لاستحقاق غبره مناقعه ونقصمه عن المناب الشريطة فيتسب فىعتقه المخلص له من ذلك كأنه أوحده كما كان الاب سدافي اعده فهو بتسدف اعادمعنوى في مقابلة الاعداد الصورى وقال ابن العربي المعنى فسه ان الابوين أخوجا الواد من حيزا أعجزالى حيزالفدرة فائه تعالى أخوج الخلق من بعاون أمهاتهم لا يقدر ون على شيخ كالا بعلمون شيد فكفله الوالدان حق خلق الله القدرة والعرفة واستقل منفسه بعد الجرز فكفاه مفضل اللهوقو تقلا لصورة الاص وحقيقته ان تعدوالده في عرا الله فضر حدالي قدرة الحرية اه الكان حجل الطمي الحديث مورقسل التعامق عجال المبالغة بعني لاعرى والدوالد والانعاك فيعقه وهوجمال فالمجازاة تحال اه وتبعمله بعضهم فقال القصد بالخعر الايدان بان قضاعمة محال لانه حصر قضاء حقه في هذه الصورة وهي مستحملة اذا اعتق يفارق الشراء فقضاء حقه مستحمل قال العراقي وام مسلمين حديث أبي هر مرة اه قلت واه في العنق بله ظلا يحرى ورواه المعاري في الادب المفرد وألو داود والترمذى والنسائي واب ماحموا ب حبان وقال الثق السبكي فى النظر المسب في عنق القريد وقدروى القول بالمن ملك ذارحم محرم فهو حرعن عرب الخطاب نقله ان حرم عنه وحكاه غيره عن ان شرمة والمسن وحامرين زيدوا براهم النحيى وعطاءوا لحكو حادوهنادة والزهرى واللث والثورى والحسن بن صالح وهومذهب ألى منهمة وأحدف الشهو وعنه وثقله الارمدى عن أهل العلم وهوقول ا من وهبوهي واله عن مالك وصحها ابن عبد السمالام الماليك وشرط هؤلاء شيئين أحدهما القرابة وهي الرحم والاحرى الهرمة فاو وحداؤهم بلاهرمة لموجب العتق كابن المرواد وجدت الحرمية الارحم كالرضاع لم وجب العنق فالرضاع والمصاهرة يحل إجماع لابعثق عندالا كثرين الاالاوزاعي فانه فال بعتق كل ذي رحم محرم وغير محرم مني ابن اليم وابن الحالة ومحل الانحتلاف من الشا فعدة والحنف قي الرحم المحرم كالانحوة وأولادهم والاعمام والاخوات وحعلوا القرابات ثلاثة افسام هذاقسهمامة وسطانجب صلته ويحرم قطيعته وهودون قرابة الولادة وأعلى من بنوة الع وهدا يقتضي النباؤة العلاقو حسالصله والفاهزان وحوب الصلة عام فى كل الاقارب لانها تميى رجا واذاك عصص فقال ذو رسم محرم ورأيت فى كلب والوالدن لاى

فيمعسني قسوله أفضل الفضائل الاتصل من قطعك وتعطى منحمل وتصفي عي طالمار ويادعي رضى الله عنه كتب الى عساله مروا الافارس ان ستراور واولا يتعاور وا وانماقال ذلك لان التصاور بورث التزاحيعلى الحقوق وربما نورث الوحشــة وقطبعة الرحم *(حقوق الوالدن والولد) لأسخف انه اذاتاً كدحق القرابة والرحمه فأخص الارحام وأمسمها الولادة فشضاعف تأكدأ لحقافها وقدقال صل اللهعلموسل ان اعسرى وادوالده مي عسده ماوكا فشستريه

فيهتقه

مكرالطرطوشي من المالكمة عن بعض العلماء مانوافق كلام الحنفية وانتمسلة الرحم انماتحساذا كانهناك محرمة ولعلهذا عن الحنفية والذي نظهر مافدمناه ان الصيلة واحمة في كلمن تعرفهم القرابة ونوافقه اطلاق العماح الرحم على القرابة وقول الازهري بينهما رحم أي قرابة قريبة تحمل على رحة عظمة وهذا الذي قلت اله الذي علهر هو الذي اختاره الطرطوشي واستدل له ععد بدان انله يسأل عن الرحم ولو بار بعين وقاس بعضهم على النسكاح و ردعلته الريشاع وتعلق بعضهر بصار الرحم وردعليه الرسم الذي ليس بمصرم وقاس بعضهم على الوالدس والولد ولابصم لان الوالدين والاولاد جعوا مع الرحم والحرمية شيأنالثا وهوالجزئية أحدهما بعض من الاسخووهو أقوى المعاني ولايقاس عليه ماهدويه بكثير على اندادد الفاهري خالف في عنق الوالدين والاولاد علكهم وقال لا يعتق أحد على أحد واحتم بماصم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحرى والموالدا الاأن يحده بماوكا فيشتريه فعققه رواه مسلم من حسديث حار صرفوعاورواه أحدمن حسديث أيهر ومم فيعافقال داور ديث يقتضى أنشاء اعتاق فلادمتق علمه وخالفه ان حزم فقال بعتق كلذى رحم معرم ومالك في المشهور عنسه بقول بعتق الوالدين والاولاد والاخوة والاخوات وهم السبعة الذين ذكرهما الله في كاله الذين يستحقون مراثه ولايعتق العم والعمة ولاالخال والخالة وهوقول يحيى بن سعيد الانصاري وروى عن أبسلة بن عبد الرحن والفاهرانه صحيح عنهم وعن بمعة وجياهد ومكية ول ولم يصوعنهم وقال الشافعي لابعثق الاالاصول والفر وعبعلة البعضية وهير واية عن أحسد وأبوحمه قالبا التفصص أنضافي روايةعنه فيمااذاماك المكآت ذارحم مخرم منه انه لايعتق علمه ولم براع الصلة مطلقا كالاوراعي فدهب الاوزاعىأقر بمنه لانمعه دليلاوهوصلة الرحم وتمسك أمحاب الشافعي في الردعلي أي حنيفة بالقياس على إن العرفائم، وافقوا عليه و بان ذا الرحم المحرم لواستحق العنق المع من ببعه اذا اشتراء وهومكاتب كالوالدوالؤك وبان العاله لانحسف تحريمه كوحة أحدهماعل الاستحرولاني القصاص وهوالقذف ولافى وحو سالنفقة في السكسب ولافي السفر بفيراذته مخلاف الولادة فأنه يحب فيهاصلة الرجم في حميم الحقوق فأوحت العتق بالتالولادة قرابة بعضة فيصبر كالوملك بعض نفسه وهده قرابة محماورة فيصركما لومان غيره ومع ذلك المسئلة مشكاة لعدم نص خاص فهاالاالحد شوالحد بث فيهما فيه فاوصر على الرأس إوالعين وإذالي بصم فذهب داود متنوه الذهن ومذهب الشيافعي امتن وادق ويلبسه مذهب الاوزاعي وأبعدها مذهب أيى حذله وأحدلا مستندله الاالحديث لوصو وأبعدمنه مذهب مالك لايعصده حديث ولانظرفهي خسة مذاهب انتهي (وقال صلى الله عليه وسلم توالوالدين أفضل من الصلاة والصوم والجيح والعمرة والجهاد فسيرالله تعالى) قال العراق لمأحده هكذاور وي أبو يعسل والطيراني في المعتر والاوسطمن حديث أنس أتحرجل رسول الله صلى الله علىموسل فقبال اني أشتهي الحهاد ولاأفدر على قالهمل بق من والديك أحمد قال أي قال قابل الله فيرها فاذا فعلمذاك فأنتهاج ومعتم ومعاهد واسناده حسسن اه فلت ولفظ الطبراني في الاوسط هل بغ أحدمن والديك قال أي قال قابل الله في برها فاذا فعلت ذاك فأنت عام ومعتمر ومحاهدوا ذارضيت على أمل فاتق الله و برهاو في المصنف لاس أبي شيبة عن الحسس مرسلا بر الوالدين يحزى عن الجهاد (وقال صلى الله عليه وسلم من أصبح مرصمالا ويه أصبحه بأبان مفتوحان الحالجنة) وفى رواية من اُلجنة (ومن أمسى مثل ذلك وان كان واحدافو احدًى وفيرواية فواحدا أى فكان البأب المفتوح واحدا (ومُن أصبح مسخطالابو يه أصبح له بابان مفتوحان الى النار) وفير وايه من الذار (ومن أمسى منسل ذلك وان كان واحدافو احدى وفي رواية فواحداقال رجل وان طلاقال (وان طلا وان طلا وان طلا الانطلا) قال الطبيي أراد بالفلي ما يتعلق بالامو راادنيوية لاالاخروية فالدالعراقي رواه البهق في الشعب من حمد يث ان عباس ولا يصر اه قلت ورواه ان

وقد قال صلى التعطيموسل والوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والجير والعمرة والجهاد فيسبل التموقد قال صلى الله علمه وسالم من أصبر مرسا لانويه أصبير له يايان مفتوحان الى الحنسة ومن أمسى فشل ذلك وان كان واحدافواحسدوان طليا وان ظلما وانظلما ومن أصبر مستعا الانويه أصبع له مامات مفتوحان إلى الناو ومن أمسى مثل ذلك وان كانواحدافه احدوان طلما وانطليا وان طليا

طلماه قالنوان ظلماه وانظلماه وآن ظلماه ورواه الديلي أنضامن حديثه وهوقى الافراد للدارقطني من حديث زيدبن أزقع بلفظ من أصبح والداء راضين عنه أصبحوله بايات مفتوحات من الحنة ومن أمسي ووالداء واضبن عنه أمسى وله بابان مفتوحات من الجنة ومن أصح ساخطين عليسه أصبح له يامان مفتوحان من النادومن أمسماسا خطم علمه أمسيله بامات معموحات من النادوات كان واحد أقواحد فقيل وان طلماه قالروان ظلماه وان ظلماه (وقال صلى الله عليه وسملم ان الجنة توحدر معهامن مسرة خسمائة عامولا محدر محهاعات) أيلوالديه (ولاقاطعرحم) فالالعرافي رواه الطيراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القيأطع وهي في الاوسيط من حديث حابرالا أنه قال من مسيرة ألف عام واسنادهما ضعيف ﴿ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَمُهُ وَسَلَّمُ مِنْ مُلْ وَأَخْتَلُ وَأَخْتَلُ وَأَخَالُهُمْ أَدْمَاكُ فَادْنَاكُ ﴾ قال العراقي والهالنسائي من حديث طارق الحاربي وأحدوالحاكم منحديث أبيرمثة ولابيداود نحومين حديث كا عن حده وله وللترمذي والحاكم وصحعه من حديث مهر منحكم عن أسمعن حده من أتوفال أمل ثم أمل م أمل م أمال م الاقرب فالاقرب وفي الصحين من حديث أي هر وه قالبر حل من أحق الناس يحسن العصة قال أمك تم أمك تم أمك تم أبول لفظ مسلم اه قلت ولفظ المخداري عامر حل الى الني صلى الله علمه وسلم فقال مارسول الله من أحق الناس يحسن صامتي قال أمل قال ثم من قال ثم أمل قال شمن قال أمك قال عمر قال أبول هكذار واهمن طريق أي زرعمة من عرومن ويرعن أي هر مرة وأخوجه ابن ماحه بصوه وأماحد بث كاسب من منقعة فلفظه عند أبي داود انه أنى النبي صلى الله على وسلم فقال مارسول اللهم وامرقال أملنوا بالدواحتك وأخال ومولاك الذي يلى ذلك حق واحب ورحم موصولة ذكر والعفارى في تاريخه الكبير تعليقا وقال ابن أبي حاتم كاب منصفعة قال أني حدى الني صلى الله عامه وسل فقال من أومرسل قال بعض العلماء ينبغي ان يكون الام ثلاثة أمثال ماللاب لانه صلى الله عليه وسلم كروالام ممات وذكرالاب في المرة الرابعة فقط واذا تؤمل هذا المعنى شهدله العمان وذلك ان صعو مقالحل وصعوبة الوضع وصنعوبة المرضاع والتربية تنفرديها الاموتشق جادونالاب فهذه ثلاث متأول تفلو منهاالات وفسل الامثلثالير والاب الثلث ووجهه الحديث الذى ذكرفيه حق الامم تنزوالاب مرة وروى هذاعن اللث من سعدوذ كرالهاسي انتفضل الامعلى الاب في المرهو اجاء العلى اعوف تنزيل الناس منازلهم واله يوفي كل أحد حقمه على قلرقر باه وحومته و رحه (وروى ان الله تعالى أوحى الى موسى علىم السيدلام بالموسى الله من تروالديه وعقى كثبته) عندي (بأواوم زيرني وعق والديه كثبته) عندى (عافا) وهذا بدل على أن حقوق الله تعالى مبنية على المساحمة (وقيل لمادخل بعقو بعلى) الله (نوسف علىهماالسلام) عصر (لم يقمله) نوسف (فأوجى الله تعالى الله أتتعاظم ان تقوم لاسك وع تي وتحلالي لأأخر حتمن صليك تنماك لكن أخرج أتوالشيغ عن ثابت البناني فالهاقدم يعقو بعلى يوسف تلقاء يوسف على التحل وليسحلية الملوك وتلقاء فرعون اكراماليوسف فقال يوسف لابعه ان فرعون قد أكرمنا فقاله فقالله معقوب لقديو ركت افرعون وأخرج أيضاعن سفمان الثوري قال لماالتق وسف و يعقو ب عائق كل واحد منهما صاحب و يكى فقال بوسف السيد السكست على حتى ذهب بصرار المرات الدولون القيامة تحمعنا فالدملي مامني واسكن خشيت ان تسلب دينك فصال بينك وبني (وقال صلى الله علىموسل ماعلى أحد) وقير واية ماعلى أحدكم يقال لن أمهل شمأ أي عفل عنه أوقصر فيه ماعليه لوفعل كذا لوكان كذا أى أى شيئ يلحقه من الفهر رأوالعب أوالعار ونيحو ذلك لوفعل كذا في كانه استفهام ينضي

حساكر في الناوج قالفيا المسادر حاله نقاد الناب غيرعبدالله من بحي السرختين فقد المهما بمن عدى بالكذب وافظه من أصبح مطلعاته في والدية أصبحه بابان مفتوحات بن المبتدر المبتدون كان والديد ا ومن أمسى عاصداته في والدية أصدة بابان مفتوحات في الناروان كان واحدا فو العدا قال و حاجرات

وفألحلى اللهطبه وسلمات الجنسة توحد رسحها من مسرة خسماتة عامولا ععد ر محماعات ولاقاطع رحم وقال صلى المعلسة وسلير أمك وأعالة وأختك وأخاك ثم أدناك فادناك ويروى ان الله تعالى قاللسوسي علىه السسلام باموسي الله من و والديه وعقني كتبته بار اومنوني وعق والديه كتبته عاقا وقسل لمادشول يعقو بءلي وسفءلهما السلاملم بقبرله فأوحى الله السه أتتعاظم انتقوم لاسك وعزنى وحسلالي لاأخر حثمن صلبك تبيا وقال صلى الله علمه وسمل

مأعلى أحسد

سِها وقو بعدًا (اذاأراد أن يتصدق بصدقة) وفي واية ان يتصدق لله سدفة تعاوّعا (ان يجعلهالوالدية) أى أصليم وأن علماوفي روايت عن والديه (اذا كانا مسلمين) خرج الكافران (فيكون لولديه أوها و مكونة مثل أحو رهمامن غيران ينقص من أحورهماشي) وفي روايه بعدان لا ينقص من أحورهما شأفال العراقير وأه الملاراني في الاوسط من حديث عرو الأشعيب عن أبيه عن حده بسند ضعيف دون قوله اذا كاناً مسلين اه قلت وقد أخرجه ابن عساكروابن النجار في تاريخهما بلغظ الصنف (قال مالك ين ربيعة) بن البدري وأ بواسد الساعدي مشهور بكنية شهديد ا وغيرها قال المدائني وهوآ سوالدرين مو نافش سنة ثلاثين وقبل تأخر بعدها ﴿ بِينائحن، عندرسول الله صلى الله عليه وسلم المجاهور حل من بني سلَّة بشَّم السين وكسر اللام قبيلة من الانصار (فقال ارسول الله هل بقي من بروالدي) أي أبي وأمي (شي أوهمابه بمدوفاتهما قالنع المسلاة علمما) أي الدعاعلهما (والاستغفار لهما وانعاد عهدهما) من بعدهماهوان يكون بينهما وبين أحدعهدف معونة وبرولم يتمكنامن ذلك سيما العيقوم الولديه بعدهما (واكرام ديقهما وصلة الرحمالتي لاتوصل الاجمما) قال العراقي رواه أبوداود وابن ماجه والحاكم وقال تصيحالاسناد اه قات لكنفىساق أبىداود تأخيرقوله واكرام صديقهما بعدقوله ولاتوصل الابهما (وقال صلى الله عليه وسلم ان أمر العر) وفي رواية ان من أمر العر أى الاحسان أى جعل العربارا فيناء أفعل اكتفضل مند واصافته المدميحة واوان الراهمنه أفضل الرفافع الانقضل للزيادة المعلقة وقالهالاسليل الرالبر من قبيل حل حلاله وحد حده تعمل الحد عاداوا مسناد الطعل المد (أن يصل الرحل أهل وداسه) بصم الواوعه على المودة (بعد ان ولي الاب) أي يدر عون أوسفر قال المور بشي وقد تعبط الناس في ضعا لولى والذي أعرفه الاالفعل مسسند الى الاب أي بعد النفس أو ، أي عون والعني ال من حله المعرات الفضلي معرة الرحل أحماء أمه فانمودة الاسماء أي اداعات أموه أومات بحفنا أهل وده ويحسن المهمفانه من تمام الاحسان الى الاب رف شرح الترمذي للعراق الحساح سله أمرالهر أومن أمرانع لان الوفاء عقوق الوالدمن والانهمار بعد وتهم أملغ لان الحي سمامل والميت لا يستصامنه ولا يعامل الا يحسن العهد و عنمل ال أصدقاء أسد كالوامكنيين في حداته باحسانه الهم وانقطع بعدموته فأم بصلته قال العراقى رواهمسلم من حديث ابن عمر اله قلت لففا أبى داود ان الرا المرصلة المرء أهل ودأ بيه بعدان بولى وأخوجه كذلك أجمد والترمذي فالوامرياس عراعرابي وهورا كمسحبارا فقال الست ان فلان قَالَىلى)اعظاء حماره وعمامته فقبل له فيه فقال عمسرول الله صلى الله عليه وسسلم يقول فذ كروفي روا يقلسلونه اعطاه حمارا كان وكبه وعمامة كانت على رأسه فقالواله أصاف المانتهم الاعراب والمهم برضوت باليسير فقال ان أباهدا كان ودالعمر وانى محمث وسول الله صلى الله علمه وسسلم يقول فدكره واحرج الطاواني فىالاوسط من حديث أنس فى العران تصل صديق أبيك (وفالصلى الله على وسلم الوالمقعلى الواد ضعفان) قال العراق غريب بهذا اللففا وقد تقدم قبل هذا أشلاته أحاديث حديث بهر ا بن حكم وحديث أي هر موة وهومعنى هذا الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم الوالدة أسرع المالة فيل أرسول الله ولمذاك قال هي أرحم من الاب ودعوة الرسم لا تسميط) قال العراقي لم أقف له على أصل (وسأله) صلى الله علىموسلم (رحل فقال بارسول الله من أثر قال والديك فقال ليس لى والدان قال مر والما حديث عثمان منعفان دون قوله فكالنالوالديك الخوهذه القطعة رواها الطبراني منحديث إمنجر فالاالدارقطني فى العلل ان الاصعوقفه على امن عر (وقال صلى الله علىموسلم رحم الله والداأ عان والدعلى بِهِ) بَتُوفَيْتُمَالُهُ عليهمْنَ الحَقَوَقُ قَالَمَالِعِراقِ رَواهَ أَبُوالشَّخِ في كُلْمِالتَّوْل بمن حديث على وابمن هر بسند شعمه ورواه النوقان من رواية الشعبي مرسلا (أعمم عمل على العقوق لسوء عله) أي لان الوالد

اذا أرادأن بتصدق بصدقة ان يحملهالوالديه اذا كانا مسلين مكون لوالديه أحرها وتكوناه مثلأحورهما من غيه بران منقص مسن أحورهماشي وفالمالك امن ومعتمانتان عند رسول الله صالى الله علمه وسلم الخياءه رجل من بني سلة فقال ارسول الله هل يق عــلىمن وألوىشى أبرهمانه بعدوفاتهما قال تع الصلاة علمماوالاستغفار لهسما وانضاذعه عدهما واكرام صديقهما وصلة الرحمالتي لاتوصل الاجما وقال صلى الله عليه وسلم أن من أوالران بصل الرحل أهل ودأسه بعسدان ولى الاب وقال مسلى الله علمه وسلم والوالدة على الوأد ضعفات وقال صلى الله علمه وسلم دعوة الوالدة أسرع اجانة فسل ارسول الله ولم ذالة قال هي أرحم من الابودعوة الرحيلا تسقط وسأله رحل فقال بارسول المقهن أبر فقال بروالديك فقال ليسلى والدان فقال واللذكا اناوالديك على حقا كذلك لوادك علسك حق رفال مسل الله علمه وسلم رحم الله والدا أعان والده على ووأى المعمله على العقوق بسوءعساله

أىمن المتداء سسيعة أخرى فهو عنزلة الخادم بعيلة في الهمات (مهوعدول أوسر يكان) أي عنزاتهما (وقال أنس) من مالك رضي الله عنه (فال صلى الله عليه وسل الغلام بعق عند موم السابع) من ولادته وسأتى وفال سملي الله علمه وسلم السكاد معلمة قريبايقال عن عن والده عقااذاذ بم العقيقة وهي الشاة تذبح يوم الاسبوع (ويسمى) فيه ولوقدم التسمية عداة ولادته حاركا قتضاه صندع العفارى ومنهرمن حل التسميد على انه يسمى عندالذ يحكا يسمى على الانتحدة (و عماط عندالاذي) أي ترال مان بغسل مدنه و ترال شعر وأسم فأذا بلغ سن سنن أدب فاذا المرعشراعز ل فرأشه) أي جعل له فراش على جدة (فاذا المرئلات عشرة سنة ضرَّ على الصلاة والصوم) أى على تركهما (فاذا بلغرت عشرة سنغز وجهأ بوءثم أخذ سده وقال قد أدستك وعلتك وأنكعتك أعوذ مالله من فتنتك في الدنساوعـــذا مل في الا خوة) قال العراقي رواء أنوا لشيخ في كتاب الضعاما والعصقة الا له قال وأديوه لسد عروز وحوه لسمع عشرة ولمذكر الصوم وفي استناده من لريسم اله قلت وروى أتودا ودوالطبراني في الكبير من حد ستعبدا الله من الريسع من سيرة عن أسمعن حده وقعه حرواالصي بألصلاة اذا المغسد عرسنين واذابالغ عشير سسنين فاضر توه عليها وأخوج الدارة فلني والعابراني في الاوسط من حديث أنس حروهم بالصلاة تسبع سنن واصر وهم علم الثلاث عشرة وأخوج أحدوا ن أي سنة وأبوداود وأبو نعيرفي الحامة والحاكم والسهق والحطب وأنلو اثعلى فيمكاره الاخلاق من حديث عروين شعيب عن أبيه عن حده مروا أولاذكم بالصلاة وهم ابناء سيتعسنين واضربوهم عليهاوهم إبناءعشر سنن وفرقوا بينهم في المضاجع (وقال صلى الله عليه وسلم من حقّ الولد على والده أن يحسن أدمه) قال الماوردي التأديب بازم من وجهن أحدهمامالزم الوالد الولد في صغره الثاني مالزم الانسان في نفسه عند كبره فالاول أن بأخذ ولده عمادي الا آداب ليستأنس مهاو بنشأ علمها فيسهل عليه قدولهاعند الكمرة الالخكاء مادر وابتأديب الاطفال قبل تراكم الاشغال وتفرق البال والثاني أدمات أدب مواضعة واصلاح وأدب وياضة واسستصلاح فالاول تؤخذ تقلدا على مااسستقرعلمه اصطلاح العقلاء والثاني مالايم وفي العقل أن مكون عفلانه وأمثلته كثيرة اه وقال اللهمي تحسين أدبه مان منشقه على الانحلاق المهدة و تعلمالقرآن ولسان العرب ومالاندمنه من أحكام الدين فاذا للغ حد العقل عرفه الماري بالادلة التي توصله اليمعرفته منغران بمجعه شامن مقالات الخدين اكن مذكرها في الجلة أحداد وعذره يحسن أدبه ويحسن الجمه منها وينظره منها تكاري مكن ويبدأ من الدلائل بالاقرب الاحلى عُما بلده وكذا يفعل بالدلائل الدالة على نبوة نسناصل الله علمه وسل اه قبل كان لعامر بن عبد الله بنالز بيراب أم يرض سيرته فيسه وقال لا تخرج حَةٍ بْعَفْظَ القرآنَ فارسل المه قد حفظته فاخرجني فقال لا بتشخير لكُ من مت جعت فه كلب الله عز وحل فاقم في أأخو برالا فينارة عامر وكان أدخل شابافاخوج شيخا (و)ان (يحسن اسمه) فلا يسميه باسم

ساو وابن أولاد كمفي العطسة وقدقسل ولدك وعانتك تشمها سمعا وتعادمك سسبعا ثمهم عسدول اوشم مكك وقال أتس رضي الله عنسه قال النبى صلى الله عليه وسسلم الغلام بعق عنه ومالساسع. ويسمى وعاط عنه الاذي فاذا بلغ ستسنن عزل فراشاهاذا بلغ تلاثعشرة سنقضرب على الصلاة فاذا بلغ ستعشرة سنتزوجه أووثم أنسد سده وقال أد أدىتك وعلتك وأنكعتك أعبه ذبالله من فتنتك في الدنماوعذابك فىالا خوة وقال صلى الله على وسلم منحق الولدعلى الوالدأت

> ودالة علما لاحم اقتصت الحكمة الربانية أن يكون بينهما تناسب ارتباط وتأثيرالا سماء في المسمات وقُلَ أَبِصِرَت عَمِنَا لَا ذَالقب ، الاومعناه ان فكرت في النبه

والمسان فيالاسهاء بن والمه أشار القائل هوله

مستكره كر بومية وحزن ولاعما يتطعر بنفده كنافع واملح ومركة و نسارة الصاحب القاموس في سفر السعادة أمرالامة بتحسين الاسمياء فيه تنسه على أن الافعال بنيغي أن تبكون مناسة للاسمياء لاقوالها

اذا كان عاد ماحافها حوالولدالي القطيعة والعقوق (وقال صلى الله على وسلم ماووا من أولادكم في العطمة) هكذا وجد هسذا الحديث فيبعش النسخ وأبس هوني كثيرمن النسخ ولافي نسخة العراني وقدرواء الطعرانى في الكبير وابن عساكر في ناريخهما من حديث ابن عباس بر بادة فلو كنت مفضلا أحدالفضلت النساه (وقد قبل ولدك ريحانتك سبعا) أى الى سبع سنين هو عنزلة الريحان تشعمو تعبد (وخادمك سعا)

فالبالعراقير واه البهتي فيالشعب من حديث أبنعياس وحديث عائشة وضعفهما اه قلت حديد

انعياس لففله فالوابارسول الله فدعلناحق الوالدعلى الولد فساحق الولدعلى والدوفذ كره ثم فألى السمة مجدن الطفل من عطمة أي أحدرواته ضعف عرة الاستخديم الفردية اه وقال الذهبي تركوه والتمه بعضهمأى الوضع وفيه أنضاجمد ننعس المدائني فالالدارتيلني ضعيفستر ولذوقها ات عائشة فلقفه حق الولاعل والده أن يحسن اسمه و يحسن موضعه و يحسن أدبه وفيه عمد ان وهو ضعف وفي الباب عن أني هر برة وأني رافع أما حسديث أبي رافع فلففاء ستى الوادع. والده أن يعله الكتابة والسيماحة والرمامة وأن لا مرزقه الاطبها وفي روامة واللانورثه مرزفه الاطمها الحكم وأتوالشيخ فحالثواب والبهق واسناده ضعيف ورواه امزالسني بلفنا أت يعلم تختاب التعوأما ل أبي هر مرة فلففله حتى الولد على والده أن يحسن اسمه و مزق حسه اذا أدرك ويعلم المكان رواه أنونهم في الحلمة والديلي في مسئد الفردوس الاان الاخير قال الصلاة بدل المكتاب (وقال صلى الله على وسلم كل غلام) أي مولودة كرا كان أوانتي (رهين أورهينة بعقيقته) أي هي لازمة له فشهه فى عدم انفكا كممنها بالرهن في يدمى تهذه بعنى اذائم يعق عنه فسات طفلالا تشفع في أنو يه كذائقه الحطابي عن أجد واستحوده وذكره الناجوزي في الكشف عن مشكل الصحمة وتعقب الهلا بقال لمع في غيره مرجون فالاولى أن بقال ان العقيقة سيسلف كما كه من الشيلان الذي طعنه حال مُر وحه فهي بتخليص له من حانس الشيطان له في أمر ، ومنعمله من سعيه في مصالم آمويه فهي سنة مؤ كله أ عندالشافع ومالك بالمتحد يظاهره الليشو حسرفا وحبوها وقال أتوحنه تمة هي على الاختيار وهي شاتان للذكروشاة للانثي عندالشافعي وعند مالك شأة للذكر كالانثي (يذبح) عنه بالبناء للمفعول فأفاد أنه لارتمين الذابح وعند الشافعية يتعين من تلزمه نفقة المولود وعن الحَنابِلة يتعين الابالاات تُعدِّر ﴿ لام السابع) من ومولادته وهل يحسب ومالولادة وجهان وبجالرا فعي الحسبان واختلف ترجيم النووي وتمسك به من قال بتأقيتها به وان ذبح قيله لم يقع الموقع وائها تفوت بعده وهوقول مالك وعندالشافعية انذكرالسابع للاختيار لالتعين ونقسل الترمذي عن العلماء انهم يستصبون انبذيم وم السابع فان لم يتمياً فالرابِ عشم فالحادي والعشر من قال الحافظ ولم أره صريحا الاللبوشيعي (ويتعلق وأسه) أى كله لانه أنفع للرأس مع مافيه من فنع السيام لحرب المفار بسيهولة وفيه تقوية حو يقتضي ان يشمل الانثي ويه قالةً حمد في رواية عنه وحكى المباوردي كراهة حلق رأسها قال العراقي ر واه أصحاب السنن من حديث سهرة وقال الترمذي حسن صحيح اه قلت وكذلك واه أحسد والحاكم والبهق وأعله بعضهمانه مزير وابة المسرعن عمرة ولمرشت سماعه منه قال عبدالحق في الاحكام سماع الحسن عن سمرة لا يصعبر الافي حديث العقيقة وقال غيره ان حديث الحسن عن سمرة كلم كتأب الاحديث قال التق السبكي في النظر الصب قد صبح الترمذي عدة أحاديث من و وايه الحسن عن سعرة ولا فها ولكن سماعه منه لحديث العقبقة وغبره مختلف فيه على بن المديني يشتسه و يحتم يحديث وأجدت حنيا ويحدر بنمعن مذكرانه وهؤلاء كمادأ جدو يحيرني طرف الازيكار وعلى في طرف ن والمعاري انماقال في شكامه حدد ثناء مدالله من أبي الاسود حدثنا قريض من أنس عن حبيب من الشهيد قال أمرين ابن سير من أن أسأل الحسير عن سعر حسد بث العقيقة فسألته فقال عن سمرة بن وهذا مجرد أديخ نقله العنارى فلامازم أن يكون أه ماشرطه على نفسه من شرط العصيم في كتابه . مث وان كان أصحال الاطراف ذكر وه في الاحادث وقال الغرمذي أخمرني مجدى اسمعيل عن على من عبد الله عن قريش بن أنس مهذا الحديث وقال مجد قال على وسيماع المسن من سمرة معم واحتم بهذا الحديث وهذا الكلام من العذاري الاستو محرد الريخ وتحديثه للرمذي بالحديث في ملاج يع ولم يغرجه في العصيم فتركه الواجه في كتابه بدل على أنه ليس من شرطه فرحم الحال الى ان

وقال علىه السلام كل غلام رهن أورهن تبعقبقته تدبح عنسه يوم السادع و يحلق رأسة y هناساض بالاسل

وقال قشادة أذا دعست العقيقة أخذت سوفتسها فاستقبلت بها أوداجهاثم توضع على ما فوخ الصبي حتى سىل منه مثل الخط غرىفسا يرأسه ومحلق بعد وساءر حل الى صدائله ن المارك فشكا المه يعش ولده فقال هلدعو تعلمه قال نع قال أنت أفسدته و يستشب الرفق بالوادراك الاقرع ضمايس النمي صل إلله عليه وسلم وهو مقبل والمعالحسن فقالهان لى عشرة من الولد ماقبات واحدامنهم فقال علسه السملام الأمن لا وحم لاترحم

المات لسماع الحسن من سمرة هوعلى من المديني وناهمانه نبلاو حلالة وحفظا واتقانا وعلماوكل شير وفي مقابلته أحدوابن معين فرأيت فى العلل للاثوم انه ذكرلابي عبدالله عن على أنه يصير سماع الحسن من سمره و محتم بعد يث حديث من الشهيد فقال ذالنا تماه وعن ذاك الشيخ قر بش يقول هذا كالسَّم عن لحدثه وقالما أرى ذاك بشئ وأماعي فروي له أوقلابة عبداللك من تحد عن قر بشحديث العقيقة فقال أنوقلابة معت عين يقول لم يسمع الحسن من مرة قال فقلت ٧ من ٧ على قر سُ سَاأُنس أوعلى حبيب بن الشهيد فسكت وسكوت يعيعن حوابه لايدل على شي ولو كان أ يوقلابه انفرد عن قريش لقلناانه كان عندائستلاط قريش صغرا ومثله لانضاط الكن على من المديني قد سمع من قريش وكذلك أنو مهسى الزمن وهرون والحل في ذلك على قر رش وال كان ثقة منطقاعليه لكنه تغير واختلط قبل مونه بست سنين فلايحو زالاحتمام يحديثه فيمما انقرد فاما مارافق فيه الثقات فهوالمعتبر فهذا مارقفنا علمه من الاستلاف في سماع الحسن من سمرة فماو حدالالاقدمان قد صحعود منه وليس ذلك الافي الترمذي علنا على انهم اطلعواعلى موافقة نميره لهومالا فليس كذلك فيتوقف فيه وبحاذ كرناه ظهر أنه ليس لناأن نحكم تكل حديث وردانا عن الحسن عن سمرة بالصعة وطهران المفاري لم يصمرحديث العقيقة ولم يوجدمنه مادل على أن قريش بن أنس من شرطه والله أعلم (وقال) أبوا الحطاب (تنادة) بندعامة السدوسي المصرى راوى حديث العقيقة في سباق أني داود بأفظ و يذى بدل و يسمى أساساً لعن التدمية قال (اذا ذعت العقيقة أخذت صوفة منهافا سنقبل بهاأوداجها أى تلك الدبعة (عُنوسم) تلك الصوفة (على مافو خ الصبي حتى يسيل منها) وفي نسخة منه (مثل الحيط ثم بغسل وأسه و محلق بعده) وهذا كان فى الحاهلة واسترومنا في صدر الاسلام عرنسغ وأمرهم الذي صلى الله عليه وسلم ان يعملوا مكان الدم خاوقا ويتصدق بزنة شسعره ذهبا أوفضة ولذلك كره الجهور الندمية رقد ذكر الحنافظ الاختلاف في الحديث السابق فقال منهم من قال ويدى ويعلق رأسه بدل ويسمى عمال والاصم يسمى وفالمان المنذرة كام في حديث عمرة الذي فيه ويدى وانتصران حرم لهذه الرواية وأشفها وقاللا بأس ان عس بشئ من دم المقبقة وحكاه الناللذر عن الحسن وقادة مُوقِل وأنكرذلك غيرهم وكرهه ومن كرهه الزهرى ومالك والشافعي وأحدوا محق وكذلك نقول وفيحد مشعائشة ان أهل الحاهلية كانوا خضون قعلنة نوم العقيقة فاذاحاقوا وضع على وأسه فامرهم وسول اللهصلي الله علىه وسلم أت يحعاوا مكاك الدم خافقا وثنتانه فالناهر يقوامنه دمأو أميطواعنه الاذي فاذا كانقد أمرياما طةالاذي عنه والدماذي فغيرا حاران بنعس وأس الصي اه وروى الديلي والمهق من حديث سلمان بنعاص رضي الله عنسه رفعه الغلام مرتمن بعقيقته فأهر يقوامنه الدم وأسطواعنه الاذي ونقسل المناري عن حاعة فالوا وندب الماطنة الاذي يعرفك ان مااعتسد من لطخ رأس المولود بدم العقيقة غير سائر لانه تنعيس له ملاضر ورة وذاك من أكبرالاذي وقدعاء النهي عنه صر يحالانه من فعل الحاهلية اه فلت سسيرالي مار وادان ماجه من روايه لز يدن صد المدنى بعق عن الفلام ولاعس رأسه بدم ورواه البزار وغيره لز بادة عن أسه وهوم سل أيضا كماقاله المحاري لمكن نقل الولى العراقي عن شعفه الاسسنوي انه نقل عن الماوردي في الاقناع الجزم بالهلايكره لطنح رأسه بالدمقلت وكان الصسنف عن يقول بذاك عدل الى عدم الكراهة فانساقه قددل على ذاك فنأمل (وجاء وحل الى عبدالله بن المبارك) رجم الله تعالى (فشكا المه يعض واد وفقال هل دعوت علمه قال نعم قال أنت أفسدته) يشعر بذاك أن أن دعوة الوالد في واد مستعارة فلا ينبغى الوالد أن يدعوعاد، فيتسب لافساداله (ديستعب الرفق بالواسرأى الاقرع بنابس) التمميمن

المؤلفة قلومهم (النبي صلى الله علمه وسسلم وهو يقبل والدالحسن فقال) الافرع (ان في عشره من الهائدماقيلت واحدا منهسم) فنظرالمه (فقال ان من لا موحم لا يرحم) أي من لايكون من أهم الرحم

لا برجه الله قال العراقي رواه الخارى منحديث أي هر برة انتهى قلت وكذلك رواه أحد ومرا والترمذى ورواه ابن ماحه من حديث و تروكاهم اقتصر واعلى القطعة الاخيرة منه ورواه العناري أ يضا فى الادب الفرد بتمام (وقالت عائشة رضى الله عنها قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومااغسل وجه اسامة) هوامنز بدين ارثة منشراحيل القضاعي حسرسول الله وامتحب رسول الله المملت أغساه وأنا أنفنى يقال أنف من كذا اذا استكمرا واسمى وفي نسخة وأنا أتقيه أي أتحذره (نضرب سدى تُما تُحذه فغسل وجهه تُمقِيله تُمقال قد أحسن بنا الله يكنجارية ﴾ قال العراقي لم أحسدُه هكذا ولاحد مرسط اشتائشة أن اسامة عشر بعتبة الباب فدى فعل النبي صلى الله عليه وسلم عصه ويقول لوكان أسامة بارية لحليتها ولكسوتم احتى أنفقها واسناده صيع أه فلشماأ ورده الصنف نقله النهي في ثوجة أسامة في كله سر النبلاء عن محالد عن الشدي عن عاتشة بلفظ أتممنه فدل على أن العديث أصلا هكذا وحدته بمامش المغنى و يخط الحافظ ابن حر أخوجه ابن سعد من الوحه الذي أخرجه أحد وزادنقالىماغائشة أسطىءنمفنقذرته اه قلتوكذلك وواه منهذا الوجه ابن أبي شيبة فيالمهنف والمنماجه والبهق (وأقبل الحسن) منعلى رضى الله عنهما وفي نسخه دخل الحسن وفي الحوي الحسن (ينتقر) رفياً حَرِي العَبر الحسن (وهوعلى منبره صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة والنبي صلى الله عليه وسل عَلَى منهِ ﴿ وَفَرْلُ } عن المنهِ ﴿ فَعَمَلُهُ وَفَرَأُ قُولُ اللَّهُ تَعَالَى اعْدَالُهُمُ وَأُولًا ذَكُمْ فَنَنْهُ } قال العراقي وا أصاب السيَّن من حديث يويدة في الحسن والحسين معاعشه النويغيرات قال الدمدي حسن غريب (وقال عدالة من شداد) من الهادب عرو من سأم من بين عنوارة الليق أنوالوليد المدنى وأمه سلى ستعيس الخشممة أخمت أسماء وهو وعبدالله بنعباص وخالدت الولد وعبدالله بنجعفر أولادا لخالة من كارالتابعين وثقاتهم فقداوم دحيل روى له الجاعة (بينمارسول الله صلى الله عليه وسلر بصلى بالناس الدحاءه الحسين) بنعلى رضي الله عنهما (فركب عنقه وهوساحد فاطال السعود بالناس حي ظنوا اله قد حدث أمر فل اقضى) صلى الله علمه وسلم (صلاقه قالواقد أطلت المجود حتى طنناايه قد حدث أمر فقال) كلذاك لم يكن (انابني) كأن (قدارتحلني) أى ركبني كاثر كمب الراحلة (فكرهـ ان أعجله حتى يقضى لحبته) قالُ العراقير واء النّسائي من حديث عبدالله بن شداد عن أبيه وقال فيدالحسن أوالحسن علىالشذة ورواه الحاصحهم وقالصم على شرط الشعنين قلت ورواه أيضاأ حدوالبغوي والطبراني في الكبير والضياء عنه عن أبيه ان الني صلى الله عليه وسلم صلى فسحد فركبه الحسن فاطال السحود فقالوا بارسول الله محدة أطلتها حتى ظنناانه قدحدث أمرأ وانه بوحى الدان فقال كلذاك لم يكن ولكرابي ارتحلي والباقي سواء قال البغوى وايس اشداد مستندغيره وقد ظهر عاتقدمان هذامن مسندشدادلاابنه عبدالله فنعينان وادعن أبيه (وقال صلى الله عليه وسلم يم الولدمن و يم الجنة) أي تشم منه راعجة الخنة لاتشب وواغ الدنيا ومنه أخس الوادا اصالحر ععالة من رياحين الجنة ومندقيل لعلى رضي الله عنه أبالر محانتين فال العراقيروا والطهراني في الاوسط والصغير والن حبان في الضعفاء من حديث اس عباس وقيه مندل من على ضعيف اه قلت ورواه المهي أيضا فى الشعب من هذا الطريق وفى الاوسط شيخ الطيراني محدين عمان بن سعيد ضعيف أيضا (وقال تريد ن معاوية) يكني أباخالد ولى الخلافة سنةستين ومأت سنة أربح وستين ولم يكمل الاربعين وليس باهل أن مروى عنماه ذكرفى مراسل أنى داود (أرسل معادية) من أني سلسان الاموى يعنى والده رضى الله عنه (الى الاحنف س قيس) التَّميي رضي الله عند م يكني أبا بحر (فلساصار البه قال) له معادية (باأباعر ما تقول فى الواد) أي فى منزلته من أبيه قال بالمير المؤمنسين (عمار فاو بناوعها دظهو رناوتين لهم أرض ذليلة) أي منقادة (وسمماه طلالة) أى مظللة (وجهم نصول) أى تحمل (على كاسطالة فان طلوا) مالا (فاعطهم وان

عنها فالهاى رسول اللهصلي الله علمه وسلم تومااغسلي وسهأسامة فعأت أغسله وأناأنف تضربيدى عُ أخذه ففسل وحهه ثمقبله مْ قَالُ قَد أَحْسَىٰ بِنَا اذْلُمْ تَكُنَّ له حاربة وتعثر الحسن والنبي صلى الله على وسرعلى منبره فنزل فحمله وقرأقوله تعالى انماأموالكم وأولادكم فتنة وفالعبدالله تشداد بينما رسول الله صلى الله علب وسل اصلى الناس الأساءه الحسن فركم عنقه وهو ساحمد فأطأل المحود بالنامن حتى طنواآنه قسد حدث أمرفاقضى صلاته قالوا قدأطلت السحسود بارسول الله حتى طنناأنه قدحدث أمرفقال انابق قد ارتعاني فكرهتان أعله حتى يقضى عاجته وفي ذلك فواندا حداها القرر ب من الله تعمالي فان العبد آفر ب مایکون من الله تعالی اذا كأنساحداوف الوفق طالولدوالعر وتعليم لامتسه وقالصلى الله عليه وسل ر بحالولد من ربحالية وقال لزيدان معاوية أرسل أبى الى الاحنف سقس فلاصل السه قالله ماأما يحرماتق ول في الوادقال باأميرالؤمنين تمارقاوينا وعمادظهورناونعن لهمم أرض ذليلة وسماء ظللة و جم نصول على كل حليلة فات طلبوا فاعطهمروان

وتكرهوا فرتك فقالله معاو بة لله أنث باأحنف لقد دخلت على وأتامماوم غضباوعنظاعلى تزيد فلما خوج الاحتقيمين عشده وضيعن لأعدو بعث البه عائثي ألقدرهم ومائتي ثوب فارسل لزيد الى الأحنف عائة ألف درهم وماثة ثوب فقاسمه أباها على الشسطر فهسده هي الأخمار الدالة على تأكد سق الوالدين وكمفية القيام عقهماتع فيماذكرناه فيحق الاخوة فانهمنه الرابطة آكد من الاخوة سل لابد هاهنا أمران أحدهما ان أكثر العلاء عل أن طاعمة الاون واحبة فىالشهات وأنام تعدف الحرام الحضحتي اذا كانا يتنغسان انفرادك عنهما بالطعام فعامك ان تاكل معهمالات ترك الشهدورع ورضاالوالدي خدتروكذاك لسالكان تسافر فيمساح أونافلة الإ باذنهما والمبادرةالىالجيم الذي هو قرض الاسلام نفسل لانهعلى التأخسر والمدروج اطلب العملم نفل الااذا كنت تطلب على الفرض من الصلاة والصوم وام مكن فى المدا من يعلك وذلك كن يسلم ابتداء فىبلدايس فسامن يعله شرع الاسلام فعلمه الهمعرة ولا ينقيد يحق الوالدين

غضبوافارضهم بمنحوك ودهم) أي حبهم ومبلهم (ويحبوك جهدهم) أي على فدرطافتهم (ولاتكن عامهم نقلا) وفي نسخة قفلا أي لا تعقل عنهم باب العطاء (فعاوا حداثات عدوا وفاتك و يكرهوا قربك فقال معادية لله أنت باأحنف لقد دخلت على وأنا ماوء غيظا وغضا على من يد) لانه كان و جدعليه في شئ أنكرعليه ذلك (فلماخرج الاحنف من عنده رضي) معاوية (عن نزيد) وليته لم يرضعنه لما كان منه من سسة ل الدماء وتغر ب الارض ولولم يكن في صحيفة أعماله الاواقعة الحرة لكفتسه ولكن كان ذلك في الكتاب مسعاو راوكان أمرا المعدو المقدورا (و بعث المه عمائتي ألف درهم وما نتي ثوب فارسل زيدالى الاحنف) منها (عائة ألف درهم وما تقو بقاسم اياهاعلى الشطر) أي على النصف (فهذه هى الاحمار الدالة على تأكد حق الوالد من وكيفية القيام يحقهما تعرف بمباذ كرباه في حق الاحوة فان هذه الرابعة آكدمن) وابطة (الاحوّة بل تريدههناأ مران أحدهماان أكثرالعل على ان طاعة الابون واحبة فىالشبهان وانام تحب فى الحرام المحض حتى اذا كالاينعمان) وفى نسعة بنفصان (بانفرادك عنهماما لطعام فعليانان تأكلمه همالان ترك الشبه ورعو رضاالوالد منحتم واحب (وكذلك ليس الثان تسافر في مباح أونافلة الاباذم ماوالبادرة الى الحير الذّي هوفرض الاسسلام نقل لانه) مامور به (على المتأخير) والتراخي لاعلى الفو روفيه خلاف تقل في كتلب الحيم (والخروج لطلب العلم نفل الا أذا كنت اطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في الدائه من يَعْلَمُ وَذَلْكُ مَن يَسل بِداء في الدة ليس فهامن بعلمه شرع الاسلام فعلمه الهيمرة ولا يتقد معق الوالدين ونقل بعض أمحاساهن تأحر عصره في كتابه مرشد المتأمل مالفظه كلمالا تأمن من الهلاك معجهله فطلب عله فرض عن لا يسوغاك تركه وان منعك أنوال عن طلبه سواء كان من الامو والاعتفادية معرفة الصانع وصدةاته وماعسله ومايستعيل عليه ومايحوز وأن محداع بده ورسوله الصادق في أفعاله وأقواله ومن الطاعات التي تتعلق بالفاهر ست العلهارة والصلاة والصيام وغيرهاوما يتعلق بالباطئ كالنبة والانحلاص والتوكل والصعر والشكر وغيرهاأومن العامي مماينعلق بالنسان كشرب الحروأ كل الحراموالر باوغيرذاك أو بالفرج كالزباأو بالبد كالسرقة ومايتعاق منها بالباطن كالحسسد والمكعروالرياء وسوء الظن وغسيرذلك فات معرفة هذه الاشياء فرض عين ويحب علمه طلهاوان لم بأذناه أبواه وأما مأسوى ذلك من العاوم فقبل لايجوزله الخروج لعالميه الاباذنهما وكذلك لايحو رطلب فراعة القرآن الاباذنه سما الامقدارمالانحوز الصلاة بدونه وقيل لابأس بالسفر على قصد التعلم اذا كان الطريق آمناوان كرء الوالدان أوأحدهمالان الغالب فيمالسلامة والحزن على الغيمة ينقطع بالطمع على الرجوع وعلى هذا سفر الجيوا المحارة يخلاف الجهادفانه تعر بض النفس على الهلاك وفمه الحاق المسيقة بهمافاذا توج بغيراذ فهسما بكون عافاوير الوالدن أحب من الجهاد وغيره اه ووحدت عط قاضي القضاة "الوالدن من السكر مانصه مسئلة الذي أواه فى والوالدين ويتحر مرعقوقهما أنه نحب طاعتهما فى كل مالىس يمسد ويشتر كان فى هذا هماوالامام أعنى الخليفة وولى الامر لقوله صلى الله عليه وسلم اسمعواً طعمالم تؤمر عصية و مزيد الوالدات على الامام بشئ آخروهو أنهما قديتأذبان من فعل أوتول اصدرمن الوآد وانلم بهماه عنه فعرم علىمذال لانه معرم عليه كل مانؤذيهما مخلاف الامام وكذلك اذا تأذيا بثراء قول أوترك فعل منه وجب عليه فعل أرضاههما وانها بأحراه به واذا أحراه بترك سينة أومياح أو بفعل مكروه فالذي أراه تفصيل وهو أنه ان أمراه بترك سننه دائسا فلا يسمع منهما لان في ذلك تقيير الشيرع وتفسر الشيرع حرام وليس لهماف غرض صحيم فهماا اؤذمان لانفسه بهما باصهما بذلك وأماان أمراه بترك سننه في يعضى الاوقات فان كانت غبر راتبة وحبت طاعتهماوان كانتراتية فأن كان لصلحة لهماوجيت طاعتهماوان كانت شفقة علمه والم محصل نهماا ذى مفعلها فالامرمنهما فيذلك محول على الندب لاعلى الاعجاب فلا تعب طاعتهما فان علم من حالهما ا؛ - (اتحاف السادة المتقن) - سادس)

قال أو سمعدالعدري هاح رحال الى رساول الله صلى الله على وسلم من العدن وأرادا لهاد فقيال عليه السيبلامهل مالمن أبواك قال تعرقال هـل أدْنَاكُ قال لافقال علبه السلام فارحتم الى أنو مان فاستأذنهما فان قعلا قاهدوالاقبرهما ماا ستعلمت فات ذلك حسر مأتاق أنله به بعد التوحيد وساءآ خوالمصلي اللهعلمه وسلم ليستشمره في الغزو فقال ألث والدة قال نعرقال فالزمها فأن الحنة عنسد رحلها وناءآخر بطلب السعة على الهيمرة وقال ماحشك الكستى أبكس والدى فقالار حسرالهما فانعكما كأأ بكسهما وقالصلى الله عليه وسلم حق كبر الاخوة على صفرهم كق الوالد على ولده وقال علمه السسلام اذا استصعبت على أحدكم دابته أوساء خلق روحته أرأحد منأهل بيتسة فلودن فياذيه

موود المالك المالك)* اعسارات مالك النكاح قد سبخت حقوقه في آداب النكاح فاماملك المين فهو أضا بقضي

نه أمرا محاب وحت طاعة ماوما في المعاوى من أن أمه ان نهته عن حضورا لعشاء في جاعة شفقة لم تطعها اماأن يحمل على عدم الايحاب لقوله شفقة واماأن يحمل على ان المراد على الدوام لما قلنا. من تغسر الشيرع وتغمرالشرع حرام وانكان ماله أومسكنه حلالا صاف اعن الشعبة وأمراه أن مأكل أو يسكن معهما وفيما بأكلانه أوبسكانه شهة وحبت طاعتهما كاقاله الطرطوشي لان مخالفة مماحرام والورعلس بواحب وانتهاه عن الصلاة في أول الوقت فان كان على الدوام ليسمع منهما لان فيه تغيير الشرعوان كأن فيوفت وحبت طاعتهما كاقاله الطرطوشي وهودون حضو رالحاعة والسنن الراتمة لانه صفة لامستقل وحاصله أنه يجب امتثال أمرهما والانتهاء عن مهمامالم تمكن معصية على الاطلاق والماتكون معصدًا ذا كان فنه يخالفة لامر الله الواجب أولشرعه القرو وفي هذا هماوالامام سياء و نزيد فيهما تحر مرمان درمامای شيخ کان وان کان مساحلو يو حو بطاه شماوان کان ما را مران به لحظ آنفسهما عُلاَّفُ الامام فانه لا يأمر الاعاديه مصلحة السان ولا تعي طاعته في حق نفسيه ولا يعرم أذاه بماح والوالدان يحرم أذاهسماهينا كان الاذي أوليس بين خلافالن شرط في تحر مرالاذي ان يكون ليس بالهن فاقول بحرم ابذاهه مامطلقا الاأن يكون ابذاهماي اهوحق واحساته فقالته أولى فعلى ماقلته له أمراه بطلاق امرأته ونحوه وحب عليه طاعته سماهذا الذي اعتقده وأرحو أنه حق انشاء الله تعالى والله أعلم (وقال أنوسعيد الخدري) رضي الله عنه (هاحررجل الدرسول الله صلى الله علمه وسلم من البين وأراداً لجهاد) في سبيل الله (فقال)له (صلى الله عليه وسلم هل البين أنواك قال فعر قال فهل أذناك فى الخروج ﴿ فَقَالُ لافقالُ صلى الله عليه وسَلَمُوار حِنْمَ الى أَثُو بِلْتُهَاسِنَا ذُنْهُما فَانْ فعلا فاهدوا لافترهما مااستطعت فأنذلك خير ماتلق الله به بعد التوحيد) قال العراقي رواه أحسد واس حبان دون قوله مااستعطت الخزاه قلت وروى أحد والشخان وأفوداود والترمذي والنسائي من حديث عبدالله تن عرو قالباء رجل الىالنبي صلى الله علبه وسلم فاستأذنه في الجهد فقال أحى والدال قال نع قال فهما فاهدور واه أبضاالطبراني في الكبيرمن حديث ابن عرر (وجاء) رجل (آخرالي النبي صلى الله عليه وسلم يستشيره فى الغز وفقال ألك والدة فقال نعم قال فالرمها فان الجنة عنسدر جلمها) وفي نسخة عنسد قدمها فالالعراق واءالنسائي وامن ماحه والحاكممن حديث معاوية منجاهمة الساهمة أثباللي صلى ألله عليه وسلم قال الحاكم صحيم الاسناد اه قلت ورواه القضاعي في مسند الشهاب والخطاب في الحامع من حديث أنس لفظ الجنة تحت أقدام الامهات واسناده ضعيف وفيه من لا بعرف وعزاه بعضهم الىمسلم من حديث النعمان بنبشير (وماء) وجل (آخر) الى النبي صلى الله عليه وسلم (اطلب السعة على الهجرة وقال ماحتنك حتى أبكت والذي قال أرجع الهما فاضحكهما كالكيشما) قال العراق رواه أبودادوالنسائي وانماجه والحاكم من حديث عبدالله من عرووةال صحيم الاسناد (وقال صلى الله علمه وسلم حق كميرالاخوة على صغيرهم كق الوالد على والدم الى في وجو بالحترامه وتعظيمو توقيره وعدم خالفته ما يشيربه ويرتضه قال العراق رواء أبو الشيخ في كاب الثواب من حديث أبي هر يرة ورواه أبوداود في المراسل من واله سعد بن عروين الهام مرسلاو وصله صاحب مسند اللمردوس فقال عن معيد بنعر وبن سعيد بن العاصى عن أيه عن حده معيد بن العاصى واسناده ضعيف اه قلت وكذلك رواه الحاكم فالنار يخ والحطيب فى التاريخ أيضاوا والشيخ فى الثواب أيضام سندام رفوعا (وقال صلى اله عليه وسلم إذا استصعب على أحد كم دارة أوساء خلق و حته أو أحدمن أهل مته فلمؤذن في اذنه) قال العراق رواه الديلي في مسند الفردوس من حديث الحسين بن على بن أبي طالب بسند صعيف نعوه *(حقالماوك)* بملك الهين (اعلم انماك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح فامامك الهين فهوا بضايقتهي

حقوقافي المعاشرة لامدمن مراعاتها فقدكات أخرما أوصى بهرسول الله صلى اللهعلمه وسلمات فالباتقوا الله فصاملكت أعالكم أطعموهم بماتأ كاون واكسوهم بماتلسون ولاتكافوهم من العمل مالا دطيقون فأأحبيتم فامسكواوما كرهتم فبعواولا تعذبوا خلق الله فان الله تعالى ملككا باهيرولوشاه للكهم اماكم قال العراقية ومفرق في عدة أحادث فروى أبوداود من حديث على كان آخر كالدمر سول الله صلى الله علمة وسارالصلاة الصلاة اتقوا الله فيماملكت أعانسكم وفي الصحصين من حديث أنسكان آخروصية رسول الله صلى الله علمه وسلحين حضره الموت الصلاة الصلاة ومأملكت أعانكم والهما من حديث ألى ذر أطعهموهم عماتأ كاونوا كسوهم عماتلسون ولاتسكافوهمما فلمسم فان كالمنموهم فاعمرهم الفظ رواية لسلم وفير وايه لابي داود من لايمكم من بماو كيم فاطعموهم بما تاكلون واكسوهم بماتلسون ومن لم الا تسكم منهم فسعوه ولا تعذ واخلق الله تعالى واسناده صيم اه قلت حديث على أخرجه كذاك ا تعام وأخرجه العفاري في الادب الفرد بلفظ القوا الله في الما كت أعدانكم وروى الحطب من حديث أم سلة اتقوا الله في الصلاة وماملكت أعمانكم ورواه البهق في الشعب من حديث أنس اتقوا الله فى الصلاة ثلاث مرات وذكر فى الرابعة القوا الله فم الملك أعمانكم وأما حديث أبي ذرفى المتفق علمه حدثنا سلمان من حوب مد ثنا شعبة عن واصل الاحدب عن المعر ور قال لقت أباذر بالريدة وعلمه حله وعلى غلامه حله فسألته عن ذلك فقال اني ساست وحلافعهرته بامه فقال لى النبي صلى الله علمه وسلم باأباذر أعبرته بامه اللئامرؤ فبل حاهلية الحواليكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فن كان أخوه تحت يده فلطعمه عمايا كلوليلسه عمايلس ولاتكاهوهم مانغلهم فان كافتموهم فاعتبوهم هكذا أخرجه المعارى في كلب الاعمان وفي العنق عن آدم عن شعبة عن واصل وفي الادب عن عروبن حفص من غياث عن أسموأ وحممسابي كالبالاعيان والندورعن أبي بكر من أبي شيبة عن وكدع عن أحد بنونس عن دهير وعن أني بكر عن أني معاوية عن استعق من ونس عن عسى منونس كلهم عن الاعش وعن أبي موسى و الدارعن غندوعن شدهبة عن واصل كالاهماءن العرور ولفظ ألى داود رأيت أباذر بالريذة وعليه مرد غليظ وعلى غلامه مثله قال فقال القوم با أباذرفساق الحديث وقيه انهم انحوانكم فضلكم الله علم مفن لم الانحكم فسعوه ولاتعذاو اخلق الله وفيار والهاله سمعت رسول الله صلى الله علمه وسلر يقول اخواركم حملهم الله في أنديكم في كان أحوه تحت بده فلمطعمه من طعامه وللسمه من لمامه ولا تكلفه مانغلمه فان كافه ما بفليه فليعنه وفيرواية له من لاعكم الخركاسافه العراقي وهذه قدأخو سهاأ يضا أحد والبهبق وروى ا منهاجه من حديث أى مكر رضى الله عنه ماؤكات مكف فاذاصل فهو أحول فاكرم هوكر أمة أولادكم واطعموهم مماتأ كاون (وقال صلى الله عليه وسلم للمماوك طعامه وكسوته بالمعروف ولايكاف من العمل مالا بطبق) وفير وأية الامالطيق قال العراقي رواه مسلمن حديث أي هر مرة اه قلت رواه أيضا عبدالرزاق وأحديدون قوله بالمعروف وكذااب حبات وادة فأن كاختموهم فاعتنوهم ولاتعذبوا عبادالله خلقاأ مثالكم وقدرواه البهيق في الشعب للفظ المصنف (وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الحنة حب) الحسمالكسم الخداعور حلخب بالفقر تسمية بالصدر (ولامكر) ككنف أي صاحب مكر ويحتمل ان يكون بغتم فسكون تسمية بالمصدر كافى حب (ولاحاث) أى صاحب حدانة (ولاسي الملكة) الذى يسىء السيرة مع من علكه قال العراقي رواه أحسد بحو عاوالترمذي مفرقاوا بنماحه مقتصر اعلى سي الملكة من حديث أي بكروليس عندأحد منهم مكروزاد أحد والبرمذي العنل والمنيان وهوضعف وحشن الترمذي أحد طرقه اه فلت لفظ أحد لابدخل الجنة مضل ولانب ولانيان ولاسي الملكة وأول من يقرع بأب الحنة الماوكون اذا أحسنوا فيماسهم و من الله وفعما منهم و من موالهم مرفى رواية له لامدخل ألحنة عفيل ولانحب ولامنان ولاسئ الملكة وأول من يدخل الجنة المماول اذاأ طاع القهوا طاع

حقسوقا فبالماشرة لابد من مراعاتها فقسد كان من آخر ماأوصى بهرسول الله صلى الله عليه وسل أنفال اتقسوا ألله فيمأ ملكت أعانكم أطعموهم عماتاً كاون واكسوهم مماتلسون ولاتكافوهم من العمل مالارط مقون في أحبشم فامسكوا وماكرهتم فسعوا ولاتعذ واخلق الله فان اللهماككي الاهمهولو شاملكهم أيا كموقال صلى الله عاسوسل المماول طعامه وكسوته بالمعروف ولا مكافءن العسم أمالا بطبق وقال عليه السسلام لالنحل الجنسة نعب ولا متكد ولاخان ولاسي المالكة وقال عبدالله تن تخروهن الله عضمانيا در جل الدرسول الله سسلى الله على عن المادر الله كم تعلق عن الخادم العن تشعدو سول الله حسل القصلية حيام قال العامل عن (٢٠١) كل من سسبة بن مرة كان عروض الله سند عبدالي العوالي في كل يوست

فاذا رحددعسداقعل مده وهدذا اللففار واه الخرائطي في مساوى الاخلاق من حديث أنس وعندا لخطيب في كأب البخلاء لانطقه وضع عنسه منه وابن عساكر من حديث أبي بكر لا مدخل الجنة خد ولا يخبل ولامنان ولامنافق ولاسي الملكة وان أول ويروى عن أبي هر ير ورضي من يقرع باب الجنة المالوك والمماوكة فاتقو القه وأحسنوا فيما بينكم وبن القوفيما بينكح وبين مواليكم الله عنه أنه رأى رحلا على وروى الطالسي من حديث أي بكولا يدخل الجنة نعب ولاجائن ولفظ النامنا جهلا يدخل الحنة سي الملكة دائته وغلامه بسعى خلفه قدر واه كذاك الطبالسي والترمذي وفالمحسس غر سوالدار قطئي فالافراد (وفال عبدالله منعر) فقاله باعسداللهاحسله رضى الله عنه (جاوب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مارسول الله كم نعفوه بن الحادم فصمت خلفك فاتحاهب وأخوك أى سكت (عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة) قال العراقي رواه ألوداود ر وحه مثلروحك فحمله والترمذي وكال حسن غريب (وكان عمر) بن الحطاب (رضي الله عند بذهب الى العوالي) موضع قرب ممقال لاوال العدد وداد اللدينة به تخيل وزراعة كان أنه جمع عالمة (كل يوم سيت فاذاو حد عبد افي على لا يطبقه وضع عنه منه) أي من الله بعدا مامشي خلفه خفقه علىمان بعينه منفسمف عله وقد رقبت هذه السنةالي الات عند أهل المدينة فانهم بذهبوت الى الموالي وقالتجارية لانىالدرداء نى كل سنت (وروى عن أبي هر برة) رضى الله عنه (اله رأى رجلا على دامة وعلامه يسعى خلفه فقالله انى سممثل منذ سندف ياعبد الله احُمَهُمُ أَى اركبه خانمُكُ (فانما هوأخوالُـ وحه مثل روحك فحمله) خَلَفه (ثم قال) أبو عل فعلت أفقال لم فعلت هر مرة (لا مزال العبد مزد ادمن الله عزّ و حل بعد امامشي خانه) وقدر وي نحوه في المرفوع وقال أ يونعم ذلك فقالت أردت الراحة ف الحلية بسسنده الى سايمان من عنز قال القينا كريب من الراهة واكبا ووراء، غلام له فقال سمعت أبا منك فقال اذهى فانتحق الدوداء يقول لا بزال العبد بزيدمن الله بعد أكما مشي خلفه (وقالت جارية لابي الدرداء) رضي الله عنه لو حسهالله وقال الزهرى (انى سىمىتك منذ سنة) مانى طعام أوشراب (وماعل فيك شيأ) أى لم يوثر فيك (فقال م فعلت ذلك قالت منى قلت المماول أخواك الله أردت الراحة منك فقال) لها(اذهبي فانشحُوّة لوجه الله تعالى وقال) أبو بكرنجمد بن مســـلم بن شهاب فهوح وقب لي الاحنف بن (الزهرى) رحمالله تعالى (متى قلت المملوك أخزاك الله فهوس) أى مكافاته أن بعنقه في سمل الله ثمالي قس من تعلث الحلم قال (ُ وقبل الدُّحنف بن فيس) النعميي رضي اللَّه عنه وكان أحلم الناس حتى ضرب الثل بحله (عن تعلَّث الخرِّ من قنس بن عامير قبل فيا فَالْسَ قَسَى مَاعَامِم) من سنان من الله المنقري صحابي مشهور ما للم رال البصرة رصي ألله عنه روي له باغمن حله قال بينما هو الضارى فىالادب المفرد وأبوداود والترمذى والنسائي (قيل فيابلغ من حله قال بينماهو بالسفى دارم حالس في داره اذ أتنسه اذَاتُنه خادمُه) أىجارية (بسفود) كتنورجعه سفافيد (عايه شواء) أى لحم مشوى (فســقط عادمقه بسفودعله شواء السفودمن دهاهلي امنه) صَغير (فعقره)أى قتله (فمات فذهشت الحارية) أي أصام الله هش أي فسقط السسفود مزيدها الحبرة (فقال)فيس في نفسه (ليس يسكن فرع هذه الجارية الاالعتق) فقال لها (أنت حق) لوجه الله عسلى الناه نعمة ومفات (الأبأس علمان وكان عون من عبدالله) من عقبة من مسعود الهذال أنوعبد الله الكوفي الزاهد قال أحد فددهشت الحار بة فقال وأسمعين والعبلي والنسائي ثقة وكالمملازمالعمر منصدالعز يزره وخليفةر ويه الجاعة الاالعاري ایس سیکن روعهده (افاعصادغلامه قال) (ه (ما اشم العولاك مولاك يعصى مولاه) يعنى به نفسه بعصى الله تعالى (وأنت أمصى الحار بة الاالعتسق فقال مُولاكُ) ولا فريد على هـُـدُا (فَأَغْضِه نوماً) بمُغَالفَته أَمْراً مِنْ أُوامْرِه (فقال الحَـاتُو بِدُ أَن اضربكُ الهاأنت حرة لارأس علىك اذُهَبِ فَانتَحْقُ ﴾ ولم يضر به فهذا وأمثلة من الرفق بالماليك (وكان عندمُهون بن مهران) أبي ألوب وكاتعونين عبداللهاذا الخزوى كانب عر منعدالعز يزتقدمذ كره مراوا (ضيف فاستعلى ماريته بالعشاء) تقدمه للضيف عصاه غلامه قالماأشهك ﴿ هَامُ مَسْرِعَمُومِهِ الْعَمَادُ مِعَ أَمَّ مِنْ الْغُرِيدِ (فَعَثَرَتُ) فَاذَيْلِهَا ﴿ وَارَاقَتُهَا عَلَى أَس سَــدِهَا مِهُونَ عولالمولاك بعصىمولاه فَقَالَىاجَارِيَّةَ أَحْوَمَتَنِي قَالْتَ بَامِعَلْمَ الحَيْرِ وَمُؤْدِبُ النَّاسُ أَرْجُ عَالَىمُأقال اللّه تعالى قال) لها (ومأفال وأنست تعصى مسولاك الله تعالى قالت قال والمكاطمين الغيظ قال قد كطمت غيظي) أتى كلفته ﴿ قَالَتُ والعافينَ عن النَّاسَ قال فاغضمه ومافقال اغماتريد

قد آن آخر باداخه فانتسوركان عدمميون مهران صف فاستهل على جاريته بالعشاء فحات مسرعة ومعها قصحة مجاراً و فعرت وأراقتها على رأس سيدها مهون فقى الرياجارية أحوقتني فالتبامع الخير ومودب الناس او جمع اليما قال الله تعالى قالوراقال القديما لياقالت قالوا الكافحين الفيفا قاليقتر تطعب غيلى قالت والعافين عن الناس قال قدعفونعنك قالت ودفات الله تعالى مقول والتمص المسنى قال أنت و قلوحه الله وقال ان المسكدر انرجلامن أمصاب وسول الله سل الله علىه وسلم ضرب عبداله فعل العبد يغول أسألك بالله أسألك نوحمه اللهفام نعفه قسيم رسولاالله مسلى اللهعليه وسلم صباح العبد فالطاق السه فلارأى رسول الله صلى الله علمه وسل أمسك يده فقال رسول الله سألك يو حسه الله فارتعامه فالما رأيتني أمسكت بدا قال فانهجر لوجه اللهارسول الله فقال لولم تفعل لسفعت وحهل النار وفال صلى الله علنه وسلم العبد اذائمتم السمده وأحسن عمادة الله فلدأحوص تبن ولماأعنق أو رافع تكي وقال كان لي أحوان فذهب أحدهما وفالصلى اللهعليه وسيلم عسرضعملي أول ثلاثة

(ا بن المنكدر) بن عبدالله بن الهدير الذي أبوعبد الله و يقال أبو بكر القرشي المدنى تابعي ثقة رويه ألحاء تمانسنة للاثين وماثة وانور خلامن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلرصرب عبد الهفعل العبديقول أسأ لك الله أسألك بالله) من تين (أسألك فو جدالله) قال فسمع رسول الله صلى الله علمه وسل صام العد فانطلق المه فلما وأى رسول الله صلى الله على موسلم أسل بده عن صريه (فقال صلى الله على موسلم سألك بو حدالله تعالى فارتعفه فلماراً بيني أمسكت بدا قال فانه خولو حه الله تعالى بارسول الله فقال لولم تفعل سفعت وحهك المنار / فال العراقير واه ابن المبارك في الزهد هكذا مرسلا وفي رواية لسنر في حديث أبي مسعود الاستنيذكره فحمل يقول أعوذبالله فالفعل بضربه فقالأعوذ يرسول الله فتركه وفيهر والمثله فقلت هو ولوجه الله فقال أماانك لولم تفعل الفيتك النار أولستك النار أه (وقال صلى المتعلموسلم) ان (العبداذا اصح اسيده وأحسن عبادة الله تعالى فله أحره من تين) فال العراقي متلق عليه من حديث الن عمراُه قلت أخر حامين طريق مالك عن الزهرى عن ما فع عنه وأخر حه أوداود أيضامن هذا الوحدو أخرهاه أنضامن طر اق عددالله نعر ومسلم وحدهمن طراق اسامة نزر يد ثلاثهم عن افع عنهوروي مسلمن طُر بق الاعمشُ عن أبي صالح عن أبي هر برة بلفظاذا أُدى العبد حقَّانلَه وحقَّ مواليه كان له أحوان فقَالَ فدئتها كعمافقال كعسانس علمه حساب والاعلى مؤمن مرهد باوروى الشيغان من طريق الزهرى عن سعد بن السدب عن أبي هر مرةم وعالعد الماولة الصالح أحوان قال أبوه مرة والذي تفسير سدماولا الحهاد في مسل الله والحير و الأي لاحدث ان أموت وأناه الوله هذا لفظ العفاري ولفظ مسا الصارعة د العنارى من رواية الاعش ص أنى صالح عن أنى هر مرة من فوعانعمالا مدهم عسن عبادة اللهو ينصح لسدهان قات قوله فلهأحوه مرتن بلهم أنه اؤ حرعلي العمل الواحد مرتن مع أنه لانؤ حوعل كل عسل الاس ةواحدة لانه يأتى بعملين مختلفين عبادة الله ونصع سده فيؤ حرملي كلّ من العملين مرةوكذا كل آن بطاعتين يرجول كل واحدة أحرها ولاخصوصة للعديداك فلت محتمل وحهن أحدهما لماكان منس العمل مختلفا لانأحدهما طاعقاته والآخر طاعة مخاوق خصه محصول أحروس تن لانه محصل له الثه أن على على الا مأتى في حق غرو مخلاف من لا يتأتى في حقد الاطاعة الله غاصة فانه تعصل أحوم مرة واحدة أىءلى كلعل أحرواع اله من جنس واحد الكن يظهر مشاركة المطمع لاميره والمرأة لزوحها والواد لوالده فى ذلك نام ما تكن أن يكون في العمل الواحد طاعة الله وطاعة سيدَّه في عصل له على العمل الواحد الاحوم تنالامتثأله بذلك أمرالله وأمرسمنه المأمور بطاعته وفالدان ببدالعرمعني الحديث عنسدى والله أعلمان العبد لمااجتمع عليه أمران واجبان طاعةسيده المعر وفوطاعة ربه فقام مماجيعا كالله ضعفاأ حرا لرالمهاسع لريهمثل طاعتمه لانه قد أطاع الله فيما أمرهبه من طاعة سمنذه وأسمه واطاعه أتضافها افترض عليه ومنهذا المعنى عندى الهمن اجتمع عليه فرضان فاداهما كان أفضل هن ليس علىمالا قرض واحدقاداه فن وحبت علىمز كاة وصلاة فقام بهما فله أحوان ومن لم تحب عليه و كاذو أدى صلاته فله أحر واحد وعلى هذا يعمى من احتمعت علىه فروض قار بؤد سأمنها وعصاله أكترمن عصمان من لم تعد عليه الابعض تلك الفروض والله أعلم (والمأعتق ألو رافع كدوقال كان لى أحوان فذهب أحدهما) هوا و رافع القبلي مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقالها عمه الراهم و بقال أسلم و بقال ثاث و بقال هرمن و يقال مزيد وهذه عربية وحكاها أب الجوزي في كُله مامع المسانيد كان عسدا العباس من عبد المطلب فوهبه الذي صلى الله عليه وسلم فل بشره باسلام العداس أعتقه شهدأحدا ومابعده ولم بشهديدوا وكان اسلامة قبل موقال الواقدي مان بالدينة بعدقتل عثمان يسير روى له الحياعة (وقال مسلى الله علمه وسلم عرض على أول ثلاتة) قال الطبي اضافة أفعل إلى

ندعة وتعنك قالت ردفان الله عزو حل يقول والله يعمالحسنى قال أنتحرة لوحمه الله وقال) مجد

مدشاون الحنة وأول ثلاثة مدخ اون النار فاما أول قلاتقدخاون الحنقوالشهد وعدماول أحسن عمادة و به والمراسد، وعامل متعفسف ذوعمال وأول ثلاثة مدخاون النارأم مر مسلط وذو تروة لابعطي حق الله وفقعر تقور وعن أبى مسعود الانصارى قال سناأناأضرب غلامالىاد سمعت صونا من خافي أعلم بالأبامسعودس تمن فالتفت قاذارسول اللهصلي اللهعلم وسلم فألقت السوط من مدى فقال والله لله أقسدر علىكمنك على هدذاوقال صلى الله عامه وسلم أذاا تاع أحددكم الحادم فلكن أولش بطعمه الحاوفانه أطمهانقسمه والمعاذ وقال أبوهم وقرض الله عنه قال رسول ألله سل الله علمه وسلاذا أتى أحدكم مادمه بطعاميه فلعلسة ولمأ كل معه فان لم مفعل فامناوله لقمة وفي رواية اذا كفي أحد كم عاو كمصنعة طعامه فكفادح وووثنه وقر بەالىدەلھلسەولىأ كل معمفان لم مفعل فلشاوله أو لمأخدد أكلة فلمروغها وأشار سدمولنضعهافيمده ولىقل كلهذه بودخيل على

النكرة الاستغراق وانتأول كل ثلاثة ثلاثةمن الداخلين في الجنة هؤلاء الثلاثة وأماتقدم أحذالثلاثة على الأشخر من فليس في اللفقا الاالتنسيق عند على السان وفير وامة مدل ثلاثة ثلة بضمرا أثلثة وتشديد اللام أى جماعة (مدخلون الجنة وأوّل ثلاثة بدخلون النارفاما أوّل ثلاثة مدخلون الجنسة فالشهد وعد عاول أحسن عمادةً الله) وفيرواية عبادةريه (واصم لسيده) أى أرادله اللير وقام تعدمته حق القيام (وعضف) عن تعاطى مالايحل له (متعفف) عن سؤال الناس (ذوعبال وأول ثلاثة يدخي اون النار أمير) وفيرواية وأماأول كامير (مسلط) على رعيت ما الجور والفسق (ودو ثروة) أي وفرة من مال (الانعظى حق الله) في ماله (وفقساً برفور) أي منكم قال العابي أطاق الشهادة وقسد العفة والعمادة لأشعر مان مطلق الشهادة أفضل منه مافسكمه فساذا قرن بالخلاص وأصع والوجه استغناء الشهادة عن التقسد ادشرطها الاخلاص والنصم والحصلتان مفتقرتان البه فقيدهسما وأطلقها اه قال العراقي رواه الترمذي وقالحسن وامن حبان من حسد مث أني هر مرة اه قلت الذي رواه الترمذي وحسنه افغاء عرضعلى أولاثة يتخاون الحنب شهيدوعفيف متعقف وعيدأ حسن عبادة اللهواصم لوالبه وأما سياف المصنف فرواه أحدوا بن أبي شيبة والحاكم والبهق من طريق عامم العقبل عن أبه عن أبي هريز وعاس هذا ضعف وفي لفظ لهؤلاءوعد عاول أم نشعله رق الدنها عن طاعةر به (وعن ألى مسعود)عقدة ا منعام (الانصاري) ويقالله البدري أيضا لتروله بدوالالشهوده اباها وهوعقي سناوض اللعفة (قال بينما أنااضرب غلامالي فسمعت صونامن خلفي اعلى بصمغة الأمرمين على أبامسعود) هكذار والهمسل وأبى داود وفيرواية ياأ بامسعود (مرتين) أى قالهامر تين (فالتلث فاذارسول الله صلى الله علما وسلم فالقيت السوط فقال والله لله) وفي رواية والله اث الله ورواية مسارفقال اث الله (أقدر على الممثل على هذا العلام (فقلت هو حراو حمالته تعمال فقال أمالولم تفعل المحمدات المار) والعني أقدر علما المقوية من قدرتانعلى ضربه لكنه بحلم اذاغض وأنسلاتقدر على اللم اذاغضت وامسر وأبوداودوهام ف وأنده (وقال صلى الله عليه وسلم اذا ابتاع) أى اشترى (أحدكم الحادم) عبدا أوأمة (فليكن أوّل شيَّ بطعمه ألحاواء) أيمافيه حسلاوة خلقية أومصنوعة (فانه أطبب لنفسسه) معمافيه من التفاؤل الحسن والامرالنسف (رواصعاذ) بنحب لرض الله عندأخو حسه العامراني في الاوسط والخرائطي ف مكاوم الاخلاق بستند صعيف قاله العراق قلت وعده ان الجورى في الموضوعات ولم اعب فقدروى تحوذاك من حديث عائشة للفنا من ابتاع عماو كافاصمدالله ولنكن أول مالعلمه ألحاوفانه أطس لنفسه هكذا رواها بنعدى وابن النحار واستادهما أيضا ضعيف (وقال أنوهر برقرضي الله عنسة قال رسول الله صلى الله علمه وسلم أذا أني أحد كم خادمه) بالرفع وأحد كم منصوب به والخادم بطلق على الذكروالانثى (بطعامه) عاملاله (فلعلسه) معيدنا (ولداً كلمعه) سلو كالسدل التواضع (فان لم يفعل) وفي نسيحة قان أبي ذلك لعذركان تعاف الهسمذلك قهر اعليهو يخشى من اكر إهها يحدوراً وكان الخادم مكره ذلك حياه مند أوتأدبا أوكونه أمرد يغشى من الهم في الماسسمعه وغوذاك (فليناوله) ندياءؤ كدامن ذلك الطعام شدأ (وفير واية أخرى اذا كني أحسدكم مملوكه صنعة طعامه فكمفاهح ومؤنته) بقصيل الا " أنس أوله إلى آخوه (وقربه المعقلعلسدولة كلمعيه) كفارته مكافأة اله على كفاشه حره ومؤنثه (أولياً خذلقمة) منسه وفى استخةا كلة (فليروغها) بالادام أي يدمهما (وأشار بده فليضعها في معوليقسل) له (كلهذه) قال العراقي متفق علمه مع اختسلاف لفظه وهو في مكارم الاخلاق الغرائطي بالمفقلن اللذمن ذكرهما الصنف غبرانه لميذكر علاسه وهذه اللغفاة عندالغارى اه فلت الفظ العدارى اذا أنى أحدكم خادمه بطعامه قد كفاه علاحه فاعملسه معه فان لم تعلسه معه فليذاوله لقمة أولقمتين أوأكلة أوأكلتين وروامسلم وأبو داود والترمذي وابناماجه نحوذلك (ودخل على)

سلمان رجمل وهو يجن فقيال بارًما عسد الله ما هذا فقال بعثنا الخادم في شمغل فكرهنا أن تحمع علىه على وقال صلى الله عليه وسلمن كانت عنده عارية قصائمها وأحسس المهائم اعتقهاوترة حهافسذاك له أحوان وقد قال صلى الله علسه وسلم كاسكم راع وكاكم مسؤل عن رعمه فمه حق الماولاأن شركه في طعمته وكسوته ولانكافسه فوق طاقتسه ولانتظر السهبعن الكعي والازدراء وان وهوعن زلت وبتفكر عندغضمعاسه مفويه أو يحذابد منى معاصه وحناسه علىحق الله تعالى وتقصيره في طاعته مع انقدرة المعلم فوق قدرته وروى فصالة ان عبدان الني صلى الله عليه وسلرقال ثلاثة لايسثل عنهير حسل فارف الحاعة ورحل عصى امامه فمات عاصب افلا بسأل عنهسما وامرأة غاسعتها زوحها وقدد كفاها مؤنة الدنسا فتعرست بعده فلامسئل 4ic

بيعبد الله (سلمان) الفارسي رضي الله عنه (رجل) فرآ. (وهو يبجن) دقيقاله (فقال يا أباعب الله ماهذا قال بعثنا الحادم في شفل وكرهنا ان تحمع عليه علين قال أو نعم في الحلية حدثنا أحدين حعفر بنحدان حدثنا عبدالله نأحمد بنجنيل حدثني أبي حدثنا اسمعل بنابراهم ومحد بنعبد الرجن الطفاوى قالاحدثنا توبعن أبيقلابة انرجلاد خسل على سلمات وهو ينجن فقال ماهذا قال بعثنا الجادم فيحل أوقال فيصنعة فكرهنا ان تحمع عليسه على أوقال صنعتن ثم فالفلان يقرتك السسلام فالمثى قدمت فالمنذ كذاوكذا قال فقال اماانك لولم تؤدها كانت أمانة لم تؤدها (وقال صلى الله عليه وسلم من كانت عنده مارية فعلمها) وفي نسخة فعالها (وأحسن البهائم اعتقهاوتزوَّجهافذاك له أحران) قال العسر الى متفق علمه من حسديث أبي هر برة اله قلت لفظهما في الصيخ ثلاثة بو توت أحره رهم مرتن رحل من أهل الكتاب آمن نسبه وأهرك النبي صلى الله علىه وسلوفا من به واتبعه وصدفه فله أحوان وعد ماول أدى حق الله وحق سده فله أحران ورحل كانت له أمة فغذاها فاحسن غذاءها ثماديما فاحسن تأديبها وعلمها فاحسن تعليمهاثماعنقها وتزوجهافله أحران وهكذارواه أنضاأ حسد والترمذي والنسائي وابن ماجه (وقال صلى الله علىموسلم كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته) رواه أنو نعيرفي الحلية من حديث أنس مقتصراعليه ورواه أحدوالشيخان وأبوداودوالترمذي من حديث ان عر لز بادة فالامام واعرهو مسؤل عن رعبته والرجل واع في أهله وهومسؤل عن رعبته والمرأة واعدف منتبؤ وسهاوهني مسؤلة عن رعمة اوالحادم راع في مال سده وهومسؤل عن رعبته والرجل راع في مال أسهرهو مسؤلتهن رعيته كاكرراع وكالكمسؤل عن رعيتهور واوبتمامه الطبيسن حديث عائشة والعقيل والطعراني في الكبير من حديث أن موسى (فعلة حق المعاول ان شركه في طعمة وكسونه) منفسسه (ولاينظر السه بعين المكعر) والنعمة (والازدراء) أى الأحتقار (وان يعفو عن زلته) أي سقطانه (وَ يَنْفُكُرُعِنْدُ غَصْبِهِ عَلَيْسَهِ بِمِغُونَهُ أُو يَحْنَا يَنْهُ فِيمَعَاصِهِ وَخَارِنْسَهُ عَلى حَقَّ اللَّهُ وَتَقْص طاعته) أى فلجعمل ذلك علمه ويشهمه (مع ان قدرة الله عز وحل علمه) أى على فلس مولى العمد (فوق قدرته) عليه كافهم ذلك من حديث أي مسعود البدرى السابق قريبا (وروى فضالة من عبد) اكنافذين قيسين صهيبة منالاصرم ين عمين أيوعجسدالانصياري الاوسى ألصابي وأمه غفو فينتث يحد بن عقبة بن أحجمة بن الملاج بن الحريش بن عجمي وكان عسد بن نافد بعني أباء شاعر اشهد فضالة أحدا وبادع تحت الشعرة وخوج الحالشام وتولي القضاء بهالمعاد بةفلرس ماحتي مأت واديها دار وولد قال الواقدى قدم رمول الله صلى الله علمه وسلم المدينة وهوائن ستسنين ومات وسول الله صلى الله علىموسلودهوا من سيسع عشرة سنة مأن فضالة سينة ثلاث وخسين (أن الذي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لانسئل عنهم) أى فانتهم من الهالكين وفيرواية لانسأل عنهم (رُحل فارق) بقلبه واعتقاده واسانه أو بهدنه ولسانه وخص الذكر بالذكر السرفه واصالته وغلبة دوران الاحكام عليسه فالانثي مسلهمن حث الحبك (الحماعة) المعهودين وهم جماعة المسلمين (ورجل عصى امامه) أى بنحو بدعسة أوامتناع من ا وامة الحق على مأو بقد بغي أو حوامة أوصال (ومان عاصما) فينته مستماهلية (فلانسأل عنهما) لحل ادما مما (وامر) أغاب عمار وجها) قريبا أو بعيد ا (وقد كفاها، ونه الدنيا) من نفقة وكسوة (فتروحت) بعد و ينط بعض المتقنين فتعر حد أي تر بند (فلانسشل عنها) فائه ذكره أن اهناو عما تقدم ما كدالعلم ومريدسان المحكور واه العقارى في الادب المرد وأبو يعلى والطعراني في السكمبروا لما كم والسهة وصيحه الما كم وقال على شرطهما ولاأعلم عله وأفره الذهبي في تخصصه وقال رحاله ثقات المكن لفظهم جمعا ثلاثه لائسال عنهم رجل فارق المناعة وعصى امامه ومات عاصاواً مة أوعيد ابق من سيده فسات واس

على عنهاز وجهاوقد كفاهامونة الدنيا فتر وحث بعسده فلاتسأل عنهسم (و) بروى عن فضالة ين عبيد رضى الله عنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ثلاثة لا يسئل عنهم رجل ينازع الله في ردائه ورداؤه الكبر بادوازاره العظمة) فن تكبر من المخلوقين أوتَعَر زفقد از عالحالق رداء. وآزاره الحاصسينيه فإ في الدنياالذلوالصغار وفي الأستوقعذاب لنار (ورحل في شائمن الله عز وحل والقنوط من الرجة) أي المأس منهااذلا سأس من وحة الله الاالقوم الكافرون وواه الصاري في الادب المفردو أو يعلى والطراني فى الكبير قال المهيثمي رحاله ثقات والهفلهم ثلاثة لاتسأل عنه مرجل ينازع اللهازاره ورجل ينازعالله فانعوداها للها الكبر باعوازا والمعرو وحل فى شلئمن أمرالله والقنوط من رجه الله وبه يظهر أنهما حدشان مستقلان وراويهما واحدوا قتصرالحا كمعلى الاول دون الثاني وان سباق الصنف في كلمنهما لا يتحاو من نقص وخلل وأخرج القضاعي في مسند الشهاب من طريق عطاء بن السائب عن أبيه عن أبي هر مره وعامقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فن الزعني واحدا مهما ألقيته في النار وقد رواءمسلم وامنحمان وأموداود وامن ماحه فلفظ امن ماحه فيحهم ولفظ أبى داود قذفتسه في المار ولفظ سلرعدته وقالبرداؤ وازاره بالغمة ورادمع أبى هربرة باسعمدور واه الحاكم في مستدركه للفظ قصمته والتحكم الترمذي من حديث أنس يقول الله عز وحل ان العظمة والكبرياء والفعرودائي فن نازعني واحدة منهن كميته فحالنار اللهما العوذبك والنار ومن كمدالشرار والعمار ويه حتمالمت كاب الصيةوالالفة والاخوة والمعاشرة والجدالله الذي بنعمته تترالصالحات وصلىالله على سدنامجمدأ فضل الخلوقات وعلى آله وصعبه وابعمهم باحسان الى مابعدا المات قد يجزعن شرحه في عجالس آخوها لههروم الثلاثاء اسع عشرشهر رحب الفردمن شهورسنة ١١٩٩ حامعه العبدأ بوالفيض يجدهم تضي الحسيني غفراللهذنوبة وسترعبوبه بمنعوكرمهآمين والحدللموبالعالمين وسلامها المرسلين وأتباعهم أجعين » (بسم الله الرحن الرحم وصلى الله على سدنا محدواً له وصيموسلم تسليما الله فاصركل صام)» الجديته ألذى عرقاوب أحماله الخلصين عاجرهامن أنوارا اوانسسه * وحسمالها التحلي عن كلماسواه فلريكدرصفومشار بهم عارض الحلعاة والمجالسه يوفر غيالقهول تنزلات أسرار أنسه يهمن تتحلمات فيوضات فلميكن للفيرا لبهاسيل الحالموا نسه عرفهم فهاموا ونبههم فقاموا وأراهم حقارة الدنياقصاموا وأشهدهم فإيعر واطرفهم الى انحالسه * طو واكتمجهم على الاخلاص، وعزلوا نفوسمهم عن دواعي التقاص ورقوا الدرتب القر ب والاختصاص ؛ وفيذات تم المنافسه ؛ والصلاة والسلام الاعمان الا كالان على أفضل فوع بني آدم سدنا ومولا بالمجدالذي كله عكارم أحلاقه، و حله يحلي أوصافه والطفيلة وعلى أهل بنتمالكرام *وصحم الاعلام *وكل اسعاه على طر يقنه ، من صاهر وأوصاحه أوساله

إوبالسه (أمابعث) فهذا مر * ﴿ كُلُّهِ العراقي ﴾ وولساده من الدس من الربح التافي من كلب العراقي ﴾ وهوالسادس من الربح التافي من كلب الاحياء الدمام ذي الفرص المتواف والسراء الذاتي عنا الاسلام أو يسلمه محدث عن من الربح التافي من القابه المواجه أواه ﴿ وحمل منتا الموروس مسكنه وما أواه ﴿ ومعل منتا المعلم المنتا من على حباراتُ ﴿ على حباراتُ ﴿ على حباراتُ ﴿ وقت مهامة من وسنفر فنه وتسمام المواجهة ومن المنا المارة من المنتاج المارة من المنتاب المناسبة المناسب

وثلاثة لاسستل عضهم ورحاق الكبرياه وازاره المزور جلف شلكمن المزور جلف شلكمن المته وشوط من وجالله هم حكام آذاب العهسة هرا تطاب الماليون الماليون عن الماليون عن الماليون الماليون الماليون عن بعد الماليون عن الماليون عن الماليون عن الماليون عن الماليون عالماليون عالماليون عالم المين الماليون الماليون

(بسم الله الرحن الرحم) الحديثه الذي عظم النعمة

عل حسرتحاف وصاب نه مأت مرف همسمهم الى مؤانسته واحلحظهم من التلذفعشاهدة آلاته وعظمته وروح أسرارهم بمنساحاته وملاطفته وحقر في في والنظر اليمتاع الدنيا وزهرتهاحتي اغتبط بعزلته كلمن طويت الخبعن محاري فكرته فاستأنس عطالعة سحمات وحهسه تعالى في خاوته و استوحش بذلك عن الانس بالانس وات كأنس أخص غامسته والصلاة علىسدنانجدسدأسائه وخعرته وعلىآله وصاشه سادة الحق وأعتم أما بعد) فاتالناس اختلافا كثيرا فى العزلة والخالطة وتفضل احداهما على الاخوىمع ان كلواحدةمنهما لاتنفك عنف واثل تنفر عنها وفسوائد تدعوالها وسلأ كثرالسادوالزهاد الى اختمار العزلة وتفضيلها على المخالطة وماذكر مامق كتار العسنس فضرادا لمخالطة والمواخاة والؤالفة مكاد بناقض مامال الممالا كثرون مسن الخيار الاستعاش والخساوة فكشف الغطاء عسن الحق فى ذلك مهمم و يعصيل ذلك رسم باس » (الباب الاول) مف نقل المسذاهب وألجيم فعها *(المأبالشان) * كشف الغطاء عن ألحق

وفي نسخة المنسة وفي الاولى اشارة الى قوله تعالى فناصحتم بنعمتما شوانًا (على خبر شاغه) وفي نسخة على خيرة خلقه (وسفوته) كسرالصادوفعهاأى خلاصتمن عباده (بان صرف هممهم)أى عطلها والهمة قوَّة (اسخة في النفس طالبة لمعالى الامو و (اليموُّ انسته) مفاعلة من الانس قد أنْس به واستأنس إذا سكر فلمدالمه ولمنفر وأشار مسده الجلة الىقوله تعالى لوأ افقت مافى الارض جمعاما ألفت بينقلومهم والكن الله ألف بينهم وقدامتن على حبيبه صلى الله عليه وسسلم جهذا التأليف وجمع شمل الاشكال على معاونة معنوية معرفع اعباء السكايف (واحزل) أي أكثر حفلهم) أي اصبهم (من الثلاذ عشاهدة علىهاقاً وبهم أى جعلها ذات راحة (بمناحاته) أى مكالمة المنرية (وملاطَفته) المعنوية (وحقرف قاويهم النَّفار) أى التطلع (الى) طاهر (زينة الدُّنيا) تمايتراءى من بم عنها (رزُّهرتها) وفي بمحقة الى مناع الدنهاوره له فالضمر وأحسوالي المتاعوكانه واعيداك تناسسالقوافي أي معلى التطلع المهاحقيراني قاوم بهلافي أعسبهم اذ العمدة تحقرها القاوب واذلك كان بعض العارفين مقول اللهم احفل حبسافي أندمنا لافي قلومنا أي لاتشغل مها قلومنا وأماتعظمها في الامدى والعديات فأنساهه من بالساعطاء كل تعل حظه (حتى اغتبط بعزلته) اسم من الاعتزال وهو تعنب السوى أواخر وج عن مخالطة الحلق الانرواء والانقطاع والاغتماط بالشئ الاعاب (كلمن طويت الحب) أى أزيلت ورفعت (عن مجارى فكرته) أى مناد منها التي تعول فهاوتسترسل في ارجام ا (فاستأنس) أي سكن (بطالعة) أي مشاهدة (سحات وجهه تعالى) بضمتين أي نوره وج أنه وحسلاله وعظمته (في خاوته) أي في حال محادثة السرمُع الحق حدث لاأحد فالخاوة أعلى مقامامن العزلة ومنهسهمن فال الخاوة تكون من الاغسار والعزلة تتكون من النفس ومالدعوالمه ويشغل عنالته فالخاوة كثيرة والعزلة قليلة والمه جنم صاحب العوارف والمعروف الاول فقد كان صلى الله علمه وسلى أتهمقاما وأحسن الافقد حب السمة الحلاء (واستوحش بذالتعن الانس) بالضم أع ميل الباطن (بالانس) بالكسر وانكانذاك السيتأنس به (من أخص عاصته) أى من أعظم من يختص بقر به (والصلاة) الكلملة (على) سدناومولانا أبي القاسم (محد سدأ نسأه الله وخبرته) مجم وسيادته عليهم ثبتت من عوم قوله صلى الله علمه وسل أناسد واد آدم وم القيامة رواه مسارواً وداودمن حديث أي هر مرة و رواه أجدوا الرمذي واستماحه مر يادة ولا فر (وعلي آله) المسرون بقراسة (وصيه) المفضلين عسسن صابته (سادة الحاق) أى روسائهم (وأعمة) الذين يقندى مم وسل تسلَّيها (أمَّ أبعد فان الناس) المرادجيم العارفون بالله تُعالى من أهل الساول في طريق الحق سيحانه (المنتلافا كثيراني)شأن (العرلة والمخالطة) ماهما (و)في (تفضيل أحدهما على الاسخر) فأختار بعضهم العزلة وفضلهماوآ خوون الخلطة وعظمها (مغرانكل واحدمنهما) عندالتأمل (الأينفائت غوائل) أى دواه (تنفرعتها) وتوحش منها (وفوائد تدعوالها) وتعمل علها (وميل أكثر العباد) المشتغلين بعمادة الله تعمالي (والزهاد) المقالمن من الدنياة دعا وحديثا (الى احتماراً لعزله وتفضلها على الخالطة) لما وجدوافها من السدارمة والاستثناس (وماذ كرناه) آنها (ف كاب الصبة من فضيلة المخالطة) مع الناس (وللواغاة) بينهم (والوَّاللة) معهم (يكاديناقض مامال اليه الاكثرون) من العباد والزهاد (من أختيار الاستحاش) والانفراد (والخاوة) عن الناس (فكشف الغطاء عن) وحه (الحق)فذلك أمر (مهم) يدعوالى الاعتناعيه (و يحصــــلذلك وسم يادين) يضم أحكامهما ممــأنشتت (الباب الاوَّل في نقل أباذ آهب) المعر وفة (و) نقل (الجبج) والعبراهين في شه (الباب الثاني في كشف الغطاعين الحق يحصر الفوائد والغوائل) وأراء فالطر يُق في كلُّ منهما اختيار اوتركا » (الباب الأول في نقل الذاهب والافاويل)» (٢٢ _ (اتحاف السادة المتقين) _ سادس) بحصر الفوائد والغوائل ﴿ (الباب الاوَّل في نقل المذاهب والاقاويل

جمع قول على خلاف القياس أوهو جمع الجمع (وذكر عيس الفريقين فى ذلك أما للذاهب فقد اختلف الناس فهاوظهرهذا الاختلاف سنالتابعن ولفظ القوت وقد كانت الؤاغاة فيحق الله تعالى والعمية لاحله والخميتله في الحضر والسفر طرا ثق للعاملين في كل طريق فريق لما في ذلك من الفضل ولما حاء فيه مر الاس والنداذ كان الحب في الله عز وحل من أوثق عرى الاعمان وكانت الالفة والصعبة والمراووم أحسن أساب المتقن وقد كثرت الاخسار في تفضل ذلك والحث عليه على ان رأى التابعين قدائحتلف في التعرف (فذهب الى اختيارا لعزلة وتفضيلها على المخالطة سينفيان) من سعيد (الثور ي والراهم من أدهم) البطى (وداود) بن نصر (الطائي والفصيل بن عياض) التميي (وسليمان اللواص واوسف ن أسماط) السَّيماني (وحدينة) بن قتادة (المرعشي وبشر) بن الحرث (الحافي وضي الله عنهم) وهذااه ليسوامن طبقة النابعين وانحاوا فقررأجم رأى التابعين ويدليانك سياق صاحب القوت فأنه فالبعد قوله على الدرأى النابعن قدائمتك في التعرف فيهممن كان يقول اقلل من المعارف فاله أسابلا يذك وأقل غدالفضعتك وأشف السقوط الحق عنلالاته يقال كليا كثرت المعارف كثرت الحقوق وكلياط التالعمة توكدت الراعاة وقال بعضهم هلوا يتشرا الامن تعرف فكل مانقص منهذا فهويحمر وقال بعضهم أنكرمن تعرف ولاتتعرف الحمن لاتعرف ومن ماليالي هذااله أي سفيان النوري ثم ساف مأذكر والمصنف الى آخره ثم فال (وفاله أكثر التابعسين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والاخوان) في الله عز وحل (التألف والتعب الى المؤمنين والاستعانة جهف الدن تعاوماعلى المر والتقوى) ولان ذلا و من الرغاء وعون في الشدائد وتقدم قول بعضهم استحكير وأمن الاخوان فأن لسكل مؤمن شفاعة فاعلل ألدخل في شفاعة أخملنالىغىردللنمن الاقوال التي تقدم ذكرها في كالب العصبة (و) من (مال الى هذا) العاريق (سعيد بنالسيب) بن مزن القرشي (وعامر) بنشراحيل (الشسعيو) عبد الوجن (بن ألي للي) الانصارى المدنى غ السكوفي (وهشام من عروة) من الزبير بن العوام القرشي المدنى (و) عبسد الله (ن شعرمة) الضي قاصى المكوفة وعاملها (وشريم) بن الحرث القاصى ألوأميدة المكندى (وشريلان عبد الله) بن أبي عر وهؤلاء كاهم من التابعين (و) عن ماه بعسدهم كسفيات (تعييدة) الهلالي (و)عبدالله (بنالبارك)المروزي (و) محدين افريس (الشافي وأحدين) محديث (حنيل وجماعة) حروك من وأفقهم هكذا ساقهم صاحب القوت وفال الشهاب السهر وردى في موارف العارف المقضى وحودا لنستة وقد معوالمهاأعم الاوصاف وقدمه عوالماأخص الاوصاف فالدعام باعم الاوصاف والنشر بعضهم الى بعض والدعاء وأحص الاوصاف كل كلملة بعضهم الى بعض ثم أخص من كيل أهل الطاعة بعضهم الى بعض وكمل أهل المصممة بعضهم الى بعض فاذاعم هذا الاصل وان الحاذب الىالصية وحودا لنسسمة بالاعم ناره و بالاخص أخرى فلمتفسقد الانسان نفسه عندالمرالي مغص وينظر ماالذي علىه الى بيعيد و ترنأ حوالمن عمل المه عبران الشرع فان رأي أحواله ددة فليشر زفسه بعسس الحال فقد حداد مرآته بلوح ف مرآة أنسه جمال حسن الحال والنوأى أ فعاله غسير مسددة فلير جمع الى نفسه باللوم والاثهام فقد لاحله في مرزآة أحده سوعماله فيالجد وان يفر منه كفراردمن الاسدفائه ماآذا اصطعما ازداداطلة واعو حاحا ثم اذاعلهمن صاحبه الذي مال المحد الحال وحكولنفسه يحسن الحال وطالع ذلك فرمرآ وأنحمه فلمعلمان الميل الوصف الاعهم كورف حلته والمل بطر أبقه واقع وله يحسسمه أحكام والنفس بسبيه سكون وركون فلنستك المسل الومف الاعم حدوى المل بالوصف الانحص و بصدير بن المصاحبين استردادات طبيعية وتلذذا تسجيلية لا يغرف بينها وبن العميقة عزوجل الاالعلىأء الزاهدون وقدينفسدا لمريدا لصادق بأهل الصلاح أكثر مما ينفسسد باهل الفسياد ووحه ذلك النأهل الفساد عارفسادطر يقتهم فأخذ حذره منهسم وأهل الصلاحفره

وذكر يحوالفر يقن في ذلك أما المذآهب فقد اختلف الناس فنها وظهر هما الاخسلاف سالتابعن فذهب الى المسار العزلة وتفضسلها على الخااطة سنمات الئورى وابرأهم ابن أدهم وداود الطائي وفضل من عناض وسلمان الخواصو توسف مزاساط وحذيفة ألرعشي وبشم الحانى وقال أكثر التابعين ما ستصاب المنا لطية واستحكثار العارف والاخسوان والتألف والقبب الحالم ومنسن والاستعانة مهم فىالدين تعاوناعلى السعر والتقوي ومالالى هدااسىعىدىن المسبب والشعيىوان أبي الملى وهشام من عروقوا من شرمةوشر بعوشريك بن عبدالله وأن مستقوان المماولة والشافعي وأحدمن حنبل وجماعة

و بأخذمن الصعبة أخص الاقسام وبذرمها مانسد في وحمالم ام ولهذا العني أنكرت طائفة من السلف العمية ورأوافضالة العزلة والوحدة كالراهم منأدهم وداود الطائي وفصيل منصاص وسلمان الخواص وحكىعنه أنه قبل له حاءا واهمرن أدهم أماتلفاه فاللان ألق سعاضار باأحب الىمن ان ألقى الراهيم قبل ولم قال لاني إذا وأرثه أحسس له كلامي فتفله زمليهم باظهاد أحسر أحوالها وفي ذلك الفتنة وهذا كلام عالم بالنفس واخلاقها وهذاواقع بينالتصاحبين الامن عصمالله تعالى ثمقال وقدرغب جمع من السلف في العصمة والانحرّة في الله تعالى ورأوا إن الله تعالىمرّ على أهل الإعبان حسف حعلهما نحواناً غمساق الا يقهو الذي أيدلة منصره الى قوله ينهم غقال وقد اختار الاخوة والعمدة في الله سعد من السيب وعبداللهن المبارك وغيرهماوفائدة الععبة أثها تفخ مسام الباطن ويكتسب الانسان بهاعلم الحوادث والعوارض وبنصلب الباطن يرزمن العاد يتمكن الصدق بطرو وهدوب الاستحات ثما لقتلص منها بالاعمان و تقعيط بق الصعبة والاحوة التعاضد والتعاون وتنققى حنودا لقلب وتترو بوالأرواح بالتشامو تتفق فالتوحه الى الرفيق الاعلى و بصرمثالها في الشاهد كالاصوات اذا اجتمعت خوقت الاحوام واذا انفردت قصرت عن الوغ المرام اه وفال النووى اختلف العلماء في العزلة والاختلاط أيهما أفضل فذهب الشافع والاكثرين تقضل الخلطة لمافهامن اكتساب الفوالدوشهود شعائرالا سلام وتحكيرسواد المسلين وابصال الخيرالهم والتعاون على العروالتقوى واغانة الحتاج فان كانصاحب علم أو زهدتا كد فضل اختلاطه وذهب أخرون الى تفضل العزلة تمافهامن السلامة الحققة لكن شيرط أن بكون عارفا بوطائف العبادة التي تلزمه وقال الكرماني فيشرح النحاري المنتاوفي عصرنا تفضيل الاعتزال اندو وخلو المحافل من المعاصى وقال البدر العبني الماموافق له فهما فالفان الانتقلاط مع الناس في هذا الزمان لا يجلب الاالشمر وروقال أبوالبقاء الاحدى وأناأقول مافضلة العزلة لبعدها عن آل ماء في العمل وخلوا لخماطر وشهود سرالوحدانية فيالازل قلث وأناموافق لماقالوامن تفضل العزلة لفسياد الزمان والاخوان والله المستعان (والمأثر وعن العلماء من المكلمات منقسم الى كلات مطلقة تدل على المل الى أحدال أمن والى كلبات مقر وفق على المدالى على المل فتنقل الاست مطلق تلك الكلمات لنبين المذاهب فهاومأهومقرون بذكر العلة نورده عند التعرض الغوائل والفوائد فنقول قدر ويعن عرى بن الخطاب (رضي الله عنه أنه قال خذوا يحطكم من العزلة) وقال أيضا في وصيته التي تقدم ذكرها في الكتاب الذي قبله واعتزل عدوَّكُ واحذرصد بقَلْ من القوم الاالامن (وقال) مجد (ن سير من العزله عبادة) وذلك لانها تدعو الى السلامة منالمحظورات (وقال الفضمل) مِنْ عَباضُرِحه الله تعالى (كفي بالله يحبُّاو) كفي (بالقرآن مؤنساو) كفي (بالموت وأعظا) وهذا قدورد في المرفوع من حديث صاركني بالموت وأعظا وكفي بالبقين غنى رواه الطرائي في الكيف (اتخذالله صاحباودع الناس جانبا) وروى ابن عساكر في تاريخه من غريب المسلسل مالفظه أنبأنا ألوالفرج غنث نعلى الخطيب أخبرنا ألو بكر الخطيب أخبرنا القاضي ألو مجد ن رامن الاستراباذي أخبرنا عدالله ن مجدالحدى الشيرازي حدثنا القاضي أحدن محودين خرزاد الاهوارى حدثناهلى من محدالنصرى حدثنا أحدين محد الحلى فالسمعتسر باالسقطى بقول سمعت بشرا بعني النالوث يقول قال الراهم من أدهم وففت على واهب في حبسل لبنان فناديته فاشرف على

فقلتاله عفلني فانشأ يقول خذعن الناس حانبا «كيعدوك راهما اندهرا أطلني وقداراني الجائبا قلمالناس كششش شمت عمرهم

والبشرهذه موعفلة الراهباك فعفلى أنت فانشأ مقهل

صلاحهم فعالما الهم يحتسنّه العلاحمة ثم حصل بينهم استرواحات طبيعية جيلية حالت بينهم و بين حقيقة الحمية لله تعالى فاكتسب من طريقتهم الفتور والقتلف عن بالوغّالارب فلتنبها الصادق لهذه الاقتمة

والماثو رعسن العلماء من الكاحات سقسم الى كلات مطلقة تدليعلى المسل الي أحددالوأ بنوالي كليات مقرونة عاشمرالي عاة المل فلننقل الآن مطلقات الكلماتلنسناا لذاهب فهاوماهومقرون بذكر الماء نورده عندالتعرض الغواثل والفوائد فنقول قدروى عن عسر رضى الله عنه أنه قال خدوا عظكم من العزلة وقال المناسر من العزلة عبادة وفال الفضيل كفي بالله محماو بالقسرآن مؤنسا وبالمبوث واعظا وقبل اتخذالله صاحباودع الناسطنا

قوحش من الاخوان الاتبخ مؤلسا في والانتخذ أما والاتبخ صاحبا وكن سامن اللهل من أسل آهم ﴿ وكن أوحد باما قدرت عالما فقد قسد الاخوان والحب والاما ﴿ قلبت ترى الامروا وكاذما

قال سرى فقات لشيرهند موعظة ابراهم للنخطق أنت نساق السكالام بقيامه وفيعفقا أو بكرا الطباب فقلت القامني بموامن هسند موعظمًا لجيدى الشخطفي فقال انق القهوشق به ولا تنهمه فان اختياره الله خدر من اختيارك النفسال وأنشأ

اتخذالله صاحبا ، ودرالناس انها حرب الناس كنف شه يتعدهم عقار با وقد أمليت المسلسل من حفظيء عيب درس الشمائل في مقام أبي محدا لحنفي قد س سره وهو عقوظ في حلة الامالي التي أملمتها (وقال أموالر بسع الزاهد قلت الداود) من أصير (الطائي عظني قال صمع والدنيا واجعل فطوك الاسخوة وقرمن الناس فرآوك من الاسد) أخْوج أقوتعمُ في الحلمة فالسعد ثنا أبراهم في عسداللهدد تنامحد بناسعق حدثنا محدون كرماعن أفيال بسع الاعرج قال أتسداود الطائي وكان داودلا يخرج من منزله حتى يقول الؤذن قدقامت الصلاة فعفر جوفسلي فاداسسلم الامام أخذ نعله ودخل منزله فأعاطال ذاك على أدركته ومافقلتاه على رساك فوقف لى فقلت أياسله ان أوصفي قال اتق اللهو ان كان للث والدان فعرهما ثلاث مراتثم قال في المرابعة ويحلّ صم عن الدنما واسعل الفطر مو تك واحتنب الناس غير ناوك لحاعتهم وقال أضاحد ثناأم اهم ت عبدالله حدثنا محدث اسحق وحدثنا عبدالله ت محدحدثنا محد ان عبد الحمد التميى حد تناعبد الله من ادر يس قال قلت الداود الطاق أوسني فقال أقلل من معرفة الناس فلتردف فالارض بالبسيرمن الدنيامع سلامة الدين كارضى أهل الدنيا بالدنيام فساد الدين قلت ردف فالماحمل الدنما كدوم صمته مم افعار على الموت وأماقوله فرمن الناس فراول من الاسدفا فرجه أنو نعممن طريق عمان منرفر حدثنا سعيدقال كان داودشه بدالانقباض ولقدحته بومافي وقت الصلاة فانتظرته حتى و برفشيت معموا لمسجد منه قريب فسالك ي غير طريقه فقلت أن تريد فسالك بي فسكك خالدة حتى حرب على المسجد فقلت الطريق ثم أقرب عليك فقال باسعيد فرمن الناس فرادك من السب عاله ما حالط أسدالانسى العهد وأخرج أنضامن طريق حسن نامالك عن تكر العمائد قال سمعت داود الطائي مقول توحش من الناس كاتنوحس من السباع (وقال الحسون رضى الله عنه) هوالحسن بن على من أبي طالب (كلمات أحفظهن من التو راة قنع ابن آدم فاستغنى اعترار الناس فسلم) أي دينه (ترك الشهوان فصار حُواتُوكُ الحسد فظهرت مروأته صبرقليلا فتمتع طو يلا) فهي خس كلَّمات وليكل منهاشاهد في المرفوع من الاخبار (وقال وهب بن الورد) المكى بقال المعمد الوهاب و وهب لقيد وتقدمت ترجمه مرارا (للفناان الحكمة عشرة أحله تسعة منهافي الصيف والعاشر في عزلة الناس) أخرجه أونعم في الحلية فقال حدثناعهانين محدالعهان حدثنا أونصرين حدوبه حدثنا عبدالقدن عبدالوهاب حدثنا لحسين عدين فريدمن خنيس فال فالموهيب بن الورد فالمحكم من الملكاء العبادة أوقال المكمة عشرة أحزاء تسعة آخراء في العبت وواحدق العزلة فادومت نفسي من العبث على شئ فلم أقدر عليه فصرت الى العزلة فصلت في التسعة (وقال بوسف من مسلم لعلى من مكار) المصمى صدوق مات ف حدود الاربعين (ما أصعل على الوحدة وقد كان كزم الميت فقال كنت وأناشاب اصرعلي أشد من هذا كنت أسالس الناس ولاأ كلهم وقدح يالداودالطائي هكذافانه حلس ف يحلس أبي حديقة سنة تردعامه الفتاوي والاستلة وهولا يكامهم ثم اعترل الناس وقدعلم من ذلك ان محالطة الناص مع عدم الكازم معهم أخد من الانفراد والوحدة (وقال والقناعة الله القوتُ (وقال أنعضهم كنت في سفَّنة ومعناشاب من العاوية) أي من ولدعلي ب اب طالب

وقال أنوالربيع الزاهد الداود الطائى عفليني قال صم عن الدنبا واجعمل فطرك الاسموة وفسرمن النام فرارك من الاسد وقال الحسن وحمالته كلمان أحفظهن من التوراة قنع ان آذم فاستغنى اعتزل الناس فسلم تزلة الشهوات فصادحا تولأ الحسد فظهرت مروأته صرفلسلافتمتر طو سلاوقال وهب س الوردىلغنا أن الحكسمة عشرة أحزاء تسعة منهافي المجت والعاشرة فيعزلة الناس وقال بوسف منهسا لعلى بن كارماأصرك على الوحدة وقدكا تارم المت فقال كنت وأنان شاف أصعر على أكثر من هذا كنت احالس الناس ولاأ كلهم وقال سفسان الثورى هذا وقت السكوت وملازمية السوت وقال بعضهم كنت في سهنة ومعناشات من توالة تخالطناولاتكلمناقات وغدل فللاالهم الاوادعوت

(فكتمعناسبعا) أىسبع ليال (لانسمع له كالمافقانيله بإهذا قديمهنا اللهوايال منذسبع) ليال في هُذه السَّفِّينة (ولا تراك تَعَالَط تاولاً تسكلم ذافانشاً يقول فليسل الهسم لاولدعوت ، ولا أمر يحاذره يفوت

قضى وطرالصباوا فادعلها يدفغانته التطردوالسكوت

وقال الراهيم) بن ريد (الفقى) رحم الله تعالى (لرجل) قدراً معتر لاعن الناس (تفقه مُاعترل) أي تعلم من أمورد ينك ما بلزمك م الرك مخالطة الناس وكذاك قال الربيع بن خدم) الثورى الكوفي العابد تقدم ذكر مرارا (وقيل كان) الامام أنوعبدالله (مالك بن أنسُ) الاصفى رضي الله عنه (مشهد الجنائر وبعود المرضىو بعطى الاخوان حقوقهم) اللازمة ثما تقدمه كرها(فتراخذال واحدارا بالندريج كالهاواستمر على العرلة ععوا انتي عشرة سنة وأقام عليه أهل عصره ألنكير وكثرف الكلام (وكان) اذاسل عن انفراده (يقول لاينها المرء أن يخبر بكل عند) فرب عدر ينبغي عدم افشائه ﴿ وَقِيلَ لَعِسْمِ مِنْ عَبِدًا لَعَرَ مَنَ ﴾ الاموى وحه الله تعالى ﴿ لَوْ تَفْرِعْتُ لِنَاقَالَ ﴾ همات (ذهب الفراغ ولا فراغ الاعندالله عزوجل) والمراد بالفراغ فراغ البال والوقت وفى الحرفعمتان مغبون فهماأ كثر الناس العَمَّة والفراغ (وقال الفضل بن عباض رحه الله تعالى (افي لأجد الرحل عندي يدا) أي منة (اذالقيني لابسلم على واذامرضت أن لا بعودني) أخرجه أبونعيم في الحلية (وقال أبوسليمان) عبدالرحن ابن أحدين عطية (الداراني) رحه الله تعالى (بينماال بيع بن خيثم) الثوري (بالس على بابداره اذجاه حرفصك وجهه فشجم وأسال دمه (فعل عسم السمر يقول القد وعظت يأر بسم) كان السان الخريقوله لا تعديجلس على أب الدار (فقام فلخل داره في أحلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت حِنَارُتُهُ وَكَانُ سعدِ مِن أَلِي وَقَاصَ وسسعدُ مِن رُمد) سعرو من نفيل كالإهمامن العشرة المنشرة رضي الله عنهما (وقدارما سونهما بالعقيق) الاعلى قرب المدينة على عشرة أسال منها عمل الحرة اليمنتهي البقسع وهومقابوالمسلمن وهناك عقبق آخرأ سفلمن ذلك ومقاله العقبق الاسفل (فليكونا باتبان المدينة لجمعة ولاغيرها حتىما المالعقيق) أماً ــعد فكان من أزم بيته فى الفَّننة وأمر أهله أن لا يتغيروه بشئ من أحبار الناصحي تحتمع الامة على امام وكاناينه عرين سعدرا مان بدعو لنفسه بعدقتل عثمان فابي وكذ الترامه ان أخمه هاشم ن عتمة من أي وقاص فلما أني صارها شمرالي على ومات مسعد فى قصره بالعقىق وحل الى الدينة على رقاب الرحال ودفن بالبقسع وصلى عليه مروان من الحكم سنة خس وخسين وهوالمشهور وأماسعيدفقال الواقدى اله ثوفي أيضابا العقيق وحل على رقاب الرجال فدفن بالبقيم سنة احدى وخسين وشهده سعدين أي وقاص وابن عرفال ولااختلاف في ذلك بين أهل العلم قبلناو روى أهل الكوفة أته مات عندهم بالكوفة في دلافة معاوية وصلى عليه المفيرة بن شمعية وهو يوسد والى الكوفة (وقال وسف من اسماط) الشيماني رجه الله تعالى (سمعت سفدان الثوري مقول والله الذي لااله الاهولة دَحلت العزلة) أخرجه ألونعيم في الحلية فقال وحدثنًا أحد بن استعق حدثما أحد بن روح حدثنا أحدين عثيق معت وسفين اسباط يقول كنتمع مفيان الثورى فى المسعد الحرام فقال والله الذى لااله الا هو وربهذه الكعمة لقد ملت العزلة (وقال بسر من عبد الله) بن بساد السلى الجعي ابعي صدوف كانمن حرسعر من عبد العريز روى عن عبد الله من بسرالماؤني وطارق وعنه بقية وأبوالمعيرة وجاعة روى له أوداود (أقل من معرفة الناس فانك لاتدرى ما مكون وم القدامة فان تمكن فضمعة كان من يعرفك قلْملا) أورده صاحب القوت بمعناه فقال ومنهم من كان يقول أقلل من المعارف فانه أ-لم لدينك وأقل غدالفضعتك وأخف لسقوط الحقعنك (ودخل بعض الامراءعلى ماتم) بنعاوات (الاصم) رجه الله تعالى (فقال) الامر (الشحاحة) نقضها (قال نع قال ماهي قال لا ترانى ولا أراك) أشار بذلك الى

ولاأمر محاذره فوت قضى وطرالصاوة فادعلا فغابته التفردوالسكون وقال الواهم الفغني لوحل تطفه ثم اعسارل وكذا قال الريسع بن خشروقيل كان مالك ت أنس شهدا لحنائز ونعود المسرطيي وبعطي الاخوان مقوقهم فترك دلكواحسد اواحداحي تركها كلها وكان بقسول لارتسأ المرءأن يغر تكل عذرله وقبل لعمر بن عبد العز تزلوتفرغث لنافقال دها لفراغ لافراغ الاصد الله تعالى وقال الفضل اني لاحدالرحل مندى بداادا القبني أن لانسار على واذا مرضت الابعود في وقال أبوسلمان الداراني بينما الربسع بن خيثم حالس على مابدارهاذاحاء ويحرفصك حد"ه فشعه الفعل عسم السمويقول لقسد وعفات مارسم فقام ودخل داره قاحلس بعدذاك على باب داره حتى أخرجت حتارته وكان سمعدين ألى وقاص وسعدد ناز بذاؤما موتهما بالعقىق فلم تكوما بأتسان المدئة لجعةولاغيرهاحي ماتاما العقبق وقال يوسف ابن اساط سمعت سفدان الثورى شول والمالذي لااله الاهولقد حلت العزلة

وقال بشر بناميدالله أقل من معرفة الناس فانشالا تدرى ما يكون يوم القيامة فان تكن فضعة كأن من يعرفك فليلاود خل بعض الاهراء على عام الإصم فقال له ألك احتقال نعم فالساهي قال أن الأمران ولا أوال ولا تعرفني و فالوحل تسهل أويداً ن أحصل فقال افامات أحدثا في بعضي الاستحر قال القيقال فلبعضه الاستوقيل الفصل ان علما انتاب هول لوددن أني في مكان أوى النياس ولا يروني فين (rm) الفضيل وقال ما ويجاني أفلا أتعانقال لا أواهم ولا يروني وفال القصل أصلم منخالة

عدل الرحل كثرة معارف وقال ابن عباس رضى الله علمه ما أفضل الجالس مجلس في قدر بيتك لا ترى ولا ترى نهسذه أفاويل المائلين الى العزاة

أن الامترال عنهم أسر الله من (وقالعرج لسهل) بنصيدالله التستريرجه الله تعالى (أو بدأت أحصيات فقال الدمن أو هدائة معداك (رقيداً تأخيب النقال الدمن المستويد ا

*(ذكر حبح الماثليناك المالطة روحه ضعفها) * احتم هو لاء بقوله تعالى ولآتكونوا كالذمن تفرقوا والمتلفها الاسمة ومقوله تعالى فألف سنقاو بكامني على الناس بالسبب المؤلف وهذاضعف لانأاراد به تفرق الاكراء واختلاف السذاه في معانى كلب الله وأصبول الشر نعمة والمراد بالالفة تزع الغواثل م الصدور وهي الاساب المثبرة للطئن الهركة الغصومان والعزلة لاتنافي ذاك واحقدوا يقوله صلى الله عليه وسيل الؤمن الف مألوف ولانديرفهن لاءألف ولا بؤلف وهددا أنشا معتف لانه اشارة الحمدمة سوء الحلق الني تمتنع بسببه المؤالفة ولاسخل تحتسه الحسن الخلق الذي ان حالط ألف وألف ولكنده توائ الخالطة اشتغالا بنفسسه وطلما لاسلامة من غسيره واحتموا بقوله مسلى الله علمه وسلمن فارق الجاعة

شعرانماعر بقة الاسسلام

*(ذكر هيم المالية) * والصاحبة (ورجه منسعلها) في الاحتماج (احتم هؤلاء بقول الله تعالى ولا تكونوا كالمدين تفرقوا وإخدانه واو بقولة تعالى فالف بين قاو بعضهم فامن على الناس بالسبب المؤلف) بين القاوب بعد تفرقوا (وهذا) الاستدلال الاسمتين (ضعيف لان المراديه تفرق الا "راء واختلاف المذاهب في معاني كلُّ الله وأصول الشريعة) فهذاهو النهبي عند لانه يفضي الى المراء والمراء في القرآن كفر وكذاحكم الاختلاف فيأصول الشريعة فانه مفسيدهذا هوالجواب عن الاسمة الاول وأشار بالجواب عن الثانية يقوله (والمراد بالالفة نزع الغوائل) والاحقاد (من الصدوروهي الاسساب المثيرة للفتنالهركة للخصومات) والاحن (والعزلة لاتناف ذلك) فان الالفة بهذا الممنى حاصلة للمنفرد عنهم (واحتموا) أيضا ﴿ بِقُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّا كُلُّ من آداب العمية (وهذا أيضا ضعيف) فالاستدلال (لانه اشارة الى مذمة سوء الخلق الذي تمنع بسبيه المؤالفة) والمؤانسة (ولايدخل تحته الخلق الحسنُ الذي انخالط ألف وألف) أي ألف الفير لسلامة الغيرَمنه (واحتموا أيضا بقوله صلى اللهعليه وسلم من فارق الجاعة) أي جاعة المسلمين (شيرا خلع بقة الاسلام مُن عنقه) ليسهذا الحديث مو جودا في بعض النسخولم يتعرض العراق وقدو وا أحدوا بوداود والروياني والحاكم والضباء منحديث أبي ذرور واه الطعماني منحديث ان عماس بالمظ فيدشرو رواه أيضامن حديث ابن عر بالفظ من فارق جاعة المسلين شبراخرج من عنقه ويقة الاسلام ور وى البرارمن حديث حديقة من فارق الجاعة شبرا فقد فارق الاسلام (وقال صلى الله عليه والم من فارق الجاعتفات فينته عاهلية)ر واه مسلمن حديث أيي هر مرة وقد تقدم في الباب الحامس من الحلال والحراموروى الطعراف منحديث ابنعباس ومنمات ليس على امام فيتته حاهليةوفى حديث انتهر ومنمات من غيرامام جاعة مات مينة جاهلية (و بقوله صلى الله عليه وسلم من شق عصا المسلين والمسلون فاسلامداج) أى مجتمع (فقد خلع ربقة الأسلام من عنقه) قال المراقى رواه الطيراني والحطاى فالعزلة من حديث ابن عباس بسند ضعيف اه قلت ورواء ألرامه ومنى في كاب الامثال والخطيب فى المتفق والمفترق (وهذا) الاستدلال أيضا (ضعيف لان المراد به الجاعة التي انفقت آواؤهم على ألمام بعمقد السعة فالخروج علمهم بغى وذلك مخالفة بالرأى وخروج علمهم وذاك محظو رلاضمطرار انطاق الى امام مطاع بحمع وأجهولا ككون ذلك بالسعة من الاكثر فالخالفة فها تشو بشمشر الفتنة فليس بهذا تعرض العزلة واحتموا بنهد صلى الله عليه وسلوعن الهيمرة فوق أسلاث الأقال من همر أخاه فوف اسلات فسأت دخسل النار وقال علبه الشالاملاءكل لامري عُمسل أن يهيم ألما فوق ثلاث والسابق مدحل الخنسة وقال من همر ألماه فوق ستة أبام فهو كسافك دمسه فالوا والعزلة همره بالكلية وهذاصعف لان السرادية الغضب عسل الناس والسابرنيه بقطع الكلام والسلام والمحالطة المتادة فلاسخل فمه ترك المخالطة أصلام زغيرغض معان الهيدر فيوق ثلاث حأثرفى موضعين أحدهما ان رى فسه استصلاط للمهنعور فيالزبادةوالثاني ان برىلنفىدەسلامەقىم والنهسى وان كانعامافهو مجول على ماوراء الموضعين المفصوصين بدليلمأروى عنءائشة ضياتهعنها ان الني صلى الله عليه وسلم همرها ذا الخية والمحرم و بعض صافر

بمقدالبيعة فالخروجعليهم بغى) وشقعصا (وذلك مخالفة بالرأى وحروج عليهموذاك محطور) شرعا (الاضطرارالناس الى اماممطاع يجمع وأيهم ولا يكون ذلك الابالبيعة من الاكثرة المخالفة فيمتشو بش مُثيرٍ ﴾ أى محرك (الفتنة فليس في هذا تُعرضُ العزلة) فتفارقا (واحتموًا) أيضًا (بنهيه صلى الله عليه وسلم عن الهجورة فوق ثلاث اذقال) صلى الله عليه وسلم (من هجر أضّاه فوق ثلاث) اليّال(ف الدنول النار) قالالعراقير واه أفوداود منحديث أبى هر ترة بسند صحيم اه قلت لفظ أنىدآود لايحل اسلمان يهمجر آشاء فوق ثلاث فن همر فوق ثلاث فسات دخل النار ورواء الطبراني من سديث فضلة تن عبد بلفظ المصنف الاانه قال فهو في النار الاأن بتداركه الله وحته (وقال صل الله عليه وسل التعل الساران بهجر أشاه فوق ثلاثوا لسابق بالصلم يدخل الجنسة) قال العراقى متفق عليه من حديث أنس دون قوله والسابق زادفيه الطعرائي في الاوسط بأسمناد حسى والذي بدأ بالسلام يستق الى الحنة اه قات هذا الحدث قدروي مانقياط مختلفة وفها نغصان وزمادة فرزاك لاعلى اسلم أن يعمر أنياه فون ثلاث لبال بلتقيان فيصدهذا و تصديدا وحبرهما الذي سداً بالسلام وواه مالك والطيالسي وأحدوعيد ن حيدوالشخان وأبوداود والترمدى وقال مسن صيح وابن حبان وابن حربرى الزهرى عن عطاء ن يز مدا التي عن أب أبو بدرواه النعساكم عن الزهرىء وانس وقال غرب والحفوظ الاقلور والمان حر مروان عدى والطمراف وان عساكراً بضاعن الزهرى عن عطاء بن رز بدعن أي بن كعب قال اب عدى هكذا برو به الليث بن سعدعن عقدل وانما مرويه أصحاب الزهرى عن عطاه عن أبي أنوب ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل المؤمن ان بهجر أشأه فوق ثلاثة أيام روامسلم من حديث النجر والحرائطي في مساوى الاخلاق والعزار من حديث النامسعود وسعد وأنس ورواه النالفار منحديث أيهر لره لربادة والسابق يسق الى الحنة ور والمالطيراني من حديث النمسعود للفط فون ثلاث ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لسلم ان يهيير مسليانو وثلاث لبال فانهمانا كانءن الخق مأداماعلى صرامهماوات أولهمانية يكون سبقه بالفيء كفارته وانسم عليه فليقبل ولم ودعليه سلامه ود تعليه الملائكة و ودعلي الا والسطان وانمانا على صرامهما لم يدخلاا فنة جمعا أبدا رواه أحدوا لطبراني والبهق من حديث هشام بعامرومن ذلك قوله صلى الله علمه وسلم الاعطى أؤمن بصعر مؤمنا فوق ثلاثة أيام فأذا مر ثلاث القمه فسلم علمه فان ودفقد اشتركا فيالاحووانام ودعلته فقدوى السلمان الصعرة وصاوت علىصاحمه ورواه السهق من حدث أبي هر مرة (وقال صلى الله عليه وسيار من هيرأ عادفي الاسلام سنة) أي بغيم عند شرى (فهو كسافك دمه) كذا في النسم والرواية كسفك دمه أيمها حرته سنة وحي العقوية كان سفك دمه وحيا قال العراقي رواه ألوداودمن حسديث أي خواش السلي واسمه حدرد من أي حدرد واسسناده صميم أه قلت وكذال واه أحسدوالحاري فيالادب المفرد والحرث بناسلمة والنعوي والباوردي والنمنده والطهراني فيالكبير والخاكم في المروالصلة والضاء في التعادة وأنوخواش اسمه حدود وأنو حدوداسمه سسلامة نعير ويقالفه الأسلى أنضا وقدروى عن أنى خواش هداهران من أن أنس القوسى العامري نزيل الاسكندرية (فالوا والعرلة هجرة بالكامة) فندخل في مفهوم هـــذه الاخبار (وهذا ضعيف) فيالاسستدلال أيضا (لان للراديه الغضب على النساس واللساج فيسه يقطع السكلام والسلام والمُتَالَطَةُ المعتادة فلا يستعل فيمُ رّل المُنالطة أصلاً من غير غضب معان) مذهب الشّافي وغسيره من العلاء أن (الهجرة فوق ثلاث باثرة في موضعين أحدهماان وي فيه استصلاحاللمهمورف الزيادة والثاني ان مرى انفسه سلامة فها والنهمي) في الاخبار المذكورة (وان كان عامافهو يجول على مادراء الموضعين المخصوصين) ومامن عام الاوقد خص (بدليل ماروى عن عائشة رضى اللمعنها وعن أبهاان النبى صلىالله عليه وسلم هعرها ذاالجة والحرم وبعض صفر) كذا فىالنسخ قال العراق أغماهم

وروى عن عرأنه صلى الله علىه وسلم اعترال تساء وآلىمنهن شهراوصعدالي غرفته وهي خوانته فليث تسمعاوعشم سنومافلما نزل قمل له انك كنت فعها تسع وعشم من فقال الشهرقد و ن تسعاوعشر من وروت عائشية رضي الله عنهاأت النى صلى الله عليه وسمل قالألا يحل لسلمأن يهمعر أخاه فوق ثلاثة أمام الاأن بكون مسن لاتؤمن والقمه فهمذاصر عنى التخصص وعلى هذا بنزل قول الحسن رجه الله حث فال هسران الاحق قربة الى الله فان ذلك بدوم الى المسوت اذالجاقة لاينتظر علاحهاوذ كرعند محدين عرالواقدى حل همر وحلاحتي مأت فقيال هذا شئ قد تقدم قدم قوم سعد ا بن أب وقاص كان مهاحرا لعسماوين باسرحتيمات وعمان بن عفان كان مهاحوا لعسدالوجن ن عدو ف رعائشة كانت مهاحرة لحفصة وكان طاوس مهاحرا لوهمان منىمستى رماتا

ز ننب هذه المدة كارواه ألوداود من حديث عائشة وسكت علمه ألوداود فهو عنده صالح اه (وروي عر) بن الحطاب (رضي ألله عنه أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وآلى منهن شهر أوصعد ألى غرفة الموهني خوانته فلبث فها تسعاوعشرين وما (فلمانزل قبل انك كنث فهاتسعا وعشر بن فقال الشهر مديكون تسعا وعشرتن) رواه العناري في المطائم والنكاح بلفظ وكان قالهما أمايد اخسل علين شهرامن شدةمو حدته علمينحن عاتبه الله عز وحل فألمضت تسعوعشرون لبسلة دخل على عائشة فبدأتها فقالتله عائشية بارسول الله اللككنت أقسمت أثلاثه خآل عليناشهر اوانا أصحنا لتسعروهم مزاللة أعدهاعداقال الشهرتسع وعشروت وكاتذلك الشهرتسعاوعشر سليلة ورواممسار بلفنا وتزارسول الله صلى الله علمه وسلم كأغماعشي على الارض ماعسه بيده فقلت بارسول الله انحا كنت في الفرفة تسعاوعهم من فالبان الشهر يكون تسعاد عشرين وفي لففا آخو كان آلى منهن شهرا فليا كان تسع وعشر ون نزل البين وله أيضامن طريق الزهري فالمواتجيني عروة عن عائشة فالشالما مضي تسعو عشرون ليلة دخواعل رسولالله صلى الله علىموسلم بدأبي فقلت بارسول الله انكأ قسمت ان لاندخل علىناشهرا وانك قددخلت فى تسعو عشر من أعدهن فقال ان الشهر تسع وعشر ون و روى المحادى من حد بنث أنس قال آلى رسول القه صلى الله على موسل من نسا ثه شهر ا وكان قدان في مكت قدمه فليس في علمة له في اعتبر فقال أطلقت نسامل فاللاولكني آليت منهن شهرافكث تسماوعشر من وقالف طريق أخرى منقطع عن ان عباس عن عرعن الانماري اعترال الني صلى الله عليه وسلم أز واحه (وروت عاتشة رضي الله عنها ال الني صلى الله عليه وسدام قال الا يحل لسلم أن يصحر أخاه فوق ثلاثة أمام الاأن يكون عن لا يؤمن بوائقه) وفي أسعة عن لايأمن واثقه قالالعراق رواه اب عدى وقال غريب للتنوالاسناد وحديث عائشة عندأى داود دون الاستثناء صحيح اه قلت ورواه أيضا الحاكم به له الزيادة وأنكرها أحسد بن حنبل (فهذا) الثلث (صر بحف التخصيص وعلى هذا ينزل قول الحسن رضي الله عنه) هوالحسن بن على من أبّ طالب (حيث قال هعران الاحق) هوالذي نسد جوهوعقله (قربة الى الله تعالى) وقد تقدم في كاب العمية (فان إذاك) أى كونه أحق (يدوم الى الموت اذالجاقة لاينتظرعلاجها) فها حربه عين التقر ب الى الله تُعالى ألما فهامن السلامة (وذُكرعند عجدين عر) بن واقد (الواقدى) الاسلامى المدنى القاضى فزيل بغداد ر وى عن ابن علان وفور وابن حريم و الطبقة وعنسه الشافعي والمساعاتي والرمادي والحرث بن اسامة وخلق قال الحفاري وغيره متروك مم سعةعله ورويله النسائي فضال حدثنا أن أي شبية حدثنا حجزانا عن عبد الحيد بن جعفر في الباس الجنة مات في ذي الحية سينة سبح وماثنين عن ثمان وسبعين كذافي الكاشف الذهبي والتهذيب ألعافظ (رجسل هير رجلاحتى مات فقال هذا تقدم فيدقوم معدن أي وقاص كان مها والعمار بن باسر حتى مات) رضى الله عنهما وكان عررضى الله عنه قدول سعد االكوفة فلماشكاه أهلهماورموه بالباطل عزله وذلك سنة احدىوعشر من وولى عمارا الصلاة والمنمسعوديث المال وعثمان بن حنيف مساحة الارض عُ عزل عبارا وأعاد سعد أعلى الكوفة النياومات سعد سنة خس وحسن كاتقدم ومات عمارسنة سبم وثلاثين بصغين معصلي فضعير حتىمات واحمال عمار فاله أقدم وفاقمن معد (وعممان من عفان كان مهاحوالعبدالرجن من عوف) رضي الله عنهما ومان عبد الرجن سنة احدى وثلاثينَ وصلى عليه عيمان وقبل ألز بير وقبل ابنه (وعائشة كانت مهاحرة لحفصة) رضي الله عنمما (وكان طاوسمها والوهب منمنيه حتى مات) وكالدهما عبأنيان مان طاوس بنكمة سيبنة ست وما تقومات وُهب سنة أو بعة عشر ومائة بصنعاء وهير الحسن اننسير من وهيرابن المسيب أراه فلريكامه الى انعان وكان أبوازم مها واللزهري وكان الثوري تعلمن ابن أبي لبلي تم هعر مف ان ابن أبي إبلي فلي يشهد جنازته وهبرأ حد بن حنبل عمواولاده لقبولهسم حائرة السلطان وأخرج السهق انمعاوية باعسقاية من ريد

وكل ذلك عمل على رؤيتهم سلامتهم في الهاحرة واحتموا نارو يوان وحلا أن المرا ليتعدفه في مه اليرسول الله سل الله علمه وسلرفقال لاتفعل أنث ولاأحد منكرات مرأحدكم في بعض مواطن الاسلام خدراه (٣٣٧) منعبادة أحدكم وحده أربعث عاما بأكثرمن وونهافقالله أنوالدرداءتهس النبيءنه فقالمعاوية لاأرىيه بأسا فقال أخعرك عنرسول

والظاهرأنهذا اغبأكان لمافيسي ترائا المهادمع شده الله وتعبرف عن رأيل لاأساكنك ارض أنت بها أبدا (وكلذ التعمل على و يتهم سلامتهم في المهاحة) وجوبه فابتداء الاسلام فلمه مصلحة لهم (واحتدوا عاروى انرجلا أن الحيل ليتعبد فيه في عبه الى الني مسلى الله علمه وسلم بدليك ماروى عن أبي فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصر أحدكم في بعض مواطن الاسلام خرله من عبدادة أحدكم أربعن هر يرة رضي الله عند، أنه علما) قال العراقي رواء البهق عن عسعس بن سلامة قال ان عبد المريق ل انسد شه مرسل والذاذكره قال غزونا معرسول الله ا منحبات في تقال التابعين انتهي قلت وكذار واه الطمالسي ولفظهما لا تفعل ولا مفعله أحدمنك فاصر ملى الله عليه وسايفرونا ساعة فيبعض مواطن السلن خسيرمن عبادة أوبعين عامانماليا وعسعس بن سلامة التممي تزليا أبصرة بشعب فمحينة طبية الماء روى عنه الحسن والازرق بن تبس تابعي أرسل (والفلاهران هذا الها كان لما فدسن ترك الجهادمع فقال واحسد من القوم لو الكفاومع شدة وجوبه في ابتداء الاسلام بدليل ماروي عن أبي هر مرة وضي الله عنه انه قال غزونا على عهد اعتزلت الناسق همذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فررنا بشعب أى طريق في ألجيل (فيه عينة) تصغير عين (طيبة الماء) الشعب ولنأفعسل ذلك عُرْ مرة (فقال واحد من القوم لواعترات النّاس في هذا الشعب ولن أفعل ذلك حتى أذ كر مارسول الله صلى حتى أذ كره لوسيولالله الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم) لماذكراه ذلك (الاتفعل فانمقام أحدكم في سبيل الله خير من صلاته فىأهله سستن عاما الانحبون ان بفارالله لكروندخاوا الحنة اغزوافي سدل الله فانه من قاتل في ساللته صلى الله علىه وسيمل فقال صلى الله علمه وسلم لأتفعل فواق نافة أدخله الله الجنة) قال العراق رواه الترمذي قال سبعين عاما اه قلت وكذال رواه البهتي ولفظهم فأن مقام أحدكم في سيل فانمقام أحدكم فىسسل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين علما ألا تحبون ان بغفر الله لكرو بدخلكم الجنة اغزوافي سدل الله من قاتل في سدل الله فواق ناقة وجيت له الجنة وروى ابن ماجه والحا كمن حديث الله خرمن صلاته في أهله معاذين حمل من قاتل في سمل الله فواق القة فقد وحيث له الحنة ومن سأل الله القتل من نفسه صادقا عُمات سنن عاما ألا تعيون أن أوقتل فانله أحرشهدورواه أحد وأنوداودوالترمذى وقال صعيم الاسنادوالنسائي وان حبان والطيراني يغفر الله لكروند خاوا المنة والبهق وبادة ومن حرم حرمافى سيل الله أونكب نكبة فالهاتقيى ومالقيامة كاغزرما كانشاو مالون اغروافي سمل الله فانه من الزعفران ور معهاريم السك ومن وسريه مواحق سيل الله كانعليه طاب والشهداء وروى أحدوان فاتل في سمل الله فواق ناقة رنعويه منحديث عمرو بنعيسة من فاتل في سدل الله فوان نافة حرم الله على وجهه السار (واحتموا بما أدخلهالله الجنة واحتموا روىمعاذىن حبل) وضى الله عنه (انرسول الله صلى الله على موسلم فال ان الشيطان دات الأنسان) أي عار ويمعاذ نحمل أنه مصدقال نسان ومهالله (كذَّت) أرسل في تعليم (الفنرياندن الشاة (القاصية) أى البعدة صلىانته علىه وسلم قالمات من صواحباتها (والناحية) التي عفل عنها و بقيت في أنب منها (والشاردة) أى النافرة وهذا تشهل مثل الشيطان دسالانسان حالة مفارق الجسأعة واعتزاله عنهم ثم تسلط الشيطان عابه محالة شأة شاذة عن الغنم ثم افتراس الذئب إياها كذئب الغنم بأندذ القاصة بسب انقطاعها ووصف الشاة بثلاث صفات ولماانهي التمثيل حفر فقال (ايا كم والشعاب) أى الأعترال والناحبة والشاودة فهاوهي طرق الجبل ويحمل النيكوث مصدر شاعبه أى احذر واالتُقرق والاختلاف والاول أظهر واناكم والشعاب وعليكم (وعليكم بالعامة) أى السواد الاعظم (والجماعة) الكثيرة المجتمعة من المسلمن (والمساجد) فانهما بالعامتوا لجاعة والساحد أحب البِقاع الى ألله تعالى قال العراق رواه أحسد والطعرائي ورحاله تقات الآان فيه انقطاعا اله قلت بينه وهذاانحاأراديهمن اعترل الهيثي فقالبرو ياه من حديث العلاء بنو ياد عن معاذوالعلاء لم يسمع من معاذ (وهسذا الما أراديه من قبل تمام العاروسمأتى اعترل الجاعة (قبل تمام العلم) الواجب عليه تعله (وسيأت ان ذلا منهى عنه الالضرورة) وتقدم بالتذلك والتذلك بتهيى عنه الالضرورة

(ذ رحيم المائلين الى

تفضيل العزلة)*

السلام وأعترلكم وماتدعون من دون

و وجه ضعفها (احتموا بقوله تعُمالي حكَّاية عنَّابراهيم) عليه السَّلْم (واعتزاكم وماندعون من دون احتموا هوله تعالىحكامة عن اواهم عليه

* (ذكر حجم الماثلين الى تفضيل العزلة) (مع .. (اتعاف السادة المتقن) .. سادس)

أنضاتفقه عاعتزل قله الغفى وسأت أنضاف آخرهن الكماب

الله وأدعو رى الاسمة عمقال تعالى فلما اعتزلهم ومانعيسدون من دون الله وهبذاله امتحق و يعقو ب وكالاحتعاذاتما (444) اشارةالى أنذلك ستركة الله) أىالاصنام (وادعواربيالا به)استظهر بالعزلة تملي قومه (ثم قال عز وجل فلمااعتزلهم وما ا العزلة وهمذا ضعبف لان بعدون من دون الله وهبناله اسعق و معقوب وكالرجعلنا نساا شارة ألى ان ذلك بمركة العزلة وهددا مخالطسة الكفار لافائدة الاحتجام (ضعف لان شالطة الكفارلافائدة فهاالادعوتهم الى الدين) وارشادهم الى الموحد (وعند فهاالادعونهم الحائدين المأس عن أحابتهم فلاوجه الاهمر تهم واغمال كالرم ف مخالطة المسلين وماضهامن البركة) والفوائد (اذ وعند المأس من احابتهم ر وى أنه صلى الله عليه وسلم قبل له الوضوعمن ومخر) أى معناى (أحساليك أم من هذه الطاهر إلى فلاو حه الاهمرهم واتحا يتطهر منهاالناس) قالف المصباح كل ماء يستلهريه مطهرة والجسع المطاهر (فقال بل من هذه المطاهر الحسكالام في مخا لطــة التماسالبركة أيدى المسلين) قال العراقير واه العامراني في الاوسط من حديث ائن عمر وفيسه ضعف إه المسلن ومأفهامن البركة فلث فالدائن أبيشيبة في المصنف باب في المطاهر التي توضع المسجد حدثنا حفص عن ابن حريرعن عطاء لمار وى اله قسل ارسول عن انتصاص أنه صنع هذه المطهرة وقد علم انه يتوضأ منه الاسود والابيض وحدثنا وكسع عن عممة بن الله الوضوء من حريخير واللعن أبه عن أبي هر مرة اله توضأ من المعلهرة وحدثنا وكسع عن سفيان عن مراحم فال فلت الشعى أحب السك أومزهذه اكوزعو زنخرأ حساليك أن توضأمنه أوالعلهرة التي مدخل فهاالخراز بده قال من المطهرة التي يدخل الطاهر التي بتطهرمنها فها الحراريد (وروى اله صلى الله عليه وسم لماطاف بالبيث) أى فرغ من طوافه (عدل المرزم الناس فقال بل هذه الطاهر ليشرب منها) أنث الفهير على اوادة العين (فأذا القراانتقع في حياض الادم قدمغ . الناس) أي التماساليركة أبدى المسلمن مرسوه ودلكوه (بايديهم وهم يتناولون منه ويشربون) والمعني انهرم قدوسفوه المالطنه أيديهم وروى أنه صلى الله عليه (فاستسق منه وقال اسقوني فقال العباس) من عدد العالب رضى المه عنه (ان هذا الذرد شراب قدمف) وسلملاطاف بالبيت عدل أىمرسودلك (وحمض الايدى أفلا آشل بشراب أنظم من هذا في وشخر) أى مغطى (فى البيت الى زمرم ليشرب منهافاذا فقيال احقوف من هذا الذي تشرب الناس منه النبس مركة بدالسلين فشر ب منسه) قال العراق رواه التمسر النقع في حساض الازرق منحديث ابن عبياس بسندضعف ومن رواية طاوس مرسلانحوه اه قلت أغظ الازرقي عن ان الادم وقدمغثسه النياس عباس ان وسول الله صلى الله على موسلم حامل السقاء مقالستي وقال العداس افضل ادهب الى أمان فاترسول بأبديهم وهم بتناولونمنه الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عنسدها فقال اسفى فقال بارسول الله المهم يحعاون أسيهم فيه فقال و يشر نون فأستسق منسه اسقنى فشربسنه غراق ومرم وهمسقون علها فقال اعباوا انكعلى عل صاغ الحديث وفيار واله هذا وفال اسقوني فقال العماس شمرات قدمرث ومغث أفلانسقيك لينا وعسلا فقال اسقونايما تسقونهه المسلين وفيرواية قال اسقوف انهسذا الشدشراب من النبيذ فقال العياس ان هذا شراب قدمغث ومررث وحالطته الايدى و وقع فيه الدياب وفي البيت شراب مغث وخبض بالامدى أفلا هوأصفي منه فقالمنه فاحقني يقول ذلك ثلاث مرات فسقاهمنه كذا أخرجهما الازرق في اريحه وأخرج آتسك بشراب أنظف من معناهما سعيد منمنصو رعن عاصم عن الشعبي وذكر الملافي سميرته قوله انهم بحعاون أيدجم فيه فقال هدذا منح بخرف البيث اسفى لا تبرا با كف السلين ذكره الحمد الطبرى في كتاب أفضل القرى قال وذكر ابن وم أن ذلك كاه فقال استقوني من هسذا كان وم المحر وفيه دلالة على الله لا يتبغى ان يتقدّر ما يحمل الناس أيديهم فيه (فاذا كر عب يستدل باعترال الذي شرب منه النياس الكفار والاصنام على اعترال المسلمين مع كثرة العركة فيهم واحتموا أيضا بقوله تعالى) حكاية (عن النمس مركة أيدى المسلم موسى عليه السلام وان لم تُومنوالي فاعترلون وانه فرع ألى العزلة عند اليأس منهــــم وقد قال تعمالي في) فشرب منسه فاذاكف حكاية (أصحاب السكهف) وهم سبعة قص الله عنهم في كله العز بزفق الروادة اعتراثم وهم وما يعبدون الا عسستدل ماعتزال السكفاد الدفاو والحالكهف بنشركم ربكمن وحته حشأمرهم بالعراة عن الشركين واختلف في أسمائهم

على أقوالذكرها صاحب القاموس وان المائ الذي هر نوامه ويقال له دقيانوس (وقد اعترل بسناصلي الله المسلين مع كثرة البركة فهم عليه وسلم قريشا) وهم بنوفهر (لما آذوه وحفوه) واليه أشار البوصيري في همزيته ويع قوم حفو انبيابارض * ألفته ضبام او الظماء موسى عليه السلام وان لم (ودخل الشعب) في أعلى مكة المعروف بشعب أن طالب (وأمراً محاله) عن آمن به وصدقه (باعتزالهم)

فزعالى العزلة عنداليأ مستمروقال تعالى أصاب الكهف واذاعترانموهم ومابعدون من دون الله فأووا الى الكهف 2,0 وتشركهم ربكهمن وحمة أمرهم بالعزلة وقد عبرل ويناصلي الله علىموسلرقه وشابليا الذوءو حفوه ودحل الشعب وأمير أجيابه باعزالهم

والاصمنام على اعمرال

واحتمو أأيضا بقسول

ان ملكها من يحيه فها حروا (مُ تلاحقوا به الى المدينة) المشرفة (بعد أن أعلى الله كلته) وأعز دينه قال العراقير وامموسى من عقية في الغازى ومن طريقه البهري في الدكائل عن النشهاب مرسلاور وامان والهيعرة الىأوض الحسة والطبقات من واله النشهاب عن الن ألى مكر من عبد الرجين من الحرث بن هشام من مسلاة رضا ورصله من روا به أبي سلة عن ابن عباس الاات ابن مسعودة كران المشركن حصر وابني هاشم في الشعب وذكر موسى بن عقيةان أباطال جمع بني عبد المعالب وأمرهم ان بدخاوارسول الله صلى الله علم وسلم شعبهم ومغازى موسى سعقية أصم الغازى وذكرموسى سعقبة أنضاانه أمر أعجابه حندخل الشعب بالفيحرة الى أرض الحدشة ولابي داود من حديث أبي موسئ أمر باالنبي صلى الله عليه وسلم ان ننطاق الىأرض العناشي قال البهق واسناده صعيع ولاحد من حديث الن مسعود بعثنار سول الله صلي الله عليه وسلم الى النحاشي وروى امن احجق باسناد حد ومن طريقه البهيق في الدلائل من حسد بث أم سلةان مارض الحسة ملكالانظام أحسدعنده فالحقوا سلاده الحديث (وهذا اعتزال عن الكفار عند البأس منهم) أي من اعمامهم (فأنه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسامين وُلامن توقع اسلام عمن السكفار) بل كان يخالعاهم (وأهل الكَهفُ لم يعتزل بعضهم بعضا وهم مؤمنون واتما اعتزلوا الـكفار) دغة الضرر على أنفسهم (وانحا النظرف العرلة من المسلمن) ولم تثبت (واحتموا بقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله من عامرا لجهني) هكذا في سائر أسم الكتاب وليس في الصابة من اسمه عبدالله من عامرالار حسلات أحدهما للدى حالف بني ساعدة رهو مذرى عندان اسحق وآخر عامرى له وفادة وفي نسخة العراقي عقمة ت عامرا لمهني وهكذا هو في سنن الترمذي (لماقاله بارسول الله ما النعاة وال ليسعل ببتك وامسك عليك لسانكوابك على خطئنك كالالعراق رواه الترمذي من حديث عقبة وقال حسن أه قلت ورواه أن أبى الدنهافي كالسالموت قال حدثنا داودن عر والضي عن عسدالله فاللبارك عن عي بن أنوب عن عسدالله من رُوع عن على من فريد عن القاسم عن أن المامة الناهلي قال قال عقية من عامر فأت بارسول الله ما النحاة قال أملات على لسائك وللسعك ستكوالك على خطشتك (وروى اله قبل الصلى الله علمه وسلم أى الناس أفضل قال مؤمن محاهد) قال الحافظ الن حراراد بالؤمن هنا من فام عاتمين علمه تم حصل هذه الفض إذلا أن المراد من اقتصر على الجهادوأ همل الفروض العندة (بنفسه وعاله) لما فعمن بذلها (فىسدل الله) من النفع المتعدى (قبل عمن) بارسول الله (فالمرجل مقترل) منقطع التعبد (فى شعبة من الشدهاب) وهي القرحة بين حداين وليس تقيد بل مثال أذالغال على الشعاب الخاومنها (بعد ربه وبدع) أي يترك (الناس من شره) فلانشارهم ولا يخاصهمرواه أحمد والشعنات والترمذي والنساقي والنماحه من حديث أي سفيد الخدري ولفظامتم مؤمن في شعب من الشعاب ينو الله ويدع الناس من شره (وقال صلى الله على وسلم إن الله يحب النقى) هومن يترك المعاصي امتثالا المأموريه واحتنابالامنهي عنه وفيل هو المبالغ في تعنب الذنوب (الغني) عنى النفس كما خرمه في الرياض وقال عياض والبيضاوي المراديه عني المال وأقره الطبي (الحفي) أى الخامل الذكر و روى عهملة ومعناه الوصول الرحم اللطمف مم من الضعفاء وقال العلمي وأن كأن المرادي القلب اشقل على الفقر الصاو الاحادث نظر فاما توله والغنى الشاكرمهمر وادأ حدومسلرف آخرصهمان سعدين أن وقاص كان في الهفاء المدفقال تراب ههناوتركت الناس بتنازعون المال فضم به سمعد في صدره فقال اسكت معتر ول الله صلى الله علمه وسل يةول فذكره وقال أنونعم في الحلمة حسد ثنا أنو بكر بن خلاد حدثنا الحرث بن أبي اسامة حدثنا مجد من عراله افدى حدثنا مكر من مسمارين عامر من سعدي أبي وفاص سمعته بخبر عن أسه قال معمت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره (وفي الاحتماع بهذه الاحاديث نظر فأما قوله صلى الله عليه

عن جالستهم من لم يقدر على الهجرة ومن قدر مهم أمره (بالهجرة الدأوض المشة) الدلغمه

مْ تلاحقوانه الى المدينة بعدد ان أعل الله كأته وهدذاأبضااعية الكفار بعد المأس منهم فانه صلى الله علمه وسدا يعترل السلمن ولامن وقع اسلامهمن الكفار وأهل الكهف لإيمسترل سفهم يعضا وهم مؤمنون وانمأ اعتزلوا الكفار واتما النظو في العسالة من المسلمين واحتموا بقوله صنال الله على وسلم لعبد الله ن عامر الجهني لماقال بارسول الله ماالعاة فاللسعك ستان وأمسك علسك لسابك وابك عملي خطاشك وروى أنه قبل صيل الله عله وسلم أي الناس أفضل قالمؤمن تجاهسد منفسه وماله في سسل الله تعالى قدل ممن قال رحل معتزل في شعب من الشعاب بعدريه وبدع الناسمن شره وقال صلى الله عليه وسسلم أن الله بحب العبد التي الغي الخق وفي الاحتمام عده لعبدالله من غامر فلا تكن تنزياه الاعلى ماهر فعصلي الله على وحسل بنور النبرة من عله وان أزوم البيت كان ألبق واسل له من الخالسة فانه لمرأم جسع الععامة بذلك ويسشخص ككون مسلامته في العزلة لأفي المنالطسة كإفد شكون مسلامته في القعود في البيث وان لايخرج الى الجهاد وذلك لا يدل على ان تركيا لجهاد (٩٠٠) أفضل وفي مخالطة الناس بجاهدة ومقاساة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الذي يخالط الناس و مسعيعلي أذاهم

هذا بنزل قوله علىه السلام

الىشم ويطبعه تتأذى

الناس بمغالطته وقوله أن

الله تعب التق الخق اشارة

الناس وكبرمن مخالط سامل لاذكرله ولاشهرة فهذا

ثعبر ض لامر لا يتعلق

بالعزلة واحتموا بماروى أنه صلى الله علمه وسلم قال

لاصابه ألاأنشكم عسير

الناس قالوابلى بارسول الله

فأشار بسده تحوالمغرب و قال رحل آخذ بعنان

سدمتعوا لجاز وقالىر جل

الزكاة و بعلم حق الله في

ماله اعستركشر ورالتاس

فاذاطهر انهـذه الادلة

لاشسفاء فمامن الحانبين

فسلاردمن كشف الغطاء

بالتصر عربة واثدالعسراة

وسلم لعبدالله بن عاص كذا في المنسخ وعند العرافي لعقبة بن عاص ﴿ فَلا يَكُنُّ تَمْوْ بِلَّهِ الْأَعْلَى ماعر فعصلى يتدرمن الذي لاعتالطالناس الله عليه وسلم بنور النبوّة) وصدق الفراسة من حاله (فان لزّوم البيت كانّاً ليق به وأسلم) عافية(له من ولابصرعلى أذاهم وعلى هذه الخالطة) المفضة الى المتاعب وهوصلي الله علمه وسل حكم بأحوال أمته (فاله لم بأمر جدم العماية بذائف و بشخص تشكون سلامة فى العَرَاة] عن الناس (الافى المخالطة) معهم ﴿ كَا قُدُّ تَسْكُونَ سَسَالامتُه رحل معتزل العبدريه وبدع فى القعود فى البيت وان لا بخرج الى الجهاد) مع الكفارُ (وذلك لايدُل على أنُ ثولُ الجهاد أفضل وفي الناس من سره فهذا اشارة المخالطة تألناس مجاهدة ومقاساة) شدائد (وأندات قال صلى الله عليموسلم الذي يخالطة المناس ومسترعلي ا اداهم خير) وفي رواية أفضل (من الذي لأعضالط الناس ولايصرعلي أذاهم) قال العراقي وا الترمذي وابن ماحه من حديث ابن عر وأريسم الترمذي الصابي قال عن شيخ من أضحاب النبي صلى الله عليه وسل والطر بقراحم اه قلت ورواه كذاك أحدوالعناري فيالادب المفرد وفي فتم الباري اسناده حسن الىا شارالخول وتوفى الشهرة (وعلى هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم رجل معتزل) في شعب من الشعاب (يعبد ربه و يدع الناس من وذاك المعلق بالعزاة فكم شُره فهذه اشارة الى شر مر) أى رجل كثير الشرو الفساد (بطبعه) وجبلته ﴿ بِتَأْذِي النَّاسِ بَخَالطته ﴾ من داهي سعار ل تعرفه كافة لشُرَّه (وَوَلَهُ صَلِى التَّهَ عَلَيْهِ وَالتَّالِقَةِ عَبْ) العَمْسد (التَّقِ) الْغَنَى (الْحَقِى اشَّارةالى ا بْنارالْجُولِيونوفى الشَّهرة) عندالناس (وَذَلِمُكُلِّ يَعْلَقُ بِالعَرْلَةُ فَكُمِّ مِنْ رَاهِبُ) عابد (معتزل) عز النَّاس (يعرفه كافة الناس) أي جمعهم (وكممن مخالط) بالناس (خامل) بينهم (الذكرله ولأشهرة فهدا تعرض لامر لايتعلق العزلة واستحوا بماروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه (قاللاصحابه الاأنبشكم يتحير الناس قالوا إلى الرسولالله (قال فاشار بيده نحو المغرب فقال رحل آخذ بُعنان فرسه في سيل الله فينتظر ان بغير) على العدو (أو بغار علمه) فهومتيقظ غيرغغول (الاأنشك عفر الناس بعده) قالوا بلي بارسول الله قال ا (رأشار بيدُ مُعوالحُارُفَقال رجسل ف غنيمة) مألنصغير أى قطعة من غنم (يقيم الصلاة ويؤثى الزكاة) ا المفروضة في غنمه (و يعلم حق الله في ماله) للسائل والمحروم (واعترل) شُرُور (الناس) قال العرافي ر واه العابراني من حديث أم ميشر الاانه قال تحو المشرق بدل تُعو الغرب وفيه ابن استق رواه بالعنعنة وللترمذى والنسائي تحوه مختصرا من حسديث ابن عياس قال الترمذي حديث حسن اه فلت ورواه الحاكم من حديث ابن عباس بافظ خبر الناس في الفين رحل آخذ بعنان فرسه خلف أعداءاته فرسه في سسل الله المنظر أن يخيفهم ويخيفونه أورجل معدارل في بادية مؤدى حقالله الذي علىه ورواه تعم من حياد في الفين دفعرا و مفارعله ألاأنشك عن خاوس من مناور واماليم في الشعب من حديث أممشر بلفظ عبر الناس منزلة رحل على من يعد وأشار فرس محنف العسدة و بحفونه ورواه أحدوالطعراني من حسديث أم مالك المهر يه بافقا حرالناس ف المُتنة رجل معتزل في ماله بعيدويه ويؤدي حقه ورحا . آخذتوا من فرسه في سيا , الله يخيف المدو في غنمه يقيم الصلاة و رؤيي ويحفونه (فاذا طهران هذه الادلة لاشفاعفها من الحانب من لماعرف (فلابد من كشف الغماء) ه ألحق (بالتصريح به والد المولة وغوائلها ومقاست بعض ليبيض ليتبين الحق فيها انشاء * (الساب الثانى في سان العزاة وغوا اللهاوكشف الحق عن فضلها) (اعلمان المتسلاف الناس فيها) أي في العراة مع الخلطة (يضاهي) أي يشاله (اختسلافهم في فضيلة ا السُكام والعزوية وقدذ كرنام في كلب النكاح (انذلك يُعْتلف الاحوال والاشخاص بحسب مافصلناه من آ فَآن الذكاح وفوائده) في الكتاب المذكور (فكذلك القول فيمانتين فيه) في هذا الباب (فلنذكر

أَ أَرَّلا فوائدا لعزلة وهي تنقسم الى فوائد دينية و) فوائد (دنبوية و) الفوائد (ألد بنية تنقسم الي ما يمكن وغوا ثلها ومقاسة بعضها بالبعض ليتبين الحق فيها ﴿ السِلْبِ النَّافِي فَوَا تَدَالُهُ زَعُوا لَهَا وَكَشَفَ الْحَقِّفُ فَضَلَها ﴾ واعارات اختلاف الناس في هذا اضاهى اختلافهم في فضلة النكاح والعز وية وقد كراان ذلك يعتلف باختلاف الأحوال والاشعناص عسب مافصلناه من آفات الشكاح وفوا أده فكذلك القول فبمنحن فيسه فلنذكر أؤلا فوائد العرقة وهي تنقسم الي فوائد دنسة ودنبو مة والدينية تنقسم اليماعكن

الانسان لهاماله الطه كالرياه والفسة والسكون عسن الامر بألعروف والنهيىعن المنكر ومسارقة الطبيعمن الاخلاق الرديثة والاعمال الخبيثة من حلساء السوء وأماالدنو بة فتنقسراني ماعكن من العصل بالحاوة كني كن الحسترف في خاوته الى مايخلص من محذورات متعرض لهامالخالعاة كالنظر الى زهسرة الدنيا واقبال الخلق علمها وطميعه الناس وطمع النياس في وانكشاف سترمروأته بالخالطسة والتأذى بسوء خلق الماس فيمرائد أو سوء ظنسهأ وفمسمتهأو محاسدته أوالتأذى شقله وتشو مه خلقته والي هدذا ترجم مجامع فوالدالمزاله فالمصرها فيست فوائد * (الفائدة الاولى) ﴿ التَّفْرِع العبادة والفكر والاستثناس عناءة الله تعالى عسى مناجاة الخلق والاشتغال ماستكشاف أسراراته أعالى فيأمر الدنما والأنوة وملكون السموات والارض فان ذلك ستدعى فراغاولا قراغمع المخالط مفالعزلة وسيلة البه ولهذا فالبعض الحكاء لايتمكن أحدمن الحساوة الإمالتمسك بكتاب الله تعالى والمتمسكون سكاب إالله تعالى هم الذين استراحه 1

من تعصيل الطاعات في الخاوة بالمواطبة) أي الداومة (على العبادة) المأمور بها (والفكر) في آلاء الله تعالى (وربية العلم) بالمطالعة والقراءة (والى تعاص من ارتكاب المناهى الني يتعرض الانسان المها) وفي أسعَدُ قيما (بالخالطة) مع الناس (كألرياء والغيبة والسكوت عن الامر بالمعسروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبيع من الاخلاق الردية والاعمال الخبيثة من الجلساء السوء) وقرناء الشرفني المثل الطبع مراق (وأماالدنيوية فتنقسم الحماعكن من القصيل بالخاوة كتيكن المنرف) أى الكنسب (في مَلْونه والى مايخاص) وفي نسخة والى تعلُّص (من محذورات يتعرض لها المنالطة كالنفار الى زهرة الدنيا) أى متاعها (واقدال الحلق علمها وطمعه في الناس وطمع الناس فيه وانكشاف سترمروأته بالمخالطة) معالخلق (والتأذي بسوء خلق الجليس) أى المجالسّ لهوالخالط (في مراته) أى روّ يتسه (أوسوء علمنه أوغيمته أومحاسدته) في نعمة أوتها (أوالتأذي يثقله) وفي نسخة لدهله (وتشوّ مخلقته) أى تغسيرها (فالى هذا برجيع محامع فوالدالعزلة فانتصرهافي سيته فوالد) أى نذكرها محصورة فها ﴿ الفائدة الأولى الفراغ العبادة والنَّفكر) وفي نسخة الفُّكر (والاستُناسُ بمناجاة الله سجانه) أي محادثنه سرا (عن مناجاة الحلق) أي معسرضا عنها (والاشستغال باستكشاف اسرارالله تعمالي) أي التطالب الكشفها (في أمر الدنياوالا موه) وماأودع في كل منهما (وملكوت السموات والارض) من افلاك وتعوم ونبات وأشعاد وجبال وفياج وعرد لك (فانذلك) أى التفكرفي كلمن ذلك (سندى فراعًا) للتعاطرليترشم لكشف ذلك (ولافراغ مع المخالطة) اذردعلي الخواطر مايتكدرعلها (فالعزلة وسيلة البه) أى الى الفراغ (ولهذا قال بعض آلم بكاء لا يتمكن أحمد من الخاوة الايالتمسك بكتاب الله عروجل) ولايتم النمسك الاعمرفة سراره الفاهرة والباطنة (والتمسكون بكتاب الله هم الذين استراحوا من) أشغال (الدنيا بذكر الله) حتى صار فو ما لار واحهم وَعِماد القومْسم (الذاكر ون الله بالله) المستهدين فيه (عاشوابد كرالله وماتوابد كرالله ولقوا الله بالله) فيكان عيشهم به سعيدا وموجم حبسدا ولقاؤهم عيدا ورا واما أماوه تريبا اذرأى غيرهم بعيدا (ولاشك فيان هؤلاء تنعهم المالطة) معالقاق (عن الفكر والذكر)والمراقبة (فالعزلة أوليهم) وهذا أول ملاحظ السادة النفشبندية وكآن شيخ المُصنفُ أبوعلي الفارمذي العاوسي على هذا المقام (ولذا كان صلى الله علىموسلم في ابتداء أمره) فبــل رول الوحى البه (يتبل) أى يتفرغ العبادة وينقطَعُ لها (ف) عارمن (جبل واع) بمسر الحاء مدود ويفقع مع القصر فالمعياض عدويقصر وبذكرويؤاث ويصرف ولايصرف والنسذ كبرأ كثرفن ذكرهمرفه ومن انتها بصرفه بهن على اراده البقعة اوالجهسة التي فها البيل وقال العطاب يخطؤن في حواءفى ثلاثةمواضع يفتحون الحاءوهي مكسورة ويكسرون الراء وهيمفتوحتو يقصرون الالفوهي ممسدودة وقال التمى في شمرح المعاري العامة لحنت في ثلاثة مواضع فقرالها، وقصر الالف وثرك صرفه وهومصروف فىالاختيار لأنه اسمحبل قالمانكرماني بعدنقله عنهماآذا جعنابين كالمهما بلزم المعن فأر بعتمواضع وهومن الفرائب اذبعد دكل وف لن وقال العنى ولقائل ان يقول كسر الراءاس بطن فانه بطريق الأمالة وحراء بينه وين مكة ثلاثة أميال اذا سرت الى مني له تنتمشر فتالي الكعيسة (وينعزل اليه) أى ينقطع عن الناس عماور ته وسبب تخصيصه بدون جبال مكة لانه كأن مرى بيتر به مُنه موهو عمادة قاله اس أيى حرة وهذا قدر واء الحارى في أول الصيم منحديث عائشة بافظ وكان يعاو بغار حراء فيصنت فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد قيسل ان يعزع الى أهله ويتزود الذاك ثم مرجم الى مديعة الحديث ورواءاً بضا فى التفسير والتعبير ورواه مسلم فى الاعبان والثرمذى والنسائي فى التفسير (حتى قوى فيه نو والنبوة) يسمر الحماوقع في الحديث الذكورة ندا المخارى حتى جاعدا لحق وهوفي غار حواء من الدنبابذكر اللمالذاكرون الله بالله عاشوا بذكر التموماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر التمولا شانى أن هؤلاء يجهم الخيالطة

هن المفكر والذكر فالعزلة أولى مهم واذلك كان صلى الله عليه وسافي ابتداء أس ويتشل في ميل مواء و ينعزل المدحق

قوى فدة نورالندو فكان الخلق لا يحجبونه (٣٤٢) عن الله فكان بيديه مع الخلق وبقلبه مقبلا على الله تعمال حتى كان الناس نظفون انأما تكرحلسله فأخسع (فكان الحلق لا يجعد ونه عن الله فكان ببدئه مع الحلق) في المخالطة (و بقلبه مقبلا على الله تعالى) وفي النبي صلى الله عليه وسلوعن الناءذاك كانت تعصل له تفرقة بسب فترة الوحى فكاد أن يتردى من رؤس الجمال وذاك لغامة الاشواق استغراقهمه بالله فقاللو وكانت وؤيه جبريل عليه السلام تتخفف عنه ألم الشوق فى الجلة لانه السفير بين المحب والحبيب فاذا آبعاً كنت متنذاخا الالتغذت عندالرسولناف الانقطاع فالوصول فعهم باتلاف مهجة وفيعم صدق محبة فشراءى او يقول الجدد أمانكر خليلاوليكن صاحبكم أَنتُ رَسُولَ الله فعسلم ان العلقة باقدة فيسَّكن قلبمه وتقرعينه (حتى كان الناس يغلنون ان أما بكر) خليل الله وان يسع الحم الصديق (رضي الله عنه) لكفرة العلاقة المعنو ية بينه وبين الذي صلى الله عليه وسيلم (خليله) الذي من مخالطة الناس طاهرا دخلوده شُغاف قلبه (فأخبرصلي الله عليه وسسارعن) مقامه الذى هوفيه من(استَغُراق همه بالله) والاقبال على الله سراالاقوة واستبلاته بكاسحتيلم يبقفه متسع للغير (فقال لو كنث متخذا) أحدا (خليلالاتحذت أبا بكرخلسلا . النبوة قلا شبقي ان مغاركل الكن صاحبكم خليل الله) رواه مسلم من حسديث المنهمسه وديله فطالو كنث متحذا أخليسال الانتخذان الن مدرورة والقرائة سادوها أى قعافة خللا ولكن صاحبكم خلل الله عز وحل وهكذا رواه الطعراني واستعسا كرمن حديث أي ذلك ولا يعمدأن تنتهى واقد وفي افظ لمسال كنت تخذا من أهل الارض خللا تخذت أيا بكر خليلا والكنه أخر وصاحى وقد درح ماءض الاواماءاليه اتخذاله صاحبكم خُلِّسلا وقد تقدم فى الكتاب الذى قبسله (ولن بسُم الجدُّ بين مخالطة الخلق ظَّاهرا فقدنة لءن المنداية قال والاقبال على الله أسرا الاقوة النبوة) اذلهاوجه الى الخلق من حيث تبليغ الاحكام الى الانام ووجه الى اناأ كام اللهمنسذ ثلاثين الحق من حمث المتول بين يدبه والاستئناس بالقرب فالوجسه الاول هو وجه المنبؤة والشاني هو وجه سئة والناس بفلنوت أني الولاية وهي سرالنبوة وخلاصها فقول من قال الولاية أدغل من النبوة انما يعني ماولاية النبوة وقد جمع أكلهسم وهذاانما يتبسر له صلى الله عليه وسلم بين الوجهين في آن واحد (فلاينبغي ان يغتركل صعيف بنفسه) عا حوعن شاوى المسينغ في عبيب الله الكمَّال (فيطمع فيذلك) أي اللعوق جهدًا المقام فانه صعب الرام تحير تبضه الافكار والأوهام (ولا استغراقالاسق الغبرهفيه يبعدان تُنتَى درجة بعض الاولياء) الكمل (اليه) واليه الاشارة بقولهم الصوفيات كان الله متسع وذلك غيرمنكرنني وبالزعن الحلق ويسمى هذامقام جمع ألجمع (فقد نقل عن) سدالطائفة أبى القاسم (الجنبد) قدس الشتهر من محدا الحلق من الله سره (انه قال أنا كلم الله) أى أخاطبه (منذ ثلاثين سنة والناس بطنون انى أ كلهم) والدار في ان يخالط الناس ببدته وهو المرادمن قوله هذاالرمراك المقام المذكور قوله (وهذا انمايتيسر للمستغرق عب الله تعالى استغرا قالايمق لادرى ما يقول ولاما يقال لغروف منسع) وهواار تبة الاحدية وهوأتم وأعلى من مقام الجم (وذاك غيرمن كرفني المسترزئين) لەلفرط عشسقه اسو به بل وفى نسخة المشتمر من (عب الخلق) أي العشق الصور الجسلة (من يخالدا الناس بدنه وهو لايدرى الذى دهاهم لم يشوش علمه ما يقول) هو (و)لا (مايقالمه لفرط عشقه) وهيمانه (لمحبوبه) الذي سلب قرارهلاجاه (الرالذي أمرا من أمورد نماه فقسد دهاه ملة) أى نازلة (تشوّش عليه أحرا من أمور دنماه فقد استغرقه الهد يحدث مخالط الناس ولا عس يستغرق الهم بحيث يخالط بهم ولايسمع أصوائهم) كلذلك (الشدة استغراقه) في حد محبو به هذا أمر الدنما (وأمر الا خوة عظم الناس ولايعس م- مولا عندالعقلاء) الكمل (فلا يستعيل ذلك فيه) وهذا هوالخاوة في الجاوة (واكن الأولى بالا كثرين)من يسمع أصوائح مالشسدة أهل السلوك (الاستعانة بالعزلة) فانهانعم الوسيلة لايصال السالك الىالمقام المذكور وان كأن المدار استغراقه وأمرالا سنوة على الهمة وسبق العناية الازلية (ولذلك قب لبعض الحكاء) من الاسلامين (ماالدي أوادوا بالغاوة . أعظه عندالعقلاء فلا واختبارا لعزلة قال ابستدعوا) أي ليستجلبوا (بذلك دوام الفكرة وتنبيت العاوم) الالهمة التي وهبوها وستعدل ذاك فسهولكن إ فضلا (فىقلوبهم لتتميواحياة طبية) فىالدارين (ويذوقواحلاوة المعرفة) بالله ومن هنا قول، بعثهم الاولى مالا كثر تن الاستعانة خرجاً كثر العارفين بالله من الدنيا وهم في حسرة أذاله يذوقوالذة المعرفة (وقدل لبعض الرهبان) بالعزلة ولذلك فسيل لمعض من الاسسلاميين اخرام منتبذ من الناس (ماأصسرك على الوحدة فقال ما أناوحدي أناحايس الله الحكماء ما الذي أرادوا لما الحاوة واختمار العزلة فقال أورد ان المعلى بناحربه (وقسل لبعض الحكماء أيشيُّ أفضي م مالزهد) عن الدنيا (والحلوة)عن مستدعمون للاندوام

الفكرة وثنيت العلوم في فلوجم لتصواحياة طبيقو بدقو إحلاونا لموقفوق لبعض الإهبان ما أصرائها إلى الوحدة فقال ما أنا هـ حدى أناجلس القافعالي النشق أن يناحيني قر أن كالمواذا ششان أناج عصليت وقبل لبعض الحكواف أعضي الأوف ي كها إنهدوا لخارة

فقال الى الانس بالله وقال سسلمان من عدنة لقيت الراهم من أدهم وحمالته في بلاد الشام فقلت له الراهم تركت حواسان فعال ما تهذا لم أوملام وقبل لغز وإن الرقاشي همك بالعيش الاههذاأ فريديني من شاهق الى شاهق فن تراني يقول موسوس أوحال (rir)

لاتفصل فباعتعمال من محالسة اخوأنك قال انى أصب واحتفلي في محالسة من عنسد، عامن روسل العسر راأ باسعى يدهنار حل لم زوه قط حالساالا وحسم خلف سارية فقال الحسن اذارأ يتموه فاحبر ونيه فنظر واالمه ذات يوم فقالوا المسرهذا الرحل الذي أخبرنال بهوأشار وااليه فضي الحسن السموقاليله باصد الله أراك قدحس اللك المزلة فياعنعك من معالسة الناس فقال أمر شغلني عن الناس قال فل عنعك أن تأثي هذا الرحل أأذى بقالله الحسن فنعلس المنقال أمرشفلني عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وماذاك الشغل وجلنالله فقال انى أصبع وأمسى بن تعسمة وذنب قر أبث أن أشعل تفسى بشكر الله تعالىء لى النعمة والإستغفارم بالذنب فقال له الحسن أنث العبدالله أفقه عندى من الحسن فالزم ماأنت عليه وقيسل بينما أو نس القسرني حالساد ألماه هرم نحسات فقالله أوبس ماحاء بالقالدحات لا "تد بك فقال أوس ما كنت أرى الأحدا معرف

الناس أوالاعترال عنهم (فقال الى الانس بالله عزوجل) أشار بذلك الى عربهما (وقال سفيان بن عدينة) أبومجدالهلالى مولاهم المسكى هكذا في سائر النسخ وهوغلط نشأ من تعصف والصواب وقال شقيق لأن سفيان مات سسنة 194 وابن أدهم متأخر (القيت الراهيم بن أدهم) البلخي فدس سره في بلادالشام (فقلته بالراهم تركت واسان) اسم اقلم ببلادفارس (فقال ماتمنات العيش أفريديني من شاهق الى شُاهق)وهواار تُفع من الجبال (فَن رآني يقول)هذا (موسوس أوجال أوفلاس) أخوجه صاحب الحلمة عن شقنق على الصواب فقال حَد ثنا عبد الله من محذ وتحد من الراهم قالا حدثنا ألو تعلى حدثنا عبد الصدين مزيدقال سمعت شسقيقا البلغي يقول لفيت الراهيرن أههم في بلاد الشام فقلت بالراهم تركت خواسات مساقه وفيه بعدقوله الىشاهق ومنجبل الحجبل فن يراني يقول هوموسوس ومن يراني يقول هو جال (وقبل الغزوات الرقاشي) هوغزوات بن يوسف ويءن الحسن وعنه نصر بن على الجهضمي قال البخارى تُركوه كذافى الديوان الذهبي (هبك لا تضحك فاعنعان من مجالسة الحوانك قال اني أصبت) أي وجدت (راحة فلي في عالسة من صنده حاجتي وقبل التعسن) البصري (ههذا) أي في مسجد البصرة (رجل لمُره حالساً قِط الاوحده خلف سارية) من سواري المسحد (فقالُ الحسن اذاراً يتسموه فاخمرُ وفي به وَمُنفارٌ وَا المهذَاتُ نُومَ فقالُوا المُصنُّ هَـٰذَا الرَّجِلِ الذِّي أَحْمِينَاكُ مِهُوأَشَارُ وَا المه فضي السم الحسن ﴿ وَقَالَ لَهُ مَا عَبِدَاللَّهُ أَرَالُ قَد حبيث البان العراة) والانفراد (فيا) الذي (عنعك من مجالسة الناس فقال أمر شغائي عن المنام قال ف عنعك أن تأتى هذا الرجل الذي يقال له الحسنّ بعني نفسه (فتعلس المه) فتسة غد منه (فقال أمر شغلنيءن الناس وعن الحسن فقالله) الحسن (وَمَاذَاكُ الشَّفَلُ مُرجَّكُ اللهُ قَالُ انى أصبح وأمسى بين نعمة وذنب فرأيت ان أشغل نفسى بشكر الله على المنعمة والاستغفار من الذنب قال له الحسن أنت باعبد الله أدقه عندى من الحسن فالزم ما أنت عليه) أى الرآء الحسن مشغولا بماهوا هم لم بأمره بالحلطة وتركه على ماهوفيه (وقبل بينماأويس) بمن عامر القرني محركة روى له مسلم فصة مختصرة في آخر صححه وهو سند التابعين قتل بصفين وله ترجة واسمة (حالس اذاً ناه هرم) كمكتف (النحمان) أحد الاولماء الشهورين ترجمه في الحلمة (فقاله أوب ماماء مل قال حشت لا أنس مل فَقَالَ أُوسِهِ مَا كَنتَ أَرى أَن أحدا بعرف ربه فيأنس بغيره) قال أحسد في الزهد حدثنا محدين مصعب - معت يخلدا هواب حسن ذكرعن هشام بعني ابن حسان عن الحسين أن هرمامات في عزاه في نوم صائف فلما فرغ من دفنه جاءته سحابة حتى كانت حال الفيرفرشت القيرحتي روى لا تعاو رفطرة ثم عادت عردهاعل مديها (وقال الفضيل) قدس سره (اذارأيت الدلمقبلا فرحتمه وقات أخاور بي) أي لقلة الخالفاء الناس عامة (واذاراً بتالصم) قدائفيرو (أدركني استرجعت) أى فلت المالله وأنااليه واجعون وهي كلة تقال عند حاول المصيمة (كراهية لقاء الناس وان يعيشي من بشفلني عن ويي) أخرحه أنونعم في الحلية وفي ترجة سمفيات الثوري من طريق تزيد بن تو به قال قال لي سمفيات اني لافر م اذاماء الليل ليس الالاستريح من روية الناس (وقال عبد ألله من زيد) كذاني النسخ والصواب عدد الواحد من زيدوهو البصرى المذكر قال العارى والنساق مروك كذافي الدوان الذهبي وقدروي عن الحسن البصرى وأسلم الكوفي وغيرهما (طوبي انعاش فى الدنياوعاش في الأسلوة قدل اله وكيف ذلك قال بناسى الله في الدنيا) أى في حال صاواته فان المصلي بناجير به كافي الخير (و يعاوره في الا تنوة) فى الفردوس الاعلى وهذه انحاورة هي غرة المناحاة (وقال دوالنون الصرى) قد سرم (سرور الؤمن ريه فيأ نس بغسره وقال الفضيل إذاراً بت اللسل مقبلا فرحت مه وقلت الحاويري وإذاراً بت الصعراً دراً في استرجعت كراهية لقاء اكناس وان بحدثني من دشه لهلني عن ربي وقال عبد الله من ريد طو بي لن عاش في الدند أوعاش في آلا تستوقف ل وكيف ذلك فال بناجي الله ف

الدنياو بعاور في الإسترة وقال ذوالنون الصرى مرورا الوس

ولدنه في الحاوة بمناجاة وبه وفالسائلة بمند يناوس لم يأنس يمعادنه الله عزجل عن محادثة المعاوة ين فقد قل علمه وعبي قلبه وضيع عبره وقال امن الممارك ماأحسن حاليس انفطع الحالقه تعالى ومروى عن بعض الصالحين أنه قال بينما أماأ سير في بعض بالادا الشام إذا أ بالعابد الربهم ومض الدالجيال فلما تفل الدنجي الى (٣٤٤) أصل شجرة وتستر بها فقلت سحان الله تبخل على بالنظر الهافقال باهذا الى أقت في هذا الحسل دهراطو بلا

وَلَدْنَهُ فَى الْحَلَوْةُ بَمَناجَةً رَبَّهِ ﴾ وهو يحتمل أن يكون بمناجلة ربِّه اياه وذلك بتلاوة كالامه وان يكون بمناجاته أعالج قلى فى الصرعن الدنمان ربه وذلك بالصلاة والراقبة (وقالمالك بندينار) أبو يحيى البصرى (من لم يأنس بمعادثة اللَّه عز وحل وأهاها فطال فيذلك تعيى عن محادثة المناوقين فقد قل عله وعى قلبه وضيع عره) وعبى القاس كناية عن علية الران عليه (وقال) وفغ فه فيه على فسألت الله عسدالله (من المبارك) رحمه الله تعالى (ماأحسن حالمن انقطع الدائله عزوجل) أى اعترال عن تعالى أن لاعده_ل حظى الخلطة وحبب السنه الانقطاع الى الله بالحاوة وتفرغ الله كراعباديَّة (وروى عن بعض الصالحين اله من أباحي في محاهدة قلي قال بيناأنا أسير في بعض بلاد الشام اذا أنا بعابد) من العماد (خارج من بعض) مغارات (تلك الجبال فسكنه اللهءن الاضعاراب فلمانظر الى تنجي) أى صارف لاحية والحمَّا (الى أصل شجرة وتسدَّر بها) أي بالشخيرة وفي بعض النسم وألقه الوحدة والانفراد له أي ماصل الشيرة (فقلت سحان الله تحل على بالنظر الله فقال باهذا) عذري (الى أقت في هدا فلما نظرت الملاحفة أن البلدهراطو بالأعاب فليفالصرعن الدنياوأهلها أي بعدم الميل المهاوالمخالطة باهلها (فطال ف أقع فىالامر الاول فالمك ذَلْنَاتُهِي وَفَيْ فِيهِ عَرِي) وَلِمُ أَحْصَلَ ذَلْكُ ﴿ فَسَأَلْنَا اللَّهُ عَزُ وَحِلْ أَنْ الْاسْعِقلِ حَظي من أَباسي﴾ الباقية عنى فاني أعو ذمن شركرب (ف مجاهدة قلى فسكنه الله عرو حل عن الاضطراب) والقلق (وأنس الوحدة والانفراد فكمانظرت العارفان وحسم القانتان الُّبَكُ خَفْتَ أَنْ أَقَعَ فِي الأمم الأوَّلُ) وهو الخلطة (فالبل عني) أَي تَنْعَ عني بعيدا (فاني أعوذ من شرك شمصاح وانجماه منطول وبالعالمبنوحبيب القانتينتمصاح) وقال (وانجَاه من طول المكث فىالدنيائم حوّل وجهه عثى ثم المُكث في الدنما عُماول تُنَصْ بِدِيهِ وَقَالَ اللَّهُ عَنِي مَا دَيَنَا لَغَيرِي فَتَرْ بِنِي وَلاها لـ الذِّينَ اسبولُ فغرى) أي أوقعه سهني الغرور وحهمه عنى مُنفض بديه (ثم قال سجان من أذاق فاوب العارفين من إلنة الخدمة) اشارة إلى العبادة (وحلاوة الانقطاع) عن وقال اللك عنى بادنسالغيري الخلق (ماألهي قاومهم) أي شعلها (عن ذكرالجنان وعن الحورالحسات) الى هنافي عالب النسم فترْ بني وأهاك فغرى ثم وبي الله الله الله وحريم هممهم في ذكره فلائعي أالدعندهم من مناساته شم) تركن و (مضي وهو يقول قدوس فلوس) وهسدار حل فدا سستمال في سب الله و تازه عباساوا و وزه الته عبالا بليق بحلاله قال سعان من أذا ف قلوب العارفين من الما الحدمة وكبريا ثه ألوف بالوحدة نفو رعن الكثرة (فاذاف الخافة أنس بذكرالله تعالى واستكثار من معرفة الله وحلاوة الانقطاع المهما تعالى وفيهة لهواني لاستعشى وماني غشوة) وفي بعض النسم واني لاستغفى وماني غلوة وفي أسوى نعسة أله وفاو مسمعن ذكر والغشوة والغفوة والنعسسة عفى واحسد (لعل خيالا منك يلق خيالها) أشاربه الى الوصال المفنوى الجنان وعنالحو رالحسان (وأحرج من بين الجلاس) أى الجاعة الجالسين (لعلى *أحدث منك النفس بالسرال ا) أشاو به الى وجرع همهم فحاذ كرهفلا الراقبة ومنهايتم المكالمة والمادثة (ولذاك قال بعض الحبكاء اعدا استوحش الانسان من نفسه) شي ألدعندهممن مناعاته وأنكرها (لحلوذاته عن الفضيلة) والكلل (فيكثر سنندملاقاة الناس) والاستثناس بهم (ويطرد شمضي وهو فقول قدوس الوحشة) بذلك (عن نفسه فاذا كأنت ذاته فاصَّلَة) كاملة (طلبت الوحسدة) والانفراد وحبب الهما قدوس فاذاق الداوة أنس الخلاه (لتستعين بمهاعلى الفكرة وتستفرج العلم) النافع أوالحسكمة) الألهية (وقدقيل الاستناس مذكر الله واستكثارهن بالناس من علامات الأفلاس) يقال أفلس اذافل ماله وقال القشيرى فى الرسالة سمعت أباعلى يقول سمع معرفة الله وفيمثل ذاك قبل أنشبلي يقول الافلاس الافلاس الافلاس فقيل المرماالافلاس فالمن علامات الافلاس الاستثناس والى لا سنغشى ومايى غشوة بالناس (فاداهده فائدة حريلة ولكن فحق بعض الخواص) وهم الله الذين كملهم الله بالمعارف الظاهرة وحلى باطُّنهم بالانوارالباهرة (ومن يتسعرك بدوام الدُّكر) بان لايفترعنه طرفة عين (الانس بالله أوبدوام الفكرالتحقق فيمعرفه الله) أوفيما يكون وسلة المها (فالتحيرد له أفضل من كلما يتعلق

أحدث عنك النفس بالسرحاليا واذلك فال بعض الحكاء انما يستوحش الانسان من نفسه خاوداته عن الفضيلة فيكترحين تأذمان فأالناس ويعاردا لوحشة عن نفسه بالسكوت معهم فاذا كانت ذاته فاضله طلب الوحدة ليستعين مباعلي الممكرة ويستفرح العار وأملسكمة وقد فسل الاستثناف بالناس من علامات الافلاس فأذاهذه فالذمو ياه واسكن في ستق بعض الخواص ومن يتمسر لهدوام الذكر الانس بالله أوبدوا مالف كرالقعق في معرفة الله فالتعرفية أفضل من كل ما يتعلق

لعل خمالامنك الورخمالما

وأخرج من سالحاوس

بالخالفة فانغاية العبادات وتمرة المعاملات أن عوت الانسان عبالله عارفا بالقه ولاعبة الابالانس الحاصل بدوام الدكرولا معرفة الابدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحدمهما ولافراغ مع الخالطة بهزا الفائدة الثانية) بالتقلص بالعزلة عن المعاصي الثي يتعرض الانسان لهاغالبا بالمخالطة ويسلمنها في الحاوة وهي أو بعدًا لغيبة والناء والباء والسكوت (٣٤٥) عن الامر بالمعروف والنهبي عن المنسكر

ومسارقية الطبيع من بالخالطة) والعاشرة (فان غاية العبادات وغرة العاملات) أي منهى ماقابل السالك منها (ان يموت الاخلاق الرديشة والأعمال الحبيثة التي توجها الحرص على الدنما وأماً الغمة فأذا عسرفت من كتابا فات الاسان من ربع الملكات وحوههاعرفت أنالتمر و عنها معالخالطة عظم لا ينحومنها الصديقوت فأن عادة الناس كافة التمضيض ماء إض الناس والتلك بهاوالتنقل بحلاوتهاوهي طعسمتهم وأنتهم والها استر وحوث من وحشتهم في الحسادة فأن ثمالط تهسيم و وافقتهم أغت وتعرضت أسمنط الله تعالى وانسكت كنتشر يكاوالمستمع أحد المغتاب في وان أشكرت أبغضسوك وتركوا ذلك المغتاب واغتابوك كازدادوا غسة الى غسة ور عاد ادوا على الغبسة وانتهواالي الاستغفاف والشتم بورأما الامريالعب وفوالنهين عن المنكر فهومن أصول الدن وهوواجبكاساني سانه في آخرهذا الربسع ومن خالط الناس فلا معاوا عن مشاهدة المسكر اتفان مكت عصى الله به وان أنكر. رعاعره طلسا للاصمنها الىمعاص هيأ كبرعمانهي

الانسان تحبالة عارفابالله) واليه الاشارة فى الخبرأت تمون وأسانك وطب من ذكرالله (فلا يحبة الا بالانس الحاصل بدوام الذكر) القابي (ولامعرفة الأبدوام الفيكر) الروحي (وفراغ القلب) من خطور خيال السوى (شرط في كل وأحدُ منهما) لايتم الابه (ولافر أغ مع المخالفة) اذَّليس في ألجوف قلبات * (الفائدة النائية التنالص بالعزلة عن المعاصى التي يتعرض الانسان لهاغالبا بالمخالطة والمعاشرة وتسامها فى الخاوة) عنهم (وهي أربعة الغيبة والرباء والسكوت عن الامربالمعر وف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبيع من الاخلاق الردينة والاعبال الجبيثة التي توجها الحرص على الدنيا) أى التكالب على تحصيلها (أماالَغبية فاذاعرفت فككتابا فان الاسان من ربع المهلكات وجوههاعرفت ان التحرزعة امع المخالطة) أمر (عفليم لا ينحو منها الاالصديقون) ومن عصمه الله تعالى من غيرهم (فانعادة الناس) المستمرة في كليزمأن (التحضيض باعراض المناس) أى ادارة المسان بها (والتفكُّهُ بها) أى جعلها كالفا كهة فى اسائهم (والنذة ل علاوتهافه عي طعمتهم والنتهم والتهم والمايستريحون من وحشتهم في الحادة) كاشه يسدأ نسون بهامعُ الاحباب (فان حالطتهم) وعاشرتهم (ووافقتهم) فهافقد (أعت) أى وقعت فى الاثم (والعرضة استخط الله) وغضبه (رانسكت) ولم تفاوضهم فيها (كنت شريكا) لهم (والمستمع أحداً العَنَابِينَ) كِلُورِد فِي الحَمِرْ (وان أَنْكُرُت) ما يقولونْ (الفضوكُ) وُجِفُوكُ (وَرُرْكُواذُلكُ المفتابُ واغتابولئفارُدادواغسِةالى الفسةُور بماارُدادواعلى الغبية وانهُ والى الأحقفاف والشتم)والاذى الحاضر بالبد (وأماالامربالمعروف والنهسى والمنكرفهومن أصول الدين وهوواجب) بشروط (كاسياف بيانه في آخُوهذا لربع) أى ربع العادات (انشاء الله تعالى) على وجه التفصيل (ومن العالما الناس) في محالسهم (فالتخافومن مشاهدة المنكرات) الشرعية والعرف (فانسكت)عن الانكار علما (عصى الله به) أى بسكُونه (وان أنكر) كاأمر (تعرض لانواع) شي (من الضرر) الحاصل في الحال والما "ل (ور عاجره طلبه الخلاص منهاالي) ارتبكاب معاص (أكثر مماهي عليه)وفي نعيفة هي أكبر عمانهي عنه (ابتداءوفى العزلة) عن الناس (خلاصمنه فأن ألامر في اهماله شديد والقيام به شاق)أى دومشقة (وقدُ قام أنو بكر رض ألله عنه خطساً) على المند (وقال) وعن قسى من أي مازم قال الولى أنو بكر صعد المُنسِ فَمِدَاللَّهُ ثُمُّ قَالَ (بِالْمِ النَّاسِ انْكُمُ تَقرؤنَ هَذَه الْآيَةِ) وهي في سورة المائدة (بأبيها الذين آمنواعلكم أنفسكم لأيضر كممن ضل أذا اهتد شروانكم تضعونها في غيرموضعها) وفي نُسخة على غير مواضعها ﴿ وَانْي سِمَعْتُ رَسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلِّيهُولِ الْدَارِأَى الْنَاصِ النَّاكِر رأواالمنكرُ (فلربغيروه) وفي لفظ ولابغيرونه (أوشك أن يعمهم الله بعقاب) قَالَ العراقي رواه أصحاب السنن فال الترمذي حسن صيم اله قلت ورواه أيضام ذا السياق ألو بكرين ألى شية في المسنف وأحدوعند بنحيد والعوفي والزمنسم والجيدي فيمسانيدهم وأبو بعلى والكعيي فيسننوا منحرير وابن المنذرواين أبي ماتم واس حيان والدارقطني في الافراد وابن منده في غرائب شدعية وأنوالشيخ وابن مردوبه وألوذوالهروي فيالجامع وأبو نعم فيالعرفة والبهق فالشعب والضاء فيالمختارة كالهممن حديث قيس بن أي ازم وقال الدار صافى في العالى جسع وواقه ثقات وفي افظالان مع برص عد أبو بكرمنبر

⁽ يع - (اتحاف السادة المتقين - سادس) عنها بثداء وفى العزلة خلاص من هذا فان الامن في اهماله شديدوا اقتام به شاق وقد قام أبو بكر وضى الله عند خطيباوقال أج الناس انكم تقر ونهذه الاسه بالجاالذين آمنواعليكم أنفسكم لانضركم من ضل اذااهنديتم وانكم تفعوخ افي غيرموضعها واني معترسول الله صلى الله علمه وسل بقول الداراى الناس المكر فل انع و الوشات أن يعمهم الله بعقاب

وقد كالعلى القعايد وسلم الدائمة العددين العددين العددين المستفات الرائعة المستفات الرائعة المستفات المستفار ال

وكم سقت في آثار كممن وقد بستفيد البغضة المتعم ومن سوب الامر بأ لعروف تعمماسه غالبافاته كسدار مائل وبدالانسان أن يقمه فبوشكأت يسقطعلمهاذا سقطعاسه يقول بالتني تركته ماثلانع لووجسه أعوا ناأمسكوا ألحائط حتى تعسكمه بدعامة لاستقام وأنتاله والتعدالاعان فدعهم وانج شفسك وأما الرباءفهم والداء العضال الذى يعسرعملي الابدال والاوتأدالاسترازعنه وكل من ألط الناس دار اهم ومن داراهمرا آهم ومن را آهم وقع فيماوقعوافيه وهلك كاهاكموا وأقل ماءازم فيغ النفاق فأنك انشالطت متعادين ولمتلق كلواحد منهما يوسه نوافقهصرت بغيضا المسما جمعاوان

وسول الله صسلي الله عليه وسسلم فحمدالله وأثنى عليه ثم قال بالبها الناس انكم لتناون آمة من كال الله وتعدونها رخصة والله مأأثرل الله في كابه أشد منهاما أجها الذين آمنوا علمكم أننسكم لا بضركم من ضل اذا اهتدتم والله لتأمرن بالعروف ولتنهون عن المشكراً وليعمنكم الله بعقاب وقالنا البزار في مسئده حدثنا عين حييب من عربي حدثنا العثمر بن سلمان عن اسمعيل من أبي عاله قال سمعت أما مكرا اصديق رحم الله منول أبيها الناس أنكم تقرؤن ههذه ألآية بالجهاالذين آمنواعلكم أنفسكم لابضركم من ضل اذا اهنديتم وانى معت وسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أمني اذاراً وأ الناالم فلم يأخذواعلى يديه نوشك أن معمهم الله بعقاب قال المزار وهذا المكارم لا تعلم. تر وي عن الذي صلى الله على موسلم ذا اللفظ الّاعن أبي تكرعنه وقد أسند هذا المدرث جاعة عن أبي تكرر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلو وافقه بعاعة فكان من أستنده شعبة وزائدة بن قدامة والمعتمر بن سليمان و ثريد بن هرون وغيرهماما حديث شبية فدائناه محدين معمر حداثنار وحين عبادة حداثنا شعبة عن اسمعيل بن قيس بن أني حارم عر، أي مكر وضي الله عنه عن النبي صلى الله علمه وسلواً ماحد مشارًا لله فد تناه معد من المثني حدثناوو معن زائدة عن اسمعيل عن قيس عن أبي بكر عن الذي صلى الله عليه وسلم بخدو حديث المتحرو أسنده شعبت عن معاذن حيل وروح نعبادة وعثمان نعرورواه بيان عن قيسعن أني بكرموقوفا (وقد قال صليالله عليه وسلم ان الله يسأل العبد) أى وم وقوفه بين بديه (حتى يقول مامنعك اذراً يت النكرف الدنيا أن تَغْيره) بِيلْكُ أُو بِلسائك (فاذًا لقن الله العبسد حته فيعُول بأرب رجو تكو حفّ الناس) قال العراقي رواه أبن ماجه من حديث أبي سعيدا الحدري باستادجيد (وهذا اذائماف) الناس (من ضرب أوامر لابطاني) كفاع عضو وغيره ثمناله ولاية ذلك (ومعرفة حدود ذلك مشكل وفيه خطرً) عظام (وفي العُزلة له منعلاص) من ذلك (وفي الامر بالمعروف افارة الخصومات) وتهييم الشر (وتحريف لغوائل الصدور) المستعنَّة (كافيل

(ومن حرب الاصربألمر وف مدم عليه عالبافاله) في المثال يحداد ماثل) الى السيقوط (بريدالانسان أَن يَهُمِهُ) عن ميلانه (فيوسُك أن يسقط عليه فاذاسقط عليه فيقول لتثني تركته مائلا) وهال ولاقامته وهدا حيث لا ينفعه الندم (نعراو وجداعوانا) أى أاعمارا (أمسكوا الحائط) وشدوه بالخشاب وحبال (حتى يحكمه) أى يثبته (بدعامة) من حارة أوخشب (استقام) أى استوى قاما (وأنث البوم التعد الاعوان) قطُّ (نرعهم) ودعا لحائط (وانح بنفسك) فهو أولَى الاحوال بك (وأماالرياء فهوالداء العضال) أى المشكل مذاواته (الذي يعسر على) طائفة (الابدال والاو ناد الاحتراز عنه) فكنف بفيرهم أحاالابدأل فقد تقدمذ كرهم والاوتادأو بعةفى كل زمن كانزيدون ولاينقصون قالى المشيمة الأكبرقدس سره رأ يتمنهم رحلا عدينة فاس يخل الحناء بالاحق اسمه ائ جعدون أحدهم يحفظ الله به المشرق وولايته فيه والاستوالغربوالاستوالجنوبوالاستوالشمال ويعرعنهم بالجبال فكمهم فالعالم حكم الجبال فى الارض والقامم فى كل ومن عبد الحي وعبد المر بدوعبد العلم وعبد الفادر (وكل من العا الناس) وعاشرهم (داراهم)أى عاملهم بالمداراة (ومن داراهم راياهم) أى عاملهم بالرياء (ومن راياهم وقع فيما وقعوا وهال فيماها كمواكم نقله صاحب القوت عن الثوري وهوفي الرسالة القشيري عن يحيي ن أب كَثْيَرِ الى قوله راياهم (وأول ما يأزم فيه) أى الرياء (النفاق) وهواظهار مانى الباطن خلافه (فانك اذا عالمات متعاديين) أي شخصين كل منهما عدو الاستو (ولم تلق كل واحد منهما بوجه بوافقه) فدرأ به وهواه (صرت بغيضا المهماجيعا وان جاملتهما كنت من شرار الناس) واستشى من ذلك ما كأن القصد نيه الاصلاح (وقالسلى الله عليه وسلم تجدون من شرار الناس ذا الوجهين بأتي هؤلا عنو جه وهؤلا عنوجه)

(وُكم سَمَّتُ في آ ناركممن أصحة ، وقد يستفيد البغضة المتنفع)

وأفل مابحت في يخالط الناس اظهار الشسوق والمالعة فممولا يخاوذ لاعمو كذب امافي الاصدق واما في الزيادة واطهار الشفقة بالسبية العدن الاحوال رقياك كدت أنت وكدف أهلك وأنتفى الماطئ فأرغ القلب مريههمه وهذا نفاق محض قالسرىلو درا على أخ ألى فسو ت لحمقى مدى الدخولة تلعشات أن أكت في حريدة النافقسين وكأن الفضيل مألسا وسده في المستد الح ام فاء الما أنوله فقال له ماماءناءقال الوالسة باأبا عسلى فقالهم والله بالماسشة أشمهل تراد الاأن تتزين لى وأثر سلك وتسكنساني وأكنساك المالان تقوم عنى أو أقوم عنسك وقال بعض العلماء مأأحا للهعداالاأح أن لائده مودخيل طاوس على الخليفة هشام فقال كنف أنت بأهشام فغضب علسه وقالملم تخاطسني باأمرالومني فقال لانجسم المسلسين مااتف قوا على خد الافتان تغشيت أن أكون كاذما في أمكنه أن عستر زهدا الاحب تراز فأجفالط ألماس والافليرض بأثبات اسمه مويدة المنافقين فقد كأن السلف شلاقون ومحترزون في دولهم م كف أصحت

فال العراقي متفق عامه من حديث أبي هر مرة اه قلت وكذار واه أحد ولفظهم جيعا تحدون الناس معادن فارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذافتهوا وتجدون تعيرالناس فيهددا الشأن أشدهم له كراهة تبل أن يتعفه وتحدون شر الناس وم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء نوحه وياتي هؤلاء يو جه (وقال صلى الله عليه وسلم ان من شرار النَّاس ذاالو جهين يأتَّى هوُلاء بو جهوه وُلاء بو جه) قال العراق رُوامِمسَالِمنِ حديثاً تي هر مُرْوهوالذي قبله اه قلت وقد تقدم ذلك في آخرگان قواعدال هأاً دفي بعض النسم بلُ أكثرها الافتصار على الحديث الاخسير (وأقل ما عجب في الخالطة النساس اظهار الشوق) الاقاتم (والمالغةف م) كان هول الأرتاح الارو الذ أواف أنذ كران في كل ساعب وأمثال ذلك (ولا عَلُودُ لِكُ مِنْ كَذِب) صريح (اما في الاصل وأمافي الزبادة والطهار الشفقه في السؤال عن الاحوال) المتعلقة به (بقوله كيف أنت وكيف أهلك) و رجماسي كيف فلان وكيف فلانه (وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه) لا تهتم له مطالقا (وهذا نفاق محصورة البعضهم) هو سرى السقطى رحمالة تعالى (لو دخل، الى رحل فسو بت لحسق) أي أصلحته بالمشط (الدخوله)أى لاحله (الحشيت ان أكند المنافقين أي أحشر في زمرتهم وقدو حدهنا في بعض النسخ زيادة وقال الأمسعود وضي الله عندان الرحل منَّكَم لحَدْ جِ مِنْ مِنْهِ فِيأَةِ الرَّحِلِ لِهُ اللهِ حَاجَةِ فَيقُولُ ذُبُّ وَذُبُّ فَمِدحه فَعِسي الثلا يحفل مِن حاجته بشي فير جم وقد أسخط الله عليه مامعهمن دينه شي (وكان الفضيل بن عباض) رجه الله تعالى (جالساوحده فىالمسجد الحرام فحاءاليه أخراه فى الله تعالى (فقالله) الفضيل (ماجاء بال قال الرانسة) أىلاجلها (يا أباعلي) وكان الفضيل يكني كذَّاك (قال هي وألله بالوأحشة أشبه)منه بالوَّانسة (هَل تريدُ الأأن تذين في كالمك (وأتزين الك) في كالرى (وتكذيب لى واكذب الذامان تقوم عنى وامان أقوم عنكَ وأخوج ألونعم نتحُوه في الحلمة من طويق أحدين الراهم الدورق حدثناعلي بن الحسين قال للغ فضلاات حريوا يربدان بأتب قال فاقفل الساب من خارج هاء حوير فرأى الباب مقفلا فرجع قال على فبلغني ذلك فأتيته فقلت مرير فقالها يصعب بفلهرال محاسل كالدمه وأطهراه محاس كالدم فلايتزين لى ولا أثر من له خدرله (وقال بعض العلماء ماأحب الله عبد اللاأحب اللايشعريه) أى لا دم إنه أى بأن جعله خامل الذكر بين الناس الإيشار السه بالبنان فالخول علامة حب الله العبد (ودخل طاوس) بن كسيان البمياني (على الخليفة) مومنذ (هشام) بن عبدا الاالاموى (فقال كيف أنت اهشام فغضب على وقال للم تخاطبني المبرا اوَمندِ من فقال لان جدم المسلمين لم يتفقوا على خلافتان غشيت الله كون كذابا) تقدم نحوذلك في المكتاب الذي فبالدوف فغضب عليه هشام وقال صرحت باسمي ولم تكنني فراجعه (فن أمكنهات عفروهذا الاحترار فاحتالط الناس) وسوغله الدخول على الموارواني فالنر والافارض يمه في حريدة المنافقات لانه نفاهر خسالاف ما يبعلنه (فقد كان الساف يتلافون) مع بعضهم (و عير زون في فولهم كنف أضعت وكنف أمسيت) وكيف أنت (وكمف الدوف الحواب عنه وكان سؤالهم عن أحوال الدين لاعن أحوال الدنها) ومنهم فضل من عداض رحمالله تع في الحلمة من طويق استحق من الواهيم قال قالموجل الفضيل كيف أصحت باأباعلي وكان يثقل عليه كيف وكه في أمسيت فقال في عافي وفي القوت في آخر كاب العلم مانصه كان الناء أحدهد لصاحب مأنج سرك ومامالك بعذه ن بذلك ماخير نفسان في محاهد ثما وصيرها وما حال قلبان من مزيد الاعيان وعسا البقن ويرمدون أدخا ماخيرك في المعاملة لمولاك وماحالك في أمو والدين والاسخوفهل اردادت أم انتقصت فينذا كرون أحوال قلوح مو وصفوت أعمال علومهم ويذكرون مأوهب الله تعالى لهممن حسن المعاملة ومافتح لهم من غرائب الفهوم فكان هذامن تقر برنبراته علىم ومن حمل شكرهم يكون مزيدالهم فىالمرفة والمعاملة وقدكان بعضهم يقول أكثر عاوينا وموأجد العرفه بعضنا من بعض أت وكيف مالك وفي الواب عنه فكان سؤالهم عن أحوال الدن لاعن أحوال الدنيا

كال غام الامم خامدا الإفاف كيف أنت في نفسه المناق السافيه هذا في قطر مناتج وابه وقالها مارد السلامة من وراه العمراط والعافية في المعاقبة كان افاضل لعيسي صلى القحلية (٢٤٨) وسلم كيف أصبحت قال أصبت الأمالية تقديم الأرجو ولا أستطيع وفع ما أعاف

وأصعت مرشناههمل وماتضرته أحدثا أخاه اذاالنقها ففدحهل هذاالهوم فترك فهم اذاتساعلواعن الخبروا لحاله اغامر مدون الدزرا واناسكه فيدغيرىولا وأسياب الهوى ثم يشكوكل واحدمولاه الحليل الىعبده الذليل ويتسخط أحكامه ويتعزم بقضائه ونسير فقيراً فقر وي وكأن الرسع زنسه وماقدمت بدأه فثله كاقال الله عزوجل ومن أظلم عن ذكر بالماترية فاعرض عنها ونسي ماقدمت ان خد شر اذا قبل له كمف مداه وكاقال تعمالي ان الانسان لر به لكنو د قبل كفور بنعمه بعد دا أصائب وينسي النع كل ذلك جهالة بالله أصعت قال أصعتسن وغفلة عنه ومنه قولهم الاتن كمف أصحت كمف أمسيت هذا محدث انما كافوا اذ اللتقواقالوا السلام ضيعفاء مذنيين نستوفي على ورجة الله وركاته اه (قال عام) بن عاوان (الاصم) رجه الله تعالى (المدد الله اف) له ذكر في الحلمة أرزافناوننتظر آجالناوكان في ترجه ما تهروي عنه فأكثر وعنه تحدين اليث (كيف أنث في نفسك قال) مامد (سالمعافي فكرمما تم ألوالدرداءاذاقسل الكنف جوابه) أى لانه على خلاف سنة السلف (وقال بإحامد السلامة من و راء الصراط) أى ان نيحوت من هذه أصعت فالأصعت مغير العقبة ﴿ وَالْعَافِيةُ فِي الْجِنَّةِ ﴾ أراديه العافية المكاملة المقصودة بذاتها فعلى هسذا كلُّ من العافية والسلامة ان نحوت مرالنار وكان لا يقد مالأن الابعد الله ويورون ويوهد العبالم (وكان اذاقيل لعيس عليه السلام كهف أصحت قاللا أملك مفعان الثورى اذاقسله نفعماأ رحو والأستط عدفعماأ حاذر وأصحت مهتهنا بعملي واللبركاء فيدغ يرى فلافقيرا فقرمني كيفأصحت يقول وقدو ردفي المرفوع ، تن كلام نبيناصلي الله عليه وسلم بلفظ اللهم اني أصبحت لا أملتُ الح (وكان الربيع أصدعت أشكرذا الىذا ابن خيثم) بن عائذ الثوري الكوفي (اذاقيل له كيف أصحت فال أصحنا ضعفا عدد أبين أستوفي أو راقعًا وأذم ذا الحذاوا فرمنذا وانتظر آخالنا وكان أبوالدرداء إرضى أشهمنه (اذاقيل له كيف أصعت قال أصعت عيران تعويم الحذأ وقمل لاوبس القرني النار) وكان أيضا مُقُول مات للة سلت فعهام أوم فيه ابداهية الاعر فتها عافية عظمة أخوجه أنونعيم في كمف أصحت فالكمف الحلية (وكانسفيان) بن سعيد (الثورى) رجمالله (اذاقيل له كيف أصحت قال أصحت السكودا الى يصم رجل اذا أمسى ذا وأذمُ ذا الى ذا وافر من ذا الى ذا وقبل الويس) مِن عام (القرف) رجه الله تعالى (كيف أصبحت لايدرى أنه يصبرواذا أصب فقال كيف يصير رحل اذا أمسى لايدرى اله يصيع وأذا أصيح لا يدرى اله عسى وقبل الله من يناو) أب لابدرى أنهمسي وقيسل يحى البصرى وجمالته تعالى (كنف أصحت فقال أصحت في حرينقص وذنوب تزيدو قبل لبعض الحكاء المالك من ديناركيف أصعت كَنْفَ أَصِعَتْ فَمَالَ أَصِعَتُ لا أَرْضَى حَدَاقَى لِماتَى ولا نَفْسِى لرى) أَى القَاتُه لِمَاجِ امن الخبث والمُخالفات فالمأصعت فيعمر ينقص (وقسل لحكم كنف أصحت فقال أصحت كلرزفرب وأطسع عدوه الليس) أى فهاياً مرمن وذنوب نزيدوة البعض الهوى والخالفات (وقيل لحمد بن واسع) البصرى وحمالته تعالى (كيف أصحت بالباعبدالله فقال الحكاء كيف أصعت قال ماظنان برجل برحل كل بوم الى الأسوة مرحلة) أخوجه أنو نعيم في الحكية من طريق مخلد من الحسب أصعت لأأرضى حيانى عنهشام بنحسان قال كان محدين واسع اذا قبل له كنف أصحت أباعبد الله قال قريبا أحلى بعيدا أملى امنى ولانفسى لوب وقيل (وقبل لحامد الفاف كمف أصعت فقال أصعت أشتهى عافية يوم الى الليل فقيل له ألست في عافية في كل لحدكم كمف أصعت قال الأمام فقال العافية بوم لا أعصى الله فيه) وهذا أخوجه أبو تعم في ترجمة حاتم الاصم فقال حدثنا محدث أصعت آكل رزوريي الحسين منهوري فالسمعت سعيد من أحداله لخي يقول سموت خال محد من الليث يقول فالبرحل لحاتم وأطمع عدوها بليسوقيل مانشتَى قالاً شَهْ يعافية وم الى البل فقيلة آليست الايام كلهاعافية قال أن عافية وفي أن لا أعصى لهسمد منواسم كيف الله فيه (وقيل لرجل وهو يحود بنفسه) أى في سكرات الوق (ما حالك فقيال وما حال من مريد سفر ابعيدا أصعت فالماظنك وحل بلازاد و يَدخل قبراموحشا بلامؤنس و ينطلق الى ماكء ل بلاُ≈ة وقبل لحسان من أبي سنّان) المبصري وتعل كل يوماني الأسلحية العابد الصدوق ويه المخارى في الصيح تعليقا وقد تقدمذ كره (ماحالك فقال وماحال من عوت ثم يبعث سراة وقبل المدالفائ ولوا الاذامننا تركما على أيكان الموتراحة كل عي معاسس) والمسرقول القاتل ولسَّمُنا اذامننابعثنا ﴿ ونسأَلْ بِعَدْدًا عَنْ كُلُّنِّي أشتمي عاضة نوم الى الليل وأخوج البهق فيمناقب الشافعي من طريق الربيع بن سليمان قال دخل الزنى على الشافعي في مرضه فقمل أو ألست في عافدة في

برقال ابن سيرين لو حل كيف الكفتال وفاحال من عليه خسمائة درهم دينا دهومقيل فد شول من مسيرين مثرة فافوجه ألف درهم قد قده الدوقال حسمائة اقترم ادينك وخسمائه عدم على نصل وعيالت ولم يكن (و و و و) عنده غيرها فقال والله لأسأل أحدا

عن حاله أبداوانمافعل ذلك الذي مان فيه فقالله كنف أصعت أستاذ قال أصعت من الدنيار احلا ولاخواني مفار فاولكا سالمنية لانه خشي أن مكون سؤاله شاربا وعلى الله واردا والسوعجلي ملافها وقال أنونعم في الحلية حدثنا مجدين أبراهم حدثنا المفسيل بن من غدراهتسمام رامرة محد حدثنا سعق بن امراهم قال قالمر - للفف يل كيف أصعت با أباعلى فقال عن أعمال تسأل عن فكون مذلكم المامنافظا عالى الدنما أوحال الاسوة أن كنت تسأل صن حالى الدنما فإن الدنما قرمالت بناوذهبت بنا كل مدهدوان فقد كان سؤالهم عن أمو د كنت نسأل عن حال الا ؟ حق فكمف ترى حال من كثرت دنو به وضعف عسله وفي عمره ولم بتر وداعاده الدينوأحدوال القلدفي ولم بدأهب الموت ولم يتضع للموت ولم يتشيم للموت ولم يغزين للموت وتزين للدنياتم فال هاءو تنفس طويلا معاملة الله وان سألواعن وجعل يقول اماند كرالموت و محل أماللموت في قلبك موضع الى آخرما قال (وقال) محد (سسر من) أمورالدنبانعن اهتسمام رجهانية تعالى (ارجل كيف عاك فقال وما عالمن عليم جسمائة درهم دينا وهومعيل) أى ذوعبال وعزم على القدام عانظهو (فدخل ابن سيرين منزله فاحرجه ألف دوهم فدفعها اليه وقال خسمائة أقض بهادينان) الذي عليك لهمهمن الحاحمة وقال (و مسمانة عدم اعلى صالك) أي أنفق علم م (وليكن عند معيرها) اي غير الالف الذكورة قبل كان بعضهم الىلاعرف أقواما ذلك سنب افتقاره (عمَّ قال والله لاأسأل أحداعن عله أبداو عمافعل ذلك لانه خشى ان يكون سؤاله عن) كانوا لأشسلاقون ولوحكم طال الصديق عن (عُراهم مام مامره فيكون من السافق افقد) ظهر من ذلك الما أعا (كان سؤالهم عن أحساهم على صاحبه أمورالدين) والاسموة (وأحوال القلب فيمعاملة الله) لاعن أمورالدنيا وأساب الهوى (وانسألوا عمرعماعاكمه لمعند عن أمو رَالدنيا فعن اهتمام وعزم على الشام عما يفلهراهم من الحالة) واضطر واالها كذافي القون (وقال وأرى الآن أقرواما بعضهم انى لاعرف أقواما كانوالا يتلاقون ولوحكم أحدهم علىصاحده تعمسع ماملكه لم عنعه السماحة بتلاقون يتساءلونحتي وا شاره (وأرى الا " ث أقواما يتلاقون و يتساء لون) عن كل شي (حتى على الدجاجة في البيت) كيف هي عن الساحة في السدولو (ولوانبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنعه فهل هذا الاعرد الرياء والنفاق) كذافي القوت (وآية ذلك انبسط أحدهم لحبةمن أنك ترى هذا يقول) لصاحبه (كيف أنت) وكيف حالك (فالسائل لا ينظر ألجواب والمسؤل بشستغل مأل صاحبمانعه فهلهدا بالسؤال ولا يحمد) عن أحواله (وذلك العرفة مان ذلك عن واعوت كلف ولعل القلب لا يخاوعن ضفائن الامحردال بأعوالنفاق وآمه واحقاد) خفية (والالسنة تنطلق بالسؤال) فانهارسوم عادية يحروته ابينهم لاغرة لهافهي بالعيث أشبه ذلك أنك رى هددا يقول (وقال الحسن) البصرى رجه الله تعالى (الما كانوا يقولون السلام اذا سلت والله القاوب) ولفظ القوت كف أنت و مقول الاسخو وروى الومه شرعن المسن اغما كانوا يقولون السلام عليم سلت والته القاوب وفي نسخة السلامة القاوب كمفأ سفالسائل لاشطر (وأما الأتن) وافظ القون فأما الموم (كيف أصحت عافال الله كيف أنث) وفي بعض نسط القوت كيف الجواب والمسؤل نشستغل أمسيت (أصَّحَلَ الله فان أحدنًا بقولهم كانت بدعة لا كرامة) أى لانأخ مذيقولهم ولا نازمهم بذلك بالسؤال ولاعس وذلك (فانشاؤاغضبواعلينا وانشاؤالا) وفي القونوان شاؤارضوا (واعاقالواذاله لان البداية بقواك كنف لمعر فتهم مان ذلك عربر باء أصحت بدعة) فقي الخدر من بدأ مكم بالدكارم قبسل السلام فلا تعسوه وقد تقدم (قال رحل لان مكر من وتكلف ولعسل القاوب عنساش كن سالم الاسدى الكوفي الفرى الحناط مشهور بكنيته واختلف في اسمه على ثلاثة عشر قو لافقيل لاتفاوي ضغان وأحقاد شعبة أوسالم أوعبدالله أومحدأو ردية أومسلم أوخداش أومطرف أوحاد أوحبب أوغيره النوالاول والالسنة تنطق بالسؤال صعه أبورعة الرازى والصيم اناسمه كنيته ضعه ان حمات واستعبد العروان الصلام والمدنى والنعي قال الحسن انما كانوا يقولون وقداحتم به الحفارى في صححه ووثقه أحدوا من معن ماتسنة أربع وتسعين وقد قاوب المائة وفي طبقته السملام علمكم اذامات أ مشاأ تو تكر بن عاش السلى قاصل مقبول له كلب في غريما فديت (كيف أصحت) أو كيف أمسيت والله القاوب وأماالاتن (فَعَا أَجَابِهِ وَقَالَ دعونَا من هذه البدعة) أو رده صاحب القوت فقال حدَّثُونَا عن أحد من أبي الحواري قال فكف أصعت عافاله الله فالعرجل لابي بكرين عباش فساقه (وقالوا اتماحدث هسدافيزمان الماعون الذي كأن مدعى طاعون كمف أنت أصلمك الله فان عواس) وهُمْ العَيْنوالمُمْ وآسُومِسينُ مهملة بلد (بالشام) قريب بيث المقدس وكانت قديمة مدينة عفلية أتحذنا بقولهم كانت دعة

لا كرامقان شاؤاغشير اعلىناوان شاؤالواغداقلدة للان البداية بقوقك كف أصحت بدّعة وقالير حل لاي بكورن عباش كيف أصحت فدا أجله وقالدعوناس هذه البدعتو قالباغيا صدت هذا في زمان الطاعون الذي كان يدى طاعون عواص بالثرام من الموت الدويع كأن الرجل بلقاه أخوه فدوة فيقو لا كيف أصحت من العاعون ويلقاه مشمة فيقول كيف أمسيت والمقصودان الاانقاء في غالب العادات ليس بحفاوعن أنزاع من التصنع والمر باعوالخفاق وكل ذلك مذموم بعضه مخطور وبعضه مكروه وفئ العزلة الخلاص من ذلك فان من أني الخلق ولم تحالقهم فأخلاقهم مقتوه (٥٠٠) واستثقاؤه واغتابو ووتشمر والابذا تمفذهب دبنهم فسه ويذهب دبنمودنياه في

الانتقام منهم ببوأ مامسارقة (من الموت الذويم) أى السريح وهو أوّل طاعون وقع في الاسلام بهذا البلدف خلافة عروضي الله عنه الطبع عماشاهدومي وقيل اعاسمي يه ليكونه عمواسي فركب مهماوقيل عواس ولهذا أميذ كرمصاحب القاموس كان الرحل أخسلاق الناس وأعالهم المقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصحت من الطاعون و يلقاه عشية فيقول كيف أمسيت من الطاعون فهوداء دفن قلباشيه له لان أحدهم كان اذا أصم لم عس واذأمسي لم يصبح فيق الى هذا الروم ونسي سبه وكال من عرف حدوثه العقلاء فضلاء والغافلي من المتقدمين يكرهه كذا في القوت ومن ذلك قال أحدب أي الحوارى قلت لرجل من السلف كمف أصعت فلا يحالس الانسان فأسقا فأعرض عنى وقالما كيف أصعتقل بالسلام (والمقصودان الالتقاء في عالب العادات السيخاوين مدة مع كونه منكراعامه أنواع وأشكال (من النصنع والرياه والنفاق وكل ذلك مذموم بعضمه يحفلور) كالأخير من (وبعضه فى باطنه الاولو قاس نفسه مكر وه) كالاوَّل (وفي العزلَّة الخلاص من كلَّ ذلك) وفي بعض النسمة منها (قان من لق الخلقُّ ولم يُخالفه الى ماقيل محالسته لادرك بأخلاقهم مقتوه) أى بغضوه (واستثقاوه) أى عسد ومثقبلا (واغتابوه وتشمر والاذابية) والاستطالة فه مينهما تفرقة في النفرة عن (فسند همدينهُم فيه و يذهب دينه ودنياه في الاثنةام منهم) والانتصاف بكل ما أمكن فيكون قد شغل الفساد وأستثقاله اذبصر عياوقعه في الهلاك الابدى (وأما مساوقة الطبيع لمانشاهسده من أخلاق الناس وأعمالهم) الفساد تكثرة الشاهسدة وهدا منهم (فهوداءدفين)فالباطن (وما ينتبسمله العقلام) السكاماون (فضلاعن الغافلين) والقاصرين هنناعلى الطبح فيستقط (فلايجالس الانسان فاسقا) أوفاح اظلما غشوما (مدة) من الزمان كرمع كوفه منكرا عليه في اطنه) وقعه واستعظامه له وانما أى على فسقه وفوره وظله (الاولوكاس نفسه الى ماقبل) زمان (مبالستُه لادرا عبا تفرقة في النفرة عن الوازع عنهشدة وقعه في الفساد واستثقاله اذبصر الفساد بكثرة الشاهدة همنا على الطبع)سهلا (ويسهل وقعه واستعظامه) القلب فأذاصار مستصغرا عنه (واتحالوازع عنه) أى المانع والحابس (شدة وقعه في القلب كوعظمته فيه (فاذا صارمستصغرا بطول وطول الشاهدة أوشكأن المشاهدة أوشك أن تنصل القوة الوازعة) وتضعف (ويدعن الطبيع) أي يطبيع وينقباد (العمل اليه) تخل القوة الوازعة ويذعن بذاته (أولما دوية ومهما طالت مشاهدته المكائر) الصادرة (من غيره أ-تحقر المستغاثر من نفسه) الطبع للمسل المأوليا هُو يِنابُأُم ها (واذلك مزدرى الساطراني الاغتياء) في تجملام ما يعتقر (تعمة الله عليه) واذلك من دونه ومهماطالت سشاهدته عن النفارالهم (فيوْتر مجالستهم فيان يستصغر مأعنده من النهم)و يزدر بها (وتوثر محسالسة الفقرامل للكمائرمن غديره استعقر استعظام ما أتم له من النم) وهو مرفل فها فالعسة مؤثرة على كل حال والسم الاشارة بقوله وكونوامع الصفائرمن نفسه وإذاك الصادفين (وكذاك النظر الى المطلعين) من عباد الله تعالى (و)الى (العصاة) منهم (هدا تأثيره في مزدرى الناطر الى الاغتماء الطبع) فأن الطبع سراف (فن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصالة) وضي الله عنهم (و) أحوال تعدمة الله علسه قتو ثر (التابعين) من بعدهم (ف) أمر (العبادة) والزهد وايشارالا منح (والتنزوعين الدنيا) بالتغلي عام محالستهم فحاك يستصغرما بالكاية (فلا نزال ينظرا لى نفسه بعين الاستصفار) والاستقلال (والى عبادته بعين الاستحقارومادام يرى عندهوتو ترشحالسة الفقراء نفسسقصرا) في أحوالها (فلا يتعاوى داعية الاحتهاد) والتشمر والتيقظ (رغبة في الاستكال واستقماما في استعظام ماأتيم له من اللاقتداء) بهم (ومن نظراً لى الاحوال الغالبة على أهل الزمان) الذي هو قَدِه (واعراضهم عن الله) عز النسم وكذلك النظر الى وحل (زاقبالهم على) زارف (الدنياواعتبادهم المعاصي) مرة بعد أخرى (استعظم أمر نفسه بادني المطمعسن والعصاة هذا رغمة)وميل (فالله يصادفهامن قبله وذلك هوالهلاك) أي سببه (ويكفي في تغيير الطبسم عرد سماع تاثيره فالطبع فن يقصر الملير والشر) أمانوا مطة أوكتاب (فصالا عن مشاهدته) والحضورفيه (وبهذه الدقيقة يعرف سرقوله تفاره على ملاحقاة أحوال صلى الله علمه وسلم عند ذكر الصالحين تفرك الرجة) قال العراق ليسله أصل في الحديث الرفوع

والتبزه عن الدنيا فلا مؤال بنظر الى نفسه بعين الاستصفار والى عبادته بعين الاستمقار ومادام برى نفسه مقصرا فلا مفاوعن داعدة لاحتماد رغمة فى الاستكال واستنماما الافتداء ومن نفار الى الاحوال الغالبة على أهل الزمان واعراضهم عنالله واقبالهم على الدنياواعتبادهم العاصي استعفلم أمريفسه بأدني بغبة فياتلير يصادفها في قلبه وذلك هوالهلاك ويكفى فى تغييرا الطبسع يحرد مماع الخبروا الشرفضازعن مشاهدته وبهذه الدقيقة بعرف سرقوله صلى المعمليه وسارعندذ كرا الصالحين تنزل الرجة

الصابة والتابعن فالعبادة

واتما الرحمة دخيرل الحنسة ولقاءاللهولس بنزل عندالذ كرعن ذلك ولكن سبه وهو انبعاث الرغبة من القلب وحركة الحسر صعلى الاقتداء بهم والاستنكاف عماهه مملابس لهمن القصدور والتقصرومين أالوجنتيل اللسبر وسدأ فعل اللبر الرغبة ومدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحن فهذامعني نزول الرجة والفهومهن فوى هدا الكلام عند القطن كالفهوم مزعكسه وهو أتعندذكم الفاسقين تنز لالعنة لان كاثرة ذكرهم تهونعلى الطبيع أمر المعاصى واللعنةهي التعدومندأ التعدس ايته هوالعاص والاعدراص عن الله بالاقمال على الحفاوظ العاحلة والشهوات الحاضرة لاعل الوحمه الشروع ومدأ المعامي سقه ط تعلّهاو تفاحشهاءن القلب ومبدأ سقوط الثقل وتوعالانس بها بكثرة السماعواذا كأتهذاحال ذكرالصالحن والفاءقين فاظنك عشاهد تهم بل فد صرح لذاكر سول اللهصلي اللهعلموسل حبث فالمثل الحامس السوء كشل المكعر ان لم معرف ل بشر ره علق النموزر يحدفكان الريح بعلق بالثو بولايشعر به فكذلك مسهل الفساد ٧ هكذاهذه العبارة بالاصل والنطرمامعناها اه مصح

تلده الحافظا بن عير فقال لا أستعضره مرفوعا وقال تلسنه الحافظ السخاوى فى المقاصد وسأل أو عمر وأباحعفر نحدان وهماصالحان باينمة كتسالحديث فقال ألسته تروون ان عندذكر الصالحن تنزل الرحة فال نع قال فرسول الله صلى الله عليه وسلم وأس الصاخين اه أشار بذلك ان له أصلا وقال أونعم في الحلمة حدثنا أوحاتم أحدين محدين الحسين حدثنا الحسن بن محداله في حدثنا محدين حسين قال ٤٠٠٠ ان عدمة بقول عندذ كرالصالحين تنزل الرجمو وقعرفي كالمحامع العارلان عس عز وهالى الثورى والمشهور الاول (واعدالرجة) المرادةهنا (دخول الحنسة ولقاء الله تعالى ولس بنزل عندالذ كرعين ذلك واكمن سبه وهوأ نبعاث الرغية من القلب وحَرَكة الحرص على الافتداع بهم والاستذبكاف عماهوملابس له من القصو روالتقصير ومبدأ الرحة فعل الخبر ومبدأ فعل الحير الرغبة ومبدأ الرغبةذكر أحوال الصاطبين ومقاماتهم ومااخت همالقه عز وجل من العارف (فهذا معي فرول الرحة) والمتبادر من معنى الاترالذكور ٧ انه عندذ كرابقه وماسته في علس من الحالس فكون استغفارهم سدالرحتهم مان أغفر سيئاتهم وتنقبل حسناتهم وما منصالح يذكرف بحلس الاويد كراللهمعم فأذاذ كرالله فيمحلس غشيته الملائكة بالرحمة كاوردذاك في انجار سبق ذكرها (والمفهومين فوي هذا الكلام عنسد الفطن) العارف (كالفهوم من عكسه) وفي أسختمن نقيضه وفي أخرى من صده وفي أخرى من مله ﴿ وهواْن عندذ كر الفاسقين تنزل اللمنة ﴾ ويسمى هذا مفهوم المخالفة عند الاصولين وذكرهم لا عفاو أماان تكون على سبل الثناء علهم فهوسيب للمقت واماأن يكون على سيل الذم فهواما غيبتوا مابهتان وكل منهما سبب المعنة المهسم الاان يكون على سبل القدر منهم فقدوردلاغسة لفاسق (لان كثرة ذ كرهم) على المسان (بهون على الطمع أمر المعاصى واللعنةهي البعد) عزرجة الله تعالى (ومبدأ البعد مناتهه هوالمعاصي والاعراض عنالته بالانبال على الحفاوط العادلة والشهوات الحاضرة لاعلى الوحهالمشروع)فاذا تمكن ذلك منه القيم في هوة الادبار فكان سببا لطرده و بعده عن ساحة الرحة (ومبدأ العاصي سقوط ثقلها وتفاحشها عن القلب) مان يسقفها (ومبدأ سقوط الثقل وقوع الانس بمالكثرة السمياع واذا كان هذا مال تأثير ذكرالصالحين والفاسقين فجاطنك بمشاهدتهم) فهوأ قوى قواماوأتم تأثيرا (إلى قدصر عنه صلى الله على وسلم حيث قالمثل الجليس السوة تثل المكر) هو مكسر المكاف أصلها المناء الذي على الزق عمان الزق ممازا المحاورة (ان المحرفات شروه بعلق الممنزر يحه) الحبيثة (فكان الريح تعلق ماللو بولا يشعر به فكذلك بسهل الفسادعلى القلب وهولا يشعر به وقال) صلى الله لم (مثل الجليس الصالح مثل صاحب السك) وفيرواية علمل السك وهواعم من الأول (ان لميسال منه تحدر بعه) قال العراق منه ق على من حديث أن موسى اه قات هما حديث واحدوقد أدرج المصنف بيهسما كالامامن عنده واختاف فيساق لفظه فلفظ الضارى مثل الحلس الصالح والحليس السوء كثار صاحب السان وكمر الحداد لابعدم من صاحب السك أماشتريه أو يحدر محموكم الحداد تعرق سنك أوثو لك أوتحسد منه و تعاخست وهكذا وواءا بضا المحمان وفي لفظ وفاتح الكراما أن عمرق ثمامل أو تعدمنه و عاجيته ورواهان حيان أيضاو الرامهر منى فى الامثال مافظ مثل الحليس الصالح مثل العطارات لوبصال منه أصامك ويحه ومثل الجليس السوء مثل القيران لومحرقك بشيره علق المامن ويتحدوقدو وي هذا أتضامن حديث أنس ملفظ ومثل حليس الصالح تشل صاحب المسانات المنصلة منهشي أصابك من ربعه ومثل حلس السوء كمثل صاحب السكران لم نصبك من شرره أصابك من دخاله هكذار واه أبوداود والنسائي من طريق فنادة عن أنس و بلفظ منسل الحليس الصالر منسل العطاران العطال من عطره أصابك من و محدود الملس السوعثل القيران أبحرق و بك أصابك من محمدا وقال مذل الجايس الصالح مثل صاحب المدلك المعب المت منه تجدري و واهأ بو داود أيضا وأبو بعلى وامن حيات في روضة العقلاء والحاكم والضماء في المختارة من طريق شييل عن أنس قَالَ الراغب نبه مدا الحديث على ان حق الانسان ان يتمرى بغاية حهده مصاحبة الانسار وتجالستهم فهيى قدنتحمسل الشر برخبرا كالنصيبة الاشرارة دتيعل الخيرشر بواقال الحكاء من صي خبرا أصاب وكة فلبس أولىاءالله لانشق وان كان كابا ككاب أصحاب الكهف ولهذا قال الحكاء الاحداث بالبعد عن محالس السفهاء قال على رضى الله عنه لا تعمد الفاح فأنه بريداك فعله و بودلو إنك مثله وقالوا اياك ومجالسة الاشرار فات طبعك مسرق منهم وأنت لاندرى وليس اعداءا لجلس حلسه عقاله وفعله فقط بل النفار المه والنظرالي الصور بوُّ ثرق النظوس اخلاقامتناسية لاخلاق المنظور المه فانتمر دامت رويته لسرورسر أونحزون وليس ذالتق الانسان فقنا بلق الحبوان والنبات فالحل الصعب بصر ذلو لاعقارنة الذلل والذلول قد ينقلب صعباعقارنة الصعاب والريحانة الغضة تذبل بجعاورة الزاباة ولهذا تلتقط أهل افلاحة الرمءن الزروع لثلا تفسدهاومن الشاهدان الماعوالهواء وفسدان عماورة الحيفة فالفلن بالنةوس البشرية التي موضوعها لقبول صورالاشاء عدم هاوسرها فقدقيل سيرالانس انسا لانه بأنس عاراه خيرا أوشرا اه (ولهدذا أقولمن عرف من عالم زلة حمت عليهما) لذاس (العلتين احداهما انه غيبة) لانه ذكر معما يكرهه (الثانية وهي أعظمها ان حكاية الهون على المستمعين أمرتك الزاه ويسقط عن فأوجهما ستعظامهم الاقدام علها فيكوث ذلك سيالتهو مت تلك المعصدة فالهمهما وقعرفها فاستنتكرذاك) عليه (دفع الاستنكار وقال كيف يستبعد مثل هسذا)منا (وكاناء فرطون الى مثله حتى العلاء والعباد ولو اعتقدان مثل ذلك لا يقدم عليه علم ولا يتعاطاه مر ، وق) أي منظور المه (متخصص) وفي نسخة معتبر (لشق عليسه الاقدام) عليه (فكرمن شخص بدكالب على الدنيا) أي يتوانسعامها (و يحرص على مجعها) من هناومن هذا (ويتها النعلى حد الرياسة وتزيينها) في عيسه (ويهون على نفسه قعها و بزعم ان العامة رضى الله عنهم لم بزهدوا عن حد الرياسة ودعا) ولم ينزهوا نَفُوسهم عنه (وربما استشهد) عليه (بقتال على ومعاوية رضي الله عنهـــما) بصفين (ويحمن ذلك في نفسه ان ذلك لم يكن اطلب الحق) من باب الاجتهاد (بل اطلب الرياسة فهذا الاعتقاد الحطا بهون علمم أمرال اسمة ولوازمها من المعاصي) وما ترتكبه بما يخالف المروءة (والطبيع اللهم عيسل الحاتباع الهفوات والاعراض عن الحسينات) لمأجيل فيه من اللوم فلا مزى الأما بناسبه (بل ألى تقدير الهفوة فيمالًاهفوة فيه بالنغريل على مقتضى الشهوة) النفسية (ليتعلل به) وفي نسجة بذلك (وهذا من دقائق مكايدالشيطان) ومن خفاياصروب حيله (ولدلك وصف الله تعدالى المراعين للشيطان صابقوله الذن يستمعون القول فشعون أحسنه وضرب الني صلى القهعلمه وسلم لذلك مثلا وقال مثل الذي يجلس يستمع الحكمة) وهيهنا كلماعنع منالجهل و نرحرين القبيم (ثملا يعمل الاشر مايستم) وفير وايه ولآ معدت عن صاحبه الاشر مايسمم (كشل و حل أنى راعبا فقالله باراى احزرنا) وفي روا يقاح رني أى اعطيني (شاةمن غنمك) تصلح للذبح يقال أخررت القوم اذا أعطيته مشاة يذ يحونها ولا بقال الافي الغنم خاصة قاله ابن الاثير (فقال)له الراع (اذهب فدخير شاة فها) وفي رواية فد باذن خيرها (فذهب فاخذ باذن كاسالغنم) أنحالذي يحرص ألغنم من الدثاب قال العراقي ورواه ابن ماجهمن حديث أبي هريرة يسندسعف أه فاستركذلك رواهأحد وأنو يعلى والرامهرمزى فىالامثال والبهبى فىالشعب وسند أحدرجاله مونقون (وكلمن ينقل هذوات الأتمة) المقندى بهم (فهذا مثاله أيضا وتمايدل على سقوط وقع الشيعن الفلب بسب تكرره ومشاهد تمان أكثرالناس أذارا وامسلما أفطر في نهار رمضان

ذاك دفع الاستنكار وقال كنف ستبعدهدامناوكانا مفطر ونالىشلەخى العلياء والعباد ولواعتقدان مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ولا بتعاطاه موفق معتعر اشق عامه الاقدام فكرمن شغص شكالسعلى الدنسا وبحرص على جعهاو شاأك على حسال باستوتز بينها ويهوت على نفسسه قعها و بزء م ان الصابة رضى الله عنبهم منزهوا أنفسهمعن حدال باسةوريماستشهد علمه قال على ومعاوية و يخمر في نفسه ان ذاك لم مكن لطلب الحق ال لطلب الر باسية فهذا الاعتقاد خطأيه وإنهلمه أمرالرياسة ولوازمها مسن المعامي والطمع الشمء بي الى اتباع الهذوات والاعراض عن الحسنات الى تقديرالهذه سخوالمهو وفسه التربل تعلى مقتضى آلشهوة امتعلل مه وهومن دقائيق مكامد الشساان واذلك وصف الله الراغمن الشطان فهارةوله الذين يستمعمون القول فيتمعون أحسنه وضرب صلى الله علموسل لذلك مثلا وقالمثل الذي تعلم ستم الحيكمة غلايعمل الابشر مايستمع كمثل رحل أتى راعمافقالله باراعياح رلي

استبعدواذالثمنه اسبعاذا كاد يفضي الياعتناذهم كفرموذد يشاهدونس يخرج الصاوات منأ وفاتها ولاتنفرغه هباعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم مع ان صلاة واحدة يقتضى تركها الكفر عندة وموجوالوقبة عندة وم وتوك صوم رمضان كاملا يقتضه ولاحب اه الاان الصلاة تنكر روالنساهل فمهاعم المترفسقها وقعها بالشا هدةعن القلب والذلك لوابس الفقيه (٣٥٣) وبامن حر مراوح المامر ذهب أو

استبعدوه استبعادا يكاديله عنى الى اعتفادهم كفره) ويقهمون المكبرعلمه (وقديشاهدون من بضه الصلاة)المفر وضة (حنى تنحر ج من أوقائها) وهم بشاهلون من ينخرج العاكوات عن أوقائها (فلاينفر عنهاطباعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم مع انصلاة واحدة يقتضي تركهاالكفر عندقوم انظر الظاهر الخبرمن توك الصلاة عامدا متعمدا فقد كفر (وحزالرة بتعندقوم) اعلمائه به أجعوا على أنسن وجبت علىما لصلاة من المخاطبين مهام امتنع منها ليس حاحدا لوجو مهافقال مالك والشافع وأحد بقتل اخياعا منهم وقال أبوحنيفة يتعبس أبدأ من غير قتل لقوله صلى الله عليه وسالا يحل دم امري مسار الالاحدى ثلاث كفر بعداعان وزابعداحصان وقتل نفس بغيرحق وهذامؤمن لانهمصدق بقلبه غير حاحسد بلسانه ثم اختلف وحبوقتله بعدذاك فقال مالك والشافعي مقتل حدا وقال ان حسب وأصحاب مالك مقتل كفرا والمتلفوا أنضا كنف يقتل فقالمأ واسعق الشيرازي ضربابالسيف وقال ان سريج يخس وأونضرب بالخشب ين الله أوعوت وقال أحدمن ترك الصلاة متهاديا وكسلاوهو غير ساحد وجو مهافأته يقتل بالسينف رواية واحدة وهل حدا أوكفرار وايتان اختيارا لجهو رمن أصحابه أنه اكفر كالمرثد وترك صوم رمضان كاملايقتضيه) أى الكفر ولا تحزال قبسة (ولاسبيله الاان الصلاة تشكرر) في الأوقات الممسة (والتساهل فها مما يكثر فيسقط وقعها بالشاهدة عن القلب) بخلاف الصوم (وأذال الواس الفقمة) العالم الشارالية (أو باحو مرا وخاتمان ذهب أوشر بسن الماعنف) أوامثال ذلك (استعدته النفوس) حدا (واشتدائكارها) علىدلك (وقدرشاهدفى بلسطو يل لايتكام) فد، (الاعماهو اغتماب الناس) وأكل الومهم وهم يستمعون (ولايستبعد منذلك) ولايذ كرعله (والغيبة أشد من الزنا فتكيف لأتكون أشدمن أبس ألرس ومأأشهه (ولكن كأرمش هدة سماء ألغب والمغتاس ومضغف وغيتك في الطاعة أسقط عن القافوب وقعها وهوّن على المنفوس أمرها فتلمعان لهذه الدقائق وفرمن الناس فراول من الاسد مانوخدت حلساند كرك أى عن خلعاتهم كاتفر من عدول (فانك لا تشاهد منهم الاما تريد في موصل على الدنسا وغفلتك عن الاستخرة اللمر و شموسسرته فالرمه وبهون عليان المعصمة ويضعف رغبتك ف الطاعة فان وحسدت جليسا) صالحا (تذكرك باللموؤيث، ولاتفارقسه واغتنسمه ولا وسيرته فالزمه) واعقد قلبك على خلطته (ولاتفار قدواعتنمه ولاتستعقره فانها عُنيمة العاقب وضالة تستعقره فاتها غنسمة العاقل الؤمن) كالشيراليه قول سيدناعر رضى الله عنه على ماتقدَم وقول الشاعر

واذاصة التسريرمان واحد ، تعرارمان وتعردال الواحد (وتعقق ان الجليس الصالح خير من الوحدة وان الوحدة خسير من الجليس السوء) وقدر وي مرفوعامن حديث أفي ذرالوحدة معرمن جليس السوءوالجليس الصالح خبرمن الوحدة واملاء الحبر شيرمن الصبت والعامت معرمن املاء الشراخ وحاف كمواو الشيخ والعسكرى والبهق ورواء الديلى من حديثاني هر مرة (ومهمافهمتهذه المعاني ولاحظت طبعك والثفت الىحاليمن أردت خالطته لم يخف علسك أن الاوتى الشاعدعنه بالعزلة أوالتقر بالبه بالخلطة وإباك انتحكم مطلقا على العزلة أوالخلطة ان أحدهما أولى) من الأسنر (اذكل مفصل) أى قابل التفصيل (فاطلاق القول فسه الأونع) أى مالنق أو الاثبأت (خلف) من القول (محض ولاحق فالفصل الاالتفصيل) فيعطى كل ذى حق حصَّه ﴿ الفائدة الثالثةا لخلاص من الفتن والخصومات بين الناس وصيانة الدمن والنفس عن الخوص فها) والدّخول في تحمارها (والتعرض لاخطارها) جمع خطر محركة (وقلما تخلوالبسلاد) في كرعصروأوان (عن

الخلطة أناحداهماأولى اذكل مفصل فاطلاق القول فمه (وع _ (اتحاف الساحة المتقن) _ سادس) والأأولع خلفس القول عص ولاحق في الفصل الاالتفصيل ﴿ (الفائدة الثالثة) ﴾ الخلاص من الفتن والخصو مات وصيافة الدين والنفس ص الخوص في او العرض لاخطاره اوقلما تعاوالبدادة

إشر بمن المعقضة استبعدته النفوس واشتدانكارها وقديشاهد في علس طو بل لاسكاء الاعاه واغتياب الناس ولاستعدمته ذاك والغبيسة أشسد من الزنا فكمف لاتكون أشدمن لسافر رولكن كثرة سماع الفسة ومشاهدة الغناس أسقط وتعهاص القاوبوهة بعلى النفس أسهافتفطن لهذه الدعاثق . وفرمن الناس فراوك من الاحد لانك لاتشاهدمتهم الامائز مدفى حرصسات على الدنها وغالمالك عن الاستحوة ويهون عليسائهالمعصبة

وضالة المدؤمن وتعققان الجلس السالح حسرمن الوحسدة وان الوحدة حير من الجايس السوءومهما فهمت هذه العانى ولاحظت طمعك والتفت الى حالمن

أردت مخالطته لمعف علىك انالاولى النباعسدعنه بالعراة أوالتقرب المه بالخلطسة وابالة انتعبك مطلقا على العبرلة أوعلى

العصبات وفاق وخصومات فالعارف عنهم (٢٥٤)

تعصبات) دنيوية (وفتن وخصومات) وشرور (فالمعترل عنهم فى سلامةمنها) وفى نسيخةمن ذلك (فال عبدالله بن عروبن العاص) رضي الله عنهما وقد تقدمت ترجته (لماذ كروسول الله صلى الله علمه وسل الفتن) الني ستقع (ووصفها) كيف بك (اذارأ يت الناس مرجت عهودهم) أى اضطر بـ (وخلت أماناتهم أى قلت (وكافوا هكذا وشبك بين أصابعه) أشارة الى شدة الاختلاط (فقلت ما تامرني مارسول الله فقال الزم بيتك واملك علمك لساتك) أى لاتشكام في شي من أمو رهم (وخدما تعرف ودعما تنكر وعلل بأمرا تخاصة ودع عنك أمرا اعامة) قال العرافيرواه أنو داود والنسأتي في الروم والله اسناد حسن اه قلت و رواه الطامراني من حديث سهل من سعد بلفظ كيف ترون اذا أخريتم في زمان حثالة الناس تدميحت عهودهم ونذورهم فاشتمكوافكانوا هكذاوشك بن أصابعه فالواالله ورسولهاعل فال تأخذون ماتعر فوث والدعوث ماتنكر ونويقيل أحلكم على خاصة نفسه وبذر أمر العامة ورواه الزار من حديث و بان بافظ كيف أنترف قوم من حت عهودهم واعالم وامالاتهم وصار واهكذا وشك من أصابعه قالواكيف نصنع بأرسول الله قالناصبروا وخالقوا الناس باخلاقهم وخالفوهم في أعمالهم (وروى أبوسعيدالخدرى) رضى الله عنه (اله صلى الله عليه وسلم قال نوشك) بكسرالشين أى يقرب وُفقهاافة رديثة (ان يكون شير مال المسلم عُنم) يجوزنى الفقلة خيرالرفع والنصب فالرفع على الابتداء وخعره غنم وفي يكون ضميرالشأ فالانه كالام تضمن تحذيرا وتعظيمالما يتوقع قاله ابن مالك وقال الحافظ الكن لم تحيى به المرواية وأما النصب فعلى كويه خبريكون مقدما على اسمه وهوقوله غنم ولايضركون غنم نكرة لأنها وصفت يتسع مها والاشهرف الروا يتنصب مدوف روا ية الاصلى مرفع خبر ونصب عنم على الحمر مة قال المدنى وهوطاهر (تنسعهما) أى بالغنم بالتشديد والتخليف وحصت بذال ال فهامن السكنة والبركة وسهولة القماد وكثرة النفع وخفقا لؤنة وجعلت خبرمال المسلمل افها من الرفق والر بحروسانة الدن (شعاف الجبال) كذاف النسخ والرواية شعف الجبال ايحركة جدع شعفة محركة أيضاو يجمع أيضا على شه وف وشعاف وهورا س الجبال (ومواقع القطر) أي مساقط العيث (يفر بدينه) أي بساب دينه (من الفِّنْ) أَى من فساد دُاتَ الفِّنْ وَعِبرها فَفْسَ الدَّلَالَةِ على فضل العزَّلة في أَمَام الفِّن أَلاان تكون من فدرة على أزألة الفتن فانه يحب عليه السعى فى ازالها المافرض عين أو كفاية يحسب الحال والامكان أخرجه مالل وأحدوان أبي شيبة وعبدين حيد والمعارى وأبوداود والنسائي وابن ماحسهوا ن حبان (وروى عبدالله ن،مسعود) رضى الله عنه (أنه صلى الله عليه وسسلم قال سيأتى على الذاس زمان لانسلم للري دين دينه الامن قريدينه من قرية الى قرية ومن شاهق الى شاهق) وهوا لجبل العالى (ومن حرالى حركالتُملِ الذي يروغ قيل ومتى ذلك بارسول الله قال اذالم تنل المعيشة الابعامي الله فاذا كان ذلك الزمان) فقد (حلَّ العزوية قالواوكيف ذلك بارسول الله وقد أمر تنابالترويج قال اذا كان ذلك الزمان كانهلاك الرحل على يدأبو يه فان لم يكن له أبوان فعلى يدى روحته وولد فان لم يكن فعلى يدى قرابته قالوا وكدف ذلك بارسول الله فال معرونه بضرق المعيشة فمسكاف مالا بعلى حتى يوردوه موارد الهاسكة كوقدروى يختصرا يأنى على الناس زمان لا يسسلم لذى دين دينه الامن قريه من شاهق الى شاهق أومن هرالي هر كالتعلب باشباله وذال فآ خوالزمان اذالم تنل ألعيشة الاعمصمة الله فاذاكان كذلك حلث العزو بقيكون في ذلك الزمان هلاك الرحل على هني أنو مه ان كان له أنوان فان لم يكن له أنوان فعل مدي وحتمو واد. فانلم يكن اور وجة ولاواد فعلى يدى الافارب والجيران معيرونه بضيق المعيشةو يكافونه مالا بطيق حتى وردنفسه الموارد التي جال فهار واه أونعم ف الحلمة والبهتي في الزهدوا لليلي في الإرشاد والرافعي في

التاريخ (وهذاالحديث) تقدم ذكره في كلب اسرارالنكاح وهو (وأن كان في العزوية فالعزاة مفهومة

الفستن ووصفها وقالاذا وأبست الناس مرجت عهودهم وخلت أماناتهم وكانوا هكذا وشملتان أصابعه فلت فما تأمرني فقال الزم ستنك واملك علىك لسانك وخدماتعرف ودع ماتنكر وعلىك سأمي الماسسة ودعمتك أمر العامة وروىأتوسستمد الحدرى أنهصلي التعطيه وسلة فأل وشكأت مكوت خسرمال السارغنما يتسع مها شعف الجال ومواقع القطر يفريدينه من المتن من شاهق الى شاهق و ر وى عبدائله نسبعودانهمل الله على وسلم قال سيأتى على النام ومان لاساراذى دن دينه الامن قر بدينهمن قر مة الى قر مه ومن شاهق. الىشاهق ومن عرالي عر كالثمل الذى يروغ قدل وسي ذلك ارسول الله قال اذالم تنل الميشة الاععامي الله تعالى فاذ اكان ذلك الزمان حلت العز و بة قالوا وكنف ذلك بارسو ل الله وقد أمرتنا بالنزوج قال اذا كأن ذلك الزمان كان هلاك الرحل على دأويه فان لم يكن له أ تو أن فعل مدى ر و حسموولده فان لم يكن فعملي مدى قرابسه قالوا وكيف ذلك بارسول الله فالبعمر ونه بضيق المد فسكاف مالا بطسق حتى منه الاستخفى المتأهل عن المعبشة والخنالفة مم لا يتال المعبشة الاجتمعية الله تعالى واست أقول هـ أو أون الأنهان فاقد كان هذا باعصار قبل هذا العصر ولا جله قال سفيان والله القد جلت العزائة وقال اسمسعود وهي الله عند كر رسول اقتصلي التمكيد وسمر أيام الفتنة وأيام الهرج تلت وما الهرج قال حين لا يأدن الرجل جليسة قلت في تأممنى (٢٥٥) ان أدركت ذلك الزيان قال تحف نصل و مدا

وادخسل دارك فالبقلت منها اذ لايستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ثم لاتنال المعيشة الاجمعصية الله) عزوجل (ولست أقول بارسول الله أرأت ان هذا أوان ذلك الزمان فلقدكان هذا باعصارقبل هذا العصر ولاحله قال سفيان) بن سعيد (الثوري) دخل على دارى قال فادخل رجمالله ثعالى (والله لقد حلت العزوية)وتقدم قريبا (وقال ابن مسعود)رضي الله عنه (ذ كرُ رسول الله متك قلت فائد خسل على صِلى الله عليه وُسلم آيام الفتنة وأيام الهرج) بفتح فسكون (قلت متى الهرج) يارسول ألله (قال حسين ىشى قال فادخل مستعسدك لا يأمن الرجل حليسه) أى من بوا نقه (قلت في تأمر في ان أدر كت ذلك الزمان قال كف نفسك ويديك) واستنع هكذاوتيضعلي أىعن الماشرة (وادخل دارك) واغلق علىك الباب (قالفلت أرأيت بارسول القدان دخل على دارى الكوعوق لراى اللهحق قال فادخل بيتك) أى داخل الدار (قالمان دخل على بيني قال فادخل مسحدك) أي الخدع الذي تصلى تموت وقال معدلمادي الى فيه داخل البيت (واصنع هكذاوقيض على الكوع) هوطرف الزندالذي يلى الإبهام (وقل دب الله الخبروج أبام معاوية حتى عُوت) قال العراقير واه أبو داود يختصرا والخطافي في العزاة بتمامه وفي اسناده عند الخطابي انقطاع لاالا أن تعطوني سيطاله وصلها ودأودريادة رجل امه سالم يعتاج الى معرفته آه قلت ان كان هوالراوى عن إبن مسعود فهو عنان بصسر أن ولسات سال المراد أبوعبدالله الكوفى وى عنه عبدالملك بنعير واجمعيل سأف خالد وثقه صالح حرزة (وقال منطق بالكافسر فاقتسله وبالؤمن فاكفعنه وقال سعد) من أبي وقاص رضى الله عنه (لمادع الى الخروج أبام معاوية) وكان الداع له على الخروج ابنه مثلنا ومثلكم كشمل قوم عر من سعد وابن أخمه هاشم منعشة ن أي وقاص (قال الاان تعطوني سفة عمدان إصر الولسان كانواعلى محمة بمخاه فبيذما ينطق الكافرة فتله وبالومن فاكف عنه وقال مثلناومتلكم كشل قوم كانوا على معيمة بيضاه) أي طريق واضع غيرماتيس وهو طريق الاسلام (فينماهم كذاك يسير ون اذهاحت) علمهم (ريح عاحة) أى همكداك سرون اذهاحت ويحهاحة فضاوا الطران ذات تحاج (فضاوا في الطريق والتبس علمهم) أي اشتبه فاختلفوا (فقال بعضهم الطريق ذات المين فاخذواقه افضاوا وقال بعضهم بلالعاريق ذأت الشمىال فاخذوا فهافتاهوا وأناخ آخرون وتوقفوا ثي فالتبس علبم فغال بعضهم هدت الريم وتبين الطريق وأنكشف الحال (فاعترال سعدو جاعته) من ينتمى المه بقصره بالعقبق الطر بق ذات المن فاحدوا وأمر أهله آن لا يمخمر و و بشي من أحبار الناس حتى تحشم الامة على امام فلم بزل كذلك حتى مات (ففار فيافتاه واوضاوا وقاله وأمن الفتنول يخالط الناس الابعد الفتن) ولحق عمر منسسعد بمعاوية ولحق هاشم يعلى وروى ان علما مضهرة الشالفا خنوا رضي الله عنه سيثل عن الذمن فعدوا عن سعته والتسام معه فقال أولتك قوم حسد لوا الحق ولم منصروا فهافتاهم اوسساواوأناخ الماطل (وعن ابن عر رضي الله عنسه أنه لما بالغمان الحسين) بن على (رضي الله عنه توجه الى العراف) آخرون وتوقفه احتر ذهبت حنوردت علمه كتبمن الكوفة بنصرته والقيامهعه وكان فدشاور جلةمن الصابة فيلاضوا خروجه الربح وتبيت الطسريق من الدينة فابي فلما خرج باهله وعداله (اتبعه) ابن عمر (فلحقه على مسيرة ثلاثة أيأم) من الدينة بعد فسأفر وافاعه تزلسهد خروجه (فقالله أمن تر يدفقال) أريد (العراق فافامعه طُوامبروكتب) التي وصلت البه منهم (فقال وجاعة معمفارة واالفتنول هذه تشهمو بيعتهم فقال لاتنظر الى تشبُّسم ولا تأثيم) فانهم لاوفاء لهم وبالامس فنافا أباك فكيف مخالطه االا بعدروال الفتن يضم وزل الموم (فاني) الحسين رضي الله عنه (فقال) أن عر (الي محدثك حديثا انحر را أني الني وعنان عررضي الله عنهما صلى الله علمه وسلم ففيره بين الدنيا والاستوة فأنتار الاستوة على الدنيارا نك بضعة) أي خوا (من رسول الهلباللغه الدالحسن رضي الله صلى الله علىوسلم والله لا لمهاأ حد منكم أبدا) أى الخلافة (وماصر فهاعنكم ألا للذى هو خدراكم الله عنه توجهالي العراق فابي) الحسين (أن يرجع) وكان أمرالله فدرامقدورا (فاصنقه ابن عرو يحدوقال استودعك اللهمن تمعه فطقه على مسيرة ثلاثة قتيل أوأسر) قال ألعراقي رواه الطعراني مقتصرا على الرفوع ورواه فى الاوسط بذكرة صة الحسس أيام فقالله أن ترمد فقال مختصرة ولم يقل على مسسيرة ثلاثة أيام وكذار واه البزار بنعوه واسسنلاهما حسن اه قلت والذي العراق فأذامعه طوامير

وكتسفة المصنة كتبهسم و بمعتم فقال لاتنظرا لي كتبم ولاتأنم فاي فقالها في أحدثك مدرنا انتجريل أنى النبي على الشعلية ومم فقر من الدنيلوالا شوقا طندا الاستوعالي الدنياوا الماضعة من رسول التصليلة التعليموسام والقلالية السريمنيكم أبدا وما مسرفها عسكم الاللذي هو نسير لمكم فالي أن موسيم فاعتنقه امن عروتك وقالها ستودعات القمن قتيل أو أسهر وكان في الغفاية عشرة آلاف في أخصُّ أيام الفشة أكثر من أو بعيز رجلاو جلسَّ خاوس في بيد، فقيل في ذلك فقي ال فيساد الزمان وحيف الائتمولمانني عروة قصره بالعقيق (٣٥٦) ولزمه قيله لزمن القصرو ثركت مستعدر سول انته صلى الله عالمدوسلم فقاله رأيت مساحلاكم

لاهمة وأسواقكم لاغسة فى القوت ولما ودع ابن عر الحسين بن على رضى الله عنهم بمكة وفت خووجه الى الكروفة قالله لاتخرج والفاحشة فيفأحكم عالمة ولاتطلب هذا الامر فانالله عزوجل بزوى عنكم الدنيا وأنتم أهل بيت اختار الله الكم الاسوة وكذلك وفيما هناك عما أنترفه قاله استعباس فقال مدحاؤني شلائماتة كخاب ليستصوني على القدوم فعانقه اس عماس وقال استودعك الله عاقسة فاذا الحدرمن الخصومات وتمثارات الفتن احدى فوائدا لعزلة

منقشل اه و روى الطعراني من حديث ألى واقدر فعه خبرعبد من عبيد الله بين الدنيا وملكها ونعيها وبين الا خوة فاختارا لا خوة فقال أبو بكر بل نفسديك بارسول الله بامو الناوا نفسنا (وكان) بالمدينة (من العمامة عشرة آلاف) أوا كثر أو أقل (فالخف أيام الفتنة أكثر من أربعن رحلا وحلس طاوس من كيسان) المداني (فربيتسه) فلم عالما (فقيسل له في ذلك) أي في امر عزلته (فقال فسادالهان وحيف الأمَّة) أى ظمَّ ولاه الأمور (ولمابني عروة) بن الزيير بن العوَّام بن خويلد بن أسدين عبسد العزى بن قصى القرشي الاسدى أبوعبدالله المدنى أحدالفقهاء السبعة (قصره بالعقيق) على ثلاثة أميالهن الدينة (الزمدفقيل الوزمت القصر وتركت مسجد وسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وأيت مساحد كملاهيمة) أىذات الهو (وأسواقكم لاغية) أى ذات لغو (والفاحشة في الديكم) أي يحلسكم (عالمة) أي مرتفعة (وفي اهناك عما أنتم فيه عافية) قال العلى في توجيه مدنى تابعي ثقة وكاندر جاكسا فالميدخل فيشئ من الفت وقال بنسعد ماتسنة أربع وتسسعين بامواله بالفرعودفن هناك (فاذا الحذر من الحصومات ومثارات الفتن أحد فه الدالعزلة

الكاذبة الي بعسرالوفاء مهاوتارة مالنحمة أوالمكذب فسر عبار وتمنائمن الاعال أوالاقول مالاتطغ عةواهم كنهه فيتخد ذون داك دحرة عندهم بدحووتها أوقت تفاهر فيه فرصة الشم فاذااء ترلتهم استغنيتمن العفظ عسن جمع ذلك ولذلك فال بعضا لحكاء لغيره أعلك بيتين خبرمن عشرة آلاف درهم قال

اخفض الموت ان نطقت والتفت بالنهارقبل القال ليس القولىر حعتمن سدو بقبح بكونأو يحمال ولا شلك أن من أختاط بالناس وشاركهم فى أعمالهم لاسفلامن اسد وعدق سىءالطنبه ويتؤهمأنه تسستعد لمعاداته ونصب الكدة علسه وتدسيس

غائلة وراءه فالناسمهما

ماهما قال

(القائدة الرابعة) الحلاص منشرا لناس فانهم بؤذونك مرة بالغبة ومرة بسوء الظن والنهمة ومرة بالاقتراحات والاطماع

النفلاص من شرالناس عند المخالطة (فانم ودونك مرة بالغيبة ومرة بسوء الفلن والتهمة) بالباطل

(ومرة بالافتراحات) التي يفترحونها عليك (والاطماع الكاذبة التي يعسر الوقاء بها)غالبا (وارة بالنعمة أوالكذب فرعا مرون منائس الاعمال والأقوال مالاتبلغ عقواهم كنبه) ولايدركون غوره (فيد مرون ذلك ذخيرة عندههم لوقت تفلهرفيه فوصة الشرك فيفلهرون ذلك الخبأو يتعملونه أساسافينيون عليه الملام والطعن والايلام (فاذا اعتزائهم استغنيت عن القعفظ عن جيع ذلك واذلك قال بعض الحكاء لغيره اعلك بيتن) وفي نسخة (انتين هما خير المن عشرة آلاف درهم فالماهما فال (اخفضُ الصوتان لطقت بليل ﴿ والتَّفْتُ بِالنَّهِ القَالَ)

(الفائدة الرابعة)

أى اذا تـكامت بالأبل فاخفض صوتك لللا يسمعك من لا تراه فينقــل عنك ما يحر البك الضر رومنه المثل الحماناناها آذان واذا تكلمت بالنهار فالتفت عناوشهالا لثلانسمعل من لاتحبسه فان الكلام أمانة ومنه الخراذات كامأحدكم فالتفت فهي أمانة وقد تقدم

(ايس القولى جعة حين بيدو ، بعبيم يكون أو بعمال)

أىانالةولاذاخر جمنك فانهلا يعود سواء كان قبحا أوجملافتندمهلي خروجه منكست لاينفع الندم فكن متبقظا قبل حروجه منك (ولاشك انسى اختلط بالناس وشاركهم في أعسالهم لم ينفلنمن حاسد) بحسده (وعدو يسيءالطن به ويتوهم) في نفسه (أنه يستعد لمعاداته أولنصب المكيدة عليه) أى الحب له التي تُوقع في الكيد (ويدليس عَاتلة دراءه) أي تهيئة مصيبة من خصة (فالناس مهما اشد حوصهم على أمر يحسبون كل صحة علمهم هم العدوة احذرهم) قاتلهم الله (وقد اشد حرصهم على الدنبا فلايفانون بغيرهم الاالحرص علمها) فيعادونك لاحل ذلك (وقيل) فالله هوأ حدين الحسسين المتني (اذا ساء فعل المرء ساعت طنونه * وصدق ما بعتاده من توهم) الشاعرالشهور (وعادى محبيد مقول عداته به وأصبع في ليل من الشائم فلم)

اشتدوصهم على أمريحسبون كل صيعت عليهم هم العلو فاحدوهم وقدا شندوسهم على الدنيا فلانطاز فلنون يغيرهم الاالحوص يقول عليها قال بالنبي الذاصا فعسل للرصيات تلنوفه » وصدف ما يعتزل من قوهم وعلاى يحسب يقول عدائه » فأصبح في للرمن الشامع فل

وقد قبل معاشرة الاشرار قورث سوء الفلن بالاترار وأنواع الشرالذى بلفاء الانسان من معادفه وجن يختلط بهكشرة واسنانطول يتقصيلهافقياذ كرناه اشاوة الى محامعها وفي العزلة خسلاص منجمعها والي هذاأشار الاكثر عن اختارالعسزلة فقىال أبو الدرداء المرتقساء ووى مر فوعاوقال الشاعر من حدالناس ولم سلهم شملاهم ذم من سعمد وصار بالوحدة مستأ نسا وحشه الاقر ب والابعد وفالعروض الله عنه في العزلة واحسة من القرس السوء وقدا العدالله ن المُ سِرَّ الْا تَأْتَى اللهِ سُهُ دَمَّالُ مانة فهاالالماسد نعمة أو فرح منقمة وقالها من السماك تتسساح لناأما بعدفات الناس كانوادواء بتداوى يه قصاروا داء لادواء له فقرمتهم قرارك من الاسد وكأن اعض الاعراب بالارم شعراو بقول هوندم فيه ثلاث خصاليان معرمني لم سرعلى وانتقلت في وجهه احتملمي وانعرست علىه لم يغضب فسمح الرشد ذلك فقال وهدنى فالتدماء وكان بعضهم قدارم الدفاتي والقاو

يقول تصمديق الاوهام الفاسدة تما يعتاد علمها هومن سوء الظن بالناس المكتسب من سوء الفعل بسبب معاشرة الاشرارفهو يسمح كلقول ويصدقه ولوفي حبيبه ويتسعكل هيعة فطيرالها فهوأبدا بذلك في شائمظ عمي فده و يصبع (وقد قيل معاشرة الاشرار تو حد سوء الفان بالاخدار) روى ذلك من قول على رضي الله عنمه ومنه أخسد المتنبي قوله المذكور (وأنواع الشرور التي يلقا هذا الأنسان من معارفه ومن يختلطوه) من أصحامه (السنانطول القول تفصيلها رفيها ذكرناه اشاره الى محامعها) ور رُّسها (وفي العزلة خلاص من جمعها والى هذا أشاراً كثر من اخشار العزلة على الحلطة فقال أنو الدرداء) رضى الله عنه (أخير) بضم الهمرة أص من خيره اذاحر به (تقله) بفت اللام وكسرهامعامن قلاه يقلاه ويقلمه قلى وقلى أذا أبغضه فالبالجوهري اذافحت مددت وتقلى لغة طئ يقول وبالناس فانك اذاح بتهم قليتهم وتركتهم لما اظهراك من تواطن سرائرهم لفظه لفظ الامر ومعناه الخعراى من حريهم وخمرهم أبغضهم وتركهم والهاء في تقله السكت ونظما لحديث وحسدت الناس مقولا ضمه هدا القول و بروى ذلك مرفوعاروا، أنو بعلى في مسيند، والعسكري في الامثال والطاراني في الكبير ثلاثثهمان طريق بقية من الوليد عن أي بكر سأى مرام عن عطية من قيس وقال الطاراني في روايته عن عطية المذنوح ثما تلفقواعن أبى الدرداء رفعه بهوكذا أخرجه النءدىفى كاملهمن حهة همة للفظ وحدت الناس أخبرتقلهور واه الحسينين سفيان ومن طريقه أنونعتم فى الحلية من طر بق بقيسة أيضا باللفظ الاول لكنه قال عن أن عطمة المذبو حورواه العامراني في الكبروالعسكري في الامثال من حديث أني حوة شريع من ويدعن أبي مكر من أبي مربعين سمعدين عسدالله الافعان وسفيان باللاوح كالاهماعن أنى الدوداءانه كان يقول ثق بالناس رويداو يقول أخبر تقلوكا لهاصمعفة فاس أبيم م وبقية ضعيفان ورواه العسكري منحديث وثرة بمحملحد ثناسفيان عن سعيدين حسان عن محاهد وجدت الناس كافيل أخرمن شئت تقله (وقال الشاغر من حد الناس ولم يبلهم،) أي من شكرهم قبل أن يختبرهم (عريدهم دم من يحمد) أي تم اختبرهم قلب جده دما لما يظهر المن نواطن أسراره وحست أنعاله (وصار بالوحدة مسئة نساء بوحشه الاقرب والابعد وقال عروض الله عنه فالعزلة واحة من الخليط السوم وقد ترحم الخارى في العجم العزلة راحة من علاط السوء وذكر حديث أبي سمه مرفوعاور حل بعيد في شعب من الشعاب بعبدر به ويدع الناس من شره (وقيل لعبد الله ف الزير) ن العوام بنخو يلدبن أسد القرشي أي بكرويقال أي شبيب المدنى وأمه أسماء ابنة أي بكر الصداق وكان أولمولود ولد فى الاسلام فى الدينة فى فريش هاجرت به أمه حلافواد بعد الهجرة بعشر من ٧ شهرا وقوني رسولالله صلى الله عليه وسلموهوامن ثمان سنينوأر بعة أشهروكان فصيحاذالسن وشحاعة بوسع إه بالخلافة بعدمون تزيدين معاوية سنة أو بحوستين وغلب على الحجاد والعراقين والعن ومصر وأسكر الشام وكانت ولايثه تسع سنمن وقتله الحباح من توسف في أيام عبد الملك من مروان يوم الثلاث اعتكمة سنة انذن وسعن روى له الجاعة (الاتأنى المدينة) أى وتسكم او بها المهاح ون والانصار (فالعاية الاحاسد نعمة أوفر م بنقمة) فان رأى صاحبه في نعمة حسده علم اوان رأى به نقمة فر حممًا (وقال ابن السمال) هوأ بوالعباس مجد من صبيم البعدادي المواعظ (كتم صاحب لناأ مابعد فان الناس كانوادواء بتداوي مرفصار واداء لادواء له ففرمهم قرارك من الأسد وكان بعض الاعراب) من أهل البادية (يلازم شجرة) و بعدمها و يسقمها بالماه و يكنس حواليها (ويقول هوند بمفيه ثلاث حصال ان سمع مي لم يتم على وان تفلت في وجهد استمل مني وان عر مدت عليه لم يفصب على ") والعر مدة استلاط كالأم عند السكر (فسمم) هرون (الرشيدذلك فقال زهيني فالندماء) أي هذه الخصال الثلاث من شروط الندم فن لم وحد فمه لا بصاحب (وكان بعض مهم لزم الدفائر) أي مطالعة الكتب في أي فن كان (والمقام) أي

عن المفاذا أنفالها أوأسا من وحدة ولاأوعلم، فترولا جليسا أمنع من دفتر وقالما لحسيرض لله عنه أودن الحج فسمع بالسالماني بذاك كان أنصاب أوليا الله (ron) فقال بلغن الفائر يسالحج فاحبت أن أحسبك فقاله الحسين وتعدل عنا المانيات المساورة

زبارثها فى طرف النهار (فقيلة ف قال فقال لم أرأسلم من وحدة ولاأوعظ من قبرولاجابسا أمنع من دفتر) وف قال قبل فم الحمد ترويجا المستوات المستوات التعالم الاصحاب لانفشاء سرا الما أودعته هي فوما القامانيا المعصاب

(وقال الحسن) البصرى (أردت الحج) الدست القه الحرار (قسمة ناس) بن أسلم الوتحد (البنائل) البصرى و بناية هم بنو معد بن غلب و بقال الهم بنوسعد بن خليسه تم بنوار و بقال هم وي بعد من المسلمة بنوار و بقال هم وي بعد المسلمة المسلم

(والأعلاان والمتعن الحرنعمة ، والكن عاراات يزول القيمل)

(ولايتماد الانسان في دين ودنياه و أحداقه وقاله عن حورات) عب السنرتالها (الاولى فيالدين والدين السنرتالها (الاولى فيالدين والدين الدين المسابق المسابق

رونالبهضهه بشناكي أيجيي (مالف بن ديناز) اليصري * ديف يخوص بدا انسول اسبب (وقالبهضهه بشناكي) أيجيي (مالف بن ديناز) اليصري خالله تعالى وهو فاعدو حده واذا كاب تدويخ حسكمتاني وتهيمه فله عبقاً طرقه فقال دعه باهذا الهذا (لايضر ولا يؤذي وهوخير من الجليس السوه) أحرجه أبونعم فحالجلية فال حدثنا مجدن على حدثنا أحدين عبدا لله الى تكرحد ثنا المواهم بن

من بعض مانتمانت عليه وهسده اشارة الى فالدة أخرى فىالعزلة وهو بقاء السترعلى الدمن والمروءة والاخملاق والفقروساتر العورات وقسد مدحالته سحانه النسارين فقال حسمهم الجاهل أغناء من التعقف وقال الشاعر ولاعادان زالتءن الحر والكن عاراأن تزول المعمل ولا يتعلوالانسان فيذبنه ودنباه وأخسلاقه وافعاله عن عسورات الاولى في الدين والدنياسيرهاولا تبقى السلامة مع انكشافها وقال أفوالدوداء كان الناس ورقالأشوك فسمفالناس اليوم شوك لاورق فسمه واذا كان هذا حكم زمانه وهوفي أواخوالقر ثألاول قلاسنى أنسلك فىان الاخمار شروقال سقمان انعينة فالمالى سيفان النوري في القطية في سماته وفي المنام بعدوفاته أقلل من معرفة الناسفان التخلص منهسم شديدولا أحسب افيرأسسا كره الامن عرفت وقال بعضهم جثت الى مالك ن دينار

أن اصطحب فبرى بعضنا

وقيل لبعضهم ماحلك على الثاهر أل الناس قال ششيت أن أسلب يني ولا أشعروهذه اشارة الى مساوقة الطبيع من أخلاف القرمن السوء وقال أنوالدرداءاتقوا اللهواحذر واالناس فانهم ماركبواظهر بعيرالاأدبروه ولاظهر (٢٥٩) جواد الاعقروه ولاقلب مؤمن الا

خربوه وقال بعضهم أظال المنيد حدثناعمار بنرزى حدثنا حادين واقدالصفارة الحت ومامالك ندينار وهومالس وحدورال المعاوف فانه أسل أدمنك حديه كاب قدوضع مرطومه بن يديه فذهبت أطرده فقال دعه هذا خيرمن حليس السوء هذا لايؤذي وقاسك وأخف لسقوط وحدثنا أحد بنضر بنسالم حدثنا أحد نعلى الابار حدثنا محروب عون حدثنا مختار أخى عن حقر بن الحقوق عنالانه كلما سامان فالمرأ يتمع مالك من ديناز كلبا يتبعه فقلت بالما يحيى ماهذا معل فالهذا خيرمن حليس السوء كمثرت المعارف كثرت الحقسوق وعسرالقيام بالجمع وقال بعضهم أتكر من تعرف ولاتتعرف الى من لاتعرف و(الفائدة الخامسة) * انْ ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمسعك عن الناس فأما انقطاع طمع الناس عنك فقمه فوالدقآنرضاالناس عاية لاندول فاشتغال الرء باصلاح نفسهأولىومن أهون الحقوق وأبسرها حضمور الحنازة وعادة المسر بض وحضور الولائم والاملاكات وفيها تضيسع الاوقات وتعرض للديم فات ثم قد تعوق عن بعضها العوالق وتسمنقبل فمها المعاذ برولاتكن اطهاركل الاعبدار فيقولون الفت يتعق فلان وقصرت فى حقنا وبصمير ذلك سسعداوة فقدقيل من لم يعد مريضافي وقت العبادة أشتهي موته خدفة من تفسيله اذاصم وقال الشافعي أصل كل عداوة اصطناع المروف الى السام) رواه البيري وغيرهما في مناقب إعلى تقصيره ومن عم الناس اكشافعي ولفظهم الصنيعة الىالاندال وأخرجه أتونعهم في ترجحة سفيات التوري من طريق ابن حنيف كهم بالحرمان رضواعنه حدثناعيد الرجن من عبسداته فالسعت الثوري يقول وحدنا أصل كلعدارة اصطناع المروف ال كاهم ولوخصص استوحشوا اللنام (وأماانقفاع طمعلنعنهم فهوأ يضافاندة خريلة فائسن نفارالحزهرة الدنيا) أعامتاعها (وزينها وتعمسهم تحمسع الحقوق

(وقبل لمعضهم ماحلك على أن تعتزل الناص فالمششيث أن أسلب ديني ولا أشعرا شارة الىمسارقة الطبيع مَن أخلاق المقر من السوم) فان العامع سراق فاذا سرقه كان سيب السلب دينه يحيث لا يشعر به (وقال أنو الدرداء) رضي الله عنه (اتقوا اللهواحذرواالناس) أيعن معاشرتهم (فانهم ماركبوا ظهر بعيرالا أدر وه) أي حماوا فيمالد وهو بالقر بالنقب في فأهر الجل (ولاظهر جواد الاعقروه) أي أهلكوه (ولا ذلب مؤمن الاخر قوه) مان نشغاو، عن الله تعالى بادخال الهموم عليه (وقال بعضهم أقل من المعارف فَأَنهُ أَسْلِلْدِينِكُ وَقَلْمُكُ وَأَخْفَ لَسَقُوطُ الْحَقُونَ عَمْلُلانه يقال كَلِمَا كَثُرَتُ المعاوف كثرتُ الحقوق) وكلما طالت الصية تأكدت المراعاة (وعسرالقيام بالجمع) نقله صاحب القوت وزاد وقال بعضهم هل رأيت *(الفائدة الخامسة)* شرا الاجن تعرف فكاما نقص من هذافهو خير أن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طعمك عن الناس فاما انقطاع طمع الناس عنك ففيعة والدفان رضا النام عَايَة لا تَمْرُكُ فاشتغال المرعب التج نفسه أولى) هو من كالم أكثر من صيفي أخرجه الحطاب في العزلة عنه قال رضا الناس عاية لاندرك ولا يكره معنط من رضاه الجوروأ خوجهن طريق الشافعي أنه قال المونس بن عبدالاعلى باأباا سحق وضالناس غاية لاندرك ليس الى السلامة من الناس من سيل فانظر مافيه صلاح نفسك الزمعود عالناس وماهم فعه (ومن أهون الحقوق وأسرها حضو والجنائر وعدادة الرضى وحضور الولائموالاملا كان وفيها تضييم ألاوقات) فعبالايعني (والتعرضالا "فات) الدينية والدنبوية (ثم فديموق عن بعضها) أي عنم (العوالق) المواقع الدهر به وفي نسخة عاش (و يستقبل في اللعاذير) مع معدرة أوعسدر (ولا يمكن اطهاركل الاعدار) فانمنها ما يعب كنمه (فيعولون) واعسا (مت عن فلان في حضورك عنسده (وقصرت في حقنا فيصير ذلك سميعداوة) وتربية ضعائن في القاوب (وقد قىلمن لم بعد مريضا فيوقت العبادة اشتهى موته خيفة من يختصاله) وتصفير وجهه (ادامم) من مرضه (على تقصيره) في عبادته (ومنعم الناس كاهم بالحرمان رضواً عنسه كاهم ولوخص) بعضهم دون بعض (استوحشوا) ونغلت قلوبهم على (وتعمسمهم عصمما لحقوق لا يقدرعليه المتمردة طول الليل والنهار) من كل وجب (فكيف عن له هم) وفي نسخة (إشفة) وفي نسخة فكيف من يلزمه شغل (في دين أو دنيا و قال عروين العاص) رضي الله عنه (كثرة الاصدقاء كثرة الغرماء) شده الاصدقاء بالغرماء فى ملازمتهم ومطالبتهم الحقوق (وقال ابن الروي) ألشاعر المشهو وف معنى ذلك (عدولاً من صديقالمستفاد ب فلاتستكثرت من العماس) (فان الداء أرَّل ماتراه ، يكون من الطعام أوالشراب)

لا بقدر على المتحرد له طول اللهل والنهاو فكعم من المعهم وشغافي ون أو دنيا قال عرون العاص كرة الاصداقاء كرة الغرماء وقال أن الروى عدوًا من صديقًا مستفاد * فلاتستكثرت من التحاب فان الداءً كثرما تراء يكون من الطعام أوالسراب وقال الشافع رجمالله أصمل كإعداوة اصطناع المعر وفعاليا المنمام وأماا فقطاع طمعان عنهم فهوأ بشافا لدخ وياه فان من نظراك زهرة الدنباء رينتها تحرك خومسموانيه في مقرة الحرص خامعتولا بويمالاالحيدة في آثار الاحوالونيناً فيهند اليومهما اعترائه بشاهدواذا ابرشاهدا بشدولم يعلم وأفدات فالمائفة الحالولاة دن (٣٦٠) عينيا شالى ماستمنايه أز واجامتهم وقال سلى القاعل موسلم انظر والحاسن هدود تكولا

قتراً) في (حوصوان مت يقرق الحرص طمعه) الفاحد (ولابرى) غالبا (الاالخينة في أكثر الاطعاع في أن وسرصوان مت يقد إلى المسلم و القائدة بالله المسلم و القائدة بالله المسلم و القائدة المسلمة و القائدة و المسلم في الله و العالى عناطها و القائدة المسلمة و القائدة المسلمة المسلم

لا تَنظرت الى ذوى المشال المؤثل والرياش * فتقل موصول اللها ور بحسرة قلق الفراش والفاراك ون كان مشي ال أونفارا في المعاش، تقنع وديشك كيف كا ين و ترض منه بانتعاش فال العراق رواه مسلمين حديث أبي هر موة اله قلت وكذلك رواه أحدوا للرمذي وامن ماجه والملكم ف نوا در الاصول (وقال عون بن عبد الله) نعتبة بن مسعود الهدل أنوع د الله المكي عابد ثقة مات قبل سنة عشر منومائة روى له مسلم وأصحاب السنن (كنت أحالس الاغنياء فلم أزل مفموما كنت أرى ثو با أحسن من نوبي وداية أفر من دابئ فالسن الفقراء فاسترحت) من الغم (وحكى ان الزني) صاحب الشافعي (رحمالله تعالى حيج) يوما (من باب مامع الله سطاط) هو معمرو بن العاصر ضي الله هذه والمسطاط اسم اصر (وقد أقبل عمد بنعدالله (بنعبدالح في موكمة) وكان ذا ثروة وأجة (فهره ماراً عمن حسسن مله وهيئته فنالا قوله تعالى و حعلنا بعضكم ليعض فئنة أتصرون وكانر بالمصرا (تمال) في نفسه (بلي اصبروارضي وكان) المزني (فقيرا) منقشفا (مقلا) عادماً (فالذي هوفي بيته لأبيتلى بثل هذه الفتن فامامن شاهدر ينسة الدنيا) ومجمعتها لايخاومن حالين (فاماان يقوى دينه ويقينه فيصر) على ماهو عليه (فصناح الحان يصر عمرارة الصروهو) أعالصدر أمر من الصر) ككشف على الأشهر الدواء المرمغروف وبالسكون الغثتاتي القنفيف ومنهم من فالدسهم يحفيفه في السعة به وحتى ان السيدفى مثلث اللغة حوازً التنفيف كافي نظائره بسكون الباء مع فنم الصادوكسرهاف كون فيه ثلاث لغات (واماان تنبعث وغبته فيمتال في) طلب (الدنيا)حني يقارب من رأى أو يضاهيه (فيهاك هلاكا مؤ بدا أمانى الدنيا فبالطمع الذي يحيد في أكسر الاوقات فليس كل من بطلب الدنيا يتيمر له) حصولها وينسهل (وأماق الاسموة ضايشار ممتاع الدنياعلى فكرالله تعالى والتقرب المعواذ الدقال ابن الاعراب (اذا كان باباللُّ في مانب الفني * معون الى العلياء من مانب الفقي أحدأعنالأدن أسارالى ان الطعع وحب في الحال ذلا ولو أدرا به مأموله *(الفائدة السادسة)

(الفلاصين مشاهّدة الثقلاء) جع تضل وهون ينقل علمان وقعد ذا تأوصفان (والجقاء) جع آجق وهون نقص جوهرعقله (ومقاساة خلقهم) أعصو ونهم الظاهرة وأخلاتهم الباطنة الأناور أو باالشرا هوالعمى الاسفر وقيسل اللاعش) سليمان بنمهران المكوفي وأى أنساو أما كرووسو بنه عن أنس مرسل (اعشت عندالة قالمن النظر الحالثقلاء) يقال عشت عنه اذاسال ومعهاني؟ كثر الاوقاس

تعمة الله علك وقال عون ان عبدالله كنت أحالس الاغنباء فلأزل مغسموما كنت أرى أو باأحسن من قربى وداية أفرومن دايتي نفالست الفقراء فاسترحت وسكى أن المسرفير حسه الله خرج من بابسامسع الفسطاط وقد أقبل بن عبدالحكم فيموكبه فبهره مار أى من حسسن ماله وحسسن هشته فتلاقوله تعالى وحعلنا بعضكم لبعض فتنسة أتصرون مقاليلي اصرواره ي وكان فقسيرا مقلا فالذىهوفي ستهلاستل عشل هذهالفتنفات من شاهد ر شقالدناهاماان بقوى دينهو يقبنه فيصبر فتعتاج الىأن يتعسرع صراراة الصبروهو أمرمن الصديرة وتنبعث وغبتسه فعتال في طلب الدندافم ال هلا كا مؤندا أمافي الدنما فبالطسمع ألذى تغسفى أ كثر الأوقات فلس كل من بطلب الدنيا تنسم له وأما فيالا سنوة فباشاره متاع الدنيا علىذكرالله تعالى والتغرب المولذلك قال ان الاعراي اذا كان ماب الذل من حانب

فانه أحمدرات لاثردروا

مونالى الدامس سانسالفقر أشار الدان العلم توسيق الحالة لا و الفائدة السادسة) الخلاص من مشاهدة صعف النفسلاء والحق ومقاساة حقوسع وأحلافهم فان وقيه النقول هي العص الإصفر قبسل للإعض عموست عيناله فالدين النقارات النقلاع

عيني الامن بول الشيطان في أذني (و يتعلى انه دخل علّيه) الامام (أبو حنيفة) رجه الله تعالى بوما (فقاليله) و رد (في الخبرات من ساسالة كرعتمه) أي غينمو بقال العن كُر عة لكر أمنها على صاحبًا (عُوصَه الله عنهمأماهوخير منهما) فأل العراقي وأوا الطبراني باسسناد ضعيف من حديث حرمهن سلبت كرعتيه ه و ضمه عنهما الحِنةُ والمضارى من حسديث أنس يقول الله تبارك اذا لمثلث عبدي محبديثه مم عوضته مهماالجنة تر مدعنهم اله قلتحمد بشحر بررواه الطعرانيفيالاوسط مهذا اللفظ تزيادة قاليالله تعالى وهوفى الكبرا يضا الاانه وقع فى النسخة عن جو يعروكانه تحر يف من النساخ وقدر وى ذلك الضا من حديث أني هر اوة القول الله عزو حل من أذهبت حسيته فصعر واحتسب ارادض إله فوا بادون الحنة رواءهنادوالترمذي وقال حسن صحيح ومن حديث أبي امامة بقول الله تعالى الن أدم اذا أخذت كرعمك فصيرت واحتسبت عند الصديمة الأولى لمراراك ثرابادون الحنة رواه أحد وأبوداودو رواه الطيراني في الكدر الفظ قال ريكاذا فيضت كرعة عبدى وهو ماضنن فمدنى علىذاله لمأرضاه ثوابادون الجنة ومن حددث استعاس قال الله تعالى افياذا أنعذت كرعة عبدى فصر واحتسب لم أرضاه ثوابادون الخنةور وادأبو بعلى والطبراني فيالكبير والضماءفي الهنتارة ومنحديث العرباض بنسار بة قال الله عن وسا إذا نسفت من عدى كر عشه وهو مهمات نام أرض له مهما أوا باللا الحنة اذا حدني علم مارواه اب سمان والطعراني فدالكمر وأونعهم فيالحلمة وانعساكرف الثاريخ وأماحديث أنس الذي أخرجه المغارى فقد أخرجه كذلك أحذوالطماني في الكيرفا وجه من حدّ سنو ومهذا الففاوروي الففا أخوقال الله عز وحل لا أقبض كريمي عبدى فيصفر الكمي و موضى اقضافي فأرض له شواب وون الجنتزواه هَكذا عبدين حيدوسمو يه فى فوائده وابن عساكر ورواه أنو بعلى بلفظ قالير بكم من أذهبت كرعشه ثم صور واحتسب كان قوامه الجنة (فساللني عوضك) عنهما (فقال في معرض المطايعة) والمزاح (عرّضي عَهُمَاانُهُ كَفَافِيرَ وْنَهُ النَّقَلاءِ وَأَنتُمنَهِم ﴾ وهذا ألجواب من الاعمش وان كأن سيله سبيل المطايبة غير صواب وأظنه انحااد ثثة إدلانه كال بمن خطأه و رئيسه الناس عليه وهذامع وف عنذ الناس ان مريراس في الدة وكان فها من هو أدقه منه لا مر بدعواو ربه و ستنقله ولا عص بقام ولاان براه لاته كلما أخطأ يبث للناسة طاه في ذلك ما فال ابن أي خيثمة في آو بخه وحد تناسلهان بن أي شيز فال أخسر في المرون ون ا من المفرة قال معت أيا منه فة وقد قسل له ان الاعش يقول اذا أردت ان أنسحر أقول أحد فواالباب على فانسجر واخوج الىالصلاة فبقيم المؤذن حن أدخل السجد فقال أوحنيفة ماصام منذصنع هذا فهذا وأمثله كان السب في استثقاله اماه وكدف بكون هذا وقد أخرج ابن عبد العرف كالمحامع العلم بسنده الىبشر من الوليد عن أني وسف قال ألني الاعش عن مسئلة وأناوهولا غير فأحدته فقال ليمن أمن قنت هذا بالعقوب فقلت بالحدث الذي حدثنام أنت تمحد ثقه فقال لى العقوب الى لاحفظ هذا الحديث من قبل ان يعتمع أنوال ماعرفت تأويله الاالات وروي تعوهدا أنه حرى من الاعش وأبي يوسف وأبي حشفة في كان من فول الاعش أنتم الإطباء ونعن الصيادلة ومن هنافال البزيدي من تعمل ألحد يشولا بعرف فمه التأول كالصدلاي وقالعلى من معمد من شداد حدثنا عبدالله من عرو قال كنت في محلس الاعش فاعور حل فسأله عن مسئلة فالتعسم فماونظر اذا أوحنيفة فقال انعمان قل فهاقال القول فها كذا فالمن أمن فالمن حديث كذا أستحدثتناه فالفقال الاعش تعن الصادلة وأنتم الاطماء ولله وملصة شهدت لهاضرائها ي والحسن ماشهدت به الضرات درالقائق ومن صف في العلم المامته و بانت ثقته لم يلتفت فيه الى قول أحدوا الجبسن المستف كيف وردهذا الكلام

منعف البصر وكان هوكذلك وقال ابن حيثمة في اربخه حسد ثنا ألوخالدالا حرقال قال الاعش ماعشت

ويحكى أنه دخسل عليه أو حنية نقال في الجرائس سلس الله كريتيه عوضه الله عنهما ماهوخير منهما فاالذي عوضسك قتال في معرض المطايسة عوضي الله عنهما الله كذاف رؤية التقلاد وأنت منهم وقال ابن مير من محمّد رجلا بقول نظرت الدخليل مره ذخشين على وقال جالينوس السكل هي شيكي وجبى المروح النظرالي النظلاء وقال الشافعي رجمه النهما جالست مُضلالا للوجد منا الجنسالات (٢٦٦) يليمس بدني كانه أنفل على من الجانب الاستورهذ الفوائد ما سوى الاولين من مع منا المنافقة

وكان الاونى حنف قوله وأنت متهم تأدياء ما الامام وأخرج ابن عبد البرحديث اليبر بن العوام رضواته عندوفعه دب النج داء الام قبليكم الحسد و البغضاء وهي الحالة الحديث و تقدم قريبا وأخرج من طريق سعد بن جسير عن ابن عباس قالما - بعواعد إلعلما ولا تمد قوا بعضهم على بعض قوالذي نفسي بيده لهم أشد تفاراس النبوس قرود و مجافلا ومامشل من يسكام في الاغتمالا كانالها لحسن بن حيد

ياناً مُع الجبل العالى ليكامم ، اشْفَق على الرأ سلاتشفق على الجبل

(وقال) مجمد (من سبر شن) در ها الله اتصافی (محمد رجاد بقول نظرت ای نقدل می ه فغضی علی وقال جالبنوس) هو حکم من حکاما المونان مشهور او قوال فحف ها الحکمة (لسکل من جی وجی الروح النظر ان الثقلام) ومن هذا أخذ بعضهم فقسال محالسسة النقبل حی الروح (وقال الشافعی) رحما الله تعالى (ما جالمت تقیلا الا و جدت الحاد سالت یو بلامه می کانه أنقل من الحاد سالا سنری و المغرما معمق النقبل ا قول من قال

قولمان قال الفسرية وحسله ، مستعدالشرق اليالسماء وفولمان قال وتقيدل لقية في طريق ، ومعيدى غياسرد وديدى قالمسره هذا أكون بهودى

(وهسنده الفوائد) السنت (ماسوى الاوليين تعاقفنا أغاصد الدنيو وتأخلط أصرة ولكنها أعيان تتعاق باللبن فان الانسان مهما تأذى برو ية نقبل إياستان بغذانه) و يشتمو يسىء بدو (وان استذكر ماهوستها أنه) الذى آتين كل خوار (فاذا تأذى من معربة بعنه أوسوء طن أو يحاسدة أو يُعمة أو كمورة أب سبرعل مكافأته) أي

مقابلته ينتأله (وكلُ ذلك يتجر الى الدين وفي العزلة -الامة من جسم ذلك فتفهم) في ذلك انكرون على لصرر

الماض غربيات آغات الحلفة وما ينشأ خباسرع في ان استادم إنه أن الناولة نقال (اعلم انه من القاسد الدين المستفاد ما للاستعانة بالذير و الاعتماد الذات البافاطية في المستفاد من القائلة بفوت الدين و الدين المواقعة من الدين و الدواع المهاملهي وهي بالعز و الفواع المهاملهي وهي المتعادل المت

وهي سبعة قوائد) *(الفائدة الاولى)*

(التمايم التمام وقدة كرنافتلهماني كليالهم) مُصلاً (وهماأعضام) وقائسمة أفضسل (العدادات فالتمايم التمايم والتمايم وقد كرنافتلهماني كليالهم) مُسلمان فات الانسان لا تعلي نفسه فلابدمن شيخ بريه طريق العم وكذا التعليم عنتاج الوقعدية المتبع فلابع فلابع من المناسلة (الاان العلوم كثيرة وعن يصفها منذ وحدة) في سعة المناسلة (الاتا العالم وأم من علم ما استاسات المناسلة (عاص العالم وأم من علم ما استاسات كثناية (عاص العالم فوات المناسلة المؤرض وكان لا يتأنيه منسسلة طوف في العالم و أي الانستناس بالمنافقة المناسلة وكان لا تتأنيه المناسلة والمناسلة والمناسلة المناسلة والمناسلة والمناسلة المناسلة والمناسلة المناسلة والمناسلة المناسلة والمناسلة المناسلة والمناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة والمناسلة المناسلة المناسلة والمناسلة والمناسلة

ذلك الإباغنالينة الآن العام تشرقون بعضهامند وحة وبعشها عشر ورى في الدنياة اغتاج الخيالة م لمناهو قرض عليه عاص والعراة وان تعم الفرض وكان لا يتأفى منعاشوض في العام وراق الاشتغال بالعبادة نليعترال وان كأن يقدوعلى التعرف علام النسرع والعقل فالعراة فى حقب عنوا التعسل عابنا تنظيموات ولهذا قال المخيورة تقتم تم اعترال ومن اعتراف على التعرف على المتروضيح أوقا ته منوم الو

ان من القاصد الدينية والمنسسة الدينية والمنسسة الدينية والمسسسة الدينية المائة بالمغرولا يحمل المسلمة والمائة والمائة والمائة والمائة والمائة والمائة والدينية والتموال المائة والدينية والتموال المائة والدينية والتموال المائة والدينية والتموال والاستشاع والتموال والاستشام والتموال والمائة والتموال المائة والتموال المائة والتموال المائة والمائة والم

فلنفص ذلك فانها من فوائد المخالطة توهى سبع * (الفائدة الأولى) * التعليم فلائد الموقدة كرنا فضلهما فى كلب العلم وهما أعظم العهادات في الذنا والانتصور الم

الاحسوال والاعتباريها

ذكر فيحوس وغانبة أن بسب غرق الاوقات باورا ديستوعهاولا ينظلن أعماله بالبدن والقلب من أنواع من الغرو ويحبب سعمو سطا عله عدث لامدرى ولا منفك عنقاده في الته وصفائه عن أوهام بتوهمها وبالنس به اوعن خواطر فاسدة تعتر به فهافكو ف في أكثر أحد اله (٢٦٣) والجهال أعنى من لا يحسن العمادة في صحكة الشيطان وهو ترى نفسه من العباد فالعلم هوأ صل الدي فلاخير في عزالة العوام الخاوة ولايعرف جسعما فكرنى هوس) واختلاط (وغايته ان يستفرق الاوقات بأدراد) من اذكار وأحزاب (يستوعم افلا ينفك يلزمده فهافشال النفس في أعماله بالبدن والقلم، ن أنواع من الغرور) يفره الشميطان بما (يخيب عيه و يبعال عمله من حيث مثال مراض عمام الى لايدرى) ولايشعر (ولايذه ل في اعتقاده بالله) عزوجل (وصفاته عن أوهام) وأباطيل (يتوهمها) طس متلطف بعالحية فنفسه (ويأنسجا) ويألف اليها (وعن خواخر فاسدة تعثريه فيها) ولايكاد يتخلص منها (فكروث في فالمريض الجاهل اذاخلا أكثر أحُوالُه ضَعَكُمْ تُلْشَمِيطَان وهو ترى نفسه من العباد) ويتَّخيلُ الْبِهالَهُ في زمرتهم (فالعُلم هو أصل بنفسه عن الطبيب قبل ان الدين) وأساسه الذي لا يتم الابه (فلاخير) اذا (في عرفة العوام والجهال) بل الافضل في حقهم الاختلاط شعل الطاب أضاعف لاعماله ومعاشرة اهل العالم استعلواها وجب علمهم (أعني) م ولاء (من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جدم مرضمه فلاتليق العزلة الا ما باز ، دفيها) ولو بطر بق التفليد (فنال النفس مثال مريض يفتقر) أي يعتاج (الى طبيب متلطف) بالعالم وأماالتعلم قفسه بوصل المهالدواء باطف (لمعالجه) حسيما يقتف مه نظره (فالريض ألحاهل أذا خلا بنفسه عن الطيب ثواب عظم مهما عنت ندة ول ان يتعلم العاب الضروري (تضاعف لامعالة مرضه) وفي نسخة ضرره بمرضه (فلا تليق العزلة الا العلم والتعلم ومهما كان بالعالم) الماهر (وأماالتعليم ففيه توابعظهم) وأمرجسهم (وهماعت نيفالمتعام والمعلم) عن الاغراض القصيد اقامية الحاه الفاسدة (ومهما كان القصد) من المعلم (اقامة الجام) عندذويه (والاستكثار بالاصاب والاتباع) والاستكثار بالاصاب فهوهلاك الدن (وقدذ كرناوجهذاك في كتاب العلم) فراجعه ان شنت (وحكم العالم في هذا الزمان ان

يتوصل به الى الحام) أي اسكات (الاقران) في المجالس (ويتقرب به الى السلطان) ومن دونه من ذوي الزمان أن بعد رال أن أراد المال (ويستعمل في معرض المنافسة والمباهلة) والمفاحرة (وأقرب علم مغوي فيه المذهب) أي المسائل سسلامة دينه فانهلارى المتعلقة عذهبه (فلانطلب غالبا الالتوصل الى التقدم على الامثال) والنظراء (وقولى الولايات) كالافتاء مستفيدا بطلب فالدةادينه والقضاء والاحتساب ومشعة المدارس والتعدث على أرياب الوظائف (واجتسلاب الاموال) منهنا بسل لاطالب الالكلام ومنهنا (وهولاء كاهم من يسعون في نقض الدين) وهسدم أركانه (وَالحَرْم) كُلُّ الحَرْم (الاعترال مزخوق يستمل بدالعوام عهم) مهما أمكن (فانصودف) مرة (طالب) علما (لله) تعالى (ومتقر بفالعرال الله) تعالى في معرض الوعظ أو لحدل ويعرف دلك بالقرائ ثم بنو و الفراسة بالنظراني أحواله (فأ كبر الكمائر الاعترال عنه وكتمان العلم معقد بتوصليه الحالفام

والاتباع فهوهلاك الدن

وقدذكرنا وحدذلك في

كتأب العاروسكم العالم فىهذا

منه) فانمنع العلم عن أهله ظلموعليه بحمل ماوردفي الاخبار من الوعد على الكتمان (وهذا لايصادف الاقران ويتقدرب بهالى فى للدكبير ﴾ آهل باهله (أ كثر من واحدواثنين) ولاز بادة لعزة المقصد (ان صودفُ ولا بنبغي أن نفتر السلطان ويستعملف الانسان بقول سه بان) من سعد الثوري (تعلمنا العلم لغسير الله فابي العلم الأأن يكون للهو) المعني (أن معرض النافسة والباهاة الفقهاء يتعلون) العلم (لغيرالله ثم وجعون الحالمة) فى الاواخر (فانظوالى أواحرا عادالا كثر من منهم وأقرب عسارم رغو بافيه واعتبرهم المرسم ماتواوهم هلسكر على طاسالدنيا ومتسكالبون علمها) أىعلى تحصلها (أوراغين عنها الذهب ولا اطاب عالباالا وزاهد بن فيه اوليس المبر كالعاينة) وهوحديث صرفوع رواه أحد واسمنسم والعسكري من طريق

بعترك ان أرادًا لسَلامة في دينه) فإنه الاوفق يحدله (فأنه لا مرى مستفيدا بطلب فأند فلد بنه بل لا طَّالسالا

لكالم من وف) عوه (يستمرل به) طائفة (العوام في معرض الوعظ) والتدر اس (أو لجدال معقد

التوصيل الىالتقدم على جعفر بن أي وحشية عن سعيد بن حسر عن ابن عماس وأورده الدارقطني في الافراد من طريق غندرعن الامثال و تولى الولايات شعبة والطبراني فىالاومط من طريق مجرين عيسى الطباع كالاهما عن هشم عن اس أبي وحشمة قال واجتلاب الاموال فهولاء الدارقطني تفرديه خلف بنسالم عن غندرعن شعمة وكذارواه أبوعوانة عنابن أبى وحشية أخرجه ابن كلهم يقتضي الدمن والحزم الاعتزال عنهسم فانصودف طالساته ومتقر ببالعسام الحالقة تعالىفا كبرالسكبائر الاعتزال عندوكت العامنه وهذا لارسادف في ملدة

كبيرة أكرمن واحدأ واثنين انصودف ولانبغيان بغتر الانسان بقول سملمان تعلمنا العراقة فاي العرأن يكون الأنهان الفقهاء يتعلون لفيرالله ثم مرجعون الحيالله وانظرالى أواخواع سأوالا كثر من منهم واعتبرهم أنهم ماتواوهم هلتكى على طأسالد نباومسكالبوت عليما أوراغبون عنهاو زاهدون فهاولس الخبر كالعاسة

واعاران العاراتُذي أشار الدمسلمات هوعالم الحديث وتفسير القرآن ومعرفة سيرالانبياء والصعابة فان فيها النخو يف والنحذ مروهو سيسلانان الخوف من ألته فأن ام و مرفى الحال أثر (٣٦٤) في الما " ليه وأما المكلام والفقه المجرد الذي يتعلق بفتا وي المعاملار وفصل الخصومات المذهب منه والخلاف لابرد حبان والعسكرى أيضاو قد صمح هذا الحديث ابن حبان والحاكم وغيرهما وأورده الضساء في المتارة الراغب فيه للدنما الى الله ومن روى عن هشم ايضاا حدورٌ يادين أنو بوالنضر بن طاهروا لمُأَ موت وأنوالقاسم البغوي قال الحافظ بل لا مزال متمادما في حرصه السخاوى وقول إين عدى ان هشمالم يسمعه من ابن الدوحشية وانحسمه من الى عوالة عنه فداسمه الى آخر عمره ولعل ما أودعناه لاعتع صنه لاسمأ وقدرواه الطبراني وأمن عدى وأمو معلى الخليلي فى الارشاد من مدرث ثمامة عن أنس هذا الكابان تعله المدا ومنهذا الوجما بضااورده الضباء فى الهنارة وفى لفظ أيس المعاين كالهنير (واعلم ان العلم الذي اشاراليه وغبة فىالدنياقصوران سفيان هوعا الحديث) اى سمياعه وضبعاء واثقانه ثمالعمليه (وتفسيرالقرآن ومعرفة سرالانساء برخص فسمه اذبرجي أث والعداية)ومن بعدهم (فان فها التخويف والتعدُّ مروهي سبب لا نازة الحوف من الله تعالى فان لم تؤثر بنزويه في آخر عره فانه أَفِي الْمَالُ ﴾ لماتع (الرُّفُ الما "ل) لا يحالة (فاما السَّكارُم والطَّقَّه المجرد لذي يتعلق بفتاوى العاملات مشصون القنويف مالله وفصل الحصومات) بينا لفريقين (الذهب منه والخلاف لابرد الراغب فيسه للدنيا الحالله بللارال والسترغب فيالا خوة متماديا) متحرا (في حوصه) وطمعه وتهافته (الى آخرعمره) ولاينبئك مشمل خبير (ولعلماأودعناه والتعذيرتن الدنهاوذاك هذا السَّخَابِ) من مسائل الذُّقه وغيرها (ان تعلُّه المتعلِرغبة في الدنيا) اي لاجل تحصيلها (فعو زان عما سادف فالاعاديث برخص فيه أذْ برجى) له (أَتَ يَنزُ -ربه) بُعسد (في آخُر عمره فانه مشخون بالنَّفو يفُ بالله وَالْمُرغَب وتفسيرالقرآن ولايسادف فى الا خوة والنحذ برمن الدُّنيا) وغوا تُلها (وذلك بما يصادف فى الاحاديث والا أنار وتفسر القرآن ولا فاكالام ولاف الاف ولافي يصادف في كارم ولاخلاف ولاف مذهب ولاف معرفة المداول منه (ولا ينبغي أن تخادع الأنسان نفسه) مذهب فلاسم أن عادع أى لا به اما لها بالخادعة (فان المقصر العالم بتقصيره اسعد حالا) وأسلم عاقبة (من الجاهل المغرور) بنفسه الانسان نفسه فاتالقصر العالم بتقصيره أسعد عالا (أوالمتحاهل المغرون) الذي غين فيوأيه (وكلعالم اشتد حرصه على المتعليم والمتدر بس وشال ان يكون من الجاهسل للفرورأو غُرضه القبول والجاه) عنداً رباب الاموال (وحفله تلذذ النفس في الحيال ماستشيعار الادلال على المتحاهل المغبون وكل عالم الجهال) من العوامُ العالمام (والشكريعليهم فاسنة العلم الخيلاء كاتفاله صلى الله عليه وسلم) قال العراق اشمتد حرصه على التعلم المعروف مارواه مطين في مسمَّدُه من حديثُ على بن ألى طَّالَتَ بسند ضعيفَ آفة العلم النَّسْمان وآفة الوشدال أن يكون غرضه الجال الخيلاء اه قلت رواه البهق في الشعب وابن لال في مكارم الانحلاق بالفظ آفة الظرف الصلف ألقبول والجاءوحظه تالذ وآفة الشعاءــة البغي وآفة السماحة المنوآفة الحال الخلاء وآفة العبادة الفيثرة وآفة الحديث النفس فياكال المشعاد المكذبوآ فةالعلوالنسان وآفة الحلم السفه وآفة الحسب الغفر وآفة الجود السرف (والذاك عكى الادلال على الحهال والتكمر عن بشر) بن الحرث الحافي قد مسرم (اله دفن سبعة عشر قطرا من كتب الاحاديث التي سمعها) من علمم فا فقالعلاناللاءكا شسموخه وأنبتهانى تلك الجرائد (وكان لايحدث) الافليلا (ويقول الىلاشسنهي أن أحدث فلذلك قال صلى الله علمه وسلم وانداك لاأحدث ولواشتهت اللاأحدث لخدثت كالالممنى الطريق منذا لقوم مخالفة النفس وقد تقدم في كتاب حكى عن بشر أية دفن سعة العلم (وانتك قال حدثناوأ خبرنا باب من) أبواب (الدنيا واذاقال الرجل حدثنا فاعمآ يقول أوسعوالي) عشر قطرا من صعةت فى المجلس وانظر وا الى تقدم فى كتاب العلم (وقالت رابعة) بنت اسمعيل (العدوية) البصرية من حيار الاساد سالق سعماوكات النساء الصالحات ترجها أبوزهيم في الحلية (اسفيان) بن سعيد (التو ري) حين جاء زا ترالها (نعرالر جل لامحدث وبقول انيأشته أنشاولارغبتك في الدنياة الوقيماذ ارغبت كالتفي الديث أي أكر تفيد حتى اشتهرت و فرغب البك أن أحدث فلذلك لا أحدث ولواشتهت أنالاأحدث المناس ووغبت ولفظ القوت فالتوا بعة لسفيان تعم الرجل أنث لولاا نك تحب الدندا معني الحديث والمذاكرة خدثت واذلك فالحدثنا به لاصحاب الحديث والمتفرغ لهم (ولذا قال أنوسكمان الداراني) رجه الله تعالى (من نزوّج أوطاب)

أوسموالي وفالترابعة | المستهجي عب منها ويوسون ويسونهي ويستهده والموادية المستعلق منها (واحرم) طاعرم المستعلق ا العدوية السفيان الثوري نم الرجل أمنا لولايضيك فيالدنيا قالوفيدا كارضي المانية والمانية قال قال عنها الوسلميان العاول من ترقيح أوطاب الجديث أواشتغل بالسفرة فقد كان الحالة نياة فارة الانتهام الحالي كالب الطواطيرم الاستراز

وفى نسخة كتب (الحديث أواشتعل بالسفر فقدركن الىالدنية) تقدم فى كتاب العلم (وهذه آفات قد

نهناعلهافي كاب العلم)وذ كرناالوجوه والدواعي وكيف التغلص منها (والخزم) كل الحرم (الاحداد)

مأب من أبواب الدنساواذا

فال ارجل د ثنافاغيا يقول

بالعزاد وله الاستكثار من الامصاب ما أحكن بل الذي يطلب الدنية من وتعليم فالصواب ان كان عادل شراعة الزيان أن بتر ته فلفد صدق الوسام بان الخطابي حدث قال دخ الراغين في مصنان والتعل منان فليس المنام بعال ولاجال الموان العلانية أعماء السرا ذا لقول تحافظ واذا غيث عنهم سلقول من أنال منهم كان عالم نوسا واذا من كان عالم المناصلية أهل بفادر ويمدة والرضامة ذلا تعدد والموارك المناطقة المنا

ان قصرت في غير ض من عنها (بالعزلة وثرك الاكتار من الاحداب ما أمكن) وقدرعلية (بل الذي يطب الدنيا بندر بسه وتعلمه) أغراضهم كانوا أشمد ووعفاً، وتذكيره (فالمعواب له انكانعاقلافي هذا الزمان ان يتُرك ذلك) ليسلم عاله (فلقد صدق أنو اعدائك ثم معدون ثرد دهم الممان) أحسد بن محدين اواهم بن العطاب (العطابي) السين نسب الى جده امام فقيه محدث وله المائداله علىانو برويه حقا غر بسالحديث ومعالم السن وغيرهما توفي سنة ٣٨٨ (حيث قال) في كابله سما. العزلة (دع الراغبين واحدالداك والأرضون في صحبت لموالتعلم مثل فليس لك منهم مال ولاجمال) هم (الحوان العلانية) أي يدعون الالحوّة في الفلاهر علسك أئتبذلحرظ (اعداء السر) أي يسرون العمداوة في الباطن (اذالقوك) ف يجلس (تملقوك) أي تملقوا لله بان أظهروا وحاهك ودينك لهم فتعادى النا الحسوالاخلاص (واذاغبت عنهم سلقول) بالسنتهم وفي نسطة سبول أى آذول (من أنال منهم عدوهم وتنصرقر يهم كان علىك رقيدا) أى مراقبالهناتك مافظاسيات تك (واذانو بهكان علىك ماييا) يتمير الناس بعيوبك ونيادمهم وولهمو تنتهض ويفصم الهمبلسانه (أهل نفاق وغيمتوغل وحديعة فلاتغتر بآستماعهم عليك فاغرضهم العلريل) لهم سفنها وقد كنت فقم تعصيل (الجاه والمال) منك (وان يقفذوك سلما) أي واسطة وقون بها (الى قضاء أو طارهم)واغراضهم وتكون لهم بابعا حسيسا (وحارا) مسخرا (في) تأديه (حاجتهمان قصرت في غرض من أغراضهم كانوامن الداعدا الله) وأكبر بعدان كنتمتبوعارئيسا خصمائك (شم) بعدة اك (ومدون ترددهم اليك دالة عليك) أى منسة ودلالا (ويرونه حمّا وأجبالديك وأذلك قبل اعتزال العامة ويفرضون علىك أنتبذل عرضك وجاهك ودينك الهم فتعادى عدوهم وتنصرقر يبهم وادمهم وولهم مروعة المسةفهذامعية وتكوناهم نابعا خسيسابعدات كنت منبوعارثيسا واذلك قيل اعتزال العامة مروأة تامة فهدامعني كالرمسه والنفالف بعض كلامه) الذي ساقه (وان الف بعض ألفاظه) فأنه زادني العبارة جلالم يذكرها المنف اختصارا روهو ألفاتك وهوحق وصدق حق وصدى فاندا تري المدرسين) أبدا (فرن)أى أسر (دائم وتحت حق الأرم ومنة تقلة عن بتردد ألهم فالمؤترى المدرسين فحرق فسكانه جدى تردده (تعفة الهم فيرى) بذاك الردد (حقا واحباء لمهم ورعما الانتقاف) المردد (المهمالم دائم وتحت حق لازم ومنة بتسكف وروقه على سيل (الادرار)والتوطيف والقيام عهماته (ثمان المدوس المسكن قد يعرعن تقالة عن يترددالهم فكانه القيام بذلك من ماله) لمسدم مله (فلا تزال يتردد على أبواب السلاطين) ومن دو نوم من الأمراء والتحار يهددى تعقه المهروري (وبقاسي الذل والشدائد) وألواع المشقات (مقاساة الهين الذليل) المستقل (مني بكت له على بعض سد واحماعلهم ورعالا وحودالسعتمال حرام) يكون كالادرارعليه يأخذ فى كل يوم أو جعة أوشهر أوسنة عسس اصطلاح كل مغتلف السه مالم بسكالل وقت (مُلا رال العامل) من طرف السلطان (سترقدو يستخدمه وعمينه وبستفه) بكثرة المردداليه في ررق له على الادرار عمان ملامن ألماس بعد تلك المواعيد السكاذية الى أن يسلم البه ما يقدره أعمة مستأنفة من عنده عليسه كانه هو المدوس المسكن قديصو الذي أعطاه (مربعة)ذلك المدرس المسكن (في مقاساة القسمة على أصعابه ان ساوى بينهم مقتم المرزون) عن القام ذلك من ماله فلا من تلامذته الذين لهم سابقة حضور عنده (ونسبوه الى الحق وقلة التمييز والقصور عن درك مصارفات والممترددا الى أبوات الفضاء والقدام في مقاد والحقوق بالعدل) والتسوية (وانفاوت بينهم بالعطاء) بان أعطى بعضاك يرا السسلاطين ويعاسى الدل ورعاه وأعطى بعضامتهم ولدلا (سلقه السفهاء)منهم (بالسنة حداد وثار واعلسه ثوران الاساود) أي والشدائد مقاساة الذلمل الحمات (والا ساد) جمع أسد (فلا مزال في مقاساتهم في الدنياوق مقاله ما يأخذه و يفرقه) علم (في الهن حمتي تكتمله على العقيى فان حرامها عقاب وحلالها حساب (والتجب أنه مع هذا البلاء كلمعنى نفسه بالا باطيل) والطنون بعض وحوه السعتمال الكواذب (ويدلم التعب ل الغرور) وفي نُسخة تمنيه نفسه بالأباطيل وبدليه يحبل الغرور (ويقول الها

يسسترقه و سقندمو عتبنو سدندله الى آن اسبا المعارشده فعمة سنائفة من عنده عليه غريق فيمة اساة القسعة على أصحابه ان سرّى منهم همة سما لميرون وتسبوه الى الحق وفاله التميزو القصورعن دولل مصادفات الفصل والقيام في منادم الحقوق بالعدل وان سقاه المشهواء بالسسنة حدادونار واعامة وران الاسادود الاسمادة في القيمة المائم في القنياد في مقالية ما يأخذه و يقرقه عليم في المقى والتحد المهموهذا الميلاء كله عنى تأسمه الإما طرح ويدلها عمل الغرور و يقولها

لا أنسري عن به سلطا عالما أشت عناه ماميد مريد وحسه الله تعالى ومذيعة شرع وسول التعصلي الله عليه وسلم وبالسرة علم دين اللهو فالمته ككفامة طلاب العلم من يحادله وأحوال السلاطن لاحالك لهاوهي مرصدة العصالح وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فيهم يظهر الدم و بنة وي أهداء ولواردكن صحكة للشدمال العارا دفي تأمل ان فسادالزمان لاسمنساء الاكثرة أمثال أولئك الفقهاء الدين بأكون فالمفلهم أعينا لجهال ويستحرون على المعاصى باستعرائهم اقتداء مزم وافتقاء ماعدون ولاءمر ونسنا الحلال والحرام

لا " نارهم واذاك قبل ما فسسدت الرعبة الابقساد اللوك ولافسدت الماوك الا فساد العلماء فنعوذباته من الغرور والعممي قائه الداء ادى ليس لددواء » (عليا أنهُ الشائية) « التقم والانتفاع يهأماالانتفاع بالناس فيالكسب والعاملة وذلك لا سَأْنَي الأياطنا اطة والحناج الممضطرالي ولا العسرلة فقعق جهادمن المنالعات أن طاب موافقة الشرع فسهكاذ كرناهف مثاب الكسدفان كانمعه ملواكثني به قانعا لاقتعه فالمزلة فضله الاسدت طرق المكاسد في الاكثر الامن العاصى الاأن مكون غ, ضمه الكسبالمدقة فاذاا كشب من وجهد وتصدق به فهوأفضل من المزلة للاشتفال بالباظة وليس بأفضل من العزلة للاستغال التعقمة في معرفة الله ومعرفة عاوم الشرع ولامن الاقبال بكنه الهمة على الله تعالى والتعرد بم الذكرالله أعدى من حصل له انس عنامة الله

لاتفتري) أي لا تكلى وفي نسخة وتقول له لا تفتر (عن صفيعك) الذي أنت فيسه (فاعما أنت عما تفعله م مريدة و حدالله تعالى ومذبعة شرع رسول الله صلى أبته عليه وسلم وناشرة علم دين الله) أي رايته (وفائة إبكفاية طلاب العلم من عبادالله) وفي نسخة فاعيا أنت عاتفعله مريد ومد يسعرونا أسر وقائم كل ذلك بتذكير الضيه برعلي الانفطاب من الذمس له وعلى النسخة الخطاب منه الى النفس فلذا أنث في الجسع ثم يةول (وأموال السلاطين لامالك الهاوهي مرصدة المصالح وأي مصلحة أكبر من تكثيراً هل العسلم) وفوسيع سوادهم (فب-م ينهر الدين و يتقوى أهله ولولم يكن صحكة للشميطان لعلم بادني تأمل ان فساد الزمان لا ... له ألا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الدين ما كاون ما يحدون من غير بحث عن أصله (ولا بمرون برالخلالوالحرام فتلفظهم أعيالمهال) والعامةو يستعرؤن على المعاصي أي ارتكامها (بأستعرائهم اقتداء بم واقتفاء بالمارهم كالدامنعوالم تنعوا واحتجوام والاعالقندى بهم وقالوالنااسوة ويكفي بناان زيكون في العمل ملهم (واذلك قبل مافسدت الرعمة الارفسادا الموك ومافسدت الماول الارفساد العلماء) فاذا فسدت الرعية أصلحته الللوك بعدله اواذا فسدت لللوك أصلحتها لعلماء بالوعظ والنصحة واراءة طرف الخدير فاذافسدت العلياء فسدالكل وفي ذلك قيل الشريط الملح إذا الملح فسد (فنعوذ بالله من الغرود) الشيماني (والعمى) الباطني (فاله الداء) العضال (الذي ليس له دواء)

* (الفائدة الثانية الانتفاع والنفع) ﴿ أما الانتفاء بالناس فعالمكسب والعاملة وذلك لا رتأتي الا بالطالطة) مع الناس (والحتاج اليه مضطرالي تُرك العرلة فيقع في جهاد من المخالطة ان طاب موافقة الشيرع) فأنه يقع بذلك في مشهقات لا تعصى كما ذكرناه في كُتَابِ البكسب (وان كان معه مال لوا كنفي به فانعالا فنعه)وكفاه (فالعزلة أفضل له)من الخلطة (اذا انسدت طرف المكاسب) والارباح (في الا كثر الأمن المعاصي) أي لا تُصل الإبار تسكامها (الأأن مَهُون غرضه المكسب الصدقة) وفي نسخة الصدقة مكسبه (فاذا الكشب من وحه وتصدق وفهوا فضل من العزلة) الثي هي (للا شنغال بالنافلة) الزائدة على ألهم (وايس بافضل من العزلة) التي هي (الاشتغال بالتمقيق) والتمقق (فيمعرفة الله ومغرفة عاوم الشرع) من مواضه هاومداركها (ولا)هوأ فضل أيضا (من الاقبال بكنه الهمة على الله) تعالى (والتحرد به لذكر الله) تعالى (أعني من حصل له انس بمناحاة الله) فى اثناء مراقباته (عنكشف) حقر في (و بصيرة) للمة (لامن أوهام) باطلة (وحيالات فا حدة وأما النفع فهوان بنفع الناس امايماله) ان كانذا مال (أو ببدنه)ان كان قو يا (فيقوم عجاجتهم)مسكفلام ا (على سبل الحسبة) اى احتساباً لله تعالى (فق النهوض) والقيام (بقضاعه والج المسلين ثواب) عظيم (وذاك لا ينال الا بالمخالطة) مع الناس (ومن قدر عليه تعدودالسرع فهو أفضل له من العزَّلة ان كأن لا تَشْتَعَل ف عزلته الابنوافل الصاوات والاعُمال البدنية وان كان عن أنفقه طر بق العمل بالقلب بدوام ذكراً و فكر) ومراقبة وحفظ انفاس (فذلك لا بعدل به غيره المتة عفاله الاشرف والافضل *(الفائدة الثالثة التأديب والتأدب) عن كشف و بصيرة لاعن | (ونعتي به الارتباض القاصاة الناس والمحاهدة في تحمل أذاهـم) وجفاهـم (كسرا النفس) الامارة

(وقهرا اوهام وخيالات فاسدة وأما النفع فهوان ينفع الناس اماعماله أوبدنه فيقوم بحاجاتهم على سيرل الحسسبة وفي النهوض بقضاء حواج المسلين تواكبوذ الثلا ينآلا بالمخالطة ومن قدرعامهام والقيام يحدودا اشرع فهي افضل امن العزاة الكأن لايشتغل فعزاته الابنواغل العاوان والاعال البدنية وان كانعن انفتمه طريق العمل بالقلب دوامذكر أوف كروف الثلا بعدله غيّره المه"ة به (الفائدة الثالثة) بهالتأديب والتأدب وتعنى به الارتياض بمقاساة الناس والجاهدة في يحمل اذاهم كسرا للنفس وقهرالشهوات وهي من الموائدا لتي تستفاد بالخالطة وهي أفضل من العزاة في حق من المتهذب أخلاقه ولهندى لحدود الشهرع شهرائة ولهذا انتسدب خدام العبوقية في الرياطات فينا العاون الناس تقدمتهم وأهل السوق السؤال منهم كسرالراء وقالنا فسي واستمادا من تركة دعاء الصوفية المنصر فين جمسهم الحياقة سجعة وكان هذا هوالمدراً في الاعصار الخاالة مناقلة المناقلة عن المناقلة عن القانون كامالت سائر تعامر الدن فصار مطاب من النواضع بالحلمة التكثير بالاستبياع (٢٦٧) والتذرع الى جموا لم الحلامة التكثير بالاستبياع (٢٦٧) والتذرع الى جموا لم الحالا ستفاهل

تكسترة الاتماعفان كانت (وقهرا للشهوات)وردعالها (وهيمن الفوائد الثي تستفادبالمخالطة) والمعاشرة (وهي أفضل من العرلة النبة هذه فألعزله خبرمن فى حق من لم تقر ذب بعد أخلاقه) بالقريب الشرى (ولم تذعن) أى تنقد (لحدود الشرع سهواته) ذاكولوالى القروان كأنت النفسية (ولهذا انتدب دام الموقية في الرباطات) والتكابا (فصالطون الناس خدمة مر) يخالطون النبةر باضة النقس فهيى (أهل السوق السؤال منهم) فيمدون أياديهم ويقولون شيألله (تحسر الرعونة النفس وأستمدادامن خسير من العسزلة فيحق و كردعاء الصوفية المنصرفين م مهم الى الله تعالى وكان هـذاه والمدأ في الاعصار الخالية) أى الماضية المتاج الى الرياضة وذلك عما (و) أما (الاستنفقد خالطة الاغراض الفاسدة) السقيمة (ومألَّ ذلك عن القانون المستقيم كإمال سأتر معتاج المقىدانة الارادة شَعارُ الدن) عن عور استقامته (فصار الطاوب من التواضع بالخسد مة التكبر بالاستتباع والتذرع) أي فبعدد عمول الارتماض التوسل (الى جدم المال والاستفاء اربكترة الاتباع) والحشير (فانكانت النية هذا فالعزلة عبرمنه ولوالى منعفى الدامة آخوالعمر) وفي نسخة الى المدر (وان كانت الندةر باضة النفس فهسي خير من العزلة في حق الممتاحين الى لاعطاب مرور باضتهاعي الرياضة وذلك ما يحتاج المه في بدأية الارادة) أي بعد الساول (فيعد حصول الارتباض ينبغي أن يفهم ر باشتها بلالراد منهاات ان آله ابه لا بطاب من رياضتها عين رياضتها بل الرادمة ان تخد مركبا تقطع به الراحل) والمفاور آياً تخذوس كنا بقعاءيه المراحل فا " الويطوى على ظهرها الطريق) الوصول الى المعالى بـ (والبدن) بمنزلة (معلية القلب وكمها اليساك وبطوي على الهره العاريق بهاطر بق الاستنوة وفعها شهوات ان لم يكسرها) بقوة قاهرة (جعت به في العار بق) واتعبته (في اشتفل والبدن مطبة القاب ركها طُول عَره بالرياسة كَانَ كَنْ اشتفل طول،عرالدامة وياضتهاولم وكعهافلايستفيذ منها الاالخلاص في لساك ماطريق الاسخرة الحال من عضهاو رفسها ورضها) وغير ذلك من العبوب التي فيها بما تذهب بالرياضة (وهي لعمري فائدة وفياشهواتان ليكسرها مقصودة والكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة) فانهاى يؤمن منهامن العضة والرفس والريح (والداية انحا جمعت به في الطر الله في ترادلفائدٌة تعصل من حياتها فكذَال الخلاص من أم الشهوات في الحال يحصل بالنوم وآلموت فلايا بني اشتغل طول العمر بالرياضة أن تقنع بها) فانه فلمل الجدوى (كالراهب الذي)كان على فلة حمل وقد (قبل باراهب) عناني (فقال كان كن اشتغل طول عمر ما أنار اهب الحُما أنا كلب حقو وحست نفسج حدة بلا عقر الناس) أي انما أناحابس لنفسي التي الدابة و باضتها ولم وكها كالكاب العقو رائلا تعسقر الناس أورده الونعم في الحلية وافظ القشيري في الرسالة ور وي بعض فلاستفيدمنها الاالخلاص الرهبان فقيل انلئواهب فقاللا أمارس كأبان فسي كأب بعقر الخلق أخر جنهامن بيجم ليسلوا منها فيالحال منعضهاو فسها (وهذاحسن واكن بالاضافة الى من يعقرالناس) بان يؤذبهم ويقطع عليهم الطريق (واكن لاينبني ورعها وهي لعمرى فائدة أن رفتصر عليه فان من فقل نفسه أيضالم بعقر الناس بل ينبغي ان يتشوّف الى الغاية القصودة بها) واله أمقصودة ولكن مثلها حاصل ما الراد مدا الحيش وماغايته التي لاحلهاشرع فيسه (ومن فهم ذاك واهتدى الى الطريق وقدرعلى من الهمة المشتوا بحاثراد السلوك) فها (استبانه) أي طهر (ان العرلة أوونه) اي أكترعوما (من الخالعة فالافضل اهذا الداية لقائدة تعصال من الشعف المخالطة أولا) ليتعلم وياضة النفس (والعزلة آخراوأ ماالناديس فأنمانهني به أن روض غيره حياتها فكذلك الخلاص وهومال شبغ المتصوفة معهم) أي الصوفية (فانه لايقدر على تهذيبهم الابخالطتهم) ومحالسهم ومعرفة من ألم الشهوات في الحال مجاري أحوالهم من بعد أخرى (وحاله كالمالعلم) سواء (و يتطرق اليه من دقائق الا تخان والرياء معصسل بالنوم والموت ولا ما يتطرق الى نشر العلم) عند تعلمية (الاان شخايل طلب الدنياء ث المريدين الطالبين الذرتياص) وجهاد منبغى ان يقنع به كالراهب

الذي قبل له بارا هب فقالما أنا وهب أعمالًا تأكنا كاب عقو رحيست نفسي حق الأعقر الناس وهذا حسن بالاضافة اليمن بعقر الناس وأسكن لا ينبغ أن يقتصر عليه فان من قبل نفسه ايضاء بعض الناس بل ينبغي أن ينشؤف الى النابة القصودة بهادس فهم ذلك واهندي الى العالم وق وقد وعلى الساولا أمنية أن له ان العزف أعونه من أغنالهاء فالافتوال الم هذا الشخص الخالفة أوّلا والعزف آخر يورا فأن من ورض غير، وهو هال شيخ الصوفية معهم فأنه لا يقدر على تمذيهم الايضالعاتم وصاله عالما لعلم وحكمه حكمه ويتطرف المتصرفة أثق الاستفات والرباء ما يقدر العزالان تغذا بل طلب العزيدة الربية من الطالبية الدوتيات النفس (أبعدمنهامن طلبة العلم) فالداوس (واذلك ترى فهم فاة وفى طلبة العلم كثرة فينبغي أن يقس مايتسراه فالخاوق يسرله فالخالط وعديب القوم وتأديبهم (وايقابل أحدهما بالا حروايوش) أى يختار (الافضل) منهما (ودُلك بدل بدقيق الاجتهادو)هومع ذاك (يختلف بالاحوال والاشعناص) والازمان وألبلدان (فلا تمكنُ الحكم عليه مطلقا بنني واثباتُ) بل لا عد من المفصل السابق فيه والله أعل والاشفاص فلاعكن الحك

*(الفائدة الرابعة الاستشناس والايناس)

(وهذاغرض من يعضر الولائم والدعوات ومواضع المعاشرة والائس) مع الاحصاب والخلان (وهذا مرجم أَلَى حَظَ النَّفْسِ فِي الحَالَ وقد يكون ذلك على وجَه حرام عوَّا أَسَة من لا تَعْبُورْ موَّا أَسْدَه } ولا أطاوة به (أو على و جهمياح وقد يستحب ذلك لامر الحدين وذلك فين يستأنس بمشاعدة أسواله وأقوأله في الدن) عند ا الحضوراندية والحسم بن بديه (كالانس بالشايخ الملازمين لسمت التقوى) والصدار والذين اذار واذكر الله عزو حسل (وقد يتعلق بحظ النفس و) قد (يستحب) ذلك (اذا كان الفرض منه ترويم القلب) وتنسَّما والنهيم دواع النشاط في العبادة فإن القاوب اذا أكرهت على شي و اعلها (عمت افد أخرج أ بوداً ودأود في مراسله عن الزهري مرسلاد وصله الديلي من طرق أبي العااهر الموقري عن الزهري عن أنس رفعه ورقحوا القاوب ساعة وساعة وأخوجه المنالمقرى في فوالله ومن طريقيه القضاعي في الشهاب وفي صحيح مسلم من حديث حنفالة باحنفالة ساعة وساعة (ومهما كان في الوحدة وحشمة وفي ة) وفي آسخت المخالطة (أنس ترو م القلب) و ينشطه (فهو أولى اذاله فق في العبادة من خرم العمادة والله قالصلى الله علمه وسلم ان الله لاعل حتى عماوا) قال النارى في صحيحه حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى ون هشام قاله أخرني أفي عن عائشة وضى الله عنها أن الذي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها أمرأة فقال سنهذه قالت فلانة تذكر من سلاتها فالممعلك عاتط قون فواته لاعل اللمعني عاوا كان أحب الدين اليه مادام عليه صاحبية والملالة من السائمة والضعر فقيد الشاكلة والازدواير واختلف العلباء في تأويله فقال الخعالى معناه اله لا يترك الثواب عن العمل مالم يتركوا العمل وذلك ان منءط شأثركه فكمنىعن الترك بالملال الذي هوسب الثرك وقال ابن قتيبةمعذا ولاعل اللهاذا مللتم وهو مستعمل في كالم العرب يقولون لا أفعسل كذاحي يدمن القار أوحتى بشن الغراب وقال الهروى معناهلا يقطع عنسكم فضله حتى تماواسواله فتزهدوا مالرغمة البه وهذا كامسناه على انحقى على بإجافي انتهاء الغاية وما يترتب علبامن الفهوم وقال المازرى وقبل ستى هناعيني الوا وفيكون التقديرلاعل وغلوافنني عنماللل وأثبته لهم وقبل حتى بعني حين والاقل أحرى على القواعدوانه من باب المقارلة اللفظاية (وهذا أمرالاستغنى عنه فأن النفس لا تألف الحق على الدوام مالم تروح) بما فيه نشاطها (وفي تسكليفها اللكارمة [ثنفير) وفي سحة داعية الى النفرة (فن يشادهذا الدمن بغلبه) تشادهذه الصيغة سُتوى فها بناء المعلوم فهسي أولى اذالر فق في ألعمادة والمحوللان هذا من بأب المفاعلة وعلامة بناء الفاعل فيد كسرمافيل آخره وعد الامة بناء المعول فيدفع ماقبل آ حرووهذ الايفلهرفي المسدعم ولايفرق بينمسما الابالقر ينقو بشادمن المشادة وهي المغالبة من الشدة ويقال شاده مشادة اذاغلبه وقاواه والمعنى لايتعمق أحدقي الدن وبترك الرفق الاغلب الدين عليه وعرذاك المتعمق وانقطععن عمله كامأو بعضه واصل من بشادمن بشادد ادغت الاولى في الشانية أخرج العفارى في العصيم من طريق سمعد المقدى عن أي هريرة رفعه ان الدين مسرولن بشاد الدين أحد الاغلبه فسددواوقار بوا الحسديث هكذاهو فيرواية الاصلى ورواه كذلك أبونعم وابنحبان الا معملي والنساق (فان الدين متن والابغال في موقق دأب المستصرين) أشار به الى مار وا وأجد من حديث أنس رفعه ان هذا الدين متن فاوغلوا فيه برفق و روى البراومن حديث عامر مرفوع النهدا الدينمتين فاوغل فيه برفق فان المنب لاارضاقط مولاطهرا أبتي (ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنسه

أحدهما بالاسترولية تر

الافضل وذلك مدولة مدقيق

الاحتهادو يختلف بالاحوال

علمه مطلقا سنق ولااثبات

(الفائدة الرابعة)

الاستئناس والأنناس

وهوغرض من يحضر الولام

والدعوات ومواضع المعاشرة

والانس وهذا برحم الى سفا

النفس في الحال وقد مكون

ذاك على وحدسوام عوالسة

من لا تعوز مؤالسته أوعلى

وجسه مباحوقد يستف

ذاك لامرالد من وذلك فيمن

يستأنس عشاهدة أحواله

وأقواله فىالدىن كالانس

بالشابخ الملازمين لسمت

التقوى وقسد بتعلق ععظ

النف و ستحب أذا كان

الغرض منه ترويم الغلب

لتهيم دواعي النشاطف

السادة فان القاوب اذا

أكرهت عستومهما

كأن في الوحدة وحشة وفي

الحالسة أنس مو وسالقك

من حزم العبادة ولذلك قال

صمالي الله عليه وسارات الله

لاء ليحقى عاوادهذا أم

لاستغفى عنه فأث النفس

مَالُمْ تُروح وفي تَكَلَّمُهُمَا

الملازمة داعنة الفترة وهذا

عنى شوله علمه السلامات

. ` الانالف الحق على الدوام

لولايخانة الوسواس) أسالس الناس وقالحسة المتطابلادالا أعسر بها وهل بغسة الناس الاالناس فلاستغنى المعزل الناص وفق وسنا أس بمشاهدته ومحادثته في البوم والله أساحة طعيته في طلب من لا بفسد علمه في ساحة الله ساق الفقر فالسلم التمتعله وسلم الراحق وساق على ومن خلياته طبيقار أحدكم من بقائل وليعرص أن يكون حديثه عند الشافئ أمو والدين وحكاية (٣٦٩) أحوال القلب وشكرا موقص و و

لولانحافة الوسواس لم إسالس الناس وقالمرمة) لولانطافة الوسواس (استطت بلاد الأنوسيم)، وقي المستخدة المناس الموسواس (استطت بلاد الأنوسيم)، وقي المستخدة المناسم الموسولية وهو إلى المناس المناسم والله المناسمة في المطلب في المطلب في المطلب في المطلب في المستخد وسياله الموسولية والمعالمة والمناسمة المناسمة المنا

من الله تعالى (والمالته) للفسير ذلك بان يكون سببا لحصول ذلكُ ﴿ أَمَا للدِّل فِعِصْو والجِنائز) فيشي معهاو نصلي علمها (وعبادة المرضى وحشو والعبد ف) لصلائهما (أماحضو والجمة فلابدمت) فقدو رد في تركه وعد في الحيار صععة (وحضو والحياعات في سائر الصاوات أد ضالا وخصة في تركه الالخوف ضرر ظاهر ﴾ كقدو برتقبه في طريقه سواء كأن انسانا أوحبوانا أوغر مربلازمه يحيث (يقادم مايفوت من فضله الحاعة و بريد علمه وذلك لا يتفق الانادرا) والنادرلاحكمة (وكذاك ف حضور الاملاكات والدعوات وابس حيث اله ادخال سرورهلي قلب مسلم) وقدوردت في ذاك احبار (وأماا الته فهوان يفتح الباب ليعوده الناس) ان كان مريضا (أو يعزوه في الصائب) ان وقعت أحصيبة من حادثة موت أرغيره (أو يهنوه على النم) من شفاعم يض له أو وو ودخير عن قادم أوغير ذلك (فانهم ينالون بذلك ثواباً) منَائله عز وجل (وُكذاك اذا كان الرجسل من العلَّاء) العاملين المشهورين بالسَّمت الحسن والصَّلاح (وأذن لهم في الزيارة) له اما بطلب صريح أو بالقرينة الشاهدة (وكان هو بالتمكن سبافيه فينبغي الكرزن وأب هذه المحالطات ما كاتم الثي ذكر ماها) آنفاولية المهام بعضها (وعند ذلك قد تترج العزلة وقد تشر ع المخالطة فقد حكى عن جماعة من السلف الصالحين (مثل مالك) من أنس (رضي الله (الجِنَائِرُ بِل كَانُواَ اسلاسَ بِيومُهم) جيع حلسُ بَكسرف كون وهو الحسر الذي يلى الأرض أي كَانُوا ملازمين بيونهم لاينتقاون كماأن الاحلاس لاتنتقل وفي هذا اشاوةالي كال التواضع (ولابخر جون الاالي الجعة) فَقُطُوا أُورُ بِادَمَالَهُمُورِ) إن آنسوا من قلهم قساوة (وبعضهم) توك الجعة والجاعات وبعضهم (فارق الامصار وانتعاز) الى القرى والكفور فالتخذهادارا وبعضهم انتحار (الى قلل الجبال) وشعابها

عسن الثبات عسلي الحق والاهشاء الىالرشدقني ذلك متنفس ومسترؤح النفس وفسمعال رحب لكل مشغول باصلاح ناسه فانه لاتنقطع شكواه ولوعمر أعمارا طوطة والراضي عن نفسمغر ورقطعافهذا النوع مزالا مثناس في بعض أوقات النهار رهما مكو ثأفضل من العزلة في سق بعش الاشتفاص فاستطفد فسه أحوال ألقلب وأحدوال الحلس أولائم أحالس (القائدة الحامسة) فىنسل الثوابوا بالته *أماالنها فعضو دالحناثن وعبادةالمرضى وحضور العدن وأماحض والجعة قلا منموحض والجاعة في سائر المساوات أنضا لارخصة في توكه الانادوق ضررطاهر بقاوممأ بقوت من فضمالة الجاعة و مزيد علمه وذلك لابتفق الابادرا وكذلك فيحضور الاملاكات والدعهات ثواب من حث انه أدخال سرور عملي قام مسلم يه وأماانالته فهوأن يفتم البابالتعوده الناس أولىعسر ومقى المائسأو بهنوه على النعرفائم منالوت

(y و (انتحاف السادة المتقرب) - سادس) بنال فوا باركندك اذا كان من العمل موأدن الهم في الريادة الواقع و العمل قواب الزيارة وكان هو بالتمكن سبدانيه فينيقي أن برن فواب هذه الخالطان با "فانج الذن كركناه ادعند ذلك فد تر جالعز أو فوقد ترج الخالطة فقد استكاب من جماعة من السلف مثل الحالي وفي وقال علمه العموان وعيادة المرضي وحضو والجنائر بل كافوا أحلاس بونم ملا يتفر جون الاالحاجمة أورز باؤا لقبور و بعضهم فارق الاصار وانعاز الحافل الجبال تم غاللعبادة فرارامن الشواغل ﴿ الفائدة السادسة ﴾ ومن الخالعة النواشع فاله من أغضل المقامات ولا يقدوعك في الوحدة وقد يكون الكتوب في اختيار العزة فقدر وى في الاسترائيات أن سكيمان بالحكامت في الثيمة أنه وسني معمدا في الحكمة سنى فيل أقد في الكتوب في المسترائية من المسترائية والمسترائية والمسترائي

مغاراتها كلَّذلك (تفرغاللمبادةوفراوامن الشواعل) الدنبوية ﴿ (الفائدة السادسة من المخالطة التواضع)*

وجالسهم وواكلهم وأكل

الطعام بينهسم ومشيىفي

الاسواق معهم فأوحىالله

تعالى الى نبيه الات قد بلغ

رضای فی کیم رمعترل فی

سته وباعثه الكعرومانعه

عن المحافسل أن لا يوفر أو

لايقدمأو برى الترفعين

مخالطتهم أرفعاله وأيقى

لطروانذ كروين الناس

وقد معزل عداسةمن أن

تظهر مقائعه وخالط فلا

معتقدقه الزهدوالاشتغال

بالعبادة فيتغذا ليدتسترا

على مقاعدا بقاء على اعتقاد

الناس فيرهسدهوتعبده.

من غراستفراق وقت في

ألخسافة مذكر أوفكر

وعلامة وولاء أنهم يعبون

ان عزاروا ولايحبوت أن

بزور واو بفرحون بثقرب

ألعوام والسلاطين ألهم

واجتماعهم علىباجم

وطرقهم وتقساهم ألدبهم

على سبيل التعرك ولوكات

الاشتغال بنفسه هوالذى

يبغض المالخالطة وربارة

الناس لبغض اليعو بأواثهم

(وهومن أفضل القامات) عندا أصوفية (ولا يقدرعا يه في الوحدة) لآن التواضع تفاعل يغتضي الاثنيانية (وقد يكون المكبر-ببافي إيثار العزة فقسدوردني الاسرا تبليات) أي في الاخبار آلر و يقعن بني اسرائيل (أن حكيمامن الحكماء) الاسرائلين (صنف ثلاثما تتوستين مصفامن الحكمة) اودعف كل من تلك المصاحف طرائف الحكمة الالهية (ستي طنانه فالعند اللهمغزلة) بسبب ذلك (فأوحى الله تعالىالى نسه) اللى في ذلك العصر عليه السلام (ان قل الهلات انك قدملاً تبالارض نفاقاً) هو السكلام الكثير (وانى لاأقبل من نفافك سُسِيا قال) فاختر النبي بذلك (فقتلي وانفرد) عن الناس (في سرب) يحركة (نعت الارض) كالسرداب (قال الات باغت محب مر بي فاوحى) الله (الى نبيه) أن (قليله الله ال تُبلغرضاي حتى تحالط الناس وتصمر على اذاهم) وتشمل حفاهم (نفرج) من السرب (ودمل إلاسواق) حيث مجتمع الناس (وخالط العامة وجالسهم و وا كلهم وا كلّ الطعام بينهـ مرومتي في الاسواقمعهم فاوحى الله الى نبيه ان قل له (الا ت قد بلغت رضاى) هكذا انقله صاحب القوت وتقديم اذلك أسانى كلب العلم (فكمن معتزل فيسته وباعثه) على عزلته (السَّكم) على اخوانه (ومانعمان المائل) والشاهد (اللاوقر ولايقدم) ولاينظر اليه بألاحترام فتنازعه نفسه من الحضورفها (أو رى الترفع عن مخالطة م ارفع لمله وأبق لطر واقذ كروبين المناس) بان يشنوا علمه في كل آن (وقد معتزل خفتمن ان تظهر مقائعه) ومعايبه (لوخالط فلا يعتقد فيه الزهد) في الدنيا (والاشتغال بالعبادة) فينقص مقامه بن أعينهم (فيخذ من البيت ستراعلي مقاعم القاعلى اعتقاد الناس في زهد و تعدام من غيراً سنعُرافَ وقت في الخافة بذكر أوفكر) أومراقبة (وعلامة هؤلاء انهم يحبون ان يزاد واولا فزوروا) وتأتبهم الناس ولايأتوهم (ويفرحون بتقرب العامة والسلاطين المهم واجتماعهم على باب أحدهم وطريقه) الذي يخرج اليه من البيت الى المسعد (وتقييلهم أبديهم على سدل التعرك ولو كان الاستغال بنفسه هوالذي يبغض اليه المالهاة وزيارة الناس لبغض المرز بارتهمه) وجيتهم على بابه (كا حكمناه عن الفضل) بن عماض رحه الله تعالى حيث فالالذي زاره في المسعد الحرام (وهل مثلق الالائز ساك وتر فل وتقسدم قريبا وعن حام الاصم)وجه الله تعالى (اله قال الدمير الذي وارد) ا وقاله هل المنمن علمة نقضها قال (حاجي البدك الالأوال ولاتواني) وتقدم أيضا قريبا (فن ليس مشغولامع نفسه بذكر الله تعمل فاعتزاله عن الناسسيه شدة اشتعاله بالناس لان قليه يتحرد الالتفات الى تظرهم اليه بعين الوقار والاحترام والعزلة لمهذا السب جهسل) محض (من وجهين أحسدهماان التواضع والخنااطة لاتنقص من منصب من هومتكم بعلم أودينه أذ كان على رضي الله عنه) مندل السوق (ويحمل النمر) والسويق (والملم) واشباه ذلك (في ثوبه) نارة (وفيده) أخوى (ويقول (الاينقص الكامل من كله ، مأحومن الفع الى عداله) وهو بيتسن الرحزا شار بذلك أنمثل هذا الاينقص من مرودة الانسان بل هو آيه دالة على كاله لمافيه

له كا كمناه عن الفضل المسلم المسلم الرجزا على المسلم المس

يحمل التروالمفي قويه ويدمو يقول لاينقص الكامل من كاله يه ماحرمن نفع الى عداله

وحرب الدُّقيق) جمع حراب ككتاب وكتب (على اكتافهم) من السوق الى البيت ولا بعسدوها منقصة وكان أنوهر مرة وحذيفه (وكان أوهر ومُ)وضي الله عنه (يقول وهو وال) على (المدينة)نبابة (والحطب على رأسه طرقوا) أي أوسعوا (الطر وقالاميركم) مع أنه مطبق على أن يأمن أحدامن خدمه أن عمله (وكان مسل الله عليه وسلم الشرى الشيئ من السوف (فصمله الى بيته منفسه فيقول صاحبه) الشيمعه (أعطني) مارسول الله (احله) عنك (فيقول صاحب الشي أحق عدمه) لانه أعوث له على التواضع وأنني إلىكمر و مان الاحقية فى هذا ان لكل من المصاحب حقاعلى الآخر وصاحب الشي أحق لكريه صاحب لله حق الحدمة فعلل الوفاءته واعدامنعه مع ان ف خدمته عامة الشرف والثو إبلانه شرع فبن كل فعل في محله تشر يفاقال العراقير واه أبو يعلى من حديث أبي هر مرة بسند ضعيف في جله السراويل الذى اشتراه اه قلت ولفظه عندأبي بعلى في المسند صاحب المتاع أسقيه ان يحمله الاان يكون ضعالها يحرهنه فنعينه عليه أخوه المسلم وأخرجه كذلك انتحمان في الضعفاء والطيراني في الاوسط والدارقطني فى الافراد والعقيلي فى الضعفاء واب عساكر فى التاريح وأورد مساحب الشفاء بدون عز وولفظهم صاحب الشئ أحق بشيئه أن عمله الاان يكون ضعيفا ولفظ الطعراني في الاوسفا فال أوهر ودخلت وما السوق معرسول النه صلى الله عليه وسيلم فلس الى العزارين فاشترى سراو يل بار بعة دراهم وكان لاهل السوق وزان بن فقالله الزن وارج فقال الوزان هذه كلتما معتها من أحدد قال أوهر مواكن مل من الوهن والجفاء أن لا تعرف نبيان فطرح الميزان ووشالي مدور مدتقسلها غذب مد وقال انما تفعله الاعاجم عاوكهاواست بملك الحاأ الرحل منكم فوزن وأرج قال ألوهر موة فذهبت احله عنه فذكره فائ أوهر وة الحديث وهكذا سياقه عند أي يعلى أيضا قال آلفاظ العراقي وإن عروالسفاوي معيف بل الغران الحورى فيكر يوضعه وقال ان فيه وسف من الدعن عبد الرحن الافريق ولم رووعنه غيره ورده ألحافظ السبوطي في تعقباته على بأنها ينفرديه نوسف فقد مو خده البهيق في الشعب والادبسن طر بق حفص تعدالرجن وردعلسه مان الاسمان قال فحقص هذا روى الم ضوعات عن الثقات فهوكك في الحكم يوضعه وأخوجه الديلي من حديث أي بكر الصديق وفعه من اشترى لعداله شمأثم حله البهم حط عندنسسيمن سنتزهو ضعف أضا وقال السعادي احسبه باطلاواته أعلم (وكان الحسن بن على رضى الله علهما عرعلى السؤال) في الطريق جمع الل (وبن أيد بهم كسر) ملعاة في الارص فبسلم علمهم (فيقولون هالى الفداء بالمنرسول الله فكان) يشير حاه على بغلته (وينزل و يعلس) معهم (على العاريق) على الارض (اوياً كل معهم ثم وكب ويقول ان المدلا عب المستكمرين) تمد عوهم بعسد ذلك الى منزله فيقول الفادم هليهما كنت دخرين فيأ كلون معه هكذا أورد وسأحب الفوت (الوحه الشاني ان الذي شغل نفسه تعلل وضاالناس عنه وتحسسين اعتقادهم فيممغرو ولانه لوعرف الله شما وأن ضروبو تفعه فته علمان الحلق) ولواحتمعوا (الايعنواعنه من الله شيأوان ضرره ونفعه بدالله) عروحل سدالله ولانافع ولاشارسواه (فلا نافع ولاصار سواء تعمالي) ولفظ القوت فلوأيقن البائس المتصنع لفلق الاسمير في أيدجم الرهين وان من طلب وشاالناس يُنظرُ هما أنا الحلق لا ينقصون من رق ولا تزيدون في عره ولا منعون عندالله ولا يضعون لديه وان هذا وعساسيم بسعنما المدمعنط كامسدالله عز وحل لاعلكه سواء ولوسهم خطاب الولى لاستراح من جهد البلاء اذيقول الله عز وجل الله على معلا عليه انالذين تعبدون من دون الله لاعلكون لتجرزها فابتغواعند الله الرزق واعبدومع قوله تعمالي اب الذين الناس لمدعونٌ من دون الله عبادا مثالكم اه: ﴿وَان من طلب رَضَا النَّاس ومحبتهم بسَخَطَ الله سخط الله عليه وأسفط عليه الناس) أخرج أبو يعلى الخليلي فى الارشاد من حديث عروبن شعب عن أسه عن حده

التواضع (وكان أبوهر الرة وحذيفة) الإسان (وابن مسعود رضي الله عنهم يحملون حزم الحطب

وفعهمن أرضى الله بشحفظ المخاوفين كفاه مؤنة المفلوفين ومن أرضى المفلوفين سحفط الله سلطالله علم

وألىوان مسعود رضيالله عنهم يحمأون خرم الحطب وحرب الدقىق على أكتافهم وكان أنوهر نرة رضيانته عنه بقول وهو والعالدينة والحطب علىرأسه طرقها لاميركم وكان سيد المرسلين صلى الله على وسل مشترى الشي فعمله الى بيته بناسه فيقولله صاحب أعطى أجاه فيقول صاحب الشي أحق يحمله وكان الحسن ابن على رضى الله عنهما عر بالسوال وبن أبديهم كسر فقولون هارالى الغداماان رسولالله فكان بنزل يعلس عسلي الطريقروياً كل معهم وتركب ويقولان الله لا عب الستكبرين *الوحدة الثلق ات الذي شخل تفسسه بطلس رمتنا الناس عنسه وتحسسين اعتقادهم فسمغرو رلائه لوءرف اللهحق المرفتها انافلق لايفنون عنسن

باروشاالناس غاية لاتنال خسرضاالله أولى بالطلب ولذلك قال الشافى ليونس ابن عبد الاعلى والله ما أقول لك الانحمالية ليس الى السسلامة من الناس من سيسل فانظر ماذا يسطك

فافعله واذلك قمل من واقدالناس مان عما وفاز باللذةالجسوو وتظر سنبهل الحرجلمن أجيامه فقال إداع لكذا وكذالشي أمره مه فقال باأستاذ لاأقدرعا ولاحل الناس فالتفت الى أعمايه وقاللابنال عساسحقنة من هـ زاالامرحتي بكون بأحسد وصفن عبد تسقط الناس منعينه فلا رى في الدنيا الاخالقموان أحدا لانقسدر على أناضر ولا للفعهوعل مقطت نفسه عن قلبه قلايبالي بأعسال برويه وقال الشافعيرخه ألله ليسمن أحسد الاوله هحب ومنغض فاذا كأن هكذا فسكن مع أهل طاعة اللهوقسل للعسن باأ باسعيد انفوما عضر ونجلسك ليس بغيبها الا تتبع سقطات كالامك وتعنيتك بالسؤال فتسمر والالفائل هون على نفسك فاني حدثت نفسى بسكني الجنان ومحاورة الرجن فطمعت وماحدثت نفسني بالسلامة من الناس لائي قدعلت ان سالقهم ورارتهم وعسهم

(من راقب الناسمات على * وفار باللذة الجسور)

وفي استعقبالواحة بدل باللذة كمكذا أورده صاحب القوت (ونظر) أبومحد (سهل) بن عبدالله التسترى رجه الله تعالى (الى واحدمن أيحمامه) ولفظ القوت الىرُ حلمْن الفقراء (فقال أعمل لمكذا وكذا فقال باأستاذ لاأقدرعك لاحسل الناس فالتفت الى أحدايه وقال لابنال عبدحقنقة منهذا الامرحتي بكون بأحدوصفين عبد سقط الناصمن عينه فلابرى فى الدنها)ولفظ القوت فى الدار (الاخالقه وان أحددا لا يقترعلى ان بضرولا ينفياه أوعبد سقيات) ولنفا القوت أستقط (نفسه عن قلبه فلا بيالى في أي حال مرونه) هكذا أورده صاحب القوت وقال أيضا بعدما أوردالا تتن الذكو وتن ان الذي تعدون من دون الله الآية وكذا قوله اث الذن تدعون من دون الله الاكية فأوعقل ذلك لاطرح الخلق عن قلبه اشتفالا يقلب ولاعرض عن الناس بهمه نظر امنسه الى مهمه وأظهره وكشف أسره تقو بابريه وتقت مامله فلم يبالان تراها لناس على كل حال براه فسمه ولاه اذ كان لا عبد الاا ماه ولا يضم ودلا بنفعه سيرا وفعمل ما يصلحه وان كان عند الناس بضعموسع فصابحتا بوالمه وان كان عندا اولى مررى علمه و لكن ضعف مقينه فقوى الحافظق نظره وأحبان يسترعنهم خبره لاتبان المنزلة عندهم ولاستفراج الجياه لنفسه فيفغر الخيلاء والمحب فؤمعال علىمن لاحالمه وهم عقام عندمن ليسيله مقام واعتقدوا فضاله بذلك لنقصهم وتوهموانه على إله الم والوصد قو الله لكان ميرالهم (قال الشافعي وضى الله عند مامن أحد الاله عدوم بغض فاذا كان هكذافكن مع أهل طاعة الله) أخرجه المهي والاوى في مناقب الشافعي (وقيل العسن البصرى باأماسعمد) والهظ القوت وحدثونا عن امام الائمة الحسن المصرى رجمالله تعالى انرجلا قالله بالباسعيد (ان قوما محضرون مجلسك ليس بغسهم) الفائدة منك ولاالاخد ذمنك (الاتتبيم سقطات كلامك) ولفظ المقوت الماهممهم تتبع سقط كالمان (وتعنتك في السؤال) ليعبيولة بذاك (فتسم) الحسن (وقال هون على نفسك) ولفظ القوت م فالمهون عليان ابن أحى (فاف حدثت نفسي سكني المنان وعاورة الرجن فعلمعت ولم تعلمه في السلامة من الناس) ولفظ القوت فاني حدثت نفسي بسكني الحنان فطمعت وماحدثت نفسي فعط بالسلامة من الناس (لافي قدعات ان القهم ورازقهم وعييهم ويستهم لم يسلمهم) فكمن أحدث نفسي بالسلامة منهم (وفالموسي عليه السلام) ولفظ القوت و بمداه ماروي عن موسى بارب احسر عني ألسب ة الناس فقال بامو من هذا أنيم أم أصطفه لنفسي فك في أفعل بان وأوحى الله سجانه و تعالى الى عن ران لم تطب نفسا مافي أحفال على المواف الماض فين لم التبك عندى من المتواضعين فاذا من حبس فف في البيت لعدس اعتقادات الناس وأقو الهم فيه فهو في عناعها صرف الدنيا ولعه ذاب الاستنوة أكبرلو كانوا يعلمون فأذالا تسقب العسرلة الالمستغرق الاوقات يربه ذكر اوفيكر اوعدادة وعلى العبث لوغالطه الناس اضاعت أوفاته وكثرت آفاته ولنشوشت علمه عباداته فهذه غوائل خشبة في اختمار (rvr) العزلة ينبغي انتتق فانها

عليه السملامانه قال (بارباحس عني ألسنة الناس فقال) القعز وجل باموسي (همذا شيَّ لم أصفافه لنفسى فكمف أفعله بك والىهذا أشار القائل

قسسل أن الاله ذو ولد . قيسل ان الرسسول قد كهنا مانحا الله والرسول مسن ۽ لسان الوري فكسف أنا

(وأوسى الله تعالى الى عزير) مصفراتهي من أنبياه بني اسرائيل عالية السلام وقرأ السبعة بالصرف وتركه (أن المقطب نفسا بان أجعال على) يكسرالعين كل مع معلك من لسان وغيره فلانسسمل (في أفواه الماضغين لم أكتبك عندى من المتواضعين / نقله صاحب القوت (فاذا من حبس نفسه في البيت لتعسف اعتقادات الناس و) تحسين (أقو الهم فيده فهوفى عناه حاضرفي أأدندا) لاخل حسنه (ولعذ الدالاسوة أُ كَبِرُلُوكَ الْوَايِعُ لُونَ) فان الله أهالي لا تعنى عامه خافية (فاذالا تستحب ألعزلة الالسستُغر ف الأوقات لربه ذكراوفكرا) ومراقبة (وعيادة وعلما عيثلونالط الناس لضاعت أوقاته أوكثرت آفاته وتشوّش عليه عبادته) ولم يحد في نفسه جعبة ولالذلبه مع الحق حضو وا (فهد عنوائل) مهالك (خطية في اختيار العزاة فينبغي أن تنقى) ويحذرمنها (فانهامهلكآت في صور مخيبات) والتحز زمنها يمايشتد على السالك به (الفائدة السايمة) لكونه أعدافي بحاهدة لاستقل (التحارب فانها تستفاد من المخالطة الحلق ومن مجارى أحوالهم المختلفة والعقل الغريزي) المركوزف

غر مرة الانسان (اليس كافيافي تفهم مصالح الدين والدنيا) لعدم العاطته بافرادها (واغاتهدها القعربة والمهارسة) والزأولة وقتابعد وقت (ولاشيرف عزلة من لم غنكه ما لقدارب) وأصل القنيك أن يدال حنك الصى بصوتمر وغيره (فالصي اذا اعترل) ولم يخالط (يقى غرا) بالضم (جاهلا) لم يدرشدا (بل ينبغي ال يستنفل التعلى) من الشيوخ (ويحصل في فعدة التعلم التعتاج المه من التعادب ويكفيه ذلك) ولو كان خليلا (ويعصل بقية التحاوب إسماع الاحوال) من الافواه (ولا يحتاج ألى المخالطة ومن أهم التحارب اله يحرب نفسه وأخلاقه الفاهرة وصفات باطنه وذلك لا يقدر عليه في الحلوة فان كل يخرب بالخلاء بسر ويكثم (وكلغضوبأوحسودأوحقوداذاخلاونفسه لميترشم منمنعيثه) منغف وحقدوحسد (وهذه الصَّفَاتُ مُهلكاتَ فَي نفسها) أَى في حددامُ ا (عب اما طَهَ) أى ازالتها من أصلها وتبديلها عايضادها (أوقهرها) فتسكن معربقاء أصلها (ولايكني تُسكينها بالتباعد عمايحركهافثال القلب المشعون بهسده الخمائث)أى الصفات الخبيئة (مثل دمل) كسكروهو (ممتلئ ماصديد) وهوالدم المختلط بالقيروفي اسعفة بالقيم والمدة (وقد لا يحس صاحبه بألمه مألم يتحرك أو عسه غيره) بعده (فان لم تكن له يدعسه أوعن تبصر صورته ولويكن معه من يحركه أو عسه) وفي نسخة أو عسكه (رغماطن بنفسه السلامة ولويشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقد) من أصله (ولسكن أوحكه عراء أو أصابه مشرط عام) وهو الموسى (أنفيرمنه) ذلك (الصديد) وفي نسخُه قالقيم (وفارفوران الشي الهتقن) أي الهنبس (أذا حبس عن الأسترسال فكذا القلب المشعون بالنفل والحسد والحقد والفض وسائر الأنملاق الذمجة أنسا تتفسرمنه خباثثه اذاحوك ومالم تحرك فهيى ساكنة أبدا (ومن هـ ذاكان السالكون لطريق الاسخوة) من الريدن الصادقين والمدة وقدلا يحس صاحبه بالمغمالم يتحرل أوعسه غيره فان لريكن له يدتمسه أوعين تبصر صورته ولريكن معمس يحركه ربماطن نفسه السلامة

* (القائدة السابعسة) * التعارب فانها تسستفاد من المخالطة المخلق ومحارى لحوالهم والعقل الغريزي ليس كأفدا في تفهم مصالح الدمن والدنماوا غما تفيدها القسرية والمارسية ولا خبرقىء عراة من امتعنكه التعارب فالصي اذااعترل يق عراماهلابل سفيان بشتغل بالثعار ومعصلا فىمدة التعلم مايحتاج المه من انحارت و مكفه ذلك ومحصل بقية التعارب بسماع الاحوال ولاعتاج الى الخالطة ومن أهسم التحارب أنءحرب نفسه وأخملاقه وصفات اطنه وذلك لايقدرعامه في الخاوة ا فان كا بحر سفى الخسلاء مسروكل عضوب أوحقود أوحسود اذاخلا ننفسهلم يترشع منسه خبثهه هذه الصفات مهاكاث في أنفسها سحب اماطتها وقهرهاولا مكنى تسكمنها بالتباعد عادركها فثال القل المصون مسده الحاثث مثال دمل ممتلئ بالصديد ولم تشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقد مولكن لوح ته محولة أوأصابه مشرط حمام لا نفير منه الصديد وفار فورات الشي المتنفق اذاحس عن

مهلكات فيصو ومنصات

الاسترسال فكذلك القلب المشعون بالحقد والجفل والحسدوالفضي وسأتوالاخلاق الذمجة اغماتنا فمرمنه متباثثه اذاحول وعن هذاكات السالكون لطريق الاسحوة

الطالبون لتركسة الغاوب يحربون أنفسهم فن كان يستشعرفي نفسسه كعراسي في الماط تعمني كان بعشسهم يحمل فريه ماعيلي فلهردين الناس أوخرمة محاب على رأسه ويتردد في ألاسوا في أحرب نفسه ذلك فان عوائل النفس ومكامد الشد مطان حندة قل من يتفطن لهاولذلك حتىءن بعضهم اله فالأعدت صلاة ثلاثين سمنة مع أنى كنت أصلها في الصف الاقل ولكن تخلف بوما بعذر فيأو حدت موضعا في الصف نفسي تستشعر جعلة من نفار الناس الى وقد سبقت الى الصف الاول فعلت ان جسع الا ولى فوقفت في الصف الثاني فوحدت ماواتي التي كنت أصلها [الطالبون الزكية الفاوب) من المستعدين (يجربون أنفسهم) ويتحنونها (فن كان يستشعرف نفسه كانتمشو بة بالرياء كبراسى في اماطته) مهما أمكنه (حتى كان بعضهم محمل قرية ماء أو يحوها على ظهره بين الناس) مزوجمة بلاة الفار الناس يسقمهم (أوسومة حماس) بأتي م امن الجبل (على رأسه و يتردد في الاسواق) كانه بيبعها (أحرب نفسه الى ورۇ سىم اماى فى هل تشبت ألداك أم لا فاذا اطمأنت ذهب عنها) وصف المعروم مهمن كان يحمل مرباة على رأسه في وم ومرة السابقن الحالا مطرفيتساقط عليه من ذلك البلل ويدور بها الواضع التي يعتقده أهلها يريد بذلك قهر نفسه (فان غوائل فالخالطة لها فائدة ظاهرة النفس ومكايدالشيطان خفية قلمن يتفطن لها ولذلك متربعت همأنه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة) عظمة في استفراح الحيالث أى المفروضة (مع أنى كنت أصليها) في الجاعة وفي نسخة وذلك لاني كنت أصلها (ف الصف الاول) والملهارها ولذلك قسل السطر على ين الامام (ولكن تخلفت مومًا لعذر) عرض (فساو حدث لي موضعًا في الصَّفُ الاوَّل فوقفتُ في سدفر عن الاخلاق فانه الصف الثاني فوجدت نفسي تستشعر خعله من نفار النياس الى وقد سيمقت بالصف الاول فعلمان وعمرالفالطة الداعسة جسع صلاتي كانت مشوية بالرياء مروجة بلذة ففلر الناس الى ورؤيتهم اباى في زمرة السابقين الى العاس وستأنى غوائل هذهالعاني فهذا من جلة امتحائهم لنفوسهم مع طول ألمدة (فالمخالطة لهافائدة نظاهرة في استخراج الحبائث واطهارها ودقائهافي بمالمهلكات والذلك قبل) انحاسمي (السفر) سفرالانه (يسفر) أى يكشف ويوضم (عن أخلاف الرجال فانه نوع فان بالجهل ما يحبعا العمل من المخالطة داعًا وستأتى غوا تل هذه المعانى ودقائقها في بع الهلكات ان شاه الله تعالى (فان بالهل المكثير وبالعلم بهامزكو جايعيط العمل الكثير) أى يفسد وجهد (وبالعلم جائزكو) أى ينمو (العدمل القلبل ولولاذاك العمل القليل ولولاذاك لمافضل العلم على العمل أذيس تحيل ان يكون العلم بالصلاة ولا يراد الاللميلاة افضهل من الصلاة فالأفعان إ ماقضل العلم على العميل اذ ما وادافيره فانذلك الفيرا شرف منه وهنافالعلم أويديه السلاة فيلزم منه انتكون الصلاة أفضل منه يستعيل الأيكون العسلم (وقد قضى السرع) أى مشرعه أى حكو (منفضل العلم على العمل حتى قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على بالصلاة ولابراد الالطصلاة العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحاب أرواه الترمذي من حديث أبي امامة بلفظ على أديا كم وفيمز مادة أفضل من الصلاة فانانعل وقد تقدم في كتاب العلم مفصلا (فعني تفضيل العلم) على العبادة (مرجع الى ثلاثة أو حداً حدهاماذ كرماه اتماراد لغسرهفات ذلك والثاني عوم نفعه اذتُتعدى فائدته والعمل لاتتَّجدى فادَّته) أَذَّنفَعه مقصو رعلى صاحبه ﴿ الثالثانُ الغير أشرف منه وقدقضي برادبه العلم بالله و بصفائه وأفعاله) ومعاملاته (فذلك أفضــل من كلعمل) وهذه الوجوء الثلاثة فلم الشرع بتفضل العالمعلى تقدم بيانها في كلب العلم في أمثالهم في اثناء بيان ألاخبار الواردة في بيان فضل ألعلم (بل مقصود الاعسال) العايد حتى قال صلى الله أى القصود منها (صرف القلوب عن الحلق) وعطفها (الى الخالق لتنبعث) وتنشط (بعد الانصراف عليه وسلم فضل العالمعلى المعاعرفته ومحبته كأ فليسشئ فحدنا العالم الذولا آعزمن معرفته ويحبته (فالعلم وعلم العمل مرادلهذا العامد كفضيل على أدنى العلم) ومقسود لاحله (وهذا العلم عاية المربيين) الصادقين والمها تنتسى هممهم والانصراف اليه من رحسل من أصمابى فعنى حلة تحبته وهي بابسن أوابمعرفته (والعمل كالشرطة) يقع لوقوعه وهو كالعلامقة (والممالاشارة تفصيل العلم برجيع الى ثلاثة بغوله تعالى اليه يصعدا المكلم الطيب والعمل الصالح وفعه فالمكآم الطميم هوهذا العلم والعمل له كالحمال أوجه أحدها مأذكرناه الرافع الممقصده فيكون المرفوع أفضل من المرافع) لايحالة (وهدذا كلام معترض) بين كلامين (فلا والثانىء ومالنفغ لتعدى يلتن مذا الكلام) الذي تعن فسه من سان الخافة والعزلة واعمايلتي ذكره في كاب العلم وقد تقدمت فأئدته والعمل لاتتعدى الاشارة اليه هنالك (فلنرجع الى المقصود فنقول اذاعر فت فوائد العزلة وغوا ثلها تحققت ان الحسكم علما فائدته والثالثان وادمه

العام بالتعرصفانه وافعاله فذاك أفضل من كل على في مقسودالا بما لما صوف الفاويد عن الحلق الحياطاتي التنبعث بعد. الانصراف المباطرف وتحديث فالعمل وعام العمل مرادان لهذا العام وهذا العراعاته الريدس والعمل كالشرط له والمبالا شاويقوات العام المساورة ال مطلقا بالتفضيل نضاوا ثبا تأخطا عل بنبغي أت ينغلر الى الشحنيس ويعاله والى الخليط وخاله والى الماعث عبل مخالطته من هذا الموائد الذكورة ويقاس الفائت بالحاصل فعند ذالله ينبن الحق ويتضم الافتل (٣٧٥) وكالام الشافعير جمالله هوفصل

الخطاب اذ قال بانو نس الانقماض عدن أاناس مكسمة العداو والانساط المهم محلبة لقر تاء السوء فكن بن المنقيض والمنسط فلذلك محب الاعتدال في المخالطة والعرلة ويتختلف ذاك بالاحوال وعلاحظة القوالدوالا "فاتيتب الافضل هبذاهوالحق الصراح وكلماذ كرسوى هذافهو قامروانما هو اخبار كل واحدد عن حالة خاصة هوقهاولا يحوزان سحكم ماعلى غيره المخالف فيأخال والفرق بث العالم والصوفي في طاهرالعمم برجع الىفسلااوهوان الصوف لاسكام الاعن ماله فلاحم تغتلف أحوشهم في المسائل والعالم هو الدي سرك الحق على عاهه علمه ولامتظمر الىحال نفسم فتكشف الحق قده وذلك بميا لاعتلف فسه فانالحق واحسد أبداوالقاصرعي الحق كشرلا يحص واذلك ستل الصوفعة عن الفقرف منواحدالاوأحاب محواب غمرحواب الاستحروكل . ذلك حق الاضافة الي حالة ولىس يحق في نفسه اذا لحق لأنكون الاواحدا وإذلك قال أبوعمدالله الحلاموقد سثل عن الفقر فقال ضرب بكمها فالحاثط وقل و فالته فهوا لفقر وفال الجنيد الفقيره والذي لاسأل أحد اولا يعاوص وان عورض سكت

مطلقابالتفضيل نفياوا ثبا باخطاً بل ينبسغي الناينفرالى الشخص وحله والى الخليط) أى الخالطاله (والى الباعث على مخالطته كماذا (والى الغائث بسبب مخالعاته كماهو (من هذه الفوائد الذكورة آنفاو بقاس الفائت الحاصل) ونورز بينم ماوز اصححام عيز (نعند ذلك ينبن الحق و يتضو الافضل وكاقال الشافعي وضى الله عنه وهو فصل الحماب في هذا) المقام (اذ قال الونس) يعنى به لونس بن عبد الاعلى الصدفى المتقدم ذكره قريما (الانقباض عن النافية المداوة والانساط المهجلة لقرناه السوء فكن من المنقبض والمنبسط) كذافى القوت وأخرجه الابرى وأبواعيم والبهني باسأنيدهم في مناقب الشافعي بتقدم الجلة الثاننة علىالأولى (ملذاك بحدالاعتدال في المرافعة والعزلة و يختلف ذلك بالاحوال) وفي نسعة ماختلاف الاحوال (وعلاحظة الفوائدوالا فات يتبين الافضل) من المفضول (هذا هوالتي الصراح) البين (وكل ماذ كرسوى هذا فهوقاصر)عن درجة النكال (وانحاهو المبدار كل واحد عن الاخاصة هي فيه) قد المنطلها فأحرعها (فلاعوران يحكم ماعلى غيره الخالف في الحال) والقام (والفرق بن العالم والصوفى ف ظاهرالعل وجعالى هذاوهوان الصوفى لايتكام الاعن ساله كالذى أقامه الله فدو فلاح متحنلف أحويتهم ف المسائل اذا تساوع نشي (والعالم) الكامل الهيما بعله (هوالدي يدرك الحق على ماهو عليه ولا ينظر الى عَالَ الْهُسه) وَاذَا الْفَارِلَا يَسْمُعُ عَلَيْهِ (فَيَكَشَّفُ الْحَقَّ فَيْهُ) عَلَى مَاهُوعِلْمِه (وَذَلك بما الايضْلَفْ فَيَمُواْ حَدَّ أَبِدًا) كَمَا ذهبناليه سائرالعلى اعقرره الاسوليون وفالبعضهم بل الحق يتعددواليه جنم التاج السبكر وأيده القطب الشعران واختاره في مؤلفاته (والقاصر عن الحق كثير لا يتعصر ولذبك سئل الصوف تعن الفقر)والفقير (فسامن واحد)مهم (الاوأباب يحواب سوى جواب الاستحروكل ذلك من الاضافة الحاله) ومقامه (ولبس عق في نفسه اذا لحق لا يكون الاواحد اواذلك قال أنوع بدالله) أحد بن يحي (الجلاء) البغدادي الاصل فريل الرملة ودمشق من أكارمشا يزالشام صحب أباثراب النفشى وذا النون وأباعب والسرى وأباء عنى الجلاه (وقد سئل عن الفقر فقال اضرب بكمك الحائط وقل دن الله فهو الفقر) وهوا شأرة الى كال اَ لَقَتَلَى عَنِ الدُّنياوصدق المتوجه والالقياء الىالله تعالى (وفال) أبوا لقاسم (الجنيد) قدس سره (الفقير هوالذى لايسال أحدا شبا (ولا يعارض) في شي (وان عورض)في شي رسكت) ولم يصرك (وقال) أبومجمد (سهل بناعبدائنه التسترى) قدص ْسره (الفُقير) هو (الذَّى لايسألُ) أَحْدَاشَيًّا ﴿وَلاَيْدِشْ لنفسه شيأ (وقال) حرى الفقير (هوات لا يكون الكفاذا كان الكفالا وكالكون الكومن مشار بكن الكام مكن لك) وقال أوالقياسم القشيري في الرسالة معت محد بن الحسين بقول معتصداته بن محد الدمشق بقول معتاراهم ماللولد بقول سألت الزال الإعمق يسقق الفقر اسمالفقر فقال اذالم تبق علمه قمة مه فقلت كنف ذلك فقال اذا كان له فليس له واذالم يكن له فهوله (وقال) أبواسحق (اراهم) بن أحد (الحواص) قدس سره وهومن أقران الجنمد والنب ري واله في التوكل والريان اتحظ كبرمات بالري سنة اخدى واسمعن ومائتين (الفقر هو ترك الشكوى واطهار أنرالباوى) وقال عنى بن معاذ حقيقة الفغرار لاستغنى الابالله ووسممعدم الاسباب كلها وقال أيضاا لفقرهو خوف الفقر وفالبروع هوارسال النفس في أحكام الله تعالى و قال آخرالفقر الايستغنى الفقير في فقره بشي الآبين المه فقره و قال أبوالحسين النو وي هو السكون عندا اعدم والايثار عند ألو حود وقال الشيلي هوان لا تستغني شي دون الله تعالى وقالمظفر القريسيني الفقيرهوالذى لاتكوناه الىالله عاجة فالبالقشيرى بشيربه الىسقوط الطالبات وانتفاء الاختيار والرضائ ابحريه الحق وقال بنخفيف الفقرعدم الأملال والخرو بهمن أحصكام

وقال سها بن عبدالله الفسة برالذى لاسأل ولا يدخو وقاله آخوهوان لا يكون النه فان كان الدفلا يكون النسن حيث لم يكن الدوقال الراهم

الخواص هو توك الشكرى واظهار أثر الباوى

الصفات وقال مجد من السوحي النقير الذي لا مرى لنفسه حاحمًا لي شي من الاسباب وقال أنو مكر الحصري الفقيرا أذى لاعلت ولاعالة (والقصودانه لوسسل منهم ماثة لسمومنهم مائة حواب مختلفة فليا يتفق فها اثنان) على مضمون واحد (وذلك كله حق من وحسه فانه احدركل واحد عن ماله وماعلب على قلمه) وما كوشف المناسره (والدلك لاترى النين منهم يثبت أحسدهمالصاحبه قدماف التصوف أو يتي علد،) في الذي أقامه الله فيه (بل كل واحدمنهم بدع انه) هو (الواصل الى الحق والواقف علمه)وكل يدعى وصلة بليلي (النات كار ترددهم على مقتضى الاحوال التي تعرض لقاوجهم) عرضا يختلفا (فلارستغاون الابا نفسهم ولايلنفتون الى غيرهم عجم المصلموالقيل (ونورا اعلم) الالهي (اذا اشرق أحاط بالكل) معرفة وكشفا (وكشف الغطاء)عن وجمالحق (ورفع الأختلاف) أي الحاب الواقع منه وفي ستفتو رفع الحاب (ومثال نُفلرهولاء ماراً يشسن نفلرف وم ف أدلة الزوال أي والالشمس (فقال بعضهم هوني الصيف قدمان وحتى عن آخوانه تصف قدم وآخو بردعليه واله في الشناء سبعة أقدام وحتى عن آخوانه خسة أقداموا خر وعليه) اعلمان الفصول أربعة فالأول الرسع وهوعند الناس الخر يف ودخوله عند حاول الشمس رأس المران والنانى الشاماء ودعوله عند حاول الشمس رأس الحدى والثالث الصف ودموله عند الماشمس وأس الحل وهوعند الناس الرسع والرابع القيط وهوعند الناس الصف ودخولة عندحاول الشمس وأس المرطان والرأول وقت الظهر وأفترار ظله مختلفة باختلاف الاقالم حسمابين فيمحله (فهدايشبه اجوبة الصوفية والمتلافهم فانكل واحدمن هؤلاء أخبرين الظل الذي رآ. يبلد نفسه فصدنَ في قوله وأخطأ في تتحلئة صاحبه اذخلن ان العالم كله) يعني به الاقالىم السبعة (كملده) وهوفصور بالغ (كان الصوفي لايحكم على العالم الابمماه وحال نفسه) وهومعذو رفعه (والعالم) ألهما عله (بالزوالهوآلذي يعرف لحول الفلل وقصره) وتساو يه ويعرف الفللين المسوط والمنكوس وارتفاع الشكس متهما وان الظل المستعمل هوالفال المنكوس ومقياسه مقسوم على تسعين حزأ وليس هو لمل أصابح ولاأقدام ثم يعرف بعدالكوك عن معدل النمار وغاية ارتفاع نصف مهارالكوكب وتعديل نهارا أسكوكب ونصف قوس نهاره وسهمه ودرحة بمرالكوكب بدائرة نصف النهار والدرجة التي تطلع مع الكوكب في أفق المشرق والدرجة التي تغرب معه في أفق المغرب (وعلة احتلافه البلاد فضرباحكام مختلفة في بلادمختلفة ويقول في بعضهالا يبق طل وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر) ولا يقاس بلد بملديل وعلى لحكل بلد حكمه وما يقتضه مثاله أن مصرمن الاقليم الثالث وأوله حيث يكون الظلنصف النهاواذااستوى الخيل والنهباوثلاث أقدام ونصف وعشر وسدس عشرقدم وآخره حيث يكون طل الاستواءف لصف النهاو أوسع أقدام وتسف وعشر وثلث عشرقدم ويبلغ طل النهاد في وسطه أربع عشرة ساعة فأماخل نصف النهار آذا ستوى الليل والنهار فانه في وسطه وذلك في اليوم السادس عشر من آ ذارفيكون أربع أقدام وسدس تم يختلف بعدذلك الى ان ينهي الىستة من آذارفيكون أربع أقدام وخسة أعداس وعشر سوس قدم وطل جسع هذا الاقليممو جه كاءالى الشمال وابس الفلل في شي منه ولاما بعسده من الاقالم انتطاع كماهو في الاقلىم الاوَّل والشاني (فهدا ما أردناان ند كرمن فضيله العرلة والخالطة فان قلت فن آثر العرفة) أى اختارها (ورآها أفضل له) من الحلعاة (وأسلم) لدينه وحاله (فماآدابه في حال العرفة) ليعرفها المعسر ل فيكون على بصيرة (فنقول اندابطول الْنَفْلُوفْ آدَابِ الْخَالِطَةُ وَتَدَدُّ كُونُاهَا فِي كُتَابِ آدَابِ الْعَجْبُ) قريبًا (وأَمَا آدَابِ الْعَزْلَةُ فلانطول) النظر ، فيه ولكن يحتاج ال ذكر مالا بدمنه (فينبغي المعقزل) عن الخلق (أن ينوى بعز لتسد كف شرنفسه عن

الحق والواقف علسهلات أكثر ترددهم على مقتضى الاحوال السي تعسرض لقاومهم فلانشتغاو تالا مانفسهم ولا بلتفتون الى غرهمونو والعراداأشرق أساط بالسكل وكشف الغطاء و رفع الاختسلاف ومثال تظرهؤلاهمارأيت من نظر قسوم في أدلة الزوال بالنظيم فالقلس نقال سنضهم في الصف قدمان وسعتى عن آخرانه نصه قدم وآخر بردعلب واله فى الشسماء سسعة أقدام وحكى عن آخراله خسسة أقداموآ خوبردعلمفهذا تشحمه أحوية الصوفسة و اختلافهم فانكلوأحد من هولاء أخبر عن الظل الذيرآ وسلدنفسه فصدق ف قوله وأخطأ في تخطئسة صاحبه اذظن ان العالم كله بلده أوهومثل بلدمكاان الصوفي لايحكم عدلي العالم الاعماهو حال فسموالعالم بالزوال هوالذى معسرف عسلة طول الفال وقصره وعله اختلافه بالبلاد فعنبر باحكام مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضه الابيق لخلل وفي بعضها بطول وفي بعضها بقصرفهذاماأردنا ان نذكرهمن فضيالة العرلة والخالطة وفانقلت

استصغارنفسه والشاني شهودمزيته على الخلق ومن استصغر نفسه فهومتواضع ومهرأي لنفسه مزية على أحد فهو متكمر عساق قصة لراهب عرقال ومرانسان سعض الصالحسي فمعرد الاالشيخ شاهمنه الناس أولاغ طلب السلامة فقال الرسول لمتحمع ثدامك وليست ثدائي تعسة فقال الشيخ وهمت في ظنك ثداي هي النعسة جعنها عنك مسئ شرالاشرارثانيا م للاتتنعس تيابل لالكيلا تتنجس تيابي أه قال سيخ الاسلام في شرحه ومعاوم أن ثياب كل واحد منهما الخلاص من آفة القصور لمتكن نحسة ولمكن الشيخ أدبهذا الرجل على سوء ظنه بالناس المفهوم من كالامه السابق فاله لابدرى عن القام ععقوق المبلن لمجمع الشيخ ثمامه ولعله جعهالقصود آخرا لنحاستها وثباب الانسان فدتطاق على حالته التي هوفتهامن فالثاغ العردانكنه الهمة سوهنالمه وكثرة وقوعه فيالعسة والكذب والسكلام فبمالا بعنيه ونحوها فسكانه قال نفسي هي الحقيرة اسادة اللهرا بعافهذه آداب التى لا تصلح تخالط الناس وهذا هو الاثق بماقصده من ان العبد يقصد بعزلته عن الناس سلامتهم من شره نسه غراسكن فيخساوته لاسلامته من شرهم اه وانحياقال الصنف من شرالاشرار وله يقل من شرهم اشارة ألى انه ليس كل خليط مواطباعلي العلم والعمل شر الافاذالم يكن كذلك فلانطلب السالامةمنالاته لاشرعنده وهواحتراس حسنوان كان يفهممن والذكر والفكر اعتني قولهم من شرهم أى من شرأ شرارهم فتأمل (ثما لخلاص من آفة القصوري القيام يحقوق المسلن غرةالعزلة ولمنع المناسعين ثالثا)لانه اذاخالط كثرت بدمته حقوقهم وهولا بقدران بفي بهاوعدم القدرة على الوفاقب أآفة كبيرة فاذا ان مكتر واغشمانه و زيارته اعترل خلص منها ومن هنامانقل عن الشيخ العارف خواجه عبيدالله الاحزار السهر قندي أحسداعمان نشوش أكثر وقته ولدكف العااثفة النقشبندية انه كأن يقول لاأسكن بلدة فهاآل بيت رسول الله صلى المه عليه وسإوهذا كالمرفية عن السوال عن أخبارهم غُوصْ في إدى الامر والمناص اد مذاك الشولاء لهم حقوق حاصة في المجاورة والمخالطة غير حقوق العامة وعن الاصفاءالي أواحف وهولا بقسدر على لوفاء مهافراًى الاعسترال عن تلك البلدة أوالحلة أسار في حقه (ثم التحرد بكنه الهمة البلدوماالناسمشفولون لعبادة الله رابعا) والله العبادة أعممن أن تكون صلاة أوقراءة أوذ كرا أوفكرا أومراقية فى حلال يه قائكل ذلك منفرس في الملكون (فهذه آدابنيته) في أولد خوله في العزلة (تم ليكن في خاوته مواطباعلي العلم) أي دراسته القلب حق ينبعث في أثناه معنفسه والوقوف على مهماته يتبكراوا لنظار فيهليعطىله قوةالرسوخ فيذهنه والمراديه مايصريه عقد الصلاة أوالفكر منحت توحيده الكيلا بستهويه الشسيطان بوسواسه ومن عاوم الشرع ما بؤدى به فرضه ليكون بناء المرامعلى لاعتسب فوقو عالاخبار أساس محكم (و) على (العمل) بالجوارح قدرطاقته (و) على (الذكر) باللسان (و) على (الفسكر) فىالسمع كونوع البذرف بالقاب والروح (المحتني تمر العزلة) وقال القشيري سمعت الشيخ أباعبد الرحن السلمي يقول سمعت أبا الارض فالدر أن ينبت عمَّان الغربي بقول من احتار الخاوة على العمية بنبغي أن يكون خاليامن جدم الاذ كار الاذ كرربه وتنفرع عروقه واغصانه ومن جيم الارادات الارضار به ومن مطالبة النفس من جيم الاسباب فأن لم تكن هذه صفته فات و مداعى بعضها ألى بعض خاويّه قوقعه في فتنةأو بلمة ﴿والبمنع/الناس أن يَكثر واغشانه وزّ باريّه فيشوّشوقته ﴾ و بتشتت جعه وأحدمهمان العترل قطع و ينقسم باله (ويكفءُن السؤال عن الحبارهم) وأحوالهم (وعن الاصفاء الي أراجيف الباد) أي الوساوس الصارفية عن الانحبار المُتلفَّـة التي ترحث الحواس (وماالناس مشتغلونَ به) من خيراً وشر (فان كل ذلك منغرس ذكراللهوالاخبار ينابسع ف القلب) ويثبت والاذن هي الواسطة لأبصاله السم (حتى ينبعث في اثناء الصالاة الفكر من حيث الوساوس وأصولها لا يعتسب ولا يقوى على مدافعت لروحه (فوقوع الانجار في السع كوقوع البدند في الارض)

الصالحة الغرس (فلابدوان ينبث) ذلك البدنر ويثبث (ويتفرع عروقه) في الأرض (واغصانه) في

الهواء (ويتداعى بعضه الى بعض) فلحنزمن ايصال شئة من المُكدرات ألى السموحيُّ بسلم القلب (وأحسد مهمان المعتزل قطع الوساوس) النفسية والخواطر الوهمية (الصارفة عن ذكرالله ع) وعن

الناس أوَّلا) كافعله الراهب حن حمل نفسه كالكلب العقور ونوى بعزلته حسها عن عقرالناس (ثم طلب السلامة من شمرالا شرار ثانياً) قال القشم برى في وسالته ومن حق العبداذا آثر العزلة الت معتَّقهُ باعتزاله عن الخلق سلامة الناس منشره ولا يقصد سلامتهمن شرالحاق فاف الاول من القسمن تتحة وليقنع باليسيرمن المعيشة والااضطره التوسع الى الناس واحتاج الى شخالطتهم وايكن صبوراعلى ما ياتفاه من أذى الجيران وليسد سمعه عن الاصفاء الي ما يقال فدومن ثناء عليه ما لعزلة (٢٧٨) أوفد سوف شرك الخلطة قات كل ذلك او ثرفي القلب ولومدة بسعرة وحال اشتغال الفال يه لايدأن مكون واقفاعن الخضور معالحق سحانه وينطل مورةالجعية والصيةالحو عالمفرط والشبيع المفرط فأحذر منهماأيضا سيره الى طريق الاسخوة وفي ملفوظ أبيء عُمان المغربي السابق ذكره اشارة الى كل ذلك (دليقنع باليسير من المعشة) فإنه أقرب فات السراماماللواطمة على لقطعه عن النام (والااضطره التوسع) فها (الى النام وأحثاج الى مخالطتهم) فعكون سدالفساد ورد وذكرمع حضورقلب عزلته (واسكن صبورا على ما يلقامس أذى الجيران) من قولهم أوفعلهم ولاينوى الانتصاف منهرفاته واما مالفكر في خلال الله من جلة الاحسان في المحاورة (وايسد معه عن الاصفاء الى ما يقال فيه من ثناء علمه بالعزلة أوقد مود وصفاته وأفعاله وملكوت مرائ الخلطة فان كل ذلك) رعما (و ثرفي القلب واورد وسيرة وحال استغال القلب لا لدوان مكم ن سمواته وأرضموا مابالتأمل واقفاعن سره) وساوكه (في طريق الاسموة) اليالله تعالى والوقوف ف السبر نقصان (فأن السبر) في فى دقائق الاعمال ومفسدات هذا الطريق (اما) ان يكون (بالمواظمة على وردأوذ كرمع حنور القلب) وجعه مع المذ كور (واما القساوب وطلب طسرق بالفكرف حلال الله اتعالى) وعظمته (وصفانه وافعاله وملكوت سموانه وأرضه) وماضهامن البحائب القصين منها وكا ذلك الدالة على كال كعربائه (وامابالتأمل فدةائق الاعبال) الفاهرة (ومفسدات القاوب وطلب طريق مستدعي الفراغ والاصغاء المختلص منها وكل ذلك يستدى الفراغ) للوقت والقلب (والاصفاء الى جديم) ماذكر من (ذلك ممّا ألى جسع ذلك تماسوش يشوش القلسف الحال) ويفرق صورة المعيسة وهذا هوالمسمى عندهم بالتَّفرقة (وقد يتعدد ذكره) الفل في الحال وقد بقدد بالانبعاث (في) علة (دوام الذكرمن حيث لاينتفار) فيكون سببالازالة صورة الدوام (وليكن له أهل ذكره فيدوام الذكرمن أى روحة (صالحة) بأن تمون دينة حسينة الخلق والخلق قائعة باليسير قاصرة طرفها علمه (أو حاس حسث لامنتظ مرواسكريله صالح) يعينه على عله و واسبه عماله (اتسار يع نفسه اليه في اليوم ساعة) أو أكثر (عن نفل المواطبة) أهلصالحة أوحليس صالح فان الوقوف على حال واحد مما يعقبه الساكمة (قفيه عون على بقية الساعات) وفيه استُعماع القلب وترويج النستر بم تطسه المه في الموم الفاطر (ولايتماه الصدر في العزلة الانقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيسم) فلاتستشرف ساعةمن كدااوا طبة ففيه نفسه البسه (ولاينقطع طمعه الابقصر الامل بأن لايقدولنفسه عراطو يلابل إصم على أنه لاعسى عون على شدالساءات ولا وعسى على أنه لا يصبح فيسهل عليه صد نوم ولا يسهل عليسه المعزم على الصبر عشر من سنة أو قدر تراخى

يتمله الصرفي العزلة الارةطع الأجل) وامتداده فقد حكى صاحب القوت اله رأى بعض الناس؛ خلام الصوف قدة دفع المه كلس فيه العلمع عن الدنداوماالناس بعض دراهم في أول المهاوففرقه كله عمسال قومافيده بعسد عشاءالا منوة فعاتيه على ذلك وقال وقبراك منهمكون فيمولا ينقطم شي أخر حنب كله فاوتر كت منه اعشائك شافقال ماطننت انى أعيش الى المساء ولوعلت ذلك فعات طمعه الانقصر الامل بان (وليكن) المعتزل كثيرالذ كرالموت وحدة القبرمهما ضاق قلبه عن الوحدة) عن الناس مانه سموت لابقدر لنفسه عراطو الا ويضطعم فى القبر طو يلامتو حد الا أنيس به الاصالح له فاذاذ كرذلك وحعله في بالهجان علمه أمر العزلة بل يصبع عسلى اله لاعسى وطاب وقنسه واصطلح أمره (وليتحقق المن لم يحصل في قلمه من ذكر الله تعالى ومعرفته ما مأنس به فلا وعسى عملى اله لا بصب بطيق وحدة الوحشة بعد الموتوان من أنس بذكر الله ومعرفته فلا بزيل الموت انسه اذلابه مرمالمون قيسهل عليه صبر نوم ولا على الانس والمعرفة بل به ي حماء مرفقه وانسه فرحا مفضل الله تعمالي) فالانس بالله هو المافع وهو عُرة يسهل عليه العرم على الصير المعرفة اذلا يحصل قبلها وقد يحصسل له الانس بالخاوة فتوهمانه الانس باللموليس كذلك فال يحيين عشر من سنة لوقدر تراخي معاذاً لرازي أنظر السسك بالخلوة وأنسك معه في الخلوة فأنَّ كأن الانص بالخلوة ذهب السك اذا مُرجَّت الاحل وليكن كشرالذكر منهاوان كان أنسسلنه في الحلوة استوتبك الاماكن في الصداري والبراري (كاقال تعمال في) حق للموت ووحد ذالقبرمهما (الشهداءاذقال ولاتحسين الذع فناوافي سيمل الله أموا تابل أحماء عندرجم مرزقون فرحين بماآ تاهم ضاق قلبد من الوحدة ا أنَّه من نضله وكل متحرد) عن الدُّنيا (لله) تعمالي (فيجهاد نفسه) في تبديل الذمائم (فهوشهيد مهما وليقعقق النامن لم يحصدل أدركه الموت مقبلا غيرمدس كاراغير فارفالاته وان كانت خاصة في شهداء المعركة فشهداء الحمة لهم في قابه من ذكر الله

ومعرف مما أنس به فلاهاري وحشة الوصدة بعد الموسوان من أنس بذكر القموم وقدة فلا بزيل الموث أنسه الألاج ـــ هـــ ح الموشحل الانس والمرفة بل مساعم وقده أنسه فر حادثه ل القصل مورجة بكافال القدتم الدي الشهداء ولا تقسم الذين قتاوان مسامل الله أموا "ابل أحداد عندرجم فرفون فرحية ــا آ تام القمن تضاه ركل مقرد فتاتي جهاد نفسه فهوشهد مهدا أورّكه الون مقرلا عروم فر حكم شهداء المعركة نشيرط الاقبال وعدم الادبار (فالحاهد) لسي هومن عاهد الكفار يستفهو ساله وقعا يل هو أيضا (من عاهد نفسه وهو اه) مان أمانه بسدف تأديبه (كاصر حويه رسول الله صلى الله عليه وسلى) فال العراقير واءالحا كممن حديث فئالة نعيند وصحعه ونُقوله وهواء وقد تقدم في البياب الثالثُ من آداب الصحمية اه قلت وكذلك رواه أحد والترمذي وان حمان والطبراني والقضاعي كلهيمن حديث عروين مالك الحنق عن فضالة ولففلهم جمعا الصاهد من حاهد نفسيه وفي رواية تريادة في ذات اللهوفى الباب عن جار بن عقمة بن عاص والجهاد الاكترجهاد النفس كأفال الصحابة رضى الله عنهم رجعنا من الجهاد الاصغرائي الجهاد الاكبر / والمراد يحهاد النفس قهرهاعل مافيه رضالله تعالى من فعسل الطاعات وتعنب المخالفات وسمى الاكرلابه من لم محاهدهالم عكنمحهاد العدوالحارس وكمف عكنه وعدوه الذى من حنسه قاهر له متسلط علمه وعالم تعاهد نفسه على أخر وجلعدوه لاعكنه الحر وجله فهاد العدوا لجازج بالنسمة الى حهاد العدوالباطن أصغر *(فصل)* قال الاستاذاً لو القاسم القشيرى في رسالته الحاوة صفة أهل الصفوة والعزلة من أمارات الوصلة ولابدلامريد في ابتداء عله من العزلة عن ابناء جنسه تمفي مايته من التحقق بانسه والعزلة في الحقيقة اعتزال الخصال المذمومة والتأثير لنبديل الصفات لالتناثى عن الاوطان ولهذا فيل من العارف قالوا كأئن مائن بعنى كالنامع الخلق ماثناء نهم مالسه سمعت الاستاذ أماعل بقول السرما ملسون وتناول مامآ كاون وانفر دعنهم بالسروس عقه بقول ساعني وقال مثنائمين مسافة بعدة فقلت اس هذا الحديث من حديث قطع المانات ومسافات الاسفار ففارق نفسك تخطية وقد حصل مقددك وقبل الانفر ادباخلوة أجمع لدواعي الساوة سمعت مجدين الحسين سمعت منصور بنعيدالله يقول سمعت محدين المديقول حاء وحسل الحيز بارة أبى بكرالو راق فلماأرادات رجم قال أوصني فقال وحدت مرا الدنياوالا مخوقف الحلوة والقلة وشرهمانى المكثرة والاختلاط وسئل ألجر تريىءن العزلة فقال هي الدخول من الزحام وتحفظ مرك ان لا مؤا حوك فعه وتعزل زهسك عن الانام و مكون سرك مربوطا ما لحق وقبل من آثوالعزلة حصل العزله وقال سهل لاتصم العزلة الايا كل الحلال ولانصم أكل الملال الاباداء حق الله تصالى وقال والنهال أرشنا أبعث فى الاخد لاص من الخاوة وقال أنو عبدالله البرمكي ليكن خد المالحاوة وطعامل الجوع وحدد بثك لمذاحاة فاماأن ثورت بذلك أو تصل ألى الله تعمالي وقال ذوالمون لدس من احتجب عن الخلق بالخلوة كرزاحتيب عنهمالله تعبالي وقال المند مكارة العزلة أيسرمن مداراة الخلطة وقال ملحوليان كان في منالطة النام، أنس فإن في العزلة السلامة وفال صعير من معاذ الوحدة حليس الصديقين وقال شعب اسح بدخلت على مالك من مغول الكوفة وهوفي داره وحداء فقلت الماتستوحش وحدال فقال ما كنت أرى ان أحدا يستوحش من الله تعالى وقال الجنيد من أراد أن سيل له دينمو بستر يجيدته وقلمه فلمعتزل الناس فان هذا ومات وحشمة والعاقل من اختار فمه الوحدة وقال أنوالعباس الدامغاني أوصائي الشبل وقال الزمالوحدة وامحاسمات القوم واستقبل الجدار حتى تموت وحاعر جل الحشعب اس حر مه فقال ماحاء ال قال أكوت معسك فال اأخى العبادة لاتسكون بالشركة ومن لم يأتنس بالله لم بأتنس بشئ وتسل ليعضهم ماهنا أحسد تستأنس به فقال نعر ومديده الى صحف في عردوقال هذاوفي وكتبل حول ماتفارق مضعمي ، وفعائفاء الذي أنا كاتر وقال وحل لذى النون متى تصوالعزلة فقال اذاقو ات على عزلة النفس وقبل لا ت المساول ماورا القلب فالفلة الملاقاةالناس وقبل آذا أراداته انينقل العبدمن ذل المعصية الىعز الطاعة آنست بالوحدة

> وأغناه بالقناعة وبصروعيوب نفسه فن أعطى ذلك فقداً عطى خيرالدنيا والا آخرة * (فصل) * وقال الشيز الا كمرقد ضسره في الباب الثمانين من الفتوحات في العزلة

فالجاهد من جاهسد نشبه وهواه كاهرح به رسول المتعلم وسلوا النفس كافل المستواد النفس كافل السعاد المتعلم وسيادا النفس كافل المتعلم المتع

المااعترات قلاتركن الحاجد و ولامسرج عسلى أهسل ولاولد ولاقوال اذا واليت مسترلة هوغي عن الشرك والنوجيد بالاسد وافزع الى طلساله الماء منفردا، بغسير فكر ولانامس ولاجسسد وسابق الهمة الملاء تتخاجن ﴿ سِماياً سِمائه الحسسين بلاعسدد واعلم بالنامخيوس ومكتنف ﴿ بالنورجيسا حليا لا الى أمسد

فلايعتزل الامن عرف نفسه وكل من عرف نفسه عرف ربه فليس له شهو دالاالله من حساساو الحسنى وتخلقه بهاطاهراو باطنا واسماؤه الحسني على قسمن أسماء يقبلها العقل و شنتها ويسم مرالله تعالى وأسماء أبضا الاهمة لولاور ودالشرع ماقبلها فيقبلها اعيانا ولايعقلها من حدثذاته الاان أعلم الحق تعقيقة نسسة ولك الاسماء البه فصاحب العزلة هو الذي يعتزل عياهوله مويريه مرغير تغلق في رأى القناق م افلاندأن نظهر م اعلى الحدد الشروع ولمارأى هذا المقرل مراجسة الحق في النعوث المر بنده أن تُكون العبد كاهي في نفس الامن عنده قال الالمق في ان اعترال ما سماعولا ازاجه فيما بكون عارية عندى أذ كأنت العارية أمانة مؤداة فاعترل صاحب هذا النظر العنلق بالاسماء الحسني وانفرد مفقه ووذلة وعجز موقصو رموحهاه في بيته كما قرع علمه الباب اسم الاهبي قيسل له ماهناهن يكامك فاذا أنقدمه بهذا الاعترالان الله أزلى الوجود فاماان بعتزل عن الجسع واماان يتسمى بالجسع فقالله اعتزل عن الجسم واتوك الحق ان شاء سماك بالاسماء كالهافا فبالهاولاته مترض وان شاء سماك بعضها وانهشاه لم يسملنوا لاواحد منهانقه الامرمن قبسل ومن بعد فر جسع العبد الى خصوصيته التي هي العبود مة فقط مواوقعدفي سنه ينظر تصر بضالحق فيه وهومعتزل عن التدير في ذلك فان تسمى من هذه حالته باي استم كأثفالله مسممه ماتسمى وليسرله ردما سمناميه فتلك الاسمياء هيمشابع الحق علىعباده وهيمخلع مريف فنالادب قبولهالانهاجاءته من غيرسوال ولااستشراف ووقب عندذال على إنه كان عاصياته فيما كانتزعم أنه له فاذاهولله وهوقوله تعالى والمه يرحم الامركاه فاخسدمنه حسعما كان رعم الاالممادة فانه لا بأخذهااذ كانت ليست بصفقه فقالله تعالى لمامال المه والمه مرجيع الآمركاه فاعبده وهوأصله الذي مناق لاسله فقال تعالى وما ملقت الجن والانس الالمعسد ون فالعبادة آسم حقيق فهي ذاته وموطنه ومأله وعبنه ونفسه وحقيقته ووجهه فئ اعترالهذه العزلة فهيى عزلة العلاء بالله الاهيران الخلائق ولاغلق الانواب وملازمة البهوت وهى العزلة الثى عنسد الناس ان مازم الانسان بيته ولانعاشرا ولايخالط ويطاب السلامة مااستطاع بعولته ليسلمين الناص ويسملم الناس منه فهذا طلب عامة أهل الطريق العزلة ثمان ارتقي الدطور أعلى من همذا فععل عزلتمر باضة وتقدمه بن مدى داونه لتألث النفس قطع المألوفات من الانس بالخلوة فانه برى الانس بالخلوقين العسلائق الحائلة بينهو بين مطاويه من الانس بالله والانفراديه فاذا انتقل من العزلة بعسدا حكامه شرائطها سهل علسه أمرانلاف هذاسب العزلة عندخاصة أهل الله فهذه العزلة نسته لامقام والعزلة الاولى المتي ذكرناها مقام مطاوب ولذاجعلناها فىالمقامات منهذا الكتاب واذا كانت مقاما قهسي من المقامات المستصبة في الدنما والاتنحة وللعارفين منأهل الانس والوصال فى العزلة من الدرجة خسمائة درجة وغيانية وثلاثون والعار فين الادباء الواففين ماثقو ثلاثة وأربعون درجة والملامنية فهامن أهل الانس خسمانة درجة وسيم درجات والملامنية من أهل الادب الواقف من معهم ما تقوا ثنتا عشر قدرحة فوالعزاة المعهودة في عوم أهل الله من المقامات القدة بشرط لايكون الابهوهي نسبة ف التحقيق لامقام وهذا كله في عزلة العموم وهيمن عالم الجرون والمُلكون مالها قدم في عالم الشهادة فلا تتعلق معارفها بشي من عالم الملا مُ قال بعد، في الباب الذي بعد، وهوالحادى والثمانون فى ترك العزلة اعلما مدنا الله واماك لما كان مثيرا لعزلة موف العواطع في الوصلة

بالحناب الالهي أو رحاه الوصلة بالعزلة لما كان في اب نفسمه وطلة كونه وحقيقة ذاته يعثهاعلى طلسالوصلة ماهى علسه من الصورة الالهنة كإعلام الرحم الوصلة بالرحن لما كانت سعنة منه ممان العبدرا عارتباط الكون بالله ارتباطالاعكن الانفكالة عندلاته وصف ذائيله وتعليله فيهدا الارتباط وعرف من هذا التحلي و جو يه به وانه لآ يثبت لطاويه هذه الرتبة الابه وانه سرهاالذي لو بطل لبطلت الربوبية فلم يتمكن له الاعسترال فتأدب مع فوله مثل فورهكشكاة فهامصباح فالنو والعلى منفر ظلة المهل من النفس فاذا أضاعت ذات النفس أبصر بالتساطهار بهافي كوم اركون كل كون ظر ترعن تعزل اه معائدتصار وحذف مالا بحتاج البه في القام وبه ترشرح كالبالعرلة وكان ذلك عند اذات عصروم السبت فامن عشرمن شعبان من شهو رسنة و و وعلى مدمة المدالفقير المضطر أعالفس محدمراضي الحسيني غفرالله ذنو به وسترعبو بهوأعانه بمنهمع كالبشية الكتابانه كر سمحواد وهاب والجدلله رب العالمن على حال وحين وصاواته وسلامه على حبيبه محدوآ له وصيمة أجعن آمن بسم الله الرحن الرحم وصلى الله على سدنا ونيسا ومولانا محدوآله وصعبه وسلم تسلمها الله ناصركل صامر الحديثه رافع حب الاستار عن معانى الاسرار، في مطاوى الاسفار ، ومطلع شهوس الانوار من أكنة أفق غيد حى الاحضار * وناصب أعلام الهدابة في كل في لمعتبر بها السالكون في تلك الشعاب من المهامه والقفار وسحانه مناله فتح أفواب عنايتماشاهدى ملكوت عواته وأرضه فغضهم الى عضرات قدسه * وأشهدهم لطائف أنسه * وتره قلو بهم عن الالتفات للاغدار * وحلهم على تعائب النوفيق «واذا قهم حلاوة التعقيق » واستخلصهم الحلاصةذ كرى الدار » والصلاة والسلام الاتحان الاستلان على سيدنا ومولانا محد سدالانبياء والمرسلن الاخدار ، ولى الومنين ، وعصمة المتقن ، ذي الحاد الكين * والحبل المين * والمساح الفيء الانوار * وعلى آله الائمة الاطهار * وأصحابه القادة الاموار * من المهاحر من والانصار بوالتابعين لهم باحسان الى مابعد فوم القرارية أما بعد فهذا شرح (كاب آداب السفر) وهوالسابع من الربسع الثائي من احماء العاوم يلامآم المنطوق منها والمقهوم يوالعارف باسرار المعارف المعكوم مهاوالمنتوم يميما ندرس من الفنون لاهل الرسوم المستوحب بصنيعه حسن الحامد يجدد القرن الخامس عنه الاسلام الامام أي عامد بير سق الله بعهاد الرجة أواه وأحزل في حنة الفردوس قراء * اسطر عن نحفا ما مانيه * و بكشف عن مشكلات ميانيه * و برفع الحسي منصات عرائس. هو عمط اللثم، وصفحات مخدرات نفائسه المتاوة به فن طالعه بصدق عزم انشر حصدره به ومرامارسه بعقد قلب ارتفع من الانام قدره * شرعت فيه والكار الافكار بشغل الوقت مشرده * والله اطريحة اساة الاهم فالاهممدده * سائلامن الله الكرم اللغف والعنايه * والعونة الحسني مع الهدايه * اله أكرم مسؤل ﴿ وَلَى كُلُّ مَا مُولَ ﴾ قال المصدف رجه الله تعالى ﴿ يسم الله الرحن الرحم آلحد لله الذي فقر بصا ثر أولياته) أى قواهم المودعة للقلب المنوّرة بنو والقدس والبصيرة للقلب بمثابة البصر للنفس وهي المّوة القدسب والعاقلة النظر ية وأولهاؤه عباده المتقون المنصون بالقرب اتدبه وفقعهامان أمدهاما نواوه * وحلاها بفيوضات أسراره * (بالحبكم والعبر) جعا حكمة وعمرة والحكمة هي العلم محقائق الاشماء على ماهي عليه والعمل يمتنضاها والعمرة هي المحاوزة من علم أدنى الى ولم أعلى ومنا ليوراءها مأهوا عظام منها (واحتَّفُلصهممهم) جمع همةوهي قوة راسخة في النفس طالبة لمعيالي الامو رهادية من خساتسهااي جعلها خالصة (لمشاهدة عجاثب صنعه) بعين البصر (ف الحضر والسفر)والحضر مجمع الناس في قرية أومصر والسفر يقابله (فاصيحوا واضين بمعادى القدر) اذالرضا بهامن تناغ مشاهدة المحائب المافها من الدلالة التامة على كال قدرته (منزهين) أعمباعدين (قاوم معن التلفت) أعالميل (الحسنزهات لبصر) يقال مكان متنزه ومنازه ونزيه ونزيه اذا كان ذاحسن وألوان مختلفة من الزهو روغيرهاو حرجوا

كُلُّب آداب السفروالجديثه وحده

" كتابآداب السفروهو الكتاب الساسع من ربع العادات من كتب احياء العادات من كتب احياء

(بسمالته الرجن/الرخيم)
المحسدية إلذى فقع بصائر
أو لدائه بالحكم والعسير
واستخلص هممهملشاهدة
عجائب صسنعه في المضر
والسشر فاصحوا واضن بجداري القسدر منزهن قاوجهم عن التألفت الي

الاعسلي سيسل الاعتبار بمايسكم فيمسارح النظر ومعارى الفكرفاسةوى عندهم البروا انعروالسهل والوعر والسدو والحضر والملاءعلى محدسا الشر وعلى آله وصعبه المقتفين لا تاره في الاخلاق والسير ومل كثيرا (أما بعد) فان السفروسلةُ الى الخلاص عنمهروب عنه أوالوصول الى مطاوب ومرغوب فيه والسفر سفرات سفر بظاهر المدنعن المستقروالوطن الى الصارى والفاوات وسفر مسسر القلب عن أسسفل وأشرف السفرين السفر الماطن فانالواقف عملي الحالة القرنشأ عليها عقب الولادة الجامد على ما تاقفه فالتقامد مزالا كاعوالاحداد لازم درسة القصور وقائع عرتبة النقص ومستبدل عتسع فضاه جنة عرضها السهوات والارض طلية المجن وشيق الحبس ولقدد صدق الفائل ولمأرفىءمو بالناسعسا كنقص القادر سعلى النمام الاأن هذا السفر لماكان مقتعمه في خطب خطارلم استغن فنه عن دليل وشغير قاقتضي نحوض السمار وفقدا لففروالدلم وقناعة السالكين والحفا الحزيا بالذعيب النازل القلسل الدراس مسالكه فانقطع فمهالرفاق

بتنزهون لطلبوك الاماكن النزهة واستعمال النزهة في الخضر والجنان منقول عن الاقتيمة والزمخشري وُلاهل اللغة عداهما اختلاف (الادلى سبيل الاعتبار) أى الوعفا والنذ كار (بما يسخر) أي يحري (في مسارح النفلر ومحارى الفكر) حسع فمكرة وهي قوة مطرقة للعلم الى المعاوم وحين سأحوا طلبا المخمول ورياء اصلاح القاوب واستقامة الاحوال قوى مقتنهم واطمأنت خواطرهم (فاستوى عندهم البروالعر والسسهل والوعر والبدو والحضر كالسسهل الأرض المينة والوعرهى الشاقة والبدوالباذية والحضر الحاضرة بقال بدا بداوة وحضر حضارة (والصلاة) النامة الكاملة (على) سدنا (مجمد سندالشم) أى جنس الانسان واليمالاشارة بقوله أناسيد والدادم وبيدى لواء الحدُ (وعلى أله وصحبه المتفن)اي المتبعين (لا أداره فى الاخلاق والسعر) جمع سعرة وهي ألحالة التي عليها الانسان غريزياكان أوكسيا (وسلم) تسلمها (كيرا)كتبرا (أهابعدفان السفر) يقال سفرالر جل سفرا من حد ضرب فهوسافر والاسترمنه السفر وهو قطع المسافة والجمع اسمفار يفال ذلك اداخو حللارتحال أولقصدموضعوق مسافة العدوى لان أهـ لى العرف لايسمون مسافة العدوى سفراوأصـ ل تركيمه بدل على الفلهور والانكشاف يقال سفرالجاب والجارعن الوجه والعمامة عن الرأس اذا كشفه وأزاله واسفرعن الشئ كشسفه وأوضعه وسفرت المرأة سفو واكشفت وحهها فهسي سافرة وسفرت الشمس سسفراطلعت وسفرت بنالقهم سفارة أصلحت والواسعلة يسمى سيفيرا لانه نوضتم ماينو بفيه وبكشفه وأسفرالصج اسفارا أضاء وأسفر الوحه من ذلك وسفر البيت كنسه مالسفر أي المكنس وذلك ازالة السسفيرعنه وهو السافلين الحملكوت السهوات التراك ومن لفنا السفرانسةت السؤرة بالضع العلدة التي بوعي فيها طعام السفروا لجمع سفر كغرفة وغرف وانماخص السافر بصغة الفاعلة معأنه يسافر وحسده اعتبارانانه سفرمن المكان والمكان سفرعنسه ويقالكانت سفرته قريبة ويفلس جعه على سفرات كسعدة وسعدات وأماوجه تسجيته فسأتى قريبا في سياق المصنف (وسيلة)عظمة يتوسل في قضاه اغراضه الدنيوية والدينية وهوع ل من الاعمال يعتاج الىنىة واخلاص فان كان يتوسل به (الى الخلاص عن مهروب)فان كان الهرب عن معصبة فهوفرض (أوالوصول الى مطاوب) فات كان ماطلب به طاعة فهوفضل أوما ضرب في تجارة فهو مماح ومنه معصية وهو ماًسى به الى فساد (والسَّفرسفرات) سفَرطاهرى وهوأن يَخر ج(بتناهرا لبـــدن)مفارقا(عن المستقر والوطن) متوجها (الى الصهاري والفاوات)وهي التي لا أنيس مما (و) سفر (باطني وهو بسير القلب) منتقلا (عن)عدوة (أسفل سافلين) وهو العالم السفلي متعاورا (الى ملكوت السموات) وهو العالم العاوى (وأشرفُ السَّفر من أنسفر الباطن) لذى هو بسير القلب من عالم الى عالم وأصل هذا في الرسالة العشيرى قال وأعلميات السفر على قسمين سفر بالبدت وهوانتقال من بقعة الى بقعة وسفر بالقلب وهوارتقاء من صفة الىصَّفة فترى الله يسافر بنفسه وقليــل من يسافر بقلبه جمعت أباعلي الدقاق يقول كان بفرخال من قرى فيسانورشينهمن هذه العلائفة سأله بعث الناس هلسافرت فقال سفرالارض أمسطر السحاء سفر الارض لاوسفر السَّماء بلى انتهى (فان الواقف على الحالة التي نشأعله انتقب الولادة) من حال صغره (الجامد على ما تلقنه) أي تناوله (بالتقايد من الآياء والاجداد) ومن في حكمهم من شيو خراده (الازم در من القعود قانع عرتبة النقص ومستبدل بمتسع فضاء عرضه ألهيم وات والارض) وهي آلينة أطلة السحن وضيق الحبس)اى الدنيا (ولقدصدق القاتل * ولم أرفى عبوب الناس عيماً * كنقص القادر من على الفمام الا ان هذا السفرلما كأن مقتمه) أي مرتكم (في خطب خطير)أى عظم (لم يستغن فيه عن)استعماب (دليل) بدل على العلر بق العديم والحيمة الواضعة (وخفسير) يحفرومن نسكاية الاعداء (فاقتضى غوض السبيل) أي دقة ووفقه الخفير والدليل) معا(واقتناع السال كميز من الحنا الجريل) أي ألوافر (بالنصيب النازل) وفي نسخة ألغر (القليل اندراس مسالكه) وأنطماس آنارها (فانقطامت فيه الرفاق) جَع رفيق

وشلاهن الطائفين منتزهات الانفس ولللكوشوالا "كافروالمدعالقه سعائه شوله سنزجهم" باتناقيالا" فإق وفي أنفسهم و بقوله ثعالى وفي الارض آبات الموقدين وفي أنفسكم أفلاتيسمرون وعلى القمودين هذا السفر وقع الاسكار بقوله تعالى واسكم المجمعين وبالمسل أفلا تعقلون ويقوله سعنانه وكائمين من آية في السموات والارض عروب علها وهسم عنها معرضون في بسرله هذا السفرلم نزل في سيرمه نزدها في جندي مضاله السموات والارض وهوسا "كن بالمدن مستقرفي الوطن ((TAP) وهوالسفر الأن كانتفس في ما المناهس

وخلاعن الطائفين منتزهات الانفس والمكوت والآفاق والمهدعالله سحانه بقوله سنريهم آباتنافي الآفاق وفي أنفسهم) ففيه اشارة الى تنزه الا فاق والانفس ﴿ وبقوله تعالى وفي الارض آبات الموفنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون)أشار به الىمتنزه ملكوت الارض والانفس وبقوله تعالى قل سيروا في الارض فانظر و افن سعلت آياته فى الهسه تبصره فعلن ومن جعلت له الا آيات فى الا كان سرب وسرى (وعلى القعود عن هذا السفر وقع الانكار بقوله تعالى وانكراته رون عليهم مصحدن وباللل أفلا تعقاون ويقوله تعالى وكأثمن من آية في ّ السموات والارض عرون علمهاوهم عنهامعوضون) فن سارف كانته بصيرة اعتبر وعقل ، ومن مرعلى الا " بأت فنظر الها منهاتذ كر واقبل ﴿ فن تسرله هذا السفرام مزل في سعره متنزها في منه عرضها السموات والارضُّ وهو سَاتَكِن ماليدن مستَقَرَ في ألوطَّن) وهذا هو السَّفْر في الوطن احدى السُّكاماتُ الاثنتيء عُسَّرة التي بني عليهاا لسادة النة شبندية أصول طريقتم وكان شيخ الصنف أبوعلى الروذ بارى من أتمتم وأحد كبراءساسلتهم (وهوالسفر الذىلاتضيق فيهالمناهل والموارد) انضاقت على السفرالظاهر (ولايضر فيه المرّاحم والتوارد) كابضر في السه في الطّاهر (بل تزيد بكثرة المسافرين غنامَّه وتنضاعفُ غرّاته أ وفوا لده فغنامًه دامَّة غير تمنوعة) على آخذيها (وغَّراته مترايدة غير مقطوعة) عن جانبها (الااذ ابدا المسافر فارة) والراخ وسكون (في سفره) هذا (و وففة)ولوقليلة (في حكته) وارتقائه (فان الله سيحاله لا نغير ما بقوم) مما ينع علهم (حتى بغير وا ما بأنفسهم) والافاسكل معتهد نصيب على قدراً جتم ادمو عزمه (واذاراغوا) عن الطريق بأعُواه الشيطان (أزاغالله فلوجهم) عن المعرفة والوصول (ومالله بظلام الْعَمِيدِ ﴾ 'حاشاه من ذلك (ولدَّكنهم يظلمون أنفسهم) وينقطعون هماصهم ويتأخرون لقصورهم (ومن لم يؤُهلُ العِولان) أى الحَرَّكة (فَهذا الميسدان) يعني به سفر الباطن (والتطوافِ في متنزهاتُ هُــذا النستان رئما سافو بطاهر مدنه كي مدتمد مدة والمخرّمة ودقه فتنمام انتجارة الدنما أوذ معرة الاستحرة فات كان مطابه)من هذا السفر تحصل (العلم أوالدن أو) تحصل (الكفاية للاستعانة على) أمور (الدن كان من سالتى سبيل الآخرة وكانئه في سفره إهـــذا (شروط وآداب) ينبغي مراعاتها (وان أهماها كانمن عمال الدنماوا تباع الشمطان وانواطف علمها لم يخل مفرمتن فوالد تلحقه بعمال الأسووونحن نذكر آدابه وشر وطعف أبين الباب الاول ق آداب السفر من أول النهوض) الى القيام والحسركة (الى آخوالر جوع) الىمستقرة (وفيه نية السفر وفائدته عالباب الثاني في الابد المسافر من العلمان وحص السفر ومعرفة أدله القيلة والاوقات) الصاوات

بر (الساب الاقلف الاتحاب من أقل النهوض الى آخوالرجوع وفي نمة السفر وفائد به وف وف الدن)

وفي منه السفول (قال منه المسفورة الماه وفيدا السفر) ارتحاله من بالمقادرة المنه والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة

ه (الباب الأول) هذا الآنايس أول الهرض الى آخرال جوع وفي قالسفروفائده وقد فصلان هر (الباب الذاف) هرف سالابدالمسافرمن تعلمه فن رخص السفروائلة القبلوالاوقات هر الباب الآول فالا دابس أول الفروض الى آخرال جوع وفي نبذالسفر وفائده وفيه فصلات الفصل الأولى فيفوا المالسفروفضاه ويقت كهدا عالم السافر المائن يكونه همن عرض مقامد ولؤلاما كانت كراه في كلب الصحيمة والعراقة والقرائد اليادند على السفر الاتفادس هرب أوطلب فأن المسافر امائن يكونه همزج عن مقامد ولؤلاما كانته

ن جهره موداتها مهم هصحير من حهم هدا المنطقة المناسبة من المناسبة والموادولا لتسرقه التراجم والموادولا لتسرقه التراجم والسواود بل تربيه بكثرة ألله وفوالدفعنا عنه على والدفعنا عنه المناسبة وغراقه متزايشة غير عنومة وغراقه متزايشة غير عنومة الاناذاب المساورة مقاومة متزايشة المساورة مقاومة المناسبة وغراقه متزايشة المساورة مقاومة المساورة مقاومة المساورة المناسبة والمناسبة والمن

بقوم حي بغيرواما بانفسهم

واذارا غواأزاغ اللهقاويم وماالله بظلام للمسدول كنهم بظلمون أنفسهم ومن لم يؤهسل العرلان فاهددا المسدان والتطواف في مترهات هذاالستان رعا سافر بظاهر بدئه في مدة مديدة فراسط معسدودة مغتنمابها تعارة الدنباأو ذخرة لا مخوفات كان مطلبسه العسلم والدسأو الكما به الرسعانة على الدين كان من سالكي سبيل الأسخرة وكائله فىسفره شروط وآدابان أهملها كانمن عال الدندا واتباع الشميطان وأت واطب علمالم بخسل سفره

عن فوائد تلهقد، بعمال الاستوة وتعن نذكر آدابه وشروطسه في بابن ان شاء الله تعالى يقصدنسافر البه واما انككون لهمقصود ومطلبوالمهرو بعنسهاماأمراه نكاية في الامو رالدنبو تة كالطاعون والوباءاذا ظهر ببلسد) فالعاعون الموت بطعن الجن والوباء فساد يعرض لجوهرالهواء لاسمان سماو بةأوأرضية وسسأتى الكلام علمهماقر بما (أوخوف سبه فتنة أوخصهمة أوغلامهم فى الأقرات (وهواماعام كاذ كرناه أوخاص تن يقصسد مأذاية فى بلدة فهر ب منها) لاحسل ذلك فهذه أقسام النكاية في الامور الدنيوية (واما أمراه نكاية في الدين كن ابتلى في بلسدة يحادومال واتساع أسباب أصده) أى تمنعه (عن التعرِّدلله) تعمالي (فيؤثر الفرية والجول) أي يختارهما (ويحتنب السعةوالجاه) والمال(أوكنُ يدعى الى بدعة) أى الحارت كاجها (قهرا) عن نفسه (أوالى ولاية عَمَلُ لأعل ساشرته) كَالمَكس ومال الايتام وما أشبِ مذلك (فيطلب الفرارمة) سلامة لدينه (وأما الطاوب فهواما دنيوى كألمال والجاه) أى تحصلهما (أو ديني والديني اماعل واماعل وألعا إماعا من ألعاوم الدرنية واماعل بالخلاق نفسه وصفاته على سيل التحر بةوا ماعلم بالكات الارض وعجائبها) الودعة فيها (كسفر ذي القرنين وطوافه في نواجي الارض) أي اطرافها وقصته مذكورة في القرآن وهل كان بساأ وملكا صالحاف ماختلاف وكذافياسمه والمشهورانة الاسكندر وفيسب تلقيبه أقوال وقدذ كرت طرفامنسه في شرح القاموس (والعمل ملصادة وامازيارة والعبادة هوالجيروا لعمرة والجهاد) فىسبيل الله (والزيارة أيضامن القربات وقديقصسدهما مكان تكة والمدينة وبيت المقدم والثغور كالتي فحاوجه العسدو (فان الرباط بهاقرية وقد يقصد بها) أع بالزيارة (الاولياء والعلماء وهم الماموني) انتقاوا الى دارالاسكوة (فترارقبورهم) قصداً للتعرك (وأمالحماء فيتعرك عشاهدتهم و يستقادمن النظراني أحوالهم قوة الرغمة في الاقتداءمهم فهذه هي أقسامُ الاسفار وتَتَخرج عن هسلاه القَّسجة أقسام) أربَّعة (القَّسم الأوَّل في طلب العلم وهوالمأ واجب وامانفل وذلك يحسب كون العلم واجبا أونقلا وذلك العلم اماعلم بأمو ردينه أو بالحلاق في نفسه أو مَانَالله في أرضه وقد قال صلى الله عليموسلم من حرج من بيته في طلب العلم) الشرعي المنافع الذي أريد يه وحدالله (فهوفى سيل الله) أى حكمه حكم من هوفي الجهاد (حتى برجم) لماني طلمه من احداد الدين واذلال الشيفان واتعاب النفس وفي قوله حتى مرجع اشارة الى أنه بعد الرحوع واندار القومله درجة أعلى من النَّالدرجة لانه حنثلثورث الانساء في تَكم مل الناقصين قال المعراقير وادا لترمذي من حديث أنس وفال حسن غريب اه قلت وكذاك وواه أنو يعلى والطيراني والضسياء في المختارة وفيه خاادين فريد اللؤلؤي قال العقبلي لايتاب ع على كثير صحديثه وذكرله هسدًا الحبر قال الذهبي وهومقار بالحديث وفيرواية لابي نعم في الحلية باغظ من طلسالهمم فهوفي سبيل الله حتى مرجم (وفي خبر آخرمن سال طريقابلتمس فيه على الله له طريقال الجنة) رواه الترمذي وقال مسسن من حديث أي هرمو و روى من سلك طريقا يطلب فيه علما ساك الله به طريقا من طرق الجنسة وان الملائكة لنضع أجنعتما لطالب العارضايم أيصنع الحديث بعلوله رواه مساروأ بوداود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والبهبق من حديث أبي الدرداء وقد تقدم ذلك في كاب العلم (وكان سعيد بن المسدب) رحمالله تعالى وهومن كار التابعين (يسافر أياما في طلب الحديث الواحد) كذافي القوت (وقال) عامر بن شراحيل (الشعبي) رحمالته تعالى (لوسافرر حلمن الشام الى أفصى العين فى كلة) أىلاجل تحصيل كلة (بدله على هدى أوترده عن ردي مًا كان سفره ضائعًا) نقله صاحب القون (ورحل جار بن عبد الله) الانصاري وصي الله

يروائل فيلده يعاهومال واتساع أسان تصدمعن التحرداله فمؤ أوالفسر بة والجول ويعتنب السمة والجاه أوكن يدعى الى مدعة قهرا أوالى ولابةعل لاتعا مباشرته فبطلب القرارمته وأماالطاوب فهوامادنىوى كالمال والجاه أو ديسني والدبني اماعسا واماعل والعسلم اماعلم من العاوم الدبئية واماعم باخلاق تفسمه وصفائه علىسيل المعربة واماء لمربا آات الارص وعاشها كسفر دى القرنين وطواقاقي فواحي الارض والعملاما صادة واماز بارة والعمادة هوالج والعمرة والجهاد والز بأرة أنضامن القر مات وقد بقصدم المكان تكة والدنشة وأستالقدس والثغور فات الرياطمهاقرية وقسد بقصسدم االاولياء والعلماء وهمم اماموتي فترارقبورهم وامااساء فيتبرك عشاهدتهم وستفاد من النظر الى أحو الهم قوة الرغمة في الاقتداء بهم فهذه هي أقسام الاسفار و يخرب مرزهدن القسمة أقسام (القسم الاول) بدالسفر في طلب العلم وهو اماواحب واما نفل وذلك يحسب كون العلم واحماأ ونفلا وذلك العراما

ع إباموردينه أو باشلاقه في نفسه أو با " بيان الله في أوضوقه قال علمه السلام من خوج من ينته في طلب العرفهو في سدل عنه الله حتى ترجع وف شعراً خو من سلك طريقا بالكمس في علما لهم الله قعط مريقا الفياطية وكان سعيدين المسيد سامو الأمامي طلب الحديث الواسدوقال الشعبي لوسافر وجول من الشام الى أقضى الجزي في كلة شاه على هدى أو تزدعين رحيما كان سفر معينا تماور وسول جلوب تعبدالله

من الديشة الىمصرمع عشرة من الصابة فسار وا شهرا فحدث لغهمعن عبدالله ب أنسى الانصارى بحمدثبه عن رحولالله صلى الله عليه وسسلم حتى سمعوه وكلمذ كورفي العلم معصله من زمان العصامة الحرمانناهدا لمصصل العل الابألسقروسافرلاحلهوأما على منفسه وأخلاقه فذلك أيضا مهمم فان طريق الا خوة لا عكن ساو كها الا بقسس الحلق وتهذيبه ومن لا يطلع عملي أسرار باطنسه وخبائث صفاته لايقدرعلى تطهيرالقلب منهاوا تماالسفر هوالذى بسمفرعن أخلاق الرحال وبه يخرجالله الحبهف السموان والارض وانما سي السيفرسيفرالانه يسفرعن الاخلاق ولذلك فالعررضي اللهعنه للذى ركىعنده بعش الشهود هل محبته في السقر الذي يستدليه عملي مكارم الاخدالاق فقال لا فقال ما أراك تعرفه وكان بشر يقول بامعشرالقراءستعوا تطببوافان الماء اذاساح طأب وإذاطال مقاسه في موضع تغسيرو بالجلة فان النفسف

عنه (من المدينة الي مصرمع غيره من التحاية فسافر واشهرافي حديث بلفهم عن عبدالله من أندس) من أسدا الجهني ثم (الانصاري) حليفهم يكني أبا يحيى ويعنه أولاده وعر وجزة وعدالله ويسرن معمدر ويحله الجماعة الاالعناريمات بالشامسة تمانين (يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعموم) فالدائن احدق وهومن قضاعة حليف لمني سلة وهوانه بعثه وسول الله صلى الله عليه وسلم الى خالد من نبيع الغزى فقتله وهوالذى سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وهوالله ي رحل اليه جامر ا نعبدالله فسمع منه حديث القصاص وهذا المذى ساقه المصنف هو بعينه لفظ القوت وقال العراقي ف كاب الرحلة ماسناد حسسن ولم بسم العمايي وقال المفاري في صحت وحل عام من عبد الله مسيرة شهرالي عبدالله من أنيس في حديث واحدورواه أحدالاانه قال اليالشام واسناده حسن ولاحد ان أما ألوب ركب الى عقمة بن عامر الى مصرف حديث وله ان عقمة بن عامر أتى سلة بن علد وهو أول أمر عصر في حديث آخر وكالدهما منقطع اه قائب بقال هوعبد الله بن أبي أنيسة قال الوليد ين مساحد ثنا داود بن عبد الرحن المل عن عن عدالله بن محدث عقيل عن حاور ضي الله عنه قال معتصدر شافي القصاص لمبيق أحد محفظه الارجل عصريقال له عبدالله اس أبي أنيسة فساقبول كن الصحيما قاله الجناري وقرأت في تاد يخمصر لمحمدين الويسع الخبزى مانصه قدم حاتو بن عيدالله الانصادى مصر بعدا لفتح على عقدة بن عامر الجهنى ويقال على عبدالله من انيس الجهني وكان قدومه في أيام مسلة من عاد ولاهل مصرعه عن الذي صلى الله علىموسلم نتعو من عشرة أحاديث ثم ساقها غرة الومما يبين قدوم حامرهم ماحد ثناه أحد سعند الوجن منوهب فالحدثنا عرحدثني مجد منمسارالطائق عن القاسم منعبدالواحد عن عبدالله منحد ان عقبل عن عاد الله الانصارى قال كان عبدالله من أنيس الجهني وكان عداده في الانصار بحدث عن رول الله صلى الله عليه وسلم حديث في القصاص قال عام فرحت لي السوق فاشتر يت بعيرا مم شددت علمه رحلا تمسرت المه شهرا فلما قدمت مصرساً لبعنه حتى وقفت على مايه فخرج الى غليم اسود فقال من أنت قال قلت عاور من عبد الله فد ولعلب فذكر ذلالله فقال قله اصاحب رسول الله صلى الله على وسلم فقرح الغلام فقال ذلك فان نعم فرج الى فالترمني والترمشه وذكر الحديث (وقل مذكور فى العلم يحصل أى دُونحصيل من زمان الصابة الى زماننا) هذا (الاوحصل العلم بالسفروسافر لاحله) وفي بعض النسخ وكل مذكو رفى العسل محصل من زمان العمامة الى زماننا لم عصل العلم الامالسفر وسافر لاحله (وأماعله منفسه وأخلاقه فذلك أيضامهم فان طريق الاستوة لانكن ساوكه الانتعسين الحلق وتهذيبه) وتصفيته عن المذام (ومن لانعام على أسرار باطنه وخياثت صفاته لانقدر على تعليه رالقلب منهاوا عما السفرهو الذي سفر عن الاخلاف] أي وضعها و مكشف عنها (و به عفر برالله الحد عني السيرات والارض) ولفظ القوت فعكون المسافر في ذلك عاوم وبصائر بعرف مها عقامانة سده ومكامنها ومكون هذامن خب الارض الذي يخرجه الله عز وجل له ميه متى شاء كأفال جل وعلا بخرج الحد في السهوات والارض (و) قب ل انحاسمي السفرسفرالاته يسفرعن الاخلاق) وفي القوت عن أخلاق النفس قال وأنضا بسفر عن آبات أنه وقدره وحكمه في أرضه (واذلك قال عمر رضى الله عنه للذي كان بعرف عند. بعض الشهود) أي مزك عندمر جلامن الشهود ليقبل شهادته فقال (هل معيته في السفر الذي ستدل به على مكارم ألا حُدالة فقال لافقال ماأراك تعرفه) هكذا أورده ههذا محتصرا تبعالصاحب القوت وقد تقدمه في كلك آداب العصبة بطوله وأخرجه الاسماعيلي فيمناقب عرمطولا (وكان) أونصر (بشم) ابن الحرث (الحافي) قدس سره (يقول بالمعشر القراء) يعنى بهم العلاء (سيحوا في الأرض) أيُسافروا فيها (تطبيواً) أى تعلب عيشكم (فأن الماءاذاساح) أى حرى على وجد الارض (عاب واذاطال مقامه في موضّع تغير) ولفظ القوتُ فان الماءاذا كيثر مقامه في موضع تغير (ويا للهُ فان النفس في

الوطن مع مواناة الاسباسلاتتله برخدات أشداقها الاستئناسهاي الواقق طبعهدن المألوفات المهودة فاذا حلت وعناه السخر وصرفت عن مألوفاتم الممانداة واحتمنته شاق الفسرية التكشفت عوائلها روقع الوقوق على عبوم افتيكن الاشتفال بعلاجها وقدة كريافي كالمبالدزلة ذوائد الهنامة والسفر مخالطة موزيادة (٣٨٦) اشتغال واحتمال مساق يوراما آبات التدفئ أرضد في مشاهد تهافوائد المستبصر فلها

تطسع متحاورات رفهها إ

والحائط فالالخدارالوندلم

تشقى فقال المندقي

ولم يتركني ودائى الجرالذي

الوطن لانفاهر خياتث أخلاقها لاستتناسها بمانوافق طبعهامن المألوفات المعهودة فاذا جلت وعثاءالسفر الحال والميرارى والعار وصرفت عرمألو فاتماا لعثادة وامتحنت عشاق الغرية انكشفت غواثلهاو وقعرالوقوف على عبو مهافيمكن وأنواع الحموان والنمات الاشتفال بعلاجها) ولفظ القون فلتكن نبة هذا السافر استصلاح قليه ورياضة نفسه واستكشاف ومامن شئ منها الاوهدو حله وامتحان أوصافه لان النفس انسأأ ظهرت الاذعان والآنضاد في الحضرو رعباً است كمانت وأحاست في شاهدتله بالوحدانية ومسج المصرفاذا وقعت علهاأ ثقبال الآسفار ولزمتها حقائق الاستخيار خرجت من مقياد ذلك المعيارفا سفرت له ماسات ذلق لامدركه الآ حقيقتها وانكشفت دواعهما (وقدذكرنافي كاب العزلة فوائدالمخالطة والسفر مخالطة معرز يادةا شتغال منألتي السمع وهوشهمد واحتمىالىمشاق وأماآ ياتَّاللَّهُ فىأرضىه) الدالة على كال قدرته (فنى مشاهدتهما) بعين البصر (فوائد وأماالحا حدوث والغافلون المستبصرين) أى المتأملين (فلها قطع محاورات) كاقال الله تعالى وفي الارض قطع محاورات (وفها والمفتروث بلامع السرأب الجبال) الشواخ التي جعلها ألله أو مادا في الارض (وفها العراري) والقفار (وفها العدر) العدَّية من رهسرة الدنيا فانهسم واللهة (وفعها أنواع الحيوان و) أصناف (النبات) ذُواَلوان (ومامن شيّ منهاالاوهو شاهدلله تعالى لابيصر وتولايسهمون فَقُ كُلُّ مِنْ أَوْ آيَةٍ ﴿ تَعَلُّوهِ إِنَّهُ وَاحِدِ بالواحدانية) قال القائل لانهم عن السمع معز ولون (و)مامن شيء منهاالاوهو (مسجله بلسان ذلق) أى قصيم (لايدركه الامن ألقي) له (السمع)المباطن وعنآ بانرجم محموون (وهوشهيد) بقلبه عاضر بلبه (وأما الجاحدون) أى المنكرون (والغافلون) عن الحقائق (والمغثرون يعلون ظاهرا من الحساة يُلامع السراب من زهرة الدنيا) أي مناعها (فائهم لا يبصرون ولا يسمعون) فجب أبصارهموا سماعهم الدنداوهم عن الأخرة هم عن درك ذلك (لانهم عن السمعمعز ولون وعن آيات وبهم صحو يون يعلون ظاهرا من الحياة الدنياوهم غافساون وماأر بدبالسمع عن الا "خرة هم عافاول وما أريد بالسمع) هذا (السمع الفاهر) الذي هوعبارة عن قوة مودعة في العصب السمع الطاهسر فانالذن المفر وشفى مقعر الصحاخ به تدرك الأصوات (فات الذين أريدوابه) فى الا " يه (ما كانوامعز ولين عنه أو بدوابه ما كانوا معزولين وانماأر بدبه السم الباطن ولايدرك بالسم الفاهر الاالاصوات) بطريق وصول الهواء المتكيف بكيف عنسه واغاأر بدبه السمم الصوت الى المهمان (ويشارك الانسان فيسمسائر الحيوالمات كالهاكذاك تدرك به الاصوات بالوجه الباطئ ولايدوك بالسمع المذكور (فاماالسمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هووراء نطق المقال بشبه قول القائل حكاية القلاهسر الاالامسوات لمكلام الوندوالحاثط) ومراجعتهما (قالما لجدارالوندلم تشقني فقىال سلمن يدفني ولم يتركني وراءا عجر و بشارك الانسان نبه النعوراث) ومن ذاك حكامة لسائسال الحوض سأثوا لحبوانات فاماالسمع امتلا الحوض وقال تعانى ي مهلار و يدافد ملا ثبيطني البائن فيسدرك بهاسان ﴿ وَمِامِن ذَرَةٌ فِي السَّمُواتُ وَالأَرْضِ الأَولِهِ أَنْوَاعَ شَهَادَاتُ للَّهِ تَعَالَى بِالوَحِدَانِيةَ هو تُوحِدُها } وفي نسخة الحال الذي هونطق وراء هُى امر من السريه الغرول الى توحيسة ١٥ (وأ تواع شهادات اصانعها النقد بس هي تسبيحها `ولكن نعلق القال سبه قول القائل لا يفقهون تسبيعها لانهم لم بسافر وامن مضسيق سمع الفاهر الى فضاء سمع الباطن و) لم يتحاوز وا (من حكامة لحكلام الوتد ركاكة لسان المقال الى فصاحة لسان الحال) فهم قاصرون عن وصول هسدًا القام (ولوقدر كل عاحر)

والارض الا و لهما أفراع | [العجم سياون طبيق عن المشار المدين المستوين وهورود المدروود المسار المدروف المطروف ا شاهدائية العالم الوحد المدهى أو سيدادارة أواع المدار السامة المالية المستوين المجهداراتات لا بفقول المساورة ال المسيدال كان المساورة عاملة المساورة المس

وراثى ومأمن ذروف السموات كالأم البياري والنطق أنومن العقل المكلي فاذا النطق ليس هوصو رة العبارة ولانفس العبارة ولانشيكل

بنفسه قاصرعلى مقامه (على مثل هذا السيرا كأن سليمان عليه السلام يختصا بفهم منطق العاير)من

دون أفرانه المكرام (ولما كان موسى عليه السدام مختصا بسمم كلام الله تعالى الذي يحب تقديسه عن

مشام ما الروف والأصوات) قال الصنف في كلب المعاوف العقلية اعلم ان العقل الكاني أثر من آثار

ومن يسافر يستقرئ هذه الشهادان من الاسطر المكتوية بالخطوط الالهية على صفحات (٢٨٧) الحادات الم يطل مطره بالبدن بل ستقرفي موضع و يفرغ ألحر وف ولا تقطع الاصوات بل النطق هو عكن النفس الانسانية من العبادة عن الصو والمجردة المقررة في قلبه للتمتع سماع نغمات علما لمنفردة فيعقله المراةعن الاشكال العراةعن الاجسام والمثاليفيه تنصو رحقائق الاشياء باعياتها السبعات من آ حاد الفرات وذواتها الجردة فيمرآ والقلب وتقد دوالنفس من العبارة عنهاو يقمكن النهن من التفكير فهاو عصط فاله والترددف الفاواتوله العقل نظاهرها وباطنهاولذلك حمث النفس ناطقتو بقال كذلك للرحل ناطق ولونم بشكام في العدان ولو غنة فيملكون السموات لم نقل بالسان وحصف ذلك تنعن في القرآن حث قال هذا كابنا ربطق علكم الحق رئيس الكتاب ا فالشمس والقمر والنعوم العبارة ولاعنده الأشارة لكن لما تضمن حدع الاشساء وأحاط على المكتو بات واشتمل على لطائف بامر مستضرات وهسى الموجودات وكثاثفها فهذاالهني مميالله كالمه أأطقالهم العاقل إن الناطق من الانسان هومن تكون الىأبصار ذوىالبصائر نفسه مناسبة لكناب الله تعالى ومقصودة لضمويات كلماته ومن لم يعسرف حقيقة ماقلنافهوا بكروان كان سافراتق الشهوروالسنة كاللاومن لميدركه فهوأصم وانكان سميعا ومن لم ووبعين بصيرته فهوأعي وأنكان باظرا فن استلاعن مراب لهى دائنة في الحركة حلدة الهوى والطميعة السلاخ الحية وتلوع بدرع الشر بعسة يتشرح صدره بنورالاعان ويحترق قلبه عسلى قوالى الاوقات فسن ماوالوحدا نبةويكل نظره الحسى ويحشد تفاره العقلى ولايخفي عليه شيءن أسراوا للكوت وروضة الجبروت الغسرائب أن يدأب في فهوقاعد بشخصسه بئ أمناء جنسه وقلبه كالطير فهوف الهواء نصعدالي مرقاةالكرم ويتعدى بلطائف الطواف باسمادالمساحد أسراوا لحكونيسم فلبسه النغمات الفلكمة وللتذبالتر عات الملكية يفهم أصوات الطير كافال الله تعالى من أمرت المستعدة ان ائحماراعن نسمسلمان علمالسلام وعلمنا منطق الطيرفاذ االنطق أشرف الاحوال وأحل الاوصاف وماهمة تطوف مه ومن الغراث ان تصورا النفس صورا العاومات وقدرة النفس على الاسماع لغيرهاعا ينتج في العقل أي الغسة كانتو ماي مطوف في أكاف الارض عبارة الفقت (ومن يسافر ليستقرى هذه الشهادات) الناطقة (من الاصطر المكتوبة بالحطوط الالهدة من تعلوف به أقطار السهاء على صفعات ألحادات لمنطل سفره بالبدن بل يستقرف موضور يفرع فليم للمتع سماع نعمان التسبعات ممادام المسافر مفتقر االي من السنة (أحاد الذرات فساله والترددف الفاوات) من عالم اللك (وله غنيمة في ملكوت السموات فالشمس ان بيصرعالم المك والشهادة والقَّمر والنَّعُوم مسخرات) ولامره طائعات (والى أبصاد دوى البصائر) القدسة (مسافرات في الشهر بالبصر الطاهر فهومبعدق والسنة مرات) كرات (بلهي دا ثبة في الحركة على ثوالى الاوقات) يدل على ذلك قوله والشمس والقمر المستزل الاول من منازل دائبين (فن أنغرا أسان يدأب في الطواف بأحد المساجد) والمشاهد (من أمرت الكعبة ان تطوف به) لسائر من الى الله والمسافر من وقدوقع طُواف السكعبة لر جالمن الصدية بن والاولياء الصالحين (ومن الفرائب ان بعلوف في ا كاف الىجفرية وكانه معتكف الارض) أي حوانها (من تطوف به أفطار السماء) فن تأمل هـ ذار حم الى نفسه وانتبه من رقدة على باب الوطن لم يغض به غفلته (ثممادام المسافرمفتة والى أن يبصرعالم الماث والشهادة بالبصر الطاهر فهومبعد ف النزل الاولسن المسير الحمتسع القضاءولا منازل السأتر والحاللة والمسافر والى معشرته ولانه معشكف على باب الوطن لم يفض به المسير الحيمتسم سب لعاول المقام في هدا الفضاء) وهذا المقام الذي هوفيه ليسمعدودامن الاسفار الاربعة المعر وفة عنداً هل الحق وانحياه ومبدأ المنزل الاالجين والقصور آثارتهمل تسأمنه الوصول الى السفر الذي هو رفع عسالكثرة عن وجه الوحدة وهوالسيرالي اللهمن واذاك قال بعسن أرياب منازل النفس بأزالة التعشق من الظاهر والاعدار الى أن اصل الى الافق المين (ولاسب الطول في هذا المنزل القاوب ائالناس ليقولون الاالجسن والحوف (والقصور والذاك قال بعض أرباب القاوب) من العارفين (ان الناس ليقولون افقو أأعينكم حتى تبصروا افتحوا أعينكم حتى تبصروا) مطساويكم (والمأقول غضوا أعيذ كمحسق تبصرواوفي) الظاهران من وأنا أقول غضوا أصنكم الكلامن مخافة وليس كذاك ل (كلواحدهن القولينحق) ولكل منهماوجه وجد (الأأن الاول حتى تىمىر واوكل واحدمن خبرعن المنزل الاول القريب من الوطن) اذفي الافتقار آلى فتح البصرلو وية الفاهر والأغمار لمعتسرها القولين حق الاأن الاول الى ماوراعدُلك (والثاني خبرع ابعده من المنازل البعيدة من الوطن التي لانطؤها الإيخاطر بنفسه) أي خسع عن المستزل الاول من رمى نفسه فى معلم عظم (والمجاورًا ليهار بما ينبه فيها منين) لما فيهام المخاوف والهالك التي منها القريب من الوطن والثاني الغرف الى حضرة الواحدية ثم الى عبن الجمع والحضرة الاحدية ثم الى أحدية الجمع والفرق (وريما مأخذ خسرعسا بعدمين المناذل التوفيق) الالهبي (بيده فيرشسنده) في لحفلة (الى سواء السبيل) وذلك بفضله وكرمه (والهاليكون البعسدة عن الوطن التي لايطؤها الإيخاطرينف والجاد والبهاد بمنايته فيهاسني وربسا يأخذ النوفيق سده فيرشد والحاسواء السيئل والهاليكوت

فى النيه هم الاكثر ون من ركاب هذه العلر بق ولكن السائحون بمو والتوفيق فأز وابالنعيم والمالث المتبع وهم الذين سيف لهم من الله الحسن واعتبرهذا الماك بمائدالد نبافانه يقل بالاضافةالى أكترالخلق طلابة ومهماعظم الطاوبة في المساعد ثم الذي يجاك أكترمن الذي يملك ولآ بتصدى لصلب المال العاموا لحبان لعظم الحطر وطول النعب واذا كانت النفوس كباوا يرتعبت في مرادها الاجسام وما أودع الله العر والمال في الدين والدنسالافي ميز (٣٨٨) الخطروقد يسمى الجبان الجين والقصور باسم الحزم والحذر كافيل ترى الجبناهان الجبن حزم

فهذاحكم السفر الظاهراذا

أربديه السيقر الباطن

عطااعة آبات الله في الارض

فلتر حم الى الغرض الذي

كا بصدده ولنبين (القسم

الثاني) وهوأت بساقسر

لاحسل العبادة امالجوأو

جهادوقدذ كرنافضل ذاك

وآدابه وأعماله الظاهمرة

والماطنة في كتاب أسرار

المعو بدخلف جلتمز بارة

قبورا لانبياء علهم السلام

وزيارة قبسور العمابة

والتابعسنوسا ترالعلماء

والاولهاء وكلمن يتسبرك

عشاهدته فيحمانه شرك

بز بارته بعدوفاته وبحوز

شدار حال لهذا الغرض

ولاعنع منهذا قوله عليه

السدلام لاتشد لرحال الا

لى ثلاثة مشاحد مسعدى

هددا والمتعدد الدرام

والمسعد الاقصى لانذاك

فى الساحد فام امماثلة

بعسدهد المساحد والافلا

فرق سرز بارة قسورالانساء

والاولماءوالعلماء فيأصل

الفضل وانكان يتفاوتني

الدر مان تفاوتا عنابما

يعسب اختلاف درياتهم

*و لك ديعة الطبيع الليم فى النه هم الاكثر ود من ركابه هذا الطريق كابوسي النه كالم سهل النسترى (والعالمون كالهم هاسك الاالخناصون والمخلصون على خعار (وليكن السائعون منو واانوفيق فازوا بالنعيم) الابدى (واالك المقيم) السرمدي (وهم الذين سبقت لهم من الله الحسني) ومن ساعدته العناية لايقاس بغيره (واعتبرها الملك)الاخروي (علا الدنيا) فانه يقل بالاضافة الى تكرة اللق طلابه (ومهما عظم المأوب قل المساعد) وعز المعين (ثم الذي يهاك أكثر من الذي عل) كلهومشاهد (ولا يتصدى اطلب الملت العاحز الجبان اعظم الخمار وكثرة التعب) فيتعامى عنه ولايحمل اثقال اللال الالجال ولقد صدق القاتل (واذا كانت النفوس كارا ، تعبت في مرادها الاحسام)

(وما أودع الله المز) وألام ة (وا : المنف الدين والدنسا الاق ميزا خطر) وهو الاشراف على الهلاك وخوف الناف وفى تسخنا الأفى من الخفار (وقد يسمى الجيان الجين) أى الأحجام عن الاقدام (والقصور)عن درك العالى (باسما الزموا لحذر) قال الشاعر

(ورى الجيناء ان الجين حزم * و وال شعد يعد العاب اللهم)

والجبناه جدع الجبان الذكروج عالونشجبنات (فهذا حكم السمفر الظاهر اذا أريديه السفر الماطن عطالعة آيات الارض) الدالة على كال قدرته (فلترجع الى الغرض الذي كابصدد ولندن القسم الثاني وهوأن بسافرلا جل العبادة امالجي) الى بيت ألله الحرآم (أوجهاد) في سبيل الله وقدذ كرمافضل ذلك وآدابه وأعساه الفاهرة والباطنة في كأب أسرارالجم) فأغناناعن ذكره ثانيا (و بدخل في جلته زيارة قبور الانبياء علمم السلام وزبارة قبو والصابة والتابعين وسائر العلماء والشهداء (والاولماء) والصلحاء على اختلاف طبقائهم (وكل من يتعرك بمشاهدته في حياته يتعرك مزيارته بعدوفاته و يحورشد الرحال لهذا الفرض ولاعتعمن هذأتوله صلى الله عليه وسلم لاتشد الرحال الااثي ثلاثة مساحد معجدي هذا والمسعد الحرام والمسعد الاقصى) وقررواية بتقدم المسعد الحرام رواه أحسدوا الشعان وأتوداود والنسائي والزماحه من حديث أبي هر وه ورواه أيضاسوي أبي داود من حديث أبي سعيد ورواه ان ماجه وحده من حديث بنعر وقد تقسدم في أسرار الجير (لانذلك في المساجد فانم المقر الة بعدهذه الساحدوالافلافرق بنزمارة قبورالانبياء وين الاولياء والعماعة أصل الفضل واتكان يتفاوت فى الدرجات تفاو تاعظيما يحسب اختلاف در حاتهم عندانته) وهنابعث مشهو والشيخ أبي العياس من تجمية تقدم نقل ف كتاب الحير والجواب عنه (و بالحالة ز بأرة الاحداء أولى من زبارة الاموات) وقالوا في المسل كاب حوّال خيرمن أسدرابض (والفائدة من بارة الاحياء طلب وكذا الدعاء) منهم (و) طلب (وكذ النظر المهم فَانَ النَّفَارِ الى وجوه أَلَّهُ لماء والصالحَين) من عباده (عبادة) فانهم أذا روًّا ذُكُرالله والذُّ كرعبادة (وقيم أبضاح كفالرغمة فالافتداء بهموا اعتلق بالحلاقهم وآداجهم هذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمة المستفادة من) مركات (أنفاسهم وأفعالهم كيف ومعروز بارة الانحوان في الله فيه فضل) وأحروه ومستعب ومندوب المبه (كاذ كرناه في كاب الجمعية و) فيل مكتوب (في التوراة) سرميلاعدم ريضا سرميلين شيع جنازة اسرنلانة أسال أجبدعوة (سرأر بهة أمال زراحافالله) فالصاحب القوت وقدرو يذاه في خبر عن بعض

عندالله وبالحلة وبارة الاحماء أولى من ربارة الاموات والفائدة من وباوة الاحساء طلب تركة الدعاء وتركة النظر المهسم فأن النظرالي وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيسه أيضاح كة لارغبة في الاقتداء بهم والتخلق ماخلاقهم وآدابهم هذاسوى ماينظرمن الغوائد العلمية المستفادةمن أنفاسهم وأفعالهم كيف ويجردز بارة الاخوان فيالقه فيمغض كإذ كرناه في كتاب الصبغوف التوراة سرأر بعة أسالر رأخاني ألله وأماالبقاع فلامعنى لربارتها

سوى الساحد الثلاثة وسوى الثغو وللرباط بها فالحددث ظاهر في انه لاتشد الوحال لطالب مركة المقاع الاالى المساحد الثلاثة وقدذ كرنافضائل الجرمين في كتلب الجيرو بيت القدس أنضاله فضل كسر خرج ابن عرمن المدنسة فاصدارت القدسحين صلى فيه الصاوات الجسء كر واحدا من الفسدالي المدينة وقدسأل سلمان علمه السلامريه عزوحل النمن قصيدهذا المعد لابعثيه الاالصلاة فمان لاتصرف تفارك عنهمادام مقدما فنه حقى مخرجمته وان تخرجه من ذنو به كبوم ولدته أمهفأ عطاه اللهذاك (القسم الثالث)ان يكون السيفر الهرب من سب مشوش الدين وذاك أيضا حسور فالفرار ممالا اطاق من سأن الانساعوا إر سلن وعماعب الهرب منه الولاية والحاه وكسثرة العسلائق والاسماب فانكل ذلك رثه شفر اغالقك والدين لاسرالا ملك فأرغ عن غير الله فأن لم سرفرا غسه فيقدر فراغه مصورأت شيتغل بالدين ولا يصور فسراغ القلب في الدنياء ن مهمات الدنباوا لحاجات الضرورية ولكن ينصور تحفيفها وتشقما لهاوق وتعاالم فلون

أهل البيت (وأمااليقاع فلامعني لزياوتهاسوى المساحدالثلاث وسوى الثغو والمرابط بها) في وحمالعدو (فالحديث) المدكور (ظاهر في أنه لاتشد الرحال لطلب تركة البقاع الالي المساحد الثلاث) وفي القوت وأنسافر الى بعض النفو وداو بار باط أر بعينوما أوثلاثة أبام فسن وان مصدعمادان فراط فهاثلانا فقدا ناجباثلاثماثة مرالعلاء والعمادللر بالطفهاماعل وصفعر ويعنعلي رصي اللعنه أنهسأ لوحلا بالمصرةان توابط بعمادان ثلاثاو بشركه في صيت وقال بعض العارفين كوشفت بالابصار فرأيت النفوركاها أسعد لعبادات (وقدذ كرنا فضائل الحرمين في كالب الجووبيث القدس ايضافه فضل كميع ولففا القوت ومن قصد في سفره أحد الساحد الثلاث المندوب الم الشد الرحال فهو أفضل أعلاها المعد الحراموسيد الرسول صلى الله علىه وسلم ومعجد بيث القدس فقال من جدم الصلاة في هداء الساحد الثلاث من سنته غفرت له ذنويه كالهاومن أه _ل بحقة أوعرة من المحد الاتصى الى المحد الحرام نوج من ذنويه كموم ولدته أمه (وحرب إن عر) رضى لله عنهما (قاصدا الحديث القدس سنى صلى فيه الصادات المس يمكر راحهامن الفد الحالمة المدينة) كذلف لقوت (وقد سأل سلمهان) عليه السلام (وبه عرو حل أن من قصد هذا المسعدلا بعنه) أى لا يرحه (الاالصلاة في ان لا تصرف أغلوك عند معاداً معمل فيه حتى يخرج منه وان تَخر حه من ذنو به كبوم وادتهُ أمه فاعطاه الله ذلك كذا في القوت قلت وهدذا قد أخوجه النسائي منحديث عبدالله بنجر ووفعه انسامان بنداود دلمهماالسلاملاين بيدالمقدس سأله خلالاثلاثا سأله حكا بصادف حكمه فاوتيه وسأله ماكالا بنبغي لاحدمن بعده فاوتيه وسأله حين فرغمن بناه المسعد اللاباتية أحدلا ينهز الالصلاة فيه أن يخرجه من خطيئته كوم وادنه أمه وأخوجه أحدكذ الدوراد فنعن نرحو أن يكون الله عزو حل قد أعطاه الماد القسم الثالث أن يكون السفر الهر من مسمدة ش للدىن ودُلكُ أنضاحسن فالفرار بمالانطاق من سنن الانداعوا ارسلين أى من طرائقهم) فاندان له يغرمنه فقدأوقع نفسه في التهلكة وقدنه عياقه عنه حث قال ولاتلقوا بالدبكم الى النهلكة (ومما يحسأ الهرب منه الولاية والجاء وكثرة العلاثق والاسمان فان كل ذلك وشوش فراغ القلب) ويدخل عليه أنواع الاشغال والفكر الردية (والدين لايتم الارهاب فارغ) حال (عن) ملاحظة (غيراته) تعالى (فان لم يتم فراغه فبقد رفراغه يتصورات شتغل بالدين) أي بأمو ره (ولا يتُصوّ رفراغ القلب من الدنداعين مهمات الدندا والحاجات الضرورة) خصوصا لصاحب العلائق والاسباب (والكن يتصور تخط فهاو تثقيلها وقد نحسا المخفون وهاك المثقلون كومن الشهو وعلى الالسنة فازالحفون وأخوج الحاكم في الاهو المن مستدركه وعمام في فوالده من حد بث هلال من سمار عن أم الدرداء فالت قلت لاتي الدرداء ماعنها أن تمتغ الاضافان ماتبنعي الرجال لاضافهم فالحمعت رسول اللهصلي الله على موسلم يقول أمامكم عقبة كؤدلا يجوزها المثقاون فالمأأر بدان أتخفف لتلك العقبة وقال الحباكم صحيرالاسناد ورواه أبوالمظفر في فضائل العباس ملفظ اغبا امامكم وعند الط مراني و رامكم عقبة كؤد وأورده ان الانرفى النهامة الفط انسن أديناعقبة كؤدا لا يضاو رها الاالر حل الخف وأخوج أونعم فالحلمة فقصة التقاميم من الخطاب وضي الله عنه باوس القرئى وعرض عليه نفقته وأباهاأنه فأل بأأميرااؤ منسن انسن مدى ومدما عقبه كؤدالا يحاو زهال كل ضامر بخف ويما فدل فده

سيونيد كالها ترقيع فسلاد ابيالامرأة ، وواقب الله وافرأ أي باستنا لما تروجت طالب العيش لموجلا ، ومرتبعد وجودا خبرسكننا جاء المبنون وجاء الهسم يتبعهم ، ثم التنت فسسلاد نسا ولادينا هذا الزيان الذي قالمال سول اننا ، خف الرجال فقد فارالخفوا

والجديقه الذي لم يعلق الفجاة بالفراغ المالق عن جمع الاوراد والاعباء) الى الانقال (بل قبل المنف فغه له

و شهابسته توجه موالخنه هو الذى ليست الدنيا أ " تعجمه وذالت لايتمسرى الوطن لن انسع ماهموكرات علاقفه لا يتم قصوده الايا لغرية والخول وقطع العلائق التي لا يدعنها (٢٩٠) حتى يروض نفسه د تمديد ثم رعائده الفيعم ونته فينم علمه عايق وي يشته

و بطمئن به قلبه فيستوى وكرمه (وشمله بسعة رحته والمخف)من أخف الرحل اذاصار خلىفا والراديه (هوالذي ليست الدساأ كبر عنسده الحضر والبسفر هُمه ﴾ وروى هنادوا لترمذي من حُديث أنس والطيراني من حديث ابن عباس من كانت الاستوقه ممحعل ويتقار سامنسله وحسود الله غناه في قلبه وجمعه شمله واتته الدنما وهي رائمة ومن كانت الدنياهمه حعل الله فقر مبن عبنيه وقرق الاسباب والعلائق وعدمها علمه شعله ولميأته من الدنيا الاماقدر له وأخوج الطعراني من حديث أنس خوج رسول الله صلى الله علمه فلانصده شئ متهاعماهو وسلموما وهوآ شذبيدا بيذرفقال باأباذراعلت انبين أبديناعقبة كؤدا ولايسعدها الاالخفون قالبرجل بصدده منذكر الله وذلك بارسول الله امن المنفين المأء من المقلين قال عنداة طعام الموم قال نعر قال وطعام غد قال نعم قال وطعام بعد مماسز وجوده حمدابل غد قاللا قاللوكات عندل طعام ثلاث كنت من المتقلين (وذلك لا يتيسرف الوطن ان السعاهم وكثرت الغالب على القاوب الضعف علائقه فلايتم مقصوده الا بالعزلة) وفي نسخة بالغربة (وألخول وقطع العلائق التي له بدعنها) وحاجة والقصو رمسن الانساع الها (حتى روض نفسه) ويختم ها (مدة) وفي نسخة مديدة (غربها عده الله بعوشه صنع عليه بما يقوى الطلق والخالق وانماسعد به يتنينه ويقلمن به قلبه فيستوى عدَّده الحضر والسفر ويتقارب عنده وجودالاسباب والعلائق وعدمها مهذه القوة الانساء والاولماء ولاتصده شئمهما عماهو بصدده منذكرالله) ولففا القوت فان فوى القر سمن الامصار طمعافي سلامة والوصدول الهامالكسب دينه وبعدامن تعلق النفس بحانى الحضرمن حفا دنياه فسن وربحاضوج طلبالمخمول والذلة فخشمة الفتنة شديد وان كأن الدحماد بالشهرة ورجاءصلاح قلبه واسستقامة حاله فى البعدعن الناس ورياضته بالتفرق والتوحدالي ان يعتدل والكسب فهامدخل أيضا يقينه ويعامن قابه فيستوى عنده الحضر والسفر ويعتدل عنده وحودا فلق وعدمهم باسقاط الاهتمام ومثال تفاوت القوة الماطنة بهم أنتهى (وذلك عما بعز وجود محدامل الغالب مع القاوب الضعف والقصو رعن الانساع العلق والخالق فمه كتفاوت القوة الظاهرة وأغا يسعدم لذالقؤة الانبياء) والصديقون والشهداء (والاولياء) ادمنتهم مواهب لدنية (والوصول فى الاعضاء فربرحل قوى المهابالكسب) والرياضة (شديد وان كان الدجهادو الكسب فهامد خسل أيضا) ولكن ولا العناية دىمرة سوى شدد الوهب الالهي (ومثال تفأوت القوة الباطنة فيسه مثال تفاوت القوة الظاهرة في الاعضاء فربرحل قوى الاعصاب محكالسة ستقل دىمرة) بالكسراي قوة وأصل المرة الفتل وحبل من ترأى مفتول ويقال انه لنومرة اذا كان ذار أي يحكم ععمل ماوزنه ألفوطل (سوى) كفي أىمستوى الحلقة كاملها (شديد لاعصاب عجم البنية) لم توهنه الامراض ولم تزعزعه مشلا فاوأراد الضعيف النوائب(يستقل بحمل ماوزنه ألفسوطل مثلاً) وهوما يقرب عشرة فناطير وقد سمع بمثل ذلك في الحسالين المسريض ان بنالر تبسه ببلادالروم فان منهم من يحمل قدودلك و يَعْتَخر به على أقرانه (فلوارادالضعيف) البنية (المريض) عمارسة الحل والتدريج الواهن (أن ينال رتبته عمارسة الجل والتدر بج فيه فليلافليلام يقدرعلمه) وخانته قوا. (وليكن الممارسة فمعقليلا قليلالم بقدرعليه والجهد بزيدفى قوله زيادة تما) أى نوعا من الزيادة (وان كان ذلك لا يبلغه درجته) ولا يحمله مثله في الفوة وأكن المارسة والجهد فلا ينمني ان يترك الجهدعند المأسمن الرئيسة العلماة تذاك عاية الجهل ونهاية الضلال والاخلادالي ىزىدنىقوتە زىادةتماوان الهوان (وقد ـــــان من عادة السلف) رجهم الله تعالى (مفارقة الوطن خيفة من الفنن وقال سفيان كأن ذلك لاتبلغهدرجته فلا الثوري) رجهالله تعالى (هذا زمان سوءالا يؤمن فيه على الخامل فكيف على المشستهر ين هذا زمان رجل بنبغيات بارك الجهسدعند ينتقسل من بلدالي بلدكاً عرف فموضع تعول الى غيره) نقله صاحب القوت الا أنه قال المشهو رسيدل المأسعن الرثمة العلمافات المشهر من وهوف الحلسة لا ينهم (وقالاً ونعم) الفضل من دكين من حماد من زهير التهي مولاهم الأحول ذلك غامة الجهسل ونهابة الملائى السَّكُوفي نفسة تبدَّمن كَارَمُشابخ النِّخاري (ويه الجاعة مانسنة تمانىعشرة وماثنين (رأيت المضلال وقدكان من عادة سلمان الثورى وقد على قلته بيده) وهي شسبه الكورُ الماه (و وضع موابه على ظهر وفقلت الى أمن باأبا الساف رضى الله عنهم عبدالله قال بالهني عن قرية فيمارخص) أي اوتحاء أسمارو أمَّا (أريدات أفيم فيها فقيل له وتلعل هذا) مفارقة الوطن خيف تمن ولفظ القوت فقلت وتفعل هذا باأباعب دالله (قال نع اذا بلغك عن قرية فهار حص فاقم مافانه أسلم الفتن وقال سفمان النوري

لدنك فموضع تحوّل الحفير، وقال أونعم رأ متسفيات المشهر من هذا رمان وجل وتقل من بلدان بلدكيا عرف فموضع تحوّل الحفير، وقال أونعم رأ متسفيات الثورى وقد علق قلسم مدور وضع حرابه على ظهر وقلت الى أن ما أبا عبدالله قال بلغ في عن قريم فهارخص أو بدات أفيم افقلت أو تفعل هذا قال نعم الخابات أن تقدم الرخص فأ فهم إقافه أسلم لدينك وأقل لهمك وهذا هرب من غلاه السعروكان شرى السقطى يقول الصوفية (٣٩١) اذا عرب الشناه فقد حرب أذار وأورف

الاشحار وطاب الانتشار فانتشه واوقد كان الحواص لايقت ببلد أكثرمن أر بعين نوما وكان من المتوكان و ترى الاقامسة اعمادا على ألاسات فادما فى التوكل وسيأتي أسرار الاعتمادعل الاسماساق كتاب التوكل انشاء الله تعالى (القسم الرابع) السقر هريا ممايقد حق السدن كالطاعون أوفى المال كفلاء السعر أوما عرى محراه ولاحوبرني ذلك بلء عاعب الفرارفي بعسش المواضع ورعما يستعب في بعض عسب وحو بسائرت عليهمن القوائد واسقماله واكن يستثني منه الطاعون فلا ننستي أن الهرهنسة لو و و د النهب فدة قال اسامة من را قالبرسول الله صكى الله علىدوسإ انهذاالوجع أوالسقير وعذب بعض الام قبلكم ثميق بعدف الارض فلذهب الرةوبأي الاخرى فن ٥٠٠ميه في أرض فلايقدمن علبه ومنوقع بأرض وهو مهافلا يتخرحنه الق ارمنه وقالت عائشة رضى الله عنها فالرسول الله صلى الله على وال فناءأمني بالطعن والطاعون فقلت هذاالطعن فدعر فناه

فاالطاعون فالغدة كغدة

المعار تأخذهم فيمراقهم

لدننك وأقل لهمك كقكذا نثله صاحب القوت وهوفى الحلية لابي تعيم (وهذاهرب من غلاء السعر) المغير (وكانسرى) بن المفلس (السسقهاي رجه الله تعالى يقول الصوفية أذا جرج الشستاء قد حربه آذار وأورقت الاشعار وطاب الانتشارة انشروا) ولفظ القوت اذاخرج الشناءودخل أذار وأورفت الاشحار طاب الانتشار وآذار بالمدشهر معروف من الشهو والتحمية وفيه قورق الاشحار بعد سقوطها وبطيب الامان و يعتدل الهواء (وقد كان) الواهم (الخواص) رجه الله تعالى (الا يقير سلداً كارمن أر بعن اوماً) را كان منتقل (وكان من المتوكان و مرى الأقامة اعتمادا على الاسباب قادحة في المتوكل) هذا مشهر به وكان مرى أيضا السؤال قادحافى التوكل وخالفه في المسئلتين جماعة من العارفين (وسماني أسرار الاعتماديل الْأَسِانُ فِي كُلِّكِ الرَّهِ عَالَى اللَّهُ تَعَالَى ﴾ ونفصل هناكُ مذا هب الجاعة (القُسم الرابع السفرهر بإنما مقدم في المبدن كالطاعوت) فاعول من الطعن عداوا به عن أصابه ووضعوه دالاعلى الموت العالم كالوباعذ كره الموهري وأوفى المال لغلاء الاسعار ومأتحرى بحراء ولاحر برفيذاك المريما يحب الفرارف بعض المواضع ور بما يستعب في بعض) منها (عصب وجو بهما يترتب عليه من الفوائدوا ستعبابه واسكن يستشي منه الطاعون فلاينبغيان بفرمنه لورود النهي فيه) قال سامة بنار يدين مارئة بنشراح ل السكلي الامير أتومجد وأتو زيد حسار سوليانله وابن حسار سول الله مات بالمدينة سنة أربع وحسين عن حس وسيعين سنة روى له الحاعة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الوجيع أو) قال ان هذا (السقهر حر) اي عذاب وأصله الاضطراب بقالير حزاالبعير رحزااذا اتقارب خطوه واضطر بالضعف فيه أعذب اللمعه وعض الامرقماكي) وهمرقوم فرعون من بي اسرائيل أمرهم الله أن يدخاوا الباب محدا فالفوا فارسل الله عامم ذلك فيات منهم في ساعة سمعون ألفا وقدوردالتصر يحوانهم من بني اسرائيل في هذا الحد بعينه كاستان (ثماني بعد في الارض فيذهب المرة ويأتى الانوى فن معربه في أرض فلايقد من عليه ومن وقع بارض وهو مافلا يغر حنه الفراومنه) قال الحطاى أحد الامرين تأديب وتعليم والا حرتلو يص واسلم وقال التوريشن الله شرعاناالتوقيمن الهذور وقدصمان الني صلى الله علىوسلم لما بلغ الجرمنع أصمامه من دشوله وأماميدعن الخروج فلانه اذاخرج الاجعاد ضاعت الرضى من متعهد والموقية من التحهير والصلاة علمها نتمى فالدالعراقي هومتفق عليه والقفظ لمسا انتهسى قلشو رواء كذلك الترمذى والنساق وفي لفظ لهماالطاعه نور حزأوعذاب أوسل على طائفة مزيني اسرائه سل فاذاوقع باوض وانترج افلاتخر حوامنها فرارامنه واذاوقعمارض واستم مافلاته بطواعلهاوقوله أوعذاب هكذاه وبالشاذ وقعما لجزم عندان خُوْ عَهْم رَحِد مِنْ عَامَ مِن معد مَاهُفَا الله وحس سلَّط على طائفة من بني اسرتيل (وقالت عائشة رضي الله عنهافال رسولانته سلىانته عليه وسلم انخناه أمثى الطعن والطاعون فقلت هذا الطعن فدعرفناه كوهو ان بطعن بعضهم في الحرب بالرماح (في الطاعون قال) هو (غدة كغدة البعير) قال ال يحشري في الفائق الفدةداء يأشدا لبعير فترم نكفتاه فيأخذ شبه الموت وفيأمثالهم أغدة كغدةالبعير وموتفىست ساولية فاله عاص من الطفيل عندد عادالني صلى الله عليه وسلم عليه مَأْخذهم) أعالا قتر في مراقهم) جمع مرق وهوأسفل البطن عبارق ولان (المسار الميتمنه شهيدوا لقيم عليه المحتسب)وجه الله تعالى أي طالب الثواب على صبره على خوفهمنه وشدته (كالمرابط في سبيل الله) أعله مثل ثواب الشهيد (والفارمنه كالفار من الزحف) والفرار من الرحف حين مُزحف العدق على المسلَّى من غير عذر كبيرة والفرَّار من الطاعوت وزره ثلى وزردك فال العراقي رواه أحدوا من عبدالعرفي التمهيد باسناد جيداه قلت حديث عائشة روى بالفاظ مختلفة فروى أحدوالحناري بلفظ الطاعون كانعذا بأبعثسه الله علىمن بشاء وانالله حعلهرحة المؤمنين فليس من أحديقه الطاعون فمكث فيلده صاوا محتسبا يعلم أنه لا تصييه الاما كتب الله له الاكان همثل أحرشهيد قاله لهاحين سألته عن الطاعون ماهو وروى أحد أيضا بسمندفيه ثقات الطاعون عدة كالمرابط في سهل اللهوا لفارمنه كالفارمن الزحف

كغدة البعيرالقيم بها كالشهيدوالفارمنة كالفارمن الزحف وروى الطعراني في الاوسط وأبو تعمرفي فه الد أى بكر من خلاد بسند حسن الطاعون شهادة لامني ووخزاً عدا أيكمن الحن كغدة الاما تخرج في الاتاط والراق من مات فيه مات شهيداومن أقاميه كان كالرابط في سيل الله ومن فرمنه كان كالفارين الزسف وأخوج أحد والطعراني فيالكبير من حديث أي موسى وفي الاوسطامين حديث امن عرفناء أمتي بالعلعن والطاعون وخزأعدا تكم من الجن وفي كل شهادة (وعن مكعول) أبي عبدالله الدمشق الفقيه مانسنة بضع عشرة ومائة روى أه مسلم والاربعة (عن أم أعن) مركة حاصنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي والدة اسامة بنز بدماتت في خلافة عنمان رضى الله عنهما (قالت أوصى رسول الله صلى الله علمه وسل بعض أصابه) وفي نسخة بعض أهله (الآنسرك بالله شأ وانعذبت أوخوّ فت)وفي نسجة وان وقت (أطعروالد في وان أمراك أن تحر بعن كل شي هواك فاحر بعلا تقرك الصدلاة عدافان من توك الصلاة عُمِداَفَةَ دُو نُتَذَمَةَ اللَّهُ مِنْهَا بِالدُّ وَالْجُرِّ ﴾ لاتشربه (فانه مفتاح كل شراياك والمعصبة فانها تسخط الله]أي ا تفضمه (ولا تفرمن الزحف) أي عندو حف المشركين بالسلين (وان أصاب الناس موتان) بالضم الموت الكثيرالذر مع (وأنت فمهم فانت فهم) أى لا تنتقل عن موض على فارا (أنفق من طولك) أي طافنك وقدر تانوماطالت به مدل (على أهل منافئ عن علىك فققه ولا برفع عصال عنهم) لاحل التأديب (أخفهم بالله) قال العراقير واه المبهق وقال فسمارسال اه قلت ومكعول كابرالارسال مشهور بذلان ورواه كذلك ابن عسا كرفي الناريخ وقدر واءاب ملجه والمهج من حديث أبي الدرداء الففا لاتشرك بالقهشا وان فطعت وحوقت ولاتثرك صلاة مكتوية متعمدا في تركهامتعمدا فقد يرثت مذمه الذمة ولاتشرب المر شاحكل شروعند الطعراني من حديث أمه تمولاة رسول الله صلى الله علمه وسلم بلفظ لاتشرك بالله شأوان قطعت وحوقت بالنار ولاتعصب والديك وال أمراك ال تخلمن أهاك ودنباك فتخاه ولاتشرين خرافانماوأس كلشر ولاتثر كنصلاة متعمدافن فعل ذلك وتتمنه فمقالته وذمة رسوله ولاتفرن يوم الزحف فن فعل ذلك فقد ماء بصغط من الله ومأ واه حهيم و شمن المصر ولا ترد ادن في تنعوم أرضك فن فعل ذاك يأتى به على رقبته يوم القيامة من مقد ارسيع أرضين وأنفق على أهلك من طواك ولا ترفع عصاك عنهم واخلهم في الله عزوج لوامهة قبل هواسم أم أيمن المبشة وعند أحد والطعراني وأبي نعم في الحلية من حديث معاذ بلففا لاتشرك بالله شبأوان فتلت وحوقت ولاتعفن والديك وان أمراك ان تنفر برمن أهلك ومالك ولاتتركن صلاة مكتو بة متعمدافان من ترك صلاة مكتو بة متعمدا فقد وثت منه فدة التهولاتشر بن خرافانه رأس كلفاحشمة واباك والمعصة فان المعصمة تحل مخطا اللموا بال والفرار من الزحم وان هلك الناس واذا أصاب الناس موت وأنت فمهم فاثنت وانفق هلى عيالت من طواك ولاتر فعرعتهم عصاك أدبا وأخفهم فيالله وعند الطعراني منحدث أي الدرداء للفظلانسك باللهشنأ وانعذ سوحوت وأطع والدبك وانأمراك ان تفرجمن كل شئ حوالة فاخرجمه ولاتترك صلاة مكتو به عدافاله من ترك الصلاة عمدا فقد مرثت منه ذمةالله أباك والجرفانم امفتام كل شرواباك والمعصة فانهامو حبب ةسخط الله لانفلل ولاتفر لوم الزحف وانهلكت وفرأ محامل واتأساب الناسمو تان وأنت فهم فائت ولاتفازع الامراهل وانرأ سانه لك وانفق من طوال على أهل ستك ولا ترفع عصال عنهم أدبا واختفهم في الله عز وجل وعند اس النحارفي ار بخدمن حديث أبي ريحانة ملفظ لاتشرك مالله شأوان قطعت وحوقت بالناروأ طع والدرك وانأمراك انتفحى منأهلك ودنعك ولامعن صلاقمتعمد افانمن تركها فقد وثث منهذ رسوله ولاتشر بنجرافاتها رأس كلخعاشةولا تزدادت في تحوم أوضلنافانك تأتي بهانوم القيامة من مقدار ومراوس والمسمى والمرعالة صاسان أحده ماالازدى أوالدوس الانصارى وقبل اسمه معون والثاني أبور محانة القرشي وعنسد الطعراني من حدوث عبادة من الصامت لاتشركو امالقه شأوان قطعتمأ

يدوعن مكعول عن ام أعن قالت أومي ومهالأله صل الله علىموسل اعض أجداله لا تشرك بالله شما وان عدادات أوخوقت وأطع والداك وان أمراك ان تخدرج من كل شي هو كان فاح برمنهلاتترك العلاة عسدافاتمن ترك الصلاة عدا فقدر تتذمة اللهمنه واباك والخرفانهامفتاحكل شرواباك والمصممة فانها تستعطالله ولا تفسر من الزحف واتأصاب الناس موتان وأنت فهم فاثات فهم أنفق طواك على أهل بنان ولا رفع عصال عنهم أخفهمالله

غهذه الاحاديث ندل على ان الفر الامن الطاعون منهى عنه كذاك القدوم على وسأنى شرح ذاك في كلب التوكل فهذه أتسام الاسفاروند خوج منه ان السفر ونقسم الى مذهوم والى بحودوالى ساح والمذموم ينقسم ألى حوام كابات العبد والسام والى مكروه كالخر وج من بلدا الهاعون والحمود ينقسم الى واحيب كالحج وطلب العرائذى هو قريضة على كل (٣٩٣) سسلم والى مندوب اليمتزيارة العلماء

ور بارةمشاهدهم ومنهده الاسمان تتبن النسة السمقر فاتمعمني النبة الانتعاث السب الباعث والانتهاض لاطامة الداعية ولتكن ندسه الا خرةفي جسع أسفاره وذاك طاهر فيالداحب والمندو سومعال في المكر وهوالحظور وأما المارفر حمالي النبة فهما كانقصده بطلب المالسثلا التعفف عن السؤال ورعاية سترالر وءةعلى الاهسل والعبال والتصدق عاماهما عن مبلغ الحاحة صارهذا المباح بوذه الشنسن أعمال الأخوة ولوخرج المالحي وباعشم الرياء والمعقة الحرج عن كوفه من أعمال الاخرة لقوله صلى الله عليه وسل انحاالاعمال بالنيات فقوله مسلى اللهعليه وسلم الإعال بالنبات عامق الواحمات والمندومات والماحات دون الحظورات فان النه لاتو ترقى اخراحها عن كويم امن الحفاو دات وقد قال بعض السلفان الته تعالى قدوكل بالمسافر ن ملائكة منظر وثالى مقاصدهم فمعطى كلواحد على قدرنيته فن كانتنيته

حوقثم أوصابتم ولاتثركوا الصلاة متعمدا فائسن تركها متعمدا فقدخر يرمن الماة ولاتر كبوا المعصة فانها سعفط الله ولاتشر بواالجر فانهارأس الخطايا كالها ولاتفر وامن الموسوان كنتم فسمه ولاتعص والديك وان أمراك أن تخرُّ جمن الدنيا كلهافانوج ولاتضع عصاك عن أهلانوا نصفهمن نقسك (فهدد. الاحاديث مل على أن الفرار من الطاعوت منهى عنه وكذلك القدوم عايد) أما الخروج فلانه أذا حرج العصير صاءالم ون من منعهد وأماالك ول فالتوقيين المعذور (وسأني شرح ذلك في كاب التوكل) أنّ شاهاتمة تعالىذكرهناك انهاغانهي عن المروج كالمنصول مع انسبيه في الطب الهواء وأظهر طرق الندأوى الفرازمن الضروونوك التوكل في تعوه مباسولان الهواء لانضر من حيث ولاقي ظاهر البدن مل من حث دوام استنشاقه فاله اذا كانفه عفونة وصل الحالرية والقلب أثرفها بطول الاستنشاق فلا ظهر الوباء على الفاهر الابعسد استعكامالتا تبرق الباطن فالخروج لايخلص لكنه وهما لخلاص فيصير من جنس الموهومات كالطعرة الى تحوما قال على ماسياتي تفصيله (فهذه أفسام الاسفار وقد خرج منعان السفر منقسم الىمذموم والى مجود والىمباح والمذموم بنقسم الى رام كابات العبد) من سده (وسفرالعان)أوالدبه بان خرج من غير رضاهما (والىمكر وه كالحروج من بلد) فيه (الطاعون والمحمّود)منه (ينقسم الى واحب كالحيم) الى بيت الله (وطلب العلم الذي هو فر وضة على كل مسلم) وهو تعلم مالا بدمنه (والى مند وب البه كر بارة العلماءوا اصلعاءور بارمشاهدهم بعدموتهم (ومن هذه الاسب تنبي النية في السفر فاتمعنى النية الانمعاث للسب الباعث والانتهاض لأجابة الداعية كوقد خصت في عالب الاستعمال بعزم القلب على أمرمن الاموور وانتكن نيته الاستوقى جميم أسفار وذاك ظاهرفى الواحب والمندوب وعالف المكروه والحظو روأماالماح فهما كانقصده بعلل آلمال مثلاالتعلف عن السؤال ورعابه سرالمروء على الاهل والعبال والتصدق عافضل) أىزاد (عن مبلغ الحاجة صارهذا الباع بمنه النية من أعال الآخوة) وهذا الهاهر (ولوخرج المالحير وباعثه الرباعوال عمة وتحوذاك إخرج عن كونه من أعمال الآخوة فقوله صلى الله عليموسلم الاعمال بالنيات / رواه مهذا اللفظ الامام أبوسنيفة عن يحيى من سعد عن محد من الراهم التمي عن علقمة بن وقاص اللتي عن عرب الحالب مرفوعاره ولفظ استحبان في صحه والسنة للفظ المأ (عامق الواجمات والمندويات والماحات دوت الهطو وات فات النّمة لاتو ترفى احراحها عن كونها من المحفاو رات وقد قال بعض السلف) ولففا القوت يقال (اث الله تبارك وتعالى قدو كل المسافر من ملاتسكة ينظر ون الى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدرنيته) ولفظ القوت على تحوييته (فن كانت نيته)طلب (الدنساة على منها ونقص من آخوته أضبعافه وفرق عليه همه وكثر مالحرص والرغبة شفاه ومن كانت نينه) طلب (الأسنرة) وأهلها (أعملي من البصيرة والفطنة وفقيله من النذ كرة والعسرة بقدرنينه وحميع لههمه كوملاثمن الدنهاما لقناء ةوالزهد شغله (ودعت له الملائكة واستغفرت له) هكذاه وفي القوت ومعناه في الرقوع من حديث أنس فعمارواه ابن ألي سائم في الزهد من كانت نيسه طلب الدنيات شهالله أمره وحقل الفقر بين عينيه ولم يأته منها الاما كتبله ومن كانت نيته ملك الآخرة جم الله عله وحعل غناه في قليموا أتمه الدندا وهي واعمة وعند الطيالسي والزماحه والعامراني من حديث وسنرات من كانت نيته الا منح جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه وأتته الدنيارا عدومن كانت نيته الدنيافر قالله عليه أمره وجعل فقره بين عنيه ولم يأته من الدنسا الاما كنس الله (وأما النظرف أن السفر هو الافضل

أوالاقامة فذلك بضاهى اننظر في ان الافضل هو العزلة أو الخالطة وقدذ كر نامه احدفي مخاب العزلة فليفهم هذا منه فان السفر نوع شالطة مع وبادة تعب ومشسقة تفود الهم وتشتب القلب فى حق الاكثر من والافضل في هذا ماهو الاعون على الدن ونهاية ثمرة الدس في الدندائيح صلّ معرفة الله ثعالى وتحصل الانس بذكراتله تعالى والانس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تحصل بدوام النسكر ومن لم يتعلم طريق الفتكر والذكر لم يتمكن منهما والسفر هوالعن على (٢٩٤) التعليف الابتداء والاقامة هي المدن على العمل بالعلرف الانتهاء وأما السياحة في الارض

على الدوام فن المشوّشات اوالاقامة) في الوطن هوالافضل (فذلك بضاهي النظر في ان الافضل هو العزلة والمخالطة وقد ذكر مامنها جه ف كتاب المزلة فليفهم هذامنه فأن السفر نوع مخالطة معز بادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتث الفلب ف حق الاكثر من والأفضل في هذا ما هو الاهوت في الدين كو قال القشيري في رسالته هذه الطائفة مختلفون فنهيمن آثرالاقامة على السيفر ولمنسافر الالغرض يكمعة الاسلام والغيال عليهما لاقامة مثل الحنسد وسهل نعبدالله وأبي تزيدالبسطائ وأبحفص الحداد وغيرهم ومنهممن آثرالسفر وكانواعلى ذاك ال أن حر حوامن الدنيا مثل أبي عبدالله المغر بي والواهيم من أدهم وغيرهم وكثير منهم سافر وافي المداء أمورهم في حال شبابهم أسفارا كثيرة م قعدوا عن السفر في آخرا حو الهمثل أبي عثمان المعرى والشبلي وغيرهما والكل واحدمنهم أصول بنواعليها طريقتهم انتهسى (ونهاية عُرة الدين في الدنيا تتحصيل معرفة الله تعالى وتعصل الانس مذكراته تعالى والانس عصل بدوام الدكر) حتى بغمرقابه (والعرفة تعصل بدوام الفكر) بالراقبة (ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يقسكن منهما) اى لم يكن كه تصييستهما ﴿ والسفر هوا أعن على التعلُّ في الانتسفاء والاقامة هي المعنة على العمل بالعلم في الانتهاء فإما السماحة في الارض على الدوام فين المُشوَّسَاتُ للقلبِ الافيحق الاقوماء) مثل الراهير سأدُهم واضرابه (هان المسافر وماله) كلمنهــما (العلى قلق) محركة أى تعب وهلاك (الامارق الله) وَحَفَظه (فلا مزال المسافر مشغول القلبُ بارة بالخوف على نفسه) من الاعداء (وماله) من السراف (وُتَارَةُ يَمْ اللَّهُ واعتاده) وأنسى به (في أقامته وان لريكن معه مال يخاف عليه) من التلف (فلا يخاوعن الطمع والاستشراف) والنطاع (الى الحلق فنارة يضعف قلبه بسبب الفقر نبعثر به فتور و مارة بقوى باستحكام أسباب الطمع) فيه فننزرع فيه أفواع الخبائث (ثمالشغل بالحط والترحال) من بقدة الى بقعة (مشوّش يحمد م الاحوال) مشتث البال (فلاينبغي أن يُسافر المريدالافي طلب علم) واجب (أومشاهدة شيخ يَشَدَى بَهُ في سيرته)الظاهرة والباطنة (وتستفادالرغبة في الحير من مشاهدتُه) وملاقاتُه (فان اشتفل بنفسه) بمداومة الذكر القابي(واستبصر) فيع(وا نفتحه)باب (طريق الفكر)الصحيح (والعمل) المطابق بالسنة (فالسكون) في حقه في مستقره (أولى به وأرتق عله وهذا هوالحق الصريح الذي أشار المه السادة النقشينُد به (الاأن أكثر متصوّفة هذه ألاعصار لماخات بواطنهم عن لطائف الافكار ودقائق الاعمال) لفترات عرضة ماولم يقدرواعلى ازالتها (ولم يحصل الهمأ نس بالله تعالى و بذكره في الحاوة) و وقفوا عن السير ومالوا الى الغير (وكانوابطالين) أيمن أهل البطالة (غير محترفين ولامشد فولين قد ألفوا البطالة) ومالت ففوسهم المها (واستنقاوا العمل واستوعر واطريق الكسب) أي وجدوها وعرة المسلك (واستلانوا حانب السؤال) والتكفف والكدية) أى الاستحدامن النام (واستطابوا) سكني (الرباطات) والخانقاهات (البنية لهم) أى با ٤٥٠م (في) سائر (البلادواستسخرواالحدم) أى معاوهم مسخر من منقادين (المنتصبين ألقه ام تحدمة القوم واستغفوا عقولهم وأدبانهم من سيث لم يكن أهم قصد من الخدمة الآال ياعوا لسجعة) لاناس (وأنتشار الصيت) بينهم والشهرة (وأقتناص الأموال بعاريق السوال) وأنواع الأحتيال (تملا بكثرة ألاتباع) والواردين (فليكن الهم في الخانقاهات حكم السدولا تأديب المريدين افع ولا حرعلهم قاهر يقهرهم

للقلب الافيحق الاقوياء فانالسافر وماله لعلى قأق الاماوق الله فلا تزالها لمسافر مشغول القلب الرةبالخوف على نفسه وماله والراعفارقة مأألفه واعتاده في اقامنسه وان لم يكن معممال معاف علسه فلاعفاوعن ااطمع والاستشراف الى الخاق فتارة بضمه ف قلبه بسب الفقرر تارة يقوى باستدكام أسبباب العامع ثمالشغل بالحط والثرحال مشسوش لجيم الاحوال فلاينبغي ان يسافر الريدالا في طلب علمأومشاهدة شيخ يقتدى مه في سرته وتستفاد الرغبة فاللير منمشاهدته فان اشتغل بنفسه واستبصر وانفخله طريقالفكرأو العمل فالسكون أولىه الاان أ كثرمت وقةهذه الاعصار لماخلت واطنهم عن لطائف الافكارودةائق الاعمال ولم يعصل لهم أنس بالته تعالى وبذكره في اللاوة وكانوا بطالهن غير معترفين ولامش غوائ قد ألفوا البطالة واستثقاوا العسمل

وأستوعر واطر والكسب واستلافه المانب السؤال والكدية واستطابوا الرياطات المبنية الهسمف المسلاد واستسخروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم واستعفو إعقولهم وأديائهم من حيث لم يكن قصدهممن الخدمة الا الرياءوالسممة وانتشارالميت واقتناص الاموال بطريق السؤال تعللا تكثرة الاتباع فليكن لهم في الحانقاهات حكم نافذولا تاديب المريدين تأفع ولاحقرعلهم فاهر فليسوا المرفعات والمحسنة والحافظة المنسنة هامنية وبمبائلة فوا ألفاظام خوفة من أهل الطامات منظرون الى أفلسهم وقد تشسم وا بالقوم في وقاسم وفي سلحتهم وفي انظام وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظامون بانفسهم خسم او يحسبون أنهم يحسنون صنعا و يعتقدون أن كل سوداء تمرقو بتوهمون أن المشاركة في القواهر تو جب المساهمة (٢٩٥) في الحقائق وهبات في المؤرجانة

ا من لاعبر بين الشعم والورم عمالا بلمق (فلبسوا المرفعات) أى الحرق الملفقة من أفواع الصوف والخزوخير (واتمخذوا في الحائقة اهات فوولاء بغضاءالله فادالله منتزهات) من مباءجار به وأشجار مغروسة وفرش مبسوطة (وربما تلقفوا ألذاطا مرخوفة من الطامات) وهريمافها شطيرا فنظر وتالى أنفسهم وقدتشه وابالقوم فخرقهم وفى سلحتهم وفى الفظهم وفى عبارتهم تعالى يبغض الشاب الفارغ وفى آداب ظاهرة من سيرتم مفظنون بانفسهم خبرا ويحسبون المهم يحسنون صنعاو يعتقدون النكل ولمعملهم على الساحة الاالشباب والفراغ الامن سوداء تمرة) وان كل بيضاء شعمة (ويتوهمون ان الشاركة) لهم (في الظاهر) من الاقوال والافعال (نوجب المساهمة) أي القاسمة (في الحقائق) الباطنة (وهيمات فسأأغز رحمانة) أي قلم عقل (من سافر لحبرأوعرة فيغبروناء ولاسمعةأ وسافر لمشاهدة لايمزين الشحم وألورم) كالاهما كمكنف أي فيستسبمن كلذي ورمو يظن انبه شحما (فهؤلاء بغضاء الله تعالى فانالله تعالى يبغض الشاب الراغ) أخرج سعيد من منصور في سنمه من قول المن مسعود الى شمزهددى فعله لاكره الرحل فارغالاف على الدنداولاف على الاستخوة رواه أحدوان المبارك والبعق كالهم في الزهروان وسيرته وقد خلت البلاد أنى شيبة من طريق المسيب من رافع كال قال ابن مسعود الى لامقت الرحل أراه فارغ أليس في شي من على دارا عنهالا تدوالامورالدينية ولاآخرة وهوعندالز يخشري فيسورة الانشراح منقول عررضي اللهعنه بلفظ انيلا كروأ حدكم سهلا كاله اقد فسدت وضعفت الا لا في عل دنيا ولا في عل آخرة و يحمَّل أن يكون الراد بالشاب هذا الصيع فقد قال العسكري في الامثال النصوف فانه قداءعق الصة عند بعضهم الشباب والعرب تعول مكان الصة الشباب كفالوا القلب الفارغ والشباب القبل بكسب بالمكلية وماللات العاوم الا " نام وكان ية المان لم بكن الشول مجدة فالفراغ مقدة والقلب الفارغ يعت عن المدو (ولم يحملهم على لمتندرس بعدوالعالموان السياحة) من أرض الى أرض (الاالشباب والفراغ الامن سافر لحج أوع رة في غير رياء ولا معهة أوسافر كانعالم سوء فاتما فساده في لمشاهدة شيخ بقندي به في علم وسيرته وقد خلت البلادعنه الاكن] هدا في زمن الصنف فيكمف بزماننا سيرته لافى علمد موعالا الاك وقد كمل الما تنان بعد لالف (والامو والدينية كلهاقدفسدت وضعفت الاالتصوف فانه قد أيحق) غمر عامل بعله والعمل وزال حممار ٥٠٠ (مالكاية وبطل) أمره (لان العاوم لم تندرس بعد) فني طلابها كثرة (والعالموان غبرالعار وأماالنسترف فهو كانعالم سوء فالمافساده في سيرته لافي علمه فيبقى علماغير عامل بعله و) لا يحفى أن (العمل غيرالعلم) عبارة عن تعرد القلسقه فالعلم شئ والعمل شئ ولا يلزم من فساد العمل فسادالعلم ولكن لما كان المقصودمن العلم هو العمل أطلقو تعالى واستعقارماسوي الله اسهم ألفسادعلى العلم يوجو دالفسادف العمل وفالواهتف العلم العمل فاناجاته والاارتحل (وأما لنصوف وحاصله وجعالهمل فهوعباوة عن تتحرداً لقلب تله واستحقار ماسوىانته) بان لا يكون في ملاحظنه غيره (وحاصَّله ترجع الى القلب والخوارج ومهما عل لعلب والجوارح ومهما فسدالعمل فات الاصل) المصول (وفي أسفار)مثل هولاء (نفار)وعث فسد العمل فأت الاصيل (الفقهاء من حمث أمه العاب نفس بلافائدة) تؤل المه وهومهمي عنه (وقد بقال انذاك مُنوع) وسند وفى أسمنار هؤلاء نظمر المُنع اللائسة إنه التعاب نفس بلافائدة فأقل ما يقال فيه ان تلك الحركة الأنتخاو عن مشقة وهي لا تقصر عن الفقهاعس حثانه اثعاب ر بأضال دن وهذه فالدة في الجلة (ولكن الصواب عنسد قان تحكم الاياحة) لهم (فان حفاوظهم) من للنفس بلافائدة وقديقال ساحتهم (التفرج عن كرب البطَّلة) وغومها فان البطاقة تقل معنوي لا يحفَّفه الأالتنقل من أرض الي ان ذاك بمنسوع وأبكن أرض (عشاهد البلاد الهنائة) ومافيها من الآثار القدعة والحادثة (وهدفه الخطوط وان كانت) عند الصوابعندناأننعكم أهل الحق (حسيسة) مبتللة (فنفوس المحركين لهداء الخطوط أيضًا خسيسة ولامأس بانعاب حبوان بالاباحة فاتحظوظهم خسيس لحفا خسيس بليقيه و بعوداليه فهوا لتأذى وهوالمثلذذ) فلكل عمل رجال ولكل مدان أبطال التفرج عن كرب البطالة (والفتوى تقتضى تسميب العوام فى الماحات التى لانفع فها ولا ضرر فالسائعون) فى الارض (. نغيرمهم عشاهدة البلاد اغتلية . في الدن والدنيا بل فحض التذرج في البلاد كالبهائم المترددة في الصاري) بلا أرَّمة ولاحطامُ (فلاباً س وهذه الحفاه ظوان كانت

خديسة فنفوص اعترائينا بمسقدة الحفارظ الصاحبيسة ولارأس العاب محووا نخديس لخفا خديس بأبق به و بعود المفهو المتأذى والمثلدة والفتوى تعتفى تسيدسا لعوامق للباحات التي لانفع فيها ولاضر وفالسائعون في غيرمهم في الدين والدنيا بالمض النفرج في البلاد كالمهام المزدة في العصاري فلا أس يساحتهم تأكفوا عن الناس شرهه ولم يلدسوا هل الخلق تماله والحناهصدائم بنى التشديس والسؤلاء في امن التصرف فوالا كل من الاوفائق الفي وقفت على الصوف الانالصوفي عبارة عن رجل صالح عدد لدفي دينه مع مدان أجور واما السلاح ومن أقل صفات أحوال مؤلاء أكلهم أحوال المسدلا طسين وأكل الحرام من الكبائر فلا تبقى معالمدالة والصلاح ولو تسوو صوفى فاص لتقوو صوفى كافر و فقسم ودي وكان للفقده عارة عن مسلحة صوص فالصوفى (٩-١٩) عبارة عن غدل مخصوص لا يقتصرف ودنيه على القد والذي تصعل به العدالة أكر للمسر نظر

الى تلواهم رهم ولم نغرف سياحتهما كلواعن الناس شرهم)من اسانهمو يدهم (ولم يلبسواعلي الخلق الهم) وكف شرهم عن واطنهم واعطاهم منمأله النأس ان كان ذا شَر ولم يحدوا بدا الأعمارة تهم المأهم فهي فأنَّد أبوَّل الى الناس نفعها والله أيضاو أما تلبيس علىسبل التقرب الماشه الحالعلى الحلق فهدد أأمرآ حرزائد على الاول واغاعصانهم فى التلبيس والسؤال على اسم التموق تعالى حرم علم مالاخذ والاكل من الاوقاف التي وقفت على الصوفية) بأن يجعل نفسه صوفيا فيرتبله شي من ذلك الوقف أو وكانماأ كاووسط اوأعني بسأل الناس على اسم التصوّف فيعطى اذلك و يكرم فهو عسان وحاله حال المشبه عمالم بعط فهو والرمزو و يه اذا كان المطيعات (الان الموفى عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات أخوى و راه الصلاح) بعد اجتماعها في شخص أوعرف بواطن أحوالهم عُلى الوجه الرضي فكيفُ يلبس عليهم حاله وهولم يتصف بثلث الأوصاف (ومن أفل صفات أحوال هؤلاء مأأعطاهم فأحدالال أكاهم أموال السلاطين) الخاصلة من الحبابات والمكوس وغيرها ولاشك في حرمها (وأكل الحرامين بالطهار النصوف منغير السكائر فلا تبقي معه العدالة والصلاح) فعكمف بطلق على هؤلاءا سم الصوفية (ولوتصور صوفى فاسق) غير اتصاف معقمقته كأخذه عدل (لتسوّر صوفي كافر وفقيم بودي وكان الفقيد عبارة عن مسلم مخصوص فالعوف أنضاهارة عن عدل مخصوصٌ لا يقتصر في دينسة على القدر الذي تعصل به العدالة) فقط بلّ بتعداه (وَكذلكُ من نظر اللَّي بأظهار تسب وسبولاالله المواهرهم) من حسن الحال (ولم يعرف يواطنهم) ومافيها من الحبث (وأعطاهم من ماله على سبل صلى الله على موسل على سسل التقرب الى ألله ته الى حرم عليهم الاخذ) من ذلك المال (وكان ما أكاو سحتا و أعنى به اذا كان المعلى ععث الدعوى ومن زعم أنه عاوى وهوكاذب وأعطادمسل مالا وعرف بواطن أحوالهم) الخبيثة (مأ أعطاهم) لان مثله ممالا رتقر ب به (فأخذ المال باظهار النصر ف) من نفسه (من غيراتصاف عقيقة) ولا تعقق بوصفه (كاخذ ما طهار أسب رسول الله صل الله عامية المد أهل المت ولوعل أنه وسلم النفسه على سبيل الدعوى) واللحوق (ومن رعم أنه علوى) أى من أولاد على تواسطة أحد كاذب لم تعطمه شأ فأخذه أولاده الخسة الحسن والحسسين ومجد والعباس وعمر (وهو كأذب) في دعواه و زعم (وأعطاه مسلم عسلى ذلك حرام وكذلك مالابحب أهل البيث) النبوي (ولوعلم انه كاذب) في أنتسابه (لم تعطه شيأً فأحذ، على ذلك حرام الصوف ولهدذا احدرز وكذاك الصوف) فن زعمانه ككذاك ولم يكن كذاك وأعملي بذاك الاسم لم يحزله أشذه (ولهذا المعرز المتاطونء زالا كل بالدين لحتاطون ف في نهم (عن الاكل بالدين) أي عقاماته (فان المبالغ في الاحتماط الدينسه لأينفا في ما طنه فان المالعة فالاحتماط عن ورات) ومعالب (الوانكشفت الراغب في مواساته افترت أي سكنت (وغبته عن المواساة فلاجم لدينه لا منفك في اطنه عن كانوالايشترونشياً) في الاسواق (بأنفسهم مفافة ان يسامحوا) أي برى صلاحهم وشهرتهم فساع لهم عورات لواسكشفت الراغب (الإجلدينهم) وصلاحهم (فيكونوا فدأ كاوابالدين وكانوا وكاون من بشسترى لهم و مشترطون على في مواساته لفترت غشه ألوكل الانظهر) البائع (انه لن يشترى الناريساع فيو نع اعليمل لهم أحد ما يعلى لاجل الدين اذا عن المواساة فلاحرم كأنوا كان الاك دني عد شاوعل المعلى (أي صاحب العطاء) من باطنهما يعلم الله تعالى في يقتض ذلك فتورا في رأيه) لانشتر ونشأبأ أفسهنم وفى نسخة لم يَعْض بدل لم يقتض (والعاقل المنصف بعلم من نفسه ال ذلك ممتنع أوعر بز) ادر (والمرور مخافة أنسائعوالاحسل الجاهل مفسه أوى ان يكون كاهل بأمردينه فان أقر بالاشياء /اليه (فلبه فاذا النس عليه أمرقله دىنىسىم فىكو نوافدة كاوا فكف منكشف أمرغيره ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لاعدالة ان لاياً كلالامن تسبه) أي من كسب بالدين وكانوا توكاونسن يده فقد وردق الحبرأ حلماما كل العبد من كسم بده ليأمن هذه الغائلة أولايا كل الامن مال من يعار قطعا ىشىدى لهمو ىشتر طون اله لوانكشفته عورات اطنعاع ععد المعن مواساته ووجدان مثل هذاعز بزفيكل الاعصار (فان اضطر على الوكل أن لانظه أنه

لمن شترى من انكياعل أشدها معلى لاجل الدين أذا كان الآشد عين العلي من باطنه ما ميلما التمان الكلي المواقع الميل و المسلم المان المنطق المواقع المواقع المواقع المواقع و والجاهل بنفسه أحرى بان يكون جاهلا بأمر دنسه فان أقرب الاشباء اليجال المنطق فاذا التهر عليا أخر قالمه في تكشف أنه غيره ومن عرف هدا الحقيقة الرم الاعجالة أن لا ياكل الكرم كدمة ليأمون هذا التأثاثية أو لا يا كل الامن المريد المقلقة الواقعة عن المتابعة فاللف طالب الحلال ومم يدخر بق الاسموال أحدمال غيره فليصر حاه وليقل المان كذن تعطيف الماضدود في سمي الدين فلست مستحقالالك ولو كشف القدتم الى سترى لم ترفي بعين التوفير بل اعتقدت أن شراطلق أومن شراوهم فان أعطاءهم ذلك فلم أخذ فالهر بحا وسنى منه هذه الخصائة وهوا عبرا انعمل فقسه مركا كمثالين وعدم استحقاقه لما يأخذه ولكن هينا مكيدة الذهب يبتقضانه تعاشف الوارخوانه قد يقول ذلك مقافير النمه شدم بالصالحين في حمم نفوسهم واستحقاقهم لها و (٢٩٧) ونظرهم الهما بسريا المتحق والازدراة

فتكون صورةالكادم طالب الحلال ومريد طريق الاستوة الى أخذ مال غيره فليصر على) عن حقيقة عاله (وليقل انك ان كنت صورة القددح والازدراء تعطيني الماتعتدوني من الدين) والصلاح والنسب (فلست مستعقالة الما ولوكشف ألله سترى لم ترني بعين وبأطنه وروحه هوعين التوقير) والتعظيم (بل اعتقدت) في اني (شراخلق) الموجودين (أومن شراوهم) أومن المقصر من المدسووالاطواء فديجم وذاه فى حدمة المولى أو يحودُ الله (فاك أعطاهم ذلك فلياً حد فالهر بما يرقضي منه) هذم (الحصلة وهو اعترافه على تقسموهو لهامأدم بعث نفسه وكاكة الدين) أىضعفه (وعدم ا خقاقه المائخذه) أواعترافه بإنه ليس له تعلق بالنسب النبوى دمه فذم النفس في الحاوة واله ليس بخمق فيه فلا يكون مستعمًا لما أعطى لاحل ذلك ألم تعلق (ولكن ههنامكيدة النفس) خفية معالنفس هوالمعمودوأما (ومخادعة) دقيقة (فليتفعان لهاوهوانه يقول ذلك مفلهرا اله منشبه بالصالحين) من السلف (في ذمهم الذَّم في الملا فهو عن الرياء نَهُ وسهم) الامارة (واستعقارهم لهاو نظرهم المها بعدين المقت والازراء) أى الأحتقار (فتكون صورة الااذا أوردما واداعصل المكادم) في الظاهر (صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه عين المدح والاطراء) أي ألم الفقي الثناء للمستمع بضنأبانه مقترف (فكم من ذام نفسه) في المجالس (وهولها مادح بعين ذمه) وهذه الدسيسة فلما يدركها الاالستبصرون للذنوب ومعترف بهاوذلك (فذم النفس في الخساوة) عن الناس (مع النفس) بان يخاطبها ويذكر لهاعبوجها ونقصها فيقول أنت عماتكن تفهمه بقرائن كذاو فعلت كذاوكذا (هوالمحمود) النافع (فأما الذم في الملا) من الناس (فهوعين الرياه الااذا أورده الاحوال وعكن تلبيسه بقراش ا وإدا يحصل للمستمع يقينًا بأنه مقترف للذنَّوبَ) مرتكب لما لأيحل (ومعترفَ بها) أي مقر (وذلك مما الإحوال والصادق بنسه يمكن تفهمه وتمكن أيضا تلبيسه (بقرائن الاحوال) القائمة (والصادق بينسه وبينالله تعالى بعلران وس الله تعمالي بعسارات تخادعته لله تعالى اذيحادعته أنفسه محال فلا يتعذر عليه الاحترازعن أمثال ذلك فهذا هوالقول في أفسام مخادعة منه عرو حسلدا السفر ونية المسافر وفضيلته) وبه تمالفصل الاقلمن المكاب مخادعته لنفسه محال فلا بتعدر علىه الاحترارعن

» (الفصل الثاني في أداب المسافر من أوّل موضه) «أي حركته السفر (الي أخور جوعه) أي المستقر (وهي أحدعشرا دباالاؤل التبيدا مردالمطالم الحار بأجاات كانت قبله لاحدر وقضاء الدون أوابسالها على الوحه أمثال ذلك فهذاهو القول المرضى لاصحابها (واعدادا لنفقة لن تلزمه نفقته و بردالودائم ان كانتُ ولاياً تُحَذَّلُ أَدْمالُا الطلب الحَلاَل فىأقسام السفر ونسة وليأ عد فدرا وسع به على دفقائه قال ابن عروضي الله عنهما من كرم الرجل طب واده في سفره والمراد أسياد وفضلته بطبهه ان يكون من وجه حلال (ولايدف السفر من طبيب الكلام) ولينه (واطعام الطعام) أن مربه * (الفصل الشاني أداب (ومن اطهارمكارم الاخلاق)وهي عشرة صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافأة مالصنائع المسافر من أولنم وضهالي وحفظ الامانة وصلة الرحم والتذم للجار والتذم للصاحب واقراءالضيف ورأسهن الحياء هكذا فيحديث آخر رحوعه وهي أحد عائشية وفى حديث أنس مكارم الاخلاق ثلاثة تعفوعن ظلك وتعطى من حرمك وتصل من تطعك (فات عشراً دما) * الاوّل أن يبدأ السافر يخر بخياما الباطن)و يسفرعن مكامنه وأذاك سي سفرا ولفظ القوت لان السفر يسيره الانحلاق ود الظالم وقضاء الداوت ويكثر الفيرو يغربه مكامن النفس من الشعو الشره (د) كل (من سل اصبة السفر صل العصة الحضر واعسداد النفقةان تلزمه وقد يصل في المضر من الاصل في السفر) ولطفا القوت وكل من صلت صيته في السيفر صلت صيته المفته وبردالودا ثعران كأنت فى المضر وايس كل من صب في المضر صفح ان يصف في السفر (والدلائة بل اذا أنني على الرسل معاملون في عنده ولا بأحد لزاده الا الحضرو وفقاؤه في السفر فلاتشكوا في صلاحه) نقله صاحب القوت عن بعض السلف (والسفر من أسباب الحلال الطب وليأخذ قدرا الضعر) أى الساسمة والملل (ومن أحسن خلقه في الضعرفهو الحسن الخلق والافعند مساعدة الامور وسعربه على رفقائه قاليات

عمر وهي القديم سدادن كرم الرجل طب والدوق مفره ولا بشخال السفرين طرب السكلام واطعام العادم واظهار مكارم الانسلان في السفو قائه تغرج خدا باللياطن ومن ملح لصعب خالسفر صلح الصعبة المضروقة يصلح في الحضر من لا يسخ في السفر والذات في المن معاملة في الحضر و و فقائرة في السفر و فلانشك والفرس السباب الضعروين أحسن خاته في النجر فه والحسن الحلق والافعند معامل الأمن

على وفق الفرض فلمأ نظهر سوء الملاق وقدقيل ثلاثة لا الامون عسلي العُجر الماء والريض والسائر وتدامحسن خلق المسافر الاحسان الى المكارى ومعاونة الرفقة تكل ممكن والرفق كامنقطع بأنلا ععاو ومالامالاعانة عركوب أوزاد أو نونف لاحــله وتحام ذلك مع الرفقاء عزاح ومطاسة في بعض الاوقات من عسار في ولامعمة أبكون ذاكشماء اضعر السافر ومشاقه (الثاني) أَنْ عَدُار رؤ قاف الاعفرج وحده فالرفق ثمالطريق ولمكن وفيقه من يعينه على الدن فسندكره اذانسي وبعشهو ساعدهاذاذ كر فأن المرء على دس خد له ولا يعرف الرحل الاوضف وقدمى مسلى اللهماله وسنره وانسافر الرحل وسده وقال الشلالة نفر وقال أيضااذا كنية ثلاثة فى السدر فأمروا أحدكم وكانوا بفعاون ذاك و ولد نحذا أمرناأمره وسول الله صدل الله عليه وسل والمأمروا أحسنهم أشلاقاو أرفقهم الاعماب وأسرعهم الى الأشاروطاب الموانقية وانماعتاجالي الاسرلان الآراء تعتلف في تعسنالنازل

على و فق الغرض قبل ففهر سوء الخلق) وانمها المضانه عند توارد المشاق (وقد قبل ثلاثة لا يلامون على الضحر الصائم والمر وضر والمسافر) فله صاحب القوت عن بعض الساف والمحرهم في الغالب المروض، الصائم ثمالسافه (وتمام حسن خاق المسافر بالإحسان الى المكاري) مان لميزمعسه في السكادم و معمله و اطعمه معه و تواسيه بالعاملة (و عماوية الرفقة) أي المرا نقسين معه (تكل تكن) في كل ما اعسر علم (و بالرفق بحل منقطع) في العار يق (مان الا يعاور في ان رآه كذلك (الا بالاعانة) الاعدايد قله والمركوب) ان أبدعت بدرا حلته ﴿ أَوْرَاد ﴾ إن نَفُ عدرًا ده أوماء ان عماش هوا أودابته ﴿ أُولُوفُ الْاجِلهِ ﴾ أن كأن صعيف السير فلا يتركَّه ويسير لانه خلاف المروة (ويحام ذلكم الرفقاء بَرَام ومطايبة) في السكلام (في بعض الاوقات من غير غش و) لا (معصمة) والكن يحد معد ود (للكون ذلك شفاء الصحر السفر ومشاقه) فُرةَ ماه و السافة المعدة من غير تعبُ (الشَّاني ان يتخذار رفيقا) في سفره (فلا يتحرب) مسافرا (وحسده فالرفيق ثمالهاريق ووقد وي ذلك من حديث وافع من عديج مرفوعا المنسوا الرفيق قبل الطراق والجاد فيل الدار وواها لطهراني في الكديروان أتي خيثم قوا لو آلفتم الازدى والعسكري في الامثال والحطيب في الجامع من طريق أبان ساله برعن سعيد من معروف من والمع من المسديع عن أمه عن مده واب الحروسعد لاتقوم مرما عنوا كن له شاهدر واه العسكرى فقط من حديث عبد الملك بن سعدن الخزاعي عن حعار بن مجدون أسمعن آبائه عن على رضي الله عنه قال خطب وسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر حديثا طويلام قال في آخرها خارثم الدار الرفيق ثم الطريق وهوهندا تلطب في حامعه باخته ارمن حديث محد من مسلمين أى معافر مجد ون على عن أسم على من المسمن عن أسمال لسمن من على عن أسم على عن الني صلى الله علموسار الله قال المارقيل الداروالرف ي قبل الطريق والزاد قبل الرحيل وعندا الخطيب في الجامع من طريق صدالة من مجدا الهماني عن أبيه عن حده قال قال خفاف من ندية قال له يرسول الله صلى الله علمه وسلم بأخفاف التغ الوفية تسل العلويق وكلها ضعيفة والكرزيا نضمامها تقوى (وليكن وفيقه ممن يعينه على الدين فعذ كرماذا نسى و يعينه و يساعد واذاذكر) وهومعنى الجرالوارداذا أرادالله بعيد حمرا حعل له رفيقا صالحان اس ذكره وانذكر أعانه وقد تقدم في كلب الصيقوروي ان أبي الدنيافي كلب الانحوان عن الحسن مرسلا خيراً لاحمان صاحب اذاذ كرت الله أعانك واذا نسيت ذكرك فأن الرعملي دن السله) وروى ذلك مراوعاوقد تقدمذاك في كاب الصية (ولا عرف الرجل الارفيقة) فلنقارمن عالل ومنه أخذ المتنى قوله وكلة رس بالقارن يقتدي وقد شمي صلى الله على موسلم أن يسأد والرحل وحده) قال العراقي ووأه أحد من مديثًا من عبر باسناد معيم وهو عند العناري بلفظ لو بعلم الناس في الوحدة ما أعلم ما سار را كب أبل اء قلت وروى أحد من حديث ان عر أيضائه ي عن الوحدة ان يبيت الرحل وحده وأماحديث المخارى فهه عن ان عمر أيضاو قد أخر حه كذلك أحد والترمذي وان ماحه (وقال الثلاثة نفر) ولفظ القون وقد نهي صلى الله علمه وسار الدسافر الرجل وحده وقال الثلاثة نفر فهذا بدل الدالحد بث المرفوع هوهذا القول الثلاثة نفر فتأمل قال العراقي رو بناهم محديث على فيوسنتما لشهو رة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة وكسرواه أبوداود والترمذي وحسنه والنسائي مرز واله عبر ومن شعب عن أسه عن حد. (وقال) أيضا (اذا كنتم الانة في مفر فامروا أحدكم) هكذا هو في القون وقال العراقي روا والطارك من حدَّيث أن مسعُود باسناد حسن (وكانو ايفعاون ذلكُ ويقولون هو أمير أحمره رسول الله صلى الله عليه وسلى) هكذاهوني القوق وقال العراقي واءالبزار والحاكم عن عمر رضي الله عنسه قال اذا كنتم ثلاثة في سفر فاصروا علكم أحدكم ذاك أمير أمره وسول أبقه صلى الله عليه وسلم فالاسلام صعيع على شرط الشعف (ولمومروا علمهم أجستهم اخلاقاوأوفقهم بالاسحاب وأسرعهم الى الاشار)والبدل (وطلب الموافقة) لأذا أمر فليطيعوه ولا يخالفوه (وانما يحتاج الى الامير) في السفر (لان الأراء تتحتلف في تعين المنازل

الاالله لفسد بأومهما كان المدبر واحدا انتظمأم التدسرواذا كثر المدرون فسدت الامورف الحضر والسقر الاان مواطئ الاقامة لاتخاوعن أمرعام كاميم البلد والمرعاص كرب الداروأ ماالسفرقلا بتعسن أه أمعرا لامالتأمير فلهذاوسالتأمر اعتمع شان الا راءم على الامع أن لا ينظر الالصلمة القوم وان يعمل نفسه رقابة لهم كانقل عن عبد الله الروري اله عصبه أنوعلى الرباطي فقال على أن تكون أنت الامعر أوأناه بالرأث فإرزل بعمل الزادلنفسه ولابى على على طهره فأمطرت السياء ذات لل أو فقام عبد الله طول الدلعليرأس وفيتهوفي المكساء المعتمعته المطر فكاماقاليه عبدالله لاتف على أول ألم تقلات الامارة مسلة لى فلا تفعكم على ولا ترجع عن قواك حتى قال أنوعلى وددت انى مت ولم أقل له أنت الامير فهكذا ينبغيان يكون الامعر وقدةالصلى اللهعلمة وسلم درالاصابار بعاوتعصص الربعتس ينسائر الاعداد لابدأن كون له فأندة والذى مقدح فسمأن المسافر لا يضمأوعن رحل محتابرالى حفظه وعن عاجة

والعارف) بحسب البعد والقرب والامن والخوف (ومصالح السغر والانفام الامن الوحدة والفساد الامن المكثرة) وافظ القوت والمساحة لاتحسن الاعلى الأنفراد والوحدة فان اتفق ثلاثة في ساحة بقلب واحد وهم وأحد على حال واحد فهم كعبد واحسد فهوحسن وفيمه عادية على البر والبقوى (وانحا ابتقام أمر العالم لان مدير الكل واحد) لا بشاركه أحد (و) اليه الاشارة بقوله جدل وعز (لو كان فهما آلهة الاالله المسد تا) وتوضيه هذا المقام قدم في كاب قواعد العقائد (ومهما كان المدم واحدا انتظم التدبير) وارتفع التعسير (واذآ كثرت المديرون فسسدت الامو رفي أخضر والسفر) وانسايخشي من النلف في البحراذا كان في السفينة مدمران (الاان مواطن الاقامة لاتخاوعن أميرعام) يدمر أمر العامة بالسياسة الشرعة كامير الباد (أوأ مبرخاص كرب الدار وأما السفر فلا بتعيناله أمير ألا بالنالمير)من عنداً نفسهم (فلهذا و سب التأمير انتعمم شنات الآراء) في أمر المنازل والطرق ويشكام على مصالح السفر (عمالي الامير) ان أمر والقوم (اللاينظر الالمصلحة القوم) اى ما يصلبه حالهم (وان يجعل نفسه وقايه لهم) ان عرضت مشقة ﴿ كَانْقُلُ عِنْ عَدِدَاللَّهِ المَّرِ وَزَّى انْهُ صَعْبِهِ أَنْوَعَلَى الرَّبِاطِيُّ وكانا الر و زي من عادته انهُ بدخل البادية بالزادولاراحلة (فقال) الرباطى الماحمية (على انتكون أنت الاميراوا ما ولفظ الرسالة أعاأحب البلنان تدكون أنت الاميرأوأنا (فقال) لا (بلأنت) فقال وعليك الطاعة لى قال نم (فلم نزل يحمل الزادلنفسه ولانى على على ظهره) ولفظ الرسالة فاخذ مخلاة ووضع فيها زادا فحمله على ظهره فأذا ذأت اعطني أجله قال الامتر أناوعا لما الطَّاعة (فامطرت السماعذات للهُ تَعْتَام عبدالله طول الامل على رأس رفيقه وفي يده كساء) أرضاء عليه من سائر حداله (عنم عنه الطرف كاحاقاله عسد الله لا تفعل نقول ألم تقل ان الامارة مسلمة في) وعليذ الطاعة لى (فلا تصر على ولا ترجم عن قولان حتى قال ألو على وددت الى مشولم أقل له أنت الأمير) ولفظ الرسافة فكنت أقول في نفسي ليتي مت ولم أقل له أنت الأمير ثم قال لي اذا صبت انسانا فاصيه كاو أنثني صبتك هكذا أو رده القشرى في كتار الصية من الرسالة وتبعه الصنف هذا وسبق للمصنف هذه القصة أيضافى كتاب آداب الصمية مراختلاف يسير بين السياقين (فهكدا ينسفى ان يكون الامير) على الحياعة بق ينفسه عنهم في الخاوف و عجب علمهم امتثال أمره لقوله تعلق أولى الامرمنكم (وقال صلى الله عليه وسلمه وسلم على الاحساب أربعة) قال العراقير واه أبود اودو الترمذي والحاكم من حد مثَّا تُن عباس قال الترمذي حسن غر بدوقال الحاكم صحيح على شرطُ الشيفين اله فلت والمالم يحصيصه الترمذى لانه وروى مسندا ومرسلاو مفضلا قالماين القعاآن لكن هوايس بعلة فالاقر بصحته انتهب ورواه كذلك أحدوالمهق والتحساكرولفظ الجسع خبرالعمامة أربعة وخبرالسراما أربعماثة وخدر الجدوش أربعة آلاف ولايهزم اثناعشر ألفا من قلة زاد آبن عسا كراذ اصر واوصد موار وتخسص الاربعة من بن سائر الاعداد لابد أن يكون له فائدة والذي ينقسدح) الفكر (فيمان المسافر لا عفاوين رحل يحتاج ألى حفظه كرومنعه وصانته (وعن حاجسة يحتاج الى الترددفها) بالذهاب والجيء فها إولوا كافواثلاثة لبكان المتردد فيالحاحة واحذا فيتردد فيالسفر بلارفيق فلايحارعن خطر وعن ضيقاف لفقد أنس الرفيق ولوتردد في الحاحبة اثنات كان الحافظ الرحل واحدا فلا يحاو أنضاع زا الحار وضرق الصدر) وهذا الذيذكره الصنف حسن ويقرب منه ان يقال وجه تخصيص هذا العدد لان أحدهم لومرض أمكنه حعل واحدومساوالا وشهندن والثلاثةلابيع منهم غير واحدولان الاريعة أبعد أواثل الاعدَاد من الاسمَّة وأقرَّ مِهالى التمام الأثرى ان الشيُّ الذي تُعمَلُه الدعامُ أربعية وذا القوامُ الاربع إذارال أحدهاقام على ثلاث ولم يكد يثبت ومأله ثلاث قوائم اذارال أحدها سقفا وانسا كانت الار بعة أبعد من الا فقالا مم أو كافوا ثلاثة وعائنات اثنات دون وأحدد وهومتهي عنه والار بعة اذا عتاجالي النردد فهاولو كانوا ثلاثة إيكان المتردد في الحاجة واحداف تردد في السفر بلارف ق فلا يخلوعن خطروع ين ضرق قلب انتقد أنس الرفيق

ولوترددني الحاسة اثنان لكان الحافظ الرحل واحدافلا عفاوأ مضاعن الخطروعن ضق الصدر

انتحى اثنان بيق اثنان والله أعلم (فاذامادون الاربعة لابني بالقصود ومافوق الاربعسة تزيد فلاتعممهم وابطتواحدة فلاينعقد بينهم النوأفق لانالخامس ذيادة بعدا لحاجة ومن يستغني عندلا تصرف الهمقالية فلاتتمالوافقة معهم تعرفي كثرة الوفقاء فائدة الامن من المخاوف) إذا كأن الطريق بعيدا ويتخاف فيممن العدو ففي الكثرة مسأنة وأمن لانه مرجيمه دفعرا اصائل وهسة على العدو ولوكان فهير كثرة (وأكمن الار بعة خير الرفاقة الحاصة لا الرفانة العامة وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكام ولا يتخالط الى آخوالطر بق للاستغناء عنه) وعدم الاحتماج البه (الشالث أن بودع رفقاء الحضر والاهل والاصدقاء وليدع عندالوداع بدعاء وسؤل اللهصلى الله عليه وسإفال بعضهم صحبت عبدالله بنحر وضي الله عنهما من مكمَّالَى المدينة قُلَما أردت ان أفارقه شعني وقال مجعت رسول الله صلى الله عليه وسما يقول قال لقمان الحكمران الله تعالى اذااستودع شأحفظه وانى استودع الله دينك وامانتك وحواتهم علك كال العراقي رواه النسائ فالموم واللملة ورواه أوداود مختصر اواستادمجد اه قلت رواه النسائي من طريق فزعة ا بن يمى عن ابن عرعن الني صلى الله هلمه وسلم اله قال ان القمان الحكم كان القول ان الله اذا استو دع شأ حنظه وأخرجه الامام أخدمن هذا الوجه وأخرجه النساق أنضامن طرق أخرى فهاا مقلاف في تسمية التابع وهذا شفى أن منحل فيروانه الا كابر عن الاصاغر سواه كان لقمان اسام لاوائو حدالطبراني في كأسألدعاء والنسائي أدضافي الموم واللمة فال العامراني حدثنا أبوز وعةعبد الرحن بنجر السمشقي وأبو عبد الملك أحدين اواهم القرشي وقال النسائي حدثنا أحدين اواهم وعبدة فالاحدثنا عدين عائد حدثنا الهبتم ن مد عن الملم من مقدام عن مجاهد مال أتيت ان عر رضي الله عنه ما أناور حل ومعى وقد أردما الخروج الحالفز وفشيعنا فل أرادأن بفارقناقالهانه لدس لى ماأعط كاولكني معسوسول الله صليالة علبه وسلم يقول اذا استودع الله شنأ حفظه وانى استودع الله دينكاو أمانتكاو خواتهم أعمالكم وهو حديث صيم أخوجه الزحبان في النوع الشاني من القسم الاول من صحه عن مجد بن عبد الرجن عن أبي ررعة الرازى عن يحدي عائد واماقول العراقي ورواه أبوداود يختصرا الى آخوه فقد اخبرناه اسمعل من على من عبدالله الحنفي أخرنا محدم الراهم من حسن أخرنا الحسن معلى من يعيى أخراعلى من عد القادرين محد الطبراني عن أسه عن حدد محدين مكرم أخبرنا محدين عبدالرجن الحافظ أخبرنا أحد ا نعلى بن محدا النظاقال قرأت على محدين على البكرى بحكة وعلى أبي اسعق البعسل عصر قال الكرى أحرأ والفرج بن عبد الهادى فيما مع عليه أخسرنا أحدين أبي أحدين نعمة أخبرنا أوالفضل الخطس في كمانه أخبرنا أنوالحطاب القارى أخبرناعبدالله من عبيدالله من على أخبرنا الحسين من اسمعيل القاضى الحاملي فالسد شناأ حدب عدى عدس القاضى م وقال البعلي أخبرنا اسمعل بنوسف أخبرنا عبدالله بنعر أخبرناعبد الاول بنعسى أجرناعد دالرحن بنعد أخبرناع داله بناءد أحسيرنا الواهم نخرج فالمحدثنا عبد بنحد فالاحدثنا ألوقهم حدثنا عبدا لعزلز بنعر بنعدالعزلون عيى مناسهمل منحو وعن قرعة منعي أنه أنى اسعر وضي الله عنهما في ماجة فقال تعال أودعسك كأودعتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرسلي في ماحة فقاله استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك هذا حسد يشحسن أخرجه أحدوالبخاري في الناريخ كالاهما عن أبي نعير فوقع لناموا فقسة عالية وأخرحه النسائي فالبوم واللبلة عن أحسدت سليمان عن أبي نعم فوقع لنابد لأعاليا بثلاث دريات وأخرحه أوداودعن مسدد والحاكم من طريق أخوى عن مسدد عن عبدالله من داود الخريبي عن عبدالعز وأبنع راسكن وقعفار واينه عن اسمعيل بنو ولميذكر يحى وقدوافق أبانعم أوجرة أنس المتعباض وعبدة من سلميان عندالنسائي ومهوان منعاوية عنداً حدثلا ثنهم عن عبد العزيز من عر وأخرحه أحدألضا عن وكدءعن عبدالعز والكنهابيذ كربين عبدالعز يزوقزعة أحدا ووأفقهتي

فاذامادون الاربعة لايفي بالمقصود ومافوق الاربعة لزيد فلاتجمعهم وابطمة واحدة فلاستقد سهم الترافق لان الحامس وبادة بعدالحاحة ومن نستفني عنهلاتنصرف الهمةاليه فلاتتماا افقمه أمع أبي كسائرة الرفقاء فالدة للامن من المخاوف ولكن الاربعة حدراله فاقة الخاصة لالله فاقة العامة وكيمور وفسق في العار بق عند كثرة الرفاق لانكام ولا مفالط اليآسو الطرنق للاسستغناءعنه (الثالث) أناود عرفقاء الحصر والاهل والاصدقاء وليدعصن الوداع معاء وسول اللهصلي الله على وسلم قال بعضهم صبت عبدالله ابن عروضي الله عثهمامن مكذالى المدمنة حسهااته فلماأردتأت افارقه شعني وقال معترسول اللهسل أنته عليه وسلم يقول قال لقمات أن الله تعالى أذا استودع شسأحطفاءواني استودع اللهد منك وأمانتك وخواتمعان

منحزةعن عبدالعز بزعندالخرائطي وروامعيس بناونس عن عبدالعز بز فوافق الخريم فياحمل الكنه خالفه فى اسم أبيه فقال اسمعيل ن محسد بن سعدوهي عند النسائي أيضا و وادفها فأحسد سدى فركها مال ووقع في رواية ألى جزة فاردت الانصراف فقال كاأنت حي أودهك وفها فأخد درى قصالحني تمقال المدست وقسمن الاختسلاف غيرذاك وقدمضي بعضه وقال المحاملي حدثنا خلادين أسلم ووثناسعد منخبتم حدثنا حنظلة منأى سلمان عن سالم من عبدالله من عبر قال كانا من عبر أذا حاء الرحل وهو بر مدالسفر قالله ادن مني حتى أودعث كما كان رسول الله صلى الله على وسلم بودعنا يقول استه دعالله دننسك وأمانتك ونواخ علك أخوجسه أحدعن معدين حثم وأخوجه الترمذي عن المعسارين موسى والنسائى عن محدين عبد كالاهما عنسمعد بنحيثم وقال الرمدى حسن صحيح غر يسمن حديث سالم وخالف سعيدا الوليد بنمسام فقال عن حنقالة عن القاسم من محديث أب بكر بدلّ سالم قال كنت عند عبد الله من عرا فساء مرحل فذكر الحديث بعامه يحوه مكذا أخر حدا لنسائي عن محود من خالدين الوابد بن مسلم (وروى ويدن أرقم) من دين قيس الانصارى الخرو حي صحاب مشهور رضى اللهعنه أؤلىمشاهد،الخندق ماتسنة ستوسيعين من الهجرة روىله الجباعة (عنرسول الله صسلى الله عليه وسياراته قال اذا أواد أحسد كرسفرا فلودع الخوانه فان الله تعالى عاعل ف دعام والركة) قال العراق وواه الحرائطي في مكارم الاخلاق بسند ضعم اه فلت لفظ الحرائطي حدثنا أحد من سهل العسكري حدثناهي نءثمان ينصالح ثنا عبدالله يناوسف الكلاع حدثنا مراحم بمنزفر النمي حدثني أوب بنخوط عن نقسم بن الحرث عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم فذكره الاأنه فالفدعائهم خعرابدل البركة وهو حديث غريب وسنده ضعيف حداو فقسعهم أبوداود الاعبى متر وله عندهم كذبه يحيى نمعن وقدر وى للففاء من حديث أى هر مو قال الحافظ في آمال الاذكارة وأن على التق بن عبيدالله عن أب عبدالله بن الزرار أحمرا محدين المعمل أخسرتنا أم الحسن بلت أى الحسن قالث أخبر بازاهر بن طاهر أخبرنا مجدين عبد الرحن أخبرنا محدين أحد قال حدثناأجدين علىحدثناهر وين الحسسن حدثنا محيين العلاء عن سهيل بن أقيصالح عن أبيه عن أبي هر مرة رضى الله عنه قال فالرسول الله صلى الله على موسَّلِم إذا أراداً حدكم سفر افليسلم على الحواله فانجم مزيدونه بدعائهم المدعاثه خبراوهو حديث غريب أحرجمه الطيراني فىالاوسط والعالسني وأبو يعلى فىالمسند (وون عرو من معيد عن أبيه عن حده) عبدالله بعرو من العاص رضى الله علم تقدمت تراجهم (اندرسولاللهصلى الله عليه وسلم كاناذا ودعر جلافال زودك الله النقوى وغفر ذنبك وجهك النفر حثُ تو حهت) قال العراق رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والمحاملي في الدعاء وفيه ابن لهيعة اه قلت وله شاهدمن حديث فتادة الرهاوي رضي الله عنمه قال الماعقدو ولوالله صلى الله على وسلم على قومي أخذت بيده فودعته فقال حعل الله التقوى زادك وغفر ذنبك وجهك الفيرحث أكون أخرجه المحاملي في الدعاء من طر دق قتادة بن الفضييل بن عبدالله عن أبيه عن عه هشام بن قتادة الرهاري عن أبه (فهذادعاهالقيم المودع وقال موسى بنوردان) العامري بمولاهم الصرى مدنى الاصل صدوق مات سنة سبع عشرة ومائة عن أر بسع وسبعين و روى له العفاري فى الادب والاربعة (أتبت أماهر مرة) رضى الله عنه ﴿ أودعه لسفر أودته فقال الا أعلل النائني شاعلنيه وسول الله صلى الله علىموسلم عند الوداع فقلت بلي فقال استودعا الله الذي لاتضيع ودائعه) قال العراقير واءا بنعاجه والنساق فاليوم واللسلة باسناد حسن اه قلت قال المحاملي في الدعاء حدثناً أبو بكر أحسد بن منصور وتحمد بن صالح الانماطي فالاحدثنا عبدالله منصالح كاتب الليث فالحسد ثنااللث عدثنا الحسن منو مادأنه عمر موسى من وردان قال أودت المروب الى سفر فاليت أباهر مرفوضي الله عنه فقلت أودعك فقال الن أخى

وروى زيدين أرقعهم رسول الله مسل الله علمه وسسلم أنه قالباذا أراد أحسدكم سفرافلودع الحواله فأن الله تعالى عاعل له في دعائم سم العركة وعن عروبن شعيب عن أبيه عنحده أنرسول اللهصلي المه علىموسل كان اذاودع أرحلاقال ودك اللهالتقوى وغفر ذنبكوو جهائالى الخبرحث توجهت فهذا دعاءالقسم المودع وقال موسى نوردان أستأبا هر ومرضى الله عنة أودعه لسفر أردته فقال ألاأعلك اان أخى شأعلنه رسول الله صلى الله على وسلم عند الوداع فقلت الى فال فال أستودعك الله الذىلا تضمع وداثعه

وعن أنس بنمالك رضي اللهمنه اضرجلا أتىالني صلى الله علموسل فقال انى أر يدسفر افاوصني فعالله فى حفظ الله وفى كنفه رودك الله النقوى وغفر ذنسك و وحمل الفرحث كثت أوأينسما كنتشكفه الراوى وبتمغى إذا استودع الله تعمالي ما تخلفه ان يستودع الجسم ولاعضص فقدر ويأنع رض الله عنسب كأت بعطى الناس عطاياهم اذعاصر حلمعه انله فقالله عرماراً بت آحدا أشه باحدمن هذا النفة الله الرحل أحدثك عنساأمر المؤمنين بأمراني أردت أن أخرج الى سفر وأمهمامل به فقالت تغربع وبدهن على هـنه الحالة فقلت استودع اللهمافي بطنسك فرحت ترقدمت فاذاهى قدماتت فلسنا تعدث فاذاناه على قعرها فقلت القرمماهسذوالناو فقالو إهذءا لنارمن تعرفلانة نراها كل الماة فقلت والله ال كانت أصوامية قوامة فاخذت المولحق انتهنا الى القعو فحفر بأفاذا سراح واذاهذاا لغلام بدب فقيل لى ان هذه ود معتك ولو كنت استودعت أمه لوحدتها فقالعر رضي الله عنهالهو أشبه بك من الفسراب بالغراب

الاأعلك شدأ حففلته مزيرسول الله صلى الله علمه وسدلم عندالوداع فلت بليقال فاستودعك الله الذي لاتضع وداثعه هذالفنا أحد منمنصور وفير وابة مجذب صالح بالسندالذ كورالي موسي عن أبي هر مرة أن رسول الله صلى الله علمه وسل ودعر حلافذ كره وقال في آخره أولا تخب هذا حد من حسن أخريحه النسائيوان السنى كلاهما في الموموا لللة من رواية اللشوان لهيعة وأخر سه انضام طريق رشدن بن سعيدهن الحسن بن قو بان عن موسى عن أف هر برة عن الني صلى الله عليه وسلوال من أرادات تسافر فلمقل إن يحلقه استودعتكم الله الذي لا تضمع ودا تعموهذا اللفظ بصغة الأمر تقرده وشدن وفعه ضعف وقد أخرج ألو بعلى في مستله السكيدر واية أن الفرييمن طريق بشرين السريءين الالهمة وفق رواية وشدى في الالذي مر مدالسفر هوالذي يقول ذلك والله أعل (وعن أنس مالك) رضي الله عنه (أنر حلا أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم فقال الى أر يدسفر افاوصني فقال له في حاظ الله وفي كنفه رْ وَّدِكُ اللَّهُ النَّقُوى وغافر ذَّنبِكَ ووحهاتُ للغمر أحمث كنت أواً بنما كنت شك قده الراوي) تقدم هذا الحديث فىالباب الشانى من كتاب الحيج أخسرنابه عجر بن أحد بن عقيل فال أخبرنا عبدالله بن سالم أخبرنا محدبن العلاء الحافظ أخبرناعلى ن عين أخبرنا وسف من وكر بالخبرنامجد من صدال جن الحافظ أخبرناأ بوالفضل الكتاني الحافظ أخبرنا أبوا حتق التنوسي أن أحدين أبي طالب أخسبرهم قال أخبرنا أنوالحسن بن الفلفرأخرنا أنوعد بن حويه أخرناعيسي بنعر مدثنا الدارى مدثنامسا بن اراهم حدثنا معيد من أبي من كعب عن موسى من منسرة عن أنس رضى الله عنه قال عامو حل إلى النير مسلُّ الله عليه وسلم فقال بانبي الله أفي أريد السفر فقال من قال غدا ان شاءالله تعيالي فأناه فأخذ بده فقال ا حفظ اللهوفي كنفه زودك الله المتقرى وغلر ذنبك ووجهك للمسرحشما توجهت أواس توحهت شسك معيدوأخرجه العابراني عنعلى نعبد العز بزواخ حمالهاملي عن عبيدالله بعر تنجيله وأحدين محدب ميسي وعبدالله بنأحد من أمراهم وأخرجه الخرائطي في كارم الاخسلاق عن العباس من محد خستهم عن مسلم بن الراهم فوقع لذا مدلاً عالما وقال المغوى في معمه حسد ثنا محدين استقى ثنا تعير بن اسمعيل حدثنا سمار بن ما ترحد تناحمفر ب سلمان عن ثابت عن أنس قال مامر حل الحالئي سلَّ الله عاي وسلم فقال بارسول الله اف أر مسفرا فر ودف قال رودك الله التقوى قال ردفى قال وغلم دنبك قال ردني قال ويسراك الخسير حيثما كنث وأخوجسه الثروذي عن عبدالله بن أبيو باد قال حدثنا سار فساقه وقال مسن غر سو (و بابغي اذا استودع الله تعالى ما تخلفه ان بستودع الجيم ولا يخصص) واحدا دونواحد (فقدر وى أن عر رضى الله عند كان بعلى الناس عطاما هم اذ مامر حل معما بن أه فقال له عرماواً يت أحدا أشيه باحدمن هذا بك فقالله الرحسل أحدثك عنه ما أمرا الومني مامراني أردت أن أخربوالى سفر وأمه حامل فقالت تمخر جوالدي على هدده الحالة فقلت استودع الله مافى بطنك فرحت مُحْدَمتُ) من سفري (فاذاهي قد مأتت فلسنا نتسدث فاذا نارعل قعرها فقات القوم ماهذه النار فقالواهذامن قدفاللة) بعنون بهرو حته (تراها كل لله فقلت والله أن كانت اصوامة) كثيرة الصوم (قوامة) كثيرة القيام الصلاة بالليل (فأشخت العول) بالكسرالة أس العظيمة (وأثبت الى القبر ففرنا وأذاسراج) يضيع (وإذا هذا العلام يدب) أي يتحرك (فقيل لى ان هذه وديعتل ولو كنت استودعت أمه لوجدتها فقال عررضي الماعنه هو أشبه بكسن الفراب بالفراب أخبر باالشريف الصوفي سلمان بن أي بكر اله عام الحسيني قراعتمله وأناأ بمع قال أخبر فالشريف عباد الله ب يعي بنعر بن عبد الفاذر الحسيني أخبرنا بو-ف ب محسد الحسيني أخبرناع برأ بو مكر بن على أخبر فالطاهر من الحسن أخبرناعيد الرحن بنعلى بن محدال بيدى أخبرنا مجدين عبدال من الحافظ أخبرنا الحافظ أبوالفضل أحدين على من محد الصرى قال قرأت على شجرًا لمفاط أبي الفضل من الحسين وجه الله تعالى قال قرأت على ابي محدم

(الرابع) ان بصلى قبل سفره صلاة الاستغارة كا وصفناها في كاب السلاة ووقت الخروج بصلي لاحل السمفر فقدروي أنس ف مالك رمني الله عنهاتر جلاأتى الني صلى اللهعلبه وسملم فقال انى ندرتسطرا وفسدكنت وصيتي فالى أى الشلاثة أدفعها الىاس أمأخيأم أبى فقال الني صلى الله عليه وسلمااستنأف عدفى أهله من خامة أحيالي الله منأر بعركعات بصلهن في بيته اذآشد علمه شناب سفره بقرأ فهن بفائعة الكتاب وقل هوالله أحدثم يقول المهماني أتقرب من المائفات الفي من ف أهلى ومالى فهسي خلطته فيأهمه وماله وحرزحول دار، حتى رجم الى اهله

القنرعن الغفر بن النعارى مماعا قال احمرنا الوعيدالله الكراني في كاله اخبرنا مجود بن اسمعيل احمرنا أنوا لمستن من نادشاه المعرفا سلحمان من أحد العامراني قال في كلك الدعاء حدثنا مجد من الصاس المدن حدثنا صدى اسعق العطار حدثنا عاصر فعدى وندن عبدالله معرعن ودور أسزعن أسدهمولى عرقال سنماعر رض المعنه بعطى الناس اذاهو ورحل معه الله فقال عرماراً بد غراما أسبه يغراب أشد مذامنك قال أماوالله بالمعرا لمؤمني ماولاته أمه الامنة فاستويله عمر فقال وبعك حدثن فقال ف غزاة وأمه حامل به فقالت تنحر بروندهي على هذه الحال حاملا مثقلا فقلت استودع الله ما في معلنات فغمت ثمرقدمث فاذا بابي مغلق فقلت فلانة قالواما ثث فذهت الى قبرها فسكمت عنده فليا تكان الليل قعدت مع بني عنى أتحدث وليس يسترفا من البقسع شئ فارتفعت لى فارفقلت ابنى عبي ماهذه الناوقتفر قواءني فقمت لاقر جهيمني فسألته فقال هذه نارتري كل لهتالي فعرفلانة فقلت انابته وانااليه والحدوث أمأوالله ان كانتاسوامة قوامة علىفة مسلة انطلق منا وأخدن الفاس فاذا القرمنفر بروهي حالسة وهذا بدب حولها قنادي مناد ألا أبيها المستودع ويه خذود بعتك أماوالله لداسته دعت امه له حدثها فعاد القهر كم كالثعذاحديث غريب موقوف ورواته موثقوت الاعبيدن اسحق فضعاء الجهور ومشاه الوحاتر الراؤى وأخوجه انو بكر الخرائعلى من وجهآ خواشعبرمنه فقال حدثناا يوقلا بنتيدالملك من محد عدثنا عمدين اسحق بسنده ومعناه قال فأخذت المول حق انتهمناالي القعرفة رنا فأذا سراج مقسدواذا هذا الغلام مدا الحدث (الرابع أن عصلى قبل سفره صلاة الاستفارة كاوصفنافي كالسائصلاة ووقت الحروس) من المغل (نصلي) وكعنن أوار در مركعات (الحل السفر) اما الركعتان فهو المنصوص في مذهب الشاقع وأماالار بسر كمان (فقدروى أنس ماأك) رضى الله عنه (انرجلا أن الني سلى الله علمه وسلوفقال انى أردت سفرا) هكذا في السم وفي وصهالي لذرت سفر اوهو الموانق الماسات، وعفط الحافظ العراق في هامش المغني نُعِلهُ أردت الى بدل ندوت (وقد كتنت وصيع فالى أى الثلاثة أدفعها الى الني أم أخي أم أي) وفي نسطة الى أى أم أخى أمان (فقال الني صلى الله علمه وسل ما استخلف عبد من خلطة أحسالي الله من ار سعر كعات اصلين في بيته اذا شدعاله ثباب سفره بقر أفنهن بفاتعة الكتاب وقل هو الله أحدثم بقول اللهمانى أتقر ببهن المانا فاخلفني من في أهل ومالى فهن خليفته في أهله وماله وحر رحول دار وحتى مرجم الى اهله) قالى العراق رواه الحرائطي في مكازم الانعلاق وفعه من لا بعرف التهر قلت أحد من المحدث أجدين سألم المنطرف كله أشعرناه والقادر سعرالتعاي أخبرناأ والواهب محدن عبدالماقي الحنيل أخمرنا والدي أخبرنا انصم الغربي أخبرنا أبوسي الانصاري أخبرنا الحافظ أبوالفضل العسقلاني فال أخبرنا الوككو من الواهد من العزون أني صدالله محدث السيد مماعاعليه بدمشق أخبرنا الكال محدين عبد الرجع أخبر فالفاضي الوالقاسم الحرستاني أخبر فالوالحسن بنها لمسلم أخبرنا أحدين عبدا لواحد أخبرنا محدن أحدمن عثمان أخبرنا محد من جعفر من سهل فالبحد ثناعلى من حرب حدثنا المعافى من محو محدثنا مرتاش عن امعمل ن محد عن أنس نه مال رضى الله عنه ان رحلا أثر رسول الله صلى الله علمه وساء فقال الى مذرب سفر اوقد كتنت ومستى فالع أى الثلاثة أدفعها الى أبي ام الى أخى أم ابني فقال برسول الله صلى الله علمه وسلم مااستخلف عبد في أهلهمن خلطة أحسالي الله تعالى من أر سعر كعات تصلبين في سنه اذا شدعليه شاب سفره بقرأ فهن بفاقعة الكتاب وقل هواقه أحد ثم يقول اللهسم الى افتقرت الملك مهن فاخله في مورق أهلى ومالى فهن خليفته في أهله وماته وداره ودورحو لداره حتى مرجع الى أهله همذا بديد فير بسائنوجه الحاكمين تاريج نيسانورفي ترجة نصر منها بامن طريقه قال حدثنا مسعيدين الرئاش فذ كره وقال في روايته أتقرب بهن وقال فها بقراً في كل واحدة قال الخافظ في أمالي الاذكار دان أورد هذاوسعد هذا لم أقف له على ترجة ولست على يقين من ضبط اسم أسه ونصر من بابا قد

متعقوه وقد تابعه العافي ولا أعرف حاله قلت أماتصر بن بالمافهو أبوسه ل المروزي قال المتاري برمونه بالكذب وسعيد بنالمر ناش والعافى نحودلم اجدلهماذ كرافى المذعي مع كثرة جعه ولافى الدنوان له ولافيذيله فهذامعني قول الحافظ العراق وفيه من لانعرف (الخامس اذاحصُل على باب الدار فلمقّل) هـ ذه الكلمات (بسمالله توكات على الله لاحول ولاقوة الأمالله اللهماني اعوذ مك الناميل) عمري (اواصل) اى دضلني غيرى (أواذل) احدامان اوقعه في الدلة (اواذل) أى نوقه في غيرى فهما (اواطلم) أحدا (اواطلم)اي يظلني احُد (اوأجهل أو يجهل على)رواه الطيراني في التكبير من حديث مريّدة رضي الله عنه أنه صلى ألله عليه وسلم كأنُ اذاخر جمنَ بيته قال بسم الله و باعوذ بك من ان اذل أو أصل أواظلم أواطلها واحهل او محهل على ورواه امن عساكر وزادا بغي او مبغى على وعند الترمذي وامن السني كان اذأ خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله اللهم انا نعوذ بك من ان نذل او نضل أو نفاله او نطله او تتعهل او بجهل عليناواخرج ابن ملحه والحاكم وابن السني من حديث أبي هر مرة كأن اذاخر برمن بيته قال بسم الله التكلات على الله لاحول ولاقوة الامالله وروى عن عثمان بن عفان وضي الله عنه صرفوعامامن مسلم يخرج من ببنه مريد سفرا أوغيره فقال من يخرج بسم الله آمنت بالله اعتصمت بالله ثو كات على الله لاحول ولاقوة الابالله الارزق عبرذاك الهر بروصرف عنه شره احرجه احدوالهاملي في الدعاء وفيه رحل لمسم (فاذا) نمض من حاوسه و (مشيرة الآللهم مانا نتشرت وعلمان تو كلت و بلئا عنصبت والمان توجهت أللهم أنت تقتىور جائى فاكفني مأاهمني ومالااهتم بهوماأنت اعساريه مني عزجارك وجل تناؤك ولااله غبرك اللهم زوّدني التقوى واغفرلي ذنبي ووجهني ألغير اينما توجهت كالخبرنا احدين الحدن بن عبدالبكريم الخزوى المبرنامجدين منصور المعرنا على بنعلى المعرنا احدين لخليل المعرنا محدين احدين على المعرنا قاهني القضاة أبويحي الانصاري أخبرنا الوالفتم المراغي اخبرنا عبدالرحيم بن الحسين الحافظ اخبرناعبد اللهن محدن القم عن الى الحسن من التعارى سماعا عن محدث الى و دقال اخبر المحدث اسمعسل احمرا أحديث محدحد ثناسلمان بناحدالل حدثناعلى بنعيدالعز بزحدثنا محدبن سعيد حدثناء دالرحن المجارى عن عرب مساور الجيلي عن الحسن عن أنس رضى الله عنه قال الم ودرسول الله صلى الله عليه وسل سفراقط الافال حين يغمض من حاوسه اللهم بك انتشرت والبك توجهت و بكاعتصمت اللهمما كفني مااهمني ومالااهتم له وماانث اعليه مني المهم اغفر لى ذنبي وزودني التقوى ووجهني الغير حيثما توجهت معتر بهدا حديث غر ساخرحانو على الوصلى عن أى كبرعن الهارى والوحمان السيعن ان عروة الرانى عن الى كريب واحرجه ابن عدى في ترجة عرالذ كورمن كلب الضعفاء وعده من افراده واختلف فياسمه واسماييه فقيل فيه عرو بغنم اوله وقبل في ابيه مسافر بالفاء بدل الواد وهوضمعيف عندهم والمشهو والاول فهما واخرحه الحاملي في الدعاء عن هر ون ن استعق عن الحاربي عن عروبن مساو رفذ كره وزادانت تقتى و رحاف (وليدع بهذا الدعاء في كل منزل برحل عنه فاذاركب الدابة فليقل بسيرالله وبالله والله اكبرتو كاشتلى ألله وكالحول ولافق الابالله العلى العظيم ماشاء الله كان ومالم مشأ لمرتكن سعان الذي مخرلناهذا وما كله مقرنين وانالى رينالمنقلبون) وروى تُعوه معرّ يادة من حديث أب ا -عق السيعي عن على من ربيعة الوالى قال شيهدت علمارضي الله عنه أنَّى بداية ليركم افل أوضع رجله فى الركاب قال بسم الله فلسا ستوى على ظهرها قال الحديثة ثم قال سعدان الذي سخر لناهذا وما كالهمقر نين واناالى وينالنقلبون ثمقال الحديقة ثلاث مرات ثمقال اللهة كمرتلاث مرات ثمقال سحانك الى ظلت نفسي فاغفرك فانه لا يغفر الذفو بالاأنت ممضعك فقلت بالميرا لمؤمنن من اىشى ضحكت فقال وأسترسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كافعلت عمض فقلت ماوسول الله من أى شيخ صكف فقال انبر منا يعب من عبده اذا قال اغفر في ذورى قال على عبدى الله لا نغفر الذوب غيرى وواه عن الى المعقى جاعة الوالاحوص سلام

(الحامس) اذاحسل على بأب الدار فليقل سم الله تو كات على الله ولا حول ولاقوة الامانته رب أعودنك ان أضل أوأضل اوأزل اوأزل اواطاراواطلم اوأجهل او بحهل على فاذا مشى قال الهم بك انتشرت وعلمك توككت ومك اعتصمت والمك توحيت اللهم أنت ثقتي وأنترحاني فاكفى ماأهمي ومالاأهم به وما انت اعلىه منى عز حارك و جل ثناؤك ولااله غرك اللهمز ودنى النقرى واغفرلىدنني ووحهمني المفرا بنماتو جهت وليدع بهـ ذا الدعاء في كل منزل وحلعته فاذارك الدانة فليقل بسمالله وبأشهوالله اكمرتو كلتء للاالتهولا سول ولاقوة الابالله العلي العظمماشاءالله كانولم بشأ لم يكن سعات الذي سعر لناهذاوماكناله مقرنين وإناالي وينالنقلبون

الترمذي والنسائي جدهاعن فتنبة عن الى الاحوص وأخرحه النحياث من طريق تنبتوأخر حاصاحب الحلمة عن عبدالله من حدة رعن لوسف من حبيب عن سلمان من داود عن الى الاحوص وأمامنصور من المعتمر فاخوجه النسائي عن مجد بن قدامة عن هو بر بن عسدا الحدد عنه والوحه المحاملي في الدعاء عن بوسف بن موسى عن حر مروا خوجه الحاكم والمزارمن طر يق حرم واما الاجل الكندى فأخرجه الحاملي في الدعاء عن يوسف من موسى عن الى اسامة عنه وأماسفان التورى فاخر حدا الحامل اضاع يزكر مان يحيى المناطي عن يعيى القطان عنه وأمااسرا ألى فالحرجة العامراتي في الدعاء عن عثمان من عرائضي عن عبيدالله بررجاه واخرجه عبد بن حيد عن عبيدالله بن موسى كالهماعنه وأماشر ملذ فأخر حه احدعن بزيد ان هر ون عنه والوحه العامراني في الدعاعين الحسن ن محدن الصاموا جدى منصور كالهماعن ولد فالاالحاكم حجيم الاسناد وقال الترمذي حسن صحيح وقال البزارهذا أحسن اسناد بروى لهذا الحديث وقدروى عن الى آحقق السيبعي ايضاشعية بن الحياج العنسكي قال الحاكم في ثاريخ نيسانور حدثنا الو بكرالمزك فالمحدثناا وبكرين فزعة فالسعت عبدالرجن منبشرين المنكرة ولأذ كرعبد الرجن بن مهدى والااسم المديث الذى حدثنا عيى نسعد بن القطان عن شعبة عن الى احتى عن على منو بعة فالكنتردف على رضى الله عنه حن ركف فقال سحان الذي سخر اناهذا قال شعبة قلت الاي اسعق من سمعته قال من بولس من حياب فلقت وأس فقات عن سمعته قال مرير حل سمعه عن على من رسعة قال الحافظ في أمالي الاذ كارفقدداتهذه القصة على إن اماا معقد داسه عدف وطين فالعب من الحاكم كمف ذهل عنها في المستدرك والرحل الذي ماسماه احدار بعة اواكثر وصلت المنار والمنهمة عن على بدرسعة شدة ق الازدى والحدكم بنصينة والمصل بن عبدالك بناف الصدغير والمتهال بنعرو ورواباتهم الاالحركم في كال الدعاء الصرابي وأحسنها سافاروا به النهال والله اعلم (فاذا استوت الدابة تعته فلمقل الجدلله الذي هدامالهداوما كالنهتدى لولا أنهدامالله اللهسمانت الحامل على الفلهر وأنت المستعان على الامور) تقدم من حديث على رضى الله عنه انه كان يقول اذا أستوى على طهر الداية الجديلة (السادس ان برحل من المنزل مكرة) اى فى اول النهار (روى مار) بن عدالله الانصارى رضى الله عنه (أن الذي صلى ألله عليه وسلم وحل فوم الجيس مريد تبولنا) وهوموضع بالشام (وبكر) اي سافرقي اول النهار (وقال اللهم بارك لامني في مكورها) قال المراقير وأه الخرائطي بسند صعيف وفي السن الاربعة من حديث صفر الفامدي اللهم بارال الأمني في مكورها قال الترمذي حديث حسن انتهي قلت ورواء كذلك اجد والإسمان ورواه الإماحه من حديث الإعرور واه الطعراني في الكبيرمن حديث ال عباس والنمسعود وعبدالله لنسلام وعرانان حصن وكعب لنمالك والنواس سعمان وسستأتى الاشارة الى بعض ذلك (ويستعدان مندي ما طروح بوم الجيس فقدروى كعدم مالك من الدي هكذا فى النسمة وهوغلعا فان كعب من مالك صلى مشهور وهو أحدا الثلاثة الذم يتخلفوا في غزوة تبولية وتبدعهم وكانه كآن في الاصل فقدروى امن كعب من مالك عن امه فسقط الفظ النمن النساخ وكعب والدان عد الرحن وعبددالله الاخبرر ويءله الشحنان والوداود والنسائي والإماحه إقلما كالنوسول الله صلى الله عليه وسل يخرج الى سلم الايوم الجيش) رواه العفاري في صحيحه (وروى أنس) رضي الله عنه (اله قال صلى الله عليه وسدلم اللهم بأرك لامتي في بكووها يوم الجيس والسبتُ) وفي بعض النسم يوم السبُّت فقط قال العراق رواء المزارمقتصراعلي وم جيسهاوالخرا تعلى مقتصراعلي ومالسبت وكالهماضعيف قلت

رفي لفظ للمزارق بكو رموم خيسها (وكان صلى الله على موسلم اذا بعث سرية) أي طائفة من العسكم (بعثها

ا بنسلم ومنصور منالمغمر والاجلم الكندى وسفيات من سعدا انورى وامرائيل ثنا ايناستق وشريك أما اه الأحيوص فاخر حد الوداودي مسدد عند وأخر حدا لطرابي مهدادت النبي عن مسدد وأخرجه

فأذا استوت الدابة تعته فلقل المعشالاي هدانا لهذا وما كالنهندي لولا انهدائالله اللهسمانت الحامل على العلهر وأنث المستعان عملى الامور (السادس) أن برحل عن المنزل كرة روى ماران النبي صلى الله علمه وسل رحل نوم الجيس وهو يوريد تبوك ومكروة الاالهم بارك لامق في بحصكورها ويستقب ادستندئ باللروج يوم الليس فقد روى عبدالله بن كعب ن مالك عن المه قال قلما كان رسول ألله صلى الله علمه وسلم ينفرج الى سفرالانوم الحسروري انساله صلى الله عليه وسلرقاله اللهم بارك لاسي في كورها وم الساب وكانصلي الله علمه وساراذا بعثسر بة بعثها

او**ل** النميار وروى انو هر الدرضي الله عنداله صلى أتدعله وسلم قال اللهم بارك لامتى فى بكورها نوم خيسها وقالعبدالله بن عساس اذا كان ال الى ر حسل حاحسة فاطلعها منسمنهارا ولاتطلبها ليلا واطلها كسرة فاني معت رسولاالله صلى الله علسه وسلر مقول اللهم بارك لامتى في مكورها والأنسيقي ات سافر بعد طاوع القعرمن ومالعة فمكونعاصما أترك الحقة والموممنسوب المهاف كأن اوله من اسباب وحو مهاو التشيسم الوداع مستعب وهوسنة فالصلي الله علمه وسلاك اشمع محاهداني سسل الله فاكتنفه على رحله غدوة اوروحة احسالى من الدنما ومافها (السامع)انلا ينزلسني يحمى النهار فهيىالسنة و مكون أكثرسيره بالليل قالسلى اللهطام وسلماكم مالد المة فان الارض تطوى بالكسل مالا تطوى بالنهار ومهمااشرفعل المنزل فلمقل اللهمر بالسموات السسموما اطلان ورب الارضين السبع وماأقلن وربالساطين ومااشالن وربالرباح وماذر منورب النعاروماحر ساسألك عمر هددا المتزل وحسراهله وأعوذ بلئسن شرهذ أالمنزل وشرمانسمامرفءنيش شرارهم

اول النهار) قال.العراقير واء الاربعة من حديث صغرالفامدى وحسنه الترمذي اه قلت ولفتله. ماعدا النسأتى كاناذا بعثسر بة اوجيشابعثهم من اوليا المهاروكان صفر تاحوا فكان يبعث في تحارثه من اول النهاوة أثرى وكثرماله (وروى انوهر وة) رضى الله عنه (اله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك الامتى) ف بكورها (يوم خيسها) قال العراق رواما بن ماحه والخرائطي في مكارم الاخلاق واللفظ له وقال ان ماحد ومالجيس وكالالاسناد نن ضعيف انتهى قلت ورواه الطعراني فى الاوسط من حديث عائشة ولفظ مواجعله في وم الجيس وفي رواية له اغسدوافي طلب العل فاني سألت بي إن بدارا الامتي في مكورها و يحعل ذلك يوم الخيس (وقال عبدالله بن عباس) رضي الله عنه (إذا كانت لك الى رحل حاحة فاطلم الله مهاراولا تطلما لبلاوا طُلها بكرة فاني معصر سول اللهصلى الله عليه وسلم يقول اللهم بارك لامني في بكورها) قال العراق رواه الميزار والطبراني في الكمير والخراثعلي في مكارم الأخلاق واللفظ له واستناده صعيف قلت وفي لفظ الطعرانى قال ابن عباص و ما كرفي ما حدل فان النبي صلى الله عليموسل قال وذكره وفي الهاب عن مريدة ونبيط ابنشر يانواب بكرة قال الخافظ ابن حرمهاما يصعومهامالا يصع وفها الحسن وفها الضعف (ولاينبغ ان بسافر بعد طاوع المعرمن وما لحقة فيكون عاصيا برك الجعة والموم) سائره (منسوب الها) فيقال يوم الجعة (فكان اوله من اسباب وجويها) وأسر جامن التحارف الريخة من حديث ابن عرص فوعامن سافر من داراقامة نوم الجعة دعت علىه اللائكة لآيعهم في سيفره ولا بعان على ساحته وكذالك رواه الدارقطي في الافر أدور واه الوبكر من الى شدة من قول سنان بن عطمة موقوعًا علمه وتقدم في كاب الجعة (والتسييم للوداع مستحب) وقد ثبت فعله عن الني صلى الله عليه وسلم وعن السلف (وهوسنة) متبعة (ُوقال صلّى الله عليه وبلم) وفي بعض النسج والتشيير مستحب قال الني صلى الله عليه وسلم (لان اشبع بحاهدا فيسيل الله فا كففه) وفي نسخة فاكتنفه على رحله غدوة اور وحة احب الى من الدنسا ومانيا) قال العراقير واه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث معاذين انس انتهى قلت وكذالترواه اجدوالعامراني ف المكبر (الساسع الانتزل) عن دائم (من يعمى النّبار) وذلك عند ارتفاع الشمس من مشرقها (فهوا لسنة فان الأرض تعاوى باللبل مالا تطوى بالنهاد قال صلى الله عليه وسلم عليهم بالدبعة فان الارض تطوى بالليل الدفحة بالضم سيرآ خرالسل ويعوزف الفة بالفقروهو سيرا لليل كاموليس عرادهنا والادلاج بالقنفيف سير الليل كله والدلجة بالفقراسممنه والادلاج بالتشديد سيرآ خوالليل والدلجة بالضماسم منه فهذا هوالا كثروقيل بقال فم مما المتنفيف والتشد قد أخوجه الو بعلى عن أي حيثة عن وزيدين هرون عن هشام ن حسان عن الحسن عن ساوم في عا وأخر جه النسائي عن احديث سليسان عن تزيد واخرجه ابنالسنى عن النساق ورساله ثقات الاان الحسن لم يسمع من بابرعند الا كثرور واله الوداودوابن خريمة وأبونعيم فبالحلية والسهق والحاكهمن حديث انس وعند العفارى من حديث اليهر مرقصدهوا وقار بواوابشر واواستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة وهذا الحديث قد تقدم المصنف فى الباب الثاني في كتاب اسرارا لير وقوله (مالاتطوى بالنهار)هو صحيح في المعنى لسكن ماراً يته في رواية من روايات هذا الحديث (ومهما آشرف على المنزل) ريدنزوله (فليقل) هذه المكامات (اللهسم رب السهوات السبع ومأاطلن وربالارضين السمة وماافلن) اي حلى (ورب الشياطين ومااصلان) اي اغويند (ووب الرباح وما ذرمن و رب العدار وما سر من اساً للنشيرهذ اللهُ للعينية اهله وأعوذ بك من شرهذ اللهُ ل وشرمافيه اصرف عنى شرشرادهم كقال العابراني فى الدعاء حدثنا القاسم بن عبادوحد ثناسو بدبن سعيد احدثنا حص بن مسرة وحدثنا عدالله بنجو العمري حدثنا سعمل بن ابي او سي حدثني حاص عن موسى بن عقبة عن عطاء بن ابي مروان عن اسه ان كعما حلف بالله الذى فلق العر لوسى علمه السلام ان صهيبا رضى انتهمنه حدثه انوسولياته سلى الهملية وسالم وقرية ويدد خولهاالا قالم حيز واهاالهم

بالسبوات الخوف وتستلك ورهذه القرية وخبراها هاونعو ذبك من شرهد والقرية وشراها هاوشر مافنها وقال كعب انها دعوه داودعليه السلام من مرى العدوهذا مدست وأخر معالها مل فالسامين اجدين منصورع برسو مدين سعيدوأنو حدالنساق وابن خرعة وابن حيان والخاكم كالهم مررواية عدد الله من دهب عن حفص من منسرة وأخر حدا من السبي من طريق محد من الى السرى عن حفص و رواه عبد الرجن من الحالز بالدعن موسى من عقبة فراد في السندر حلاقيل كعب قال المحاملي في الدعاء حدثنا الحسن م مجديعني الأعفراني والعباس من مجديعني الدورق والراهيرين هائي قالوا حدثنا معدين عبدالجيد حدثنا ان أى الزياد عن موسى عن عطاء عن أسه ان عبد الرحن من معث الاسلى حدثه قال قال كعب فذكر الحديث بطوله أخوجه النسائيء ريهرون تنصدالله عريسعند تنصدا لحندت حعفروأشارالي الز بادة وقدووى من وجه آخوعن عطاء من أبي مروان عن أبيه عن أبيه غيث أخرجه النسائي عن الراهم الزيعق ب عن أي معفر النفيلي عن محد بن سلة عن محد بن المعتق وقال حدثني من لا أنهم عن عطاء بن أنَّ مهوان عن أنده عن أني منعت من عراف النبي صلى الله علده وسلم أشرف على شعير فقال الأصحابه قفو الثم قال اللهسم رب السموات السبع وماأطلان فذنحرا لحديث وأخرجه الطامراني عن أي شعب الحراني عن النفيلي ووقع فيمز وابثه وكالكلاصانه ففوا فوقفوا وأثأفهم وهذا بدلعا بصمة أبي مغث فكان الحدث عندألى مروان بسيندين هذاوالماطي وهوكمتن صهب وقدماءا خدوث من وحه آخر من ألى مروان قال فيه عن أنيه عن حده قال المحامل في الدعاعوا حديث عثمان الدفاق المعر وف مات أخي سمي في وثباته حدثنا أحدن عبدالجبار عنونس بتبكير عنايزاهم بناسميل بنجمع الانصارى عن صالم أن كسان عن أبي مروان الاسلى عن أبه عن حدوره عن قال و حدامعرسول الله صلى الله علمه وسل الىخدىر حتى اذا كتأفريها وأشرفنا علمها فالبالناس قفوا فوقلوا وقال اللهم ربالسموات السديم فذ شُحِ الحديث مثل اللففذ الأوِّل الاالمريام زادفي آخو ، اقدموا باسم الله ومدارهذا الحسديث على أنَّ مروان وقد اختلف فمه فذ كردالطراني في العماية وذكر والاكثرفي النابعين وذكره استحمان في اتماع التابعين وعلى القول الاول تكون روايته عن كمسمن رواية العصابة عن التابعين وهي فليلة وروى أنضامن حديث بن عمر وفي آخوه وادة قال العامراني في الدعاء مدننا الحسن بن على العمر ي ومجد بن على العارائي قالاحدثنا على من ممون الرقى حدثنا معدى مسلة حدثنا محدن علان عن افوعران عو رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذاخر حمر من المدكم الى الدر مدونها فقولوا اللهمرب السيران وماأطلان فذكر مثل الحديث الماضي أولالكن بالإفراد فهاورادورب الحمال أسألك خرهذا المنزل وخبر مافعه وأعوذ ملئمن شرهذا المنزل وشرمافيه اللهمار وفتأ مناءواصرف عناو بأءواعطنارضاه وحبيناالي أهله وحبب أهله البنا (فاذا نزل المنزل فليصل فيدركعتن) فقدروي البهيق من حديث أنس كان اذا تزل منزلالم وتعلمتي بصل فيه وكمتن وعند الطهراني من حد مت فضالة بعسد كان اذا زل منزلاني سفر ودخل بيته لم تعلس سنى مركوركعتن (ثم ليقل أعوذ بكامات الله التامات) وفي بعض النسخ اللهم الى أعود بله و كاماتك (التي لا تتعاد زهن مرولا فأحرمن شرما خلقت) قال المخاملي في الدعاء حدثنا الواهيرين هاني حدثناعيدالله منصالح حدننااللث بن سعد عن يدين أي حسب عن الحارث من يعقو ب أت معقو بين عبدالله بن الأسم حدثه ان سم من معدحدته ان معدين أي وقاص رضي الله عنسه حدثه قال معت خولة منت حكم السلمة رضي الله عنها تقول معترسول الله صلى الله علمه وسلمة وال من مُزلمنزلا فقال أعود مكاملت الله التامات من شرماخلق الانضره شي حتى برتعل من منزله هذا حد لله محر أخوجه مالك بلاغا عن يعقوب وأخرجه مسلم والترمذي والنساق حيعا عن فتية وأخوجه مسلم تضاءن يحد مندم كالدهماعن اللث وأخرجه أونعمنى المستفرج عن أجدين لوسف ومحدين أحد

فاذاتول المنول فلبصل فيه ركعة بن ثم ليقل اللهمائي أعوذ بكامات الله الثامات التي لا يتجاوزهن بو ولافا ع من شرماخاق

والواهم بن عبدالله والراهم من محدو محسد بن الواهم قال الاول حدثنا أحدين الواهم حدثنا يحيى من بكنر حدثنا المنث وقال أنشاني حدثنا الحسن من سفيان وقال الثالث والرابع حدثنا محد من اسحق قال حدثنا قتيية حدثنا اللث وفال الخامس حدثنا مجدين واحدثنا محدثنا والسثولس المولة في العصصن حديث غيره ورواه الطسعاني فى الكبير من حديث عبد الرحن بن عابس وأخرج أوالشير فالثواب بسندفيه ابن لهيعة عن عسد الرحن بعوف رضى اللهعنه رفعه من قال حسين بصم أعود وكلمات الله التهامات الستى لا يحاو زهن مر ولافاحر من شرماخلق وذرأ و مرأعهم من شرالثقلب الانس والحن وانالدغ لمنضره ثئ منى عسى وان قالها حين عسى كان كذلك حتى بصبح (فاذاحن علمه الديل فليقل باأرضُّ وفي ور بك الله أعوذ بالله من شرك وشرماديك وشرمادب عليسكُ أعوذ بالله من شركل أسد) وهو حيوان معروف (واسود) وهوالشخص وقبل العظم من الحيوانات وفيه سوادو تكون تخصيصهما بالذكر المبشهما (وحدة وعقرب) وذكرالحية بعد الاسود على المعنى الشاني فيه تعمير بعد يخصمون (ومن ساكن البلد) قال الحطابي هم الجن الذين هسم سكان الارض ما كان ماوى الحيوان بهاواته م يكن فيسه بناءومناول (ووالدوماوك) المراد بآلوالد اليس و عداولدالشسيماات قاله العمالي (ولهماسكن فحالليل والنهار وهوالسمسع العليم) أخرج ألوداود واللفظ له من حديث عبــــدالله أنعمر رضى الله عنهمآثال كلئ وسول آلله صلى الله عليه وسلم اذاسافر فاقبل الليل قال باأرض ربي ووبك الله أعوذبالله من شرك وشر مافيك وشرماخلق فيك وشرماييب عليسك وأعوذبك من أسدواسود ومن الحسمةوالعقربوساكن البادو والدوماوادور واهانشا النسائ في السكبري والحاكم فى المستدرك وقال صحيم الاسنادوفي رواية النسائي وأعوذ بالقهمن أسمد (ومهماعلانشزا) يحركة وهو ماارتفع (من الارض في وقد السير فينبي ان يقول اللهملك الشرف على كُل شرف ولك الخسد على كل سال) قال ألطيراني في الدعاء حدثناعلى من عبد العز يرحدثنا مسلمين ابراهم حدثناه ارة من راداناهن زياد النميرى عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله علمه وسلم أذا سافر فصعداً كمة قال اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحد على كل ال وأخر حدالهاملي في الدعاء من مجدين اشكاب عن عرفه للفظ اذاصعد نشرامن الارض أوأكمة وأخرحه كذلك أحدوان السني مزيروانه عميارةوهوضعف رفي شيخه ضعف أنضا (ومهما هبط سج) قال المحاملي في الدعاء حدثما بعقوب بن ام أهم حسدتنار وح حدثناأشسعث عن الحسن عن الرقال كانسافرمع رسول الله صلى الله علمه وسلم فاذاصعدنا كبرناواذا هيطناسحنا وأخوسه النسائي في المكري عن مجد من امراهم عن خالد من الحرث عن الاشعث به وأخوجه أحدين عمسان الدقاق في مسمريه عن محد بنعيسي عن محدين الفضل عن سالم الافطس عن سالم من ألى العد عن الرمثله وأخر حدالداري عن أحدين ونسعن أنير سد عن حسين عن سالمن أبي الحدد مشله (ومهما خاف الوحشة في سفره قال سحان الملك القدوس وبالملائكة والروم حللت السهوات والاوض العز والحروت كالالطاراني السعامد ثناعدين عمان بن أبي شبية حدثنا عبد المسدين صالح مد ثنامحد من أبات حدثنا دريك نجر وعن أبي استقعن العراء من عارب رضي الله عنهما ان وجلا شكا لهرسول اللهصلي المهعلمموس إلوحشة فقال سحان الملك القدوس فذكره فقالها الرجل فذهبت عنه الوحشة وأخر حه النسائي من رواية محدبن عبد الواهب عن محد بن أبان وهو ضعيف (الثامن ان يعتاط) لنفسه (بالنهارفلاعشي منقردا خارج القافلة لانه رعابغتال أى يؤخسد غيلة (أو ينقطع) عر الرفقة (ويكون الل مصففاعند النوم كأن صلى المعلموسلم اذا نام في المداء الليل في السفر افترش فراعدوان نام في آخرالل الصدوراعه نصاو جعسل رأسه في كفه) تقدم في كلب الحير (والعرض من ذلك الاستثقل فى النوم) أى لاستفرق لانه اذا نص الذراع لم تراسم بثال تقطة والافتراش وجب

فاذاحسن عليتما اليل قلمقل باأرضر يحور بك الله أعسو ذ بالله مسن شرك ومئ شرمافيك وشر مادىعال أعوذباللهمن شركل اسدوأ سودوحية وعقر بومن شرساتكي الباسدو والدؤماواد وله ماسكن فياللسل والنهار وهوالسميع العلمومهما عسلا شرفا من الارضاف وقت السبر فشبغي أن يقول اللهم للذالشرف على كل شرف والثالجدعلي كلمال ومهماهيط سيم ومهسما تماف الوحشة في سفره قال سعان الماك القدرسرب الملائكة والروح جالت السموان بالعزة والمروت (الثامن)ات يحتاط بألنهار فلاعشى منفسردانارج القافلة لانه رعما مغتال أو بنقطع وبكوث باللبل مقعفظا عندالنوم كان-سال الله علىموسل اذائام فيالتداء اللسل فالسفر افترش دراعهوان امق آخرالليل نصد ذراعه نصار حعل رأسه في كله والفرض من ذلك أنلاستثقل فالنوم

فتطلع الشمسوه ونائم لامدرى فمكون مارفوته من الصلاة أفضل بمانطليه سقره والسحب السل أن بتناوب الرفقاء في الحراسة فاذا نامواحمه م سآخوفهمذ السنة ومهماتصلهعدوأوسرح فىلسل أرنهار فلقر أآمة المكرسي وشهدالله وسورة الاخسلاص والعودتين ولشر بسرائله ماشاءالله لاقوة الابائله حسس الله قو كات عدل الله مأشاءلا مأتى بالحرات الااللهماشاء الله لأرصرف السوء الاالله حسبى الله وكفي سمع الله لن دعاليس وراءالهمنتهي ولادون الله ملجأ كتب الله لاغلبن ألماورسلي أن الله قوىء ــز برنجصنت الله العظمم واستعنت بالحي الشوم الذىلاءوت اللهم احرسنا بعمنك التيلاتنام وا كنه نا ركنها الذي لابراما للهمأر جنابقدرتك علسافلا ماك وأنت تعتنا ورحاؤنا اللهم اعطف علنا قاوي عبادك وامائله وأفة ورحمة الله أنت أرحم الراحمين (الناسع) ان مرفق بالدابة انكانزاكا فسلا محملهامالانطس ولا يضربها في وحهها فانه

الاستغراق (فتعلم الشمس) عليه (وهونامُلابندي) الوقت (فيكونها يطونه من الصلاة أفضل بما تعلله مبسفره) من غز وأو ج أوتحارة (والمستحب بالليل أن يتناو ب الرفقاء في الحراسة فاذا المواحد حرس آخر)كل وأحدينويته (قهو السيئة) تقدم في البياب الثانيمن كاب الحير (ومهما تصده عدو)من الآ دمن (أوسم ع في لير أونه ادفايقر أآية الكرسي) الدخالدون (وسورة الأسلاص والمعوّدتن وشهدالله) الى الاسلام فقدو ردت في كلذلك أخبار (ولمقل بسمالله ماشاهالله لافؤة الامالله حسى الله تو كات على الله ماشاء الله لا بأني بالحسير الاالله ماشاءالله لا صرف السوء الاالله) وال الصب الطسرى في المناسلةعن ان عباس ولا أحسمه الامرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلمة الدينتي الخضروالياس في كل عامني الوسم فتعلق كل واحسد منهما وأس صاحبه وينفرقان عن هؤلاء الكامات بسم الله ماشاه الله ماكانمن نعمة فنزالله ماشاءالله لاحول ولاقوة الامالله قال ائ عباس من قالهن حن بصبروحن عسى ثلاث همرات أمنه الله من الحرق والغرق والسرق قال عطاء وأحسبه ومن الشيطان والسلطان والسلطان والسلطان والعقر بوتقسدم ذلك في كتاب الجي وأخرج الترمذي والبهيق من حديث أنس من قال حين خرج من ، تتمسم الله توكات على الله لاحول ولا قرة الايالله بقاليله كفت وقت وتحي عنده الشسطان قال الترمذي حسن فريم (حسى الله وكني سمع الله ان دعا) أي أساب (السوراءالله منه يولادون الله ملتحي كتب الله لأغلنُ أنا ورسلي ان الله قوى در تر تحصنت بالله العَظم واستعنث بالحي القموم الذي لاعوت) وقال أنونعم في الحلية حدثناأي وأنونجم ويسبان ومجدين عب دالرجن فالواحدثنا الواهم بن محدين الحسن حدثنا محديث مر بدحدثنا عسدب حبار عن عطاء بتمسلم قال معتر حلامن أصحاب الراهم من أدهم يقول وجنالي الجبل فاسترا ناقوم نقطع الخشب يه وتنمنه القصاع والافداح فبينا أناوا براهم نصلي اذاقبل السبع فانصدع الناس فدنوت منه فقلت الاثرى ماالناس فيه قال ومالهم فأتهذا السبيه خلف ظهرك فالتفت الموقال بالحبيث ورامك ثم قال الاقلتم حسن تزلتم (اللهم احرسنا بعينك التي لاتناموا كنفنا بكنفك الذي لا واماللهم ارحنا) وفى لفظ الحلية وارحنا (يقدرتك علينا ولأنهلك) ولفظ ألحلمة ولانهلكنا (وأنت تُقتناور جاؤنا) قالوحد تناجمدين ابراهم حدثنا أحدين بحد ابنسلامة الطعاوى حدثنا عبدالرجن من الجار ودالبغدادى حدثنا خلف بنتم قال كامع الواهم من أدهم في سفرفاتاه الناس فقالواله ان الاسدقد وقف على طريقنا قالفائاه فقال بالبالبال أبا الحارث أن كنت أمرن فينابشئ فامض المأمرت بهوان لمتكن أمرت فينابشي فتنم عن طريقنا قال فضي وهو يهمهم فقال لناأم اهم بن أدهم وماعلي أحمد كماذا أصجرواذا أمسى ان يقول الهم احرسنا بعينك التي لاتنام واحفظنا مركنك الذي لامرام وارحنا بقسدرتك علىنا ولانبرك وأنشالرحاء فال امراهيراني لاقولهاعلي أ تباي ونفقتي فيافقدت منها شأحدثنا أتوعد بنحيان حدثناأ جدبن الحسي حدثنا أجدين الراهم الدورق حدثنا خلف تتمير حدثني عبد الجبار من كثيرة القبل لامواهم من أدهم هوذا السبع قبد ظهر فقال أرونمه فلانظر المه باداء باقسه رةات كنت أمرت فينا بشئ فأمض ألاأمرت به والافعود تلاعل ذلك فضر ب ذنبه وولى ذاهبا قال فصمنامنه حسن فقه كاذمه ثم أقبل علمنا ابراهم فقال قولوا اللهما حرسنا بعينك التي لاتنام اللهم واكتفنام كنك الذى لامراها الهسم ارجنا يقدرتك علىناولا تولك وأنت الرحاءقال خلف قايًا أسافر منذسف وحسن سنة فاقولها لم يأتني لص قعا ولم أرالاخيرا (اللهم اعطف علمنا فاوب عبادك واماثك وأفثو رحمة) أى أملها المنابان وأفوا بناو مرجو نافان قاوجم بقبضاك تصرفها كيف شنت ونواصهم بيدل (انك أرحم الراحين) قبل هوا سم الله الأعظم واذلك حسن حتم الدعوات به (التأسم ان وفق الدابة أن كانوا كافلا عملهامالانطيق) فانها ستناصمه الى الله نوم القيامة (ولا يضرب افي وجهها ا فانه منهى عنه) فقدروى أحد ومنسلم والترمذي من حديث جار منى عن الوسم في الوحه والضرب ولا ينام عامها فان ينقل النوموتناذى به العابة كان أهـــال فررعلاينامون عــلى الدواب الاغفوقوقوال سال الله على و شهوروراكم كراسى و بسخسان ينزل عن الدابة عددة وعشـــة ترقيعها بدائا فهوستنوفها أنارعن السافسوكان بعض السافسيكترى بسرط أن الانزلورولواللامون كمان (و و و و) ينزل لكرون بذلك محسناله العابة فيوضع في ميزان حسنانه لافي ميزان حسنات المسكل عروض آذي مهمة في من المستخدمة المستخدمة

فى الوجه (ولا ينام علما فانه يثقل النوم) لارتخائه (وتتأذىبه الدابة كان أهل الورع) من السلف بضرب أوحل مالا تطبق (لاينامونُ على الدَّابةُ الانتفوةُ) من ضر ورْهُ (وقال صلى الله عليه وسلم لا تنفذوا ظهو ردوابُح كراسي) طولبيه فومالقمامة اذفى تُقدُّم في الباب الثالث من كتاب الجبر (ويستحبُ أن يغزل عن الدابة غذوة وعشية مروِّحها بذلك فهوسنة كل كدحواء أحر قال أبو وفيه آثارين الساف وكان بعض السَّلْف يكترى الدابة من صاحبها (بشرط اللاينزل) عنها (ويوفي الدرداء رمى الله عنه لبعار الاحرة) نامة (ثم كان ينزل) عنها (ليكمون ذلك محسنا الى الدابة فيوضَع في ميزان حسنانه لافي ميزان) له عند دالم تأبيا البعر حسنات (المكارى) فائه قد استوفى كراء وأذن له في عدم النزول (ومن آذى مهمة بضر بأوجل لانتعاصم في الحربانان مالانطيق طولب به الومالقيامة اذفى كل كبد حواء أحر) وهوحد يديث مرفوع رواه أحدوا بنماجمه لم أل أجلك فوف طاقتمان وأنو بعلى والبغوى والعامراني والضياء من حديث سرافة بمنمالك من جعشم المدلجي ورواه البهيق ولفظه وفى النز ول ساعة صدقتان فىألكندالحارة أحرور واءأحدانضا منحسديثان عمروفى لفظافى كلذات كبدحواء أحرورواه احدداهما ترويح الدابة الطعاوى من حديث سراقة من مالك الانصارى أنحى كعب من مالك ورواء ابن سعد في العلمة التمين حديث والثانمة ادخال السرورعلي حسب بنعر والسلاماني (وقال أنوالسرداء رضي الله عند لبعيرله عندا اوت أجها البعير لاتخاص في الى قلب المكارى وفسه فالدة ربكُ فَانْهُمْ أَكُن أَحِلُ فُونَ طَاقْتُكْ وَقَالَمْزُ وَلَسَاعَةً صَدَقَتَانَ احداهما رَّوْ يَحَ الدَّابَةِ } أَي تَنْشَيطُها أخرى وهم ر ماضة الدن عن كالالها الرجم الى أصلها (والثانية ادخال السرو وعلى المكادى) فاله كذلك يستريم (وفيهفا "، وتحر يلثالو جلين والحذر أخرى وهي رياضة البدن) بالحركة المعتدلة (وتعريك الرجلين) بالشيخطوات أسيرة (والخذرمن من حدر الاعضاء بطول خدرالاعناء) وحيس الدم في العروق (بطول الركوب وينبغي ان يقر رعلي المكاري ما يُحمله علمها الركوبوينبغي أنبغرر شيأشياً و يعرضه عليه) ولايكتم شيامنه (و بسستاً حرالدابه بعقد صحيح) شرعى (اللايثور بينهما وأع مع الكارى ما يحمله علما اؤذى القلب و يعمل على الزيادة في الكادم في الفط) العبد (من قول الالديه رقيب عند) أي مراقب شأ شأو بعرضه علب حاضر يحصى عليسه جيسع أفواله (فليعترون كثرة المكارم) واللغط (واللعام) والخصومة (على وتستأح الدابة بمقدصيم المكارى فلاينبغي ان يحمل فوق الشروط) أى الذي وقع عليه الشرط (شيا وان عمل فان القليل قد يعر لثلاشه و سنهما تراعدة ذي الحالكثير ومن عام حول الجي نوشك ان يقع فيه) وهو قطعة من حديث تقدم في كتاب الحلال والمرام القلب ويعمل على الزيادة (قال رجل لابن البارك) رحمالله تعمالي (وهو) راكب (على داية احل لي هذه الرقعة الى فلان فقال فى الكارم فيا ملفظ العد حتى استامرا لحال) أي استاذه (فاني م أشارطه على حسل هذه الرقعة فانظر كدف لم ملتفت الي قول من قول الالديه وقسعتند الفقهاءان هذا مايتساعونه) لانه افه حقبير (ولكن سلك طريق الورع) والاحتماط استمراءادية فلحترزعن كثرة الكلام وعرضه (والعاشر ينبغي أوان يستعمسة أشياء) ف مفره (فالتعاشة رضي الله عنها كانرسول الله واللعاج معالمكاري فسلا صلى الله علمه وسلم الذاسافر حل معه حسة أشياء المرآ ذوا المكعكة والمدراوالسوال والمشط) قدل وكان بنسغي أن بحمل فوق المشروط مراده حل الرآة اليرى فهاو جهموالمكعلة هي فارو رة السكعل والمدر ابالكسر شئ اعمل من حديدأو شأ وان خف فان القليل خشب على شكل سنمن اسنان المشط وأطول منه بسر بربه الشعر الملبد وفي صمنه اشعار بانه كان يتعهد يحرالكثير ومن مامحول نفسه الترحسل وغيره عماذاك آلة له وذالنمن سننه المؤكدة والسوالة والشط معر وفان (وفرر والة الجي لوشك أن يقع فيه قال أُخوى عنها سنّة أشباء المرآ ةوالقار ووة) أى وعاء الطب (والمقراض)وهو المقص (والسوال والمكعدلة رحل لأبن المارك وهوعلى والمشط) قال العراقير وأه الطبراني في الاو -طوالسم في السنيّ والدرا تطيى في مكارم الانحسالاق واللفظ دارة اجلل هذه الرقعة الى لهوطرقه كابها ضعيفة أه قلت ورواء العقبلي كذلك للفظ كان لايفارقه في الحضر ولافي السفرخس فلات فقال حتى استأذن المرآ ةوالمكعلة والسوالة والمشط والمدرا وفى سسنده يعقو ببن الوليد الازدى قال في الميزان كذبه ألو المكارى فانحام أشارطمه إلى

هذه الرقعة فانظر كيضام انتضاف قول الفقهامان هذا نما يقساع فيه ولكن سأل طريق الورع (العاشر) • بنى أن يستعجب ستة أنساء فالدعا شسسترضى القعضا كان رسولها تقصل القعضليدو المفاسلون إمه منصبة أنساء المرآتة والمكعمة والمقراض والسوالة والمشهدون واعة أخر ي عنها مستة أضياء المرآة والقادو وخوالة راض والسوالة والمكعمة والمشرط

كالرصفة النصوف من حديث أبي سعيدواعله ابن الجوزى من جسع طرقه (وقالت أم سعد الانصارية) هي كلشة بنت رافع من عبيدا لحدر به أم سعد من معاذ رضي الله عنه (كان رسول الله صلى الله عامه وسلم لايفارقه فىالسمةرالمرآ ةوالمكعلة) قال العراقي رواه الخرائطي فيُمكارم الانحسلاق واستاده صعيف (وقال صهيب) بن سنان أبو بحي الروي رضي الله عنه أصله من بني النمير قبل احمه عبد الملك وصه الصُّه بصابي مشهور (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم الأثمد) بالمكسرهوا الجميل الاسودوهو أحود الاكال والسرها وحوداسه افي الحار أى الزموا الا تعالية (عنسدمضعكم) أى عندارادة النوم (فاله مما ربد في البصر) بدفعه المواد المتعدرة من الرأس (وينبت الشعر) بتحريك العين الازدواج والمراد شعرهم يب العبن لانه يقوى طبقاتها وتدتعاق بظاهره قوم فانسكر وأعلى الرجال الا كتعال نهارا قال أن حو مر وهو خطأ لانه اعانص على النوم لان الا تتعالى عنده أنفع لالكراهة استعماله في غيره من أوفات النهار فال وتخصيص الاثد فسهاشارة الى اختصاصه بالانفعية من بن الا كال قال الدراق رواه الخرائطي فيمكارم الاخلاق بسندصعف وهوعند الترمذي وصحعوا نوح عقوان حبائس حسديث ابن عداس وصحيعا من عبد البروقال الحطابي صحيح الاسناد اله قلت حسديث ابن عباس رواءاً بونعم في الحاسة بالمفظ علكم بالاغد عندالنوم فالدبيج أوالبصر وينبث الشعر ورواه الطيالسي والبهبي ولم يقل عند النوم وفي الساب ين عار والنعر وعلى وعثمان وأني هر مرة فديث عار أخر معدين حدوا بنماحه والنمنسع وأنو يعلى والعقبلي والضياء ولذظه كالفظ الناعباس فحالحلية وحديث الزعمر أخوجمه الن ماحهوا لحاكم وصحهوأقر والدهي ولفظه كافظ حابر وحسديث على أخرجه العامراني وان السي وأبو نعمرفي الحلبة والدبابي بافط علكم بالاغد فانه منتة للشعر مذهب ةلقذى مصفاة للبصر واسنادا لطعراني حسن وروى الصعال في كتاب الشهائل المن حديث على مرفوعا أمرنى حد بل المحل وانبأني ان فمعشم خصال محساو المصر ويذهب مالهم وويمعث ويلحس البلغم ويحسن الوجه وبشدالاضراس و مذهب النسان و مذك الفؤاد علم بالكعل فانه سنة من سنق وسنة الانساء قبلي وحد من عثمان رواه المفوى في معمم للنظ علكم الكعل فإنه سن الشعر و نشد العن وحد بث أي هر مرة أحرحه ان العار في ار يحميلفظ حديث ابن عباس السابق (وروى الهصلي الله عليه وسلم كان يكتَّفل الاثاثالاثا) ر واه أنس للذفا كان يكتعل وتراذ كره الحسالطيرى فى الاحكام وأخرج أحدوا اطهراني من حدث عقدة ابن عامر كان اذا اكتمل اكتمل وثرا واذا المصمر المحمر وترا (وفيرواية الداكته للهني ثلانا وللسرى النمن قال المراقى وادالطماني الاوسط من حديث انعر بسندلين اله قال المناوى في مر حالجامع وفي كمفية الابتار في الاكتمال وحهان أجههما في كل عين ثلاثة لمارواه الترمذي وحسنه كان له مكهلة يكفول منها كل عن ثلاثة أطراف والثاني يكتفل في عينو ترا وفي عدن شفعالكون المموع ونوا لما في حديث العامراني عن امن عرائه كان اذا الكفل جعل في الهيي ثلاثا وفي البسري تنتن مععلهما ومردوفيا يضاح التنبيبه للاصحى تفسيرهذا الوحه قال يكتحل فبالميني أوبعه أطراف وفياليسري للانتقال الولى العراقي وهو تقسد غريب وقال ابن وضاح في تفسير الايتار اثنين في كل عين و يقسم بنهما واحدة (وقدرادالصوفية) قدس الله أسرارهم فيما يستعميه المسافر (الركوة) بالفنح ولوصغيرة والحمركاء مثل كلية وكلاب (والحبل وقال بعض الصوفية اذالم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل) ذلك (على نقصان دينه) نة المصاحب القوت (وانماز الدواهذ المار أوه من الاحتماط في طهارة الماء وغسل السُّاب فالركوة لحفظ الماء العلهارة والحبل لتحفف الثو بالمفسول وفي نسجة الثباب المفسولة (ولتزع للماء) من الآبار (وكان الاولون) من الساف (يكتفون بالنهم من الارض ويغنون أنفسهم عن نقل الماه) فاذاحان

عاتموصي وحسدف أحدحديثه وقال منالسكذابين الكبار بضع الحديث ورواه أيضاان طاهرفي

وقالت أم سعد الانصارية كأن رسول الله مسل الله علسه وسلإلا مفارقه في السسام المرأة والمكعلة وقالصهب قالرسول الله صل الله علموسل علك بالاعدعند دمضعكم فإنه غما يزيدفي المصرو بنبث الشسعر وروىأنه كان يكمفعل ثلاثاثلاثاوفي روامة اله ا كتمل المني نسلانا والبسرى ثنتين وقدراد الصوفية الركوة والحيل ۾ وقال بعض الصوفيدة اذالم بكن مع القية مركوة وحبل دلعلى نقصان دسه وانمازادواهدالمارأوممن الاحتماط في طهارة الماء وغسل الشاب فالركوة لحفظ الماء الطاهر والحمل لتعقيف الثو بالمفسول وأستزع الماء من الاكار وكان الآؤلون تكتفسون بالتيم ويغنوت اننسهم عن نقل الماء

علمهم وقت الصلاة ولم يحدواماء تبيموا (و) كافوا (لا يبالون بالوضوء من الغدران) وهي الحبضان التي عَادرتها السيول وأشف فعامياها (ومن المياه كلهامالم يتيقنوا أيحاسها حتى توضأ عروضي اللمعنامن) ماء في (حرة نصرانية) ذكره المخاري في الصميم وتقدم في كتاب العلهارة (وكانوا يكتفون بالجبال والأرض عن ألحبل فيفر شوت الثباب) المفسولة (علم أفهذه بدعة) أي اخذ الحبل والركوة (الاانها بدعة حسنة والما البدعة المذمومة ماتضاد السن الثابتة) وتخالفها (أما ما يعين على الاحتماط في الدن فمستحسن) شرعا (وقدذ كرنا أحكام المبالغة في الطهارة في كتاب) أسرار (الطهارةو) ذكرنا هناك (ان المقرد الدين لأينبغي ان يور و) أي يختار (طريق الرسمة بل يعتاط في الطهارة مالم عنعه ذلك عن عُل افضل منه) والاحره الى الوسواس (وقيل كان) ابراهم (الخوّاص من المتوكلين وكأن لا تفارقه اربعة اشاء في السفروا فضرال كوة والحيلُ والابرة بمغيوطها والمقراض وكان يقول ليست هذه من الدنيا) بل هي من الاسباب المعينة على الا تحوة ولم يقدح ذلك في توكامولفظ القوت ولا ينبغي المسافرات يفارقه من الاسباب اربعة الركوة والحيل والامرة تغرطها والمقراض وكان الخواص من المتوكلين ولم تسكن هذه الاربعة تفاوقه وكان بقول الست من الدنب ولفظ القشيري في الرسالة وقيسل كان الراهم اللوّاص لا يحمل شبأ في السفر وكان لا يفارق الابرة والركوة اماالا برة الخساطة ثويه ان عزق سترة للعورة وأماال كوة فالطهارة وكان لابرى ذلك علاقة ولامعاوما انتهبي قوله علاقة اي ما يتعلق به القلب من الأغراص الفاسدة والخفاوظ النفسة (الحادىءشرفيآداب الرجوع من السفر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذاففل) أي رجه م (من غزواً وج أوعرة)والتقسد مالثلاثة لسان الوافعولا للاختصاص فيسن الذكر الانستى ليكل سفر (بمكتر على كل شرف) اى محل عال (من الارض ثلاث تكبيرات) والمناسبة فيه ان الاستعلاء محبوب النفس وفيه ظهور وغلبة فدنيغى للمتلبس به ان يذكر عنده ان الله الكرمن كل شيء ويشكرله ذاك ويستمطرمنه المريد ويقول لااله الأالله كالماؤم على الخبرية أوعل البدلية من الضمير المستثر في الخبر المقدر اومن اسبرلا مأعتباز محلوقيل دخوالها (وحده) نصب على الحال (لاشريك عقلاونقلاوهو تأكيد لقوله وحده لان المتصف الوحدانية لاشر بدلة (له ألماك) بالضم السلطان والقدرة اواصناف المخاوفات (وله الحد) و دالطعراني في روايته يحيى وعت وهو حَيلاعونْ ببدها لخبر (وهو على كل شِيَّ قدير) وطاهره أنَّه يقوله عقب التكبير على المول المرتفع ويحتمل انه يكمل الذكر معللقا تمريات بالتسجيج اذاهبط وف تعقيب التكبير بالتهليل أشاوةالى الهالمنفرة بابتناد كل موجودوانه المعبود بالحق (آيبون) خبرمبندا محذوف اي نحن راجعونشه (تاثبون)من الثوبة وهي الرجوع عنكل مذموم شرعا اليماهو محود شرعاقاله تواضيعاا وتعليماا وارادامته اواستعمل التوية الاستمرار على الطاعة (عابدوت ساجدون اربنا) يتعلق بساجدون اوبسائر الصفات على التنازع وهومقدر بعــدقوله (حامدوُت) أبضا (صدقالله وعدْه) فحاظهار دينه وانالعاقبة للمتقن (ونصر عبده) محداصلي الله عليه وسلم نوم الخندن (وهزم الاحراب) اي طوائف الكفر المتفقة عليه على باب الدينة (وحده) بغيرفعل منَّ الا كميين وأه مالك وأحد والشحان وأبوداود والترمذي من حديث ابن عبر وَأَخْرَجْهِ الطهراني والمحامل في السفاعة الدائدير في آخره وكل ثبيٌّ هالك الاوسهة له الحكموالية ترجعون وهسذا الحديثذكره المصنف في كناب الجيم (واذا أشرف على مدينته) اي قارب الدخول علمها (فليقل اللهسم أجعل لناج اقراراورز قاحسناتم ليرسل الى هله من يخبرهم نقدومه) وفي بعض النُّسْخُ وَنْ يَشْرُهُمُ (كَيْلا يَقَدَمُ عَلْمِهُمْ بَعْتَةً) أَى فِئَاةً ﴿ فَيْرِي ﴾ من اهله (مايكره) وورد ذَلانف السنة وَفِي الصَّمِيمَ كَي تَسْتَعَدُ المُفْسِةِ وَتَمْتَسْطُ الشَّعْنَةُ (ولا ينبغي أنَّ وطرقهم ليلافقد ورد النهري ونه) تقدم في كالب الحج (وكان الذي صلى الله عليه وسلم اذا قدم) من سفره (دخل المسجد اوّلا وصلى ركعتين ثم دخل البيت)

والجبالءن الحبل فيفرشون الثماب الغسولة علما فهذه مدعة الاانها معة حسنة وانحا المدعة المندمومة ماتضاد السنن الثابتة واما ماسب على الاحتباط في الدنن فمستعسن وفدد كرنا أحكام المالغةفي الطهارات في كمان الطهارة وان المتعرد لامرالدى لايابغي أن اورر اطريق الرخصة بل يعتاط فى الطهارة مالم عنعه ذلك عن عل افضل منه وقسل كان الخمة اصمن التوكاسين وكأنلا فارقهأر بعةأ شناه في السفر والحضم الركوة والحبسل والارة يخبوطها والمقراض وكان مقول هذه لستمن الدنيا * (الحادى عشر) في آداب الرجوعم السفر كانالني صلى الله علىه وسل اذاقفل من غزواً وجرأً وعمرة أوغاره مكترهلي كل شرف

وكانوا يكتفسون بالارض

قاداً أب الرجوع من السفر من التقطيع وطراقة على وطراقة والمتحد والقطيع والتقطيع التقطيع التقطيع

روى الطعراني وألحا كممن حديث أبي تعلبة كان ادافدم من سفر مدأ بالمسعد فصلي فيه وكعتين ثميثني

وادادخل قال أو باثو بالريثا أوبااوبالا بفادر علسا مو باوشيعي أن محمل لاهل يتهوأ قاربه تحفقه بمطعوم أوغيره على قدرامكانه فهو سنةفقدر وىانهان لمتعد شأفلتم في علاله جرا وكأن هذا ممالغة في الاستعثاث عسلي هدده المكرمة لان الاعن عندالي القادم من السفر والقاوب نفرحه فسأكد الاستصاب فى تأكيدفرجهم واطهار التفات القلب في السفر الي ذكرهم وعاستعميه في الطريق لهيرفهذ حايتمن الا داب الظاهر مدواما الاكاب الباطنة فق القصل الاولسان حلةمنهاو جلته أن لاساف, الانذاكان وبادة دينه في السفر ومهما شوخهاو يعتبدأن ونظهرأته لقى المشايخ ولا يقم بالمدة أكسترمن سوع أوعشرة المالا ان المره الشيخ القصود بدلك ولاعالس فىمددة الاقامة الاالفقر اءالصادقين وانكان قصد مزيارة اخ فلابز شعلى ثلاثة أيام فهو حداً لضافة الااذا شق على اختصفارتته

بفاطمة ثمراتي أز واجه وقد تقدم في كتاب الحج (فاذا دسل) البيت (قال تو بالو بنا و بنا و بالويغادر علىناحو باكالحوب الفتح والضما كتساب الاتم والاوب الرحوع وهذا فاله تعليما لامته قال العراقي رواه ان السي في النوم والله والحاكم من حديث ان عاس وقال صحيح على سرطهما (وينبق ان عمل لاهل يسهولا قاريه تعفة) وفي نسخة هدية (مطعوماً وغيره على قدرامكانه فهوسنة فقدر وي انهان إعدشاً فلضع في مخلاته حرا) قال العراقير وأه الداوقعاني من مديث عائشة باسناد ضعيف (وكان هذا ميالغة في الاستعنات على هذه المكرمة لان الاعن تمتدالى القادم من السفر) ليطرفهم بشي يُعليه المهم (والقاوب تفرحهه فيتأ كدالاستحباب فيتأ كيدفرحهم واطهارالتفات القلب فيالسفراني ذكرهم بمايس لهم) من المتحف والهداما (فهذه حله من الا داب الطاهرة علما الا داب الباطنة ففي الفصل الاول سان جله منها) فن تأمل الفصل الذكور طفرم (وجهد لك) اعبيانه على وجه الاجال (ان لايسافر الا أذا كان ز بادهدينه في السفر) بان عصل له الترقى الى أمور الخير والنشاط في العبادة وجع الهمة (ومهما وحد قلد متغيرا الىنقصان فىدينه (ظيقف ولينصرف) عن مفره (ولاينبني ان يجاوزهمه منزله بل ينزل حيث بنزل قابه) قالنا القشيري في را الته سمعت محدين الحسين بقول سمعت عبدالله نعل بقول سمعت عسى القصار يقول سلروم عن أدب المسافر فقال الالتحاور همه قدمه ومعشماوقف قليه تكون منزله فالبالشارح اذليس مقصوده من السفر الانخلص قلبه لراقبة ريه ووجوداذته فيسناجاته فيشما وقف قلمه لانتظار حمر نقص اول كمل شكر زيادة بكون منزله فلا محاوره قلت وهذا المقام هو المسهى بالنظرعلي القدمعند السادة النقشينديه قدس اللهأر واحهم الزكيه (وينوي فيدخول كل بلدة ان وى شوخها و بحتمدان يستفيد من كل واحد منهم أدباً) من آداب الطريقة (أو كلة) من الحكم الشرعية (لينتفع ما الالحك ذلك) عنه (ويفلهرانه لقي الشايخ) فانه بظهر في النفس رعوية وترفعاعلي المعواله الذين لم يسافروا (ولا يقيم ببلاة أكثر من مدة اسبوع) الى سبعة أيام من يوم اجتماعه مه (أو عشرة أمام) وللد الالة أمام على الاسوع (الاان يأمره الشيخ القصود) أى الذى تصدور بارته (مذلك) أى الاقامة الترك اذكر (ولا عالس في مدة الافامة الا ألفقراء الصادقين) دون الاغنياء المرفهين ن قصده زيارة اخ) في الله تعالى (فلا مزيد على ثلاثة أيام فهو حد الضيافة)روى في ذلك عن ابن شر يموأني هربرة وأني سعند وامنجر وامن عباس وامن مسعود والتلب من تعلية وطارق من أشهر فحديث يجرواه العفاري في الناريخ بلفظ الصبافة ثلاثة أيام فما كان وراء ذلك فهو صدقة وهكذار واه أحدوأ توداود من مسديث أي هر وولفظه عنداس أي الدنيا في قرى الضف في اداد فهو صدقة وعلى أن يحمل بعد ثلاثة أمام مدون هذه الزيادة رواه أحدوابو يعلى من حديث ابي سعيدوالتزارمن وكل معروف صدقة وأما حديث التلب ن علية فرواه الماوردي وان فانعروا لطعراني في الكبير والضاء بلفظ الضافة ثلاث لمال حق لازم فساسوي ذلك فهوصد فةوحديث طارق رواه الطاراني أمضافي الكسر ملفظ ثلاثة أمام فيافوق ذلك فهومعروف وفالصلحب العوت المسافر هوامن السمل الذي أوحب الله حقه في الامو الروايس عليه أيضافي الثواءعند أحيه المسلم ثلاثة أيام شي لانه يقيم على ماأ بيعراه فلا يقهن فوق ثلاث فقد نهمي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ولا يقم فوق ثلاث فصر حه أي رضق علموتأو با قوله عندى فمازاد فهوصدقة اىمكروه لامندوب المولامأمو ربه فان اختار الصدقة ولمراز نفسه عنهافهو أعلم أى وماكان في الثلاث فهوحقله واحب على مضيفه (الااداسة على أخسه مفارفته) ولفظ القوت فانهالوه الاقامة فوق ثلاث أوعلم انهم يحبون اقامتسه فلابأس بذلك وقد تأول بعض وفية قولهالني صلى الله عليه وسلمفازا دفوق ثلاث فهوصدقة انهصدقة على أحداب المنزل من الضف

واذاةصدر بارةشمخفلا يثبم عنسده اكثرمن توم وليلة ولانشغل تقسمه بالعشرة فان ذاك يقطع تركة مفره وكليا دخل الدأ لانشتغل بشئ سوى زبارة الشيخ مز ارةمنزله فان كان فييته فسلا سقعلسه بانه ولا مستأذن على أن يخرج فاذا عرج تقدم اليه بادب فسلماء ولاشكلهان مديه الأأث سأله فاتسأله أجأب مقسدر السؤال ولا مساله عن مسألة مالم نستأذن أولا وإذا كان في السَّهُ و فلا مكارذك أطعمة الملدان وأسخائها ولا ذكر أصدقائه فماولمذكر مشاعها وفقراءها ولايهمل قى سقره رارة قدو والصالحين مل متفسقدهافي كل قربة و بلدة ولا يظهر عاجته الا بقدر الضرورة ومع من يقدرعلى أزالتهاو يلازم فىالطر مقالذ كروقراءة القسر آن عست لاسمع غسره واذاكله انسان فلترك الذكر ولعدم مادام عداله عرابر سيغراني ما كان علمه فان ترمت تلمسه بالسافر أوبالأقامة فاحالفهافالمركة في عالفة النفس واذا تنسرته حدمة قومسالحين فلاسفى لهأن سافر تعرما بالخدمة فذلك كفران أعمة ومهماو حد نفسه في نقصان عما كان علمه في الخضر فليعسل أن سسافره معاول وابرجع اذلو كان الحق لفله أثره

* قال رحل لاى عممان

تصدق علمهم بافامته لانه مثو به لهم ولا يعيني هذا النأويل (واذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من وم وليلة ولانشغل نفسه بالعشرة / فان ذلك يقطع بركة نفسمه قال القشيرى في الرسالة بمعت مجدين أُحد من محد المروفي مقول معت عبدالله من على التمهي يقول حكى عن محد من اسمعيل الفرغاني الله قال كانسافر مقدار عشر منسنة أناوأ بو مكرالدقاق والكاني لانختلط باحدولانعا شرأحدا فاذا قدمنا الدا فان كان فيه شيخ سلناعليه وحالسناه الى الليل عمر جمع الى مسعد فيصلى السكتاني من أول الليل الى آخره ويعتم القرآن وتعلس الدفاق مستقبل اشبأة وكنتأ سآتي متفكرا ثمنصر ونصلي صلاة الفعر على وضوء العَمَّةُ فَاذَا وَقَعَ مَعَذَا نَسَانَ بِنَامَ كَالُواهِ أَفْضَلُ مِنَا (وكليا يدِّحل الدالانشتغل بشئ سوى زيارة الشيم مريارة منزله فان كان في بيته فلا يدق عليه بابه ولا يستأذن عليه الى ال يخرب) الى الصلاة في المسجد (فاذا خرج يتقدم اليه بادب ويسلم عليه وقالصاحب القوت في آخر كتاب العلم وأما العلماء فقد كان من الناس من لايستأذن علمهم الالهملا بدمنه بل كانوا يقعدون على أنواجم أومساجدهم ينتظرون مروجهم لاوفات الملاة الحلالاللغل وهبية العلماء حدثونا عن أب عبد قالما قرعت على عالم قعا بابه كنت أجىء الدمنزله فافعدعلى مانه أنتفارخو وحدمن قبل نفسه أتأول قول الله تعالى ولوائم مصرواحتي تنخر جالمهم لسكان خيرا لهم وقدرو بنامثل هذاعن ابن عباس كانف موضع من العلو والشرف وأن الماركات عربه وهو قائم على منزل الرحل من الانصار تسوّع المهال مام فيقول ما يحلسك ههناما من عهر سول الله فيقول أنتفار خرو برصاحب المنزل وقد تقدم هذا الاثرف كالبالعلم (ولايتكام بين يديه الاان يسأله) عن مقدمه مثلا وماالذي أقدمه (فان سأله أجاب بقدرالسؤال)ولا رزيد (والأبسأله عن مسئلة مالم يستأذن أولا) والا كان سببالتغير خاطره عُليه فيقت في الحال (واذا كَان في السفر ولا يكثر فركراً طعمة البادان وأسعد الما ولا) ذكر (أصد قاله فهمًا) فَانْ ذَلِكَ مِدْلُ عَلَى شَرِهِ وَحَوْضِ وَتَعْرِيفَ خَالَهِ ﴿ وَلَهِذَ ۖ كَرَمَشَا يَخْهَا وَفَقَرَا هَمَا ﴾ وعبادها أفان عند ذُكْرُهم تَتَهَرُلُ الرحمات (ولايهمل في سفره زيارة قبورًا لصالحين) ومشاهدهم (بل يُتفقدها في كل قرية وبلدةً) ينزل فهافانه مظنّة البركة (ولا يظهر حاجته) لاحد (الا بقدر الضرورة) ان دهث (ومعمن يقدر على ازالتها) كافال الشاعر

ازالتها) كافال الشاعر ولايدمن شكوى الى ذى مروءة * يواسك أو يسلمك أو يتوجع

(و بالازم في العاربيق الذكر) فلا يفغر اسانه عنه (و) أقضل الذكر (قرامة القرآك) ولدكن (عبرت الاسم غيره) الذكر بالمنافر المسافرة عنه (و) أقضل الذكر (قرامة القرآك) ولدكن (عبرت الاسم غيره) المنظر بالما والسم عنه (و) الأم انسان فلم ترا القرآء المنظرة المنظ

المغربي خرج فلان مساغر افعال السفر غربة والغربة فأفوليس للمؤمن أن يذل المنسوة أشاريه (10)) الها تناصر للسها في السفور بادة و درزوند أذل النفسوالا فعز

الدن لامنال الاشلة الغرية

فلكن سفرانار مدمن وطر

هواه ومراده وطبعه حتى

معرفى هذه الغربة ولايذل

فانمن البعهواه فيسفره

للمسافسرمن تعلسهمن

رخص السفر وأدلة القبلة

والارقات)*

اعلى السافر يحتاج فى الدين ال

لدنساه ولا آخرته أمازاد

الدنيا فالطعام والشراب ومايحتاج اليممن نفقة فان

خرج متوكلامن غميرأاد

قلابأس يه اذا كانسفره

في قافلة أو بن قرى متصله

وان ركب البادية وحده

المقربي) امحه سعيدين سلام واحد عصره صحيب ابن الدكاتب وآباع روازجاجى واقع الهم يجورى وابن المسائغ وغيرهم مات بنسابورسنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة وأوسى أن يصلي عليه الامام أنو يكل من فورك (نوع فلان مسافرا فقال السفرغرية) عن الوطن (والغربة) عنه (فأتوليس العرفرة) فيذل نسب) وهد في حديث مرفوع تقدمة كرد في آفات المناطرة من كالب العلم وأشاريه الحسن ليس في السفرزيادة

وهوي حديث مراوع هدام داره كال العالمات طروع والمسافع واطاره الدمن يسرف كالمساورات . دين والافعرالذين لا يتأليا لانذل الغربة فلكن مقرالم يشدن طن هواه ومراده وطاعه سن يعرف هذه الغربة ولايذل فأنه من اسم هواه في سفوه فللاعمالة المائيا سلاواما آسلار وفي القوت من إيكن في عضره

العربة ولا يدال فالله من استخداد و المستور دارية به المناجة لا وان العوب من الهدي و عشره المناطق المناطق المناطق المناطقة والدمن الخدة و المناطقة والمناطقة والمناطقة

و يذهب أحوال أهل الابتداء ﴿ [الباب الثان فيمالابد المسافرون تعلم من رخص السفر].

أى النى وخص الله فنها أسباده (وأدلة الفناية والاوقات) بما تنا كدمترفته الكل مسلم (اعلم انالمسافر) من يقعة الى يقعة (عنتاج في أول سفره أن يقرزة النباء ولا سخوية أماز ادافسنا فالطعام والشراب وما يتحتاج المعمن نفاقة أن حربيم مذكولات على القوام من غير وأنه والانتقاز والحرابات بالمنافقة المعارفة المنافقة المسافقة

الرقة ترجليه انتصر الفاراني وقال في مجدم العرس من قال القافل الراحة من السفر فقط فاملا بل يقال المستدنة بالسفر قافلة أنساتشار الالهابلوجو وقال الازهرى شابه قال والمرب تحيى الناهض الفروقافلة تغاول المقول والدهرشائيم (أو بينفرى مشملة) كبلادالر فسراوان ركب البادية وحدة أوسع فرم لاطعام

ته اغ(ابفقولها (هوشائع (آو بینافری مشهانی) کیلادالر یف (وان رکب البادیهٔ وحده او مع قوم لا فطام معهم ولاشراب) بل کاهم علی قدم التجرید (فان کان من بصره الی الحرج) والعطس (اسوع) ای سیمهٔ آیام (اوعشرا) آی عشرهٔ آیام (مثلاً او یقدر علی ان بیتیزی) آی یکننی (با لحشیش) الرطب واصوله النبات

(فله ذلك وانها يكان أه قوة الصبرعلي الجوع ولا القدرة على الاحتراء فطر وجه من غير وادمعصية فانه ألى نفسه بعده الى التهاكمة) وهومنهي عنه قال القشيرى في الرسانة سمعت أباعيد الرحن السلحي تقول سمعت

ي المادي مقول محمد حضر من مجد مقول محمد الحف الهمداني مقول كنت في الماد منوحدي الرمع قوم الاطعام محه-م فعيد عرف فعد مدي وقط المراوسة صفر من وقد حتسالي منه انتشاف ومع في ظلى أن يقال لجمن دعالا نقلت الرئاس البخال كان بمن يصع

رب هي مملكتك تعتمل الطفيل فاذا أنا بهاتف من دراق فالتفت فاذا أناباعرابي على واحداد فال على الجوع اسبوعا أده شما الجهير الي أن فلت الى يمكة فال أوديك فلك الأورى فقال أوليس فال الله تعالى من استماع اليه سيدا ا

را هي بن الوقت اليدم و الزاروعات فعد و الوقع و الناس من المداول من المداول المداول المداول المداول المداول الم فقات المملكة والمعاقب على المداول الطفيق المداول المدا

وأعطانها واللسرعامها قال الشارح فذلك دلاة على أنالسافر لاسافر في البادية للزاد والراحاة الأذا | وأن لم يكن أه فرة الصحير عرده الله القوى على ذلك وفد معرده المعالكن بطرا أه في اثناء سفوه ما توجيعة المجرعة ذلك فلارضوه | على الموع والالفدوة على

ا بحرى المسترسية المسترب الفاهر من (الكانة وقر كانداك إمال النوكل بطلب الفاود) الحلل المسترب الفاهر من المسترب الفاهر من (الكانة وقر كانداك إمال النوكل بطلب الفاود) الحلل المستربة المستربة في كان المستربة المس

مس و من منه من مهر) — مسعد وهو معصوم معموله المصورة السان (أو منحما آخر هي مصالماء) (ولوجب) عليسه (أن يصبر حتى محتراته) له (ملكا) في صورة السان (أو منحما آخر هي مصالماء) في فيه فان كان حفظ الدو والحبل لا يقدح في التوكل وهو) أعالفوه ما لحبل (آلة الوصول الحائشروب)

قايمة فان تائيستها الدو والحيار لا مدين المروروس إلى الله والمراكز الالهوائين المسروب المكلسة ولو كان كذلك في م خط عن الطعوم والشروب ستى لا ينتظر فو صودة ولى بانثلا مقدح ف) أعلى التوكل الذلارون بين حل المسل التوكل بطاب الدلق الشرور عالما من المراكز الإلى المفتف التوكل ما هي (فالهمليس) المرم (الالتي المفتف التوكل ما هي التوكل ما هي التوكل المفتف التوكل ا

. ولوجبان بصوحتي بعضرانقه ملكا أوشخصا Tخوجق بصبالما في فدفات كانتحفنا الدلورا خبرالا يشترخى التوكل وهو آله الوسول الى الشروب غمل عين الملموم و الشروب حيث لا ينتظر لهوجود أولى بان لا يقدم غموسة أي حقد هذا التوكل في ودعها فأنه يلتبس الاعلى المبقدين

من علماء الدين ۾ وأما راد الا خرة فهو العسلم الذى محتاج المه في طهارته وصومه وصلاته وصاداته قلامد وأن مرز ودمنسه اد السفر المارة عظف عنده آمو رافعتاج اليمعرفة القدر الذي عظفه السفر كالقصر والحسع والقطر و ارة نشدد علبه أمورا كان مسستغنا عنهافي الحضر كالعلم بالقبلة وأوفات الصاوات فانه في الملد مكتفي بغبرهمن محار سالساحد وأذات للوذنن وفي السفر قسديحتاج الىان يتعرف منفسمه فأذا مامفتقرالي أعلسه ينقسم الىقسمين به (القسم الأول العسل برخص السفر عووالسفر بفدق الطهارة رخصتن مسم المفدين والتمهوفي صلاةالفرض وخصتن القصروالجم وفيالنفل وخصتين أداؤه على الراحلة وأداؤهماشماوفي الصوم رخصة وأحدة وهي الفطر فهدلاه سيبع رخص * (الرخصة الأولى المسم على الخفن) قالصفوان الناءسال

من علىاء الدن) فانهم مدركون حقيقته وعيز ونبين ما يقدح فيه ومالا يقدح فيه ولهم فيهمشار ب (وأما زادالا منوة فهوالعا الذي يعتاج المه) وهو أخذالار بعة التي يعتاج الهاالمسافر يقل القشيري في الرسالة عن أني بعقو ب السوسي أنه وال يحتاج السافر في سفره الى أر بعة اشساعهم بسوسه وورع يحمره ووجد معماله وخلق اصليه واقتصر المصنف على الاول عرفصاه فقال هوالعلم الدى يحتاج المه (في طهار ته وصوره وصلاته وعبادته فلاسوان يتزودمنه اذالسفر نارة يخفف عنه أمورا فعشاج الىمعرفة القدر الذي مخففه السفر كالقصر) اى قصر الصلاة الرباعية على الركعتين (والحسم) أى بين الصلاتين في وقت واحد (وتارة ىشددىلىدأموراكان)هو (مستغداعنها) وهو (فى الحضر) ودلك (كالعلم القبلة وأوقات الصاوات فَّانه) حال اقامته (في البلَّف مكنى بغير من محاريب المسأجد) المبنية (واذات المؤذنين و) أما (في السفر) فانه (قديمة إلى ان يتعرف بنفسه فاذاما يفتقر الى تعلم ينقسم الى قسمن بالقسم الإول العار رخص السفه والسفر بفيدف الطهارة وخصتين مسم الحفين والثيم وفي صلاة الفرض وخصتين القصر وأبدم وفيصلاة النفل رخصتين اداؤه على الراحلة) أعم من ان تكون جلا أو بفلا أوفرسا أوحماراوهنا مخلاف ماضل في الحيم اشتراطها جلا كاتقدمت الاشارة الدفى كاب الحير واداؤماسا) على القدمين وفي الصومر نصة واحدة وهي الفطرفهذه سبع وخص الرخصة الاولى المسم على الخطين) وقدا تفقوا على موارد في السفر وعلى حواره في الحضر أنضا الآرواية عن مالك يصوللر جال والنساء وقد تبت جوازه بالسنة لابالكاب خلافا لنحل فراءة الجرف أرجلكم عليه لان المسم على الخف لا عجب على الكعيين الفافا وليس في المسوعل الخفين خلاف الاللر وافض فأنهم لاير ونه والانحب اوالمستفيضة تردعلهم ومثل هؤلاء لا مقد يخلافهم فال ألوسنطة رجهالله تعالى ماقلت بالمنس حتى ماءني فيه مثل ضوء النهارور ويعنه أنضاهال أساف الكفر على من لم والمسم على الخفين لان الانساد التي اعت فيه في حيز التو اثر وقال أبو يوسف خبر المسم على اللفين يحورنسم الكتابيه لشهرته وقال أحدليس في قلي من المسمرشي فيه أر بعو تحديثا عن أجعاب رسول أالله صلى آلله على وسسلم مارفعوا ولاوقفوا أى مرفوعة وموقوقة وهكذا نقلهان عبدالبرفى الاستذكار وقال اس أي حام فيه عن أحدواً ربعين ونقل اس المندر عن الحسن البصرى قال حدثي سبعون من أصاب الني صلى القعطمه وسدلم اله كان عسم على الحلمين وذكراً تو القاسم بن منده أسماء من رواه في تذكرته فللم عانين عماسا وسردالترمذي فيسننه حماعة والبهق في سننه حماعة منهم أنو يكروعر وعلى وابن مسعود وامن يجر وامت عياص وسسعتوالمفترة واتوموسى الاشعرى ويجرو مثالعاص وأنوأتوب وأنوامامة وسهل ت سعدومان من عبدالله والوسعيد الحدري و باللوصلوان بن عسال وعبدالله بن الحرث بن وه وسل آنوتو مان وعمادة من الصامت و على من مرة واسامة من مدوعر من أمدة الضرى وأبو بكرة وخزعة اس اسوالى معداله والوهر ووعائشة وضى المعمير أحصن قال اسعيد العربعد السردمهم حاعام ودعن غيرهم مهم مخلاف الاالشي الذى لا شت عن عائشة وابن عباس وأي هر اوة فال الحافظ في تغريم الرافع قال أحدالا يمم حديث أي هرم في انكار المسم وهو ما طل و وي الدارقعاني من حديث عائشة البات المسموية يدذ لك حديث شريح ت هافى في سؤالة آباها من ذلك فقالت سل إن أبي طالب وفيروامة المراة السلاع إلى داك والماما أخر حسدا من أى شيسة عن ما تم من احتصل عن معد من محد عن أبيه فال فالعلىسبق المكتاب لخفن فهومنقطع لانمجدالم بدول علماو أماماو وامتحد منمها عوين اسمعمل منالى أورس عن الراهم من المعمل عن داود من المصن عن القاسم عن عائشة قالت لان أقطع ر حلى بالوسى أحساليان أصحرعا الخلمن فهو باطل عنها قالًا من حبان مجدمن مهاحركان بضوا لحديث وأغر ب ر سعة فعماحكا أألا حرى عن أن داود قال جامز مدن أسار المير سعة فقال أمسم على الجور بين فعال سعة ماصح عن النبي صلى الله عليه وسلم الله مسم على الحفين فكيف على الخرقتين (قال صفوات سعسال)

أمرنا رسول الله صلى الله هليه وسملم اذا كينا مسافر ن أو سمقرا أن لانستزع دهافناثلاثة أمام ولىالهمن فكارمن ليس الخف عملى طهارة مبعة الصلاة مُأحدث فلهأن عسم على خطب من وقت حدثه ثلاثة أيام وليالهن أن كان مسافسرا أو نوما ولله أن كأن مقماوليكن مغمسة شروط الاولائن نكو ن اللس تعسد كال الطهارة فأوغسل الرحل البئ وأدخلها في الخف ثم غسل البسرى فأدخلها في الخف لم يعزله المسرعنسان الشافع برجسه اللهحسي ينزع شف المستى و دهد لىسمە والثانى أن يكون الخف قوبا يمكن المشييف ويجوز السم علىالحف وان لم يكن منعلاا ذا لعادة حار به ً

المرادي محابي مشهو وترايا لكوفة له التاعشرة غزوة وروىعته الامسعود مع حلالته وروا لاحسس وعبدالله ناسلة وطائفة وروى الترمذي والنساق وانماحه وأمر ناوسول الله صلرالله علموسا اذا كامسافر من أد) قال (سفرا) شسك من الراوى وهو بفتم فسكون جمع سافر كرك وراكب (ان الانتزع خفافنا ثلاثة أيام وليالمن) الامن جنابة لكن من عائطا أو ول أولوم قال العراق رواه الترمذي إن ماحه والنسائي في السكري وان حيان وان خ عة اله قلت ورواه أيضا الشيافير، أجد والدارقطاني والمهبق قال الترمذي عن المخارى حديث حسس وصعه أيضا الخطابي ومداره عندهم على عامم بن النحود غن رو بن حيش عنه وذكر أبو القاسم بن منده انه رواه عن عاصم أكثر من أربعن نفسا وتابيع عاصماعليه عبدالهجاب من عفت واسمعل من أي خالدوط لحمة من معرب والمنهال من عروجيد من سوقة وذكر حاعة ومراده أصل الحديث لانه مشتمل على النوية والمرعمين أحسو غيرذاك وقدروى العامراني حديث المسعر من طريق عبدالكزيم بن أمية عن حيب بن أني ثابث عن زروعيدالكريم منعف ورواه البهق من طريق أف روق عن أف الغريب عن صفوان ن عسال ولفظه ليمسور أحدكم اذا بافراعل خلمه اذا أدخلهما طاهرتين ثلاثة أباموليالهن وليمسح المقير بوماوليلة ووقعرف الدار تطني زيادة في آخر هذا المن وهي قوله أوريجوذ كران وكمعا تفرد مهاء ن مسعر عن عاصم (فكل من ليس اخف على طهارة مجعة الصلاة عما أحدث فله ان عسم على خفيه من وقت حدثه) العارض له (ثلاثة ألم ولمالهن ال كانمسافرا أو يوماولية الكانمقيا) هذا التوقيد باتفاق الاعمة الامالسكافانه لأثوقت عنده معال وحتى الزعفراني عن الشافع إنه لاثوقت عثال الااذاو حب علب غسل ثمر سيعين ذلك تقله اس هيرة في الافصاح وقوله على طهارة مبحة الصلاة وقصه في الوحير اذالسه على طهارة كاملة ثم أحدث فشرط كالهافى وقت اللبس وخوج عنه التجم فانه ليست طهارة كأملة وعبارة الهدابة لاحدابنا ماثر بالسيئة من كل حدث مو حب الوضوء على طهارة كأملة اذالسهما ثم أحدث أي من كل حدث كاثناأ و مادناء إرطهارة كاملة وتنفر عمنهامسائل خلافسة بأتيذكر هاوقوله فله انعسجرا شارة الحاله وخصة لاعزعة والاحب المسح وقوله من وقت حدثه بأتى المكلام علمة قريبا (ولكن يخمسة شروط الاولان مكوت الدس بعد كال الطهارة فلوغسل الرحل البمني وأدخلها في الخف شغسل ليسري ثم أدخلها في الحف لم عجزاه المسم عند الشافعي) وضي الله عنه (حتى بنوع خف المين و بعيد ابسه) فكلفيه و يجو والمسم بعده على العديم من المذهب وعلى الثاني لاندمن ترعهما ولوأد حسل الرحلين ساق أخف والغسل شغسلهما م أدخلهماقرار الخف صرلسه وعاؤا لمسرولولس متعاهرا غمأ معدث قبل وصول قدم الخف أومسم بشرطه ثم أزال القدم من مقرها ولم يظهر من محل الفرض شئ فني الصور تبن ثلاثة أوجه الصيم حواز المسعرف ومنعمني الاولى والثاني عور فمهما والثالث لاعو رفهما وعندأ محاساهذه الصورة التي ذكر المصنف بيحو رفعها المسحراذا أحدث لعدم اشتراط كال الطهارة وفت اللس عندنا وانما فشترط وقت الحدث حتى لوغسل وحليه وآيس خفيه ثم أتم الوضوء قبل ان عدت حارله المسم على مالو حود التمام عندا لحدث وسو رةامتناعها عندالشافع لوجهن لعدم الترتيب في الوضو ولعدم كال الطهارة وقت الاس وسندل للفظ الحديث أدخلتهما وهماطاهرتان وأحاب أصحابنا ماتاله ادمنسه أدخلت كل واحدمنهما الخف وهى طاهرة لانهماافارنافي الطهارة والادخال وهذا كإيقال دخلت البلد وعن ركان شترط ان يكونكل واحدرا كاعندد مولهاولا نشترطان مكون جمعهم كالماعند يخول كل واحدمنهم ولااقترائهم في الدخول (الثانى ان يكون الحف) الذى بليسم صالحاللمسم وصلاحيته بأمو رأحدها ان يكون (فويا) عيث (يَمَكن) منّابعة (المشي فيه) وعليه بقدر ما يحتاج اليه المسافر حواقعه عندا لحط والترحال أو يحوّر المسم على الحفين وان لم يكن متصلا) بان يحمل له أحل في اسفله كايفعله أهل ماو راءالنهر (اذَالعادة مار به

بالترددف في المنازل لانفيه قوّة على الجله يخلاف جور إب الصوفية المتخذ من الجلد) الذي بليس مع المكمس (فأنه لا يحور المسمعليه) حتى يكون قو ما عكن منابعة المشي عليه و عنع نفوذ الماء ان شرطنا امالصفاقته وامااتعلىدالقدمين والنعل علىالاسفل والالضاق علىالكعب وقبل في اشتراط تحليدالقدم موصفافته قولان ولوتعفر المشي فيه لسعته المفرطة أوضيقه لمعز الممع على الاصم ولوتعذر لغلفه أوثقله رالحديد أولقديد رأسه يحبث لايستقرعلى الارض لهجيز وككذا بجوزالمسرعلى اللفائف ارب المقندة من موف وليد وقال أصحابنا بحو والمسم على الجو رب اذا كان متصلاً ومحلداً وتخدما مااذا كان محلدا ومتصلافلانه عكن المواطبة في المشي علمهما والرخصة لاجله فصار كالخف والمحلده والذي وضع الحلدعل أعلاه وأسعله والنعل هوالذي وضع على أسفله كالنعل للقدم وقيل يكوب اليالكعب وأما الثمين فدهان يستمسك على الساق من غيران بريط وان لا برى ما تحته هذا قول الصاحب وقال أوحده لانعو والمسمعلنه والاوى رحوعه الماقولهما قتل موته مثلاثة أنام أوسيعة وعليه الفتوى وهومذهب على وابن مسعود (وكذا المرموق الضعف) فأنه لايحو والمسم عليه لان الحاحة لاندعواليه في الفال فلا تتعلق به الرخصةُ ولان البدل لا يكون له بدلُ قال الرافع في الشَّر حال كميرا خرمو في هوالذي بليس فوق المف لشدة العردغاليا فاذاليس حرموقا فوق خف فله أربعة أحوال أحدهاان بكون الاعلى صالحاللمسم دون الاسفل لضعفه أوتخرقه فالمسوعلي الاعلى خاصة الثاني عكسه فالمسوعلي الاسفل خاصة فاومسوالاعلى فوصل الملل الى الاسفل فان قصد مسجر الاسفل أحزا وكذا ان قصد هماعل العصيم وان قصد الاعل لمعن وانام بقصد واحدا بل قصد المسعر في الجلة أحزأه على الاصعرائصده استقاط فرص الرجل بالمسير الثالث انلايصل واحدمتهما فتعذرالسم الرابع ان يصلحا كالدهمافني المسم على الاعلى وحده فولان القديم والاملاعب ازه الجديدمنعسه فالبالنووي فلت الاظهر عندالجهو والجديد وصحعه القاضي أبوالطيب فى شرا الفروع والله أعلم فانحر زاالمسم على الجرموق فقد دد كران سريج ثلاثة معان اطهرها الما تكف واحد فالاعلى ظهارة والاسفل بطانة وتنفر عهل المعاني مسائل منهامالو اسهمامعاعلى طهارة فأرادالاقتصار علىمسم الاستفل جازعلي المعني الاول دون الاستومن ومنها مالوابس الاسفل على طهارة والاعلى على حدث فق حوار السع على الاعلى طريقان أحدهمالا يحور وأصهمافه وجهان وان قلنا بالمعنى الاؤل أوالشاني لمتحز وبالثالث يحور ولوليس الاسقل بطهارته غمأ حدث ومسجه غرابس الجرموق فهل بحور مسهد فنه طريقات أحدهما منني على المعاني ان فلنا بالاوّل أوالثالث عادْ وبالثاني لا بحد رّوفيل بنبنى الجوازعلى هذا الثانى على أن مسحما لحقين مو فع الحدث أم لا ان قلنا موفع حاز والأفلا والطريق الثاني القطع بالبناء على رفع الحدث واذاحة وأمامه حوالاعلى في هذه المسئلة قال الشيخ أبوعل استداء المدةمن من أحدث أوليسه الاسسفل وفي حوازا لاقتصار على الاسفل الخلاف السابق ومنهالوليس الاسفل على حدث وغسل وجاهفيه ثمابس الاعلى على طهارة كأملة فلايجو زمهم الاسفل قطعا ولامسو الاعلى ان قلنا العنى الاوَّل والنَّالَث والنَّاني محو رَّ ومنها مالونَّخرق الاعلى من الرَّ حلين جمعا أونوْعه منهـــمابعد مسجه ويوّ الاسفل يحاله فانقلنا بالعني الاؤل لريجب نزع الاسلل بل يحب مسجه وهل بكلمه مسجه أويجب استبعاب الوضوءف القولان في لمازع الخفن وان قلنا لملعني الثالث فلاشئ علمه وان قلنا بالثاني وحسائر عالاسفل بل القدمين وفي استشناف الوضوء القولات فصل من الخلاف في المسئلة لنحسة أقوال أحدها لا يجب شئ والثافى عب مسوالاسفل فقط والثالث يجب المسموا ستناف الوضوء والرابع بعب مسم الخف وغسل الرجلين والحامس بحبذلك مع استشاف الوضوء ومنهالوتخرق الاعلىمن أحدالر جلن أونزعه فان فلنا بالمعنى الثالث فلاشئ عليه وال قلنا بالثاني وبجب ترع الاسدغل أنضا من هذه الرحل و وجب ترعهمامن الرحا الاخرى وغسل القدمين وفى استثناف الوضوء القولات وات فلنابالمعني الاؤل فهل يلزمه فرع الاعلى

بالستردد فيسه فى المنازل لان فيسه قرة على الجسلة يخلاف جو رب الصوفية فائه لايجو زالسع عليسه وكذا الجرموق الضعيف

بكلمه مسح الاسفل والثاني لايلزمه ترع الثاني وفي واحبه القولان أحدهمامهم الاسفل الذي ترع أعلاه والثاني استثناف الوضوء ومسعرهذا الاسمفل والاعلى مزالو سول الاخرى ومتهالونخير فبالاسطل منهمالم مفسدعلي المعانى كالهاولونخر فآمن احداهما فان فلناما اعتى الثاني أوالثالث فلاشئ وان فلنامالا وليوحب ترعوا حد من الرجل الاحرى للا يحمع بين البدل والميدل فاله في الهذيب م إذا ترع في واحيد القولات أحدهمامسم الخف الذي نوع الاعلى من فوقه والثاني استشاف الوضوء والمسم علسه وعلى الاعلى الذي تخرفالاسفل تنحته ومنها لوتنخرق الاسفل والاعلى من الرجلين أومن أحدهما لزمه نزع الجسع على المعاني كاهاومههالوتضرق الاعلى من رجل والاستقل من الاخوى فان قلنسا بالثالث فلاثيع علَيه وان قلنا بالاول نزع الاعلى المقنرق وأعادمهنم ماتحته وهل يكلمه ذلك أم بعب استثناف الوضوء ماسعاعليه وعلى الاعلى من الرحل الاحرى فيه القولان هذا تفريع على حوار مسم الجرموق فان منعناه فادخل بدوينهما ومسم الخف الاسفل مازعلى الاصم ولوتخرف الاسمفلان فان كانعند التضريق على طهارة لبسه الاسفل ومسم الاعلى لانه صاراً صلا خروب الاسفل عن صلاحيته المسعودات كان عد الم يعزمه عوالاعلى كاللس على حدثوان كانعلى طهاوة مسم فوجهان امااذالبس وموقافي رحل واقتصرعلي الحف في الاخرى فعلى الجنديدلا يعو زمسم الجرموق وعلى القدم بنمني على المعاني الثلاث فعسل الاوّل بحو زكالا يحوز المسموق سل الرجل الاخرى وعلى الثااث يحوز وكذاعلى الثاني على الاصعر قال النو وى فاذاحو زناالمسع على الجرموق فكذا اذالبس ثانياوثالثا ولوليس الخف فوق الجبيرة لميجز المسمعلى الاصم والله أعلم * (فصل) * وقال أصحابناومن لنس الحرمة ق في والخف مسير عليه اذالسهما قيل ان تحدث فإذا. وهُولا بس الخف لا يحو زلان وظهفة المسم استقرت للفف لحاول الحدث فلا مزال عسم غيره وكذالوليس الجرموقين قبل الحدث تمأحدث فادخل بديه فمسترخف لانعو زمسر فيغير تعل الحدث ولومستراحد حرموقيه بعد المسم علمهما وجب مسم انلف البادئ واعادة المسم على الجرموق لانتقاض وطبقتهما كنزع أحد الخفين وفي بعض روايات الاصدلي ينزعالا خروع سم على لخفين وان كان الجرموفات من لاععو والمسح علمه لانهلا عكن متابعة الشي علسه فصار كاللفافة الاان تنفذا لبلة ألعف الواحب الصول القصود ودليل الامام مارواء أجدمن حديث بلال رضى الله غنه قالبرا بشرسول الله صلىالله علىه وسلم مسوعلي الجرموقين والجار ولابي داودكان يخرج فيغضى حاحته فاستسمال المفيمسم على عمامته و حوم قده قال الحوهري والمطر زي الحرموق خف قصير بليس فوق الخف فارسي معرب وقاليزفر من أصحابناءسم على الخف المنزوع حرموقه وليس عليه في الأسنو شي لان المسوياق في غير المنزوع بان طهارة الرحمان/لاتتحزأ اذهماوظيفة واحدة ولهذالابحو زان غسسل احداهما ويمسم الإخرى فإن انتقض في احداهما كنزعهمالعدم المتيزي فصار كنزع أحدالخفين حث يحد خو (الثالثان لا يكون في موضع فرض الفسل) من الرجلين (خوق فان تَحْرِق تعيث أنكشف محل الفرضُ وليوقل (المتحزالم عم) قطعاً وهذا هو الجذيد وهوالاظهر (وللشافع رضي الله عنه قول قديم انه بحور ﴿ السَّمِ عَلَمِهِ مَالُمَ يَتَفَاحَشَ الحَرِقَ وهو ﴿ مَادَامُ يَسْمَسُكُ عَلَى ٱلرَّحِلُ و بِتَأْتُ المشيعل، فهذا صطقا. والافلا على العميم و يقاس على هذا ما أذا تتحرق من الفلهارة موضع ومن البطانة موضع لا تعاذبه وهومذهب مالك)رجه الله تعالى (ولاياس به لسيس الحاجة المه وتعذر الحررفي السفرفي كل وفت) وقال أعصا بذاالخوتي الذي عنع المسم قدرتلات أصابيع القدم أصفرهاو الاعتبار بالاصغر للاحتياط وأمأ اذاانكشفت الاصابيع نفسها يعتبران يشكشف الثلاث أيتها كانت ولايعتبرالاصغر لان كلأصبع أصل

س الرجل الانوى وجهان أصهما نعركن فراخدا الفن فاذا فرعه عادالقولان في انه عداستناف أم

السالت أن لايكون في موضع فوض القسل وقت عيداً الكشف عنوا الكشف عنوا الكشف عنوا الكشف عنوا الكشف والمنطق المنطق الكشف المنطق المن

نفسها فلايعتم بغيرهاحتى لوانتكشفت الابهام معبارتها وهماقدرثلاث أصابيع من أصغرها يحو زالمسو فانكان مع جارتهاالايحو زالمسع والخرق الماتع هوالمنفر جاللك برىماتعتمس الرجل أويكون منضما لكن ينفرج عندالمشيء يظهر القدم منهءند الوضع بان كان اندرق عرضا وانكان طولاف ثلاث أصاب وأكثر ولكن لا رىشيمن القدم ولاينفر جعند الشي لصلابته لاعنع السع ولواتكشفت الفلهارة وفي داخلها بطانة من حلد أوحرقة مخرورة بالخف لاعنع والحرق فوف المكتب لاعتمالانه لاعبرة بالسموني الكعب وماتحته هوالعترفي المنعو يحمع الخر وقي فيخف واحدلافي خطين لان آلو حلبي عضوان حقيقة فعمل ما ولم يجمع ثما فرف الذي يحمع أقله ماتعشل فيه المسلة ومادوته ويعتبرا لحاقا عواضع المرز (والمدأس النسوج يحوز السع عليه مهما كانساترا لاتبدو بشرة القدم من خلاله وكذاك اندف (المشقوق) القدم (الذي يود) أي يشد (على يحل الشق بشراج) وفي بعض النسخ بشرج وهو يحركة العروة تمكون العوالق وجعه اشرام بشرط ان لانظهر شئ مع الشد وهسداه والصيم المنصوص (لان الحاجة تمنى الى حميع ذلك) فان طهر شيء ما الشد أبيح زالسم وكذا او فتح الشرج اطل المسع فالالاوان لم نظهر شي (فلا بعتر الا ان يكون ساتر الى بوق الكعيم كيفما كان فأمااذا كان ستر بعض القدم) بان شدعليه قطعة من أدم (وسترالياق باللفافة استرعليه) لانه لم يقع عليه اسم المف (الراسعان لا ينزع الخف بعد المسج فالنزع فالاولى استئناف الوضوء) مراعاة للقول بانة مبطل جسع الوضوء وهو أحدقولى الشافعي وأعلهرا لروايتين عن أحمد (فان اقتصر على غسل القدمين) فقعا (بَارُ) وهو القول الاظهر الشانعي وقال أحدار حوان يحزئه ومه فال أوحد فة ومالك وليس علسه اعادة بقدة الوضو اذا كانعلى وضوهلان الحدث السابق هوالذي حل بقدمته وقدغسسل بعده ساثرالاعضاء وبقت القدمان فقط فلا يحسوليه الاعسلهما وقال الرافي واختلف في أصل القولان فقيسل أصل بانفسهما وقبل مبنيان على تفريق الوضوء وضعفه الاصحاب وقبل على ان بعض الطهارة هل يختص بالانتقاض أم بازم من انتقاض بعضها انتقاض جيعها وقبل مشان على ان مسمرانلف بوفع الحدث عن الرجل أم لافان قلنالا بوفع اقتصر على غسل الرحلين والااستأنف فالمالنووي الآصرعند الاصحاب ان مسيرانلف وفع الحدث عن الرجل كسمالوأس انتهى وقال أصحابنا وحكم الغزع يتمت يغر وجالقدم الىساق الحف وكذا يغروج أكثر القسدماليه فىالصيع وعن أف وسف اله التحريرا كثر القدم بكل وعن عدد الدبقي فالخف من القدم قدرما يحور المسم عليه لا ينتقض والاانتقض وفال بعض المشايخ ان أمكن المشي به لا ينتقض والاانتقض ولافرق بين فووجه بنفسه والاخواج (الحامس ان عسم على الوضع المحادى لهل فرض الفسل لاعلى الساق وأقله ما يسى مسعا) اى ما ينطلق عليه اسم المسم (على ظهر القدم من الخف) لااسفل الرجل فلاعو والاقتصار علمه فالاظهر وتسل عو وتعلعاو قبل لاعمو وتعلماو لاالعق فلاعرى على المذهب وفيل هوأولى الجواز من الاسمفل وقبل أولى المنع كذا في الروضة وفي الانصاح لا تنهيرة وهل بسن مسم ماحاذيباطن القدمن أيضا فقال أبوسشفة وأحسد لابسن وقالمالك والشافعيسن وفيشرح الكنز للز بالهي لا يعو ز مسمواطنه أوعقيه أوساقيه أو حوانيه أوكميم لقول على رضي الله عنه لو كان الدن مالرأى لكان باطن أخف أولى بالمعجمن اعلاه اسكن وأيث رسول الله صلى الله عليه وسلم عسم على ظاهرهما خطوطا بالاصابع وفال آموسنيفة يجزئ قدرثلاث أصابيع فصاعدا فلومسم باسبع وآحدة للاشممات منغير أن يأسلماء حديد الا معوز ولومسم كذلك وأخذ اكل مرة ماء حديد المزلوجود المقصودولوأصاب موصع المسمماء أومطرقدر ثلاث أصابع مازو يعتبرقدوثلاثة أصابعمن كلرجل على حدة حتى لومسم على احدى وجليه مقدار أصبعين وعلى الاخوى مقدار خس أصابيع لابعزته والمعتبر فهاأصابِ الدِعلى الاصح لابُها آلة المسمع ومذهب أحد مسم الاكثر ومالك مرى آلاستيعاب (واذا

والسداس المنسوجعوز الممرعليسه مهسماكات ساترا لاتبسدو بشرة القسدم منخسلاه وكذا المسقوق الذى ودعلي عل الشق شرح لان الحاحة تمس الى جسع ذاك فلامعتد الاأن مكون ساترا المافوق الكعين كفما كان فأما اذاستربعس ظهرالقدم وسترالباق باللفافة لمتعز المسرعلب الوايس واثلاب بنزع الخف بعدا أسمءاسهانارع فالاولىلة استثناف الوضوء فاناقتصر صلى غسسل القدمن ساؤ الخامس ان عمرعملي الموضع المحاذى المسل الغسل المسلامن الساق وأقلهما بسهي مسحا على طهرالقدم من الخف

المسمعلى أسفل خفه نحاسة ليجز المسع عليه ويجزئ غسسل اللف عن مسعه على العيم لكن بكره (دفعة واحدة من غير تكرار) قالما لنووى يكره تكراوالمسم على المعيم وعلى الثاني يستقب تكراره تُلاثاً كالرأس (كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي مسم أعلى الحف وأسلم فال العراق رواه أبود اودوا الترمذي وضعفه واسماحه من حديث المفرة وهكذا ضعفه النخاري وأبو زرعة اه قلت وكذلك واءأحد والدارقطني والبهق وابنا الانبار وكلهممن طريق فورين نزيد عن رجاء منحوة عن كأتسا الخسيرة عن المفيرة وفي روانة المنماحه عن ورادكات المفيرة قال الأترم عن أحداثه كان يضعفه ويقول ذكرته لعبدالرجن منمهدى فغال عراب المبارك عن ثو رحدثت عن رجاءعن كاتب المفرة ولم يذكر المفيرة ثم قال أحد وقد كان نعم من حماد حدثني به عن ابن المبارك كما حدثني الوليدب مسلميه عن ثور فقاسله اعمايقول هذا الوليدفاما الالداوك فيقول حدثت عن رجاءولم بذكر المفرة فقالل نعم هذا حديثى الذى أسال عنه فاخرج الى كتابه القديم عقط عنيق فاذا فيه ملحق بين السعار ين عفط ايس بالقديم عن المعردة فاوقفته علمه وأخبرته أنهذه زيادة في الاسناد لااصل لها فعل يقول الناس بعدا وسواعلي هذا الحديث وقال الن أبي ماتم في العلل عن أبيه عن أبي زرعة حديث الوليدليس بعفوظ وقال موسى ابنهر وتلم سمعه ثووعن رجاء حكامقاسم ن أصبغ عنه وقاله العارى فى الداريخ الاوسط حدثنا محدين الصباح حدثنا مجدين أى الزياد عن أسه عن عروة تن الزيرع المفترة رأيت رسول الله صل الله علمه وسلم عسم على خفه ظاهر هاقال وهذا أصح من حديث و جاءعن كاتب الغيرة وكذار واءا بودا ودوالترمذي من حديث النا أب الزاد ورواه الطالسي عن النا أب الزاد وقال الترمذي هذا حديث معاول لم سند عن تورغير الوليد قال الحافظاف الريخ الوافع قدر واوالشافعي فالام عن الراهم من عصى عن تورمثل الوليد وذ كرالدارة على فى العلل أن محسد بن عيسى بن سميع رواه عن ثوركذ الله وقال الدرمسدى وسمعت أبازرعة ومحدا يقولان ليس بصبح وقال أبوداود لميسمع ثورعن رجاء وقالاادارقطني روى عن عبد الملائين عرر عن ورادكاتب المغيرة عن المغيرة وفي يذكر أسفل الخف وقال ان حرم أشعطا فعمالولد في موضعين فالبالخافظ ووقع فحاسن الدارقهاني مانوهم رفع العلة وهي حدثناعبدالله بمتحد منعبدالهز بزحدثنا داود منرشد عن الولسد بنمسل عن أو رينز بحسد تنارحاء ب حيوة فذ كروقهذا ظاهره أن أورا سمعمن رحافات ولاالعلة والكن رواه أحدث صيدا اصفار فيستندوعن أحديث يحيى الحاوالي عن داود من رئسمد فقال عن رجاء ولم يقل حدث الرجاء فهذا الخلاف على داود عنم من القول بعصة وصل معماتقدم في كلام الا عمة قال الحافظ قدرٌ وي الشافعي في القديم وفي الاملاء من حديث افع عناب عرانه كان يسم أعلى الحف وأسسفله (ووجهه) وفي نسخة ووصفه (أث يبل البدن ويضّعروس أصابع السداليني على رؤس أصابع رجله الهني وعسعه بان يحر أصابقه الىجهة نفسه و نضع أصابح يده اليسرى على عقبه من اسفل الخف وعرها الى رأس القدم) وعبارة الرافعي الاولى أن يضع كف البسرى تحت العقب والبقى على رؤس الأسابع وعرائيسرى على اطراف الاصابع من أسمفل والبني الحالساق فالدوروى هذه الكيفيتص ابنعر فالباخافظ كذا فالعوالمحفوظ عن ابن عر انه كان عسم أعلى الخف وأسفله كذار واه الشافعي والبهق (ومهمامسم) على الخف عال كونه (مقبماً) في الخضر (ثم سافرأو) مسمح حال كونه (مسافراً ثم أقَام غلب تُحكم الاقامة فليقتصر على وم ولياة) قال الرافع أذا مسم في السقر عُم أقام فان كان بعد مضى وم ولياة فا كثر فقد انقضت مدته

ويجزته مأمضي وان كانقبل وموليلة تممهاوقال الزنى بمسم ثلانامايق من ثلاثة أيامول الهن مطلقاولو

سعج شلانة أصاب عنوج من شبهة الحلاف) مع أبي حديثة (وأ كمله أن يمنع أعلاموا سفله) واسكن لبس سنيعاب جمعه سنة على الاصعود يستحب مسعج العقب على الاظهر وقبل الاصع وقبل قطعا ولو كان عند

م بشلات أصابح أحزأ والاولى ان يفسرج من شهة الحلاف وأكل ان عسم أعسلاه وأسفله دفعية واحمية من غبر أحكرار كذلك فعل رسول ألله مسل الله علسه وسلم ووسطه الإسل البدين ويضعر وسأصابه البني منده علىرؤس أصابح البني من رحسله وعسمه بان سحر أسابعه الى حهدة فلسمو يضررؤس أصابح يده اليسرىعلىعقبه من أسفل الخف وعزهاالى وأس القسدم ومهامسم مقدما مسافر أومسافر أم أقام غلب حكم الاقامة فلنقتصر على نوم واسلة

شائالماهم في السفر أوالحضر في انقضاء مدته وحب الاخذ بانقضائها ولوشك المسافرهل المدأ المسموفي الخضرأم في السفر أخذ بالحضر فيقتصر على يوم وليلة فاومستم في اليوم الشاني شاكاوصليمه عمالي في الشالشانه كانابتدا فالسفر لزمه اعادتماصلي فالبوم الشآني وله المسعرف البوم الثالث فأن كان في البوم الاقلواستمر على الطهارة فلريحدث في المسافى فله ان يصلى في الشالث بذاك المسمولانه صيم فانكان أحسدت في الشاني ومسم شاكا و يقي على تلك الطهارة لم يصم مسعه فعيب اعادة المسموفي وحوب استثناف الوضوء القولان فيالموالاة وفال صاحب الشامل يحزثه المسجر مع الشسك والعجيم الاوّل (وعدد الابام الثلاثة عسوب من وقت حدثه بعد المسموعلى الخف) لامن وقت المسمورية قال أنو حنىفة وَمَالكُ وروابهُ عن أحمد لان ماقبل ذلك طهارة الوضوء ولاتقد برفعها المالثقد برفي العَمقَ في تقد رمنعه شرعا واتعامن من وقت الحدث وفير وابه عن أحد المهامن وقت المسم (واوليس الغف في الحضر ومعفرفي الحضر تتمخوج وأحددث في السفر وفث الزوال مثلامسع ثلاثة أبام ولبالهن من وقت الزوالمن ألموم الرابع فأذار آلت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له ان تصلى الابعد عسل الرجلن رجليمو بعيد ليسالخف وبراعي وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعدائس الخف في المضرم مرج بعد الحدث فلهان عسم ثلاثة أماملات العادة قد تقتضي الملس قبل الحرو برثم لاعكن الاحترازمن ألحدث فامااذا مسعر في المصرم سافر اقتصر على مدة المقهمين قال الرافع اذاليس الخف في الحضر ثم سافر مسم في السطر مسيرمسافر سواء كان يحدثا في الحضر أم لا وسهاء سافر بعدالحدث وخوو بهوقت الصلاة أم لا وقال الزنى آن أحدث في الحضر مسع مسع مقيم وقال أبواسعت المروزى انخوج الوف فى الحضرولم يصل عسافر مسعم مسجمة مرادا مسعرفى الحضر عسافر فتهم مسع معمقيم والاعتباد بالسع بتمامه فاومسح أحداء فين في الحضر شمسافر ومسم الاستوفى السفر فله مسم أفرقال النورى هذا أأنى حزمه الرافعي فمسئلة الممعطى أحد الخفن هوالدىذ كره القاضي حسن التهذيب لبكن العصم المنتاز ماحزم بهصاحب ألتثمة واختاره الشاشي أنه عسم مسرمقير لتلسه بالعادة في الحضر والله أعلم وهنامسائل ينبغي التنبيه علما يهمنها ان الخف المسر وق والمغصوب وخف أوالفضة يصمالمهم عليه علىالاصع والخف من حلاكات أوميتة قبل الدباغلاء ووالمسمعليه مطلقالالمس متصف ولاغسره ولو وحدت في الخف شرائطه الاانه لاعشر نفوذا لماه لويجز المسيرعلبه على الاصعوا اختارامام الحرمين والمصنف الجوازي ومنهالوليس واسع الوأس ترىسن وأسعا القدم حازآ أسع عليه على الصحيد و معود على معند عام وملعااذا أمكن متابعة الشي عليه يومنها اله لا ينعين البد للمسمول معود يخرقة وخشة وغيرهما ولو وضم يده المبتلة ولمبحرها أوقطر الماعمليه أحزأه على الصحيم يهومنهاان أكثر ماعكن المقهرأت يصلى من الفرائص المؤداة ستصلوات ان اجتعمع فان جمع لطر فسيم والسافر ستعشرة وبالحم سبعة عشروا ما القصيات فلا تصصر ومنهاات المسافر اتحاءهم ثلاثة أماماذا كان سفره طو للا وفارمعصة فانقصر سفره مسم وماولية وان كان معسة مسم وماولياة على الاصروعلى الشاني لاعسم شأو بحرى الوجهان فالعاصي بالاقامة كالعبد المأمو راذا أقام يومنهامالوس برا لحف عن ص لضعله أوتنحرقه أوغد ذلك فهوكذعه يومنها لوانقضت المدة أوظهرت الرجل وهوفى صلاة بطلت فلوليس من المدة الامايسع ركعة فاقتحر كعدين فهل يصم الافتتاح وتبطل صلائه عندا اقضاء المدة أم لا تنعقد وجهان فالتعر أصهما الانعقاد وفائدتهماله لواقتدىيه انسان عالم يحاله ثمفاوقه عندانقضاء المدةهل تصع صلانه أملا تنعقدفه الوحهان وفعماأ رادالاقتصار على ركعة ومنهاان لزم الماسم عسل حدارة أوحيض أو استشاف الاس بعده ومنهااذا تنعست رحيله في الخصول عكن غسلهافه وحسالترع غسلهافات أمكن عسلهافيه فغسلهالم يبطل المسمج ومنها سليرالر حلين اذالس في احداهما لا يصم مسعة

وعددالابام الثلاثة محسوب مر رفت حدثه بمدالسم على الخف فأولس الخفف الحضر ومسيم فىالحضرم خوج وأحسدت في السفر وقتال والمثلامسم ثلاثة آمام ولمالمهسن من وقت الزوالالى الزواليين البوم الرابع فاذارالت الشمس من اليوم الرابع لم مكن له أت نعلى الابعد غسل الرجلن فنغسسل رحلته ويعدلنس الخصو براعي وقت الحدث و يستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعدلس اللف فى استضرته خوج بعدا خدر فله أنعسم ثلاثة أياملان العلدة قد تقتضي اللس قبسل الخروج ثم لاعكن الاحترازين الحدث فامااذا مسمع في الحضر ثم ساقدر اقتصرعيلي مدة القسمن

و يستعب لكل من يو ند لس الحب في مصراً وسفر أن سنكس المفهو ينقض مافعه حسدرامن حدة أو عقر بأوش كة فقدر وي عن أبي المامة أنه قال دعى رسول الله صلى الله علمه وسار يخطيه فلس أحدهما فاءغراب فاحتما الاستحر غرى به فر حدمهاحة فقالصلى الله عليه وسلمن كان يؤمن بالله واليوم الأسخو فلا بلس خاسه حدي نفضهما بر الرحصة الثانبة التمم) بالتراب بدلاءن الماعند العسد وانما بتعذرالماء مان مكون بعداعن المتزليعدالومشي المملم يلحقه غوث القافلة انصاح أواستغاث وهو البعد الذي لا بعناداً هــل المنزلق تردادهم لقضاء الحاحة التردداليه وكذا انتزل عسلي الماءعدواو سبع فتتو زالتهم وان كان آلماء فسر ساوكذا ان احتاج المدلعطشه في يومه أوبعدومه لفقدالماءين مديه فإدالتمم وكذا ان احتاج المالعطش أحدد رفقائه فلايحوزله الوضوء وبازمه بذله اماشمن أو بغسرتن ولوكان يحتاج

الوام يكن له الارحل حارًا السم على حفها ولو يقيت من الرحل الاحرى بقية المحر السمحي وارجاءاً يحوزا السم علب ولو كانت احدى رحليه علسله عدث لاعب عسلها فليس الحف في العصمة قطع الدارى معدة المسم علسه وصاحب البيان مالنع وهو الاصملانه عسالتهم عن الرحس العلية فهي كالمصعدة والله أعلم (و يستحسلن ريدليس خف في حضر أوسطر أن بسكس الخف و تنفؤ بماضمه بأوحة أوشوكة) أوغيرذ النما يؤذيه (فقدر وي أنوامامة) الباهلي صدى تعظلان رمي الله عنه (أنه قال دعار سول الله صلى الله علىموسلم يتخف فلس أحدهما فحاء واب فاحتمل الاستخر غرىيه غرب منسيحة) وفي افظ فوقعت بدل فرحت (فقاله الني صلى الله عليه وسلمن كان يؤمن بالله والموم الا منح قلا بالس شفيه حتى ينفضهما) قال العراقير وادا أطعرا في وفيه من لا يعرف اه قات أورده في معمد الكبير بهذه القصة وقال الهيئي ضحيم انشاءالله تعدالي (الرخصة الثانية التمم التراب) وفدة ثلاثة أبواب الاول فيما يبعده واعماماح بالمحزعن استعمال الماء بعذرة أو بعسرة لوف ضرر طاهر والجز أسباب أشار للسدب الاقل بقوله (والقراب مدل عن الماء عندالعسدر وانحا يتعذر الماء مان مكون بعمداعن المزل بعدا لومشي المملم لمقه غُوث الرفاق من (القافلة انصاح واستغاث وهوالمعسد الذي لابعناده أهل المنزليني تردادهم لقضاعموا تحهم الىالنرددعلمه كاعلمات المسافر عند فقدالماء أربعة أسو الهاحداها ان سمن عدم الماصوله فسمم ولاعتاج الى فاسالماء على الاصهالثانية ان عوز وحوده بعدا أؤقر بمافعت تقديم الطلب قطعاو بشترط ان يكون بعدد حول وقت الصلاة يورالثالثة ان بمةن وحودالماء حوالمه اماان مكون على مسافة ينتشم الهاالنازلون العطب والحشيش والرعي فعب السعى المه ولايحورالتهم وهذافوق حدالغوث الذي يقصده عندالتوهم قال محدين يحي تلمذالصنف تقرب من نصف فرسف واماان بكون بعد التعيث لوسعى المناته فرض فستم على المذهب تخلاف مالى كأن واحداللماء وخاف فوت الوقت لوتومة فاله لا يحوز التهم على المذهب وفي التهذ بسوح مشاذانه يتمهر صلى فى الوقت شميتوضاً و بعيد وليس بشئ واماأن يكون بن الرتبين على ما ينتشر اليه الناؤلون ويقصر من خرو بوالوقث فهل محب تصده أم يحوز التهم نص الشافعي رجمالته انه ان كان على عين الغزل أو يساوه وحب وان كانت وب مقصده لعب فقيل بظاهر النص وقيل فهاقولان والذهب وازالتيمروان عاروسوله الى الما في آخوالوقت والحالة الرابعة أن يكون الماصاصرات ودحيرمسافرون على مرلا يكن أن دستة منها الاواسع بعدواسد لضق الموقف أولاتعاد الاكة فان توقع مصول نوبته قبسل مروج ألوقت لم يجز التيم وان علمانه لا يعمل الا بعد الوقت فنص الشافعي وجمالته أنه يحب الصعر ليقوضاً (وكذا ان تراب على الماعدة أوسدم فيعو والتيموان كان الماءقريا) وهذاهو السب الشافيمن أسباب العز وهوا لوف على نفسه أوماله آذا كان بقربه مايخاف من قصده على نفسه أوعضوه من سبسع أوعدوا وعلى ماله الذي معه أو المنلف فورحله من غاصب أوسارق أوكان في سفينة وخاف لواسستقى من الحرفله التمرولوخاف من قصده الانقطاع عن رفقته تسمير (وكذا ان احتاج البدلعطشه في يومه أو بعد يومه لفقد الماء بين يديه فلم التيم وكذاان احتاجا لمماعطش أحدرفقا الدفاع وزله الوضوء وهذاهوا لسب النااشمن أساب المجروف مسائل اقتصر منها الصنف على مسئلتن احداهما اذاو حدماء واحتاج الماعطشه في الحال أوفي الماسل مازالتهم ولا تكلف أن بتوضأ بالمناه لجعة و بشمقر به الثانمة اذا وحدما هواحتاج لعطش أحدر فقاته في الحال أوفى الما لحاز التبمونقل عن المنف في غيرهذا الكتاب تبعالشيد مامام الحرمين التردد في عطش رضقه والمذهب القعام عتواؤه ويلحق به الحبوان المعترم وغسير المعترم من الحبوان هوالحر بروالم تذ وانفنز بر والسكاب العقور وسائر الفواسق الجسوماني معناها (ويلزمه) في هذه الصور (بذله بنمن أو بغيرتمن والعطشانان بأخذمن صاحبه فهرااذالم ببذله (و)من فروغ هذا السببأن (أوكان يحتاج

به القدرحتي بطيفه مرقة) أوأر ذا ﴿ أُواحِتَاجِ الله اسْقَعِيهِ الكَعَلِّ ﴾ النابس أوالبقسماط وفي معناه الحرالقدداويل مو يقا (أو الطخرة اللعم) أو غيره (الميحر المهم برعايه أن يعترى) أي يكتني (بالكعك البابس ويترك تناول المرفة)والسو أق (ومهماؤهبه) أي لعادم الماء (الماءو جسقبوله على المحم ولواعم الدلو والرشاء وحسقبوله قعاها وقبل الثرادت قسمة المستعار على عُن الماهم عسقبوله ولواقرض أن الماعوج فبوله) على المحيم (وان وهب ثمنه) أوآله الاستقاءوكان الواهب أجنبيا (لم يحز قبوله لمافعه من المذة) وكذالو وهب الاب أوالا من على الصعير ولو أقرض ثمن الماعوه ومعسر لم يحب فبوله وكذاان كانسوسرا غمال عائس على الصعيع وصورة المسئلة أن يكون الاجل بمندا الى أن يصل الى ملاماله ولو وحدثن المياء واحتاج الده الدن مستغرق أونققة حدوات محترم معه أولؤنة من مؤن سفره ف ذهابه والمايه ليجب شراؤه (وأت) فضل عن هذا كلهو (مسعر شمن المثل لرمه الشراء) و اصرف المه أى نوع كان معمن المال (وان يسم بغين) أى مز يادة (الم يكزمه) الشراء وان قلت الزيادة وقسل ان كانت بمايتغان عثلهاوجب وهوضعيف ولوبيع بنسيئة وزيدبسيب الاجل مايليق به فهو تن مثله على الصيروف ضبط غن المثل أرجه الاصرائه غنه فىذلك الموضع وتلك الحالة والثانى غن مثله فىذلك الموضع ف غالب الاوقات والسالث اله قدراً سوة نقله الى ذلك الموضع واشتاره المصنف فى كتبه قال النو وى ولم يتقدمه أحدبا ننساوه ولويسع آلة الاستقاعو أحرتها شمن الثل وأحربه وحدالقبول فانزادلم يحدذاك فالالصاف ولوقيل عب المقصل مالم تتعاوز الزيادة تمن مثل المادلكان حسناولو لم عد الاثو ماوقد رعلى سده في الدلولسنة الماء وأمكن شقه وشد بعضه معض لزمه هذا كله اذالم تعصل في النوب نقص بز مدعل أكثر الامرين من عن المثل وأحوة الحيل والنبيه) والعيز أسباب آخر ومنها العز يسنب الجهل حال المصنف في كتمه الشملانة سما وأنكره الرأفي وقال اللائق ان يذكره في آخرسيب اللهد وقدوسهه الذو ويجماهومذ كورفيار وضسته ومنهاالرض وهوثلاثة أفسام الاؤل مايخاف معه من الوضوعفوت الروح أوفوت عضو أومفعة عضوفييم التهم ولوخاف مرضا مخوفا يتهم على المذهب الثياني أن مخاف زيادة العلة أوبطالم أوالمرض المدنف أوحصول شين قبيع فعضو يبدوعند المهنة أظهر الاقوال حواز التهمو عهو والاعتماد على اخدارطيب حافق بشرط الاسلام والباوع والعدالة ومنهاالقاء الجيعرة وهي تمكون الكسر أوالانخلاع ومنهاا لراحسة وهي قد تعتاج الى اصوف من خرقة أوقطنة أونعوهما فمكون لهاحكم الجبعرة وقدلا تعتاج وفى كل منهد مامسائل وتقريعات واحدع فهاالشر حال كبير للرافعي (واذالم يكن معه ماء وأراد التهم فاولها يلزمه طلب الماعمهما حور الوصول آليه بالعالب) وبه قالمالك وقال أبوحنطة الطلسلس يشرط وعن أحمدوا شان كالذهبين وقد تقدم في السيب الاول ذكر الاحوال الاربعة المسافر عندفقد الماعوذ كرناأنه ان تمقن عدم الماعموله المحتم الى طلب على الاصم فانحرز وحوده وحستقدم العلب قطعا وله أن بعلب منفسه و مكف طلب من أذن له على العصير ولآ مكف من لم بأذنه قطعا (وذلك) أى الطلب (بالترددحول المنزل) بان ينظر عمناوشما لاوقداما وخلفاان استوى موضعهو ينعص مواضع الخضرة واجتماع الطيراز بداحتماط ان أمن على نفسه أوماله لوتردد (والتردد حول الرحل بالتفتيش وطلب البقايا من آلاواني والمفاهر) وهذا اغمايكون قبل الترددسول المتزل فان لم يحدفيرحله أوعندرفقته طلب حول المزل فان كانمعه رفقة وحسسوالهم الىان يستوعهم أويضق ألوق فلاسق الاماسع تلك الصلاة على الاصع وفي وجه الحان سقى ماسع ركعة وفي وجه مستوعهم ان وب الوف ولا عب ان اطلب من كل أحد من الوفقة بعده بل بنادى فيهم من معه ماءمن يحود ما اله ونيحوه فالى البغوى وغير ملوفلت الرفقة لم تطلسمين كل بعينه وأو بعث الناؤلون ثغة كفاهم كلهم ومتى عرف معهما وحساستهانه على الاصم هدا كاءاذالم يسبق منه تبهر طلب فانسبق نظران حي أمر يعتمل

السه لطبغ مرقة أدلحمأو ليل فتت تعمعه به لم تعزله التسمم بلعلمأن يحتزى بالفتيت السايس ويقرك تناولالم فةومهماوهسه الماعوحب قبوله وانتوهب له غنه ام تعب قبوله الما فب من المنسة والرسع رشمن الثل لزمه الشراعوان يسع بغن لم بازمه فاذالم بكن معه ماموأراد أن يسمم فأول مانازمه طلب الماعمهم حور الوصول الممالطل وذلك بالتردد حوالى المنزل وتفتيش الرحسل وطلب البقامام الاواف والمطاهر

سببه حصول ماء بانانتقل عن موضعه أوطلع ركب أوسحابة وحب الطلب أيضالكن كل موضع تبقن الطلب الاؤل ان لاماء فده ولم يعتمل حدوثه لم يعب الطلب منه على المذهب وان لم يحر الامر المذكو رنقار فان تمقن ودم الماعلم عديل الاصروان كان طنه وحد على الاصراب كندأ خف طلمان الاول (فان اسي الْمَاعِقِ دِهِ أُونُهُمْ مِنْوَا مِالْقُرِ بِ مَنْهِ لِهِ مِاعَادَةَ الصَّالِةَ لَتَقْصِيرِ مِقَ ٱلطلب ﴾ في أُطهر القولين والثاني لا تازمه الاعادة وبه قال أنوحنيفة وعن أحد ومالك و واينان في الاعادة كالقولين (وان علم) بالبقين (انه سحيد الماءني آخوالوقت فالأولى اندصلي بالتجم في أول الوقت فان العمر لا يؤثق به كهكذا المعتاره ألصنف هناوهو وحه شاذو صارة الزافع فان تبقر و حود الماء آخواله قت فالافضل تأخير الصلاة ليؤد بها بالوضوء وفي التفة وجه شاذانه يقدمها بالتمم أفضل لفضلة الوقت فانلم يتبقن الماء ولكنم وافتقولان أظهرهما التقدم أفضل وموضع المة ولنياذا اقتصر على صلاة واحدة أما أذاصلي بالتهم أول الوقت وبالوضوعس ة أخرى آخره فهوالنهاية فيأحوا ذالفضيلة وانخلن عدمالماء أوتساوي احتمال وحوده وعدمه فالتقدم أفضل قطعا وربماوقع في كالام بعضهم نقل القولين فيما اذاله نفل الوحود ولاوثوق مذا النقل قال النووى قدصرح الشيخ أوسامد وصاحب الحاوى والحاملي وآخر ون عور مان القولين فيماأذا تساوى الاحتمال والله أعلم ﴿ وَأَوْلَ الْوِقْتُ رَصُوانَ اللَّهُ ﴾ أي إيقاع الصلاة في أوَّل وقام است الحصول وضالله تعالى وقد ورد ذلك من فوعا من حديث حربرواه الدارقطني بلفقا أول الوقت رضوان اللهوآ خرالوقت عفوالله قال الذهبي في سنده كذاب وقال الحافظ في سيندمن لابعرف وأورده امن الجوري في الواهبات وقال لابصر وروى عن أبي محذورة مرفوعاً أوَّل المِقت رضوان الله و وسدط الوقت رحة الله وآخوالوقت عفوالله رواء الدارقعلي أيضا وفيه الراهم من وكريا وهومتهم وفي الباب بنعر وابن عباس وعلى وأنس وألوهر اله وفي سند المكل مقال (تهم انعر) رضى الله عنهما (فقل له أتتهم وحدران المدينة تعفر اليك فقال أوأية الحان أدخلها) مُذْ كرا الحديث رواه الترمذي والدارقطان مختصر الدون هذه القصة وفي سنده اعقو بن الواسد الدف وهومن كلوالكذابين ثمانا منجر كانمسافوالانالمقم لايحوزله التبموان ماف الوقت لوسعى الحالماء فانه لايدمن القصاء (ومهماوحد الماء بعد النسروع في الصلاة لم تبطل صلاته)ولا تعمه (ولم ينزمه الوضوء) ال عضى فمهاويه قالمالك ورواية عن أحداله عضى في صلاله وهي صحة وقال أوحد في أحدف الرواية الانوى تبطل صلاته وتجمه الاان الشافعي شرط في صعة الصلاة مهذا النجم ان يكون عمل لا يفا فيه وجود الماء (وإذا وحد الماء قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوم) و بطل تهمه ما جماع منهم وإذارآه بعد فراغه

من الصلاة خلاعادة على وان كان الوقت باقداناة كان مساقرا مفراطور يلامناها باجاح سنهم المالية المساوات كان الوقت المقدار المناه المتحدد المساوات المتحدد المتحد

فان تسى الماءفي رحداه أو نسى بارامالة و بامنه لزمه اعادة المسلاة لنقسره في الطلب وانعل أنه سعد الماءفي آخرالوقت فالاولى أن بصدلى بالشميقي أول الوقت فأن العمر لانوثق به وأثول الوفت وضوانالله تجها بنجر رضى الله علهما فقلله أتقمم وحدرات المدينسة تنظر المكفقال أرأبق الىأنادخلها ومهمما وحدالماء بعد الشروع فبالصلاة لم تبطل مسلاته ولم ملزمه الوضوع واذاوحه فبلالشروع في الصملاة لزمه الوضوء ومهماطلب ولمنحد فلنقصد صدعدا طساعليه تراب يثورمنسخبار

السادس مسم اليدم #الوكن الساب ع الترتيب وفي كل ذلك تلو بعدات بأنى ذكر بعضها (و مضرب عله كليه بعد ضمراً صابعهما ضرية) واحدة (فيمسم عماوجهه) ويعب استبعابه ولا يعب الصال التراب الى منات الشعور ألق بحسانها ل المأء الهافي الوضوء على الذهب ويجب انصاله الى ظاهر ما أسرمن العسة على الاطهركافي الوصوء (ويضرب ضربة أخوى بعد فرع الحائم) من أصبعه وجو بالثلا يحول بين الصعيد وبين داخل حلقة الخاتم ولايكني تحريكه يخلاف الوضوءذ كره صاحب العدة وغيره وأماثرعه في الضرية الاولى فسنة كافي الشرح الكبير (ويفر جالاصابع)على مانص عليه الشافعي وقال الاكثرون في الضرية الاولى ايضاً (ويمسم بهما يديه الى مرفقيه) فيستوعب هذا هوقدر الاحرام فالتيم فهما ضربتات احداهما الوجه والثانبة البدن الى المرفقين وهي الرواية المشهو رفعن أبى حنيفة وهوا الحديدمن مذهب الشافعي ات قدر الاحرَّاء مسمَّ جيـع الوجه ومسم البدين الى المرفة ين بضر نتين (فان الم يستوعب بضرية واحدة جيده يديه ضرب) ضربة (أخرى بعد مزع الحاتروتفريج الاصاب وعسم بهمايديه الى مرفقيه) قال الشيخ أنواسطق والمذهب الاول نعني بضر نتين وهذاالذي ذكره الصنف هوالقول القديموقد أنكر أبوحامد الأسفرايني القول القدم وأم بعرقه وقال المنصوص هوهذا القول قدعه أوحديدا كذهب أبي حذفة وقال مالك فياحدى الروا بتن وأحدقد رمضر بتواحدة للوحموا لكفين بكون بطرف أصابعه للوحمر بطون راحنيه لكليه قال الور وان هيرة في الافصاح وهو ألم عدال المسافر لضيق أثوانه التي بحد المشقة في الوابر فراعه من كمه غالباة الوشيغي ان تهم يضر متن ان يحوّل مدره في الضرية الثانية عن الموضع الذي كان ضرب علمه أولاالي موضع آخوا - ترازامن أن مكون قد سقط في ذلك الممكان من التراب الذي استعمله شير وقال مالكف الرواية الآنوى كقول أى حنيفة والشافعي في المشهو رهذا كله سياف الن هبيرة وقال الرافعي ويحب استيعاب مسمراليدن الىالمرفق على الذهب وقبل قولان أظهرهما هذاوالقدم مسعهما الى الكوعين واعلمانه تكرر لفظ الضربتين فالاخبار غرت طائفة من الاصاب على الظاهر فقالوا لا يحو والنقص من الضربتين وتعو والزبادة والاصعرمافاله الانتوون ان الواحب انصال التراب سواحه صل بضر بةأوا كثر لكن يسقب انلا فريدعلى ضربتن ولاينقص وقبل يسقب ثلاث ضربات ضربة الوحموضر بثان البدين وهوضعيف فالالنوى الاصموحوب الضريشن نص علسه الشافع ويه قط عالع اقبون وحاعة الخراسانيين والله أعلم (وكيفية التلطف فيه ذكرناه في كاب الطهارة فلانعده) قال الرافع صورة الضرب ليست متعينة فاوون ماليدعلى التراب الناعم وعلق ماغباركني ويستسب ان يبدأ بأعلى الوحه وأما البدان فيضع أصابح البسرى سوىالاجام علىظهور أصابحالهني فاذابلغت الكوعضم أطراف أصابعت لي حرف الذراعو عربها على المرفق عبد مربطن كفه الى بطن الذراع فمرها عليموام امهمر فوعة قاذا بلغ مسمور عان اجام اليسرى المهراج ام الميني تم يضع أصاب م الميني على اليسرى و عسمها كذاك وهذه الكلفة ليست واحبة ولكنها مستعية على المذهب وقبل غبر مستعبة

والشربعليه كلمة بعدشم أصابعهماضربة فيمسم مهاوجهه ويضربضرية آشوى بعدد نزع انطاتم ويقرج الاصابعو عمم بمايدته الىمردقيه فانلم يستوعب بضربة واحدة حسم ندیه طبر ب طبر به أخرى وكالمنة التلطف فيه ماذ كرناه في كتاب الطهارة قلانعسده عراذاصيلية قر نشة واحسدة قايدات بتنفل مأشاء بذلك التيمير وانأرادالحسرسني بضنن فعلسه أن بعب دالتيمم المالة الثانية فلانصل فريضتين الابتسمين

ه (الباب الثالث في أحكام التهم) *

المن المستمل المستمل المستمل المستمل التهم) *
المن المستمل المستم

عليهاعادة التجمر) أىلايحو ذالثهم طرض قبل وفتها فاوفعل لم يصحرالفرض ولاالنفل أنضاعا بالذهب ولوخه عرسن المسسالاتين بالتجهم جازعلي الصعيع ويكون وف الاولى وقتالانا مة ولوتهم للفلهر فصلاهام تجم لتصمعها فدنسل وقت العصر قبسل فعلها بطل الجسع والتهم ووقت الفاثنة متذكر هاولو تهمها وداة في . أوّل وقتها وصلاهامه في آخوه ما رّقطعانص عليه قال النو وي وفيه وحد مشهو رفي الحاوي وغيره انه لا يحو ر التأخو الابقدرا لحاحة كالمستعاضة والفرق طاهر والله أعلم ولوتيم لفاثنة ضحوة فإيصلها حتى دخل الظهر فإدان بصليمه الفلهر على الاصعر ولوتهم الفلهر ثم الاكر فاثنة قيل يستبحها وقيل على الوجهن وهو الاصع تغر سعطى الاصعرآن تعسن الفر وضبة ليس بشرط فان شرطناه لم يصح غير مانواه والتجهر الفاثثة وحدهاصيم على الذهب قال النووي ولوتيم لفائنة لاسب لهاقبل وقت البكراهة لم تبطل مدخول وقث البكر اهتبل يستجعها يعده بلاخلاف ولوأخذ التراب قبل وقث الفريضة ثم مسيرالو جه في الوقت لم يصعر لات أخدذ الترام من وأحدات الشمم فلا يصعرقها الوقت ولوتيم ها كافي الوقت فصاد فعلم يصعرو كذا لوطل شاكا فى دخول الوقت فصادفه لم يصم الطلب والله أعلم (ولينوعند مسم الوحه استباحة العسادة) اعلمان النبة ركن من أركان التهم كاسبقت الأشارة اليه فلابدم نهافان يوى وفع الحدث أونوى الجنب وفع الجنابة لم أصير الشدعل الصعير وال أو ي استباحة المسلاة فله أو بعة أحوال أحدها ال ينوي استباحة الفرض والنفل معافيستبحهماوله التنفل قبل المفر بضةو بعدها في الوقت وخارجه وفي وحمضت لايتنفل بعد الوقتان كانت الدريضة معمنة ولانشترط تعمن الفريضة على الاصعرفعلى هذالونوى القرض مطاهاصلى يه أى فريضة شاء ولونوى معينة فله ان يصلى غيرها الحال الثاني ان بنَّوى الفريضية سواء كانت احدى الجب أومنذورة ولابنوى النافلة فتباح الفريضة وكذا النافلة فبلهاعلى الاظهر وبعدهاعلى المذهباني الوقت وكذا بعده على الاصعرولو تهم الهاثثة بن أومنذورتين استباح أحدهما على الاصعروعلى الثانى لايستبيع شأ ولوتجم الهاثنة ظنهاعلسه ولم بكن علىه شئ أوالهائنة الفاهر وكانت العصر لم تصمرونو ظن علىه فائنة ولم يحزم مهافتهم لهاشمذ كرها فالبالمشولي والبغوى والروياني لايصع وصحعه الشاشي وهوضعه فسألح المالث الث ان بنوى النفل فلا يستبجره الفرص على المشهور وقد لقطعا راونوي مس المعف أوسعود التلاوة والشكرأونوي الجنب آلاءتكاف أوقراء القرآن فهوكنية النفسل ولايستبع الفرض على المذهب ويستبهمانويءلى الصهم وعلى الأخويستبهم الجميع ولوتيم اصلاة الجنازة فهسي كنية النفل على الاصع الحال الرابع ان ينوى الصلاة فسله حكم التهم النفل على الاصع وعلى الثاني هو كن نوى الغرض والنفل معاآمآاذا نوى فرض التيم أواقامة التبم المفروض فلايصر على الاصعرولونوى التبم وحده لم يصع قطعاد كره الماوردى ولوتيم بنمة استباحة الصلاة ظافان حدثه أصغر فكان أكبر أوعكسه صوفعاهالات موجهما واحدولو تعمدذاكم يصعرف الاصعرذ كره المتولى ولو أحنسف سفرمونسي وكان تبمرو تناونوضأ وقناأعادصاوات الوضوءفقط والله أعلم (و) من فروع هذا الباب (لورجد) الجنب أوالمحدث (من الماء ما يكفيه لبعض طهارته فليستعمله) وجو باعلى الاظهر (غرابتهم بعده تيماناما) وجو بافيغسل الحدث تميديه على الترتيب يفسل الجنبس حسده مأشاء والاولى اعضاء الوضوء فان كان عد ثاحنيا ووجد مايكم في الوضوعوحد. فان قلناما لذهب انه مدخل الاصفر في الاكبرفه وكالحنسوا نقلنالامدخل ويتمم عن الجنابة بقدم أجهماشاء هذا كله اذاصلوالماءلو حودالغسل فانتام يحدالهد ثالالما أو مردالا يقدرعلى اذا شدلم بحب استعماله على المذهب وقيسل فيه القولان فان أو حساه تهم عن الوحه يدين شمسم به الرأس شرتيم الرحلين هذا كاء اذا وحد ترابا فان الم يعده و حساستعمال الناقص

ضعيف عنو رُفيسندو رتين وفي وسمه شاذيعو رُف فوا تُسْروفا تُنه ومُؤداة الدي كالبالغ على الذهب وقبل و حيان النائب عمر من مكتو بتمن تم (و) منها انه (لا شغ ان تيم اصلاة قبل دخول وقبا و ان فعل

ولايتيق أن يتمم لصلاة قبل دخولوقته الخادة التيمم ورجب عليه اعادة التيمم ولينومنسد مسم الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من المناحمة الصلاة ولو وجد طهار ته فليسستحمله ثم ليتيم بعسده تهما ناما

*(الرخصة الشاللة في الملاة المفروضة القصر). وله أن يقتصرف كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء هلى ركعنىن ولكن بشروط ثلاثة ، الاولان وديا فيأو قاتبا فأوصاوت قضاء فالاطهمرار ومالاتمام الثبائيان ينوى القصرفاو نوى الاثمام لزمه الاثمام ولوشك فحانه نوى القصر أوالاتمام لزمسه الاتمام النالث انلا يقتدى عقم ولاعسافر مترفان فعل لزمه الاتحام بل التشدك في ال امامه مقم أومسافرازمه الاتمام والتسقي بعدهاله مسافر لأن شمارااسافر لاتخفى طلكن متعققاعند النبة وانشك في النامامه هل نوى القصر أم لا بعد انعرف الهمسافر لم نضره ذلك لانالنيات لايطلع علمها وهذاكله اذاكات في سفر طو بل مباسروحد السفرمن جهة البسدامة

على الذهب وقبل قده القولان ولولم عد الاترا بأبكف الوجه والبدين وجب استعماله على الذهب وقبل فيه الله لأن ولولم تعدماء ووحد مأنشتري بعض مألكو من الماء طريقان ولوتهم غرزاى ماعلا مكف فأن احتمل عنده انه بكفيه بطل تجمه وأنعل بمعردر ويته انه لا يكفيه فعلى القولين في استعماله ان أو حيناه بطل والافلا ولوكان علمه تحاسات فوحد مأنغس ليعضها وحبعلى المذهب ولوكان حنما أوحائضاأو محدثا وعلىديه نعاسة ووجدما كني احداههما تعن النحاسة فمفسلها ثريتهم فاوتهم ثماها مازعلي الاصر ولوعدم ماءالطهارة وساتراو وجدتم أحده سماتعن سترالعورة وبقيت لهذه شروط استقصاها « (الرحمة الثالثة في الصلاة المفروضة التصر)» النووى في شم سي المهذب والتنسه وهو حائز في كل صلاقو باعدة مؤداة في السفر أدرك وقتها فده (وله أن يقتصر في كل واحدة من الفلهر والعصر والعشاعطي وكعتين فاماللغرب والصبح فلاقصرفه مابالأجماع (واسكن بشروط ثلاثة لاؤل ان اؤديما في أوفاته افاوصارت قضاء) أي فاتت في الحضر وقضاه افي السفر (فالأظهر فر وم الثمام) خلافا للمزنّى وان شك هل فاتت في السفر أوأ للضر لم يقصر أيضاً وإن فاتت في السفرُ فقضاها فيه أوفي الخصر فاو بعة أقوال أظهر هاان قض في السفر قصر والاولا والثاني شرفهما والثالث اقصر فيهما والرابع ان قض في ذلك السفر قصروا تأقضي في الحضرا وسفرا أخراتم فأت قلنا يترفهما فشرع في الصلاة بنية القصر غورج الوقت في أثناثها فهوميني على إن الصلاة التي يقع بعضها في الوقت أنَّداء أم قضاء والصهرانه أنَّ وقعرف الوقت وكعسة فأداءوان كان دونها فقضاء فانخاساقضاء لم يقصروان قلنا أداء قصره لي الجعيم وقال صاحب التلفيص بتم (الثافى النوى القصر) فلابد من هذه النه تعند ابتداء الصلاة ولا يجب أستدامة ذكرها لكن استرط الأنف كال عمايتااف الجزمم (فاونوى الاتمام زمه الاتمام وو) نوى القصر أولا ممالاتمام أوتردد بينهما أو (شك في انه نوى القصر أو الاعدام) أوشك انه نوى القصر عد حرائه نواه (الرمه الاعدام) في هذه الصور (الثالث ان لا يقتدي عقم ولامسافر متم فان فعل) ولوفي لحفظة (لزمه الاتمـأم) والاقتداء في لحظة بنصةٍ رُمن وجوه منهاات يبولُ الامام في آخر صلاته أو عدث الامام عقب اقتدائه وينصرف ولوصلى الظهرخاف من يقضى الصيرمسافرا كأن أومة ماله عز القصر على الاصم ولوصلي الظهر خلف من بصلى الجمة فالذهب الدلايحو والقصر مطلقا وتبل انقلناا لجعة ظهر مقصو وةقصر والافهسي كالصحر بل أن شك في إن امامه مقبراً ومساخر لزمه الاتمام) اعلم إن المقندي تارة وعلم حال امامه و تارة محهلها قال علم تُطر ان علمه قيما أوطنه لزمم الاغمام فالوافتدي به ونوى القصر العقدت صلاته وكفت نمة القصر مخلاف ألمقهم بنوى القصر لاتنعقد صسلاته لأنه ليسمن أهل القصر والسافرمن أهله فلمتضره نبة القصروات علمأو منة مسافرا أوعلم أوظنانه فوى القصرفله الايقصر خلفه وكذا الله بدرانه فوى القصر ولا يلزم الاتمام بم ذا الترددلان الفاهر من المالسافر القصر ولولم بعرف نيته فعلى علم افنوى ان قصر قصرت وان أم أتمت فوحهان أحمهما مواز النعليق فان أتم الامام أتم وان قصر قصراما اذالم بعلم ولم نطان الهمسافر أومقم بل شك فيلزمه الاتمم (وأن تيمن بعدمانه مسافر)قاصر (لان شعاد المسافر لانتخفي فليكن متعققاعند النية) وقى وحدانه ا ذابان قاصرا حاز القصر وهوشاذ قاله للرافعي (وانشك في امامه) أنه (هل برى القصر أملا بعسداً نعرف أنه مسافر لم يضروذ لك لا نالنيات) من الامو والنفسة (لا بطلع علما) وقد يقي على المصنف شرطان آخراً خالشرط الرابع ان يكون مسافران أوّل الصّلاة الْي ٱخْوْھ اَفْلُونِي الافامة في أَنناهُ اأو انتهتبه السفينة الىدار الاقامة أوسارتبه مندارالاقامة فياثنائها أوشك هل نوى الاقامة أملاأوذخل بلدا وشلاهل هومةصبده أملائرمه الاتحام الشرط الخامس العسليتعو ازالة صرفاوحهل جوازه فقصر لم يصم لثلاعبه نص عليب في الام (وهذا كله اذا كان في سفر طو بلَّ مباح) أي السِّيب المجوَّرُ له السفر الطويل الماح فلاعد من هذه القيود الثلاثة وبما نهافي ساق الصنف (وحد السدفر من جهة البداية

والنهامة فمماشكال) ونجوش (فلابدمن معرفته والسفرهوالانتقال منموضع الاقامة معروبط القصد عقصد معاوم) لابدفيه منه (فالهامم) على وجهه لايدري أمن يتوجمه وان طال سفره (وراك الذهاسف) وهوالذي سالك على غير طريق كانه جسع تعساف مثل التشراب والثقتال والترحال والتفعال مطرد من كل فعل ثلاث عالمها (ليس له الترخص وهو آلذي لا بقصد موضعامصنا) هد تله سيرادا ك التعاسف بالمعنى وفي وحدان الهائم اذا بالغرمسافة القصراه القصر وهو شاذمنيكر ثمثرع في بهان ابتسداء السفر وسان تفصل الموضع الذي منه الارتحال فقال (ولا بصرمسافر امالم وفارق عران الملا) هذا اذالم بكن الملدسوراً وكأن في غير صوب مقصده فابتداء سفره عفاوقة العمر ان حتى لا بيق بيت متصل ولامنفصل وأنار الالك يتغلل العسمارات معدود من البلدكانهر الحائل بنجاني البلدقلا برمص بالعبورمن مانبالي مان (ولانشترط ان محاو وحدوان البلدة) أي أطرافهاان كأنت و ما ولاعمارة وراعهالانه أنسيء ضعاقامة فكذااء تبده المنقد والهددهب صاحب التهذيب وتاليالعراقبين والشمزا يدمجد لابدمن محاورتهاوهذا ألحلف فعمااذا كانت بقاما الحيطان قاعةلم يتغذوا الخراب مراوع ولاهمروه مالعويط على العامر فان لم بكن كذلك لم شترط محاور زنما بلا خلاف (و) كذلك لانسترط محاورة (بساتينها) ومرادعها للتصلة بالبلدة (التي قد يخرج أهل البلدة الهالانتزه) وان كانت يحوطة الااذا كان فعهاق وو و دور سكنهاملا كها بعض فُصول السنة فلا بند من محاو زُنها سنتُذُ وفي وحه في النَّهْ ة انه بشه ترماً محاورة المساتين والمزاوع المضافة الى الملدة مطلقاوهوشاذ ضعيف محداهذا حكم المادة التي لاسور لها فأن ارتحل مر بادة لهاس ومختص مافلاند من محاو زنه وان كان داخل السو ومرارع أومواضع خوبة لان حسم داخل السو ومعدود من نفس الملد محسو بمن موضع الاقامة فان فارق السور ترخص ان أمكن خارجه دورمتلاصقة أومقارفان كانتفو جهان الاصمرانه بترخص عفارقة السور ولانشترط مفارقة الدور والقار و مهذا قطع المصنف وكثيرون والثاني مشترط مفارقتها وهوموافق لفاهر نس الشافعي رجه الله تعالى هذاحكم البلدة ان كانت مسورة أوغير مسورة (واما القرية)فلهاحكم البلدة في حد عماذ كرناه (فالمسافر منها منه في أن يحداو ذالمسانون الهوطة) وكذا المزارع الهوطة (دون التي لبست بحموطة) هكذا اعتمده المهنف فيالو سيزنقلا عن الاعصاب قال الرافعي وهو شاذ والصوأب انه لايشترط فهامحاو زة البساتين ولا المزارع المهوطة وهو الذي اشتاره العراقبوت وقال اماما لخرمن لانشسترط محاورة المزارع المحوطة ولا الساتين غير الحيوطة و مشترط معاورة البساتين الهوطة وأما المقيم في العماري فلابدله من محاورة عرض الوادي نص علمه الشافع وأمااهل الخمام فمعترمع محاورة الخمام محاورة مرافقها كمعار سالرماد وملعب الصنان والنادى ومعاطن الابل فانهامن جلة مواضع اقامتهم وفى وجه انه لا يعتبر مفارقة الخيام ل بكني مفارقة خمية وهوشاذ (ولور حما السافرالي البلد) بعدان فارق البنيان (لاخذشي اسم) أو الماحة أخوى فله احدال بهاجدها اللالكون بتلك الملدة اقامة اصلافلا بصرمقهما للرحوع ولابالحصول فها الثاني أشاراله مقوله (لم يترخص أن كأن ذلك وطنه مالم بحاوز العمران) أي ان كأن ذاك وطنه فلس فيرسوعه واغمأ بترجس اذافارقها تانهاوف وحدائه بترخص ذاهماوهو شاذ منكر الثالث أشار المعقوله (وان لم يكن ذاك هو الوطن فله الترخص) أى ان لم يكن ذلك وطنه لكنه أقام جامدة فهل له فر حويه وجهان أصهمانم له الترخص صعه أمام ألحرمن والمنف وقطعه في التتمة (اذ افرا بالانزعاج والخروج منه مدة) والوجه الثاني لاوقطعيه فالتهذيب وحيث حكمنابانه ن إذا عاد ولونوي العودول معد لم يترخص وصار بالنية مقيما ولافرق بن ماحتى الرجوع والمصول ق البلدة في الترخص وعدمه هذا محله اذالم يكن من موضع الرجوع الى الوطن مسافة القصرفات كانت فهومسافر مسداً نف فيترجع (وأمانهاية السفر) الذي يقطع القرحس (فبأحد أمور ثلاثة

والنهامة قسه اشكال فلاندمورمعرفته والسقو هوالانتقال من موضع الاقامسة مع ربط القساس عقصدمعساوم فالهائم وداك التعاسف لدسيله الترخص وهوالذى لابقصد موضعامعنا ولارصد مسافرا مالع مفارق عمران لبلد ولانشترط أن محاو و واسالىلىدودسا تىنهاالى مغر برأهل البلدة الساللنزو وأماالقسرية فالمسافرمنها يدغى أن يجاور البساتسين الحوطة دون السير لدت بحوطتولورجع المسافو الى البلد لاخذ أيّ أسمام بالرئسن انكان ذالثوطته ماتم محاور العمرات وأنقم بكن ذلك هو الوطن فسله الترخص اذصارمسافرا بالانزعاج والخروج منسه وأمانهانة السمفرقمأحد أمورثلاثة

الاول) العودالي الوطن والضبط فيه أن بعودالي الوضع الذي شرطنا مفارقته في أنشاء السفر منه وفي معنى الوطنَ (الوصول الى العمر ان من البلد الذي) سافر البه أذا (عزم على الاقامة به) القدر المانع من الترخص غاولم بنوالاقامة بهذلك القدولم بنته سقره بالوضول البه على الاظهر ولوحصل في طريقه في قرية أو بلدة لهمها أهل وعشرة فهل بتنهبي سقره بدخولها قولان أظهرهمالاالاس (الثاني العزم على الاقامة ثلاثة أَنامُ فصاعدا امافى بلد أوصراء) اى اذائوى الاقامة في طريقه مطلقا انقَعام سسفره فلا يقصر فاوأنشأ السير بعد ذلك فهوسفر حدمد فلا مقصر الااذاتوحه الى مرحلتين هذا اذا فوى الاقامة في موضع بصولها من بلدة أوقر به أوواد يمكن البدوي النزول فيه للاقامة فاما المفازة في انقطاع السفر بنية الاقامة فيها قولات أطهرهما عند ألجهو وانقطاعه ولو نوى اقامة ثلاثة أيام فاقل لم بصر مقمماقطعارات نوى أكثر من ثلاثة فقال الشافعي وجهور الاصعاب ان نوى اقامة أربعة أنام صارمة بماوداك عنض ان ندة دون الاربعة لا يقطع السمر وان زاد على ثلاثة وقد مم حمه كثيرون واختلفوا في ان الاربعة كمف تعسب على وحهتن فيالتهذيب وغدره أحدهما عسب معاوما السنول والحروج كإعسب ومالحدث وومنزع الخف في مدة المسموراً معهد الا يحسدات فعلى الاول أودخل يوم السنت وقت الزوال شدة الدرو بريوم ألار بعام وفتالزوال صارمةما وعلى الثانى لانصيروان دخل منحوة السبث وخو جعشية الاربعاء قال امام الحرمين والصنف مني فوى اقامة و بادة على ثلاثة أنام صارمقه ماوهذا الذي قالاه موافق لماقاله الجهور لانه لأعكن زيادة على الثلاثة غسير نوى النخول والخرو بربحيث لايبلغ الاربعسة ثم الايام الحشملة معدودة لدالها واذانوى مالاعتمل صاومقهما فى الحال ولودخل لدلالم تعسب بقسة المراذ و عسب الغد الامر ﴿ الثَّالْتُ صورة الاتامة وان لم يه زم) عليها ﴿ كَالَّهُ اللَّهُ عَلَى مُوضَعُ وَاحْدُ الدُّنَّة أَيامُ سوى نوم الدخولُ لم يكن له الترخص بعده وات لم يعزم على الأقامة وكان له شغل) عرض في بلدة أوقر به فاقامله فله حالان أحدهما (وهو يتوقع) أي ترجو (كل نوم) ساعة فساعة(انحاره) أي الفراغ من شغله ﴿ وَلَكُمْنَهُ يَنْعُونَ عَلَمْهُ وَيَتَّأَخُرُ ﴾ وهو على نبة الأرتحال عندفراغه والثانى بعلم ان شغاه لا يقرغ في ثلاثة أَيَّامِ غِيرِوهِ النَّولُ وَالْحُروبِ كَالْمُفَةِ وَالْصَارَةِ السَّارِيَّةِ وَتَعَوِهِما ﴿ وَلَهِ } في الأول أن يترخص } القصر الحاربعة الم وفعابعد ذلك طريقان الصيم منهما ثلاثة أقوال أحدها يعوز القصراً را (والاطال المدة على أقيس القولين لانه منزعم بقلبه) غير مستقر (ومسافرعن الوطن بصورته ولامبالاة بصورة الشوت على موضع واحد مع انزعام القلب ولافرق بيناأن يكون هذا الشعل قتالا أوغيره / كالحوف من الفتال أوالتعارة أوغيرها (ولابينات تطول المدة أوتقصر ولابين ان يتأخو الخروج لمعار لأبعلم بقاؤه ثلاثة أمام أولفيره) والثاني لا يحوز القصر أصلاوا لثالث قال الرافعي هوالاظهر بحوز تمانمة عشر وما فقط وقال سبعة عشر وقيل تسعة عشر وقبل عشر من يوماوا لطريق الثاني ان هذه الاقوال في الممارية ويقطع المنع في غيره وأما الحال الثاني فان كأن معاويا وقلنا في الحال الاول لا يقصر فهذا أولى والافقولات أحدهما وترضص أبداوالثاني ثمانية عشروان كان غير محاوب كالتفقه والتاحر فالمدده اله لا بترخص أصلا وقدا هو كالمحاوب وهو غامط وقد أشار المصنف الى القول الثالث من الاقوال الثلاثة من المال الاول بقوله (اذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصر في بعض الغروات عمانية عشر توماعلى موضع واحد) قَالَ العراقير واه ألوداود من حديث عران بن حصين في الصة الفقم فاقام بمكمة تمانية عشر للهذلا سألي الاركعتن والمتحاوى من حديث المنصباس أفام بمكة تسعة عشر يوماً يقصر الصلاة ولابي داود سبعة عشر بتقديرا است وفير وابناه خسة عشر اه قلت فالفالجد ساعتمد الشافع روابة عران اسلامها من الأحمداف وال الحافظ و واهاأ وداود واس حمان من حديث على من و بدس مدعان عن أب اصر عن عمران فالنغروت معروسول الله صلى الله علىموسا وشهدت معما لفقر فافام يمكم ثماني عشراا يصلى الازكمتين

* الاولىالومسول الى العسمران من البلدالذي عرمهل الاقامة به بالثاني المزمعلى الاقامة ثلاثة أمام فساعدا اماق بلداوق صراء يوالناات صهرة الافامةوان لمنعزم كاذاأ فامعلى موضع وأحدثلاثة أنام سوىوم النحول لم يكن له الترخص وعدموان لم معزم على الافامة وكان له شغل وهو يتوقع كل وماعدار دولكنه يتعوق علمة وتتأخو فلهات بترخص وان طالت الدة على أقيس القولين لانه منزعم يقلبسه ومسافرهن الوطن بصورته ولامبالاة بصدورة الثبوت على موضع واحدمع انزعام القلب ولافرق من أن مكون هـ ذا الشـ غل قتالا أوغسيره ولاسأك تعاول المدة أوتقصم ولاسن أن يتأخوا لخسروج اطر الايعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره اذثر خصر سول الله صلى الله عليه وسلم فقصر في بعض الفزوان ثمانسة عشر نوماعلى موضع واحد لشوا هده ولم يعتمرا لاختسلاف في المدة كاعرف من عادة الحدثين من اعتبارهم الاتفاق على الاسائيد دون السياق فهيى منجهة الاستادليست صععة ودعوى صاحب التهذيب انهاساً لم من الاختلاف أي على واويهاوهووجه من الترجيع قعدلو كانتواو بهاعدة وأمارواية تسمعة عشرفر واهاأ بضاأ حمد من حديث عكرمة عن النصاس وإمار واية سيعة عشر بتقدم السين فرواها أبضائن حانم حديثه وأمارواية خسسة عشرفرواها أمضالنسائي وابتماحه والبهق منحديث انعباس وبروى أبضاله م ت بومار واهاعد ن حدمن حديث ان عباس أيضا والله أعمل (فظاهر الظن أنه لوعادى القنال) أي أستطال (لتمادى ترخصه) فىالقصر (اذلامعىلنقد ترثمانيسة عشر نوما والظاهرات قصره) صلى الله علمه وسلم (كان لكوية مسافر الالكوية غاز ما مقاتلاهذا) الذي ذكرناه هو (معنى القصر وأمامعني الطول أى معتى كون السفرطويلا (فهوأن يكون مرحلين كل مرحاة عمانية فراسف) فالمرحلتان سنة عشر فر منخاوهي أربعمة مرد وهي مسمرة يومين معتدلين (وكل فرسخ ثلاثة أميال) فالمجموع ثمانية وأربعون مبلا (وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أفدام) بوضع قدم امام قدم ملاصقه وفالصباح الميل عند العرب مقدارمدي البصرمن الارض وعندالقدماء من أهل الهيئة ثلاثة آلاف ذراع وعندا لمحدثين أربعة آلاف ذراع والخلاف لفظى فالهما تفقواعلي انمقداره سسنة وتسمون ألف أصبح والاصبع ست شعيرات بطن كل واحدة الى أخرى والكن القدماء يقولون الذراع النتان وثلاثون أصبعا والهدثون مقولون اربعقوعشم ونأصبعافاذا قسم الملء ليرأى القدماء كلذراع ائنن وثلاثن أصبعا كان المقصل ثلاثة آلاف ذراع والفرسم عندالكل ثلاثة اسال فاذا قدر السل الغاوات ان كانت كل غاوة أربعمائة ذراع كان ثلاثين غاوة وان كأن كل غاوة مائة , ذراع كان ستن عاوة و يقال الإعلام المبنية في طر عقمكة أمال لانهانيت على مقاد ومدى البصر من الميل الى المل وانحا أضمف الى بي ها أم فقيل الميل الهاشمي لان بني هاشم معدوه وأعلوه اه قال الرافعي وهل هذا الضاط تحديد أوتقريب وجهان الاصم تحديد وحكى قول شاذان القصر بحو زفى السفر القصسير بشرط الخوف والمعروف الاول واستعب آلشافهيرجمه اللهان لايقسرالافي ثلاثة أبام للمروج منخلاف العاحضمة رجم الله في صبطه به والمسافة في الحرمشيل المسافة في البروات قطعها في لحظة فان شك فيها أجتهد قال النووى وان-يستهم الريم فيه قال الدارى هوكالاقامة فى العريفيرنية الاقامة والله اعلوا على ان مسافة الرجو علاتعسب فاوقصدموضعاعلى مرحلة شدة انلا يقمرف فليسله القصر لاذاها ولاراحماوان كان بناله مشقة مرحلتين متوالمتن لانه لايسمى سفراطو بلا وكلى الحناطي وجهاانه بقصراذا كان اللهاب والرجوع مرحلتين وهو شاذمنسكر ويشترط عزمه في الابتداء على قطع مسافة القصر فلوخرج اطلب آبق أوغر بمو ينصرف منى لقده ولانعرف موضعه لم يترخص وان طالسفر كافلناف الهام فاذاوجده وعرم على الرجو عالى بلده و بينهما مسافة القصر ترخص اذا ارتحل عن ذلك الموضع فأوكان في ابتداء السفر بعلموضعه والهلا بلقاه قبل مرحلتين ترخص فاونوى مسافة القصرثم نوى اله آن وحدالفو مررح عافار أن نوى ذلك تبل مفارقته عران البلدلم بترخص والافو حهان أصحهما بترخص مالم يحده فأذا وحده صار مقيماوكذالونوى قصد موضع فيمسافة القصرغ فوى الاقامة في المدوسط الطريق فانكان من يخرجه الى انقصد الثاني مسافة القصر توخص وان كان أقل توخص أيضاعلى الاصع مالم دخله واذاسار العبسد بسيرا اولى والرأة بسيرالز وجوالندى بسسرالاميرولا يعرفون مقصدهم اعزلهم الترخص فلوفووا مسافة القصر فلاعمة بنية العسد والمرأة وتعتمينة الجندي لانه ليس تحث بد الإمبروقهره فالتحرفوا مقصدهم فنووا فلهما القصر (ومعنى المباح) اىمعنى كون السفرمناها انه ليس يمصية سواء كان طاعة

بقول باأهل الملد صاوا أو يعافا باقوم سفر حسنه الترمذي وعلى ضعف واغما حسن الترمذي حديثه

وظاهر الامرائه لوقدادي التقال لقيادي التقال للأعضائية التقدير بخانسته الموافقة من الموافقة ا

مالكه ولاتكون المرأة

هاريةمن وجهاولابكون

من عليه الدينهار بامن

المستعق مسع المسار ولا

طاب ادرار حوام من سلطات

طالمأوسسى بالفساديين

المسلئ وبالجلة فلابسافه

الانسان الافغىرش

والغمرض هوالمركفات

كان تعصل ذائا الغرض

مواما ولولاذ لاث الغسرض

أحكات لاينبعث لسمقره

فسفره معصسية ولايحوز

فه الترخص وأماالعسق

في الساطر بشرب الجر

وغيره فلاعنم الرخصة بل

كل سسفر ينهسي الشرع

عنه فلاست عليه بالرخصة

ولوكاناه باعثان أحدهما

مباح والاخر يحفاوروكان

يعيث لولم يكن الباعث له

خلاف والمتارأن لهمم

الترخص *(الرخصة

الرابعية الحدم سالظهر

والعصر في وقتم الما)

وبين الفسرب والعشاءفي

ُونِجَارَةً وذلك (ان لا يكون عامًا لوالديه هار بامنهما) من غير اذخهما (ولاهار يَا من مالكه) ان كان رقيقا (و)ان (لاتكون المرأة هار به من روجها ولأان يكون من عليم الدين) الشرى (هار بامن المستحقُ) اذلكُ الدين (مع اليسار) أى الغنى ولوقال والغريم مع القدرة على الاداء كان أخصر (ولا يكون متوحها فى قطع طريقٌ) على المسلمين (أد) في (قنسل آنسان) مِن الدِّيا (أوطلب ادرار حوام من السلطان) من تحو حبايات ومكوس (أوسفى بالفساد بين المسلين) وتحوذ لك من العاصى (وبالجاه فلا إسافرالانسانالافي غرض) من الاغراض (والغرض، والمحرك) له على سفره (قان كان تحصل ذلك الغرض حراما داولاذلك الغرض لاينبعث لسقره فسقره معصمة ولا يجو زفيه الترخص) فلايقصرولا يقطرولا يتنفل على الراحلة والتجمعين الصلاتين والاعسم ثلاثة أيام وله ان عسم بوماولية على الصم والناني لابسم أصلا وليساله أكل المينة عندالانسطرار على المذهب ويه قطع الحاهيرمن العراقس وغيرهم وقبل وجهان أصهمالا يحو وتغليظاعليه لانه قادرعلي استباحتها بألتو بةوالثاني الجواز كالحوز المقم العامي على الصح الذيعلمه الجهور وفي حمشاذالا يحو زالمقم العامي لقدرته على التوية فالماأنو وى ولاتسقط الجعة عن العاصى بسفره وفي تهمه خلاف والله أعلم ومماأ لحق بسفر المعصسة أن ينعب الانسان نفسه و يعذب دايته بالركض من غير غرض ذكر المسدد لاني الهلاع لل فال (وأماالفسقة السفر بشرب الحروفيره لاعنع الرخصة بل كل سفرينهي الشرع عنه فلا بعين)وفي أسخة فلانعان (عليه بالرخصية ولوكان او باعثان احدهمامياح والاستو عفاو ووكان عيث لولم مكن له الماءث المخطور الكان المناح مستقلا بتحر يكه ولكان لايحالة بسافر لاحله فله الترخص قال الرافعي وأما العاصى فى مفره وهوان يكون السفر مباساو مرتكب المعاصي في طريقه فالدائر مص ولو أنشأ سفرامها ما مُحمله معصة فالاصمانه لا يترخص ولوا أنشأ مفرمعصة مُ تاب وغيرة صده من غير تغير صوب السفر قال الاكثرون ابتداء مفره من ذلك الموضع ان كان منه الحامقصده مسافة القصر ترخص والافلا وقبل في الترخص وجهان كالونوى مباحاتم حمله معصة (والمتصوفة الطوافون فالبلادمن غمرض صحيم) كاهاء شيخ مسلك أو زيارة ولى أوغير ذلك من الاغراض الحسنة (سوى التفريج لمشاهدة البقاع المختلفة في نرخصهم خلاف والهنتار انالهم الترخص) وعبارة النو وى ولوكان يتقل من بلدالي بلد من غير غرض صيم إيرنس فالالشيخ أويحدالسفر غردر وماليلاد والنظر الهاليس من الاغراض الصعة *(الرخصة الرابعة الحم)

المحظو زامكان الماسومستقلا بين الصلاتين معور الجسع (بين الظهروالعصرف وقتهما وبين الغرب والعشاء في وقتهما) تقديما في وقت بتصمر بكه ولكن لامحالة وسافرلاجله فإدالترخص تولان) وفي أسعة قول وسيأتي بدائه والافضل السائر في وقت الاولى ان او وهاالي الثانية والذارل في وقتها والمتسوّفة الطوّافوت في تقدم الثانية وفهممن قوله مباح اله لايحو زالمبع في سفر المعسسة وفهم من سياق المستنف الهلايحو ز البلادم غيرغرض صيم حم أأصير ألى عبرها ولاالعصراني المغرب وأماا تخاج من اهل الأكفاق فعمدون بين الناهر والعصر بعرفة سوى التفريج لشاهسدة فيوض الفلهرو بن المغرب والعشاء عز دلفة فيوقت العشاء وذلك المدع بسب السفر على المذهب الصم المقاع المتلفة في ترجمهم وقسل بسب النسك كاذهب البه أوحنية ترجمالله فانقلنا بالاول ففي جمع المسكل القولان لان مفره قصسير ولانحمم العرفى بعرفة ولاالزدلني عزدلفة لانه وطنموهل يحمع كل واحدمهما بالبقعة الاحرى فيه القولان كالمكى وان قلنابالثاني جاز الجمع لجيعهم ومن الاصحاب من يقول في جمع المسكى قولان الجديد منعه والقسدم حوازه وعلى القدم فى العرفي والمزدلني وجهان والمذهب منع جعهم على الاطلاق وحكم جعهم في البقعتين حكمه في سائر الاسفار و يتغير في النقد موالتأخير والاختيار النقدم بعرفة والنائدير بمزدلف (أمَّان) جمع المسافر في وقت الاولى بأن (قدم العصر الى الفلهر) السَّرَط ثلاثة أمور الاول مة

وقتمهما فذلك أيضاحا ترفى على سفرطو بل مباح وف جوازه في السفر القصرة ولان ثم ان قدم العصر الى الظهر

العصم سارعند المرني وله وحهفى القماس اذلامستند لاععاب تقدم النية بل الشرع جورالحع وهدا جمع وانماالرخصية في العصر فتكنى النهة فها وأماا لظهر فحادعلى القالون مراذافرغ من الصلاتين فينبغي أناءعمع سستن الصلاتين أماالعصر فلا سنة بعدها ولبكن السثة التي بعدالظهر بصلمابعد الفراغ من العصر اماراكما أومةمما لانهلوصلي واتبة الظهر قبل العصر لانقطعت الموالاة وهي واجبة على وجمه ولوأوادأن يقسم الاربع السنونة قبل الظهر والاربع المسنونة قبل العصر فأيجمع بينهن قبل الفر بصمن مسنة الظهرأولاثم سنة العصرثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر غرسنة الظهر الركعتات الدانهما بعدالمرضولا بنبغي أن يهمل النوافل في السفر فيامفو ته من تواميا أكسترمما يناله من الربع لاسبمها وقد خفف الشرع علمه وحورله أداءها على الراحلة كى لا يتعوق عن الرفقة بسبها وات أخر الظهرالى العصر فعسري على هذا الترتسولاسالي . وقوع راتبة الفاور بعد العصرف الوقت الكر وهلان ماله سنسه لا بكره في هذا الوقت وكذلك يفعل فبالفرب والمشاء والوترواذا

الجمع والبهأشار بقوله (فلينوالجم بيزالفلهر والعصرفي وتتهمما) والمذهب انهائشترط وستقفعلي تَفْصِيلُهُ قُرِيبِ أُوذَاكَ (قُبِ لَ الفَراغُ مِن الفَلْهِ وليوَّدْن الفَلْهِ وليقَم) له (وعند الفراغ) منه (يقم للعصر) بلاتخلل ببنهما أشار بذلك الى الترتيب وهوالشرط الثانى فيبدأ مااظهر تربتعه بالقصر (و تحدد التهمية أولا ان كان فرضه التهم ولا يقرق بينهم ماما كثر من تهم واقامة) أى لا يحو والفصل العاويل ولا بضراليسير قال الصدلاني نقلاعن الاحجاب حداليسير قدرالا فأمة والاضع مافاله العراقبون ان الرجوع ف الفصل إلى المادة وقد تقتصيم الاعادة احتماليو مادة على قدر الاهامة ويدل علمه ان جهور الاصاب وروا الجسع بين الصسلاتين بالتهم وقالو الانضر القصسل يتهما بالطلب وأنتهم لتكن يخفف الطلب ومنسع أبو اسعق المرورى جمع المتيم الفصل بالطلب (فأن قدم العصر لم يجز) و يحب اعادتها بعد الاولى ولوبداً بالاولى ممسل الثانية فبأن فساد الاولى فالثانية فاسعة أبضاع ان النية بكفي حصولهاعند الاحرام بالاولى أوفى اثنائها أومع التعلل منها ولا تكفي بعسد التعلل وفي قول انهاز شترط عنسدالا حوام بالاولى وفي وجمه الم التحور في أثنائها ولا تحور مع التعلل (وان نوى الحم عنسد التحرم بصلاة العصر) أي بعد الخمل قبل الاحرام بالثانية (جازعنسد الزني) وهو قول توجه الشافعي (وله وجمع في القياس اذ لامستند لا يحاب تقد م النبة بل الشرع حوّر الحروهذا جرم وانسال خصة في ألعصر فتكفي النبة فها وأماالناهم فازعلى القانون) وفي وحد الاعماب وهو مذهب المزنى ان نية الحم لاتشترط أسسلافال النووى قال الدارى لوفوى الجمع ثم تركه فى اثناء الاولى شم نوى الجمع ثانيا ففيه القولان (شما ذا فرغمن المسلاتين فينبغي أن يعمم بين سن المسلاتين أماالعصر فلاسنة بعدهاولكن السنة ألتم بعد الفاء بصلما بعد القراغمن العصر لاته لوصلى واتبة الفلهرقبل العصرا نقطعت الموالاة كالتي هي الشرط الثالث (وهي واسبة على وجه) والعميم المشهو واشتراطها وقال الاصطغري وأبو على الثقفي بجو والحمران طال الفصل بن الصلاتين مالم عفر بروق الاولى وحكى عن أصه في الام انه اذاصل الفر عن سنة الحيم وأبي المسجد فصل العشاء ساز والعروف اشتراط الموالاة فلاعهوز القصيل العلويل ولايضر البسيركما تقدمقر ببا (ولواراد ان بقيم الاربعة المسنونة قبل الظهر والاربعة المسنونة قبل العصر فلحمع بينهن قبل الفر يضتأن فيصلى سنة الفلهرأ ؤلائم سسنة العصر ثم فريضة الفلهرثم فريضة العصرثم سسنة الفلهر الركعتان التان هما بعد القرض كوقد وافقه الرافعي على بعض هذا السياق قال النووى في الروضة هذا شاذ منعتف والصواب الذى قاله المحققون أنه بصلى سنستة الظهرالثي قبلهاثم بسلى الظهر ثم العصر شمسنة الظهر الق بعدها ترسنة العصر وكمف تصعرسنة الظهرالق بعدها قبل فعلها وقد تقدم ان وقتها منحل مفعل الفلهر وكذاسنة المصر لايدخل وقتها الانكول وقث العصر ولابدخل وقت العصر المحموعة الى الفلهر الايفعل الظهر السهمة والله أعا فلتوه فالارد على الرافعي الاان فال ستدمر ركعتي مسنة الظهر البعد ديثمل فر بضمة الفلهر وهولم بقل كذلك ولفظه اذاجمع الفلهر والعصرصلي سنة الظهر غمسمة العصر ثمياتي ماللر بضتن وأماقوله وكذاسنةالعصرالي آخره فهو واردعلمه وعلى الصنف إولا بنبغي أن يهمل النوافل فى السفر) أى الزوائد على الفريضة وإذلك تعالق على السنن أيضا (فعا يفويه من ثوام ها أكثر عما يناله من الر بح لاسمَا وقد خفف الشر عطب وجوَّراه أداء هاعلى الراحلة كيلاينعوَّق) أي يَنْأُخُو (عن الرفقة) اذلوأهم، بالنزول للصلاة فائنه الرفقة (وان أخر الظهرالي العصر فصرى على هذا الترتيب) أي نصلي السنن أولا ثم الفر يضمن عُركعتي الظهر البعدية (ولايبالي وقوع راتبة الظهر بعدا لعصر في الوقت الكروه لان ماله سنت لا تكر مفي هذا ١ الوقت) كاتقدم في كاب الصلاة (وكذلك يفعل في الغرب والعشاء والوتراذا (٥٥ - (انعاف السادة المتقن) - سادس)

من الفُرض يشتقل بحميم] قدموأس) أى تصلى الفريضتين (فبعد الفراغ من الفرص يشتقل بحميم الى واتب) من سفة المفرب ثم سمنة العشاه (ويختم الحب عبالوتروان خطراًه ذكر الفاهر قبل خووج وقته قليعزم على أداثه مع العصر جمعافهونمة الجمع لانهاعما عفاوعن هذه النمة اماسة الترك أو رنية التأخير عن وقت العصر وذاك وام والعزم عليه حوام وانام يتذكر العلهر حتى حرج وقته) أوضاق يحدثهم ببق معه مايكون الصلاة فيه أداء (امالنوم) غلب علمه (أولشغل) عرضه (فلهأت بؤدى الظهرمع العصر ولايكون عاصدا) لله تعالى ﴿ لات السَّفْرِيَا بِشَعْلُ مِن فَعِلِ الصَّلَاةِ فَقَدِ بِشَعْلُ مِن ذَّكُرِها ﴾ وان تَذَّكُر الاانه لم ينو تأخيره بنية الجمع حَثَّى خَرِبِ الوقِّتَ أوضاق يكون عاصباو تَسكون الاولى قضاء لانه يحب في وقت الاول كون النَّاحْير بذأة الجم كاصر مه الاصاب (ويحقل أن يقيال ان الفاهر الماتقع أداء اداعز معلى فعله اقبل خروج وقفها) فانآم بعزم كذلك وقعت قضاء والان الاظهران وقت الفاهر والعصر صادمشتر كافي السفر بين الصلاتين واذات يجب على الحائض فضاء الظهر اذاطهرت من الحيض) على مامر تفصيله في كتاب أسرار الطهارة ﴿وِلْنَاكُ مُنقِدِ مِن لايشترط الموالاة ولاالترتب من الفلهر والعصر عند تأخير الفلهر ﴾ويذلك صرح الرافعي بقوله فاوجدهم الثانمة لمشترط الثرتيب ولا ألوالاة ولانمة الجدم حال الصلاة على الصحيم (أما اذاقدم العصر على القلهر لم عز) تقديمه (الانماعد الفراغ من الظهر هوالذي حمل وقدًا العصر أذ يمعد ان مشتغل بالمصرمن هو عارم على ترك الطهر أوعلى تأخيره) فان بدأ بالعصر وحب اعادتها بعد الاولى كاتقدم (وعدرالعار) سواء كان قو ماأوضعها اذا مل الثوب (محور العمم) بن الفاهر والعصروبين المغرب والعشاء (كعذرالسفر) وفي وجه أنه يحرز بن المغرب والعشاء في وقب المغرب دون الطهر والعصر وهوضعيف حكاه امام الحرمين وهومذهب مالك وقال الزنى لايجو ومطلقاوا لثلج والعردان كالمايذوبات فكالمار والافلاوق وحه شاذ لارخصان عال عرهذه الرخصة لن بصلى جاعة في مسخدياتيه من بعد و شأذى الطرقي اتمانه فامامن صلى في سته منفردا أوفي جاعة أومشي الى السعدفي كن أوكان المسعدفي بالبداره أوصلي النساه فيبيوش أوحضر جمرالر جال فالسعدو صاوا فرادا فلابعو والجمع على الاصعر وقبل الاظهرثم ان أرادا فيعرف وقت الاولى فشر وطه كاتقدمت في جسم السفروهو ان أراد تأخير الاولى الى الثانية كالسفر لمتعز على الاطهرا ليديدو يحو زعلى القدح فاذا حو زماه فقال العراقيون يصلى الاولى مع الثانية سواء اتصل المطر اوانقطع وقال في التهذيب إذا انقطع قبل دخول وقت الثانية لم يجز الجمع و بصلي الاولى في آخر وقتها كالسافراذا أخربنية الجمع ثما قام قبل دخول وقت الثائبة ومقتضى هذا أن بقال لو انقطع فيوقت الثانية قبل فعلها انقطع الجمع وصارت الاولى قضاء كالوصار مقها وأمااذا جمع في وقت الاولى فلاسمن وحودالطرفي أول الصلاتين ويشترط أيضاو جوده عندالصلل من الاولى على آلاصم الذي فاله أنوزيدو فطعرته العراقبون وصاحب التهسيذيب وغيرهم والثاني لايشترط ونقله فيالنهاية عن معظم الاصاب ولايضرانة ملاعه فياسوي هذه الاحوال الثلاث هذا هوالصواب الذي نص عليه الشافعي وقطعوه الاسحاب في طرقهم وذكران كيرعن بعض الاسحاب أنه ان افتخرا لصلاة الاولى ولامطر ثم أمطرت في أثناتهافني جواز الجم القولان في نية ألحم في اثناء الاولى واحتار أبن الصباغ هذه الطريقة والصيم المشهورماقدمناه

(فصل) العروف في المذهب أنه لا يحوز الجمع بالمرض ولا الحوف ولا الوحل وقال حاجة من الاعداب يجوز بالرص والوحل وعمن قاله أنوسلم ان الحطاني والقاضي حسين واستعسنه الروياني وأيده النووي وقالهو ظاهر بختار فقد ثبت في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم حم بالدينة من غير حوف ولامطر وفدحكم الخطابي عن القفال الكبير عن أبي استق الروزي بوازا المع في الحضر العاجة من غيرا شتراط الخوف والمعار والرض و به قال ابن النذر والله أعلم (وترك الجعب أيضامن رخص السفر وهي متعلقة وترك الجعة أنضامن رخص

بقرائض

الرواتب ويخم الجمع مالوتر وانخطسرلهذ كر الفلهرقيسل خروجوقته فلعزم عملي أدائه مع العصر حعافهونية الجسع لانه اعاعلوهن هذهالنية اماشمة الترك أوسمة الثانف مرعن ونت العصر وذاك حرام والعزم عاسمه حرام وان لم بتذكر الفله حثى خرج وقتمه امالنوم أولشما فلهأن بؤدى الناهرم مالعصم ولاءكوت عاصما لآن السفركانشفل عن فعل الصلاة فقد بشفل عن د كرهاو عسمل أن بقال ان الطهير الماتقع آذاء اذاعه زم على نعاها قبسل خورج وقتهاوليكن الاطهر أن وقت الظهـر والعصر صاومشيار كافي السفر بينالصلاتين ولذلك عسعلى الحائش نشاء الفلهسراذا طهرت قبسل المغروب وإذاك سقدح أن لاتشترطااه الاغولاالترتيب من الظهر والعصر عند تأخد مرالظهر أمااذا قدم العصرعلى الظهرام بحزلان مأبعد الفراغ من الفلهرهو الدى حعسل وفتا العصراذ سعد أن سيتغل بالعصر من هو عازم على ترك الفلهر أوعل تأخيره وعدرااطر يحوز العمع كعذر السفر

السفروهي متعلقب أسا

لمرائض الصلوات) وقد تقدم بتفاريعه في باب الجعة من كتاب الصلاة (ولو نوى الاقامة بعدان صلى العصر فادوك وقت العصر في الحضر فعليه أداء العصر ومامضي انسأ كان مجزّ ثابشرط أن يبقى العذرالي خروج رفت العصر) قال الرافعي اذا جمع تقدعا فصار في اثناء الاولى قبل النهر وع في الثأنية مقدمانات الأفامة أورصول السفنة دار الاقامة بطل الحم فستعن تأخير الثانية فيوقتها وأماالاولي فصحة فأوصار مقيما ف اثناء الثانية فوجهان أحدهما يبطل المع كاعتنع القصر بالاقامة في اثنا تهافع إهذا هل تكون الثانية نفلاأم تبطل فيه الخلاف كنطائره وأصحهمالا ببطل ألجسع صدائة لهاعن البطلان بعد الانعقاد عفلاف القصر فان وحوب الاتسام لا بيطل فرضية مامضي من صلاته أما اذاصار مقدما بعد الفراغ من الثانية فان قلنا الاقامة في اثنائها الأتوُّثر فهنا أولى والافو حهان الاصع لا يبطل الحم كما لوقصر ثم أقام ثم فالساسب التهديب وآخو ونالخلاف فيما اذاقام بعد فراغه من الصلاتين المافي وقتبالاولى والمافيوفت الثانية قبل مضى امكان فعلها فان كان بعد امكان فعلها لم تعب اعادتها بلا خلاف صرح امام الحرمين يحريان الخلاف مهما بق من وقت الثانية شي هذا كاه اذا جمع تقديما فاوجمع في وقت الثانية فصارمة مما بعد فراغه منهالم بضروان كأن قبل الفراغ صارت الاولى قضآه

*(الزخصة الخامسة النفل راكبا)

على الراحلة سائرا الىحمة مقصود، في السفر الطويل وكذا القصرع المذهب ولاعم زفي الحضر على الصيح بل لهافسه حكم الفريضة في كل شي الاالقيام وفي وجه شاذيحو راارا ك في الحضر المردد فروحهة مقصوده قال الاصطغرى واختار القفال الجوار بشرط الاستقبال في جسع الصلاة وحث مارت النافلة على الراحلة فحمد مالنوافل سواء على الصيم الذي عليه الاكثرون وعلى النعمف لاعمور صلاة العيدوالكسوف والاستسقاء (كانرسول الله صلى الله عليه وسل على راحلته أمنما توجهت به دائمه وأوثر رسول الله صلى الله علمه وسمار على الراحلة) فالى العراق منفق علمه من حديث ابن عير انتهى قلتوله ألفاظ منها المعارى عن عامر بنو بعد كان سج على الراحلة وله من وجه آخوعن اب عركان يسمع على ظهر واحلته حدث كان وجهه نوى وأسهقبل أى وجه توجه ويوثر علماغير أنه لاسلى علىهاالمكتو بة وفدر وىعن مارمثله فى المتفق وله ألفاظ منها كان بصلى على راحلته حدث تو حهت به فاذا أراهالفر اضة ولفاستقبل القباه هذا لفظ المعارى ولمهذ كرمسام الغرول وقال الشافعي أخبر باعبد الجبد عناب ويم أخبرف أفوار برأنه سمع جار بنعبدالله يقول وأيترسول الله صلى الله عليه وسلما سل وهوعلى راحلته النوافل ورواه ابن حرعة من حديث محدين بكرعن إبن حريج مثل ساقه وزادولكن صفف السعد ثين من الركعة وي اعماء ولابن حمان تعوه وأخرج أوداود من حديث الحارود من أى سبرة حدثني أنس ان الني صلى الله عليه وسلم كان اذاسافر وأواد أن ينطق عاستقبل مناقته القيلة وكر مصلى حست كان وجهه وركامه و رواه أسف اس السكن وصحمه (وليس على المنفل الراكب في الركوع والسعود الاالاعداء) أي الاشارة فيهما بالرأس (و) ليسعليد وضع الجيهة على عرف الدارة ولاعلى قر يوس السرج والأكاف بل (ينبغي أن) ينعني و (تحمل حدوده أخفض من ركوعه) قال المام الحرمان والفصل بينهما عندالتمكن محتوم (و) الظاهرانه (الأيلزمه الانتحناء الى حديتعرض به خطر بسبب الدامة) فلوبهام عامة وسعه فيه الى هذا الحد (فان كان) ألراكب (في مرقد) وتعوه عمايسهل فيه الاستقبال واتمام الاركان (فليتم الركوع والسعود) في حيم الصلاة على الأصم (فانه قادرعا....) كراك السفينة (وأما استقبال القبلة فلاعب لافي ابتداء الصلاة ولافي دوامها فلكن في جدم صلاته اما مستقبلاا أقبلة أومتو جهافى صوب الطريق ليكونله جهة يثبت فهما) قال الرافعي اذا لميتمكن المتنفل كأمن اعمال كوع والسعودوالاستقبال في جسع صلاته فق وحو سالاستقبال عند الاحواء أوسه

مفرائص الصاوات ولونوى الاقامة بعدات صلى العصر فأدرك وقت العصرفي الحضر فعلسه أداء العصرومامضي اغما كان معز تابشم ط أن يبقى العذرالي خروج وقت العصر (الرخصة الخامسة التنفل رأكا) كان رسول اللهصلي الله علمه وسلم مصلي على راحلته أسمانو حهت به دابته وأوتررسولاله صلى الله اعليه وسيلم على الراحلة وليس على المنافل الراكب في الركوع والسحودالاالاعامو بالبغي أن ععل معوده أخلف من ركه عدولا بازمه الانحناء الى عديتعرض به للعار بسب الدارة فان كان في مرقدفلتم الركوع والسعود فانه كادرعاسه * وأما ستقمال القماد فلا محسلافي الداء الصلاة ولا فيدوامهاولكن مسوب الطريق مل عن القسلة فليكن في جسع صلاته اما مستقبلا القبلة أومتوحها فاصوب الطزئق لتكون لهجهة شتقبها

فسأوخوف داشمه عمين الطمر بققصدا بطلت صلاته الااذاح فهاالي القبالة ولوحرفها ناسسا وقصرا لزمان لم تسطل صلاته والاطال ففسه خلاف وان جعت به الدأبة قانعرفت لم تبطل صلاته لانذاك عا أمكر وقوعه ولسعاسه معودسهواذا لماحقير منسو سالمه مخلاف مالو بوف ناسافانه يسعدالسهو بالاعاء

* ألرخصة السادسة التنفل المأشى جائز في السفر)* و يوي الركوع والسعود ولا مقعد الشهد لانذاك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكمالواكب لسكن ينبغي أن يعرم بالصلاة مستقبلا القبسلة لانالانعرافي الخفاة لاعسرهاب فسه مغدالف الراكب فان في تعسر يف الدارة وان كان العنان ببده توع عسرورعا تكثر الصلاة فيطول عليه مذلك ولاينستى أن عشى فأنجاسة رطبة عدافات فعل بطات صلاته عفلاف مالو وطثت دابة الراكب عاسمة وليس علسه أن اشوش الشيعلي نفسمه لاعاو الطريق عنهاعالها وكل هارب من عدواً وسيل أو سممع فادأن يصملي الفريضة راكاأ وماثياكا ذ كرناه في التنفل

ن سهل وجب والافلافالسهل ان مكون عكن انحراف علها أونحر يفها أوكأنت سائرة وبدمزمامهاوهي سهلة وغيرالسهل انتكون صعبة والثآنى لايحب أصلا والثالث يحب مطلفا فانتعذرلم أصعر صلاته والرابح ان كانت الدامة متوحهة الى القبلة أوالى طر نقدأ حرم كاهووات كانت الى غيرهالم يحر الاحوام الاالى القبلة والاعتبار باستقبال الراك دون الدابة فاواستقبل عندالا حوام لم مشترط عندالسسلام على الاصرولا بشترط فبماسواهما من أركان الصلاة لمكن يشترط لزوم حهة القصد في جمعها اذالم يستقبل القبلة ويتسع مأعوض فالطريق من معاطف ولانشترط ساوكه في نفس الطريق بل الشرط حهة المقصد وايس لوا كتب التعاسف ثرك الاستقبال في شئ من ناطته وهو الهائم الذي يستقبل ثارة ويستدم تارة وليسة مقصد معاوم فاوكاناه مقصسد معاوم واسكن لميسرف طريق معين فله التنفل مسستقيلا حهة مقصده (فلوحوف دابته عن الطريق) الى غير القبلة (قصدا بطلت صلاته الااذا صرفها الى القبدلة) فانه لم يضرّ و (ولوحوفها ناسيا) أوغالها أطن ان الذي توسعه اليه طريقه (وقصر الزمات) اي عادعن قرب (لم تبطل صدارته وان طال ففيه خلاف) الاصع الم اتبطل (وان جُعث به الدابة فانتعرفت) فان طَالَ الزمان بطلت على الصيم كالامالة تهراوان تصر (لم تبطل صلاته) على المذهب وبه قطم الجهور [(النان الث مم الكثر وقوعه وآيس عليه سعود سهواذا باح عمرملسوب اليه)وذ كر الرافق في صورة ألحاج أرجهاأصها يسحدوالنافي لاوالثالث ان طال معدوالافلاوهدا تفريدع على المشهوران النفل منحله معود السهو (يخلاف مالوحوف ناسيافانه يسعد السهو بالاعداء) وقال في صورة النسيان ان طال الزمان سعد السهو وال قصرفو حهان المنصوص الاسعد

*(الرخصة السادسة التنفل الماشي)

أ وهو (مائر في السفر) العاويل وكذا القصيرعلى المدهب ولا يجوز في الحضر على الصبح وفي الماشي أقوال أطهرهاانه يشترط أن وكع ويسعد على الارض وله التشهد ماشيا والثاني يشترط التشهد أيضا قاعدا ولاعشى الاحالة القيلم والثالث لايشترط اللث بالارض في في (وبوى بالركوع والمعودو) مقتضاه الله (الايقعد للتشهد) وهذا القول اختاره المصنف وعلله يقوله (الانذلاك) أى القعود للشهد (ببطل فائدة الرخصة وحكمه) فيها (حكم الراكب) الذي بيده الزمام (الكن ينبغي ان يتعرم بالصلاة مُستَقبل القبلة) وهذامفر ع على القول الثالث الذي اختاره الصنف الاان صاحب هذا القول يشترط الاستقبال أرضأ فحاله السلام وعلى القول الاول يسمنقبل فى الاحرام والركوع والسعودولاعم عند السلام على الاصع وعلى القول الثاني وجب عندالا حرام وفي جيع الصلاة غير القيام معلل المنف لما اختاره بقوله (لانالانحراف في لحظة) أي وقتالا حرام (لاعسرعلم عند بخلاف الراك فان في تحريف الدابة وان كان المنان بعده فوع عسرور عنا تكثّر الصلاة فيطول عليه ذلك (وادالم فوجب استقبال القبلة شرطنا ملازمة حهة مقصده (ولاينبق انعشى فى تعاسة رطبة عامدا فان فعل بطلت صلاته) فان كان الساأوغالطالم يضر (عفلاف مالووطات داية الراكب نعاسة) فانه لم يضرعلي الاصم (وليس علمه) أي على الماشي (أن يشوَّش المشي على نفسه) أي يكلف نفسه (بالاحتراز) والمُعلَظ [والاحتياط (من النحاسات التي لا يعلوا لطريق عنها عالمها) فانه حوج واذا انتهسي إلى غياسة بايسة ولم يجد بالاحتراز من العباسان التي عنهامعدلا فقال امار الحرمين فيه احتمال (وكل هار بيمن عدواً وسيل أوسيع فله أن يصلى الفريضة راكارماشها كلذكرناه في الشغل) في كتار الصلاة وتقدم الهلايحور فعل الفريضة على الراحلة من غير ضرورة فأنخاف انقطاعات الموفقة لونزل أوخاف على نفسه أوماته فلدان يصلمهاعلي الراحلة وتحب الاعادة ومن فروع الرخصتين لاتصم المنذورة ولاالجنازة على الراحلة على المذهب فهما ومنها شرط الفريضة أن يكون مصلما المستقرا فلاتصح من الماشي المستقبل ولامن الواكب الخل بقيام أوركوع أواستقبال فان

(الرخصة السابعسة الفطر وهو فى الصوم) فالمسافر أن يلطس الااذا أصبح متيما عمافر فعلمه اتمام ذلك السوم وانأصع مسافر اساعام أقام فعلمه الاتحام والتأقام مطمارا فليس عليه الامسال بقية التهاروان أصيم سافسرا على عزم الصوم لم بازمه دل اه أن مقطر اذا أراد والصوم أفضل من الفطسر والقصر أفضل من الاتمام للمفروج ون شهة اللاف ولانه لس فيعهدة القشاء عفلاف المقطرفانه فيعهدةالقضاء ورعا شمنز علىدلك بعاثق فبق ف دمته الاادا كان الصوم مضر به فالافطار أفضل فهذه سيعرخص تتعلق تسلاث منهآ بالسفو الطب سل وهي القصر والقطسروالسم ثلاثة أمام وتتعلق النتان منها بالسفو طو للاكان أوقصر ارهما سيةوط الجعية وسقوط القضاء عندأدا والصلاة بالتمسم وأماصلاة الذفلة ماشيا وراكاففيه تعلاف والاصم جوازه فىالقصير والحرس الصلاتين فليه خلاف والاظهر اختصاصه بالعلم مل وأماصلاة الفوض والكا وماشيالعون فلا تتعلق السفر وكذاأكل المتة وكذا أداءالصلاة في الحال بالتهم مندفة دالماء

والسأر مهماوحدت أساحا

استقبل وأتم الاركان في هودج أوسر برأو تتوهما على دابة واقفة يحت الذريضة على الاصر الذي قطعيه الاكثرون منهم ماحسالمه تمد والتهذيب وصاحب التتمة والعر وغيرهم وألاان لايصع ويعقطه امام الحرمين والصنف فات كأنت سائرة لم تصعرالفر بضة على الاصعر المصوص ومنهادا كالسفينة لاعهرة تنفله فيهاالى عبرالقبلة لتمكنه فص علمه الشافع وكذامن عكن في هودم أوعلى داية واستنى صاحب العدة ملاح السفنة الذي سرهاو حور تنفله حيث توجه لحاجة ومنهامالوا نحرف التنفل ماشياعن مقصده فان كأن الى حهة القبلة فلا بضره وان كان الى غيرها عدا بطات صلاته ومنهااته شترط ان مكون ما ملاقى بدت المصلى على الراحلة وثباره من المسرح وغيره طاهرا ولو بالت الدارة أو كان على السرير تحاسة فسترها وصلى على مله بضر ومنهااته نشترط في حوار التنفق واكما وماشيادوام السفر والسير فأو بلغ المزل في خلال الصلاة اشترط اتحامها الى القبلة متمكناو بنزليات كانوا كاولودخل بلداقامته فعلم النزل واعام الصلاة مستقبلا باولدخول البنيان الااذاح وبالهمم التنفل على الراحلة وكذالونوي الاقامة بقربة ولومي بقرية محتاحافلها تمام الصلاة فان كأناه بماأهل فهل بصرمقها مدخولها قولان أظهرهمالا بصعرومنها انه بشترطالرا كسالا سترازعن الافعال التي لاعتاج الها فاوركض الدابة العاحة فلابأس ولوأحواها بلا عذرأ وكانما شافعدا للاعذر بطلت صلاته على الاصع *(الرخصة السابعة الفطر)* وهو في الصوم فالمسافر ان يفطر فقد رخص الله له ذَّالته (الااذا أَسُيه مقدماً) أى عازما على الاقامة (مُ صافر فعليسه اتحيام ذلك اليوم وان أصبح مسافرا صاعما ثمَّ آفام) أى بداله الاقامة (فعليه الاتحيام) لصومه (وان اقام مفطر افليس عليه الامسال بقية النهار وان أصعر مسافرا) وهو (على عزم الصوم لم يلزمه) الصهم (بل له أن بفطر اذا أرادوالصوم أفضل من الفطر) أي صهم رمضان في السطر إن أطاقه أفضل من الافطار على الدهب (والقصر أفضل من الاتمام) على المذهب وبه قال مالك وأحد (الغر وجون شهة الحلاف) فان أباحسفة قال هوعز عة وقد شدد فيه حتى قال سطلان صلاتمن صلى أربعا ولم علس بعد الركعتين ويروى عن مالك أيضاله عن عه فهذا قول وعلى الثاني الاتمام أفضل وفي وجه هماسواه (ولانه ليس في عهدة القضاء يخلاف الفطر فإنه في عهدة القضاعور عاستعدُر على ذلان بعائق) عنعه (فسق في ذمته الااذا كان الصوم يصريه) أى بعدته أوعقله (فالافطار أفضل) واذلك قلنا بأفضلة الصوملن أطاقه واستثنى الاصعاب صورامن الخلاف بهمنهااذا كان السفردون ثلاثة أيام فالاتعام أفضل قطعانس علىه ومنهاات عدمن نفسه كراهة القصر فكادتكون رغبة عن السنة فالقصرلهذا أفضل قطعا بل يكرمه الاعمام الى ان تزول تلك الكراهة وكذاك القول في جدع الرخص في هدد والحالة يهومنه الملاح الذي مسافر في العبر ومعه أهله وأولاده في سفينة فان الافتال الآتمام نص عليه في الام وفيه خروج من ألحلاف فان أحسد لاعد زله القصر (فهذه سبع رخص) شرعة (ثلاث منها) تتعلق (بالسفر الطويل وهو القصر والفطر والمسم) على ألحف (ثلاثة أيام وتتعلق اثنان بالسفر طويلا كان أوقص يراوهو سقوط الجعة وسقوط القضا فصنداداء الصلاة بالتهم) على الصحيح (وأماصلاة النافلة ماشياورا كاففيه خلاف والاصرحوارة في) السفر (القصير والحمع بن الصلاتين فيه خلاف والاطهر اعتصاصه بالعلويل) وإذا هــده الرافع والذووي في الرخص المتعلقة بالطويل فهي أربعة والثلاثة ذكرها الصنف قرسا (وأما ــلاة الفرض ماشاورا كاللغوف إأى لأحل الخوف (فلا يتعلق مالسفر وكذا أكل المنة) عند الاضطرارليس مختصا بالسفر (وكذا آداء الصلاة في الحال بألتهم عند فقد الماء) واحقاط الفرض به على الصعيم (بل يشترك فهاالحضر والسفر مهماو حسدت أسبام) قال النووى ورك الجدم أفضل الا خلاف فيصل كل صلاة في وقتها للغروج من الملاف فان أما حنيفة وجماعة من النابعين لا يحوّر ونه وعن صَعلى أن تُوك أفضل المصنف وصاحب الثمة قال المصنف في البسيط لاخلاف ان ترك الجمع أفضل قال

فان قلف فالعارم بدالرخص هل يحب على المسافر العمامة السلطرة أم يستحيده ذلك فاعل أنه ان كان عادما على ترك المسمو والمقصر والجمع والفطر وترك التنظيرا كاورات المراحد على وتعالى المراحد المراحد على وتعالى المراحد على وتعالى المراحد على ال

الاصحاب واذاجم كانت الصلامان آداء سواءجع فيوقت الاولى أوالثانية وفي وجه شاذف الوسيط وغيره الطهارة لصلاة بعدام تعب أن الوَّخِرة تَسَكُون قضاء وغسل الرجل أفضل من مسم الخف الااذا تركه رغبة عن السنة أوشكا في موازه ورعما لانحب فأقولهن ومن فروع هذا الباب فونوى الكافر أوالصى السفر الىمسافة القصرثم أسلر وبلغ في اثناعالط بق فلهما بننه وبن الكعبةمسافة القصرف شنه ولو فوى مسافرات افامة أربعة أيام وأحدهما بعتقد انقطاع القصر كالشافعي والاسنو لاتقطع الافيسة فبازمه لا بعثقده كالحنفي كره للاقل أن يقتدى بالثانى فان اقتسدى صع فاداسلم الآمام من ركعتين قام المأموم قبسلأ شهرا لجرابتداء لاتمام صلاته والله أعلم (فان قلت فالعلم بهذه الرخص) المذ كورة (هل بحب على المسافر تعلمه مل السفرو بلزمه تعلم ألمناسك السيفر أم يستعيمه ذلك فاعلمابه ان كان عارما) أى فاصيدافي نيته (على ترك المسم والقصر والمع لامحالة اذا كان نظن أنه والفطر وترك التنفل را كاوماشيالم يازمه علم شروط الترخص فيذاك لأستغنائه عنه و (الان الترخص لاعد في الطريق من نتعلم ليس والحب عليه وأماعل رحصة التمم فيازمه لأن فقد الماء ايس اليه الاان وسافر على شعائهر) أو عر منسه لان الاصل الحماة (يوثق بمقاعماته) أوادامة مضره على ذلك الشط من غيرات بعدل عنه (أو يكون معه ف الطريق عالم يقدر واستمرارها ومالا شوميل عَلَى استفتائه عندا لحاجة) اليه (فله أن يؤخوال وقت الحاجة أمااذاً كان يفلن عدم الماء) بان لم يستمر الى الواحب الابه فهـــو على شط النهر (ولم يكن معه عالم) يستفقى منه (فيلزمه التعلم لا يحاله فان قات التهمم بعتاج المداصلاة لم واجبوكلما يتوقع وجوبه يدخسل بعدوفتها فكيف عب علم الطهارة لصلاة بعدلم تعب ورعالاتحب فاقول من يبذمو بين الكمعية قوقعاظاهر اغالباهلي الظن مسافة) أي بعد (لا تقطع الاف سنة) مثلا (فيلزمه قبل) دخول (أشهر الحير ابتداء السفرو يلزمه تعلم وله شرط لا يتوصل البعالا المناسل والآداب المتعاقمة بالحج (الاصالة اذا كان نظن أنه لا يحدف ألطريق من يتعامنه) الدالمناسل بتقسدم ذلك الشرطعلي (لانالأصل الحياة والتمرارهات ألى ان يصل الى المقصود (ومالا يتوصل الى الواجب الايه فهو واجب) ونت الوك و نعب تقديم لتوقفه عليه (وكل ما يتوقع وحويه توقعا طاهراغالبا على الطُن وله شرط لا يتوصيل اليه الابتقدم ذلك تعسلم الشرط لامحالة كعلم الشرط على وقت الوحوب فعب تقدم الشرط الابحالة كعلم المناسك قبل وقت الحير وقبل مباشرته فلا المناسل فبسل وقت الجيح عل اذاللمسافران بنشئ السفرمالي يتعلى هذا القسدر الذى ذكر نادمن علم التيم فال كان عار ماعلى سائر وقبل مباشرته فلايحل اذا الوخص فعليه ان يتعلم أيضاالقسدر الذي ذكرناه من علم التجم وسائر الرخص فأنه اذالم يعلم القدر الجائر أ للمسافر أن نشئ السفر لرخصة السفر لمتكنه الاقتصارعامه فانقلتان لم يتعلم كمفية التنفل واكا وماشسياماذا يصره وغايتهان مالم يتعلم هذاالقدرمن علم صلى انتكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون علها واجباها قولمن الواجب انلااصلي النفل النهم وانكان عارماعلي على نعت الفساد) أى وصفه (فالنفل مع) وجود (الحدث والنحاسة والى غيرالقبلة من غيراتم المشروط سائر الرخص فعلمة أن سعل الصلاة و) من غير المام (أوكام احرام) لا يحسل فعله (فعلمه إن يتعلم ما يحتر زبه عن النافلة الفاسدة) أبضا القسدرالذىذكرناه ويعتاط فها (حدراعن الوقوع ف الهذور فهذابيان علم ماحقت على المسافر سفره) وبه تمالقسم الاول منعلم التهم وساثرالوخص *(القسم الشأني)* فانه اذالمسلم القدرالحائر [(ما يتحدد من الوطيفة بسبب السفر وهوعمُ القبسلة والارْقات) وقد صنف العلماء في كل منهما كتبا أرخصمة السمارلم عكنه المختصة بمعرفتهما (وذلك أيضاوا جب في الحضر) لانمعرفة الاوقات أكيدة لتصير العداد الواستقبال الاقتصار علمه فان قلت انه القداة شرط لحمة ألفر يضة الافى شدة الخوف وشرط لعمة الناقلة أيضا الافى شسدة ألخوف والسفر المام ان لم يتعلم كمفية التنفل

ارام بهم بيسة المسلق المستقدة المسلق المستقدة من الاجعد من وسعه والمربوط على حسة تصلى حسة قوجه (وليكن فالحضر) [وأكاد والمسادة المشرق المستقدة في المستقدة المستقدة المستقدة والمستقدة والمستقدة المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة المستقدة والمستقدة المستقدة والمستقدة المستقدة والمستقدة المستقدة والمستقدة المستقدة الم من يكلمه من يحراب سنقق عاجه بقنه عن ظلسا الشباة ومؤفت براى الوقت في تنصيم طلب ها الوقت (المساقر قد تشايع عليه الشباة وقد للنسيط عليه الوقت فلابد أمين العلم الدائمة القالية والمواقت أما أدقة الفتهة فهي ثلاثمة أرضية كالأستدلال بالجيال والقرى والانهار وهوا انسة كالاستدلال بالرياح شما للها در جنوم بارسسها هارد بورهاو» عارية وهي النجيم (٢٩٦ع) فأما الارضية والهوائية فتشاف

باخشالاف السلادة يجد (من يكفيه من محراب) من محاريب الساحدالمشهورة (متفق عليه) وأصل المحراب صدرالمجلس طر نق فعه حمل من تفع اعلم والغرَّفة والمراد هنا محراب ألسجد وهو الموضع الذي يقفُّ فيه الامام الصلاة (يفنيه عن طاب القبلة اله على عن السنقبل أو و)عن (مؤذن) عارف (مراعى الوقت) و يحافظ عليه (فيفنيه عن طلب علم الوقَّت و)أما (المسافر) شماله أوورائه أوقدامه فَانَّهُ ﴿ وَمَا تَشْتِهِ عَلَيهِ الصَّبِلِهِ ﴾ لعدم محراب ﴿ وقد يلتنس عَليه الوقت ﴾ لعدم مؤدن ﴿ فألامله من علم أدله فلماذاك ولدفهمه وكذاك القبلة والمواقبة) قدرما تعرف به القبلة ومواقبت الصلاة قال الرافعي وأمااليم كن من أدلة القبلة فينبي الرياح فسديدل في بعض غلمان تعلمافرض كفاية أم عينوالاصع فرصعين قالىالنووىالمختار ماقله غسيره انهان أرادسفرا البلاد فلنقهم ذلك ولسنا فغرض عين لعموم حاجة المسافر الها وكثرة الانتباء عليه والاففرض كفاية افله ينقل ان النبي صلى الله نقدر على استقصاء ذلك اذ عليه وسلم ثم السلف الزموا آحاد الناس بذلك بغلاف أركان الصلاة وشروطها والله أعلم قال الرافع فان ايكل للدواقليم حكوآ خن فلنالبس بفرض عن صلى بالتقليد ولا يقضى كالاعبى واثفلنا فرض عي المعزا التقليد فان فلدقضى و أما السماوية فأدلتها لتقصيره وان ضاق الوقت عن الثعلم فهو كالعالم اذا تحير وفيه خلاف (أماأدلة القبلة فهمي ثلاثة أقسام تنقسم الىمار بتوالى لىلمة أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والاحار أوهوا تبه كالاستدلال بالرباح) الاربع (شمالها امأالتهار بتقالشمس فلابد وحنوجها وصياهاود نورها كالشمال تأتى من ناحمة الشاموهي عارة في الصف بأرجوا لجنوب تقابلها أن راي قبل الحروج من وهي الريخ البمانية والصبا ألق من مشرق الشمس وهي القبول أنضاوالدبور تأتيمن احسة المغرب الملبد أنالشبس عنسد وهوأضعَهالاختلافها كَإِقاله النووى ﴿أُوسِماويه وهي النَّجُومِ ﴾وهي أقواها ﴿ فَامَالَارَضَيَّةُوالْهُوا تُبَهُّ الزوال أن تقعمنه أهي فقفتاف باختلاف البلاد) والافطار (فرب طريق فيه حب ل مرتفع) أوأكة عالية (يعلم اله على يمن من الحاصب أوعلى العن المستقبل أوسَّميله أوو رائه أوقدام فليعلم ذلك وليلهمه وكذلك آل ياح قد تدلق بعضُ البلاد) دون المي أواليسرى أوغيل بعضها (فليتفهم ذلك ولسنانة مر على استقصاء ذلك أداكل بالدوافام حكماً حرك) فالضبط فيه لأيخاومن الى الجبن مبلاة كثرمن العسر ﴿ أَمَا السَّمَاوِيةُ فَادلتُهَا تَنقسم إلى مُهاوِيةُ والى لله أَمَا النَّهَارِيةُ فَكَالْشَهْس فلاندأَت واعى قبل ذلك فان الشمس لاتعدو الخرويحُ من البلد ان الشمس عند الرُّ وال أين تقع منه أهي بين الحاجبين أوعلى العين البهي أو ﴾ العه من في السلاد الشمالية هذه (البسرى أوتميل الى الجنبين ميلاً كاثر من ذلك فان الشمس لاتعدوف البلاد الشمالية) وهي ناحمة الواقع فاذاحفظ ذلك فهما الشام ﴿ هذه الواتم فاذا حفظ ذلك فهماع ف الزوال دليله الذي سنذ كردعوف القسلة به } لا يحالة عرف الزوال بدالله الذي (وكذاك براى مواقع الشمس منه وقت العصرفانه في هذَّن الوقتين يعتاح الى القبلة بالضر ورة وهذا أيضا سنذ كرمعرف القبالة به لَمَا كَان يَعْنَلْف فَالْبِسْلادفلبس عَكَن استقصارُه) وفي نَبعَقة استيفارُه (وأما القبلة وقت المفرب فأنها وكسذاك براى مواقمع ندرك عوضع الغرو بوذلك ان تحفظ ان الشميس تغر بعن عن المستقبل أوهيما ثلة الىوجهسه أوقفاه الشهب منسه وقت العصر وبالشفق أتضاته وفالقبلة للعشاءالاخبرة وعشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصجوف كان الشمس مدل فأنه في هذمن الوقتين يحتاج على القبلة في الصاوات الحس ولكن مختلف ذلك باختلاف الشناء والصيف فان المشارق والمفارب كثيرة) الى القبلة بالضر ورة وهذا كا رشد المعقولة تعالى ربالشارق والفارب (وأن كانت محصورة فيجهنين) كا ترشده ليعقوله تعالى أدضالما كأن مختلف بالملاد وبالشرقم وربالمغر بن فلابدمن تعليفك أضا (ولكن قديمالي الغرب والعشاء بعدعيو بة االشفق فليس عكن استقصاؤه وأما فلا يمكنهان يستدل على القبلة به فعليه ان يراعى موضّع القطب بالضم (وهوالكوكب) الصغير (الذي القسالة وقت المفر سفائما يقالله الحدى) وفي تعبيره هذا مساعة قان الذي عرفه غيرمين علياء هذا الفن انه تعيم مغير في منات الدرك عوضع الفروب وذاك نعش الصغرى بين الفرفدين والجديدى وهو (كالنابث لاتظهر حركته عن موضعه) والألف سي قطبا بان محفظ أن الشهير , تغرب

عن عن المستغبل أوهى ما تام الخوجه الوظفه والشفق أمنا قورض القبلة للمشاه الاخيرة وعشرق الشمين تغرف القبلة اصلاة السع ف كان النامس شامتال القبلة في المواف الخمس ولسكن يتخلف ذلك الشناء والمدف فان المشارق والغار ب كثيرة وان كانت يحسو وفق جهنين فلا بعدمن تعلم ذلك أيضا والمكن قد تصلى المنافسة وبدواهشاه بعد غيروية الشفق فلا يكذبه أن يستدلك في القبلة به فعليه أن يراى موضوا القطب وقو الكرك الذي يقالله الجلدى فانه كرك كالثانث لاتفاج حركت عن موضعه تشنهاله بقطب الرجى (وذلك اماان يكون على قفاللسنقبل أوعلى منكبه الابسر) أوخلف اذنه الهن (في الملاد الشي المتمن مكة) كالكوفة و بعداد وهمدان وقر و من وطعرستان و حرسان وماو الاها وفي ألبلاد الجنوبية كالعن ومأوراءها فيقع فيمقالة المستقبل فليعلم ذلك وماعرفه كمالة كونه (فيلده والمند بالعاريق كله) اذا سافر (الااذاطال السفر) وامند بال يكون المقصد بعيدًا كان روحه الشاي الى المن متسالاً و بالعكس (فالسافة ان بعسدت اختلف موقع الشمس) في وسط النهار (و) كذا الحثلف (موضع القطب وموضع المشارق وللفار بالاأنه ينته ي في أثناه سفر مالي الادف نه في أن نسأل أهل الصر) وفي نسحة أهل البصيرة (أو مراف هذه المكوا كب وهو مستقبل محراب مامع البلدحق يتضع له ذلك) ولنذ كوالتعر يضتعال هذه السكوا كعب التي بواضها في حضره ومفرء ثمندكر الهرة اذجا تعرف المشاوق والغارب المختلفة ثمنذ كرالرياح الارسع وتعديدهامن وماعدل عنهن وان كان قد سبق ذ كرها اجمالا غرند كرحكم استدلال الفقهاء على القبلة بالجدى قال أو حدمة الدينوري فى كتاب النحوم اعلم ان النحوم السيارة سبعة وهي التي تقطع العروج والذازل فه ي تنتقل فهامة ... له ومدوة لازمة لعلو يشة الشمس احماما وناكبة عنها أحمانا المافي الحنو بوامافي الشمال وليكا بحميمها فىعدوله عن طر بقة الشهيس مقداراذا هو بلغه عاودف مسيره الرحو عالى طر بقة الشهيس وذلك المقدار من كل تعيم منها يخالف الدار النعم الأسو فإذا عزلت هذه النحوم السبعة عن السهماء سعمت العافية كلها الشة تسمية على الاغلب من الاس لانم اوان كانت الهاسوكة مسيرة ان ذلك عنى مفوت المس الافي المدة العاويلة وذلك لانه في كلماته عام درجة واحدة فلذلك سميت نابتة وسيرهامع خفائه هوعلى تأليف العروج أعنى من الحل الى الثور ثمالي الحوزاء سيرام ستمر الايعرض لشي منهاد جوع وانما أدرك العلماء ذاك فىالندهو والتطاولة والازمان المترادفة بان تعرف العالم منهسم مواضعهامن أآمر وجو وسمماوقف علمه من ذلك لمن يخلف بعده ثم فاسها الحلافهم من بعدهم فوحدوها قد تقدمت عن تلك الاماكر الاولى وكذاك فعل اخلاف الاخلاف واختبر واذلك فوحدوها تغرك باسرهامعا حركة واحدة وقد تقدم الاواثار فتعرفوا مواضع هذه الكواك من الفاك ورسموا ذالك في كتهم على مأ أحركوا في ارمنتهم وبينوا تاريخ ذاك فى كنهم سافاواف والمأواد والمعرز كواكس السماء مدوّافقسموا الفاك اصفين مالدا ووالتي هي بجرى وقوس ومحالاستواء وهمالهل الميران وسموا أحدالنصفين حنو بماوسموا النصف الشاني شمالما وسموا كلماوقع فى النصف الحنو فيمن العروب والمكوا كب حنوسا وماوقع منهاف الشمال شمالا والعرب ست الشمالة شامة والحنو سةعانه والعنمان واحدالكن مها الشمال عامهم من حهة الشام ومهسالنو ممنحهةالبن فكل كوكم يحراه فهاس القعل الشجال ومن مدارالسمال الاعزل أوفو بقه قلمالا فهوشا آموما كان يحرامدون ذلك اليهامل القطما لحنوبي فهو عمان فاقربها من القطب بنات لعش الصغرى وهي سبعة كواك في مثل لظم بنات لعش الكبرى والمنعمون سموم الدب الاصفر والبنات منهاثلاثة أولهاالكو كسالدى يسمى الجدى وهوالذي بتوسى الناس به القيلة وتسميه العرب حدى بنات أمش لنفر قواسنه و بن حدى العروج فالحدى والكوكات الأذان بليانه هي البنات وهي عند المنحمين ذنسال بالاصغر تمالنعش وهيأ وبعة كواكسم بعقمة الفرقدان وكوكان آخوان معهما فالمكوا كسالثلاثة التيهي البنات وكوكانمن النعش أحدهما أحد الفرقد من وهولاء المستق سط واحسدأقوس وقدقابله سطرآ خرأقوس أيضافيه كواكف خفية متنامسقة أخذتهن الجدي الى الفرقدين حقى صار همذان السطران شبهن معلقسة المتكلة والناس يسمونها الفاس تشبها بفاس الرجى الني في القلم في وسطها نظنون ال قطم الفاك في وسط همده الصورة وليس كذلك في القصاب قر بالكوك الذي يلى الحدى من هذا السطراطي الكواك فو حدث هذه الكوك أفرت

وذلك اماان كون عارقفا المستقبل أوعملي منكبه الاعن من ظهره أومنكمه الانسر في البلاد الشمالية من مكة وفي البلادا لجنوسة كالهن وماوالاها فيعرفي مقاله الستقمل فشعل ذلك وماعر فه في السده فلمول علمه في الطراق كلمالااذا طال السمقر فات المسافة اذابعسدت اشتلف موقع الشمس و موقع القطب وموقع الشارة والمفاوب الاأنه ينتهى في أثناه سفره الى بلاد فينسفى أن سأل أهل البصيرة أوبراقب هذه الكوا كبوهومستقبل محراب جامع البلدحيتي يتضمله ذلك

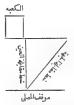
السماء كاها من هدا القطب لم أحد بشهر بين القطب الأأقل من درجة واحدة وليس القطب كوكبابل هو نقطة من الفلال آخر ماذكر فاطال ثمذكر بعدذلك الكواك العمانية وانحا اقتصرت على القدر أنطاو ب منهوأهامعرفة الشارق والغارب احتلاف الفصول فاعلرات ألمرة هي أم النعوم لكثرة عدد نحومها وهي وانكانت مواضعه فأرق ومواضع أكثف ومواضع أرق ومواضع أعرض فهي راجعة في اصمها الى الاستدارة فإذا كان كوك الردف في أفق الشرق وذلك حسن طالعافذاك حين تفقد الحرة من السهاء الانحطائحفيا فيحهسة مشارق الشتاء الىمهب الجنوب نم كالمازداد الردف علوا اردادت المرةطهو وا وهي في ذلك مضطيعة في حهة الشارق قد أخذتما من الشمال الحالجة وب الحان بعالم النسر الطائر فيرى حينتذ طرفها الشمالي بتراد الي تحومشري الصيف الحان بطلع العبوق غيذذ ترىومط المجرةعلى فغالوأس وثرى طرفها لجنوبي قدعدل عن القبلة شيأ الىنعو مغر سالشتاءوترى طرفهاالشرقي فبمارن مطلع العدوق ومن مطلع السميلا الرايح وهومشرفي الصمف عملا مزال العبوق مرتفع ووسط المرة تمسل عن قة الرأس في حهسة الشهال الى ان العالم الناح بل الجو زاء فعندذاك ينته بي مملات الحرة في الشهبال وعنولها عن مُقالواً س ثم ترتفع الناحر فللاحتى ترى طرف المجرة الشرق ف حقيقة مطلع وأس الحل وهومشرق الاستواء وترى طرفه أألفربي فى حقيقة مغرب رأس الحل وهو مغر ب الاستواء فتراها قد قسمت دائرة الافق تصفي فدار وسطها بعد مادل عن سيت الرأس الى الشهال عُملا مزال العموق مرتفع وعبل طوف الحرة الشرق الى مطلع وأس الجدي وهو مشيرق الشثاء وعبسل طرفهاالغربي اليمغرب الردف وذلك فوق مغرب الصف الآعلي ويرجم وسطهاالى سمت الرأس حتى بعندل على قدّ الرأس عُمالا تزال تعسدل عنها في جهة الحنو بو مدنو طرفها الغربى من مغرب قلب العقرب وهومغرب الشناء الاسفل الحان بدوكوكب الردف طالعافر جمالي اشدائه فهذمنالها أبدالدهر وامامهاب الرباح فقد تقدمات الرباح أربسع الصساومهمافيما بتمعطلع الشرطين المقطب ومهدالشمال فبماين القعاسه اليمسيقط الشرطين وماس مسقط الشرطين أن القطب الاسفل مه الدنو روماين القطب الاسفل الى مطاع الشرطين مهما لحنو بوكرعن بعضهمانه فالبالرياح ست القبول وهي الصباوالديور والشمالوا لنو والنكباء ومحوة فاس الشرقي خرج القبول ومايين المغر بين مخرج الدبو وومايين مشرق الشمس في الصيدف الى القطب مخرج السكماعومايين القعل الحمغر بالصيف غرج أشمال ومامنمغر بالشتاءالى القط الاسفل مخر جالحنو بومامن القعاب الاسفل إلى مشرق الشتاه يخر برجوة وهذا فول شالد فاما أبوسعيد الاصعي فانه فالمعقلم الرباح أو بسعو صدهن بالست الحرام فقال القبول هي التي تأتي من تلقاء السكعية يومد التي تستقبلها وهي السما والدبورائي تأتي من درالكعبة والشعبال التي تأتي من قد اللحر والجنوب من تلقائها مريد من تلقاء الشبيال قال وكل ريم انحوفت فوقعت من ويعن فهسي تسكماء وقال أبور يدمثل ذاك والمحموت على نعو قول الاصمعي فهب الصيافي كل بلدمن قبل مشرقه ومهب الدبو رمن قبل مغر به وكذلك الاخريان مهمما مكل ملد من حهة القطامن فاماقولهم العنو بالجانية والشيال الشامية فلائمهم ماهم كذلك الخاذ وتحدفا لشمال تاتهم منقبل الشام والجنو بمنقبل البن وايسهذا بلازم لتكل للد لاتكون الشمال ببلادالر ومشامية ولاالجنوب ببلادال ججمانية فاعرف هذا فانهما قدسهر تأعلى ألسن العرب الشاسة والميانية ستى كانهمالهما اسميان عليات لازمان والعلة ماأخمرتك وأماالقول في القبلة فقال أبوحسفة الدين وي في كتاب الروال والقيلة مالفتله أماع لم القيسلة في كل بلد فليس بنهما فيسه شي تضبطه العامة وتقوى علسه أكثر مماذكره الفقهاء من توخمه بالمشارق والمغازب ومهاسالر ماحالار بمع ومحاري انحوم وليسعلى من يبلغ فهمه غامضعله أكثرهن ذلك وأرجو ان يكون الامرق واسعامع الاحتهاد

والتمرى بمنأ وتىفيه فضل معرفة بعد الثلا يكونهن قوم معروفين بالخلاف فيه ليدعة وهوي أولحاج فأن أولئك لا يعتدى بهم ولاياتف الهم واعلمان لاولى العلم بغوامض هذا الباب أدأة لط مفة لا يختلفون فها تضعار العافلين من أهل الذوّة عليه الاان أسيامه اذاص دوّت على صحة أدت الى المقين الذي لا شاؤه وألعامة لاتضبط ذلك ولاتقوى على فهمه غن ذلك ان تدرأ فتعل يحسال أي درحتمكة ويحسال أي درجة البلد الاستمروعلى ذلك فانتعله بمكن على عسرفه شديد فاداعلت ذلك على المقبقة فقدع إقدرالانه بين الجرأمن المتعاذين البلدين وعلت حقيقة الجهتين أيضا غرتعمل الدائرة الممثلة بدائرة الافق فاذاخطت أحبزعلى المقطة التي وضعت لمكة وعلى النقطة الموضوعة للمدينة الانوى وهرمركز الدا طر فعطط الدائرة فاذاخط هذا الخط على هذه الصفة باحاطة فانهذا الخط هومتوجه في سمتمكة ملهحنال حهة فقدتوجه جهة مكة من غيرشك وليس يخفى على من ممع هسذا النعت اله اذافعل فهوكراوصة ناوات أحدا لابست عليم دفعه وفعله مكن بالبراهين المضطرة وماأ مسكثر ما رتناز عالناس ف أمر العبلة فعد هالتنازعان جمعا مالدى فاعلم اله لا تقدوان تصيب سمت مكة من ملدمن البلدان الا جتذاك البلد فتضرا لجدى منك في مثل ذلك الوقت مذلك الموضع الذي وحدته علىمتكمة فأذا فعلت ذلك أصنت فاماا ذالم تعلر وأنت بحكة أمن ملدك وكيف جهته فحا ينفعك من الذغار الى الحدى واذا كان هذا هكذا فالاهتداء ألى بلدك بالحدى وأنث يمكة كاهتدائك اليمكة بالحدى وأنث ليس بينهسمافرق فافهم ذلك وتوخما لجدى وغيرا لجدى واحتما يجهدك وتحر بطاقتك فانهليس علكة كثرمن ذلك الأأن تصادف عالم اقدلطفت معرفته ويرععاء فموقفك علمه ان شاءاته تعالى إفهما تعلم هذه الادلة فله ان يعول عليها) أي يعتمد (فان بانله) في أجتهاده (انه أخطأ من جهة القبلة اليحهة أخرى من الجهات الاربع فينبغي ان يقضى اعلان المسلى بالاجتماد اذا ظهراه الخطاف الاحتماده أحوال أحدها انتظهر قبل الشروع في الصلاة فان تنقن الخطأ في احتهاده أعرض عنه واعتمد الحهة التي بعلمها أوبطتها الاسك وانتام يشقن بل طن ان الصواب جهة أخوى فان كان داسل الاحتها دالثاني عنده أوضع من الاوّل اعتمدالناني وان كان الاوّل أوضع اعتمده وان تساويا فله الحيار فهماعلى الاصع وقبل بصلى ألى الجهة مرتبن الحال الثاني ان بظهر الخطابعد الفراغ من الصلاة فان تبقنمو حبث الاعادة على الاظهر سواء تبقن الصواب أنضاأملا وقسل القولان اذاته فن الخطأ وتمن الصواب أمااذالم بتمقن واب فلاعادة قطعا والمذهب الاول فاوتس خطأ الذى قلده الاعي فهو كشقن خطا الجنه دوأمااذا لم يتمقن الخطأ بل طنه فلااعادة علسه فاوصلى أرسم صاوات الى أربع جهات باحتهادات فلااعادة على الصمح وعلى وجه شاذتعب عادة الاربم وقبل اعادة غير الاخيرة ويحرى هذا الخلاف سواء أوجبنا الاحتماد أمل فوحمه وقعله الحال الثالث انتظهرا لحطأ فياتناء الصلاة وهوضر بان أحدهما نظه الصواب مقترنًا بظهور الخطافان كان الخطأ متبقنا بنيناه على القه لن في تبقي الخطا اعدالله اغ فانقلنا موجب الاعادة بعالت مسلاته والا فوجهان وقبل قولان أصهما ينعرف الىحهة الصواب -لاته والثاني يبطل والاله يكن الحطأ متبقنا لل مظنونا فعلى هـــذان الوحهن أوالقولين الاصر بعرف وينى وعلى هذا الاصم لوصلى أر بمركعات الى أربع جهات باحتهادات فلااعادة كالصواب سالتهذ يسالوجهن عااذا كأن القليل الثاني أوضعمن الاول قال فالناسستو بالمصلانه لحهسة الاولى ولااعادة الضرب الثانى ان لا يظهر الصواب مع ألخطا فان عزعن الصواب بالاجتهاد على القرب بطلت صلاته لانه وان قدرعليه على القرب فهل ينصرف ويني أم يستانف فيه خلاف مرتب على الضرب الاؤل وأولى بالاستشاف مثأله عرف انقبلته وساوالشرق فذهب الغم وظهر كوكب فريسمن

فهما أم هذا الادلة قلماً أن يعسول عليها فانبائله اله أحطاً منجهة القبلة الى جهسة أخرى من الجهان الاربع فينيق أن يقضى الافق هومستقبله فعلم الخطأ يقيناولم يعلم الصواب اذيحتمل كون الكوكب فى المشرق ويحتمل الغرب لكن بعرف الصواب على قرب فانه مرتفع فعلم انه مشرق أو ينعط فيعمل انه مغرب و معرف القدلة وقد اعير عن ذالة بأن بعابق الغم عقب الكوك (فان الحرف عن حقيقة محاذاة القبلة ولكن الحرج عن جهة ا لم بازمه القضاء وقدأو ود اللفقهاء خسلافًا في ان العلوب) بالاحتماد (جهة الكعبة أوعينها) قولان أطهرهسما الثاني اتفق العراقبون وألقفال على تحجه فاوظهرا لحطأفي السامن أوالساسرفان كان ظهوره بالاجتهاد وظهر بعد الفراغ لم وترقطعاوان كأن فأثنائها انتعرف وأتمهاقطعاوان كان طهوره بالشقن وقلناالفرض حهة الكعبة فذاك وان قانماصها ففي وحوبالاعادة بعدالفراغ والاستشاف ف الاثناء القولان (وأشكل معناه على قوم اذقالوا انقلناا بالمالوب العين فتي بتصو رهدام بعد الدار وان قلنا المعالوب ألجهة فالواقف في المسجد ان استقبل جهة الكعبة وهو خارج بيدته عن موآزاة الكعبة لاخلاف فاله لا تصم صلاته) وقال صاحب المديب وغيره ولايستيقن الخطأ في الاعراف مع المعدعن مكة وانحالفان ومع القرب عصكن التبقن والفان وهذا كألتوسط بين اختلاف أطلقه العراق ونائه هل ينيقن الخطأ في الأنحراف من غيرمها ينة الكعبة من غير فرق بين القرب عن مكة والبعد فقالوا قال الشافعي رحه الله أعال لا يتصو والابالعاينة وقال بعض الاصحاب يتصور ثم اعلم أنه في اشتواط استقبال الصلى على الارضالة أحوال أحدهااته يصلى فيحوف الكعبة قصع الفريضة والنافلة يستقبل أيجدار شاءوالباب مردود أومفتو الثانى يقف على سطمهافان لم يكن بين يديه شاخص لم يصم على العديم وان كان شاخص من نفس السَّعبة فله حكم العتبة ان كان قدر ثلثي ذراع جاز والافلاعلى العميم ولوا ستقبل خشبة أوعصا مغرورة غيرمسى فلم يكف على الاصوالشالث ان اصلى عند طرف ركن البكعية وبعض مدنيه محاذبه ويعضه يخرج عنه فلاتصم صلاته على الاصم وحداهوالذي أشاراليه المنف بقوله لاخلاف في الهلا تعمملانه ولو وقف الامام بقرب المكعبة عندالمقام أوغيره ووقف القوم خلفه ومستديرين بالبيت مازولو وفقوا في أخر ماب المسعد وامتد صف طورا حاز وان وذفوا مقربه وامتدا اصف فصلاة القارحين عرجاذا والكعمة باطلة الرابع ان مصلى عكة مار برالسحد وانعان الكعبة كن صلى على أى قبيس صلى المهاولو بني محرابه على العبان صلى البه أبدا ولا يحتاج في كل صلاة الى المعاينة وفي معنى المعامن من نشأ عكمة وتبقن اصابة الكعبة وانام مشاهدها حال الصلاة فالنام معامن ولاتمقن الاصابة فله اعتمياد الادلة والعمل بالاحتباد المسال منه وبن الكعبة حائل أصلى كالجبل وكذات كان الحائل طارئا كالبناء على الاصرالمشقة في تدكاف المعاينة الخامس النصلي بالمدرنة فعصرات وسول الله صلى اللهعلية وسيلم فاؤل منزلة الكعمة في بعادنه وستقبله و يسوى محرابه عليه بناء على العبان وفي معنى الدينة سائر البقاع التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلااذا ضبط الخراب وكذا الحار سالمنصو بتنى بلادالسلين وفي العاريق التي هي عادتهم بتعن استقبالها ولايحو والاحتماد وكذاالقربة الصغيرة اذانسأ فجاقرون من المسلن تمهذه المواضع التي عليه الاحتماد فهما في الحهة هل بحو زله التمامن أو التمايم ان كان بحر المرسول الله صلى الله علمه وسل لم يحز يحال بولو تتخبل حاذق في معرفة القبلة فده تسامنا أوتساسر افلس إه ذلك وخباله ما طل وأماسا ترالبلاد فعو زعلي الاصعر الذى قطعبه الاكثرون والثاني لايحوز والشالث لايحوزف الكوفة خاصة والرابع لايحورف الكوفة والنصرة الكثرة من دخلها من الصابة السادس أذا كان عوضع لا يقن فيه أعلم أن القادر على يقين القبلة لايحوزله الاجتهاد وفيمن استقبل يحر الكعبة مع تحكنه منهاوجهان الاصطالنع لانكونه من المنتغير مقطوعيه بل هومطنون ثماليقين قد يحصسل بالمعاينة ويغبرها كالناشي يمكة العارف يقينا امارات وكما الا يحوز الاجتهاد مع القدرة على اليقن الا يحو راعها دقول غيره وأماغير القادر على البقن فان وجدمن يخبره بالقبلة اعتمده ولم يجتمد ثم قديكون الملبرصر يجلفظ وقديكون دلالة كالمحراب المعتمدوا دالم يحد العاحز

وان المحسوف عن حقيقة عبداذا القبلة والمن إعترج عن حهتها إبرائية والمن القباء عن حهتها إبرائية الملاقبة فإن المالفان حجة المحمد أومينها وأسكر معين ذا المالوب العن أي رسوو على معين المالوب المهتقالوا إلى المالوب المهتقالوا في المحمد لا السستهل في المحمد لا السستهل بينة عن موازاة المكعمة بينة عن موازاة المكعمة بينة عن موازاة المكعمة معالدى ق أنه لا تصحيد وقد طولوا له تأثر بل معدى الحسلاف فى الجهدُوالعد من ولابد أولامن فهم معنى مقابلة العبن ومقابلة الجهة تحفى مقابلة العسين أن يعقف موفقه الوضوح خط مستقيم من بين (٤٤٤) عينهما لل جساد الداكمية لاتصل به وحصل من جانبي الحفاظ ولويتان متساويتان

من يخبره قنارة يقدرها الاجتبادة مارة لايقدرفان قدروارسه واستقبل ما نما القبائة (وقد طولوا في تأويل معنى الملاف في الجيفة والعين لابداؤلامن فهم معسىنى ها ابلة العين و محملي (مقابلة الجيفة ومعنى مقابلة العين الديف) الصلى (موقفا لوشرح عطا مستقم من مين صيف الديدا والمحممة لاتصل به وحصل من جانبى الحط زاديت ان مشاكريتان وهذم صورته كالرسوعة



(والحط الخارج من موقف المصلى يقدر أنه خارج من بين عبنيه فهذه صورة ممّا الله العين) وهي طاهرة في الرسم كاترى وفي بعض النسخ هكذات ورته

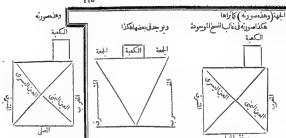


(فاما منابة الجهة فجور فيها ان يتعل طرفا الخطاط الخارج من بين الهيئين الى الكعبة من غيران يتساوى الزاويتان عن جهق وقد تنحقة في جنتي (الخطاط الارتساوى الزاويتان الااذا انتهى الخطاط المنقطة من منها أو شمال كانت المدى الزاويتين معبنة في واحدة فاورد هذا الخطاط في الاستقامة الى الزائدة في منها أو شمال كانت المدى الزاويتين أن قد في منها أو شمالية الخيابة أن أخطا الذي تتنبا عليم مقابة الجهة) في الرسم الذي تقدم قبل هذا (فانه أو قد الكعبة على طرف ذلك الخطاط الذي تتنبا عليم مقابة الجهة) في المستقبلا لجهة المنطق مستقبلا لجهة المنطق مستقبلا لجهة المنطق من منها المستقبلا لجهة المنطق من المنابق المنابق طرف ذلك الخطاط المنابق من العينين المنابق المنا

وهذه موردة الكتبة الكت

وانقط القارجمن موقف المصلى بقسدر الله خارج من بن عبنه فهسله صورةمقابلة العسنوأما مقابلة الجهة فعورفهما ان شمل طرف اللط الخارج من سالعينن الى الحكمية من غيران يتساوى لزاو شان عين جهتى الحطابل لايتساوى الزاويتان الااذا انتهسي اللطالى نقطية معينةهي واحدةفاومدهذا أنغطعل الاستقامة الى سائر النقط من عمنها أوشمالها كانت احدى الزاو سن أضق فعفرج عن مقابلة العدى وأسكن لا يغرب عن مقابلة الحهسة كالحط الذي كترنا علمهمقابلة الجهة فانهلوقدر الكعبة عسلى طرف ذلك الخط لكان الوافسف مستقبلا لحهة الكعمة لالعمم وحدد تلك الحهة مأ بقع سن شطان شدهمها

الواقصسستة. لاجهة شارجينس المدنين قبلتي طرفاهما فيدانش الراس بين المبنين على إفريقطا تُه تسابق بين الطهن الخارجينس المدين فهو داشل في الجهتر سعتما بين الطين ثمّا به بطرفها الطبائين والبعد عن التكعية



فأقول أأذى يصم عندنا فىالفتسوى ان المالىب العن ان كانت الكعمة عما عكن رؤ شاوان كان محتاج الى الاستدلال علمالتعذر رؤ سها فعكني استقمال الحهة فأماطلب العن عند الشاهدة فمعمع علموأما الاكتفاء بألجهة عنسد تعذرالما بنة فسيلعله الكتاب والسمنة وفعل العيدا "رضى الله عنهـم والقباس أماالكاب فقوله تعيالي وحثما كنثرفولوا وجوهكم شطرءأى نحوه ومن قابل حهة الكعبة وقال قدولى وجهه شطرهاوأما السنة فباروي عن رسول اللهصل الله عليه وسياراته فال لاهل الدينة مأبين الغسران والشرق قمالة والفرب بقع على عن أهل المدشة والمشرق عملي سارهم فعل رحولالله

فاذاقهم معى العن والجهة

(فاذافهم معمني العين والجهة فأفول الذي يصعيفدنا في الفتوي ان المطلوب) بالاحتهاد (العنران كأنت السكتمبسة بممايكن رژينها) وهو أطهرالقولين واتفق العراقبون على تصححه كاتقدم (وان كان يحتاج الى الاســــتـدلال علمهــــا) بالادلة (لتعذورؤ يتها)بان حال بينه و بينها حاثل أصلى كألجبل أوطاري كالبناء (فكفي استقبال الحهة وأماطلب العن عندالشاهدة فعمم علمه) وبه قال أصابنا الحنفسة ففى التعسيس للمرغيناني من كانعمان الكعبة فالشرط اصابة عينها ومن لم تكن عمانتها فالشرط اصابة حهتها وهوالخنسار والمراد ماستقبال الجهة عندنا ان بيق ثيئ من سطوالوحه مر للتكعيسة أولهوا اثهالان المقالة انوقعت فيمسافة بعيسدة لاتزول يماتزولمه من الانحراف لوكات في مسافة قر سية و يتفاوت ذلك عسب تفاوت البعد وتبق المسامنة مع انتقال مناسي لذلك البعد فأو فوض خط من تلقاء وحسه المستقبل للمكعمة على التحقيق ف بعض البلادوخط آخر مقطعه على رأو متن والناس عن المستقبل أوشماله لانزول تلك القابلة والتوحه بالانتقال الى الشمال على ذلك الخط ستمرة والداوضع العلماء فيلة ملدو بلدين وثلاث على ممت واحسد فحعلوا قبلة مخارى وسمرقند وترمذو بلم ومرد وسرخس مواضع الغروب اذاكانت الشمس فيآ خوالمزان وأقل العقرب كالقنصة الدلائل الوضوعة لعرفة القبالة ولم يخرجوالكل بلد مهتها ليقاء الفابلة والوحه في ذلك القدر وتعوومن المسافة كذافى الدرابة نقلاعن شحفه (وأماالا كتفاه بالحهة عند تعدر المعامة فدل علمه المكأب والسنة وفعل العصامة رضيمالله عنهم والضاس أماالكناب فقوله تعالى وحسثما كنتم فولواوحو تعكم شعاره أي تعوه) هكذا فسره السضاوي قال وقبل الشطر في الاصل لما أنفصل عن الشي من شطر اذا انفصل وداد شطوراي منفصله عن الدور ثم استعمل الشطر لحائب وان لم ينفصل كالقطر وكذا قوله أعالي قول رحها شعار المسعددا لحرام (ومن قابل حهة الكعمة مقال قدول وجه شطوه) قال المسفاوي واعداذ دون الكعبة لانه صلى الله علمه وسلم كان في المدينة والبعد بكفية مراعاة الجهة فان استقبال عنه عليه يخلاف القريب (واما السنة في أروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لاهل المدينة ما بن الفرب والشرق قبلة وللغرب يقع على عن أهل المدينة والشرق على يسارهم فعل رسول الله صلى المه عليه وسلم حديما وقعرونهم اقطه ومساحة الكعمة لاتو عامن الشرق والغرب واعماني بذلك حهتها) قال العراق رواءالترمذي وصحموالنسائي وقال مذكر وانعاجمه منحديث أييهر برة اله قلت ورواء الحاكم كذلك وقال هودلي شرطهما وأقره الذهبي ولفظهم جمعا مابين المشرق والغرب تبلة ورادالد بأي ف مسند صلى الله عليه وسلم جسع ما فعع يعهما قبلة ومساحة الكعبة لاتنى عدايي المشرق والفرر واعايق بدلك جهتها

الفردوس مفرد اللترمذى والدولاهل المشرق فاعدر وفال الناوى في شرحه على الحدامع أي ماست مشرق الشمس في الشناء وهومطلم قلب العقرب ومغرب الشمس في الصيف وهومغرب السم أسال اعتقلة أهل المدينة فانهاواقعة بنالكسرف والمغرب وهي الىطرف الغرب أميل فتععاون الغرب عن عينهم والمشرق عن مسارهم ولاهل البن من السسعة في قباتهم كالاهل الدينة الكنهم يحعلون المسرق عن عنهم والمغرب عن تسارهم (وروى هذا اللفظ أيضا عن عر) بن الحطاب (وابنه) عبد الله بن عر (رضى الله عنهما) أماشديث أين عرفانوجه الحساكم من طريق شعيب من الوب عن عبسدالله من عبر عن عبد دالله من عر عرزافع عرانع وأماحد ستعر فالوحم الدارقطني فيالعلل وقال الصواب عرزنافع عرعمسدالله المناعرة وزعرور واءاليهيق كذلك ولفظه بعسدماأ وردالحد بشالراديه واللهأعسلم أهل المدينة ومن كانت قبائده لي "عتب م قعما بن الشرق و الغرب تطاب قباتهم ثم نطاب عنها فقدر وي الفرن أبي نعب م عن الفعين انعر عن عر قالعابن الشرق والفرب قبلة اذا توجهت قبسل البيت وفيه ثلاثة أمو والاول ان افر ن أي نعم قال فه أحد لس بشي في الحديث حكامة نسه الاعدى في الكامل وحرى عنه الساحي انه قال هومنيكم الحديث والثاني ان هـ في الاثران متاف فيه عن نافع فيرواه ابن أبي نعيم كامرور واد مالك فيالم طأعن ابنءم قال الشالشقوله اذا توحهث فبسل المبت يحق آن براديه طلب الحهسة فيب ذلك حتى لا يخالف أول المكلام وهوقوله ماس المشرق والمفرب قدلة فتأمل ورواه عبدال واق في المنف عن عرم وقوفا وعن ابن عرموتوفا عهدا الحديث بظاهره معارض للفي المتفق عليه من حديث اسامة ومن حديث ابن هر ان النبي صلى الله على موسلم دخل البيت ودعافي نواحمه ثم خوج و ركم ركمتن في قبل الكعبة وقال هـ د مالقبلة واختلف في تأويله فقال الخطابي قوله هذه القبلة معناه ان أمرها استفرعلي هدد النامة فلا ينسخ أبدا فصاوا الما فهي قبلتكم وقال النووي عمل ان يريدهذه الكعمة هر المسعد الرام الذي أمرتم استقباله لا كل الحرم ولامكة ولا المسحد الذي حواها مل نفسها فقط قال الحافظ وهو احتمال حسن مدرم ومحتمل ان مكون تعليما الامامان مستقبل البيت من وحهد وان كانت الصيلاة الي جسع جهانه حائزة وقدر وى المزار عن مبدالله بن حبق قال وأسترسول الله صلى الله علمه وسلم اصلى الى بأب الكاعبة وهو يقول أيهاالناص ان الباب قبلة البيت لكن اسسناده ضعيف وروى البهني عن إن عباس مرف عالبيت قبلة لاهل المسحد والمسحدقيلة لاهل الحرم والحرمقيلة لاهل الارض في مشارقها ومغاربها لأمني واسناده ضعيف أيضا فالمساحب الكشف والتمتيق وهوعبدالعز بزالتداري هذاعلي التقريب والافالققيق ان الكعبة قبلة العالم (وأمافهل الصابة رضي الله عنهم فياروي ان أهل مسعد قباء كافوا في مسلاة الصبم مستقبلين لبيث القدس مستدبر سالكعية لاتالمدينة بينهما فقيل لهم الاقد حولت الغدلة الى الكعمة فاستدار وافى اثناء الصيلاة من غير طلب دلالة ولم يشكر علمهم وسمى مسعدهمذا القبلتين) قال العراق ووادمسلمين حديث أنس واتفقاعله من حديث ابن عرمع اختلاف اه فلت لفظ حد مث أمن عر بينما الناس مع أوث في صلاة الصبح بقياه المعاهم آت فقال ان رسول الله صلى اللهعلمه وسلمقدأ ترك علمه وقدأ مراأن يستقبل القاله فاستقبلوها وكانت وحوههم الى الشام فاستداروا الى الكَعبة وهومتفق عليه من حديثه هكذاومن حديث البراهين عازب نحوموم سلمن حديث أئس والمزارمن طرىق عمامة عن أنس فصاوا الركعتن الماقت نالى الكعمة وذكر السضاوى في تفسيره أنه صلى الله على والمقدم الدينة فصلي تحو بيت القدس ستقضر شهر اثروجه الى الكعيد في حب بعد الزوال قبل قنال بدر بشهر من وقدم لى بالصابه في مسعد بني سلمر كعتن من الفلم فقر ل في الصلاة واستقبل المراب وتبادل الرجال والنساءصفوفهم فسمى المسحدذا القبلتين اه وحديث المراء قال المحاري في صحم حدثناعر سنالد حدثناؤهير حدثناأ بواسعق صالعراء أثالني صلى القهمليه وسملم كان أولمافدم

وروی هذا الفنفا أو بشاعن عرون البته عنهما الهدار أساسه البتر فني البته عنهما أساسه ومن البته عنهما أساسه ومن الله فني المهم المستخدمة المنافرة المستخدمة المنافرة ال

ومقابلة العن من الدينة الى مكة لانعرف الابادلة هندسة نطول النظر فها فكيف (٤٤٧) أدر كواذلك على البديه في أثناه الصلاة

وفى خُلة ألدل وعدل أيضا من قعلهم المهم شوا المساحد حوالي مكة وفي سائر بلاد الاسلامولم يعضرواقط مهند ساعند تسو به المحاد سومقابلة العسن لاتدرك الا مقسق النظر. الهندسي وأماالقناس فهو نالحاحة عسالى الاستقبال وبناء الساحد في جسع أقطار الارضر ولا ممكن مقابلة العسن الابعساوم هندسية ودالشرع بالنفار فهابل عارجوعن التعمق فعلهافكتف بنسيأم الشرع علها فعس الاكتفاء بالجهة للضرورة ووأمادليل سحة الصورة الثي صوّرناها وهومصر حهاث العالم في أربح جهات فقوله على السلام في آداب فضاء الحاجة لانستقبلوابها أالقدار ولاتسندير وهاؤلكن شرقوا أوغر نوا وقالهذا بالمدينة والمشرق على سار السنقبل ماوالفرب على عنب فالى عن جهتن ورخصف حه بنوجوع ذلكأر بعجهات ولم يغطر سال أحد أن حهات العالم عكن أن تفرض في ست أو سبع أوعشر وكنفما كان فيأحكم الماقي مل الحهاب تثث في الاعتقادات ساء على نطقة الانسان وليسله الاأرسع حهات قسدم

[الدينة تراعلي أحداده أوقال احواله من الانصار وانه صلى قبل بنث المقدس ستة عشر شهرا أوسعة عشر شهرا وكان يهمه أن تسكون قبلته قبل البيت وأنه صلى أول صلاة صلاها صلاة العصر وصلى معه قوم فحرج ر حل من صلى معه فرعلي أهل مسجدوهم واكمون فقال أشهد مالله لقد صلب مع رسول الله صلى الله علمه وساقيل مكة فداروا كاهم قبل البيت الحديث قوله على أهل مسجد هومسجديني سلتومر علمه في صلاة العصر وأماأ هل قباء قبا أناهم الافي سلاة الصبر هكذا أخرجه فيأول الصيح وأيضافي النفسيرعن أي نعيم وعدين الثنى والنسائي من محدين بشار ثلاثهم من عي ن معد عن الثوري عن أى اسعق عنه وأخرحه النسائي أنضاع عدين علم عن حيات موسى عن النالليال عن شر بل عن أني احقى وأحرحه الن ماحه عن علقمة بن عمر وعن أي بكر بن عباش عن أبي اسعق وأخو جما لترمذي عن هنادعن وكسع عن اسرائيل بنونس عن حده أبي امعق وأخوجه الحداري أيضافي الصلاة عن عبدالله بن حامر وفي حر الواحد عن يحيى عن وكسع كالإهماعنه به وأخرحه النسائي أنضاعن مجدن اسمعل بن ابواهم عن استعق ان وسف الازرق عن ركر ما نأد زائدة عن أنياء عق وفسه حواز الصلاة الواحدة الى حهم وهو العميم عندأ محاب الشافعي فن صلى الىحهة فتفر احتهاده في اثنائها فأنه مستديرالي الحهة الاستحراكا تقدم وقدمدالل على قبول خيرالواحد وهومحم علمه وفيه وحوب الصلاة الى القبلة والاجاع على أنها الكعمة وبه يحتم على انمن صلى بالاجتهاد الى عبر القبلة غرتسنة الخطأ لا تازمه الاعادة لايه فعل ماعلمه ف ظنهم و الفذ الحركين فس الامركان أهل قباء فعلوا ماو حسطهم عند ظن بقاء الامر فل تؤمروا بالاعادة (ومقالة العن من المدينة الي مكة لا مرف الاباطة هندسة) بترتيب آلات غريبة (مطول النفار فه احكمفُ أدركو، على البديهة في أثناء الصلاة) اذورد عليهم الحيروه مراكمون (وفي ظلَّةَ الدل) اذَّ كانوايد اون الصريفاس (ويدل أيضا) من فعلهم (انهم بنوا المساحد حول مكة وفي سائر بلاد الأسلام) كالكوفة والبصرة ومصر والشام ومرووةرفيسارغيرها (ولم يحضر واقط مهندسا) ولامتحما (عند أسو بة الهراب ولما كانوا معرفون الاسطولاب (ومقابلة العين لأندل الابدقيق النظر في الهندسة) ومعرفة آلات اللهن (وأماالقياس فهوان الحاجة تكس الى الاستقبال وبناه المساجد فيجسع أقطأر الارض ولا يمكن مقالة العين) في ما ربها (الإعادم هندسة) وآلات فلكمة وارساد الكواكسالسعة السيارة (أودا السرع بالنظر فعالل عافر حوين التعمق) أي غوص الذهن (في علها فكدف يني أمر السرع علما فعب الأكنفاء) في البلاد البعيدة (بالجهة الضرورة) الداعية (وأمادليل الصورة الني صورناها) آنفا (ف حصر جهات العالم في أربع) فقط (فقوله صلى الله عليه وسلم في آداب قضاء الحاجة لاتستقباوا بماالة بأه ولاتسند روهاولكن شرقوا أوغربوا) قال العراق متفق عليه من حديث أب أموب اله قلت وكذالك وا والنسائي والطعراني ولفظهم لاتستقبأوا القبلة ولاتستدم وهابغائط أو يول ولكن شرقوا أوغر واوفى لفظ عندالطبراني وجمويه لاتستقباوا القبلة بعرو حكولاتسند ووهاور وادأو اهلى من حديث أسامة من زيد بلفظ لا تسستقبلوا الفيلة بغائط أو يول (وقال هذا بالمدينة والمشرق على بسار المستقبل لهاوالمفرب على عينه) اذهى واقعة بين المشرق والغرب وهي الى طرف الغزب أسل كانقدم (فهيى عن جهتين) الاستقبال والاستدبار (ورخص في جهتين) النشريق والتفريب (وجموع ذاك أر بعجهات) قد أمو وراء والشرق والغرب (ولم تفطر ببال أحددان حفات العالم عكن ان تقرض صدة أوسعة أوعشرة وكمفما كان فعاحك الباقى) منها (بل الجهان تثبت في الاعتقادات بناء على خلقة الانسان وليس له الاأر بعجهات قدام وخلف وعن وتُعمال فكانت الجهة بالاضافة الى الانسان فى ظاهر النفار أر بعاوالسرع لا يني الاعلى مثل هذه الاعتقادات فظهر) ما تقدهم (ان الطاوب) وخلف و عين وشي الفكانت الحهات بالاضافة الى الانسان في ظاهر النظر أربعا والشرع لا يسنى الاعلى مثل هده والاعتقادات

££A

بالاجتماد في الاقطار النائمة (الجهة) لا العن (وذلك يسهل أمر الاجتماد فيها و بعل أدلة القبلة فالمامقالة العن فانها تعرف ععرفة معسدار عرض مكة عن حط الاستواء) هي الداثرة التي ف سطير دائرة معسدل النهارعل وحمالاوض واغمام بمتعظ الاستواء لكون القائه فناك مقر كاعل الاستواء ولاستهاء اللسل والنهاوفعه الدامالتقر يسويعلمنه أمضاوحه النسبية بمعدل النهار (و) معرفة (مقدار درمات طولهارهو بعدهاعن أول عارف المشرف وهوا اوضع المعروف بجزا ترانطالدات وحائر السعداء وقيل موضع يسمى مكنك دريقال ان ارصاد على الهند كانت هناك وهوآ حوالعمارة في جهة المشرق على رعمهم وهسذا الوضع هومستقرالشياطين على زعم براهمة الهندوقيل آخوعارة المشرق سؤبرة يسمماالهنود جكوت وهي آخريجارة تصل المها والبعد من كنك دز وبين الجزائر الخالدات مائة وتمانون درحة قال الجفمين فاشر ماالخص طول مكة من حائر الخالدات سبم وسبعون درجة وعشر دفائق وعرضها من خط الاستواء احدى وعشرون درجة وأر بعون دقيقة (مُ بعرف ذلك أنضافي موقف الملي)من أي بلدكان (ثم يقابل أحدهمابالآس) وهذا لابد من ذلك وُقد تقدم عن كتاب القبلة لا ي حنيفة الدينوري مانؤ يدذأك فانكاذا لمتقابل أحدهما بالاسخو وأنتبكة أضبلدك وكيف جهته فبالنفعك منالنظر الى الجدى (و يحتاج فيه الى آلات وأسباب طو يله) وتلك الا لات هندسسية ومن أشدما يحتاج اليه في معرفة سئت القبلة الدائرة المثلة بدائرة الافق وهي معروفة عنسد أهل العلم وسيهلة الصنعة علمهم (والشرع غسير مبنى علماقطما) اذلم شتذائعن الساف (فاذا القسدر الذي لابد من تعلممن أدلة القبلة موقع الشرق والغرب والزكوال وموقع الشمس وقت العصر فهدذا يسقط الوحوب فإن فات فات خر بهالمسافر) من مستقره الى ملدا مر (من غير تعسل ذلك هل بعصى فاقول ال كان) ذلك المسافر (طريقه على قرى متعلة فجامحاريب) المُسلمين معروفة في مساجدهم (أو كان معه في الطريق)رجل (بصير)عارف بادلة القبلة (موثوق بعد ألته وبصيرته) يستوى فيمالر حل والمر أثو العدر ولا رقبل كافر فعاها ولافاسق وصي جيزعلى العميم فسهما وبقدرعلى تقليسده فلابعصى فانليكن معه شئ من ذاك عصى لائه سيتعرض) وفي نسعة متعرض (لوجوبالاستقبال وليكن قد حصل علمه فصارذاك كعلم التجهو غيره فان تعلم هذه الادلة واستمهم عليه الأمراما بغيم عظلم) طبق أفق المعماه (أو ترك النعلم ولم عدل الطريق من يقلاه فعليه الناصلي في الوقت) الناف فوته (على حسب حاله مُ عليه القضاء سواء أصاب أو إخطأ) قال الرافعي وأيس للقادرعلي الاجتماد تقليد غبره فأن فعل وحب قضاء الصلاة وسواء خاف حروج الوقت أولم يخفه لكن ان صاق الوقت صلى كيف كان وقعب الاعادة هذا هو الصيع وفيه وجه لان سريجانه يقلد عند حوف الفوات وفي وجه تالث اصرالي ان تفلهر القبلة وان فات الوقت ولوحفت الدلائل على الحتمد لغيم أوظلة أوتعارض أدلة فثلاثة طرق أصحهاقولان أطهرهـــمالايقلد والثانى يقلد والطر بقالثاني لايقلد والثالث بصلى بلاتقا يدكيفكات ويقضى فان قلنا يقلدام تلزمه الاعادة على العصيم وقول الجهور فالاامام الحرمين هذا الطريق اذاضاف الوقث وقبل ضيقه يصرولا يقلد فعاعاقال وفده استمال من التيم أول الوقت (و) إذا لم يقدر على الاحتماد بان عرف تعلم الاتلة مثل (الاعبي) والدصر الذي لا بعرف الادلة ولاله معرفتُها (ليسله الاالتقلد فليقلد من يوثق بدينه ومعرفته انكان مقلدا يجتهدا في القيلة) وهو كل مكاف مسلم عدل عارف بالادلة سواء فمالرحل والرأة والعددوفي وجه شاذله تقلمد صييميز والتقلم دقيول فوله المتند الىالاجتهاد فاوقال بصررا يت القطب أورا يت الخلق العظيم من السلب بساون الى هذا كان الاخذيه قبول خبر لاتقليد ولواختلف عليه اجتهاد مجتهدين فلدمن شاء مهماعل الصحروالاولى تقليد الاورثق والاعلود فيل يحب ذلك وقيل يصلى مرتين الى الجهتين وان كانت العبلة طاهرة فله اعتماد قول كل عدل مفره بذلك في حضراً وسفر) مه قد يكون الحد صريح انظا وقد يكون دلالة كالحراب المعتمد وسواء

فماوتعايه أدلة القبلة فأما مقابلة العن فانها تعرف عمر فقمق دارعرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجات طولهاوهو بعدها عن أول عادة في الشرق م معر فذلك أنضافيه وقف المصلي ثم يقابل أحدهما بالاستوو يحتاج فسمه الى آلات وأسسال طوالة والشرع فسيرمبني عليها قطعافاذا القدرالذي لابد من تعلم من أدلة العبدلة موقع الشرق والفسرب الزوال ودوقع الشمس وقت العصرفمك يستقط الوجوب فان قلت فالو حرج السافر من غير تعلم ذاك دل معمى فأفولان کان طریقے علی قری متعلة فبهامحار سأوكان معه في الطريق بصبر بأدلة القبسلة موثوق بعدالتسه وبصرته ويقدرعلى تقليده فلانعصى وان لمنكن معه شي مسن ذلك عمى لانه سة عرض أوحو بالاستقبال ولم يكن قدحصل عله فصار دلك كعلم التهمو غيره فان تعلم هسده الادلة واستهم علىمالامربغيم مفلل أوتوك التعلم ولم يحد في الطريق من يقلد وفعله أن يصلى في الوقتع لىحسب مامتم علىمالقضاء سواء أصاب أمأخطأ والاعى ليسله الاالتقليد فالقليمي وثق

وليس للاعبولاللجاهل أن يسافرق فافلة ليس فبها من يعرف أداة الغياة خيشتمنانها الدستولالكياليس للعابقات يقع بيلدة ليس فيها فقد عالم، تلفسيل الشرع بل بلزمة المعسورة للمحيش يتجدمن يعامد ينعا كذا ان الميكن في (٤٤٤) البلدالاقتباط التي فعلم المجبورة البضا

اذ لاعورله اعتمادوتري الفاسق ط العسدالة شرط لحواز فيول الفنوي كاني الرواءة وانكان معه, وفا بالفقه مستو رالحال في العدالة والفسق فلمالغمول مهمالم تعدمن له عدالة طاهر ولات المافر في الملاد لايقدرأن بعث عن عدالة الفتن فان رآ فلا بسالعرس أومأنغلب علىمالاتر يسم أورا كالفرس عليهمركب ذهب فالسد طهر فسسقه وامتنع علب وقبول قوله فلطل غبره وكذلك اذا رآه يا كلعلى مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو بأخذ منه ادرارا أوصلة من غير أن بعار الدالذي بأحدُه من وحمحلال فكا ذالافسق يقدح في العدالة وعنع من قد ول الفتوى والروا بة والشمهادة وأما معرفة أوقان الصاوات الحسفلا دمنها وفوقث الظهر بدخل بالزوال فانكل شخص لابد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في مان المغرب ثمرلا وال منقص الي وقت الزوال شماخدنى الزيادة فيجهة الشرق ولا والوريدالي الفروب ذليقم السافرفي موضع أولينصب عودا مستقيما وليعلعلي رأس الظلء لينطر بعد

فى العمل باللبر أهل الاحتهاد وغيره حتى الاعمى يقصد الحراب اذاعر فه بالسحيث بعتمده البصروكذا المصرفي الظلة وقال صاحب العدة انما يعتمد الاغي على المس في عراب وآمقيل الاعبي فان لم يكن شاهده لم بعتمده ولواشتبه علمه واضع لمسها فلاشك أنه بصبرحتى يتحره غيره صر يحافان عاف فوت الوقت صلى وأعادهذا كاه اذاو حد من تخبره عن عاروه ومن يعتمد قوله أمااذالم بحدالما خرمن يخبره فتارة بقدرعلي الاحتمادو اوة لا يقدوفان قدوارمه واستقبل ماطنه القبلة ولا يصعرالاحتماد الابادلة القبلة (وليس للاعي ولا ألعاهل أن يسافر في قافلة ليس فها من يعرف أدلة القبلة حت عتاج الى الاستدلال) بما امابالرياح أو بالنحوم (كاليس للعامي أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيده عالم يتفصيل) أحكام (الشرع بل بلزمه الهجرة) أى الانتقال منها (الى حيث يجد من يعلمدينه) أى أموره (وكذا ان يكن في البلد الافقيه فاسق) معلن بفسقه (فعلمه الهُمرة أيضا) إلى بلدا ّ خر (الذُّلا يحوزُله الاعتمادُ على فتوى الفاسق بل العدالة شرط لجواز)وفي نسخة في جواز (قبول الفتويكم) شرطوا (في)قبول (الرواية وان كان معروفا بالفقه مستورالخالفاالعدالة والفسق) غيرمعلن به (فله القبول) لفتواه (مهمالمبحد من! عدالة ظاهرة لان السافر فى الملاد لا يقدران يحث من عداله المنين لانه فى شفل عنه فى أموره اللازمة (فانرآه لابسالهر برأ وما نفلب عليه الابر يسم) وهوا لحر برا نفام (أو راكاً لفرس عليه مركب ذهب) أي سر جدُّهـ وغيره من العددوالا "لات كذلك كالركاب ومانوضع على عدار به ورأسه (فقد طهر فسقه وا متنع عليه قبول قوله فليطلب غيره) بمن ليس كذلك (وكذلك آذار آه يا كل على مائدة سلطان) أو أمير (أعلب ماله حرام) من المكومات والفصوب وغيرها من المظالم (أو بأخذمنه ادرارا أوصلة) أوخلعة (من غيراً نابع إن الذي يأخذه من وجه حلال) كانقدم في كتابًا لحلال والحرام (فكل ذلك فسق يقدم فى العدالة و يمنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة) فالعدالة شرط في قبول هؤلاء الثلاثة ولاعدالة في الكافروالفاسق على مابين (وأمامعرفة أوقات الصاوات لخس)الفروضة في الحضر والسفر (فلابدمنها) أماف الحضرف بمؤذن عارف بصبر بالاوقات كفيه مؤنتها عفلاف السفر (فوقت الفاهر يدخل بالزوال) أى روال الشمس عن كبد السماء (وكل شخص يقعله في المداء النهار طل مستطيل في جانب المغرب غم لا يزال ينقص الى وقت المزوال ثم يأسَدُف الزيادة في حيهة المشرق ولا يزال يزيدالي الغروب فلم المسافر في موضع) مستو (أولينصب عودامستقيماً) فيأرض مستوية محنث لأنكون بعض حوانها مرتنعاً وبعضها أنحفظ المأبص الماء أو ببعض مواز من المفنين (وليعلى إس الظل) علامة (ثم لينظر بعد ساعة فان رآه في النقصان فليدخل بعدوقت الصلاة) أو توسم في الأرض دائرة وينصب في مركزها مقباس فاتم بان يكون بعدراً سه عن ثلاث نقط من عيما الدائرة منساويا ولتكن قامته عقد ارد رم قطر الدائرة فراص طله فيأوائل النهار عارج الدائرة لكن الظل ينقص الى أن يدخل في الدائرة فتضع علامة دلالة على مدخل الظل من محمط الدائر وولا شك ان الفلل ينقض الىحسده ثم تريد الى أن ينهى الى تحيط الدائرة ثم بخرج منها وذلك بعسد نصف النهاوقتضع علامة على عفرج الفال فتنصف القوس التي من مدخل الفال ومخرجه وبرييم خطامستقيما من منتصف القوس الى مركز الدائرة مخرجامن الطرف الاستوالي الهيط فهسدا الخماه وخطاصف النهارفاذا كانظل المشاس على هسدا الخط فهوضف النهار والظل الذي في هذا الوقت هوفيء الزوال فاذارال الظل من هذا الخط فهووقت الزوال فذلك أولوقت الظهر وقد تقدمت صورة هدف الدائرة في كتاب الصداة (وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلدوقت أذان المؤذن ظل قامته فاذا كانت مثلاثلاثة أقدام بقدمه تهماصار كذاك في السفر وأشدفي الزيادة صلى فهوأ ولموقت (٥٧ - (اتعاف السادة المنقين) - سادس)

(٧٥ – (اتحاف السادة المنتقين) – سادس) ساعتفان رآف النقصان فإ يدخل بعد وفت الفهر وطريقة في سعرفة
 ذاك أن ينظر في الباد وفت أذان المؤذن المقسمد تخل قامة منان كان منالزائمة أقد الم بقدمة فهما صاركة لما في السفر وأخدافي الريادة الى

فانزاد علمهستة أقدام ونصلها بقدمه دخل وقت العصراذ طسل كل شخص رقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب ثم طسل الزوال ىزىد كل يومان كان سيفره من أول الصف وان كانمن أول الشيناء فدنقص كل يوم وأحسويها معرفيه ظل الزوال المران فليستعيم المساقر ولمثعل اختسلاف الظاريه في كل وقتوانعسرف موقسع السي من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السال في موضع طهرت القبلة فيه مدلها أخوفه كمنه أن بعرف الوقت بالشمس بأن تصعر سعنسه مثلاات كأنت كذلك فى الباديه وأماؤةت الغر دفندخل بالغروب واسكن قسد تعسيسا لحيال الغرب عنه فسنبغى أن سفلر الى حانب الشرق فههما طهرسو أدفى الافق مرتفع من الارض قدر رمح فقسد دخل وقت المغرب

الظهروقال أنوحشفة الدينورى من أرادأن يعرف طل أه ف التهار بالقياس فليتعر وقت أصف النهاد وليكن ذاك قبيل انتصاف مراين بالقياس ولينظركما غلامن قدم ثماية بت قليلاثم ليعد القياس فان وحد الظل قد نقص فان الشيمس لم توليوان وجده وأدفق دفاته الروال فان وجدا طل بنقص فلمة سرأ مداحتي محدوقد اشتصرالزيادة فاذارأ دفذاك حنن زالت الشهس فلننظر على كهقدم زالت من أقدام القياس فذلك هوطل الزوال في ذلك الموم (فأن زادع أسه ست أقدام ونصف دخل وقت العصر اذظل كل شخص بقدمه ستونصف بالتقريب) وأنمأقال بالتقريب ايشمل قول من قال هوأت لزيدعلي طسل الزوال أمدأ سبح أقدام ومقادم القلل نختافة باختلاف البلدان والفصول كإهومبسن في تكاب الزوال لايحذ فقالد بنوري واعلمان ليكل بلد خطامن السماء عليه تزول الشجل الدهر كامفن أرادأن يعمل فلينغلر الىمطام الشجيس من أى ومشاء وبعاريذ الشالو ضع علامة من الارض و محفظها ثم بقدر بمصر والنصف مماس العلامة ف واحتط فيذلُّكُ أشدالاحتماط في منوحده فليعل عليه له علامة من الارض لتكون يحمله ظمَّ عنده أبدا عُرليعان الشهرس نز ول أمداً على الخط الذي مأخذُه من تلك العلامة الى محاذاة الرأس لا يحرم عنه اذا هو أخذذاك نثقاد وصحيع ولمعلمان نصف النهاده وأمذامن طلوع الشبيس الى مصيرها على هذا الخلط الى ان تغيب واعزان فصل أزمات هذا التقديره وعند أقصر مايكون النمار وذلك لان مطلع الشمس بقرب من مغربها فيكون اصامة النصف ما بينه ما بالنفار والنقد وأسهل والحما أفيه أقل (ثم طل الزوال بزيد كل يوم ان كان سفره من أول الصنف وان كان من أول الشتاء أهناق كل يوم وأحسب ما يعرف به طل الزوال المبزان فليستعيم معه (المسافرو بتعل اختلاف الفاليه في كل وقت وان عرف موقع الشهيس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكات فى السفر في موضع الهرت التبلة فيه بدليل آخر عكمة الت تعرف الوقت بالشبس بال بصير بن عبليه مثلاات كان كذلك في الملد) وقال النووي في الروضة وقت الفلهر مدخل بالزوال وهو رُبادة الطل بعد استواء الشمس ويخرج وقتها اذاصار طل الشعفص مثلدسوي الذل الذي كات عندالز واليان كان طل وما من الطرفين وقت احتباط وأما العصر فمدخل وقتها يخر وجوقت الظهر للاخلاف و عتمد الى غروب الشهمس وفسمه وحدمنه مفاله الاصطغرى أربعة أوقات وقت فضد يلة وهو الاول ووقت الاختمارالي أن بصير ظلهمثاره وبعسده حواز بلاكر اهذالى اصفرارا أشمس ومن الاصلر ارالى الفروب وقت كراهة يكره تأخيرها اليه انتهبى وقال أحعابنا وقت الفلهرمن الزوال الى بأوغ الفلل مثلب سوى الفي عهذا مذهب أى حنيفة وقال صاحباه وفاقاللشافعي آخواذا صارطل كل شئمثله وهورواية الحسن بنز بادعن أبى حنيفة وفي روا به أسدين هر وعنه اذاصار طل كل شيءُ مثله خوج وقت الطهر ولا مدخل وقت العصر حتى بصر طل كل شئمثليه وجعل صاحب الوسط رواية الحسنءن أبىحنىفة رواية مجدعته وجعل المثلين رواية أبي نوسف عنه وجعسل المهمل روابة الحسن عنه ووقت العصر من الثلين الىالغروب هذاقه ل أبي حنامة وعذه هما اذاصارطل كلشئ مثلاد فل وتتاله صروهوه بني على خوو جوفت الظهر على القولس وقال الحسن من رُ ياداذا اصفرت الشمس خرج وقت العصر ﴿ تَنْسِه ﴾ قال الله ينورى في كتاب الزوال وما أ كثر من تفلط فى هذا الموضع اذا سمع ماجامية بعض الحبر مجملا بأن أول وقت العصر اذاصار ظل كل شئ مثلمه ولم يسمع ألخبر المفسر مان أول وقت العصر أذا كان الفال مثل الشيئ ومثل طل الزوال ولوأن السائالم بصل العصر أمد احتى بصيرطل الشئ مثلبه لمكث في الشناء أشهر الايصلى العصر ولاسما في البلدان الشير الله وكذلك ان لوصل الفلهر - في يكون طل كل شيء اله مكثف الصيف اشهر الانصلى الفاهر ولاسما في البالدان الجنو بمةوذ الدين فصاوصفناه من مقاد والطل في البلدان فافهم هذا واعلمه والله أعلم (وأماوقت المغرب فداخل بالغروب) بلاخلاف والاعتبار بسقوط قرصهاوه وطاهر في الصماري (ولكنّ قد تحجب الجمال الغر بعنه) وفي استخه الشمس التي تفر بعنه (فهماظهر سوادفي الافق من تفعُ من الارض قيدر ع القدد خل وقت الغرب)

وأذان واقامة وخمس ركعات انقضى الوقت ومالابدمن شرائطه لابجب تقدعه على الوقت فعمو زالتأخير بعدالغروب بقدر اشتفاله مهاوالاعتبار فيذاك بالوسط العتدل ويحتمل أيضاأ كل لقهركم مهاحدة الحوع وفى وحه ماعكن تقسدعه على الوقت كالطهارة والسترة يسقطمن الاعتبار وفي وجه يعتبرثلاث وكاتلاخس وهماشاذان والصواب الاول عملى الجديداه شرع في المغرب في الوقث المضبوط فهل له مدها الى انتفاء الوقث ان قلنا الصلاة التي لا يقع بعضها في الوقت وبعضها بعده اداء والديحو وتأخيرها الى ان يحر جين الوقث بعضها فله ذاك قطعاوات له يحو زذاك في سائرا لصاوات ففي المغرب قولان أصهما يجوز مدها الى مغيب الشفق والثاني منعة كغيرها ثم ان القولين في الجديد واختمار طائفة من الاصاب القديم و رحوه وعندهم المسألة ثمها يفتىيه على القسدم قال التو وىالاحاديث الصفعة مصرحة بحافاله التدبروتأو يل يعضها متعذرفه والصواب وعن احتاره الخطابي والبهق والفزالي فىالاحباء والبغوى فىالتهذ سيوغيرهم والله أعلم (وأماالعشاء فيعرف) وقتها (بغبو بة الشفق وهوا لجرة) لانه المتفاهم عنداً هل اللعة وهومذُه عروابنه وعلى والامسعود واختاره الشافعي وأبو توسف ومحذور وابه عن أسدان عروعي أفي حنيفة والمعذهب الخلمل والفراء والازهرى من أهل اللغة وتروى ذلك مرفوعا من حديث ابن عبر الشفق الجرة فاذاغاب وببت الصلاة رواءالدارقعاني وقال البهيق آلصيح انهموفوف على إن عروا قره النووى رعند أبى حنيفة الشلق هوالبياض وعندغيبو بته يدخل وفث العشاء ونقل عن أبي بكر ومعاذبن حبل وعائشة وإنتصاف فيروابة وأفاهر مرة وبهقال عرضصدالعز بزوالاوزاع والزفي وإن المنذر واللطابي واختارها لمرد وثعلب وقال امام الحرمين يدخل وقتها مزوال الجرة والصفرة فالدوا شبس اذاغر بث تعقبها حرة ثم ترقى حتى تنقلب صفرة ثم يرتى البياض قال ومن غروب الشمس الدر والى الصفرة كإس طاوع المفعر الصادق وطاوع الشمس ومن والااصد فرة الحا تحاق البداض قريب مماين الصح المادق والكاذب هذاقول امام الحرمين والذيعليه المنظم ويدلى عليه قص الشافعي انه الجرة تمهداني الجماري والواضع البارزة (فان كانت محصو بة منه عصال فيعرفه بفلهو والكوا كسالصفار وكثرتها) وانتشارها (فَانْ ذَلَكُ يَكُونُ بُعد عَبِيوِ بِمَا لَمِنَ مُعْيِيوِية الشَّفْقِ طَاهِرة في معظم النواحي أما الساكنون ماحمة تقصر لبالهم ولااغنب عنهم الشفق فصأون العشاء اذامضي من الزمان قدرما بغب ضه الشفق في أقرب الملاه المهم أمأوقت الاختبار للعشاء فبمتدالى ثلث اللسل على الاطهر والى نصف على الثاني وبهيج وقت الجوازالى طاوع الفعرالثاني على العميم وقال الاصطغرى بخرج بذهاب وقث الاختيار (وأما الصيرفيدو فالاول مستطيلا) في السماء (كذب السرحان) بالكسر بطلق على الذب وعلى الاحدوا لجمع سراحين شبه الفعر السكاذن مذنه في استطالته (فلا يحكم نه الى ان ينقض زمان ثم نظهر ماص معترض) مستقام ف الافق (الانعسرادراك لفهو ره فهذا أول الوقت) أي فيطاوعه مدخل أولوقتها اجماعاً ويتمادي وقت الاختمار الى ان مسفر وعند ألى حنيفة يعتدى مسفر الصت عكنه ترتيل أربعين آية أو أكثر ثما علامه ان ظهر فساد وضوئه و يختم مساهرا وهواختمار الحافظ استحر وفاقا الحنفسة ومختار الطعاري سندي مغلساو يختم مسفراو وقت الجوازالى طاوع الشهس هلي الصيح وعند الاصطغري يخرج وقت الجواز بالاسفارفعلي العصيم للصبح أربعة أوقات نضيلة أوله ثمالاختمارالىالاسفارتم جواز بلاكراهة الىطاوع الجرة ثم كراهة وقت طاوع الجرة اذالم يكن عذر (قال صلى الله عليه وسيام أيس الضبع هكذاو جمع من كفيه وانحا الصبع هكذا ووضع احدى سببابتيه علىالاخوى وقضهماوأ شباريه الىآنه معترض) آيس استطيل قال العراقير واه التنقاجه منحديث التنصعود بأسه غاد صحيم مختصر دون الاشارة بالنكف

وفى الروضة وأما العمرات وشلل الجبال فالاعتبار بانثلا برى شئ من شعاعها على الجدوان ويقبل الفالام من المشرق وفى آخرونتها تولان القدم أنه يمتدا للمخيب الشقق والجديد أفه اذا معنى قدر وضوعو سترعورة

وأماالعشاء فعرف بغنبو نة الشمقق وهوالجسرة فات كانث محمو بذعنه محال فيعرفه بظهورالكواك الصغار وكثرتها فانذلك بكون بعمد غيبو بةالحرة وأماالصم فسدو فى الاول مستعاملا كذأب السرحان فلا محكريه الىان سقضى زمان شريفاهر بياض معترض لانعسر ادراكه بالعيث لظهوره فهذا أول الوقت قال صالى الله عالمومالي ليس الصم هكذاوج عربين كفيسه وانميا الصبير هكذا ووضع احدى سأبأ يمعلي الاخرى وفصهماوأ شاربه

الى أياه معترض

وقديد مندل عاسبة بالناز لدوفاته تعريب لا يحقق في ميل الاعتماد على مشاهدة انشار الدياض عرضالان وماطنوا ان الصع مطلع قبل الشعب بأربيم منازلوه هذا تتعلقان ذلا يعو المجسر الكافب والذي ذكر والمقتون انه يتقدم على الشعب يجزأتين وهذا تقريب وليكن لا اعتماده ما يعن النازلو (c و) تطلع معرضة مضرفة ندعت رومان طاوعها و بصفه استعدة فده لوذوان طاوعها عناف

ذلك في السلاد اختلافا والسبابتين ولاحدمن حديث طلق بنعلى ليس الفحر المستطيل بالافق والمكنه المعترض الاحر واسناده نطـول ذكره أيم أصلح حسن أه قات لفظ أحد في مسنده ليس الفعر بالابيض المستطيل في الافق وليكنه الاحر المعترض وقد ألناز للان بعدام اقرب رواه كذاك العابراني في الكبير (وقد يستدل عليه) أي على الصبح الصادق (بالمناول) القمر يةوهي وقت الصم وبعسده فأما تمانية وعشير ون منزلة يقطعها القمر (وهو تقريب لأتحقق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار الداض حقمة أولالصعوفلاتكن عرضا) في السماء (لان قوما) من أهل أخساب (ظنواان الصبر بطلع قبل الشمس بأر بع منازل وهذا خطأ ضبطه عنزلتن أصلا وعلى لانذاك هوالفيرالكاف والذي ذكره المققون اله يتقدم على الشمس عنزلتين وهذا) أدخا (تقريب الحساة قاذابقت أربع لكن الاعتمادوليه لان بعض المنازل تطالع معترضة محمرفة فيقصر رمان طاوعها وبعضها منتصبة فيطول منازل الىط اوع نسرت زمان طاوعهاو يختلف ذلك في البلاد) بالمختلاف الاظاليم (اختلافا بطول فركره) في هذا الكتاب (نم تصل الشهيس عقد ارمئزلة بشقن. النازل لان معلم افر بوقت الصبح و بعسده فاماحقيقة أول الصعر فلاعكن ضبطه عنزلتين كافالوا (أصلا انه الصبر الكاذب وأذابتي وعلى الحلة فاذا بقيت أربع منازل الى طاوع قرن الشمس بقسد ارمنزلة يتيقن انه الصح السكاذب وأذابق قريب من مازلتين يتعقق فريب من متزلتين يصقق مآلوع الصبر الصادق ويبق بن الصعين قدر ثلثي منزلة بالتقريب اشدك فيهانه طاوع الصمرالصادق ويبق من وقت الصح المادق والكاذب وهومبد أظهو رالبياض وانتشاره) فىالافق (قبـ ل اتساع عرضه فن بن الصعين قدر ثلثي منزلة وقت الشان ينبغي ان يترك الصائم السحور ويقدم القائم) بالليل للصلاة (الوترعكيه ولايصلي صلاة الصبع بالتقريب بشمك فيمانه حتى تنقضي مدة الشاخاذاتحقق صلى) الصبح (ولوأرادمربدأن يقدر على التحقيق وقنامعينانسر باقية من وقت الصم الصادق أو مستحرا ويقوم عقبه ويصلى الصصمتصلايه)كما كان يفعله الاعمش (فليس معرفته في قوّة البشر أصلا) الكاذب وهومبدأ ظهور لصعوبت (بل لابد من مهلة النوقف والشلنولااعتمادالاعلى العدان ولاً عتماد في العدان الاأن اصراله و المياض وانتشاره قبسل منتشراف العرض) حتى (تبدو مبادى الصفرة) عقب الحرة (وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير الساءعرضيه فن وقت فيصاون قبل الوقت ويدل عليه ماروى) الامام (أبوعيسى) محدين عيسى بنسورة بن موسى بن الضعال الشك ينبسفي أن يسترك السلى (الترمذي) الحافظ الضرو أحدالاغة الستة وقبل اله وادأكسه طاف الملادف عمن قتيمة ب الصائم السعور ويقددم سعدوعلى بن عروأى كريب وخلائق وأخد علم الرحال والعلل عن المحارى وقدر وي عنه حماد بن القائم ألو ترعله ولانصالي شاسكر وأحدن على منهندية ومحد من أحد من محدوب ومجد من محد من معي من الفران والهيثم من كايب صلا الصبح حدى تنقصى الشاشى وآخوون وقد مم المخارى عنه أيضا فال ان حبان فى النقات كان عن جم وصنف وحفظ مدة الشك فأذا تعقق صلى وذا "كر قال المستغفري مآت في شهر رحب سنة تسع وسسبعين وماثتين (في علمعه) المعروف بالسن ولوأراد مريدان يقدرعلي (باسناده) المعروف عن قيس من طاق (من) أبيه (طاق من على) من المنسكر الحنفي السعيمي أبي على التعقمق وقتامعمناشرب المامي الصابيرضي الله عنه له وفادة وعدة أحاديث روى عنه ولداه قيس وخلدة وغيرهمار وياله الاربعة فسهمت عقيده (الرسولاالله صلى الله عليه وسلم قال كاواوالسر بوا ولايم يدنكم) أى لا يزعنكم ولا ينعكم الا كلوأصل نصلى العم متصلابه لم الهيدالر حريقال هدته هيدهدا اذارحرته ويقال فيز حوالدواب مدهيد (الساطع السعد) وسطوعه بقدرعلى ذلك فلسيمعرفة ارتفاعه مصعداقبل ان معترض (ف كاواوا سر بواحتى معترض له كم الاحمر) أي يستبطن البياض المعترض ذلك فى فرة البشر أصلابل أوائل الجرة وذلك النالبياض الأانتام طلوعه طهرت أوائل الجرة وندر والمكذلك أوداود وإن خرعة لابدمن مهلة للثوقف والشك والدارقطني (وهـ ذاتصر يمرعاية الحرة) قال أبوعيسي (وفي الساب عن عدى بن حاتم) تعمد الله ت ولااعتماد الاعلى العمان سعدالطائي أبى طريف صحابي شسهير وكأن من استفى الردة وحضرفتو حالعراق وحروب على ومانسنة ولا اعتماد في العمان الا غان وستين وهو اسمائة وعشر بن سمة (وأبيدر) جندب بن جنادة الغفارى (وسمرة بن جندب) بن

على ان يمير الخو منتشرا المسائن وحسن التحقيق من سنة (وافيذو) جندب بن جنادة الغفارى (ومروّب جندب) بن في المعرض حقدب) بن في العرض حق المعرض الم

هذاعندأهل العلم) أنتهسى وحديث سمرة لففله لابمنعكم عن محموركم اذان بلالولاالفجرالمستطال ولكن الفعر المستطير فىالافق رواه مسلموا يوداودوالترمذي والنسائي كالهم في الصوم واللفظ الترمذي ورواه كذلك الطمالسي وأجد والدارقتاني والحاكم وفىلفظ لايداودلاعتعني من حجو ركمأذان ملال ولاساض الافق الذي هكذاحني يستعاير رواه عن مستند حدثنا جماد من يدعن عبدالله من سوادة عن وهمو حمدت حسسن أسمقال سمعت سمرة من حندب بخطب وهو يقول فالدرسول الله صلى الله علىموسا لا بمدمني فساقه وأما حديث عدى بن مائم فاله الزل قوله وعالى حق يقين الكرانا عا الاسف من الخيط الاسود قال أخدت عقىالاأسض وعقالا أسود وضعتهما تحتوسادتى فنفارت فلم أتبين فذكر مذلك للني صلى الله عليه وسلم فضل وقال ان وسلال اذا لعر مضطو يل اعلهو الليل والنهار وقال عثمان اعله وسوادا لليل و بماض المهار وقدووى أنضا من حديث المنمسعودو المان بلفظ لاعنف أحدكم أذان بلال من يحوره فانه يؤذن السل لبرحع فاتمكم ولينبه نائمكم وليس الفعران يغول هكذا حتى يقول هكذا بعترض في أفق السماء لحديث التمسهود أخرحه أحمد والشعنان وأبوداود والنسائي وابن حبان وحديث لمان أخرجه الطهراني في المكبير (فقال ان عباس) رضي الله عنه مما (كلوا واشر بواما دام الضوء ساطعا فالبصاحب الغربين) غر يسألقرآن وغريسا لحديثوهوا توعيد أحدين محدين عسدالرحن القاساني الروى من أعنالغة والحديث روى عن أحدين محد بنياسين وأي استى أحد بن محدين وني المزار الحيافظ وغيرهمما وأخذعام اللغة عن الازهري وغيره واشتهر بهار ويحنه أبوعثمان الصابوني وعمد الواحد الملحى وغيرهماذكره الشيئان ابن الصلاح والنووى في طبقان الشافعية وفي في رحب سنة احدى وأربعمائة نقل عنه الرافعي في الحيض وغيره في تفسيره الهذا الحديث (أي) مادام (مستطيلا) في الافق الذنب السرحان (فاذالا ينبغي ان يعوّل الاعلى ظهو والصفرة وكانم امبادى الحرة) همذاذ كر. المام الحرمين في النهاية (وانم ايحتاج المسافر الي معرفة الاوقات لانه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل) أي قدل انتقاله من موضعه (حتى لايشق،علمة الغرول) نانيا (أو) ببادر بما (قبل النوم حتى يستريم فان وطن نذسه على تأخير الهُ لاة الى ال يدين لل دخول الوقت (فتسوع نفسه بفُوان فضلة أوّل الوفَّق) الذي هو رضوان الله (ويتحشم) أي يتحمل (كافةالنزول وكلفة تأخيرالنوم الحالتيقن استغنى عن تعسل علم الاوقات فان السُكل) أي الملتيس المناهي (أوائل الاوقات) على مامر بدائم ا (لا أوساطها) ولا أواخرها والله أعلم ويه تم كالميآداب السفر والجدللة الذي بنعمته تتم السالحات وصلى الله على سيدنا تجدو سلم يقال مؤلفه رجمه الله أهالي فرغ منه في الثالثة من ليلة الحيس ساجع شهر رمضان المبارك سنة ١٩٩ ما على مد مولفه أف الفيض محدم تفنى المسيني عفر الله لهبمه وكرمه ولاحول ولاقوة الابالله العلام العظم الأوساطها

هلال الفرارى حليف الانصار مات بالبصرة سنة عان وخسين (وهو حديث حسسن غريب والعمل على

* (استمالته الرحن الرحموصلي الله على سدنا ومولانا محدواً له وصيه وسلمالته ناصر كل صار)* الحد لله الذي مذكره تعاهد من القداوب وتنشر ح المعدور * وتصفو النفوس من الهموم والا تحداد * وبشكره على تعمائه ثرقع اعلام الحضور ﴿ وتَحْفَضْ رابات الشرور ﴿ وتنصب أسرة السرو رلبلوغ الاوطار * أحمده على ما منحناه من الاسماع ومتعنايه من الابصار * وأصلى على نبيه البعوث الى عوم الخلق في جميع الاتطار بالمعنون بالخلق العظم في المكاب الكريم وناهد فيه من الشرف والفعار برصل الله عليه صلاة متصلة بالعشى والابكار وداعة بدوام الليل والنهار ، وعلى آله الاطهار ، وأصابه المررة الاخدار والذين أضعى مم الدين عالى المنار وارتفع مهم المقدي صارأوه من علم في أسه فار وسلى الته عليه وعليهم ماطلع نحم وتعاقبت الانوار وم م النسم باسرار الازهار وترتم البلل وغسى الهرار ووقصت قضب البان على تشبيب نسمات الاحدار وتمايلت غصون الاشعبار بالثمار *وسنر تسلم اكتبر

غرب والعمل علىهذا عندأهلالعسم وقالمابن عباس رضى الله عنهما كلوا واشر نوا مادام الضدوء ساطعا فالسلحب الفر سن أي مستطملا فاذا لاسبفى أن يعول الاعلى ظهمورالصفرة وكانهما سادى الحرة وانماعتاج المسافياليمعرفة الاوقات لانهةد ببادر بالصلاة قبل الرحمل حقى لانشق علمه النزول أوةبلالنوم حتى يسماريح فانتوطن نفسه على تأخير الصلاة الحاأت يتيقن فتسمر تفسه بفوات فضيله أقل الوقت وينعشم كافة السنغزول وكانة تأخيرالنوم الىالنيقن استغنى عن تعارعام الاوقات فانالمشكل أواثل ألاوفات

احماءعاوم الدين)*

كثيراو بعدفهذا شرح (كتاب السماع والوجد) وهوالنامن من الربسع الناني من كتاب الاحياء للذمام موير بسع العادات من كتر عة الاسلام أي حامد قطأب الأعلام تجدين محد بن محد الغزالي أحله الله فراديس الجنان ومتعم الانس الدائم مع الحور والولدان يكشف النقاب عن مخدرات أمكاره و عيدا الشام عن مخدا تأسراره يوسد * (بسمالله الرحن الرحم) لط أف يحصل وحدا القصود يونعون الرب المعبود يومن أمش فضله الغادي يحل اعتمادي ويداستمرادي الجديته الذي أحرق فاوب الله خدر مأمه ليوولي كل سؤل ﴿ قالموجه الله تعمالي (بسم الله الرحن الرحم) تعمّا لذكر الكرم أوليائه سارميسه يواسرف واتباعالاسنن المألوف القدم ثم أعقب بالحدمع مراعاة البراعة اللفظية والمعنو يه يذكر مايناسب ابراده هممهم وأر واحهم بالشوق لماسىذ كرو بشة فالراغب اطالعتسه المي معرفة مايخبأه به ويضمرفقال (الحسيدتله الذي أحرق قأوب أولياته مناريحيته) مان أحمهم بالحسالازلى وأراهم شؤنه فولعشله فلوجهم وذلك مصداق قوله بحمهم و يتعبونه (واسترق هممهم) اى قواهم الراسخة فى أه وسهم (وأر واحهم بالشوق الى لقائه) أى معرفته رهبرقى هذا العالم (ومشاهدته)ف حفايرة قدسه والاستيفاء الاخذمالتمام والكال (ووقف أبصارهم) الظاهرة (وبصائرهُم) الباطنة (على ملاحظة جال حضرته) الجامعة للعضرات الجسُ من الغيب الطائق والشهادة الطلقة وألغب الضاف بقسمها والجامعة وهيمظهر الحضرة الاحدية وجمالهالعوثها الرجوتيةوما به امن الالطَّاف الالهية (حتى أَحْجوا) أَى صاروا (من تنسم روح الوسال) الروح بالفَّخُه ماتلذيه النفس والوصال حضرة الجديم (سكري) جمع سكران وألسكر عنده مغيبة نواردقوي وهو العطي العار ب والالتذاذ وهو أفوى من العبية وأتم منها (وأصحت قلوم من ملاحظة سحات الحلال) الحلال نعوت القهر من الحضرة الالهسة وسحاته عنامته و نو ره و جاؤه (والهة) أي مغيبة (حدري) جمع الرأى متعيرة (فلرمر وافى الكونين) هماعالم الغيب والشهادة (شيأسُواه) أى لم يعتقدوا أولم يقع بصرهم على شيّ الارأوه قبله (ولم يذكر وأفي الدارين) اى الدنيا والأسّرة (الااياه) قل الله تمذرهم (ان اسنحت) أى عرضت (لابصار هم صورة) جسمية أو نوعية (عبرت) أى جاوزت (الى المعور) لهاجل وعز (بصائرهم) وهذا هوإلاعتبار الشاراليه بقوله فاعتبروا بأأولى الأبصار (وان قرعت اسماعهم نغمة) أى حرص من السكادم أوحسس الصوت في القراءة (سبقت الى الحبوب سرائرهم) أي خوا طرنفوسهم (واندوردعامهم صوت مرعم) بقال أزعه من مكانه ازعاما أزاله (أومقلق) وهو بمعذاه يقال أقلقه اذا أزعه والفلق الاضطراب (أومطرب) من الطرب محركة خطسة تصيبه أشدة حزن أوسر ورقال في المصاح والعامة تخصده بالسرود (أرمحزت) من الحزن بالضم الغم الحاصل لوقوع مكروه أوفوان عبوب في الماضي و يضاده الفرح (أومهيم) أي مشهر من أهاج أوهيم المبالغة (أومشرَّف) من الشوق وهو مطاوع أزعجه فانزهج وقال الخليل لوقيسل كانتصوابا واعتمده الفارابي فقال أزعجته فانزعج والشهور أزعمة فشخص (ولاطربهم الابه ولافلقهم الاعليسه ولاحزتهم الافيه) اى لاجله (ولاشوقهم الاالى مالديه) من النعيم الابدى (ولاانبعاثهم) أى حركتهم (الأله) خاصة كاهوسان الهناسين (ولا ترددهم الاحواليه) بفتم اللام على الفرقيسة أي حوالي كرمه وفيله اذهو تعالى منزه عن الجهان السد (فنه سماعهم والبهآستماعهم) وفي الحسديث القدسي اشارة الحذاث ميث يقول ولا تزال العبد يتقرب الى بالنوا غل حتى أحده فاذا أحديثه كنت عهمالذى به يسمم و بصره الذيبه بيصرا لحديث (فقد أففل عن عُره أبصارهم واسماعهم) أي حبت أبصارهم عن النظار لسواه واسماعهم عن الأستماع من عبره واستخاءهممن بين أصفاله (أوللك الذين اصطفاهم الله) أى اختارهم (لولايته) وهي قيام العبد بالحق عنسد الفناه عبرناهسه ا (واستخلصهم) أي مرهم (مزين أصفياته وعاصته) فهم خلاصة الخلاصة وصفوة الخاصة (والعلاة) الكاملة (على) سيدنا ومولانا (محمد الموث وسالته) الىجوم الحلق (وعلى آله وأصحامه أغمّا لحق

الى اقاله ومشاهدته ووقف أبصارهم ويصائرهم على ملاحظة حالحضرته بيدين أصعبوا من تنسم ر وم الوصال سكرى * وأصنعت فلوجهمن ملاحفاة سنعاث اللالوالهة حبرى قلى روافي الكونين شسيأ سواه ولمذكرواف الداوين الاالماء به ان سنعت لا سارهم مو رمّت الى المستوربماثرهم دوان قرعت أسماعهم نغمة سقتالي المبوب سرائرهم وانوردعامهموت مرعم أومقلمق أوممطر باأو بحزنأومهم أومشوقأو مهيم لم يكن انز عاجهم الا السه ولاطرجم الابه ولا قلقهم الاعلمه ولاحربهم الاقبه ولا شوقهم الاالحمأ ادبه ولااسعائهم الالهولا ترددهم الاحوالية يدفئه سماعهم *والماسماعهم فقدأتفل عنغر مأسارهم وأمياعهم وأولئك الذمن أدسمافاهم الله لولانته به وساصته والصلاة على مجد المعوثِ رسالته وعلى

آلا وأعماله أغة الحق

رقادته هوم إكثيرا (أمابعه) فان القالوب والسرائر هنوان الاسراز ومعادن الجواهر هوند طويت فهاجواهرها كاطويت النازق الحد بدوالجر ه وأشدات كإكنوني الماعتت التراب والمدر هولا سيل الحاست ارتفاء العالمة والاستخدالي النادب الامن دهام بالاجماع هالنفسات الموزونة المستاذ تتخرج مافها، وتفهر محاسبة (٥٥٥) أومسار بهاء فلانافه من الفلب

> وقادته) أى رؤسائه (وسلم) تسليما (كثيرا)كثيما (أمابعد فان القاوب والسرائر) هي خواطر النفس فهسى غيرالقلوب اذا لقاب عبارة عن لطيفتر بانية لهام ذا القلب الجسماني الصنو وي الشكل المودع في الجانب الايسرمن الصدر تعلق وتلك اللطيلة هي حقيقت الانسان (حرائن الاسرار) أي مواضع تنفرن فهما اسرار الحق (ومعادن الحواهر) أى بمزاتها (وقد طويت فهأجوا هرها كالطويت النارق الحديدوا لحر) إذا أصاب أحدهما الاستوطهرت النار وطارا الشرار (وأخطيت) تلك الجواهر (كَأَحْنِي المَاهَ عَمْ النَّرَابِ والمدر) فلوحفر علسه لانسط (ولاسبل الىاسَنْنَارة ﴿ الْحَا) أَيَاطُهار تُلكُ الاسرار الحَفَية (الابقداح الممياع) هو بالتَّشديداسم للعُمعوالذي تقدمه الناوأ والحجُّو هوالزَّاد والقدام الحديد (فلامنفذ الى القاوب) أي عل النه وذالها (الامن دهاير الاسماع) والدهايرا المدام الى الدار والمع دهاليزفارسي معرب (فالنعمات الوروية) على الايقاع (المستلذة) أي تستلد ها النفوس (تعرج مافع آ) من المكامن (وتفلهسر محاسنها) ان كانت (أومساويها فلا تفلهرمن القلب عند التحريك السمناعها (الامايحويه) ويشعله (كالايترشح الاناءالاعافيه) وقدا شتهرعلى الالسنة ذلك وهومن الحكم يقولون كلاناء عافيه يطفحو تروى يرشع وفىلفظ ينضم (فالسماع القلب محانصادق ومعيارناطق) والحمل هو الجرالاسود الصافي العراق الذي تعلقامه الجواهو العدلية فبين الخالص من الفشوش والع ارماتتها برعليه المكاييل والوازين امصانا اعرفة النساري (فلايصل روح) وفي نسخة نفس (السماع الله الاوقد تحوّل فيسه ماهوالعالب عليه) من حسن أوقعيمُ (واذا كانت القساوب بالطباع معليعة الاسماع حتى أبدت واردها كامنها) أي ماسترفها (وكشفت بهامساويها و صحاسنها وب شرح القول) بقف ماه (ف) حكم (السماع والوجدو سان ما فيهما مَن الفوا لدوالا "فأت وما يستحب فه مامن الاتداب والهيئات وما يتطرق الهمامن خلاف العلمة) في المذاهب الاربعة (في انهمامن المنظورات أوالم المان وتعن نوضع ذلك في الباب الاول في الحدة السماع ، الماب الأأنى في آدامه وآثاره) التي تحدث (في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزعقمة) وهو الصوت الشديد (وتمزيق الثياب)

ر (ابدان الاولى في حراشالاف العلما في اباحة السماع وكشف قناع الحق قده مي (ابدان الاولى في الحق قده كر الدان العلما امن فقها ها لذا هم و المجارة في تحليه وحورته ها علم ان المعماع هوا ولي الاسماع الموقد و و يقرا المحمدة عمر بله الاطراف بالأطراف ما المحتودة في الاسماع والموافقة في والوقعي فالاسماع والموافقة والمحتودة في الاسماع والموافقة والمحتودة في المحتودة المحتودة المحتودة والمحتودة والمح

عند القر مك الاما يحو مه كالا وشعرالاناه الاعافيه فالمماع القاب محلاصادق * بعمار ماطق * فلانصل نفس السماع المدالاوقد تحرك فسه مأهو الغالب علمه وواذا كانت القاوب بالطباع بمطبعة الاحماع مكامنها وكشفت بهاعن مساويهاوأظهرت محاسنها وحب شرح القدولاق السماع والوجدويان ما فيهما من القسوالد والاشفات * ومايستصب فهمامن الاحداب والهمآت * وما يتطرق المسمامن خلاف العلاء في أتر مامن الحظسورات أوالباحات ونحن نوصم ذلك فى بابين * (الباب الأول)ق اباحة السُّاع م (الباب الثاني) في آداب السُماع وآثار وفي القلب ماله حدوقي الحوارح بالرقص والزعق وتمزيق الثياب م(الباب الاولف ذكر اختلاف العاماءفي اياحية السماع وكشف اللق فيه)*

ه (بيان أفاد بل العاسماء والمنصدة في تعليسله وتعربه) بداعلم ان السماع هو أول الأمرو يقراك عاع

سالة في القالب تسمى الله جدو يتم والمواحدة على بالمالاطراف اما يحرك غيره ورفة تنسبى الاضطراب وامامو زونة تسمى التصفيق والرقص هذا بدأ يمكم السماع وهوالاول ونقل فيما ذقاو بالملعربة من المذاهب فيمثم نذكر العابل على اياحته ثم تودفه بالجواب عسائمسائه القائلات مقدر مناطعة القال المقالة المنافقة مكر الفاضي أنوالطيب العاجرى

عدن الشافعي ومألك وأبي حنيف ة وسفدان و جداعة من العلماء ألفاطانستدل ماهلي أنهمر أواقهم عسه وقال الشااعيرجهاللهفي كلب آداب القضاء ان الغناءلهو مكروه تشسيه الباطل ومن استكثرمنه خهو سفيه تردشهادته وقال القاص أبوالطب استماعه من الرأة التي ليست عدرم له لا يحور عند أعداب الشافعي رحمه الله تحال سواء كانتمك وفةأومن وراء حاب وسواء كانت حوة أوع الوكة وقال قال الشافع رضى اللاعدا صاحب الجارية اذاجم الماس لسوماعهافهو سفيه تردشهادته وقال وحكىعن الشافعي أنه كان يكره الطقطةة القضيسو بقول وضعته الزنادقة ايشتفاوايه عن القرآت وقال الشافعي وجه الله ويكرممن حهسة المعرالاعب النردأ كثرما بكره الماعب بشئ من الملاهي ولاأحب العب الشطرنج وأكره كل ما ماعيسه الناس لاث العب ايسمن صنعة أهسل الدين ولاالمسروءة يه وامامالك رجه الله فقد يج سي عسن الغناء وقال إذاه اشترى مارية فوحسدها مغنسة كائله ردهاوه مذهب سائرأهل الدرنة الااواهم ن مسعدومد

محدين عبد الباق الانصاري قوف سينة وو وقد حاد والما ثقوله كاب في تحرير السماع وهدا الذي ذ كروالصنف عند ، فيما بعد فهو من المكاب الدكور (عن الشافعي وما الدوا ي حديقة وسفيان) الثوري وهؤلاء أئمة الاسلام (و) من (جماعة من العلماء) سواهم (ألفاظ اسستدل مهاانهم رأوا تحسر عموقال قال الشافعي في كلف آداب القضاء) من الام (ان الفناء أهومكر و، يشدمه الباطل ومن استكثر منه فهوسفيه تردشهادته وقال القاضي أفوالطيب استُماعه من الرأة التي ليست بحرماه لا معوز عند أصاب الشافعي عمال سواء كانت مكشوفة أومن وراء عداب وسواء كانت) المرأة (حوة أو تماوكة) (وقال) أيضا (قال الشافعي صاحب الجارية اذاج م الناس لسماعها فهوسيفيه تردشهادته وقال) أيضا (حملى عن الشافعي الله كان يمره الطقطقة بالقضيب) أى الضريعه (د) كان (يقول وضعته الرئادة) حسر زنديق وهوالذي لا يتسك بشر بعسة ويقول يقدم الدهر (ليشفلوانه عن القرآن) أي عن قراءته وآلاسماع المقال (وقال الشافعي ويكره من حهمة الحير الاعب بالنردأ كثرهما يكرو ألاعب بشيَّ من الملاهي) والفظه في الاموأ كره اللعب بالنرد للنسيراً كثر مماأ كره اللعب بشيَّ من الملاهي اه كانه بشبراليمأر وادأحد وأنوداودوامن ماحه والحاكم والمهمق منحديث أي موسى رضيالله عنه مرفوعاًمن لعب بالنرد فقسدعمي الله ورسوله والى مار وأه أيضاسوي الاخير بن ورواه أيضا أبرعوانة والعامراني منحديث سلميان منعريدة عن أيدمر فوعامن لعب النرد شيرف كاتما تحسيد في لحم الخنزير ودمه (ولاأحب اللعب بالشطر في) بالفتم على المشهور وقيل بالكسر وهو الهنارليكون نفايرالاوزان العربية مثل حود حل اذليس في الآو رات العربية فعلل بالفق غيره (وا كره كل مالعب به الناس لان اللعب ابس من صنعة أهل الدين والاالرودة) فقدروى ابن عسا كرمن حديث أنس است من ددوالاددمي (وأما مالك) رجمالله تعمالي (فقد مسي عن الغناء وقالهاذا اشترى عاربة فو حسد هامغنية كان له ردها وهو مذهب سائو أهل المدينة) أي عامة فقهام الالالواهيم ن سعدو حده) هوالواهيم من سعد من الواهيم من عبدالرجن منعوف القرشي الزهرى أنواسعق المدني تربل بغداد والديعقوب وسعدروي عن الزهري فالأحمدتقة وكالما بنمعن ثقةحة وقال المحلى مدنى ثقة وقال أوحاتم ثقةوقال ابنخواش صدوق والسنة ثمان وماثة وماتسنة خص وثمانن وماثنروي له الحماعة وهوأحدث و خالشافعي وكان تعاطيه اخناء وسماعه امرامشهوراعنه لمتختلف النقل فيموحكاه عنه الظقهاه في كتسهم وأصبوا الخلاف معموحكاه عنه الشافهي فى كتابه وأجمع أهل الاخمار على نسبة ذلك البه وكان لايسمع الطلبة الحديث حتى يسمههم الغذاء نشيدا ونشيطاوقال الطيب فالتار يج بسنده اله القدم امراهم من سعد العراق سنة أربع وثمانين وماتنفا كرمه الرشيدوسال عن الغناء فانتي بتحليله فاتاه بعض اصاب الحديث ليسمم منه أساديث الزهرى فسمعه يتفنى فقال القدكنت حراصاعلى ان أسمر منك وأماالات فلاسمعت منك حديثا أبدا فقال اذالا أفقد الاستخطال على وعلى لاحدثت ببغداد ماأتمت حتى أغنى قبله فشاعت عنه ببغداد فبلفت الرشيد فدعابه فساله عن أحاديث المخز ومية التي قطعها النبي صلى الله عليه وسلم في سرقة الحلي فدع ابعود فقال الرشسيد أعود بحرفال لاولمكن عودالطر بخنبسم الرشسيد فطهمها الراهم فقال لعله باخك المبرا لمؤمنين حديث السفمه الذي آذاني بالامس والحاني الي ان حلف قال نعير فدعاته الرشد بعود فغني ا

ماأم طفة ان المن قد أقدى ، قُلُ الثواء لين كان الرحل غدا

ففالهل كانسن ففهائكم من يكره السماع فقال من وبعلمه الله تعالى وقد ساقها استقليبة بالم من هذا الساق وفيه ان الراهيم تنسعداً ماه بعض أصحاب الحديث ليسمع منه أحاديث الزهري فسمع عناه في الدار وذكرهذا البيث كان لم يكن بن الحون الى الصفا ي آنيس ولم يسمر بمكة سامر

قال فاستأذنت عليه فدخات واذا بالعود عن عنه فقلت أصلحك لله حثنك في أحاديث الزهرى لا معها

نالخميعت صوتاأ نكرته فقال وابقه لاحمت منى حسداشا حتى أغنىك أصوانا عمتناول العود فقلت الماحة لى المساعمنا حديثاوالاغناء والفرو والصرف الى اعنه الله وخرى عدامه فقمت وأناأ قول هذا فقه المدينة يتغسني فقال باعاض ماأنت أعلم بالدين مني ولاأبوك اذهب أتبعث الله خزيه ومن أشهك وذكرفي حكايته ات الرشد ساله عن مالك وقال الفيّ عنه اله كأن عرم الغناء فقال الراهم وهل لما المّات علل أو معرم والوالله لا سعل الابوحي من الله تعالى وما أدركت أحداء مالفذاه وما أدركت أحدا الا وهم منشدشسا الاان ألى لمد فأنه كان مقول لآ مربه ولاانهى عنسه لافى لا أدرى أستى هوأم باطل وأمانعن بالمير المؤمنين فرعما أعددناه في الحسنات وقد سافها كذلك الفنسل سلة في كاب ملاهى العرب (وأماأ بوحنىفة) رحمالته تعالى (فانه كان يكره ذلك و يعمل سماع الفناء من الذنوب وكذلك سائر أهل المكوفة وسفيان الثورى وحياد) بن أبي سلميان (واراهم) بن تريد الفعي (و) عامرين شراحيل (الشعى وغيرهم فهذا كله نقله القياضي أنو الطب الماري) في كله الذكو روانفرد بهذه النقول عن الائمة دون أصحاب الشافعي وعليسه اعتمد الطرطوشي وأنوالعباس القرطي وان الجوزى ونقاواهنه كثيرا في تصانيفهم في هذه المسألة وفي ساقه الذكر رمو اخذات سأني ذكرها في أثناء كالم المصنف وقدعقدالشهاب السهر وودى فالعوادف أنوابا فيحكم السماع منها الباب الثالث والعشرون فالقول فيه رداوا نكارا فالفه وحنث كثرت الفتنة بطريقه وزالت العصمة فه وتصدى العرص عليه أقوام قلت أعمالهم وانفسدت أحيالهم وأكثر واالاجتماع للسماع ورعما يتغذ للاجتماع طعام ثطاب النفوس الاجتماع أذلا الرغبة القاوب في السماع كاكان من سرالصادة من فيصرا احماع معاولا تركن المهالنفوس طلباللشهوات واستصلاء لمواطئ اللهو والفقلات وتنقطع بذلك علىالمر يدطل المزيدو بكون بطريقه تضييم الاوقات وقاة الحظمن العبادات وتحكون الرغيسة في الاجتماع طلبالتناول الشهوة واسترواحالي آلطر مواللهو والعشرة ولايخق انهذا الاجتماع مردودعندأهل الصدق فكان بقال لايهم السماع الالعارف مكن ولا يصليل مستدئ وقال الحند دادارة بت المر مديطاب السماع فاعلمات فيه بقية من البطالة وقبل ان الجنيد ترك السماع فقبل له أما كنت سمع فلم عنه فقال معمن قبل له تسمع أنشاننفسك فقال من لانهم كافوالا يسمعون الآمن أهل مع أهل فلمافقيدوا سماع الانحوان تركوا فيا اختاروا السماع حيث اختاروه الابشروط وقبود وآدآب ذكرونيه الاتنوة وترغبونيه فيالجنسة ويحذرونبه من المنارو تزدادته طلهم وتحسن به أحوالهم و متفق لهمذلك اتفاقافي بعض الاحايين لاات يجعلوه فأباو ديدناحتي بتركوالاجله الأوراد وقدنقل عن الشافعي رضي الله عنه قال في كتاب آداب القضاء غمساقه الىقوله وضعته الزنادقة ليشعاوا بهعن القرآن وزادوقال الشافع لامأس بالقرامة بالاخان وتحسن الصوت ثم نقل عن مالك وأبي حديقة ما تقدم في كالإم القاصي أبي الطب الطعري وفاليوما أياحه الانفر فلمل من الفقهاء ومن أباحه من الفقهاء أيضالم بواعلانه في المساحد والبقاء الشر هسة وقبل في تفسير قوله ثعالى ومن الناص من بشترى لهوا الحديث قال ان مسعودهو الفناء والاستماع المه وقبل في قوله تعالى وأنتم سامدون أي مغذون وواه عكر مقص استصاس قال هو الغناء لغية حيز بقولون سجداذاغني وقوله تعالى واستقز زمن استطعت منهويص تك في قول محاهد الفناء والمزامعر ويروى مرذوعا ان الملس أوّل من ناح وأقالمن تغنى وفىحديث عبدالرجن بنعوف مرفوعا الخيانهيت عن سوتين فاحر بن صوت عند نعمة وصوت عندمصية وروى عن عمان رضي الله عنه قال التعنيت والاغنيت والمسست ذكري بمبني مذ بالعترسول القمسلى الله علىموسلرو روى عن المسمعود اله قال الغناء بنبث النفاق في القلب وروى أن انعرم علمه قوم محرمون وفهم وحل يتفى ففال الالامهم الله لكم وروى ان وحلاساً ل القاسم بن محد عن الغناء فقال أشمال عند موا كرهماك قال احرامهو قال انظر باأن أسى اذامير الله الحق والباطل فق

هوآماً أوسنيفترض النصنه فائه كأنيكره ذائل وجعل معاع الفناء من الذوب وكذلك سائر أهل الكوفة سعايات الثور ي وجعاد وابراهم والشعي رفيرهم هوفهذا كامنقسان القاضى أوالطيب الطارى

جمانجعل الغناء وقال فضل تنصاص الغناء رقبة الزناوعن الفيعال الغناعمة سدة القلب مسخطة للر وقال بعضهم الاكموالغناعفانه تزيدالشهوة ويهسدم المروءة واله لمنوب عن الجرو بفعل ما مفعل السكر و و وى عرد الحسن اله قال لنس الدف من سنة المسلى والذي نقل عنه صلى الله عليه وسلم اله سمع الشعر لايدلىعلى اباحة الغناه فان حسنه محسن وقبعه قبغ واندانصر غناء بالالحان وان أنصف المنصف وتفكر فاجتماع أهل الزمان وقعودالغني بدفه والمشعب بشسبانه وتمؤر فينفسه هل وقعرمثل هذا الجلوس والهشة محضرته صلىالله علىموسله وهل استعضر واقة الاوقعدوا مجتمعن لاستماعه لآشك بأك منسكر ذلك من حاله صلى الله عليه و سلم وأصحابه وله كان في ذلك فضيد له "هاليسما أهما وهاو كثير اما يغلط الناس في هذا كلبا احتجعلهم بالسلف للباضن يحتج مالتآخر من فكان السلف أقرب عهدا الى وسول الله صلى إلله علمه وسلروهديهم أشبه جدى رسول الله صلى الله عليه وسل عُرد كر عن عبدالله بعر وه بن الزيرعن حديه لعوعن انعرف الانكار على من بتساقطاء يدقراءة القرآن وكذاعن ان سيرين ف الانكار على مثلهم ثمفال وأمااذا انضاف الى السمياع ان يسمع من الامرد فقد توجهت الفئنة وتعين على أهل الدبانة انتكار ذلك فالمبقسة والولسد كافوا مكرهون النظر الى الامردا لحسل وقال عطاء كل تفارة بهواها القاب فلاخير فها وقال بعض التابعن اللوطمة على ثلاثة أصسناف صنف بنظر ون وصنف بصافون وصنف بعماون ذلك العمل فقدتعن على طائفة الصوفية الاحتناب عن مثل هذه الاحتماعات واتقناعم واضرالتهم فهذه الأتناو دلت على احتناب السماع وأخذ الحذومنه اله كلام السهر و ودى باختصار وقال البدرين جماعتق جواب فتوى وفعت المه في السماع فقال هذه مسئلة شعلافية تما بنت فيها الطرق تما بنا الابوحد فغيرها وصنف فماالعلاء تصانف ولمبتر كوافهااقال مقالا وملخص القول فهاأن الناس على أربعة أقساءفرقة استحسنت وفرقة أباحث وفرقة كرهت وفرقة حومث وكل من همده الفرق على قسمن فنهم من أطلق القول ومنهم من قيده بشرط ولسناالا "ن بصد التقصى لهذه الاقوال وترجيم بعضهاعلى بعض لان هذا الحواب ليس واردا موردالتصنيف بل مورد الافتاء الذي حرت العادة فيه بالانتصار فلنقتصر على حكانة المذاهب الاربعسة فاماأ توحنمقة رحمالله فذهمه فسمأ شرا لمذاهب وقوله فمء أغلفا الاقوال وقد صر مراً صابه بإن الماسة عند فسق والتلذيه كلو وليس بعد الكفر غاية وأمامالك رجه الله فانه لماستل عنه قال انما نفعله عندنا الفساق وفي كنب أجعابه اذا اشترى مارية فو حدهامغنية فإن ان تردها بالعيب وأماأحه من سنبل وحه الله فأنابنه عبدالله سأله عنه فقال ما بني الغناء يندت النفاق في القلب ثم ذكر قول مالك انما لطعله عندنا الفساق وأما الشافع يرجمه الله فقدقال في كتاب أدب القضاء ان الغناء الهومكروه تشمه الماطل وقال لاعفانه عصر خلفت مغداد شأأحدثته الزيادقة يسمونه التغيير بصدون به الناسءن القرآنفاذا كانتوله فحالتغيير وهوعبارة عن شعومهمد فى الدندااذاغنى المغنىء ضرب الحاضرون بقصب على نعاع أو محدة صرياموا فقاللا و زان الشعرية فلت شعري ماذا بقول في السماء الواقع في رماننا فن قال ما ماحة هذا النوع فقد أحدث في دن الله مائيس منه انتهي ما ختصار (ونقل) الشيم (أموطالب) محد بن على من عطمة الحارث البصرى (المسكر)وجه الله تعالى في كتابه قوت القاوب (اماحة السراعين جماعة) من السلف (وقال مع من العَداية عبد الله من حعفر) من أبي طالب أحد أحواد بني هاشم والد بارض ألبشة وأمهأ عماء بنت عيس توفى سنة غمانين وهواس ثمانين وياه المهاءة وقال الشيخ كال أنوا لفضل حطر من تغلب الادفوى في الامتاع وأماعه مدالله من حطر من أبي طالب رضي الله عنهما فسمَّاع العناءعنه مشهو ومستفيض نقله عند كلَّ من أمعن في السئلة من الفقهاء والحفاظ وأهل الناريخ الاثبات وقال ان عبد العرفي الاستبعاب انه كان لا ترى بالغناء مأسا وقال الاستناذ أنومنه و والبغد ادى في مؤلفه في السماع كان عبدالله بن حعفر مع كبرشانه بصو ع الالحان للواريه و يسمعهامهن على أو اره

ونقل أبوطالب التحدابات السماع عن جماعة فقال سمع من العدابة عبدالله النجعفر

ور وىالزير بن بكاربسنده ان عبدالله بمنجعفر والمالى مزل جيلة يستم منها المطف الهدالاتغنى لاحدالافي بينها وغاستاله وأرادت ان تسكفر عن عينها وتأسما يسقعه فنعها (وامن الزبير) هوعبدالله بن ان الوس العوّام فنحو للدن أسدالقرشي الاسدى أو مكر الدفي وأمة سماءنت أي مكر الصديق وكان فصحادا السن وشحاعة مو اعراه بالخلافة بعدموت مزيد بنمعاوية وقتله الحاج عكة في أمام عبد اللك امن مروان سنة ثلاث وسعن وروى له الحساعة و روى آلشيخ تى الحدث من دقيق العيد في كأنه اقتناص السوانح بسنده عن وهب من سنان قال سمعت عبد الله من الزُير وضي الله عنه مترزم الغذاء وقال عبد الله قل معتوجلا من المهاحون الاوهو يترخروال امام الرمين وان أبي الدم ان الاتسان من أهل التواويخ نقاوا انه كان لعبدالله من الزير حوارعوادات وان ان عرد حل عليه فرأى العود فقال ماهذا ماصاحب رسول الله فناوله له فتأمله انجروقال هذاميران شامى فقال انمالز ميرثو زنيه العقول وحكى سماع الفناءعنه أنضا الشيخ تاج الدمن الفراوي نقل هذا كله الادفوى في الامتاع (والمغمرة بن شعبة) بن أبي عامر من مسعود أنوع بدالله الثقفي كان بعد من دهاة العرب تقدمت ترجنت بطولهاني كاب الذكاح وقد حتى سماعه الْشيخ الجالدين الفراري وغيره وكان كثير النكاح والتزويج (ومعاوية) م أي سفيان الاموي روي يبة بسنده اتمعاوية سعم عنداينه تزيد بالغناء على العودفعار بلذات وذكر حكا بمنطولة وسافها أنشاالمرد في الكامل وقال اس قنية في كاب الرخصة دخل معاوية على عبدالله بزحه فر بهود وفوحد عنده حارية في حرهاعود فقال ماهذا بالنجعلر فقال همذه جارية أرويها رقيق الشعرفة بده حسنا السن تغنها قال فلتقل فركت العودفغنت اليس عندك شكر التي جعلت * مالييض من قادمات الرأس كالحم وحددت منسك ماقدكان أخلقه يه طول الزمان وصرف الدهر والقدم ة أل فول معاوية وحله فقاله عبدالله لموكث وحلل فقال ان البكريم طروب وحكى للماو ودى في الحاوىات معاو بةوعرو مزالعاص مضاالى عبدالله منحفول استكثر من مماع الفناء وانقطع السه واشتفليه فضيااليه لنكلماه فيذلك فلبا دخلاهليه سكتث الجواري فقالله معاوية مرهن ورجعن الى ماكن علمه فرجعن ففنن فطر بمعاوية غرك وجاه على السر وفقالله عروان من حثت تلحاه احسن عالامنك فقالله معاوية البك باعروفان الكريم طروب (وغيرهم) منهم أميرا لومنن عرين الحطاب نقله اسعيداله واسطاهر فيصفوه التصوف ومنهم عثمان فاعفان نقل الماوردي في الحاوي وصاحب السان وغيرهماانه كانشله حاريتان تغنياتله فاذا كأنوقت السحر قال لهماامكا فانحسذا وقشالاستغفار ومهمميد الرحن منعوف رواه أبو مكر منأبي شية وابنعد البروالمردوال بربن مكار وغيرهمومهم أنوعه دة من الجرام رواه البهيق ومنهم معد بنائي وقاص رواه النقيمة في كال الرخصة ومنهوا و مسعودالبدوى رواه البهق ومنهم الالاالوذن وواء البهق أيضاومنهم عبدالله ناالاوقهرواه انعيدا العرومهم أسامة منزينو واه البهق وابن عبدالعرومهم حزة من عبد الطلب وقسته في الصحين ومنهم عبد الله بن عمرد واه ابن طاهر وابن حرّم وابن أبي الدمومهم اليراء بن مالك رواه أو تعسم الحافظ وابن دقيق العدومنهم عروبن العاص رواءا فقنيتوقد تقدم ومنهم النعمان فينسر رواه صاحب الاعلى وصاحب العقدوشار سالمقنع ومنهم حسان بن فاسترواه صاحب الأغاني ومنهم حوان بن حدرور مام بن الفترف رواهما البهق ومنهم عبدالله منعررواه الزبير سكارف الوفشات ومنهم عائشة الصديقية وردت إساديث كثيرة في عماعها (وقال) أبوطالب المكرجه الله تعالى ود فعل ذلك كثير من السلف الصالم

صحابي) كانقدم بيانة (ونابي باخسان) وحسبائه نهم سعيد بنالمسيس وبه يضر بيالمثل في الورع وهو أفضل المتابعين بعدة و بس واحدا لفقهاء المستبعة وقديهم الغناء واستاذ سمياعه قال منتصد العوذكر

وعبدالله بن الزيبروالمفيرة ابن شعبة ومعاوية وغيرهم وقال قدفعـــل ذلك كثير من الساف الصافح صحابي وتابي باحسان وكسيعن يحدمن خاصة فالددنى عدائله من أقيامه مدحد في الحسن من على ممسفو وأشعرفي أوضات عن الواهم من يحد من العباس المطلبي ان سعيد من السبيع مرتى بعض أوقة مكة تصبح الانتضر بفي في دار العاص من وائل وهو يقول

تَعَدَّعِمسكا بطن تعمان المَمْث ﴿ بِهِ وَيَنْبِ فَيَاسُوهُ خَفْراتَ فَضَرِبِ سِعِيدَ رَجِلَهُ فَقَالَ هَذَاوَاللّهُ مِمَا لِلدَّاسِمَاعَهُ مُّ قَالَ سَمِيد

ولىستكانوى أوسمت حسيدوعها وأبدت بنان الكفي في الجرات وعلت بنان السان وصفا لم يحل على متسل بعولاح في خلسات وفاضت ترائي وم حمر فأفتنت * برو بقهاس برام معسر فات

قالوكاؤوا بر وونهذا الشعراسعية بالسيب فالما بن عبد البورليس هذا من شعر النمبرى ويناوايس في هد هذا الاستان فهي اسعيد والنمبرى و هزائم بدائم في من في تقيف وليس من في غير وهذا شعر في فر شعر أشعر في في موهد الشعر في في موهد الشعر في المتحافظ في المتحرف من عبد المتحافظ في المتحرف المتحرف في المتحرف المتحر

غاد وضة باخرت طبيعا الترى به عبد النسط اجتماعها وعبد ارها باطب من أردان عرضوها به وتسد أوقد بالندل الوطب بارها من الخارات الدين بارتق شرقه و بالحسب المكنون ساف عنادها فات الرزب كالتحاصلات و ق وان عنت عضال بعدمان عادها

فقلت أصلحك الله أتغنيُّ جَدْء الايساتُ وأنت في جسادُلكُ وشُرفك أُماوُلله لاحد ثنَّ جها وكان نجو فوالله ما اكترث فدوعاد يغني بهذه الاسأت

غَاطَية أَدَّمَا حَفَافَ الحَشِي ﴿ تَحُوبِ بِنِنْالْمُهِ الطِّونَ الخَالِلُ باحسن منها أدَّمَ سُولَدُ الله ﴿ وَأَدْمِها لَمْرِ مِنْ صُولًا كَاسِلُ تَحْسَعُ ذَا السِومِ القصيرِ فَانَه ﴿ وَهِي بَالِم النَّسْهِ وَرَ الاطاول

قال فندمت على قولى له وَدَلْسَه أَسْطَلَىٰالله أَعَدَّنَى فَى هذَا اِشْنَ فَقَالَ نَمِ حدَّثَى أَنِي قال دَحَلَّ على سالم بن عبدالله مِنْ عرو أَحْسِ بفند بهم ذا الشّعر

> مغيرية كالبدر سنة وجهها * مطهرة الأواب والعرض وافر لهاحسب ذال وعرض مهذب * وعن كلمكروه من الامرذاس من الحفرات البيض لم تلقريبة * ولم يستملها عن ثقي الله شاعسر

فقالعه سالمردف فقال ألت بنا والليل داج كانه و حناح غراب عنه قد نفض القطرا فقالمه سالنا وراسالنا وراسالنا وراسالنا وراسالنا وراسالنا

فقال سالم أماوالقا لولان قدافه الرواة لا واقدار المساورات في الامريكان انتهى وساقه ابن المعالى في أوائل الذيل باسانية ووقد وأماس مكه وأماسارجة في أوائل الذيل باسانية وعبدالعربز من عبدالعالم وقد وأماسارجة أن ابن يدفعها الخافي سنده الحاسلرجة أن ربع المساورة والمساورة في المساورة في المساورة والمساورة في المساورة في المساورة والمساورة في المساورة والمساورة في المساورة والمساورة والمساو

جيعاعلىما فدية فلافرغ الطعام أفر بامجار يتهن سفنين باحداهمار بعدوالاخوى ورة البلاء فلسناو احذنا بمزهر بهما عضر يناضر باعجيمار فينتا بشعر حسان

فالازال نصر بن المستورين مرى واق ، علسه من الوسمي جود دوا بل فاسم حسان يقول فدار الفيمنال بمعاصوا وغيراه المصان فاذا كمتنا كم تشاهد واذا غنا إنكر كنت أرى هبد الرحمن انه اذا كمتنا فسير الهجان في الواق المنافق المستورية والمردق الكلم واف المرد واف المراقب أنه من فناها عند الإستارة وافع المردق المفادات في المردق المستورية والمردق

الكلولي والإنالر وبان وأمالقماضي شريح فقل تصالا السادة الومنصور وأبغدادى أى وله في الساع المادة التي المادة ال اله كان يصوع الاطان و بدعه بهمان القبلام وحلالته وكلوطانه والطعيدين جبير فقل الحافظ بحد ب طاهر بسنده الى الاصحوط فللمحدث الترس أبورالد تحدثني امراة عمر و بمثالا بحصو فللسمر وارتعن حوار بمعيد معدد من جدوره عناسار مه نفق و معادق برجي تقول

جوار بمعهد سعيد تفجير ومعناسار به تفنى ومهادف رهمي تقول الثمانية تفتنتي فهي بالامس أفتنت هـ سعدا فاصيحي قبدتلي كل مسلم والنم معانيم الشراءة والشرى هـ وصال الغواني الكافس المنجنية

فقال سعيد تسكدين تسكدين و رواء أنشا الله كهن في تاريخ مكة وأيمنا السيماني في اوائل الذيل بهي في الاصعيدات فقد سع سعيد الفنام الشف ولينكر عليها تعلق المبادلة كرساما يكن أشكر مطلها القول في نشكر الفعار من العددة تقديم الدين الدينا كليان الكراز كالمسائل من المسائل المسائل المسائل المسائل المسائل المسائل

ينكر الفطر معرفده وتشفه ومبادرته الحائد كارمانيكر واماالشعى فهومن آكم ارائنابهي علماوعلا فقد حكر عنه الاستاذا ومنصوراته كان عصم الاصوات الحائقية الاقتلام والحائثين التاق وما بعدهما من المراتب وقال الحافظ محدث طاهر في كله مطورة التموق قال الاصهى حدثنا عروب أوراث قال ممالشعى بحاربة تغنى « فنن الشعى لما «فلمارات الشعى مكنت فيتال الشعرة ولى

ب سبي بسر بدي ه عاسبين ك عبداله المنظمة المناطقة والمستفيدة والمستفيحة والمستفيحة والمستفيحة والمستفيحة والمست * وقع المراطقة المستفيحة المستفيحة والمستفيحة والمستفرة المستفرة المستفرة المستفرة المستفرة المستفرة المستفرة القسنة الفائدة وقالداز بير تمركار في الموقفية من هذا المستفرة ولا تقلم من المستفرس الزيرين

ا العباسا العامة والعالاتين في خاوال المؤصيات حادثنا طبيعة مولا عاطبة "عن كور كما أم سليما ان يشتم الخواليات إلى أمين المؤسسة تحجيجها الفي الان سريح قد كل القالسية كرام أولا هو والطاليا بالشهيد شهيما لوكان ويتحمان طافسمها يسال هي القسوى عن طيفها المثلثان

عللته وقربت بوعد ، ذال مهاالي مشيب الفراب بتف تعمدوبات وسادى ، بين كف حديثة بخضاب

فسألها المناقي عشرقان تعدمها ماستخرجمن عنده اوركستيد القدم كتواجدا المسريج واقد طه حاما وهما أو يما تدريع المناقب الم

كانفة شهدت الناس يوم تقسمت و خلاقة هم فاشترت بهن أو بعا اعارة سمسع كل منسان صاحب و ريان بادس الناس الانتما وأعسس هاتسين الماندي السيدارامة من عيب الخليشة أجعا والحال أو حاولت فعسل اساء و فكوفت احسانا يحدثهم معا

وأماسعدن اراهم فحكاه عندان حرموا ت قدامة الحنالي وغيرهما فهؤلاء جادمن التابعين *(فصل)، وأمان بعدالتابعين فنهم عبد الملكين ويجوهومن العلماء الحفاظ والفقهاء العبادا لمحمع على جلالته وعدالته وكان يستمع الغناءويعرف الألحآن كىعنهالاستاذ أتومنصورانه كان اصوغ الالحان وعربن البسمط والنشيد والخضف وفالما وفتيدة حكى عن ابن ويجانه كان مروح الى الجعة فهر على من فيو لجعله الباب قعر بخعلس معمعلى الطريق ويقوله عن فيغنه أصوا النسيل دموعــه على الميثه ثم يقول انمن الفناعما بذكر الجنب وقال صاحب التذكرة الحسدونية قال داود المتي كافي حلقة ان ويج وهو يعد شاوه مدويها عقمتهم عبد الله من الماوك وجاعة من العراقيين ادميه مفن فقالله أحسان أسمعنى فقالله الى مستعمل فالجعلمة فغناه فقاليله أحسنت أحسنت ثلاث مرات ثم النفت البنا فقال لعلكم أنكرتم فقالوا اناننكره بالعراق فقال ماتقولون فيالر مزيعني الحداء قالوا لايأس به قال أمى فرق بينه و بن الغذاء وأمامحد من على من أبي طالب فقال؛ من قتيبة انه سندل عن الغتاء فقال ما أحب ات أمضى المه ولو دخل على ماخرحت منه ولو كان في مرضولي فمماحية مالمتنعت من الدخول وأما مين سعدين الراهم بن عبد الرسن من عوف فقد تقدم عندقر بداواً ما الن يجاهد فسيأت قر ببلواً ما الله بن الحسن العنبري قاضي المصرة فكانتمن العذوال وع عكان وكان من مذهبه الماسة الغناه الطقت النقلة على داك ونص الفقهاء الحلاف معدف مون حكاً عنمز كريان يعيى الساحى في كامه في الحلاف وأنوكرين المنفوفي الاشراف والقاضي أبوالطب وغيرهم وأماالامام أبوحنيفة فكرصاحب التذكرة ألحدونية انهسئل هووسفيان الثو رىءن الفناه فقالاليس من الكبائر ولامن أسوأالصغائر وحكم ان عبدر به فى العقد أيضاعن أب حديقة وذكر قصة عاروالتي سند كرها بعدود كرعن أن وسف أنضأأنه كأن يحضر بحلس الرشدوف الفناء وقال الحافظ فيرسالته وأماأ وحسفة فدننا أمعاساعنسه المهم من حدث عن معلم من عباث ومنهم من حسدت عن مجد من الحسن عن أبي يوسف قال ذكر عند أو حنفة الفناه قفال أما أبافوددنان لحيض عا لازمني وحلف على فادخلى اليموسع فيه «مباعظامم وذكر ابن تثبيتان ذكر عند إيابوسف الفناء فقد كرقعة جار أب حنيفة التي فذكرها وهي ماحكاء ابن تشدو فيمومن أنه كانله حاركان كل له نني

أضاعونى وأى نئي أضاعوا ، ليوم كربهة وسداد ثغر

وكان أوسندة يسم اله وان فقد صورة فشألت نقتل أنه أداد حدق الل وسعن في حين الامرعيسي فالمرعيسي فقد من المرادة فقد المرادة وقد عدد فقال المردونة المر

الحاسال الدين من و المنتقد و سودرى و و وقط من تلفه مسرت مهر فان باسطة و و حرمن الفقاء مسرت مهر و قسسة لا دائيسة و قاذاذ كر القياما ، أن بلا و كان له من الشراب بيا و و واسسل مفسر يا منها بيشر و كان ادا انتهى عنى بيث شالها بي بعض من الماج بعض من آل كور و كان ادا انتهى في من بيث شالها بي بعض من آل كور و فقيسه من الماج بيان المام بناك بدوى فقيسه و تاكن الامام بناك بدوى فقيسه و تاكن الامام بناك بدوى أجارى المؤنسي لمادري و والمسمع فناهي شعب عيمى و الوبه بلسل و هسو يسمى و عمل و المادى المادى بالمادرية و وي عمل و يسكون براء الحليل أمم فناك و يتمها و يسكون براء الحليل أمم و عمل و يتمها و يسكون براء الحليل أمم و عمل و يتمها و يسكون براء الحليل أمم و يتمها و يتما

فقد تعنيت هذه الحكاوة والقصدة أنه كان يسمح السيد ولم ينه عن الفناه قدل على المحته عنسده فان استماعه كل الملة مع ودعه و وهده بديق أن يحمل على الاساحة وما وردعه بخلاف بحص عنسده فان بني من المغيض ونحوه جداين القول والفعل على أن القرم أحسد من متفتى توله لامن اسده فيما عمل من القرم المحتوى المناهدة بالمناهدة وهو هدا الفنا الفناه المناهدة بالمناهدة والانتهاج وهو هدا الفنا الفناة الدوري فاطلق وقد كوساحي المهامة في المناهدة والانتهاج في المناهدة والمعتبة وهذا الفنا الفناة المتوري في المناهدة والمناهدة بالمناهدة المناهدة بالمناهدة المناهدة وهو المناهدة وهذا الفنائدا المناهدة في المناهدة ومناه المناهدة والمناهدة والمناهدة وهذا الفنائد وري فاطلق المناهدة ومناه المناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة المناهدة ومناه المناهدة والمناهدة والم

عب وقائل وبه آخذ تم الاسلام وسعل حديث الواه بن الله أنه كان بنفسد الانصار المستد الن فيما المحكم والشادل المسلم المنظم والمساول المسلم المنظم والمسادل المسلم المنظم والمسادل المسلم المنظم والمسادل المسلم المنظم والمسلم المنظم المسلم المنظم المنظم

سلبى ازمعت بينا ، وان لقاؤهم اينا ، وقد قالت لاتراب اله رهسر تلاقينا ، تعالىن قصد ما ، وبالناال عبد تعالىنا

وقد يحكى صاحب الاغانى والتذكرة الحدونية الهسمع من بغني شياءلي غير الصواب فسأله ذلك الشعص ان يخبره بالدواب فاخرج وأسمن كوة وغناه على الصواب فسأله ان بعيده فقال مني تقول أخذته عن مالك بنأنس وحتى الاماحة عنه ألوالقاسم القشسيرى والاستاذ ألومنصو و والقفال وغيرهم وسألت حماعةمن فضلاء المالكمة هلا نصف تحر مرالفناء فقالوا لاواغا أخذمن قوله انه لا يصوبم الخارية المفنية على المهامفنية ومن نصه في الحارية الهاذاو حدهامفنية كانه الرد وهذ الابدل على التعر عفانه يحوزان يكون عنده حلالاو عننع البسع لامرآ خوامالكونه غيرمنضمط وانه لايقابل بالعوصة شرعاكا انعسب الفصل جائز ولابعم العقد عليه بيع ولااجارة وقدة كرالقاضي عداض فى التنبهات منع اجارة الدفسع القول بالاحته وقالما كل مباريحوز العقد علمو ماالرد بالمس فقد حكى ان رسد عنه فى المقدمات في و وانه زياد عندانه فوق من أمة التسرى وأمة الحسدمة فان أمة التسرى بعام جالواد واستاره ابن وشد وقطعات المؤار بعدم الرد وفالصاحب العران مال كابرد الجار به بالفناء ولابرد العدة الهلان الفناء على على قلة مسانتها ولو كان الفناء حراما لود العسد أيضا ثم يتقد مرتسليم ذلك كام مدل على تعرس غناء النساء خاصة لالاحدث أن الناء نفسه واحوانما هولاحل أن الغناء من النساء يدعوالى الفساد والافساد والذلائصر حامن العربي المالكي مانه عجه والرحل مماعمار منه و بالحلة فاذا لم بكن إن السالة في استنبط و غير مند اذه و عن إرمانقل عند بالاسنادانه سل عند فقال على ساعد الفساق مخملوانه لايتجوز محمول على غناء يقسترنيه منكر ونحوه جعابين النقول التي قدمناها التيهي مرعة وأيضا فقوله اغماسيعه الفساق مجمل اناأذن تعهدهم أونعرفهم يسمعونه عندناوصفهم كذا فلامدل انه أرادالنحر مركااذا فلسماقولك فالمنفرحين في الصرفتقول اعما فعله عند ناأهل اللعب وأهل الفساد فلادلالة على تعوم فرجة العر وقدة الدان العربي ان علاءا عملتهم قالوا اذاوع السعفس فالولو كانحرامالم يقولوا فسعز وأماالاهام الشافعي وجه الله تعالى فسيأتى الكلام على نسوص مذهبه أثناء ساق الصنف ۾ وأماالآمام أحدين حنبل يرحه الله تعالى فقال نوالوفاءا ين عقبل في كتابه المسمى الغصول محت الرواية عن أحداثه سمع العنه عن ابنه صالح وقدقال أتوحامد ات فعله يضاف اليه مذهبا يمون كالقرال وحكاه عن جماعة الاصاب وقد كان أو يكر اخلال وساحيه عيد العرف عمد الان الكراهة من من المسافق من أحد على غناء يقترب ما يقتضي الكراهة وقال فارح المفتى و وعمد أحداله سم عندا المنافق صابح عندا المنافق من المنافق المنافقة المنافقة المنافق المنافقة الم

أطوف بالبيت مع من يطوف ، وارفع من متروى المسبل قال هي السنة ثماذا قالوا يقول واصحد باللبل حتى الصباح ، واتالوس الحكم المنزل

فالأحسن وأصلح شماذا فالوايقول

عسى فارج الهيئ توسف ، يسطرلي ربة الهمل قال أفسد الخبيث ماأصل لامخوهاالله تعالى له وهكذاساته الماوردي فيالحاوى وساقه أبضا المردفي المكامل الاأنه قال لماسيم البات الثالث أشاو بالسكمة توقال حلالا حلالا وهذامن سيف أن صريح في الجوازألاترىانه استعسن أولاوانماأنكرآ خرالمااقترنعهمنذ كرريةالمحمل فيطوافه وأماعبدالقزرز امن الطلب القاطى فاخرج لممسلم في صححه والترمذي وغيرهماوا ستشهدته التغاري في التحيم وقد قدمنا أنه كان بفني وماغني به في ترحة سالم من عدد الله من عمر عُمَدْ كمر الادفوى حاعة من المتأخومن عمن كان يحق والسماع كالقاصي أبى مكر المافلاني وأي عبدالله ب معاهد وأبي على الثقفي وأبي مكر من اسحق وأب فصرالسندى والحاكم أبي عبدالله والشيخ تأبرالان الفزارى والعز بن عبدالسلام وإبن دقيق العيد وأطال فىالنقول عنهرورأ شان نقلت ذلك ومته طال الكتاب وسأنىذ كوكلام بعضهرفي اثناء السياق يعسب المناسبة قال المصنف (وقال) بعني أما طالب المسكى في القوت (ولم ول الحار بون عند ما يمكم يسمعون السماع في أفضل أمام السنة وهي الأمام المعدودات التي إمرالله عباد وفه الذكر وكأمام التشريق) تقسلم الكلام على الامام المعدودات والمعاومات في كاب الحير ولم يزل أهل المدينة مواطيين كاهل مكة على السماع الى زما نناهذا) وقد تقدم في ترجه الراهيرين سعد أنه قال الرشيد وما أحركت أحد االاوهو منشد شداً الاات أفىلسد فانه كان بقول لا آمريه ولاأتمسي عنسه لافى لاأدرى أحق هوأم ماطل وأمانعن باأميرا لؤمنن فرعيا أعددناه في الحسنات قلت الأولى لمدهداه وعبدالله من أي لبعد أبو المفرة الدني وي عن أي سأة والمطلب بن عبدالله وعنه السلمانان ثقة وي له العاوى مقروبا بغيرة والباقون سوى الترمذي (فادر كا أبامروان القاضى والمحوار يسمعن التلحن قداعدهن الصوفية) هومحدن عممان بن عالدين عرس عبد الله من الوليد من عيم ان من علمان العيماني المدني توبل عكمة ووي عن أسه وعن الواهم من سعدو جاعة وعنه ابنماجه والفرابى ومحدين يعي بنمنده ومحدين أحدبن عوف وخاق وثقه أوحام مان سنة إوح

وقالم برانا غبازون عندنا المساعلي وقالم برانا غبازون عندنا التنسل أيام السستنوهي التنسل المعاملية المساعدة والمساعدة والمساعد

ووالده عثمان وى عن مالك وهو متروك الحديث (قال)صاحب القوت (وكان لعطاه) بعني ابن أبي رباح (جاريتان تخنان وكأن اخوانه يستمعون البهما) وقدنة لهذا الكادم الشهاب الســهر وردى في ألعوارف عن الشيخ أب طالب الممكى فالموعندي احتناب ذلك هو الصواب وهذ الابسلم الابشرط طهاوة القلب وغض البصر والوفاء بشرط قوله تعالى بعلم خائنة الاعين وماتخفي الصدور اه ونقله أنضاالكال الادفوى فى الامتاع وقال وهذا وان صدرمن هؤلاء فهو مجول على من يوثق به ويدينه وحرب وصمروالافقد قال الشافعي رحمه الله تعالى ما يقتضي ذم ذلك اذا قصم وقال من انتخذ غلاما أوحار بة مدي الناس الهماليستمعوامهمافهو سفيه وفي الحارية سفه ودناءة ومانقل عن عطاء في ذلك فهو محمول على ماذكرناه وعند جاعتمن الشافعية انه اذا كان اخوانه بأتون المهلالا حل سماعيار بقه فسمعه نها عنده انه يحوز على تفصل مذكو رفى ردالشهادة وقد نقل عن الشافعي وغيره ما يقتضي انسماع الحوار لى وال لم تكن له بائز وقدقدمنا يحث المباوردي فيه وكالام الواهيرن سعدوما حكاه ابنه وجاعة من أهل العسل وكالام الحاكم ومأروى عن المزنى وفونس من عبد الأعلى فألمقده الحواز الاعند شوف الافتئان وكذلك مماءاارد ، الانتنان عيداد يعرم مع احتمال الجوارث قال الصنف (قال) معنى أباط الد (وقبل لاي اللسن [ابن سالم) هومن مشابخ البصرة ومن شيوخ أي طالب وقد تقسدُم ذكره في هذا الكتَّاب مرارا (كنف تنكر السَّماع وقد كانَّ الجنيد) سيد الطائفة (و) خاله وشيخه (سرى) بن المفلس (السقطى و ذوالنون) المسرى (يسممون فقال وكيف أنكر السماع وأجازه وسمعه من هو مدرمني وقدكان عبدالله ن حدفر الطياريسمع) كاقدمناف ترجته (وانحاأنكر الهووالعب في السماع) ففي هذا تحو مراصل السماعوا عا سُكرلمانعرضه من العوارض الخارجة ونقل هذا القول أنضاصا حسالموارف وقال عقمة وهذا قول صحيم من أق حديث الجاريتين عند عائشة (وروى عن يحيين معاذ) الرازى (أنه قال فقد ناثلاثة أشداء في أرآهاولاأراها تزداد الاتلة) أحدها(حسن الوجه)أى سباحته أوا ارادالاقبال والملقي في الظاهر بين الاخوان (مع الصيانة) عملا يحل تعاطيه أومع الصيانة الباطن عن التكاف ويخالفة الطّاهر (و) الذَّافي (حسن القُولَ) أى السَّكام عليه (مع الديانة) الحاصلة بالطاعات (و) الثالث (حسن الاعام) بأن ينظر كل وأحد ف حق أحمه كاينظرف حق نفسه بل او ترمعلى نفسه (مع) دوام (الوفاء) بذلك (و رأيت فى بعض الكنب هذا) القول (بعنسه محكماعن الحرث) من أسد (الحاسي) وسعه الله تعالى قلت ذكره القشعري في الرسالة فقال معتُ أيا الماتم المتحسناني يقولُ معت أبانصرا اصوفي يقول معت الوجهسي بقول معت أباعلى الرودبارى يقول كان الحرث من أسد المحاسى يقول ثلاث ادار حدد نمتع جهن وقد نقد الهاحسن الوجه مع الصيانة وحسن الصوت مع الديانة وحسن الاخاء مع الوفاء (وفيد مايدل على نعو بزه اسماع الفناء معزهده وتصاونه وجده فى الدين وتشمره) ولا يخفى ان هذا الايتم الاأن أريد بقوله حسر القول الانشاد وأماعلى رواية القشرى حسن الصوت فظاهر لا يحتمل الناويل (قال) أبوطالب (وكان ان مجاهد) يعتسمل أنه أراديه أباعبسد لله بن محاهد شيخ المسكامين وهوشيخ القاضي أبي بكر الداقلاني ترجه السبتى فالطبقات ويحتمل أنه أواديه أما بكر أحد تنموسي من العباس من يجاهد المقرى المغدادى المتوفى سنة ٣٢٤ ووى عنهالداوقطني وامن الجنك وهوثقة (لا يحسده عوة الاأن يكون فهما سماع) أما أو يكر من عاهد فدل له مارواه الخطيب فى الماريخ بسنده الى أى يكر النابى الحافظ حالساعندأ ي بكر من محاهد فاتاه بعض غلمانه فقالما أستآذان رأ من أن تحملني يحضورك غدادا رنا فقال بنبغي أن مدعو أبأبكر بغنينا فأقبل الفتى يسأاني فقلت أز بدائن عر يبفقال السمح والطاعة فلما حضرنا طلبت ان عرب فقال حسه عنابعض الرؤساء فشق على فقال أبو مكر بن محاهد سن بنوبعنا ان عر بسفانتفارته ساعة فلرأره شمسا التعن الغائب فقال هات قضداوا منده والدفويفن فغذاني دافاوار بعن

قال وكان لعطاء عار سان يلعنات فكان اخدوانه وستمعون الهماقال وقبل لابى الحسين من سالم كنف تنبكم السماء وتسدكان الحندوسري السيقطي وذوالنون يسمعون فقال وكنف أنسكر السمياء وقد أحأزه ومعصمه منهوخير منى فقد كأن عبدالله بن خعفر الطبار يميع واتما انكر اللهـوواللُّعب في السماع وروى عن عين معاذ اله قال فقدنا ثلاثة اشساعفار اهاولااراها تزداد الافلة حسناله حد مع الصانة وحسن القول مع الدمائة وحسن الاء عمع الوفاء ورأ ت في بعض الكنسهذا يحكمانعسه عن الحرث المحاسم وفسه مايدلجلي تحويزه السماع معرزهده واصاونه وسده في الدين وتشهيره قال و كان ان عاهددلاصب دعوة الاان يكرون فهاسماع

الا يحضر الدعوة الاعفن وأماأ بوعيد الله من عاهد فدل له ماساقه الصنف تمع الصاحب القون فقال (وحكى عن غير واحداثه قال اجتمعنا في دعوة) ولفظ القوت حدثني بعض الحدثين قال احتمعنا في دعوة ﴿ ومعنا أ والقاسم) البغوى (المنابند منسع) هوعبدالله م محدم عبدالعز وسط أحدى منسع امامُ حافظ موحكي غير واحد انه قال صنف معيم الصماية (وأبو بكر)عبد الله (من أى داود) سلمان من الاشعث السعد مانى الحافظ من الحافظ روى عن عروب على القلاس وعيسى بن حادر غية وتحدينا ما الطوسي في حاعة آخرهم أحدين صالر المصرى ووى عنه الدار قطني والنشاهن والنسعون والوطاهر ألخلص وكان مولده في سنة الاثن ومائتن بمصستان ونيسا بوروسهم الكثير وحدث فيأسهان شلائن ألف حديث من حفظه وكانت عنده وة تنفس فوقع بينهو من محد من حور ويحي من محد من صاعد فتكام فهماوته كلم أفده على عادة الاقران قال الدار قطافي هوتُقَّدة الاأنه كثيرا الطائف الكلامعلى الحديث وقالصالح ورة هوامام العراق فيوقته وقال الحالل كانأحفظ من أبيه توفي سنة . ٣١ (وابن مجاهد في اظرائهم فضر سماع فعل ابن يجاهد يحرض ابن منتمنيع على أب أبي داود في أن يسمع فقال بن أبي داود حدثني أبي عن أحد بن حسل) رجه الله تعالى (أنه كره السماع) وكان أبي يكرهه (وأناعلى مذهب أبي) أى في كراهة السماع (فقال أبوالقاسم النبيئة منسع حدثني حدى كالمحدوا أحدين منسع بن عبد الرجن البغوي أبو حدفر الأصريز بل بغداد ا من عمل سعق من الراهم بن عبد الرحن البغوى قال النسائ ثقة مات سنة ، و م وكان مولده سنة ، و ١ ر وى له الحارى وروى عنه الباقون (عن صالح بن أحد) كنيته أفوالفضل وأمه عباسة منت الفضيل من العرب وهي أول رُوحِات أبه أقامتُ معه ثلاثن سنة وما نز قرحه الابعد أربعين مولده سينة ٣٠٠ وتوفى في شهر ومضان سنة ١٦٦ عن ثلاثة وستين سنة باصهان وقبره عند قبر جمة بن أي جمة الدوسي الصابي مزار والدعاء عنده مستعاب وكان المعتمد قدولاه القضاء مهاسمم من أبيد مسائل كثيرة الااله قلتروا يته عر أسه لاشتغاله بكثرة عماله وووىعن أبي الوارد الطمالسي وعنه استرهبروالمغوى ومحدين مخلدوعبدالرجن بن أبي ماتم (ان أباه كان يسمِع قول اب الخيارة) هو محدين عبدالله بن يحيى بن ذكر يا أبو مكر المغدادى الشاعرذ كره ألحطسف التاريخ قال الحافظ محدث طاهر حدثنا أبو مكر أحدس على حدثنا مجدن الحسين الصوفي حدثنا الحسين من أحد سهمت أماالعماس الحسن الفرغاني بقول سمعت صالحن أحديقول كنثأ حب السماع وكان أى بكرهذاك فواعدت لداة ان الجبازة فكث عندى الى ان علت أن أى قد نام فاحد نغني فسمعت حسه فوق السعاء فصعدت فرأ ستألى فوق السعاء يسمم مانغني وذبله تحت ابطه وهو يشخترنه والسطء كانه مرقص وقدروي مثل هذه القصة من وحدا توين عبدالله من أحدقال ابن الحوري في تاسس السي أخبرنا أومنصو والقزار حدثنا أبو مكر أحد بن على بن الحسين الثوري حدثنا وسف بنعر القواس معت أمايكر بن مالك القطيع يحكى أطفه عن عبدالله ن أحد قال كنت أدعوان الخبارة وكأنا أي بنها ناعن التغني فعكنت اذاكات عندى أكتمه من أي لثلا يسمع فحاء ذات لدلة عندى وكان بقول فعرضت لابي عندنا حاحة وكانوافي زفاق فحاء فسيمه بقول فوفع في سيمة مشيء من قوله فحرحت لأنفار فاذا بالى ذاهماو أثما فردت الباب و دخلت فل كانس الغد قال الني اذا كان مثل هذا فنع هذا اقوىلشىطانن الكلام أومعناه وأخوجه أدضاان طاهر عن أف غالب الذهلي عن أى مكر الخطب مثله (فقال ان محاهد لابن أبي داود دعني أنت من أبيك وقال لابنيت منسع دعني أنت من حدك ايش) أي أي أن شيّ (تقول بِاتَّهَا بِكُرِفِينَ أَنشَدِ بِيتَشعرِ أَهُو حِرامٍ) ولفظ القوتُ فين أنشدك شعرا أحرام علْيه (قالما بن أبي داود لا قالفان كان حسن الصوت حرم عليه انشاده)ولفظ القوت فيه عرب مرعايه (قاللافا لنفان أنشده وطوله

وقصر المدودومد المقصورا يحرم عابه قال أنالم أقواش مطان واحد فكبف أقوى السيطانين) ولفظ

صوتاً في عاية الحسون والطبية والاطراب فقلت باأستاذ متى تعلت هذا فقال بالاد تعلته لمغيض مثلك

اجتمعنا فيدعوة ومعناا بو القاسم ان بنت منسع وانو بكر منداودوا بن الماهد في تظر الم مم فضر عماع فعسلان معاهد يعرض ابن بنث مندع على ابن داود فيأن سمع فقال ابنداود حدثني الىعن احدين حسل اله كروالسماع وكاناني بكرهه والاعلى مذهباني فقال الوالقاسران نت شعراما حدى احدان ش سلم فدائنيءن صالح بن احداناماه كان سمع قول ان الحارة فقال ان محاهد لابندارد دعسى انتمن اسك وقال لابن بنت منه ع دعني انتسر حداد اي لمع تقول ماا مامكر فهن أنشد متشمر أهوحرام فقال ان داودلا قال فان كانحسن الصوتحرم علسه انشاده قاللاقال فان انشده وطوله وتصرمته المدودومدمته القصرر أيحرم علمة فالرانا ماقولشمطان واحد فكمف

(17A)

القوت أناما أقوى لشمطان واحد أقوى لشمطانين غم قالصاحب القوت وكان ابن منسع سمع القول وقد نقل هذه العدارة أيضا الكمل لادفوى فى الامتاع و يقرب من هداما أو رده ابن طاهر القدسي قال أخبرناأ ومحد التمهي قال سألث الشريف أياهل محدث أحدث أبيموسي الهاشي عن السماء فقال ماأدرى ما أثول فده الاأني حضرت دار شعفنا أبي الحسن عبد العز يز بن الحارث السميي سنة ٢٧٠ في دعوه علها لأسحامه حضرهاأ و مكرالامرى شيزالمالكية وأنوالقاسم الدارك شيز الشافعية وأنوا لسن طاهر بنالحسين شيخ أصحاب الحديث وأمو الحسين بن معون شيخ الوعاط والزهاد وأموعبد الله بن مجاهد شيخ المتكامين وصاحبه أبو بكر الباقلاني في دارشينا أبي الحسن النميي شيخ الحنابلة فقال أبوعلى لوسقط السَّفف علمهم يبق ف العراق من يفتى ف ادتة بسسنة وكان أبوعبد اللهمعهم وكان يقر أبصوت حسن فقالواله قل شأنقال وهم يستمعون

خطت أناملها في بطن قرطاس ، رسالة بعسمير لايانف اس أنزرفد يتكقف لى غير محتشم ، فان حبل الى قد شاع في الناس وكانقولى لمن أدىوسالتها يقفى لامشى على العينين والراس

قال أنوعلى فبعسد ماواً بيت لا يمكنني أن أفتى بتعفار أواباحة (قال) صاحب القوت (وكان أبوالحسن العسقلاني الاسودس) كبار (الاولياء) وفي بعض نسخ القُونَ أبوا لحير بدل أبوا فحسن إسممو وله) أى يحصل له الواه حتى نفي عن نفسه (عند السجاع وصنف فيه كالودف على منسكر به وكذلك ساعة منهم) أى من الاولياء (صنفواف الرد على منكريه) قال صاحب القوت ان أنكر فاالسماع مجلامطلقا غديرمقد مفصل بكونانه كاراعلى سبعنصديقا وان كنائعل انالانكار أقرب اليقاوب القراء والمتعدد بن الاتالانفه ل ذلك لا نانعلم الا يعلون وسمعناه ن السلف من الاصحاب والتابعين مالا يسمعون فالصاحب العوارف وهذا قول الشيغ عن علم الوافر بالسفن والا الرمع اجتماده وعر عه الصواب ولكن نسط لاهل الانكار لسان الاعتدار وفوض لهم الفرق بين سماع يؤثر وسماع بنكر (ومكن عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت أباالعباس الخضر عليه السلام فقلت ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أعجا مناقال هوالصفاء الزلال الذي لا شدت صلسه الاأقدام العلماء) كذا نقاد صاحب القوت أي المزلق للاقدام وبقله أنضاعن الشهاب السهروردي في العوارف والادفوى في الامتاع ولفظ العوارف رأى بعض الصالحين أباالعباس المضرةال قلتما تقول فذكره وأورده القشيرى هكذاتى الرسالة (وحكى عن مشاد الدينوري) اسمه محد بن الحسين يكي أباعلى أخذعن الجنيد أورده القشيرى فى الرسالة وقال توفي سنة ٩٩ ٣ (أنه قاله أيشالني صلى الله عليه وسلرف الموم فقلت مارسول الله هل تشكر من السماع شيأ فقال ما أنكر مُنه شنأ والنَّكن قرلُ لهم يَقْتَقُعُونْقبله بالقرآن ويختشمون بعده بالقرآن) هَكذا أورده صاحب القون وصاحب الامتاع وزادما حب العوارف بعده فقلت ارسول الله المه بودوني وينسطون فقال احتملهم بأأباعليهم أصابك فكان ممشاد يفتخر ويقول كالحبرسول الله صليالله عليموسلم (وسمىءن طاهر بن هلال الهمداني الوراق وكانمن اهل العلم)وف بعض النسخ طاهر من بلال من المل وهو نص العوت (انه كال كنث معتبكانا في مامع) تغر (جدة على البحر) وهي فرضة مكة (فرأ يت موما طائفة يقولون في جانب منه) أي من الجامع (قولًا) أي نُشيدا (و يسممون فانكرث ذلك بقلى وفلت) في نفسي (في بيت من سوت الله يقولون الشعر قال فرأ يترسول ألله صلى الله عليه وسلم تلك الداؤهو جانس في تلك الناحية) الِّي كانوا ينشَّدون فيه الشعر (والي جانبة أبو بكر الصديق رضي الله عنه وأبو بكر) رضي الله عنه (يقول شامن القول والني صلى الله عليه وسلم يستمع الهو بضع بده على صدره كالواجد) لذلك (فقلت في نفسي ما كان منه في ان أنكر على أولنك) النفر (الذين كافوا يستمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسم

وكذاجاءة منهم صناواني الردعلى منكر به بوحك عن بعض الشيوخ اله قال رابت اباالعساس اللهم على السلام فقلتما تقول فيهذا السماء الذي اختلف فبه اجدا بالفقال هوالصفو الزلال الذي لاشت على الا اقدام العلماء يوندي عن عشادالديني ريانه قال را يتالني مسلى الله عليه وسلمني النهم فقات مارسول الله هـ ل تنكر من هـ ذا السماع شسأ فقال ماانكر منه شما ولكن قل لهم يفتحون قبدله بالقرآن ويختمه ونبعده بالقرآن *وحكىءنطاهر سندلال الهمداني الوراق وكانمن اهل العلم اله قال كنت معسكفافي مامع حدة على النحر فراءت يوما طائلسة يقولون فيمان منه قولا و سستمعون فأنكرت ذلك والى والتف بيتمن ببوت الله يقولون الشمر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسمام تاك الليلة وهو حالس في تلك الناحمة والي حنبه انوبكر الصديق رضى اللهعنمواذا الوبكر بقول شيأمن القول والني صلى الله عليه وسلم يستمع اليه ويضم يده على صدره كالواجد بذلك نقلت في نفسى ماكان بنبغي لىان انكر على اولئك الذين كانوا

وسنمع وأموككر يقول فالنفث الدرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذا حق بحق ارقال حق من حق الماشسك فيموقال الجند تنزل الرجة على هـن الطائفة ق ثلاثة مواضع عندالاكل لانهم لآياً كاون الاعن فافقو عندالذاكرة لانهم لا يتعاورون الافي مقامات الصدرية ن وعند السماع لانهم يسمعون وجدويشهدون حقاوعن امنح يجانه كان وخص فى السماع فقدل الوقيم (119)

إلوم القدامة في جلة حسناتك يستمع وأبو بكر) رضى الله عنه (يقول فالنفث الى النبي صلى الله عليه وساروة ال هذا حق عتى أوقال اوسما " تك فقاللاني حق من حق أناأشك فيه) هكذا أورده صاحب القوت وتبعه صاحب العوارف (وقال) أمو القاسم الحسنان ولافى السماست لاته شيمها للفيو وقال الله مُواطَنَ عُندالا كَلْلانْمِ مِلاياً كَاوِن الاعن فاقة) لينشعلوا العبادة (وعندالمذا كرة) في العسلم (لانهم تعمالي لانؤاخم الله متعاور وت في مقامات العديقين) واحوالهم (وعند السماع لانهم يسمعون يوحد) صادق (ويشهدون باللغوفي أعمامكم هذاما قل حقا) نقله صاحب القوت والعوارف ولفظ القشيرى في الرسالة وحلى عن حعفر بن تصرعن الجندالة قال من آلاقأو يسل ومن طلب تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثتمواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الاعن حق ولا يقولون الاعن وجد الحق فى الثقايد فهسما وعندأ كل الطعام فانهم لا يأكلون الاهن فافتوعند مجاراة العلم فانهم لابذكرون الاصفة الاولياء (وعن استقصى تعارضت عنسده ان حريم) هوعبد اللكُ نُن عبد العرف فرن حريم القرشي الامويُّ الوالوليد المسكر روى عن عطاء وعروب هذه الاقاو بلفسق متعمرا دَمُنَارُوٓالْأَجْدَهُو مِن اوعِمَةُ العلمِ وقال يحيى بن سعيد صدوق مان سنة ١٥٠ روى له الحاعة (انه كان الزمائلاالى بعض الاتاو مل مرضص فى السماع) وقد تقدم ذلك فى ترجة معصلا (فقيل اوقى به يوم القيامة في جلة حسناتال الوسات تك بالتشهي وكل ذلك قصور فقاللافي الحسنات ولافي السيات لانه شبيه باللغوقال الله تعالى لا بواحد كرالله باللغوفي أعمانكم)قال اب بالبنغي ان اطاسالتي فتيبة اشتلف عندمجد بنابراهيم في الغناء فبعث الى ابن مريجوالى عروب عبيد فاتياه فسألهما فقالهاب بطريقه وذلك بالعثءن سويج لابأس به حثث عماء من أبير باح وقد من والتموع المده الابحر بغني فكان اذا سكت لا يقول له عن مداول الحظروالاماحة كما واذاغني لايقوله اسكت واذالحن ردعليه فقال عروبن عبيد فايهما يكتب الغناه الذىعن اليمين أوالذى سند كره (بيان الدليل عن الشهال فقال ابن حريح لايكتبه واحدمتهما وقد تقدم هذاعند ترجته قريبا (هدناما نقل من على المحة السماع) * اعلم الاقاريل) في الحدة السماع (ومن طلب الحق من التقليدة هما سقصي تعارضت عند الاقاويل فسيق تقول القائل السماع حرام متمرا) فهما (أومائلا الى بعضُ الافاريل) دون بعض (فكل ذلك قصور)ف القام (بل ينبني أن يطلب معناه ال الله تعالى بعاقب الحق بطرا تقه وذلك بالعث عن مداول الخفار والاباحة) والتأمل فهما (كاسند كرم) فيما بعد علموهذا اسرلابعرف بمعرد * (بان الدلس على المحة السماع)* المقل بل الالسمرومعرفة

(اعلم انقول القائل السماع حوام معناه ان الله تعالى يعاف علمه) لارتكامه الحرمة الممنوعة (وهذا أمرالا يعرف بجردالعقل) اذهومعزول عن الاستقلال (بل بالسيم) من حهذالشارع (ومعرفة الشرعمات محصورة في النص أوالقياس على المنصوص) باجاع فقهاء الأمصار ولاعدة بخمالفة الطاهر به فسم (واعنى بالنص) ماارداد وضوحاعلى الفلاهر (ماأظهره رسولاالله صلىالله على مديد وسلم بقوله أوفعله و بالقياس) الحافي معاوم بمعاوم في حكمه لساواة الأول ألا أنى في علة حكمه وهو (المعنى المفهوم من ألفاظه وافعاله فانالم يكن فيه نص ولم بسستقم فيعقياس على منصوص بطل القول بالتحرّ م ويبقى فعالالا حرج فيه كسائرالبالمات) وهوالذي فهمه ان حريج كاتقدم قريبا (ولايدل على تحريم السماع نص ولاقياس ويتضوذ للثف حوابناء وأدلة الماثلين الى القريم ومهماتم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلكا كافياف البات هذا الغرض) وهوالا باحة (اسكن استفتح وتقول قددل القياس والنص جيعاعلى المحته أما القياس فهوان الغناء) قال ابن قنية في أدب الكاتب هومكسور الاول ولايضروقال الهروى مدود ويقصرصون مرتفع متوال وقاليان سيده الغناء من الصوت مأطر بسه هذا قول اهل اللغة وأماني الاصطلاح فقد اشار المه المصنف بقوله (اجتمع فيه معان ينبغيان يعث عن افرادها ثم عن جموعها فان فيه مماع صوت طيد تصولاقياس ويتضع ذالث فيجوا بناعن أداة الماثلين الحالقور بمومهماتم الجواب عن أدلتهم كان ذاك سيلكا كافعاني اثبات هذا الغرض

مرعن بموعها فاندمه اعصوت طيب

وأعدى النص ماأظهره صلى الله علمه وسلم بقوله أو فعلدو بالضاس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فان لم مكن فدام ولم يستقم فده قياس على منصوص بطل القول بصرعه وبقي فعسلا لاحو برفيه كسائر الماحات ولامدل على تحرير السماع لكن نستفتح ونقول قسددل النص والقياس جمعاعلي اماحتسمه أماا لقياس فهوأن الغناء احتمعت فيممان يمغي أن يعث عن افرادها

الشرعبات محمورة في النص

أوالقاس على المنصوص

موزون مفهوم محرك القلب فالوصف الاعمانه صوت طيبثم العلب ينقسم الحالوز ون وعره والموزون بنقسم الى الفهوم كالاشعار والى غير المفهوم كاصوات الحادات وسائرا الحبوانات) وحاصله انه وفع الصوت المتوالي بالشعروغميره على الترتيب المرعى الخاص في الموسيقي ويندوج فيه البسيط المسجى بآلاستبداء وهوصوت مجردمن غيرشعر ولار حؤلكنه على ترتيب خاص مضبوط عندأهل الصنعة وهومن أحسن أنواع الغذاء عندهم وقال ابن الجوزى في تليس ابليس لهم شئ يسمونه بالبسيط يبتدون به بزعم النفوس علىمهل اه ويشمل البسيط الاستبداء وهو أصوات متوالية والضرب مردويه ويشمل المدشرد والضر بفعه مفردوقال ابن الجوزى والغناء اسم يقع على أشياء مناغناء الحييج ف الطرقات وفي معناه الغزاة منشدون اشعارافي الحرب قال وعللق على الخداء وقاليان عبدالعرف التمهيد ات اسم الغناء يشهل غناءالر كانوهو وفع الصوت بالشعر كألنغني بهترنم اوغناء النعب والحداءاه وهذا يشعر بانغناء النعب غيرالركان والعصرانه هو صرحه إن الكاي في كله ابتداء الغناء والعبدات وقال صاحب الاعاني لربكن العر بالاالحداء والنشدوكانوا يسمونه الركاني وقال بعضهم هوصوت فيه عطيط ورقة (الماسماع الصوت العلم من معدث الله طلب فلا ينبغي ان يحرم بل هو حلال بالنص والقياس الما القياس فهوانه تركيمالي تلذذ ماسة السمع مادراك ماهو مخصوص بها) وفي نسخة به (ولا نسان عقل وخس حواس) السممواليصر والشم والذوق والحس (ولكل حاسسة) من هذه الحس (ادراك وفي مدركات النا الحواس مآسمتل فلذة البصرف المصرات الجيلة كالخضرة والماه الجارى والوجسم الحسن) فقدر وى الحاكم في تاريخه من حديث على وابن عمر وأنونعم في الطب من حديث عائشة والخرائطي في اعتدال القاوب من حديث أي سعد بلفظ ثلاث يعلن البصر النظر الى الخضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن و روى أنوا لحسن العراقي في فوالده من حديث مريدة ثلاث مزدت في فوّة البصر الكعل بالانحد والنظر الى الخضرة والنظرالي الوجه الحسن (وبالجلة سائر الالوان الجدلة) فائه مستلذه البصر (وهي في مقابلة ما يكرمن الالوان الكدرة القبعة) الردية (والشيم الرواعُ الطّبية) من كلّ مشهوم على تبأن أنواعه (وفي مقاباتها وفي بعض النسط وهي في مقابلة (الانتان المستكرهة) جسع نتن محركة وقد نتن الشي فهو نتن ونتين نتوية ونثانة من حد ضرب وقتل وتعب وأنت مثله فهومنتن (وللذوق الطعوم اللذيذة كالدسومة والحلاوة والجونسة وهي في مقابلة المرارة) والمزارة (الستبشعة وللمس الذة اللن والنعومة والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والضراسة وللعقل لذةالعلم والمعرفة وهبى فيمقابلة الجهل والبلادة فكذلك الاصوات المدركة بالسمع تنقسم الىمستلذة كصوت البلابل) جمع يلبل طبرمعر وف (والمزامبر) جمع مزمور (ومستكرهة كنهيق الحاروغيره فأظهر قياص هذه الخاسة والمنهاعلى سائرا لحواس والمانج اوأما النص فيدل على المحتمى عالصوت الحسن امتناك الله على عباده به أذقال) في ثمامه العزيز رئوي في أخلق ما نشاء قبل) في تفسيره هو (حسن الصوت) هكذا فسره الزهري أخوجه عبدا ب حمد وابن المنذروا ب أبي ساتم والبهم في في شعب الأعكان كلهم باسانيدهم عنه وأخرج ابن المنذرين ابن عباس قال الصوت الحسن (وفي الحديث ما بعث الله أنها الاحسن الصوت) قال العراقير وإه الثرمذي في الشهال عن فنادة من قوله و زاد وكان نبيكم مسن الوجه حسن الصوت وروينا ممتصلافي الغيلانيات من رواية قنادة عن أنس والصواب الاوَّل قاله الدارقطني ور واما بن مردو يه في التفسير من حـــديث على ن أبي طالب وطرقه كلها ضعيفة اه (وقال صلى الله عليه وسلم لله اشدا ذيا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى فينته) ر واه أحدوان ماجه والبهق في السن والحاكم في المستدرك من حد مث فضالة بن عمدوقال الحاكم صحيح على شرطهما وقد تقسدم هذاللمصنف فى كتاب آداب تلاوة القرآن والاذن بحركة هوالاستمساع

بنقسم الىالفهوم كالاشعار والى غيرا المهوم كاصوات الحادات وسائر الحيوانات أماسهاع الصوت ألطس من حث أنه طبب فلا ينبغي ان معرم بل هو حدال والقداس أماالقياس قهوانه برجم الى تأذذ نماسة السمع بأدراك ماهو عفصوص به والانسان عقل وخس حواس ولكل ماسة ادراك وفي مدركات تلك الحاسمة ماسمتلذ فلذة النظري المصران الجيلة كانلضرة والماء الجارى والوسمالحسن بالجله سائر الالوان الجملة وهي في مقابلة مأمكره من الالوان المكدرة القبصة والشم الروائح الطبية وهي في مقابلة الانتان الستكرهة وللذوق العام ماللذلذة كالدسومة والحملاوة والجوضة وهي قىمقابلة المرارة المستشعة والمسانة اللنوالنعومة والملاسة وهي في مقاطة الخشونة والضراسة وللعقل لذة العسلم والمعر فتوهى في مقابلة الجهسل والبلادة فكذلك الاصوات المدوكة بالسمع تنقسم المستلذة كصوت العنادل والزامر ومستكرهة كنهيق الجبر وغمرها فاأظهرقاس هسند الحاسة والنتماعلي سائر الحواس وأذاتها * وأما النص فعدل على

ا باسته بمناح الصوتيا لمستاناتية تعالى على عدادمه اذخال مزيد في الحلق ما اشاء فقيل هوالصوت الحسن وفي الحديث ما بعث التوسين الصوت وفال حيل التعاملة ومسابقية أنه اذخا الربيل الحسن الصوت بالقرآت من صاحب القيمة للمناته وفي الحديث في معرض المدم لداود عليه السلام اله كان حسن الصوت في النماحة على نفسه وفي تلاوة الزيور حي كان يجتمع الانس والجن والوحوش والعابرلسماع صوته وكان بحمل من مجلسه أو بعمائة منازة وما يقرب منهافي الاوقات وقال صلح انته علىموسل في مدح أي موسى الاشعرى لقداً عملى مرماوا من مماميراً لداودوقول الله تعالى ان أنكر الاصوات لصوب (٤٧١) الجيريد لبعفهو معلى مدح الصوب

الحسن ولوحازات أفال انحا أبيع ذلك بشرط أن يكون فى القرآن للزمه أن يحرم سماع صوت العندلس لانه ليس من القرآن واذا جاز مماع صوت غلسل لامعني اهفا إلا يحو رسماع صوت يفهممنه الحكمة والعالى الصعة وان من الشعر لحكمة فهذا اظرق الصوت من حيث اله طيب حسن * (الدرجة الثانية) * النظرفي الصوت الطسالور ونفاث الورن وراءا السنفكمن سوت حسن خارج عن الوزن وكم من صوت موزون غبرمستطاب والاصوات الموز ولة باعتبار مخارجها ثلاثة فانهاأماان تخسرج منجادكصدوت الزامير والاو اروضر بالقضيب والطمل وغيره واماات تغرج منحضرة حبوان وذلك الحموات امأانسات أوغمره كصوت العنادل والقمارى وذوات السعم مزالطمورفهى معطيها مورّ ولة متناسبة الطالع والقاطع فلذلك سستلذ سهاعهاوالاصل فيالاصوات حنباح الحبوانات وانميا وضعث المزامير على أصوات فنه تعل الصناعومه قصدوا الافتداعوشر حذاك بعلول فسهماع هذه الاصوات يستحيل أن يحرم ليكونها طبية أرموز وية فلاذاهب الي تحريم

أيهاالقلب تعلل بدرت * انهمى في سماع وأذن والانصات العدى بنريد أي في سماع واستماع قال صاحب الامتاع فالتمثيل بالقينة والتقييد بصاحما فيه اشعار بذلك وليقع التشديه كاملا مستوفى شبه شدة الاستماع الى القراءة بشدة الاستماع الى القينسة وجعسل استماع القراءة أشد وحعل القارئ فيمقابلة القمنة ولاشك أن النفوس تستلد سماع الغناه أكثر من مجر درفع الصيت بالشعر وكذلك مستلذ أسماع النغني بالقرآنة كثر من محرد القراءة ورفع الصيت مامن غير كن بعد تغنيا فان الالحان لها تأثير في رفة القاب وحريان الدمع (وفي الحديث في معرض المدرج لداودعامه السلاما نه كانحسن الصوب فى الساحة على نفسه وفي تلاوة الزيو رحيَّى كان محتمع الانس والجن والوحوش والطيراسماع صوته وكان عمل من محلسه أربعما المحنارة وما يقرب منهافي الأوقات) هكذا أورده صاحب القوت وصاحب العوارف ولفظ القشيري في الرسالة وقبل ان داود عليه السيلام كان يستمع لقدراءته الجن والانس والطسير والوحش اداقرأا لزبور وكان بحمل كل وممن محاسسه أر بعمائة جنازة من قدمات من يسمع قراءته وقال العراق هذا الحديث المأحدلة أصلا أه فلت قال ا من بطال قال أنوعامم حدثنا من حريج من عطاء من عبيد من عير قال كانت اداود عليه السلام معزفة بتغنى علمهاو يتبكى ويبكى قال وقال امت عباس ان داودعليه السلام كان يقر أالزبور بسبعين لحناياون فهن ويقرأ قراءة بطرب منها المحموم فاذا أراد أث يبتك نفسه لم تبق دابة مرأ ويحرالا انصان ويستمعن ويبكين (وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الاشعرى) رضي الله عنه (لقد أعطى مرمارا من مرامع آل داود) أخرجه الشعفان وقد تقدم في كلب تلاوة القرآن وثبث أيضا ان معاذبن جبل قال ارسول الله صلى الله عَلَمه وسلم لوعلَت الله تسمع قراء في لحمرته تحبعراومن ذلك أن عبسد الله من معفل رضي الله عنه قرأ فرجعوفرأ أبواياس وقالىلولاآنى أخشىان يجتمع علىالناس لقرأت بذلك المحن الذى فرأبه رسول اتمه صلى الله علمه وسلم وهو في الصحيحين من رواية شعبة (وقال لله تعلى ان أنكر الاصوات لصوت الجبر دل، فهومه على مدح الصوت الحسن) فانه في مقابلته (ولوجازان يقال انحا أبيح ذلك بشرط ان مكون فى القرآن) خاصة (الزمه أن يحرم صوت البابل لانه ليس بقرأ القرآن واذاجاز السماع لصوت خفسل لامعنى له فالاجور زسماع صوت يفهم منه الحكمة والمعانى الصحة و)فالخير (انمن الشعر لحكمة) أخرجه الناري من حديث الى بن كعب وسائى قريبا (الدرجة الشانية النظر في الصوت الطيب المورون فال الورن وراءا لحسن فكم من صوت حسن خارج عن الورون وكممن صوت مورون عبرمستطاب والأصوات المورزونة ماعتمار مخارجها ثلاثة بالاستقراء فانها) لاتخاو (اماان تكون من جماد) لاروح له (كصوت الزامير والاوثار وصوت القضيب والطبل وغييره والهاأن تخرج من منعرة حموان وذلك الحمه إن اما أنسان واماغيره أصوت العنادل) جمع عندليب (والقماري) جمع قرى (ودوات السحم من الطاو رمع طيبها) في نفسها (مو روية مناسبة الطالع والقاطع فلذلك بستلذ سماعها والاصل في الاصوات حناحر المنبوانان وانمأوضعته المزامير على صوت وفي تسخة على صور (الحناح وهي تشدمه الصنعة الخلقة ومامن شئ توصل أهل الصمناعات بصناعتهم ألى تصو مره الاوله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى بالعساراعه منه تعلم الصناع وبه قصدوا الافتداء وشرح ذاك يطول) ليسهد امحل تفصله وقسماعهذه الاصوات يستحيل ان يحرم لمكوم اطبية أوموز ونة فلاذاهب الح تحريم صون العندليب الحناح وهو تشيمه الصنعة بالخلقة ومامن شئ قوصل أهل الصناعات بصناعتهم الى تصويره الاوله مثال في الخلقة التي استأثراتله تعالى ما ختراعها

صوت العندايب

وسائر الطيور) ذوات المجمع (ولافرق من حجرة وحجرة ولابن حماد وحيوان فينبغي ان يقاس على الاتدى كالذي يغربهمن صوت العندليب الاصوات القار حمة من سائر الاحسام باختمار الاسمدي كالذي يخرج من حلقه أومن حلقه أومن القضيب والطيل القضيب والطبل والدف وغير مولا يستثنى عن هذه الاالملاهي والاو تاروالمرا ميراذور دالشرع بالنع عنها) في والدف وغيره ولاستثنى أحبار كثيرة * منهاعند العناري من حديث أبي عامرة وأي مالك الانعرى الكونن في أميّ أقوام يستعاون منهذه الااللاهى والاوتار الحروالحر مروالمعارف صورته عند العتاري صورةالتفليق ولذلك ضعفه انتحرم ورصسله أفوداود والمزامير الثي وردالشرع الاسماعيلي والمعارف الملاهى فاله الحوهري ولاحدمن حديث أبي امامةان الله أمرني ان أمحق المرامير مالمتعرمتها لاللذ تهااذلو كأن والكبار النعني العرابط والمعارف وله منحديث قيس ن سعدان ربي حرم على الخر والمكوية والقنن وله للذة لقس علها كلما بلتذ فيحديث لاي امامة باستحلالهم الخور وصربهم بالدفوف وكالهاضعيفة ولابي الشجرمن حديث مكيمول مه الانسان وأتكن حمت مرسلاالاستماع الى الملاهى معصية الحديث ولاينداود منحديث ابنغر مععمممار افوضع أصبعه الحمور وافتضت ضراوة على أذنبه فال أُنوداود هومِنكر هَكذا ساق العراقي همنذه الاخبار بانخصار وسيأتي ذكر بعضهاعنسد الناس بهاللالغة فى الفطام ونهاحي انتهي الامرفي البهق والخارى أذاعلق شأبصمغة المزم يحتبريه ثمان العنارى علقه عن هشام بن مار وقدلقيسه الابتداء الى كسرالدنان فعمل على السماع فالحكم حستذالوصل كماهومعر وف في موضعه (الالذنها ذلو كان الذ القيس علمها قرم معهاماه وشعار أهل كلما للنفه الانسان ولكن حمث الخور واقتضت ضراوة الناس لها) أي الاعتبادلها والاستراء علمها الشرب وهي الاو تاروالم امر (المالفة في الفطام عنها من انتهى الامر في الابتداء الى كسر الدنان) جمع دن وهو الذي كان تعمل فيه فقط وكان تحسر عهامن أنجور ومنعقول الشاعر ﴿ فَصَلَّى عَلَى دَمُهَا وَارْتُسَمَ ﴾ ﴿ هُرَمَ مَعَهَا مَا هُو شَعَاراً هَلَ الشرب وهي الاو تأو قبل الاتماع كاحرمت الحاوة والراميرفةط وكان تحر عهامن قبل الاتباع) أى لكونها من شعار أهل الشرب (كاحوت الخلوق) بالاحنسة لاعما مقدمة مالاحندة (النهامقدمة الحاع) فق المعرولا مفاون أحد بالاحندة ولواقر أها القرآن (وحرم النظرال الجماع وحرم النظر الى الفعذ الفقد) في حسديث محدين عش فعا فذك فام اعورة (الاتصاله بالسواتين وحم قارل الخروان كان لاتماله بالسو أتين وحرم لاسكرلانه يدعوالى السكر كاف حديث ان عباس حرمت الخر لعينها فالها وكثيرها (ومامن حرام فالرالحر والكائلاسكر الأوله حرمر بطيفيه) أى يدور به (وحكم الحرمة ينسعب)أى يم (على جدع حريد لكون حي الحرام لانه مدعو الى السكرومامن وفاية له) وحفظ (وحظاراما نعاحوله كافال صلى الله عله موسم لي الاو (ان آسكل مال حمي وان حي الله حوام الاوله و معطف المحارمه) تقدم في كتاب الحلال والحرام (فهي محرمة تابعة لقور مراخر بثلاث على احداها انها تدعوالي وحكالمرمة يسمعها شرب الخرفان الدة الحاصلة جهاائما تشمأنا وولثل هذه العلة حرم قليل الخر)وان لم يسكر ؛ العلة (إلثانية حريمه ليكون جي للمرام انمافى قريب عهد بشرب الجرتذكر عالس الانس بالشرب فهى سبب الذكر والذكر سبب انبعاث ووقابة له وحظارامانعا الشوق وانبعاث الشوق اذاقوى فهوسب الاقددام) على الشرب وأجاب المبعون بان قولكم انهافي حوله كا قالصلى اللهعليه فريسالعهد تذكر مجالس الشعرب فذتك أنما يقتضي المنع في حق من هذا عله فامامن ليس كذلك أوكانت وسلمان لسكل ملك جي وان فدمضت مدة وحسنت تو يته واستمر على الخير لم تشمله العلة الذكورة (ولهذه العلة نهيى عن الانتباذى جى الله محارمه فهمى محرمة الزفت) هوالاناء المطلى الزفت (والحنتم) والنقير (وهي الاواني التي كانت محصوصة بهابهما يتمما) أحرج تبعالهم حالجرلثلاثعلل الندارى من حديث ابن عماس في قصية وفدعداً لقيس وفيه فامرهم بأو ينع ومهاهم عن أو بيع الحنم يراحداهاا ماندعوالي ثمرب والدباء والمزفت والنفير ووعاقال المقسير قال أنوهر موالحنتم هي الجرارا الحضر وقال ابن عرهي الجرار المر فأن المأذة الحاصلة بها كاهاوقال أنس حواريوني مهامن مصره تدرات الاجواف وقالت عائشة حوار حراعدا قهافي حنو مهايجاب انماتتم بالجرولال هذه العلة فهاالخرمن مصروقال الناقيلي افواههاف جنوبها يعاب فهاالخسر من الطائف وكاناس ينتبذون حرم قلل الجرة الثانية الم فهاوقال عطامح إو بعمل من طينودم وشعر وفي الحسكم حواد خضر تضرب الى المعمرة وفي مجدم الغرائب ف-ق قر بسالعهد بشرب حروقال العامر زدى قال بعض أهل العلم انحيا الحنتم ماطلي من الفضار بالحنتم المعمول بالزبياج وعسيره

وفسه النهى عن الانتباذ في هذه الاواني وهي ان تعمل في الماء سأمن ثمر أوريب لعاوو يشر ميلانة مسرع فيمالاسكار فيصبر مواما ثمان هذا النهبي كان فيأول الاسلام ثم نسع فني صحيع مسلمين معديث وردة كنشئه سكر عن الانتباذ الافي الاسقية فانتسدوا في كل وعاء ولاتشر واسكر اوهو مذهب أبي بنيفة والشافعي وألجهور ودهب طائفة الىأن النهيي باقسهممالك وأحدوا نصق حكاه الخطابي عنهم (فَعَنى هذا أَنْ مشاهدة صورتها لذ كرهاوهذ العلم تفاوق الاولى اذليس فها اعتباراتية في الذكر اذلالنه فَ رؤية القنينة) وهي الزحاحية التي شرب فيها المسكر (و) سائر (اواني الشرب ليكن من حيث التذكير موفات كان السماع مذكرالشر بالذكرا بشؤى الحاظر عندمن الف ذاك موالسر بفهو منهى عن السماع نفصوص هذه العلة فيه) #العله (الشالثة الاجتماع على المان صارمن عادةً هلَّ الفسيق) والمفسور (فيمنع التشبه بهملان من تشبه بقوم فهومنهم)رواه أحسد وأبوداود والطبراني في البكبير من حديث أي منه الجرشيءن ان عمر يه مرة وعابسند فيه ضعف ويرويءن الحسن قال قلبا تشبه رجل بقوم الاكان منهم (و بهذه العلة نقول بترك السنة مهماصارت شعار الاهل البدعة خوفا من النَّسْبِه بهم) وقد نقل الرافعي عن بعض أمَّة الشافعية انه كان يقول الاولى ول رفع اليدن في الصلاة في ديارنا بعنى دياراً المجم قاللانه صارشعارا الرافضة وله أمثلة كثيرة الكن قد رهال ليس كَل شيع و المعال المساق يحرم فعسله على غيرهم ولو كان هذا معتبرا لسكان الضرب بالدفوف والشببامة حراما ولسكان عرم اتخاذ الفلروف المستعملة غالباني الجركالقناني والاقدام ألزورقة فانهاالآن كذلك حي لوامتنع أوعدم الخركنقص ثمنها ولكان أنضايحرم بقاءشجر العنب فانه أصل لذلك وكذلك الرياحيين فان استعمالها الشراب ولاتكاد تفارق الفا كهة محلس الشرب مصوصا الوردفات الشراب ينتفار ونوروده ويتألون اذاحاء في شهر الصوم كاقال بعضهم متألما من ذلك

وماعذب الله العصام عثل ما يه أدارل ورد فى أواخوشعمات

فلماله يحرمشئ من ذلك علنا أن هذه العلة غير معتبرة فتأمل (وج ذه العلة يحرم ضرب الكوية كم بالضم (وهوطيل مستطيل رقيق الوسعا واسع الطرفين)معرب (وضربها عادة الفنشن) في ذلك الوقت (ولولاما فيه من النشبه لكان مثل طبل الجييج والغزو) اعلم أن الكوية هي طبل مخصر مفلوف العارف يتعاد فالذي صرحه الشافعية أنالضر بمه حوام وثوقف امام الحرمين فيه فتال المحر حديث علنايه والبوالقاض لم يتعرض لها ولورددناه الى المسنى فهوفي معني الدفواست أرى فهاماً يقتضي التحريم الإأن المخنثين معتادون الضرب بهاد بتولعون بها قالوالل بعتضه الرأى آن مايصارمته الحان مستلذة يهير الانسان ويستحثه على الشرب ومحالسة أهله فهوالهرم ومالس كذلك واغما ينقي لا يقاعات قد تطرب وأن كانت لاتلذ فحمسعها فيمعنى الدف والبكوية فيهذأ المعنى كالدف فانحج فها تحوح حيمنا والاتوقفنا وقال شاوح المقنع من الحنابلة ان أحمد قال أكره الطبل وهوالكو بتوقد أخرج أبو داودمن حديث ابن عر مراوعاتهني عن الجروا ايسر والكوية والفيراء ومن حسديث ابن عباس أت الله حوم الحسر والمسر والسكوية وقال كلمسكر وام وقدأجاب المحون عنهذه العلة المذكورة بالانسار أثها شعارالخنثن فان بكن في بعض الاقالم فعنص به ولانسلم أن كل شي يطعله المخنثون بكون حراما وأو كان ذلك كذلك لحرم على الرحال غسل الثمان حوفة فان المنش اعتادوه وأكثرهم غسالون وانماعتم التشب مهم في الافعال الخصوصة لهمان سلم أتضاوالافلا ويقولون أيضاات الكوية لم يتعقق موضوعهافي اللغسة ففي [الفائق للزيخشري السكوية النردوقيل العلبل وفي المحمل لاين فارس السكوية العليل على ماقيل ويقال النرد وفي المصباح السكوبة النرد بلغة أهل المنعن أفي عيدة وحكاه البهي عنه أيضاو قال ان الاعرابي السكوية النردوية آل الطبل ويقال البريط وهذا أطهر وقال الخطابى غلط من قال الكوية الطبل بل هي النرد

فعنى هداانمشاهدة صورتهانذ كرها وهسذه العلة تفارق الاولى اذليس فهااعتمار لذة فىالذكر اذلالذة فيرورة القنينية وأوانى الشرب لكنمن حث الثذكر جافان كان السماء بذكر الشرب تذكيرا بشسوق الىالخر عند من ألف ذلاتمهم الشرب فهدومنه ويعسن السياع تلسوس هدد العلة فدم الثالثة الاجتماع علمالماانسارمسن عادة أهل اللسق فمنعمن التشبه بهمالات من تشبه بقوم فهو منهم وجده العسلة تقول بترك السستةمهماصارت شعارالاهل البدعة شوفا من الشبع مرجد والعل بحرم ضرب الكو بةوهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسم الطرفن وضربها عادة المختثين ولولامافي من التشبه لكان مثل طبل الجبيج والفزو

فلمانختلف أهل اللغة فهاسقط الاحتجاج بتلك الاحلديث الثي فيهاذكر النكوبة بالعني الذي ذكروه (ولهذه العله نقوللواحتمع جماعة) في موضع (وزينوا مجلساً) بالفرش الفاخرة والتعليقات المثمنة من الثناب وغيرها (واحضرواً) مابينهم (آلات الشرب وأفداحه وصبوافها السكنصين) المعمول بالخل والعسل أوصيوا فها اللين الممر وم بالسكر (وأصبوا ساقيا يدورعلمهم) بتلك الاقداح (و يسقمهم فيأخسذون من الساقي ويشر بون ويحيى بعضهم بعضا بكاماتهم المعتادة بينهم ومذاك علمهموان كأن المشروب مباساً) في ذاته طبياً صرح به فقهاء المذاهب الاربعة وقالوا (لات في هذا تشها بأهل الفساد) بِهِ بِقُومٌ فَهُومِنْهِم (بلِلهِذَا يَنْهُمِي عَنِ لِيسِ القِبَاء) وهي الفرجِّمة المُشقَوقة مَن قدام (و)عن (ترك الشعر على الرأس قرَّعا) وهو حلق بعض الرأس دون بعض وفي العبر نهسي عن القدر عُومعناه مأذكر (في بلادصار القباء من لماس أهل الفسادقها) وترك شعر الرأس من شعار الزمادة (ولاينهسي عن ذالف) بلاد (ماوراء النهر) المراد به ماوراعنهر جعون وهي بلاد الازبك (لاعتباد أهل المسلام ذلك فهم) فلا منكر ذلك عندهم أى لس القباء وأما ترك شعر الرأس ففي الاول كان شعار السوفية فال كانذاك معنادا عنسد قوم ف بلاد فلا بأس بذاك فهذه المعانى يحرم المزمار العراقي والاو ماركلها كالعود والصغيرال بالدوالبربط) وفي سيناق الصنف دلالة على أن البربط غيرالعودوالمشهور بن أهل الضرب خلافه فقدذ كر واأن من أسهاء العيدالبريط والزهر والكراز والموثر والعرطمة والكمارة والقنن قبل والطنبور أيضا والعصيم انه غير العود (وغييرها) كالسنطير والقانون والكمنحة (وماعداذاك فليس في معناها كشاهين الرعاة والجيم وشاهسين العلبالين وكالطبل والقضيب وكل ألة يُستخر برمنها تطالبمورون سوى مالعناده أهل الشرب لان كلذلك لا يتعلق بالخرولايذ كربها ولانشؤق الهاولانو حدالتشه باويامها فليكن فيمعناهافية على أصل الاماحة قماساعلي أصوات الطوور وغيرها وقدنقضه أبوالعباس القرطبي في كشف القناع فقال الجواب عن هذامنع الحسكم في الاصسل وبداله أثالانسسارالاجماع على اباحة "مماع الطيور المطرية والدعى مدفوع الى آثبات نقله والمن سلمناه لمكن لانسام مساواة الفرع الاصل في الجامع وبيانه ان أصوات الفناء المارية تنشأ عنه تلك المفاسدا اليذ كرن وليس شع يمن تلك الماسد التيرذ كرَّت في أصوات الطهو رفا بالانعلل تحر سرالغناء بمسرد الاستهااية بل بالنظر مسالذي تنشأعنه تلك المفاسد ساناه لكن بنتقص باصهات المزا امروالاو تاد فأتهامها بنة وقد حكى أجماع أهل العصرالمقدم على تحر عهالا مقال هذا لا مردفا ناقد تحر زناعته بقو لناخار حم باختمار لانانقول هو واردلانا نقول عو حيه في المزامر والاوثار فانها عارسة من الآلة ما خدارالنا في والضار ب المناه الكنه تحرز بوصف طردى لامناسبة فيه وذلك انه اذاحصل الاطراب الفضي الى تلك آلمفا سدحكم بالتعرب مطالقاتو جود المقتضي للخور بمولافوق من ان يخر برمن جماد أوحب ان فقسد صعر بطلان القياس والله الموفق اه فلت وأصل هذا الكلام في النقص على الصنف من ان الحد ري وقد تبعد القرطي على بعض كالامه عناه لفصمان الفردات قدتماح ولاتمام المركات قالما مناطوري قدنول الفسر اليعن مرتبته في الفهم الىان نضى لاباحسة المركات لاباحة المفردات وردملمه بإن الهيئة الاجتماعية لهاز بادة تأثير هذامعني ماقاله فالفات العودعفرده لوضرب بغمير وتوله يتعرم والوترلوضرب بعفرده لم يحرم وعنسد اجتماعهما يحرم الضربجما وكذلكماء العنسام بحرم شريه فأفاحدثت فيه شدة مطربة حرم فكذلك ههنا فان المحموع يحدث طر بايخرج عن الاعتدال فال القرطي وماذكره الغرالي ستقص بالعود فان ماذكره موجودفيه والضربيه حرام فالصاحب الامتاع وليس العب الامنه مافان الغزالي لم يقل انكل شي بعو زمنفردا بحورمع الاجتماع وأنماقال هسذافي القام الخاص لماذكره من الادلة على حواز كل تردوالهيئة الاجتماعية لم عصسل منها ما يقتضي الدليل على تحر عه فانها في اعدث فيه ربادة اطراب

وبهماذه العملة نقوللو اجهم حاصة وزبنوا محاسا وأحضر واآلات الشرب وأقداحه وصبوا فهاالسكتعين ونصبو اساقيا بدو رعلههم ويسقمهم فانعددون من الساقى و شر ونوسي بعضهم بعنا كامائهم المعتادة بينهم مرمذاك مامسموان كان المشروب مبآحاف نفسهلات فى هذا تشهابا هل القساديل الهذار تهيي عن لس القباء وعن ترك الشعر على الرأس قزعا فى بلاد صار القباعقها مرم لياس أهل الفسادولا ينهى عسن ذلك فيماوراء النهار لاعتبادأهل الصلاح ذاك فمسم قيده المعانى حرم المرمار العسراق والاو تاركاها كالعسود والصنع والرباب والبربط وغرها وماعداذاك فليس في معناها كشاهن الرعاة والحيج وشاهب ن العابالين وكالطب لى والقضيب وكل آلة يستغرج منهاصون متعاليسورون سوى ماستاده أهل الشرب لات كلذاك لاسعلق بألجرولا يذكر بهاولا مشوق الهما ولانوجب التشسيه بادباجا فارتكن في معناها فبقي على أصل الاباحة قياساعيل أصوات الطيور وغميرها

حعفر وعرون العاص البكر سطر وب فأقى بصغة مبالفة وبعدان وردالشرع ولم يحرم شافالاصل فعه الاباحة فسق على الاصل الاندليل وقد قال تعالى وقد فصل لك ماحرم علك وقال تعالى قل اعماري الفواحش الآية وفال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ماتر كث علا بقر لكرمن الجنة وببعد كيرمن بل أقول سماع الاو تاريمن النارالاذكرته لكالحديث فقددلت الادلة على ان الحرمين وفصل فيشار تعدد للاعلى شي قلناائه ليس محرام والغناء كانمو حوداقدها فاوحم لبن وفصل كابن الشارع عر مفره وهذه طريقة ذكرها جماعة من العلماء وأما القماس فقير طهمساواه الفرع الدصل أوالز بادة وماذكروه ليس عساوا ما العنب فلس فمحند الانفراد اسكاراليثة وعندحدوث الشدةف معدث السكر مغلاف الغناءفان في المفردات طر باوعندالاجتماع زيادة طرب وكذاك العود بملرده والوثر بمفرده فلايصم القماس ثمانا نقول لولاالنص على التحرير عندالهمثة الاجتماعية لم هل مالقير مجعر دمناسبة وليس ثم دليل على تتعر مهجو عمفردات الغناء والقياس اماحة المركب عما كأنت مفرداته مباحة مالمبدل دليل وتعن تطالب الدليل وأخامافاله القرطبي امه منتقض فصب منه كتف منتقض والغزالي بقول والقياس تحليل العوكاو ساثر الملاهي وليكن وردما يقتضي التعسر ممفورد فيالكو بقولته ها أشمار أوردت فهي المعتمد فيالفسر سوفي الاوثار والزمارجعل العلة كونها شعاراللشار سفالعلة وانوجدت لكنها تختلف لعائروا اصمحران ذاك لا يقدح مه وقد قال امام الحرمين في بعض الا "لات القدام المحتماقال فان صعرا تلير فلنامه والا تو فلنا وماقاله القرطيي أوالغزالي بعتام الى اثبات ان مماع الطبور الطربة حائز فالولانسلم الاجماع علسه فالوجودفي كتب كثهرمن أجحان المذاهب ماهوصر يحفى الحوازماندل عليه وقدحة ز الشافعية والحناملة الاستثعار للاستئناس أصو ات الطمو والمسموعة فانتاز عآحدفي جواز سمناعها فهوسفسطة لا يقوم عليه دليل بل هو بعد عن القواعد وما كل قول بعنديه ولا كلّ رأى بعثمد عليه والوقوف مع من لم تئت عصبيته في حديم ماقاله نفض إلى الوقياع في للهالك وكل واحد تؤخذ من قوله و يترك الاصاحب هذا القبرقاله الامام مالكً والله أعلم (بل أقول مماع الاو ار عن يضر بها على عرمو زون مناسب مستلذ حرام أيضاو بهذا يسن الله ليس ألعلة في تحر عها يحدد السدة الطبية بل القياس تحليسل العلبيات كاها الامافي تحليله فساد) بعرض (قال الله تعالى) في كتابه العز نز (قل من حومز بنة الله التي أخرج لعباده والطبيات من الرزف) والطهبات جمع عيلى بالألف واللام فستمل كل طسوالط سطلق بازاءمعان ثلاث المستلذوهوالا كثر و بازاء الطاهر الحلال وصنعة العموم كامة تتناول كلفردمن افراد العموم و يتعلق الحريج من (فهذه الاصوات لا تعرم من حيث انها اصوات مو روية الماتعرم بعاوض آخر كاساتى بيان العوارض الحرمة) قريبا (الدرجة الثالثة أاور ونالقهوم)معناه (وهوالشعر وذلك لا يغرج الامن حنجرة الانسان فيقطع بالمحذاك لانه مازادالا كونه مفهوما والمكلام المفهوم فعرسوام والصوت الطب الموزون فيرحرام فاذالم يحوم الآسادفن اين يحرم المجموع نبر ينظرفها يفههمنه فان كان فسسه أمر يحتظو وحوم تأد وفاطعة وحمالنطقه كاكان ككون فيمهم أوتشب امراقهمنة أوكذب أووصف اخدود والقدود والاصداغ وتعوهاأوذ كرالامرد والقدالاولان لأبكون فيعصو والهموعلى قسمين هموالكفار وهموالسلين بالحان أولم مكن أماهموالكفار فضربان أحدههما أن كون يصغة عامة فتعوز ولايقعه فيه خلاف كايحوز لعنهم على العموم بهالثاني أن يكون في معن قذ لك المعن اما أن يكون حر سا أوذما قالا ولما ترفان دمه وماله وعرضه كلذلك مباح الثاني موضونفل والمتحه المنع كغسته والنظم كالنثر والنظم أولى بالنعفافه يحلفا وقديسلم للذى هساوصاحب الشافي والمصنف وغيرهما أطلة واالجواز وهويجول على غيرالمعين من أهل النمة فات

لذى يمقون الدموالمبال وكذلك العرض وأماهيو المشركين غيرأهل الدمة فحائز وأما هيوالمسلافاما

وزيادة الاطراب لميدل الدليل على تحرعها بل فيه مايدل على الجواز وقدقال معاوية عضرة صدائله ت

اصر مها عدلى عدروون متناسب مستلذ وامأنشا وجذاشن أبه لستالعان فاتحر عهامحردالاذة الطدة بل القياس تعليل الطسات كلهاالامانى تعلى إدفساد قال الله تعالى قسل من حرم زينة الله السي أخرج لعباده والطسات من الرزق فهدده الاصوان لاتحرمهن بيعث المهاأصوات مرزونة وانما عرم بعارض آخر كاسانى في العسوارض الحسرمسة *(الدرجةالثالثة)* الورون والمهسوم وهسو الشعر وذلك لامخر برالامن حتمرة الانسان فيقطم بالاست ذلك لانهمازاد الاكونة مفهوماوالكلام المفهم عمر حوام والصوت الطب المورون غيرحوام فأذالم محرم الاسادفن أمن يحرم المجموع ليرينقار فيما المهممة مانكان فسمامي محفلور حرم ند شره و نظمه وحرم النطسق مه سواء كات

أن بكون فاسقا متعاهرا بالفسق أولاهان كان متحاهرا فسنبغى أن سحو زكانحو زعيته وماحار في النثر فالنظمونقل إن العوبي الاجماع على لعن العاصى على العموم وهل يلحق الثعريض بالنصريح فالذى بصرى على قياس قواعد المالكمة الحاقة وعند الشافعة تزاع فيه والمنقول عن القاضي الت كوأن التعريض لسي منعو وقال الرافعي بشب أن مكون هم اوالذي قاله ابن كو أفس فالوسيم عماوا فى مأب القذف ملحقاما الكنامة فكدف يلحق مالتصر بحومن حدث المعنى المدور والذي في الصريح ليس في الثعر من فان الصر يج مقهمه كل أحدو منقط و معرف المقصوديه وليس كذلك الثعر مض القد رأةمعمنة فالمعمنة اماأن تكهن أحنسة أوغيرأ حنسة كز وحتسه وأمته فاككابت ببجاو وصف اعضاءهاالهاطنة وفتعوها لمريحز وفي النهامة في شرح الهدامة من كتر في المذهب والراد الرافعي بقنضي عدم الجواز وفال الروياني في التحريجوز والصوجران المهالغة اذا أفضت اليخر وبرالشيئ عن حية الامكان اليحد الاستعالة ويحوذ للثافا نترك أفضل والافالمالغة أفضل وأمااذالم عكن جله على نوعهن البالغة فنقل الرافعي عن جهورا لشافعية انه حرام وادعى انه الاصعروانه طاهر المعنى كسائرا نواء الكذب ونقل عن القفال وأي تكر الصدلاني أنه لا يلحق بالكذب الانالكان وهم انالكذب صدق والشاعر عغلافه فافهاغا يقصد تحسسن المفة والكلام لاعقق المذكرة قال الرافع بعد ساقه وهذا حسن بالغر وقدقه لأكذبه أعذبه قال فلافرق من فليله وكشرمها القيد كه الخدود والاصداغ والقدود و تعوذاك فإذاذكه في شعره شيأم زذاك فلمه خلاف ادعى المصنف الله لا عرم شهرط اللا مكون في معن وكلام الرافع في كلف السسير مقتضى الله مكروه وكلام الحناللة بقتضى عدم حوازذاك وصرحه صاحب المستوعب منهم وفى فتاوى الصدو الشهدم والخنفة اث الشعر ــه ذكرالجر والفسقوذ كرالغلام تكره وكذافي فناوى قاض شان والقيدالجامس ال لانكون لرد فان كان في معن فالذي نقله الرافع إنه حرام فان كان في غير معن فشيب به وذ كرجيته له فقال الروباني في العبر انه حوام بفسق به وقال البغري وغير ، لاعبرم وهذا هم الذي بأتر جو تعمل على مجل صبح وقال الرافعي على قناس ماذ كره القفال والصدلاني في مسئلة الكذب أن بكون التُشبب بالنساء والغلبان بفيرتعين لايخل بالعدالة اذغرض الشاعر تحسين البكلام لاتحقيقه وهذا الذي يحثه هوالمخه (والحق ضه مافال الشافعي) رضي الله عنسه (إذ فال الشعر كلام فحسنه حسن وقبعه قبيم) وقدر وي بضاعن ابنسير من وعن الشعبي كانقله ابن عبد البر قال وليس أحدمن أهل العل ينكر الحسن من الشعر وذاكما كانحكمة أومباحاس القولوهو كالسكلام بوحدمنه علىمابو حدمنه وبكرهمنهما بكره بأحدمن العصابة الاوقد قال الشعر أوتمثليه أوسمعه فرضه ولولأذلكما كان مباحا اه وقد أخو بوالسهة, في السنى هذا حد شاص فوعامن عدة طرق والعديم انه مرسل وأخرجه أنو بعلى الموصلي من حديث عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله على وسل عن الشعر فقال الشعر كالام حسن و قبحه فبعروا سنادمجند وأخوج المخارى فى الادب المفرد والطبراني في الاوسط من حد بث عبدالله بنجر مرفوعا ه، عنزلة السكادم فسنه كسن السكادم وقبحه كقبيم السكادم وحكى المساوردي في الحاوى والروياني في العرأن الشعر بنقسم الى محرم ومباح ومستعب وان المستعبء لرقسي والاول ماحذو من الاخوة وألثاني ماحت على مكارم الاخلاق ومن المستحب مدح الانساعطهم السلام والصعابة وأهل التقوى وأمثال الله والاعفى القسمان الاخسيران وقال أنوتحد ن مؤم في رسالته في مراتب العلوم أنه اذاعاني الانسان

والحق فيه ماقله الشافعي رحمالله تعالى اذقال الشعر كلام فحسنه حسن وقبعيه تقريح

الحروب فأنها تهيج الطسعوتسهل على المرء مولودالتلف الثالث أشعار التغرب وصفات المفاور والبسد فانها تسهل التغرب والتحول الرابع الهسعاء وصنفان من الشعرلانهي عنهمانها الماولا عض علهما بلهماعندنامن المباح المكروه وهماالمدح والثناء اه وهذاالذي قاله أتويحدم دود لماسيأتي فيسياق الصنف (ومهما جازا نشادالشعر بعبرصوت والحان جازمع الالحان فان افراد المباسات اذااحتمعت كاندذك الجموع مباحا ومهما انضم مباح الى مباح لم يحرم الااذا تضمن الجموع مخطو والاتضمنه الاسماد ولا مفلورهنا) وقدادى ابن عبد البروغيره الاجاع على حوازه (وكف سكر انشاد الشعر وقدانشد ومهسما حازانشاد الشعر بنيدى رسول الله صلى الله عليه وسلم) واستنشدها كثر من أن عظظ من ذلك في المنفق عليه من حديث بغسيرصدوت وألحات ماز أبيهر بوة أنعر من الحطاب وصيالله عنهم بتعسان من الشوهو ينشد الشعرفي المسجد فلحظ اليه نقال اتشاده مع الالحانفان قد كنت أنشدوفيه من هو خير منك الحديث واسلم من حديث عائشة انشاد حسان قصيدته الشهورة امرادالباحات اذااجتمعت همون مجدافا حبث عنه يه وعندالله في ذاك الجزاء كان ذلك الهمه ع أته عوه ولستله مكفء ، فشركم الميركم الفداء مباحارمهماا نضممها والي فَانَ أَلَى وَوَالِمُوعِرِمْنِي * لَعَرِضُ مُحْدَمُنَكُمُ فَدَاء مباح لم يعرم الااذا تضمن وأنشدحسان أبضا المحموع محظورالانتصمنه وانسنام المحدمن آلهاشم ، ينو بنت مخر ومووالدا العبد الاحادولا يحفلور همهذا والتفارى انشادا يمنو واحة وكنف بنكرانشادالشعر وفينارسول الله يتلو كتابه ، اذا انشق معر وف من الفيرساطع وقد أنشد بنيدى رسول وأخرج البهقي فى الدلائل ان العباس رضى الله عنه قال بارسول الله انى أريدان أمد حمَّل فقال قل لا يفضض القهصلي الله على موسلو قال

الشعر فليكن فيه الحدكم والحيرة للوينبغي أن يجتنب من الشعرار بعة أصر بـأحدها الانترال فانها نع العون على عدم الصديانة وندعوالى الفنن وتصرف النفس الى الخسلامة الشانى الاشعار المقولة في

حكمة وأنشدت عائشة رضىاته عنها ذهب الذن بعاش في أشتخهم وبقيت في شطف سجلسد الاحوب

علىه السلام الثمن الشعو

وقال البيبق ا بوعدالقه اخافظا عبرناصد الرحن من الحسن جدات حدثنا أواهير من الحسن حدثنا أبواهير ام المنذو الخراص حدثق عدب فليم عن موسى من عبّد قال انشدالنبي صلى الله عليه وسلم بانت سعادق المسجد بالمدينة لخما المرقول

الله فالدفانشدته

أَنْ الرَّسُولُ لسيف يستضاعيه ، مهندمن سيوف الله مساول في فنية من قريش قال قائلهم ، بيعان مكة لما السلوا زولها

من قبلها طبت في الفلال وفي ، مستودع حيث يخصف الورق

مُهبطت البالدلابشر ، أنتولانطفة ولاعلق

بل اطلة تركب السفن وقدي ألجم نسراو أهاد الغرق

تنقسل من صالب الوحم ، أذامض عالم داطبق

أشاورسول القصل الله على موسلم بكمه الحائطاتي لما أوافست معواسة (وقال مثل الله عليه وطها ان من المسرط كمية) و والمائطاتي من مديث أي بن قصو والقرمة من من مديث أي من قصوم وقد تقدم في كاب العلم (وانشدت عائشترض الله عنها) بيت لبد من موسوق على الله عنها من المستوف الله عنها من المستوف الله عنها من المستوف الله عنها كنافهم والمستوف المستوف الله عنها المستوب (ذهب الدين بعاش في اكتافهم والمستوف المستوف المستوب المستوب

قلت وهومسلسل قال الحافظ من المرافعت في تأهدان الانتدار مسلسلان الانتبار التعرار العراس المستقدة من المرافع وال أحسد بن جمرين موسى بن أحسد بن الحسافي مقراء في العيد منظر وحدق منة م ١٨٠ أشعرا أوعرو وعمال بن وسف بن القواص قراءة عليسه وأنت تسجع فأقر به أشعرنا أوسطس محرين عبد المسلسلة المطاق أعمرنا عبد الواحدين عبد الوحن بن سلطان والوضع بحدين هيدالله بمن الشراراي قالا أشعرنا أواطسن على بن مهدى أسبرنا أوطاهر مجدين الحسين بن محدالحنائي فسنة ٢ . ه أحدينا أوااذر مجمدين عبد البين المدارى البين الدارى البغدادى في سنة ٢٩ ورائحو بالوسف بن عبان الدوق قراءة عليه وآثار شمع البنانا ابن أحددن الراهم العالمي أحدونا المسائلة بن الحين المحافظة من المحدونا والمحافظة من المحدونا المحافظة المحدونا والمحدونا المحدونا المحدونات ال

ذهب الذين يعاش في أكافهم ﴿ وَبِقَيْتُ فِي الْفَ كَعَالَمُ الْأُحِرِبُ يَصَدُونُ مُنَا فَسَادَة وما لامة ﴿ وَجَابَ قَالُهُمْ وَاللَّهِ مَا اللَّهِ

قالت عاشة ومن آنه عنهار حم انه لبدا كحف أو آدار زماننا هذا قال عروة حمراته عاشد .. كنف أو آدار زماننا هذا قال عروة حمراته عاشد .. كنف أو آدار كن زماننا هذا قال عروة حمراته عاشد .. كنف المواحد أن انناهذا وقال أوضم و آنس بن عباض وثقه أو سام وقال بابن عدى كنف أنه أحد لمن بن عباض وثقه أو سام وقال بابن عدى المه أحد لمن بن عباس وثقه أو سام وقال بابن عدى المه أحد لمن المناهز و ال

قالتمانشسترمى الله عنها فكسف الميدلوادول والناهدام ساق النسلس آني آخرة قال واخترا أو هر موعيد الرجن الغاد في اجاز عن أحدث أن يمكر البكاري الرائسين بن صلحة أخير وفسته و p و أخيراً ا على من شنار أحراراً أو والهر الساق الحافظ أخيراً أو حلى الحسن بن أحدا المترى حدثنا أو بكراً حد بن الفضل أخيراً الحافظ أو عبد الله بمنده العدى قال الخيران وعلى الحسن بن الحيد المتراكبة وبن عرف بن صليات حدثنا همان بن صعيد الحسى حدثنا مجد بن الهاس حدثنا عدب الوليد الزيدى عن الزهرى عن عردة عن عائشة رضى الله عنها أنهاذ كر تالبيدا وضى الله عنه حدث قول

دُهبِ الدِّن بِعاشِ فَأَ كَافَهُم ، وبقيت في خَلف عَلَد الاحرب يتعاور ورَّ مسالة ومسلامة ، و بعاب قائلهم وان ارشف

م فالسمائشة وحم الله لبيدا أو أولد زمانناهسنا تم سأق النسلسل أل سكون فألد وواد عن سنمة من سليمان أو بكر محدن عبدالرحن من عبدالله من عبى القطان الدستيق والحضر من عبدالوهاب من يعي الحراف مسلسان بقووور وام أوجه سد القماط مسبق بن جحد بن الحسين بن شعيب من فتبو والا الدينورى في مسلسان عن أرجه ومن عجبال بن عمر من بحدثنا محدثنا ذهب الذين يعاش في أكافهم به و بقيت في نسل كملد الأحوب يتحد دون مخافسة ومسلافة به و معاب فائله سهروان لم مفس

فالندفكيف لوأدوك لبيد توما نحن بين ظهرانهم فالدآلؤهرى وكيف ولوأدوكث عائشة من تعن بن ظهرا نهماليوم فالدوقد ماعص وكمعص هشام مسلسلاوذاك فعادواه الخافظأ بوالغناثم الترسي فال أخسريا أنوعبدالله تحدين على العاوى حدثنا انو محدجناح بننذ برعن جناح المحارى الكوفى حدثنا أنوالمسن على من الحسن البطني القطان مد ثنا أو بشرا معمل من الواهم من استعاق الحاواني ععاوان حد ثنا على من عبدالومن الزعفر الىحدثناركسم أخرناهشام من عروة عن أسمعن عائشة رضي اللمعنها فذكره بعوه هذا كله ساق الحافظ بن ناصر الدين وأورده الحافظ أومسعود سلم ان بنابراهم الاصهاني الوراق في مسلسلاته من طرق أو بعة الاولى مسلسلة بقول كل راو رحيالته فلأناف كمف أوادرك زمانناهذا عن أبي بكرأ حديث محديث أحدين حعفر الحافظ عن أى سمعد الحسن بن محديث الحسن ين مراق عن أى مكر أحدين محدث الفصل الصرفى عن الزيرين بكاوالثائمة مسلسلة بقول كل واوق كمف فلان لوأدرا وماننا هذاعن أي منصور محد بن عبد الله من موسف الناحر عن أي عبد الله الحسن من حمدًا لجو حافى الدى عن ألى الحسن أحدث محد بن عيسي البزار بالفازم عن عهد بن عبد الله بن بر بدا لقارى الثالثة مسلسلة بقول كل واو فك مال أدرك فلان اهل هذا الزمان عن الى الحسن احدين تحدين أحد بن رتحو به الزك عن الى الحسن وسف من الفضل من شافان عن أى بعلى محد من رهبر من الفضل الايلى حدثنا أحد بنداود الايل الرابعة مسالسلة نقول كل واوسمعت عن أبي الفضل أحدث أحدث محودا از كمعن أب عبدالله محد ابناني يعقوب الحافظ عن أبي على الحسن بن وسف العاراتني عن محدث عبد الله عن عبد الحسكم أر بعتهم عن الى ضمرة أنس بن عباص فذكره وأورده "اضاميرو حه آخو عن أبي القاسم الحسن بن محد بن عمر بن عبدان الواعظ عن ألى مكر أحدين عبدالرجن ألحافظ عن الى عبدالله الحسين فاحدا لثقفي ببغداد عن أى العماس الدمشق احدين حوصاا لحافظ عن أن عرو عشان بن سمعيد الحصى عن ابدعن محدين الوليدال بيدى عن الزهرى عن عروة عن عائشة قال الحيافظ بن ناصر الدين و رويناعن الكدي قال سمعت أبانعم وهول كنتأ كثرتهي من قول عائشة رضى الله عنها ذهب الذين بعاش في أكافهم اكمي أنول

ذهب الناس فاستقار ومرنا به خلفا في اراف النسناس في اناس تعسدهم من عديد به فاذا فقسوا فليسوا بناس كياجت ابنتي النيل منهم به بدورة قبل السؤال بياس و بكوالى حسق تمنيت أنى به منهم فدافات رأسام اس

(در وى فى)اوطأورا الصيمين) من حديث شام بنجروة عن أيه (عن تأشقة رضيا للتحجا المادة المسلم المسلمة المس

(وكانىلال)رضى الله عنه (اذا اللعت عنه الحي رفع عشرته)أى سوته (د يقول) د يشوق الى مكد (الالبت شعرى هل أبين الحية ﴿ فِي اللهِ وَهُولِي الْخَرْوَجُولِي الْخَرْوِجُولِي الْخَرْوِجُولِي)

وهماند الإمه وفات وحسل أودنوماسا بحيثة وهل يدون لي شامة وطفيل لما ه محنة فهي من ساء مكتوشاء توطفال قال الخطابي كنت أقول انهما جبلان حتى و دنهمافاذاهما ما آن وظلت انشة وضى الله عنهافا حرب له للهوس لما تنافعها القصاعية وسيافقا المالهم حباب المنالدينة "كمينامكة) أواغذا لحديث قال العراقي هوفي الصحيحة كاذكر المصنف لكن أصل الحديث والشعرعند

وروى في الصيحسين عن المشهوسين عن عاشة وضي الله عنها النها المسالة المشهوسية المسالة ا

يقول كامرئ مصبح في أهله والموت أدفي من شراك لعلم وكان بلال أذا أقلعت عنه الجي تونع عقيرته ويقول الالمت شعرى هسل أيش

وانوحولى اذخروجليل وهل أردن بوملياديجنة وهل يبدونالى شامسة وطفيل والمشاشئة رضى اللعنها فالتسميذ المترسول الله مل الشعليه ومسلم فطال الهم حيب التناللونية كسامكه أواشد التخارى فقط ليس عندمسلم أه ووجه الاستدلال منه انشاداً بي بكرو بلال و بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرهماعليه فالباس عبدالبر واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم سيم وأتو بكر أنشد فهل المقليد موضع أرفع من هذا (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن) ككنف الطوب الني و(مع القوم في بناء السعد) النبوى (وهو يغول)

(هذا الحَالُلاجَالُنسِيرِ * هذاأبرربناوأطهر)

اللهمات العيش عيش الاحوم * فارحم الانصار والهاحو) (وهذا في الصحت) قال العراقي البيت الاول انفرديه الحناري في قصة الهجرة من رواية عروة مرسلا وقعه البيت الثاني أنصاالاانه قال الاحريدل العيش متمثل بشعور جلمن المسلمين لم يسمل قال استهاب ولم ساهنا في الاحاديث الدرسول الله صلى الله عليه وسلم تختل سيت شعر الم غيرهدا البيت والبيت الثاني فى الصحين من حديث أنس ريحر ون ووسول الله صلى الله على وسلى يقول

اللهم لاخيرالاخيرالا خره ، فانصر الانصار والمهاحره

وليس البدت الثاني مو زوناوفي العصص أدشا انه قال في حفرا لحند في الفاضار والمها حود في رواية فأغفروفي وواية لسلفا كرم ولهمامن حديث سهل من سعد فاغفر للمهاس من والانصار (وكان الني صلى الله عليه وسلر يضع لحسان) بن ثابت رضى الله عنه (منرا في السعد يقوم عليه فاعمانية الوعن رسول المدسلي الله عليه وسلم أو ينافيم) أي بدا فع وهوشك من الرأوي (و يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤ يدحسان روح القدس مَانافع أو) قال (فاخرى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه العَفَاري تعلقًا ورواه أبوداود والترمذي والحاكم منصلاً من حديث عائشة قال الثرمذي حسن صحيح وقال الحاكم صيح الاستادوق الصحين ائها فالشالة كان ينافح عن وسول الله صلى القاعليموسلم اله قات وقبه حاايضا من حديث الى سلة بن عبد الرحن انه سمع حسان بن ابت يستشهد أباهر مرة انشدار الله هل سمعتار سوليالله صلى الله عليه وسلريقول باحسان أحب عن رسول اللهصلى الله عليه وسلم اللهم ابده بروح القدس فقال أوهر وه نج وعندهما انشاأته فالهاهعهم وجبريل معلنوفي لفظ هاجهم وسيأتي المصنف وروى أيضاله صلى الله علمه وسلم قالله كمف تعمل عصبى ونسبى فقال لاسلنك منهم كانسل الشعرة من العين (ولماأنشده النابغة) الجعدى وضي الله عنمواسمه قيس ترعيدالله بن عدس بن ربيعة بن حمدة ابن كعب بن عامر بن صعصعة يكني أباليلي قدم اصهان مع الحوث بنعبيد الله بن عبسد عوف بن أصرم بر وم القدس ما نافع أوفاح المن قبل معادية (شعرا) وهوقواه الاستىذكر و أفالله لايفسف القفال) أى لا تكسرالله سن قال العراق عن رسول الله على الله علمة الرواء البغوى في معمم المحملة واست عبد المرفى الاستيعاب بسند صعيف من حديث النابغة قال أنشدت الني صلى المعلموسل للغناالسم المتحدثا وثناؤنا 🐞 والالترجوفوق ذلك مظهرا

الاسان ورواء العزار بالهفاء علونا الصادعه توتكرما ، الاسان وفيه فقال أحسنت باأباليلي لا يفضض الله فالم اله فلت ورواه أيضا لونعيم في تاريخ الصمهان والشيرازي في الالقاب كالهمين طريق على من الاشرف-،عث النابغة يقول أنشدت الني صلّى الله عليه وسلم

بالمَنْأَالْسَمْسَامُتُ مُنْاوَحُمُودُنَا ﴿ وَإِنَّالُوْ حَوْفُوقُ وَلَا مُطْلِمُ ا

فقال أن المفاهر ما أماليل قلت الحدة قال أحل ان شاءالله تعالى ثم قلت

ولاخير في حلم اذالم يكن له * وادر تحمى صلوه ان يكدرا ولاحرف حهل اذالم يكن * حلم اذاما أو ردالامر أصدرا

فقاللى رسول الله صلى المحلمه وسلم لا مفضف اللمفاك مرتين هكذار واء على من احد البرار عن محد بنعد الرحن المفاص عن البغوى عن داودن رشد عن يعلى من الاشرف و رواه ابن هزار و دعلى المفاص بالمفا

وقد كانرسول اللهصل الله عاموسلم سقل المن مع القوم في بناد المعسد رهو نقول

هذا الحال لاجال خسر هذا أبر ربناوأ طهر وقال أنضاصلي الله عليـــه

وسلمص أشوى لاهم أن العيش عيش

فارخم الانصار والمهاحرم وهسذا في العصص وكان النيصلي الله علىه وسلم بضع لحسان منبرافي المسعد بقومعاسه فاعما بفاحرعن رسول المسلىالله علمه وسلم أرينانير ويغول رسول الله صلى الله علم وسلم أن الله يؤيد حسان وسلم ولاأتشده النابغة شعره قالله صلى الله علمه وسارلا يفضض الله فال لا ينفض القه فولد مرتبن تابعه أحد من على الانستم والحسين على الخالط وعدن أحرن وحودج وحدى المتحديق من المتحديق المتحديق

أتبت رسول الله انجاع الهدى و بتاوكم الواضم الحق نبرا بلغنا السم المحد الوحد وديا ﴿ وَالْالْوَحُودُونُونُولُوا الْمُطَهُمُ

فقالباني أمن بالبالين فقلت الى الجنفقة البان شاما لقد تعالى فانشدته ولاخير في جول البيتين فقال في سدفت لا يفضض فالله فيرغ عرم أحسس الناس تفراك اسقطت له سن عادته سن أخوى وكان معمر اور ولد التفايق في غرب بساخد يشه و أفوا لعباس المرجى في فضل العالم له من طريق سايمان بن أجد المقرعي عن عبد الله من محدث سبيب الكمني عن مها حرين سليم عن عبسد الله بن حراد فالم بحث نا يفقين جعد قال

عاونااله ماءعة توتكرما * وانالنرجو فوف ذلك مغلهرا

فضب الني صلى الشعاء وسرو والدوا ترا للطور واأباليل تلت الجنة الحامل انساء لقدم والدائد في من او والدائد في من ا أو الأنفائت دقه وذكر هما فقال في أحدثلا فضض القافل والدوارت اسنانه كالبردائيل لا انقصت له من ولا انقلام المنافق من المنافق من المنافق من المنافق والمنافق والمنافق من المنافق من المنافق المنافق من المنافق المنافق من المنافق المنافقة المنا

المفنا العماوة كرا البيت مع باقيا القدة بخصوص قدوته لي هذا من وجه آخوسلسلا بالسرا وفعها كنسالي غرا الغيار الشامية أو عبد الله محدث أحد ترسالم الحذيلي وحمالته تعالى قال أضراعيد الغنى بن اصعيل التناسبي عن موسى النحو عميز من الدين بنسلطان العربالله مي محدث محدث الحسن المزعور أخيرنا مجر ابن أحسد الحديث عن عدالته بن سالم عن مجدت العلاما لحافظ عن سالم بن محدث أحد بن على المسروات المقروحين المناسبة المناسبة العلومات المقروحين المناسبة العلومات المناسبة العلائي أخبرنا الخطب شرف الدين أحد أخبرنا العلم السنفاوي أخبرنا أبوطاهر السلقي الحاففا أحمرنا أبو وقالت عائشة رضيالله الوقاء على من شهر بأى الزغفر اف اخبرنا الوالقاسم عبدا الك بن المفلم المرنا ألو معفر يجد بن الحسين وقال عنها حسكان أسحال النانى اخبرنا الوعبد الله الذهبي أخبرنا حديث احق أخبرناعبد السلام ينسهل أخبرنا شهردارين شهرويه رسولالته صلى الله علسه اسبرنا احدث عر من السع السرناحد من المأمون قال الحدر الو مكرعبد الله من احدالفارسي الحمرنا الو وسال شناشدون عندده عثمان مسمدن ودن فالداخر فاعبد السلام مروغيات دبل الحن العبر فارعيل الخراعي المبرفا الونواس الاشعاروهو شبسم وعن الحسورات هافي اشعرف والية بالحباب العمرف الوالمسهل الكميت بنويد المعرف عالى الوفراس همام بن عروان الشريده ورأسه عالب الفرزدق اخبرنا الطرماح قال القبت بأبغة نبي جعدة قلت له القيت رسول الله صلى الله علىموسا فال أمر قال أنشدت رسول الله وأنشدته قصيدنى التي أقول فعها باغناا لسماء فساقه ووقالت عائشة رضى اللهمتها كان أصحاب رسول الله صلىالله علبه وسمل ماثة صلى الله عليه وسلم يتناشدون الاشعار وهو يتبسم قال العراقي رواه الترمذي من حديث مارس سعرة قافية من قول أمية بن أبي وصحهولم أقف علمه من حديث عائشة اله قات ورواه كذلك أحدوالها مراني من طرق بالففا قال مارين الصلت كل ذلك بقول همه سهرة شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلمأ كثرمن مائة مرة في السعد وأمعانه وتذاكر ون الشعر وأشياء همه م قالان كادفى شعره من أمرا لجاهلية فريما يتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (وعن عمرو من الشريد) بن سويد الثقفي ألطا أني ليسار وعن أنس رضى الله يكمى أباالوامد قال العلى عارى تابعي ثقة ودكره ابن حمان في كاب الثقات ووي الماعة الاالترمذي عنه أن الني سن الله عليه (عن أرمه) له صحبة روى له مسلم وأبود اود والنسائي (قال أنشدت النبي صلى الله عليه وسلمائة قافعة) أي وسلكان عدىله فى السفر مَانْة بيت وأصل القافية الحرف الأخدير من البيت وقيل هي السكامة الاخترة منه (من أقبل أسدَّن أبي وان أنعشمه كان تعدو الصات) الثقفي وكان قدقراً الكتب ورغب عن عدادة الاوثان و عنران نما سعث قد أظل زمانه (كل بالنساء والبراء بن مالك ذاك يقولهم همه) بالمكسر وسكون الا خونهما وهي كله تقال عند الاسترادة الشي (مُ قال ان كاد) كان عددومالو حال فقال أمية (فشعره ليسلم) رواممسلم وكان كلياسم عفروج الني صلى الله عليه وسلم وقصته كالمرحسداله ومروى رسولالله صيلى اللهعامه أيضاأنه قال آمن اسانه وكفر قلبه (وعن أنس) بنما الشرضي الله عنسه (ان النبي صلى الله علمه وسلم كان وسلم باأنحشة روسك يحدىله فى السفروان اتحشة) بفخ الهمزة وسكون النون وضم الجمروفقر الشن المعمة (كان عدو سوقل القسوار برولم بزل بالنساء والبراء بنمالك) يدى أخاه (كان يحدو بالرجال فقال الذي صلى الله عليه وسلم بالعشة رويدك الحداء وراء الحالسن سوقابالقوارس) قال العراق رواه أبوداودالعا السي واتفق الشحفان منه على قصة أنحشة دون ذكر المراء عادة العرب فيزمان رسول ابن مالك اه قلت قال أوداود الطيالسي في مسند محدثنا حاديث سلمت ثابت عن أنس قال كان البراءين الله صلى الله علمه وسلم مالك بعني أخاه رضي الله عنهما يحدو بالرحال وكان المعشة يحدو بالنساء وكان حسن الصوت فكان اذاحدا وزمان العماية رضي الله اهنقت الابل فقال الذي صلى الله عامه وسلم بالمتعشة رو يدل سوقك بالقوار بروأ خرجه أحدهن سلةوهو عنهمم ومأهوالاأشه عاو حديث صعيم واصة المعشة عفر جة في الصعيدين من غيرهذا الموجه من طريق الوب عن أبي قلابة عن أنس تؤدى بأصوات طسة وسياقه أتراسكن لهيذ كرالمواء وفيهما من طريق قتادة عن أنس قال كان الني سلى الله على موسر ماديقاله وألحان مورونة ولم ينقسل التعشدوف قال فتادة القوار برضعة النساعوقال الومسل الكعي فيسننه حدثنا محدث عبدالله الانصارى عن أحدمن العصابة انكاره حدثنا جدعن أنس قال كان سوق مامهات الومنين وطل مقالله اتعشة فقالله الني صلى التعلم وسل بل ربحا كافوا للتمسون ر ويدلهُ ارفق بالقوار بروأ خرجه عن أس أي عدى عن حمد (ولم بزل المداء وراء الجال من عادة العرب ذلك تارة لتعريك الحال فيرمن رسول الله صلى الله علمه وسلروزمان الصابة) رضوات الله علمهم (وماهي الااشعار تردي باصوات وتأرة الاستلذاذفلاهوز طيبة والحان مور ونة) قال الماوردي وغيره تحسين الرسق بالصوت الشجى عند كلال السفر تنشيطا أن يحرم من حيث أنه كلام النفوس ومنهم من أيشده بالرح لكنه الاكثر (ولم ينقل عن أحد من العماية انكاره بلريما كانو مفسهوم مسئلذ مؤدى يلتمسون ذلك تارة لغريك الجالار تارة الاستلذاذ فلاعرممن حسانه كالاممفهوم مستلذ مؤدى باصوات طبيسة وألحات بأصوات طبيسة والحان موزونة) قال صاحب الاقناع ولاأعلم خلافا في جوازا لحداء وقد صرح بنغي موازونة الخلاف جاعة منهمان عبد المروالة وطبي وغيرهماوفي كالمرأبن أجدان في الرعامة الكبري ما يقتضى

فبسه من حيث الله محرك القاب ومهيج أذهو الغالب علىه فاقولىله تعالى سرفى مناسة النغمات الموزونة الارواحدين انهالنؤثر تاثيرا عسافن الأسوات مأدار م ومنها مأتحسون ومنهاما ينق مومنهاما يضك واطرب ومنهاما يستغرج من الاعضاء حركات على وزنهابالبدوالرجل والرأس ولا شغى أن نظئ ان ذاك لقهيرمعاني الشعريل هذا حارفي الاو مارحتي قدل من لم يحركه الربسع وأرهاره والعود وأوتاره فهوفاسد المزاج لدسراه علاج وكدف مكون ذلك للهسم العسفي وتأثيره مشاهد فيالصبي فيمهنده فأزه يسكشه الصوت الطبء عن كالموتنصرف تفسيعا سكيدالي الاصغاء البه والجل مع بلادة طبعه سأثر بالحداهة أثرا يستنف معمه الاجمال الثقسلة ويستقصر لقوة تشاطه في سيامه السافات الطوطة ويتنعث فسيمين النشاط مايسكره و بولهمقتراها ذا طألت علما البسوادى واعترا هاالإعماء والمكادل تعت المحامل والاحبالوادا معثمنادي الحداد عد أعناقها وتصغى الىالحادي ناصة آذاتها وتسرعف سرهاحتي تتزعزع علما أحالها ومحاملها ورعما التلف أنفسها من شدة السعر وتقل الحلوهي لاتشمعر يه لنشاطها

*(الدرجةالرابعة) النظر

خلافارم أرد لغيره فان ذه سبال التحريم أو الكراهة ديقطع بعدم الاعتداد به ولوقد سل استجداد لكات أثر ميان فد منطق بعدم الاعتداد به ولوقد سل استجداد لكات أثر بيان فد منطق كال السفر وفشا خلافظ وتقطع الإيلام الفاور وتصول الاتقال به وقد الشار الشوطي المداف وقد وقد المدافق المدافق على المدافق المدافق على المدافق المدافق على المدافق عمل المنطق على المدافق المدافق

وكلما العقدا لمزاج وخشت ألوح وشرفتها انظر حوثهما الأعان وهزها الوجد وكذاتا الكلام الحسن والمعنى الوقيق عمل أخسم وقد ينتهي الى أن بعد الوائدات مغاويا على الحركة قال ألومته ووالتعالي في يعمل كذبه كان أو العلب حوالي المحال من مهل العملاك يقول ما كشتا عرف سيسوف السوفية حتى سعت قول أقيا المتحم السكان عن كندن أوقيس طريا واعلمات أن الكلام الحسن موضوفات قوله يقولون ذكر المراج تعديا بسائح هو وليس أذكر الخالم كان السائل المائدات المسائل المحافقة السائل المائدات الدائلة المسائل المسائلة المسائلة المواسلة بدائرة تحديق ها فالخالتات السائلة المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة المواسلة بدائرة تحديق ها فالخالتات السائلة المسائلة المسائل

(وكيف بكون ذلك لفهم المنى وتأثيره مشاهد فى الصى وهو في هده قانه بسكته الصوت العاب عن كأنه) واستلفه وتنصرف النفس عمايكه الى الاصفاء الد (و) كذلك (في الحل مع الادة طبعه) وغلظ خلقته (ينأثر بالحداء تأثيرا يستغف معه الاحال الثقيلة ويستقصر بقوة نشآطه في عماعه المسافات العارية) في الفاور البعيدة (وينبعث فيدمن النشاط مايسكره ويؤله فتراها اذا طالت علما البرارى اعتراها الأعماء) والسكلال (تُعتُ) تاك (الحامل) والشفادف والأحال الثقبلة (واذا معت داه عدامناتها وتدفي الى) ذلك (الحاديناصية آذام اوتسرحف سيرها) وتفريع شقاش حرشها إحتى تتزهز عطمها معاملها كواثقالها إورعا تتلف انفسهافي شدة السبر وثقل الحل وهي لاتشعر لنشاطها) وقد تسكام المرطوشي في كله الحوادث والبدع على السماع ود كرف الانسكارات شعيهم فى السم اح الحال والاطفال قال فائم معقون بهم قال صاحب الامتاع وهدد الدى ذ كره كالمعيب ساقطفات القوم لم يعاواذ الدهة على الحواز والحا أبدوه شاهد الماذ كر ومن أنا السئلذاذ ليسمن حيث المعنى المفهوم واحتموا بائمن لايفهم لابطر بوسي هذ االاعتراض والانكارماذ كره الفافق المالك القرى في مصدفه في السماع من كلامذ كره وقال اعماهم مثل البراغث ما كاون و موضون وهذه الالفاط كلهاعمارات مروقة ومقالات عبر معققة وفدادعي أنوهلال العسكري في كله الاوائل أن في الالحان لحما يسمى القمي يطرب كلمن يسمعه سواء فهمه أملاوقال كشاحم في آداب النسديمان الفناءشي يخص النفس دون الجسم كاأن المأ كول شي يخص الجسم دون النفس فالوقال العلساء الغناء فضاية فىالمنطق أشكلت على النفس وفصدت عن تسمن كمهها فاخرجتها الحاماقال فاقول انهاافي الالحان أشداصغاه عماظهر عندنا منسائر منطقها وصاعلي معرفة غامضها وشوفا الىاستقباح متعلقها وهي

الى تعرضالا بعرف آشوق منها المبداء وقت وكذلك المثل العيسي والنادرس الشعر كلادق معناء رامات حق يعتاج في استخراجه الى غواء الفكر وإسالة الذهن تكون الذهس اذا تلهر لها أكثر استلذاذا وأشد المتفاسمة اللما ملهمه أولودهاة ولا يعتاج فيسه الى نقطر وفكر وليس ذلك الالشرفها و بعند غايشة قال الشاعر بصف كلام أمرأة

وحديث أأن وهو مما ، يشتهى السلىعون وزن وزنا منعلق بارغ وتحن الحا ، أوأحلى الحديث ما كان لحنا

والمراوياللمن هناللمن الغامض القطف الذي يستفر به بالفطئة وآلف كأه فالدر يقال ان الاطان أسرف المنطق فكذلك نفس الطروب أشرف النفوس وكل ذي ذهن لعامف ونامس فاصلة أسوص على المجاع والمشاكلة فال "مشاحر وكنسا الى بعض من كان وهدفي المجاع و مشكر فضاله بهذه الابعات

شاكاة قال تشاجم وتشتال بعض من كان يزهد في العجاء ويشكر فضله بهذه الابينا.

ان كنت تشكرات في الا حسلمات قائد و نفسها ، انظر الى الإبل اللوا
قيمن أه الفاسط خطب عن تصفي الاسوات الحداج في تقتيط الفاؤات أهاما
ومن المجانب انهم عن ونطوخها خساور بعاج وإذا توردت الحيا
ض وحاولت في الماكرتا ، وتشوقت القسوم من على حاد تصيخ المسم "مجعا
ذهات من الحالقات عن الحراد بالمجانب " بعادة موزا المنافر الذي والمرابط المناوضها
شوقا المنافر الذي و الطربط المناوضها

قال وقدو حدثاه تؤنس الوحدو يهج النفوس ويقوى الحس اه وقالت الحكاء السماع يستنهض العماس ويستعلب الغائب من الاف كآرو يحب دال كالال عن الاذهان قال إن فتيب ة الغناء مروف الذهن ويلينالعر يكة ويهج النفس ويجلى الدم وبلائم أصحاب العلل الفليظة وينفعهم النفع التآمو تزيدف فضائل النفس فالوكان الحكاء أهل الهند صفونه لبعض الامراض وذكر أنوعلى تنسينا في كالمات القانون مامعناهانه عصف تربية الاطفال أن يؤخذوا بالاخان وذكر مناسبة الانفام والنقرات والقبض وذكر ان حزه في رسالته أن الاوائل وصفوا الهاثلاثة أفواعمنها نوع بشحه الجمان ونوع يسخى الحل ونوع وألف س النفوس و ينفر وقال عبره حلاوة الانفام والمنها بعرفها أرباب الاحوال وأهل الطافة وكل كأنهاب النفس خفيفا كات أشدا ستلذاذاوا كثرتا تراوكك كانت القلوب عامرة موكتها الانفام والله أعلم هذا كله سياق صاحب الامتاع (فقد حكى أبو بكر مجدين داودالدينو رى المعروف بالرق) من كار العارفين أصحاب الاحوال أقام بالشام وعاش أكثر من ماثة سنتمان بعد المسن وثلاثما أة صحب أمن الحلاء والدقاق ولفظ الرسافة أخبرنا أوساتم السحسناني قال أخبرنا عبدالله معلى السرام قال حكى أنو مكر محد ابن داودالدينوري الرقى (قال كنت في البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فاضافتي رحل منهم وادخلني خداء فرأيت في الحباء) أى في طرفه (عبدا اسود مقددا بقيدو رأيت جيالا قدمات بن بدى البيت ولفظ الرسالة بفناءالبيت (وقد بق منها جل وهو ناهلذابل) قد مقطت قوّنه (كانه ينز عروحه) من شدة الضعف والسكال (فقال) لي (الغلام) وهوذاك الأسودالمقيد (أنت) الليلة (ضف) عنسدمولاي (والناحق) عليه (فأشفع في الحمولاي فأنه مكرم اضيفه ولا ردشفاً عنسان فعساء عول القيديني) وافظ الرسالة أنت الليلة صنف وأنت على مولاى كربر فتشفع لى قانه لا ردك (فلما أحضروا الطعام امتنعت وفلت لا آكلمالم اشفع في هذا العيد) ولفظ الرسالة فقلت اصاحب الست لا آكل طمامان حتى تحل هذا العبد (فقال ان هذا العبد فدا فقرني وأهلك) ولفظ الرسالة واتلف (جسع مالي فقلت ماذا فعل) ولفظ الرسالة فقلت فيامعل فقاليان له صوتاطيراواني كنت أعيش بما اكتسبه (من ظهور هذه الجال فعلها أجالا ثفالا وكان محدومها) ولفظ الرسالة ثقيلة وحدامها (حتى قطعمسرة ثلاث لمال فالمله) واحدة

فقهد حكى أبو مكرعهد ان داود الدنسوري المعروف بالرقىرضيالله عنسه قال كنت بالبادية فوانت قبيلة من قبالسل العرب فأضافي رحسل منهسم وأدخلسني خماءه فررأت في الحماء عمدا أسودمقنداشد ورأيت حالاقسدماتت بنيدى البث وقديق منهاجسل وهوناحل ذابلكائه ينزع ر وحمفقال لى الغلام أنت منىف وللنحق فتشفع في الىمولاىفانه مكرم لضفه فلابرد شفاعتك فيهددا القدرفعساه يحسل القبد عدني قال فلما أحضروا الطمام امتنعت وقلت لا آكل مالمأشفع فيهذا العبددفقال انهددا العبدقد أنقسرني وأهلك جسعمالى فقلت ماذا قعل فقال أنهصو تاطساواني كنتأءيش من طهدور هذه إلحال فملها حالا ثقالا وكأن يعدو بهاحي قطعت مسيرة ثلاثة أبامني المهتواحسدة

ولفظ الوسالة مسيرة ثلاثة أبأم في نوم واحد (من طب تغمته فليأحطت احمالهاماتت كلها الاهذا الحل الواحسة) ولففا الرسالة فلَـاحظُ عنها ماتتُ كاها (واكن أنت ضبق فلكرامتك قدوهينه) أى ذنب (الله) وقبلت شفاعتك فيه ولفظ الرسالة ولكن قدوهُبته الشوحل عنه القيد (قال فاحبيت الأاحموسوته فأسأأصعناأهمه والفظ الرسالة فلماأصحنا أحبيت ان اسمعسوته فسألته ذلك فأحمرالغلام آن يحدو (على حل) كان (يستق الماءفي بشرهناك) ولفظ الرسالة على حل كان هناك على بشر يستق علمه (فلما رفع صوته هام الجل) على وسعه (وقعام حباله ووقعت أناعلي وحهبي فيا أُطن اني سمعت صورًا قط أُطُ ب مذَهُ ﴾ ولفقا الرسالة فحدافهام الجُلَ تاليُّو جهه وقتام سباله ولمأنل الى معتصومًا أطب منه فوقعت لوجهيي حتى أشار علمه بالسكوت ونقضه القرطبي في كشف القناع فقال ان كلهاذكر ووفلانشكره فانه ليسموضعا فخلاف غبرقولهم ولمءفرقوا فيذلك بنالاصوات الملك ية ولاغبرها فانائنه ذلك ونسند المنع للاطة المتقدمة ثمان انني صلى الله علىه وسلم قدفرق سالطر ب وغيره حدث قال لانحشة رويبك سوقا بالقوار برفقدمنعه من ألاطراب ونص على تعلمل المنع وان كانت القوار برالراد بماالنساء فنهاه مخافة الفتنة علمن فانالغذاء رقسة الزياوات كان كني به عن الادل فنهاه مخافة اتلاف المال وكيفما كان فقسد منعه من الترزين المطر بالذي ية ثر فساداوهم الذي يمنعناه في أوَّل المسئلة وتحصيل من هذا الجوابءن سكامة الرقائذاك العسدعص باللاف مال سد، ولافرق بن الزفها مذاك أواللافها بالنعر بغيراذن سده بل وأقول اله لاتحل سماع مثل ذلك الحداعة له بهك الاموال ويتلف النفوس و بغيب العقول فقسد زاد هذاعلى الخر باتلاف المناوس وهو أولى بالتمرغ واماانشاد الاشعار فاف ذلك منع ولاانكاولكن على الوحه الصحيم فان الشعر كالمحسنه حسن وقبعه قبيم اه كالمه

الاهدا الجدل الواحد ولكن أنت ضيق المسيق المسابق المسيق المسابق المساب

من طب تقمته فإ احطت

أحالها ماتت كها

* (فصل) * قددُكم الشيخشها الدين السهر وردى في العدارف وحهن في التناسب فقال اعلم ان الوحد وشكر وسأبقة نقدفن لم يفقد لم محدوات كان الفقد لمزاجة وحود العبد بوحود مفاته ويقاباه فاوتعمض عبدا تعهص حراومن تعيعض واأفات من شرك الوحد فشرك الوحد بصطادا ليقابا ووجو داليقابا التخلف شئ من العماياناقال الحصري وحمالله تصالى ماأدون المن يحتاج الدمزعير نزعه فالوحد في السماع في حق المحق كالوحدمالسماع فيحق المطل من حدث النغاراني الزعاحة وتاثرانياطن وهوطهو وأثره على الظاهر وتغيير وللعبدم وسأل اليحال واغبا يختلف الخال بين الحق والمطل إن المطل يحدلو حودهوى النفس والحق عدلو حودارا وذالقلب فالمطل محمو ب يحمان النفس والحق محمو ب عمان القلب وهاب النفس حاب أرضى ظلماني وهاب القلب عن سجماري فو راني ومن لم يفقد مدوام التمقق بالشهوة فلا شعثر باذبال الوحودولا يحدولا يسمعومن هذه المطالعة قال بعضهم ٧ أناردم كله لانتقذف قول ومرتمشاد الدينوري رجه الله تعالى يقدم فنهيه قوّال فليار أو أمسكوا فقال ارجعوا اليما كنترف فاوجعت ملاهي الدنيا ماشغل همي ولاشفى بعض مايي فالوحد مراخ البتلي بالنفس الرقف حق المطل و بالقلب الرة فىحق المحق فثارالو حدالر وحالر وحانى فيحق المبطل والمحق يكون الوحد تارةمن قسل فهم العاتى نظهر وتارقمن يجرد النغمات والالحان فبأكانهن فسلالمعاني تشارك النفسالروح في المحماع فيحق المطل ويشارك القلب الروح فيحق المحق وماكان من قبيل بحردالنغمان يتحردالروح السمياع ولكن فيحق المبطل تسترق النفس السمع وفيحق المق يسترق القلب السمع ووحه استلذاذالروح النغمات أن العالم الروحاني محم الحسسن وآلج الدو حودالتناس فيالا كوآن مستعسن قولاوفع الاورجود النناسب في الهما كلّ والصورميزان الروحانية في معم الروح النغمات اللذينة والالحان المنناسبة تأثريه لوجودا لحنسيةثم يتقيدذاك بالشرع لصالم عالم الحكمة ورعابه الحدود للعب دعن المصلمة عاجلا وآجلا ووحدآ خواغ أستلذالرو حالنغمات لات النغمات ما تحادث النفس معالروح بالاعاءا لفي اشارة ودمرا بن المتعاشقين والنفوس والار واح تعاشق أصلي ينزع ذلك الى أفوثة النفس وذكورة الروح والمل والتعاشق منالذ كز والانثى بالطمعة وأقعرقال الله تصالي وشلق منهاز وجها ليسكن الها وفي تولهمنها المسعار ألازمو تلاصق موحب للائتلاف والتعاشق والنغمات تستلذهاالر وحلام أمناعأت مالمتعاشسقين وكماأن في عالم الحبكمة كوّنت حوّاه من آدم كذلك في عالم القدرة كوّنت النّفس من الروس فهذا النّا "لفّ منهذا الاصل وذلك انالنفس روح حدواني تعنس بالقرب منالر وحالر وحاني وتعنسها بان امتازت من أرواح حنس الحموان بشرف القرب من المروح الروساني فصار نفسا فاذات كوّن النفس في الروح الروساني في عالم القدرة لتسكون حوامن آدم في عالم الحكمة فهذا التا آلف والتعاشق ونسبة الافوثة والذكو رممن ههناظهرو بمذا العاريق استطاب الرو والنغمات لاتهام واسلات من المتعاشقين ومكالمة بعنهما وقدقال تكلممنافي الوجود عموننا وتعن سكوت والهوى شكام

فاذا استلذال وسالنغمة وتحركت عافها عدوث الروس النغمة وجدت النفس المعاولة بالهوى وتعركت عافها لحدوث العوارض ووحدالقل الماول بالارادة وتعرك عافه ملوحود العارض في الروس بوالارض من كاس الكرام نصيب * فنفس البعل أرض له عاه قاب وقل الحق أرض لسماه روحه فالمالغ ملغ الرجال والتعرهر المتعرد عن أغراض الاحوال خلع أعلى النفس والقلب الوادى المقدس وهوفي مقعد صدق عند مليك مقدر استقر وغرس وأحق منو رالعسان أحوام الالحان ولم تصغر وحد الى مناغات عاشقه لشغله عطالعة آثار محمويه والهاثم المشتاق لاستكشف طلامة العشاق ومن همذاعاله لاتحركه السماع وأساواذا كانت الالحان لاتلحق هذا الروح معراطافةمناجاتهاوندفي اطف مناغاتها كمف يلحقه السماع بطر دق فهم المعانى وهوا كثف ومن دضعف عن حل الطيف الأشارات كيف يتصمل ثقل اعباء العبارات اه ساقه وهوحسن (فاذا تأثير السماع في القاوب عسوس) ومشاهد (ومن الم يحركه السماع فهو اقص) الملقة (ماثل عن الأعتدال) الاصلي (بعيدهن الروحانية وأندف غلط الطدع وكثافته على المال والطدور ط على ماثر المهام فان جمعها يتأثر بالنغمات الوزونة كاعرف في الحال (والذلك كانت العليورتقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته) عند قراء قال نور كاذكره القشيرى في الرسالة (ومهما كان النظر فى السماع باعتبار تأثيره فى القاوب لم يحزأن يعكم فيسه مطلقا بالمعة والنعر م بل يختلف ذاك الاحول والاشتخاص واختلاف طرف النغمات فكمه حكمافى القلب) فالمنكرله من غيرتفصيل اما مغتر بما أتيم له من أعمال الانحمار والما ما دالماسع لاذوق له فنصر على الانكمار (قال ألوسلمنان) الداراني رجهالله تعالى (السهاع لا يحصل فى القلب ماليس فيه الكن يحرك مافيه) أى لا يعد ثف القلب شيأواعا يحرك مافي القلك فن كان سعلق فلبه بغيراته يحركه السماع فتعد بالهدى ومن يتعلق باطنه بجهية الله يحد بالارادة ارادة القلب ولفظ الرسالة قال أبو سلمان ان الصوب الحسن لابد مل في القلب شدا أيما تعرك من القلب ماف فالمان أى الحوارى صدق والله أنوسليمان اه وسمق تلصله فى كلام صاحب العوارف ونقضه القرطبي فقال لانساران السماع عرائه ماغل على قلبه وانه مز مدمالا اليحاله و وحدا الى وحده فان الفناء الطربس حيث هوكذاك يستفرجهن القلب حيراولا يكون فيه نعير وانحيا ينت النطاق في القاسكافي المعرولين سلناله يستخر برمن القل فلانسارات كلما كان كذلك كان مباحا يدليل الخرفانها فأخم آولا مدور ونف البلاد | تفلهر مافي قلب الشارب لها وهي مع ذلات محرمة تم نقول ان الذي يحده أرياب القاوب عند السمياع لا شوقف على الاصوات الطبية المورونة والنغمان المقطعة بلذلك فترمن الحق وهبات لا يتوصدل المهاشي من المرمات ولاالكر وهات وقدة ل الطرب يسمع من صرير البات وصوت الذباب اه والجواب عن هذا الماهر (فالترنم الكلمات السععة الورونة بعثاد في مواضع لاغراض عضوصة ترتبط بها آثار فالقلب) وبه يعصل التغير المبدمن عالى الى حال (وهى سبعة مواصم الاول غناء الجيم فانهم بدور ون أولاني البلاد)

فاذا تأثر السماع في القلب يعسوس ومنام ععركه السماع فهو نانص ماثل عن الاعتبدال بعدمن الروحانسة والد فيغلظ الطديع وكثافته على الحال والملوريل صلى جمع المهائم فان جمعها تتأثر بالنغمات المورونة ولذلك كأنث الماسو رتقف على رأس داودعلب السلام لاستماع صوته ومهماكات النظر في السماع باعتمار تأثيره فى القلب لم عرزان يتعكم فبهمطلقا بالمحةولا تعسر بمسل يختاف ذلك بالاحسوال والاشطاص واختلاف طرق النغمات كسمه كرماني القلب قال أبوسلمان السماعلا تععل في القلب ماليس فيه ولكن عسرك ماهوفسه فالترنم بالكامات المسيعة الموزونة معتادفي مواضع لاغراص عصوسة ترتبط يهاآ ثارف القلسوهي سعة مواضع ١١٤ ولا والعناءا الجيم بالعبسل والشاهن والفناء وقالمتساح لاتهاأ شعار قطعت في وصف الكعبة والقام والحيليم و فرنم وسائر المشاعر ووصف البنادية وغيرها وأغوقاك بعج الشوف الحجيد القعال واستعال بوانه ان كان ثم شوف حصل ((x x) أواستناو الشوق واستلابه أن إيكن

حاصلاواذا كان الحيرفوية والشوق المه مجوداكان التشو بق المه يكا مأنشة في محودا وكايحو زالواعظان ينفلسم كالرمسه فىالوعظ ويزينه بالسعيع ويشوق النَّاس الى الحيم توصدف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليمطرلفير مذلك على تظم الشعر فان الورن اذا الضاف إلى السجع صار السكلام أوقدم في القلب فاذا أضبث آليه صوت طب و تغمان مه زوية وادوقعه فان أشسف المه الطبل والشاهن وحركات الإرشاع أدالمتأثير وكل ذلك جائز مالم يدخل فبه المزامير والاونارااتي هيه ن شعار الاشرار نعران قصديه تشويق من لا يحوراه الخرو جالى الجيح كالذى أسقط الفرض عن نفسمولم بأذناه أنواه في اللروج فهذا يحرم عليه انقروج فيعرم تشويقه الى الحيم بالسماع وبكل كلام تشوق الى الخروج فان التشويق الى الحرام حرام وكذاك ان كانت الطرسق فسرآمنة وكان الهلاك عالمالم محرتيحر وك القاوب ومعالجتها بالتشويق والثاني ما معتاده الغمراة القعريض الناس على الغزو

قبل دخول الوقت (بالطبل والشاهين والغناه) بالاشه ارالطيبة والالحان المورونة بالايقاع (وذلك ساح) لا ينكره أحدمن أهسل الدين (لانها) تجرى مجرى الحداء والانشاداذهي (اشعار نظمتُ) وفي أستفة تنظم (فىوصف الكعبة والمفام والحطيم وزمزم وسائر المشاعر) المحترمة (ووصسف البادية وغبرها وتأثيرها بهيم الشوق الى جبيث الله الحرام واشتعال برانه ان كانثم) أيهناك (شوق عاصل) في نفسه (أواستناوة الشوق واجتلابه ان لم يكن حاصد ا) من قبل (واذا كان الحجرة به) من القرب (والشوف البه محمود) شرعا (فالنشويق اليه بكل ما شوق محود) الااله محد محدود ومتى خالطه ما يحالف الشرع فالكارمحتم على دوى الدس وذلات مشر في عالماته الرجال النساء وما أسهمه وقرالا نكارهو هدا القدر المحرم وبهذا قطع الحافظ أبن يحرحين مسئل عن إدارة المحمل في وسط مصروما يتحر الهامن الفاحدو رفع أمرذلك ألى سلطان العصرفا فتي العلماء بلنع مطلقا الاالحافظ ابن عرووة مراذلك أبي المحاسبين يدى السلطان وتفاوضوافقال الحافظ ادارة الحمل اشعار بالجيروان الطريق أمن فن شآء ان يحيوفايدا هب وفيه تشويق الحالة وبة فلا عنع وانما عنع ما يقع فيمس المفاسد والمومات وتم الامرعلي ذاك (وكايجو (الواعنا) على ا لعامة (ان ينظم كالمسمق الوعفا و رينم السجم) بان يكون مثناب الطرفين (ويشوّق الناس) بذلك (الحالحير) والزيارة وذلك (توصف البيت) السعند (والمشاعر) الحرمية (ووصف الثواب عليه) لمن قصدة (جازلغيره ذلك على تعلم الشمر فأن الوزن اذا أنضاف الى السحيع صار الكلام أرقع في القاب بوأ كثرتا تثرا فد (فاذا أندف المصوت طب وتغمات طبية موزوية زادرتعه بوتأثيره في القاب (فان أضف الله الطبل والشاهن وحركات الايقاع وادالتأثير) في القلب (وكل ذلك مائر) مماح (مالم يكه مل فيه المزامير والأو تارالتي هي شعار الاشرار) وعوا لدالفعار فانه حينتُ في يحب ازالة ماغرضه ويبقي الصوت والطبل على اياحنه (نعرات قصدبه نشو تقمن لايجوزه الخروج الى الحج كالذي أسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له أنواه في ألحر وج فهذا يحرم عليه الخروج) ولوخرج كان عاصب ا (فيحرم) لذلك (تشو بقه الى الخرو بربالسماع و بكل كلام مشوّق الى الخروّج فات النَّسُو بق الى الحرامُ حرامٌ) فينه في للوعاظ الدينهموا علىذلك والإسلاصاوا ومعزلك فساعنع من وعظه فأن الذي يخرج على الوصف المذكور عن ان مكون فد قضى فريضة الأسلام مالنسبة الى من لم يقض بعد قليل وأقل من بالف أبويه والقليل لاسكم له (وكذلك اذا كانت الطَرق غير آمنة)من فسادا لآغراب (وكان الهلاك غالبا) بأحبار السيارة (البحرا تحريك القاوب ومعالجتهما بالنشو بق) فانه يلمضي الى الاهلاك (الشافيما يعتاده الغزاة) ف سبيل الله (بقر بض الناس على الفزر) في أسعاعهم السجعة عليه (وذلك أيضاماح) لايسكرو أحد (كالعاج واكتنينيفي ان يخالف أشفارهم وطرف ألحائهم) وأغمانهم (طرف أشعار الحاج وطرف ألحائهم) وتغماتهم (لان استثارة اعية الفزو) انماهو (بالتشعيع) لقلب الجبان (وتحريك الغيط والغنب على الكلمار) عند انتهال حرمة من حرمان الله أصال (وتحسين الشعاعة) وتقبيح الجبن (والحقار النفس والمال بالاضافة السه بالاشعار الشجعة مثل قولُ) أبي الطب أحد من الحسن الكوفي الشاعر (فالاتمت تحت السيوف مكرما ، تمت رتقاسي الذل غيرمكرم) (و) مثل (قوله) وقد كبستُ الطاكمة فقتل المهر وأمه كانت تدعى الجهامة في قصدة (مرى الجبناء ان الجسين وم و وثلث خديمة النفس المثم) كذافى النسط والوكود فيدنوانه العزيدل المبن والطبيع يدل النفس ومنهذه القصدة

وذاك (منداماكالعماجولكن ينبغي انتخالف أحدارهم وطرق أخانهم أشعار الحاجوطرق أخانهم لانا أمتنارة داعمة الغز وبالتشجيع وتحر بالمالف الوافقية ويستم المكفار وتحدين الشجاعة واستحقار الناصورالمال بالاضافة المعالا شعار الشجعة على ول المتني فان لات شخت السوف يمكرما ه تحدوثة الدى الدل عبر مكرم (وقولة أيضاً) مرى الجينامات الجميرة ، و والماستو بعد الطبع اللهم وأمثال ذابوطر فالاوران الشفعة تغالف الطرف المشوقة وهذا أنضامها مفوقت يباسوفه الغرورمندوب المعفورقت يستعق فعالفزو وابكن فيدق من يحوزله لناروج الى الفزو الثالث الرجزيات التي مستعملها الشععان في وفت اللقاء والغرض منها الشعيب النفس القتال وفسمه التمدح بالشعاعة والتعدة وذلك اذا كان بلفظ رسمق وللانصار وتحريك النشاط فهم (EAA)

> وكيمسن عاثب قولا صححا ، وآفته من الفهم السقم ولكن تأخذ الا ذان منه ، على قدر القرائم والعاوم وامثل ذالنمن قصدة أخرى

عشعز واأومت وأنتكرم وبن طعن القناو حفق البنود فر وس الرماح اذهب الفسية فأواشق لقل صدرالحقود لا كا قد حدث غير حدد به فاذا من من غدر فقد فأطلب المرفى لفلى وذراك م ل ولوكان في حنان الحاود بقتل العاحر الجبان وقد يصعرعن قطع عفنق المولود

أى العاحز كل المحمر قد يقتل فالعجز والجين ليسامن أسباب البقاء (وأ مثال ذلك وطرق الاوزان المشمعة تخالف طرق)أورّان (الشوّقة فهذا أيضامباح في وقت يباح فيه الْغزوولكن في سعى من يحوراله الخروج الى الغزو) ومن لافلا (اَلنَّالث الرحز مات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء) مع الاعداء (والفرض ً منها التشخير والنفس) والتحريف (والداصار)والاعوان (وتحريك انشاط فيه الفتال) ليستعدواني ملاقاة العدو بأنشر عصدر (وفيه التمدح بالشجاعة والنحدة) وقوة القلب (وذلك اذا كان بلفظ رشق) أى خطيف (وصوت طبب كان أوقع في النفس) وأ كثر تأثيرافيسه (وذلك مباح في كل نقال مباح ومندو بالله في كل قتال مندوب السه ومحظور في قتال المسلين وأهل الدمة) من الكفار (وكل قتال يحظور سُرَعا لان تحرّ يك الدواي الى الحظور محطّور وذلك منقول عن شععان الصابة) في ورجه مع المشركين (كعلى) من أبي طالب (وخاله) من الوئيسد من المغيرة بن عبد الله من عرو من مخروم الهزوي سف الله يكني أباسلم ان وكان أميرا على فتال أهل الردة وغيرهامن الفتوح (رضى الله عنهما وغيرهما) من الصابة من وجه الى حروب البكذار كاه ومعروف من سيرهمومذ كور في كتب المغاذي ﴿ وَإِذَ اللَّهُ مِنْ إِ منه أن عنع من الضرب الشاهين في معسكر الفراة فانصوله مرفق محزن يحل عقدة الشحاعة ويضعف صرامة النَّفَس) وشهامتها (ويشوَّى الحالاهل والوطن و ورث الفتور في القتال) على الماصلة فيه (وكذا ساترالاصوات والالحان المرققة القلسفالالحاث المرققة المحرّنة تبايز الالحان المركة المشيعة في فعار ذاك على قصد الفير القالوب وتغير الا "راء عن القتال المندوب اليه (فهوعاص لله) تعالى (ومن فعل دُلك على قصد النفتير عن القتال الحفاو رفهو به مطيع) لله تعالى (الرابع أصوات النياحة ونُعماته اوتا تيرها في تهييم الزنوالبكا وملازمة الكأية)والغر (والخزن قسمان محود ومذموم فاماللذموم فكالحزن على مافات) من الاموال (فالماللة عزوجل) مأأصاب من مصية في الأرض ولا في أنفسكم الأفي كالمرزقل ان نبرأهاان ذلك على ألله يسعر (الكملاتأسوا) أى تعرفوا على مافات كرولات وحواعاً آماكم والمزن على الاموات من هذا القبيل فانه سحط لشفاء الله عز وجل وتأسف على مالانداوك فيه)وفي تسجة أه (فهذا الخزن لما كان مذموما كأن تحر يكه بالنياحة مذموما فأذلك ورد النهي الصريح في النماحة) رواه العناري ومسلم من حديث أم عطية أخد علمنا الني صلى الله عليه وسلف السعة ان لاننو حوروى أو داود مافظ خسى عن النياحة وفي حديث معاوية تهني عن النوح والشعر والتصاويرو جاود السماع والتُرج والغنام

وصوت طب كان أوقع فى النفس وذلك مسآح فىكل قتالسباح ومندوب فىككرنثال مندوب ومحقلور في قثال المسلمن وأهمل الذممة وكلقتال محظورلان تحر للنالدواعي الى المحفلو رمحفاو روذاك منةول عن شعمان العمالة رضى الله عنهنم كعلى وخالد رضي الله علهما وغيرهما ولذاك نقول ينبغي أنعنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة فان صوته مرفق محرن يحلل عقسدة الشعاعة وبضعف صرامة النفس وبشق فالحالاهل والوطن وبورث الفتورفي القتال وكذاساتوالاصوات والالحاناا, ققمة للقلب فالالحاناار ققسة الموزنة - تمان الالحان الهيك الشععة فن فعل ذلك على فصد تغيير القاوب وتفتير الأراءعن القتال الواجب فهو عاص ومن فعاله على قصدالتفتير عن القتال المفاورقهو بذلكمطسع » الراسع أصوات الساحة ونغماثهاوتأثيرهافي تهييج

الحزن والبكاء وملازمة البكا ته والحزن قسمان محود ومذموم والذهب فأما الذموم فكالحزن على مافات قال الله تعالى لكدلا تأسواعلى مافاتكم والحزن على الاموات من هددا القبيل الله تسخط لقضاء الله تعالى وتأسف على مالانداوك افهدذا الحزن لما كان مذموما كان عور يكه بالنباحسة مذموما فلذلك وردانهمي الصريم عن

وأماالخرن المحمود فهوحون الانسمان عملي تقصيره فيأمره ينمو بكاؤه علىخطاماه والبكاموالتماك والخزن والمحازت على ذلك محمود وعلمه بكاء أكوم علىه السلام وتعريك هذا الخزن وثقو بته محود لانه بمعث على التشهر التدارك واللك كانت نماهمة والدهالسلام محودة اذكات ذاك مع دوام الخزن وطول البكاء بسعب الحماما والذنوب فقد كان عليه السلام يتكى (٤٨٩) ويبكي ويحزن وبحزن حتى كأنث الجذائن ترفع من محالس المحتسه والذهبوالخز والحرمر وعندا لبهتي منحديث اينجر ان الميث ليعذب بما فيجعله وفي الذريعة للراغب وكأن مفعل ذلك بالفاظه قال بعض الحكاء أسبأب الحزن فقد محبوب أوفوت مطاوب ولانسلم مهماالأنسان لان الثبات والدوام وألحانه وذلك محسودلان معدومان فيعالم الكون والفساد واعلمان الزع على مأفات لايلم مأتشعث ولا مرم ماانتكث وأمانحه على المفضى الىالمحمود مجود المستقبل فلا يخلومن ثلاثة أو حه امافي شي ممتنع كوبه فليس ذلك من سأن العاقل فسكذاك ان كان من قبسل وعلى همذالا تعرم عملي الواجبكونه كالموت الذيهوحتم فيرقاب العبادوات كان ممكا كونه فان كان في المكن الذي لاسبيل الى الواعظ الطب الصوتأت دفعه كامكان الموت قبل الهرم فالخزئله حهل واستحلاب عم الى نمم وان كان من المكن الذي يصح دفاعه منشد على المنعر بألحانه فالوحه أن يحدال لدفاعه بعقل غيرمشوب محزت فن علم الماحي من حكمه وسبق في علملا سبيل الى ان الاشمعار الحزنةالرققسة لايكونهانت عليه النوب (وأما الحرن الحمود فهو وأن الانسان على تقصره في أحردينه و وكاؤه على للقلب ولاأن سكى وشباكى خطاباه والبكاء) حقيقة (والتباك) تكالها(و)كذا (الحزن والتحازن علىذلك محمود)شرعا (وعلمه لسوصل ردالى تمكمة غعره سَى آدَم عليه السَّلام) لما أهمِط الى الأرض على خطائية ﴿ وَتَحْرِ بِكُهٰذَا الحَرْنُ وَتَقَوِيتُهُ مُحُودُلانهُ يبعث واثارة حزيه = الخامس على المشمر) والاجتماد (على الندارك) لمافاته (ولذلك كانت نياحة داودعليه السلام محودة اذكان السماع فيأوقات السرور ذلك مع دوام الحزن وطول الدكاء بسبب الحطايا والذنوب) بالاضافة الحمقامة (فقد كان عرن) في فواته تأكداالسروروتهجما (و يحرَّن غيره و يبكي و يبكي) غيره (حنى كانت الجنائز ترفع من مجالس نياحته) نقل ذلك الفشيري له وهو ممامات كان ذلك في الرسالة وتقدم قريبا ﴿ وَكَانَ بِعِملَ ذَلِكَ بِالقَاطَهِ وَالْحَالَةِ وَذَلْكُ مُحْوِدٌ لانَ الْمُضي أَل المحمود مجود ومن السر ورمبالا كالغناء في هذا لاعدرم على الواعظ الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بالحاله الاشعار الموزة الرققة القلب وان يبكى أنام العيدوفي العرس وفي و يتباكى ليتوصل به الى تمكمة غيره وا نارة حزله) وكان بسط بن الجوزى و عاطلع على المنبر في فلب عليه البكاه وقت قدوم الغاثب رفى وقت فبالن يشرع فى الوعظ فسكل الناس لبكائمه و يتزل عن المنبر ولم يقل شداً ﴿ العلمس في أوقات السرور الوليمة والعقبقة وعنسد تَأَ كَيْدَالْلْسَرُ وَرُونَهِ بِيمَاهُ وَهُو مِبَاحَ انْ كَانْ ذَيْكَ السَّرُو رَمِينًا كَالْفَنَا في أيام العدوفي العرس) أي ولادة المولودوعند شماله الدخول بالمراة (وفى وقت قدوم الغائب) من سفره (و)ف (وقت الوليمة والمقيقة وكذاك عندولادة ألمولود وعند حففاء القرآن العرين وعند خنانه وعند حفظه للقرآ توكل ذلك معنادلاطهار السرور ووجه حوازهان مس الالحاصما شرالفرح وكا ذلك ماح لاحل اطهار والسروروالطر بفكل ماحاز السروربه جأز اثارة السرورفيه ويدل على هسذامن النقل انشادالنساء السرور بهووجه حواره بالدف والالحان مندقد ومرسول الله سلى الله على موسلم المدينة أن من الالحان ما يشرا المرح (طلع البدرعامينا * من تنبات الوداع * وحب الشكرعامنا * مادعا تله داع) والسرور والطرب فكل قال العراقي رواه البهم في في الدلائل من حديث أبن عائشة معضلاوليس فيه ذكر الدف والالحات اله قلت ماحاز السروريه جاز اناوة هوق الخلفات وفعد كالدف وبروى بزيادة اليم ورفيه وبدلعلى هذا أج االمعوث فينا ، حثت بالامرالطاع النقدل انشاد النساء على (فهذا اظهارالسرور بقدومه) وكانوا ينتفلر ونه (وهوسر ورمجود فاطهاره بالشعر والنغمات والرفض السطوح بالدف والالحان وألحر كات أيضا محرد فقد نقل عن جاعة من العماية انهم علوافي سر وراصابهم) ورواه أبو داود من عند قدوم رسول الله صلى حديث على (كماسيأتي) في الباب الثاني (في أحكام الرفص) قريبا (وهو جائز في قدوم كل غائب قادم اللهعلمهوسلم

7 - (أتصاف السادة المتمن) ... سادس) وجسال شكر علينا * مادعات داي فهذا الاجارا السرو ولقد ومه صلى الله عليه مواجه المتمارة والمتمارة والمتمارة المتمارة ا

طلع البدرعلينا

من ثنيات الوداع

يعو والفرس، وفي كلسب مباح من أسسباب السرورويدل على هذا مأردى في الصحين) العنارى ومسلم

(عن عائشة رضى الله عنها الم اقالت رأيت وسول الله صلى الله عليه وسلم يسترني وداثه وأماأ نظر إلى الحيشا

يلعبون أي بالحراب والدرق (في المسعد حتى أكون أناالتي اسامه فاقدر وا) بضم الدال وكسرها لغنان حكاهما الحوهري وغيره وهومن التقديرا يقدواني أنفسكم (قدر) رغبتمن تكون مدره الصفة وهي (الجنارية الحديثة السن المريصة على اللهو) أي حداثة السن والحرص على اللهو ولاماته لهامن ذلك مِّتي تَسْتُرِي (اشارة الى طول مدة وقوفها) إذ لك ومن الماور ان من كانت بهذه الصفة تحسيا لأهو والنفر ح والنظر اليالمُعب حيابله غا وتحرص على ادامته ماأمكتها ولاتمل ذلك الابعد زمن طويل قال العراق هوكم ذكره المصنف في الصحف اله قلت أخوجه المخارى من طراق معمروفيه بعدقوله الحديثة السن تسمع الهدوأحرحه أنضامن طر نقصالرين كيسان وفيه والحيشة باهبون في السحد ولمبذكر مابعد ووأخرحه أرضا تعليقا ومسلم مسندامن طريق نونس من مزيدوف ويصفحل اللهووذاك عندمسلروليس عندا اعتارى فأنه انماساق هذه الرواية العالمة يختصرة وأخوحه البخاري أيضامن طريق الاوزاع مثل ساق الصنف وأخرجه مسلم والنساق من طريق عمرو من الحارث وفيه فاقدروا قدراً لحارية العربة الحديثة السن خستهم عن الزهري عن مروه عن عائشة وله طرق أخرى تركتها المنتصارا و رواه أجد بلفظ فاقدروا قدر الجار بةالحديثة السن الحر بصة للهوى وسيأتى قريبا (ور وى مسلموا لتخارى في حديث عقيل) بالتصغير هوا من الدين عقل كامير الأبلي تكني أبا خالد الاموى مؤلى عثمان من علمان قال أحدوا لنساقي تقدّ وقال ابن معين أئنت منزوى عن الزهرى مالك تم معمر تم عقيل وعنه أيضا أثبت الناس في الزهرى مالك ومعمر ويونس وعفيل وشعب سألى حرة وسنيان سعينة وقال أبوروعة عقيل صدوق تقةمات عصر سنة احدى وأد بعن وما تذرى الجاعة (عن الزهرى) هو أو بكر محديث مسلم بن عبيد بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن المارث بن زهرة المدنى تفكمت ترجمه فرماوا (عن عروة) بن الربير بن العرقام القرشي تقدمت ترجمه مهارا (عنعائشة رضي الله عنهماان أما بمررضي الله عنه دخل علمها وعندها طريتان في أيام مني لدففان وتضر بأن والنبي صلى الله عليه وسلم متفش شويه)أى مخرو جهه (فانتهرهما) أى رحوهـــما (أبوبكر فكشف النيي صلى الله عامه وسلوعن وسعهه فقال دعهماما أبابكر فانها أبام عمسد كافا العراق هوكأذ كر المصنف في الصحين لكن قوله اله فهما ون واله عقبل عن الرهري السي كاذ كربل هوعند العفاري كا ذكر وعندمسا من واله عروس الحارث عنداه فلت أخرجه النحاري في سنة العبدو في أنواب منظرقة من طرق وفي يعضها ماسياً في المصنف قريبا وأخرجه مسار في العبد وأخرجه النساقي في عشرة النسام ووحه النمسك بهما أنهما غنتا يحضرته الشرينة وزح أبا بكرعن الانسكار علهمادلم نهة عن مماعهما فدل ذلك على حوازه والماحد (وفالت عائشة روى الله عنهاراً بترسول الله صلى الله على وسلم يسترنى وأنا أنظرالى لحبشة وهم يلعبون في المسحد فر حرهم عمر رضى الله عند فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنايا بني ارفدة بعنى من الامن كال العراق تقدم قبله تعد بشدون و سعر لهم الى آخوه فرواه مسلم من حديث أى هر مرة دويتقوله امناباني ارفدة بل قال دعهم باعر زاد النساق فانح أهم بنوار فدة ولهمامن حديث عائشة دونكمان ارفدة وقدد كر المسنف بعدهذا (وفي سديث عروين الحاوث) بن بعقوب ب عبسدالله الانصاري أبي أمية المصرى المدنى الاصل مولى قيس من سعد بن عبادة كان قاد ثافقتها مفتيادوى (٥٠) بكرس سوادة وبكير من الاشيج وغدامة بن شقى وجعفر بن وبيعة وأبيد الحارث وحبان من واسعور بيعة الرأى وسالم أبى النضر وسعد من الحارث الانصارى وسعد من أبي هلال وعاص من عيم المعافرى وعدد به من سمعمد وعبدالرحن من القاسم من محدم أبي بكر الصديق وعميدالله من أبي حمار وعارة من غزية وقتادة وكعب من علقمة وأبي الاسود عمد بن عبد الرجن من فوفل ومحد بن مسلم (بن شهاب) الرهري وهشام من عروة ويسى الانصاري و مزيدين أبي حديث وونس بن مزيد الايلي وأبي حرة بن سلم وأبي الزيرالمسك وأبي واس مولي أبي هر مرة و ويءنه بكر وعبد الله بن وهب وهورا وينه وموسى بن أعين الجزري ذكره

بالعبون في المتحدد حي ا كون أناالذي أسأمسه فاقدر واقدرالحارية الحديثة السن الحراسة على اللهواشارة الى طول مدةوقو فهاوروى النغارى ومسار أيشافي عصيما حدث عقال عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنباان أمامكر وضي الله عنه دخل عامارعندها جاريشات في أيام مني ندففات وتضر بأتوالني صلى الله عليه وسارمتغش بثويه فانتبرهما أنوبكر رضى الله عنه فيكشف النبي صلى الله علمه وسلوي وحهه وقالدعهمانا بأنكرفانهما أبامعدوقالتعائشةرضي الله عنهارا يتالني صلى الله علمه وسمارسترني ودائه وأناأ تفاراني الحبشة وهم بالعبون في المتعد فرحوهم عر رضى الله عنيه فقال النبى صلى الله عليه وسلم أمناباني ارفدة بعني من الامن وفي حديث عروين المرثون الأشهاب

خليفة في الطبقة الثالثة من التابعين من أهل مصر وان سعد في الرابعة وقال كان ثقة ان شاء الله وقال أبو داود معت أحد يقول ليس فيهم يعني اهل مصر أصح حديثامن الليث وعروبن الحاوث يقار به وثقه ابن أبو رزعة والتحلي والنسائي وغمرهممات مسنة ثمان وأربعن وماثة عرغمان وخسن سنة روى له الداعة (محوه) ر مدالساوا في أصل العني مع اختلاف اللفظ فاذا اتفق اللفظان فالوامثله (وفيه تغنيان وتضربان كالالعراق رواه مسلم وهوعنسدا لنفارى من واله الاوراي عن إسمهاب اه فلتأخرجه صاحب العوارف من طريق عرم الطاب عن الاوراع وفي تغنيان وتصريان بدفن ولسارف العدد تغنيان وندففان وتصر بأن (وفي حديث أبي الطاهر) أحد بن عرو بن عبدالله بن عرو بن السرح القرشي الاموى المصرى مولى غباك مولى عتبة من أي مفان قال النساق ثقة قال النونس كان فقهامن الصالحين الانسان توفي سنة حسين وماثنين وي عنه مسلمواً بوداو دوالنساق وإسماحه (عن إن وهب) هوأ ومحد عد الله من وهب من مسلم الفرشي الفهرى مولاهم الصرى وثقه المنمعن وألوزوعة وفال الراحمان جمعوصمنف وحفظ على أهل الحاز ومصرحمد شهموعني يحمعهارووا من المسانيد والمة المسموكات من العداد وقال الاعدى من أحلة الناس ومن ثقاتهم وقال ونس معد الاعلى عرض على الناوه ف القضاء ففانفسه ولزم بن فاطلع على مرشد من بن سعد وهو يتوضأ في صن دار و فقال له باأبا محدلملاغر سوالى الناس تقضى بينهم بكتاب اللموسنة رسوله فرفع وأسداليه وقال اليههنا انتهسي عقلك أما علت ان العلماء بحشر ون مع الانساء عليهم السسلام وان القضاة بحشر ون مع السسلاطين وقال خالات خدا شةرئ على ابنوهب كلب أهوال القيامة بعني من تصنيفه فخرمغشياعلية فزيته كام بكامة حتى مات بعداً بأم سنة سبع وتسعينوما ثة روى له الجاعة ﴿ والله لقدر أيت وسول الله على موسلم ﴾ في الحلف لتوكيد الامر وتقويه (يقوم على باب عرف) أوادت بم امنزلها وكالم بعضهم يقتضي ان أصلها حظيرة الابل (والحبشة) بالتحريك ويقال فهم حبش بغيرها وقال صاحب المحكم وقالوا الحبشة وليس بصيم فى القياس لايه لاواحد له على مثال فاعل فيكون مكسراعلى فعلة (ياعبون عراجم) ودرقهم (فى مسعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه حوازًا العب بالسلاح وعوه من آلات الحرب في المسعد كاسرأني (وهو يسستر فعيردائه لسكى انظرالى لعبهسم وفيه حوار نظر النساء الى اعب الرجال قال ابن بطال وقد عكن أت يكون تركه الماهالتنظر الحاللعب بالخراب لتضبط السنة في ذلك وتنقل تلك الحركات المحكمة الى بعض من يأتن من أبناء المسلمن وتعرفهم بذلك واستدليه على حواز نظر الرأة الرحل وفيه لاصحاب الشافعي أوحمه أحدهاوهوالدى صهه الرافعي حوازه فتنظر جمع بدنه الاماس السرة والركمة والثاني لهاات تنظرما يبدوفي المهنة فقط وهذا الحديث معتمل للوجهن والثالث وهوالذي صحعه النو وي تبعالجاعة تحريم ففلرهااليه كالمحرم نفلره الهاوا مستدل هؤلاء بقوله تعالى وقل للمؤمنات بفضضن من أبصارهن و بقوله صلى الله عليه وسلم لام سلم وأم حبيبة رضى الله عنهما المتحياعة أي عزان أم مكثوم فقالنا الله أعيلا ببصرنا فقال الني صبل اللهعليه وصبل أفعمنا وان أنتما السنماة صرائه وواءالترمذي وغيره وحسنه هو وغيره وأحانوا عن در بشعائشة هذا يجوا بن أحدهما أنه ليس فيه المانظرت اليو حوههم وأماانهم وانحانظوت الىلعهم وحواجه ولابازم منذلك تعمدالنظرالي البدن وان وقع بلاقعد صرقته في الحال والثاني لعل هذا كأن قبل نر ول الاسمة في تحر م النظر أوانها كانت مرة قبل بلوغها ذلم تسكن مكالهة على قول من يقول ان الصغير المراهق لاعتعرالنظر ولايتخفي ان محل الخلاف فصاادًا كأن النظر بغير شهوه ولاخوف فتنه فان كان كذلك حرم تعاماً (ثم يقوم من اجلي حتى أسكون أماالني أنصرف)فيه بيان ماكانءاسه صلى التهعلمه وسلمن الرأفة والرحة وحسن الخلق ومعاشرة الاهل بالمروف وذالنمن أوجه تأتى ذكر بعضها في سأق المنتف قر بما قال العراقي هذا الحديث رواه مسلماً اعتمالة شي قلت ورواه

تحووفه الفندان واهر بأن وفي حديث أبي طاهرون ووها بنت عبد الدائد لقد داراً من رسول الله صلى الله عاليه والحيثة بالعون بحراجم فاستعبد رسول التعلي بثو به أوردائه لداراً الله الماهيم ثم يقوم من أجلى خي السكون أنا التي المناسة ثم يقوم من أجلى

وروى من عائشة رضي الله عنوا والت كنت ألعب بالبنات عندر سول التهصلي النه علىه وسلم فالتوكان يأتبي صواحب لىفكن بتقنعن مزرسول اللهصلي اللهعامه وسلوكان رسول اللهصل الله علمه وسلم يسر المشهن الى تىلعى مفي دفى رواية أن النبي صــ لي الله علموسل قال لهانوماماهذا قالت بنائى قالىقاهسدا الذي أرى في وسطهن قالت فرسقال ماهذا الذي علمه قالت حنامات فل قرس له حداحات قالت أو ماسمعتانه كان لسلمان ائداود عليه السلام عمل الهاأجفية فالتفضال رسول الله صلى الله علمه وسنارحتي بدناواجذه والحد شنحول عندناعلي عادة الصمات في اتخاذ الصورة من أللوف والرفاع من غيرتكم ل صورته مدلسل ماروى في اعض الروايات أن الفرس كانله حنامان من رقاع وقالت عائشة رضى الله عنها دخلعلي رسولالله صلي الله عليه وسمملم وعندي حار يتان تغنمان بغناء بعاث فاضطعم عسلى القراش وحول وجهمه فدخل أبو مكر رضى الله عنه فأنتهرني وقال

أمضاأ حدوالنسائي ولفظهم بعدقوله لانظراني لعجمين أذنه وعاثقه وزادا بعدقوله الصرف فاقدر واقدر الجار بة الحديثة السن الحر سه الهوي وعندالشعني الحريصة على اللهووفير وأية اسلمالجار بقالعربة وهي المشتهية للعب المحبمة له ومعني الحر دصة الهوى انم احريصة على تحصييل ماتهواء الهسهامن اللعب واللهو والم تتصف بالمرص الاحل محبة المال كالعهدمن عبرها فائم الم تمكن بتلك الصفة وما كان حرصها الا كرص الصغار على تتحصل مانهوى نفسهامن المنظر الى المعب ورواية الصحين الحريصة على اللهو أطهر توحمها وهومنصو بءلي الحال وفيار وابة المغاري الحديثة السن تسمع اللهو يعني أن حداثة سنهامع معاءاللهو و مسملازمتها له فاطال مو في فاللهوالتي هي أبلغ من معاعد (وروى عن عائشة رضي الله عنها أنم اقالت كنت ألعب عند وسول الله صلى الله عليه وسلم وكآن تأتيني صواحبات لى فكن يستحسن وفي نسخة ينقمفن (من رسول الله صلى الله على وسلم وكان الني صلى الله عليه وسد لم نسر من الى فيلعين معى) قال العراقي هو في الصحين كاذ كر الصنف ولسكن مختصرا اه قلت روياه من طريق هشام من عروة عن أبيه عن عائشة وفي لفظ اسلم وهي العسو رواه أحد بالفظ كنت ألعب بالبنات فتأثيثي صواحي فاذادخل وسولالله صلى الله عليه وسلم فررئمنه فتأخذهن وسول الله صلى الله عليه وسلم فبردهن الى قال القرطبي في شرح مسلم البذت جديم منت وهن الحواري وأضيفت اللعب وهي حدم اعبة وهو ما العب به للبنات لانهن هن اللواتي بصنعتها و يآمين جماوقال الولى العراقي المراهبالبذت هنا أفس العب وتسجسهن بذلك من مجازا التشديد الصورى كتسمية المنقوش في الحائط أسداوالله أعلموقال القاصى عياض في شرح مسلمفيه جوازاللعب بهئ قال وهن يخصوصات من الصورالمانه ي عنهالهذا الحديث ولمافيه من تدريب النساء فيصغرهن لامر أنفسهن و بيوتهن وأولادهن (وفيرواية)أخرى(انالنبي صلى الله علمه وللم فأل لها) بوما (ماهذا) باعائشة (قالت بنماتي) بالشعفيروفي نسَخة بناتي (قال فاهذَا الذي أرى في وسطون قالت فرس قال ما هذا الذي عليه قالت حدالمان فقال فرس الاسجنامان قالت أوما معت أنه كان السلمان بداود) عامهماالسلام (خوللهاأجنعة قالت فضعك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه) قال العراقي وهذه ليست في الصحين وانمار واها أبو داود بأسناد صيم انتهي (وألحديث محمول، دنا)معاشر الشافعية (على عادة الصيبان في المحاذ العب من الحرق والرقاع من عبرت كمسل صورة مدا لل ماروع في اهض الروايات انالفرس كانله جنباحات من رقاع) وقال القياضي عياص وقد أجاز العلماء بمعهن وشراءهن وروىءن مالك كراهة شراخ نوهدا محول على كراهة الاكتساب ماوتنز يهذوى الروآت من تولى بيسع ذلك لاكراهةا للعب فانبومذهب جهودا لعلماء حوازا للعب من وقال طائفة هومنسوخ بالنهسيءن الصور اه قال الولى العراق في شر م التقر مدومة تضاه استشاء ذلك من امتناع الملائكة من دخول الست الذي فعه صورةوقد بقال فيممثل الخلاف الذي بين الخطابي والنووي في الكاف الما ذون في اتخاذ هل تمتنع الملائك، من دخول البيت الذي هوفيه فقال الخُيلاق لاوهوا لارج وقال النووي نعروفي اطراده ثل ذلك هنا أظراذلو كان كذلك إنهاصلي الله علمه وسلم دخول مثل هذه الصورة في بيته وان كان اللعب بالمباحا ٧ كرهه على دخول الملائكة المقوان ذلك لأبدلهممه والله أعلم (وقالت عائشة رضى الله عماد خل على رسول الله صلى الله على وسلم وعندى جار بتان تفنيان بفناه بعاث) وفيروا يتمن جوارى الانصار تفنيات عاتقاولت به الااصار يوم بعاث وايستاعفنيتين وبعاث كغراب موضع بالمدينة قال البكرى على لبلتين منهاوتاً نيثهاأ كثر و يوم بعاتُّ من أيام الأوس والخرَّ و جربين البعثة والهيمرة وكان الناه و الدوَّس قالَ الأذهري هكذاذ كره بالقين المهملة الواقدى ومجدين اسحق وصفه اللث فعله بالغين المحمة وقال القالى في ماب العين المهملة ومبعاث في الجاهلة للاوس والخررج بضم الباء قال هكذا ومعناه من مشاحفنا وهذه عبارة الن در بدأتها ﴿ فَاضْطَعِهِ عَلَى الفَرَاشُ وحَوَلُ وَجِهِهِ ﴾ عَلَمُ هَا ﴿ وَدَحُلَّ أَنَّ وَبِكُم ﴾ رضي الله عنه (فانتهر بي) أي زحر في (وقال

مزمارة الشيطان عندالنبي صلى الله عليه وسلم) وهواستفهام انتكارى (فاقبل علىموسول الله صلى لقعلمه وسلو وقال دعهما فلاغفل عزثهما فرحتا وكأن يوم عدر) وفي لفظ أمر امر الشيطان في بيت رسول الهصلي الله علمه وسلم يا أبا بكر ان لكل قوم عبدا وهذا عبدنا أخرجه النفاري في أنواب ستفرقة وفي بعضها اله دخل علماني ومعدفطر أوأ ضعى وعندها فينتان تغسان وشدففان وفي هده الطر يق فقاليله النبي صلى الله علمه وسادعهما وأخوجه مسافى العندو النسائى في عشرة النساء (يلعب فيه السودات) وهم الحبشة (بالخراب والدراف فاماساً لترسول الله صلى الله عارموسا واماقال) ابتداء (تشتهي) باعاتشة (تنظر من) ألى لعهم (فقلت نم فاقامني وراء وخدى على خده) وفي رواية أحدوالنسائية بن أذنه وعاتقه (ويقول دونكما بني أرفدة) وهو لفظ الصحيف كاتقدمت الأشارة المه (حتى اذاملك قال حسبك) أي كفاك (فلت نعم قال فاذهبي)رواء الخاري ومسلم (وفي صحح مسلم) خاصة (فوضعت رأسي على منكبه فعلت أنظر الى لعمهم حتى كنت أنا التي الصرفت) ولاتنافيس الروايتين المذكو رثين وبين وابه أحد والنساف المذكورة أبضافا شمااذا وضعت رأسهاعلى مذكبه صارت ببن أذنه وعانقه فانتكت فيذلك صارحدها على دره (ذهذه الاحاديث كلهاف العدصين) سوى بعض الذي أشر قاليمانه ليس فهما (وهي تص صريح فان الفناعواللعب ايساعوام) وقدبق على المصنف ذكر أحاديث أخرتسان بها لقاتان باباحة الفناء واللعب مهاماة موجه المفارى في بأب الضرب الدف في النكام من حديث الرب ع بنت معوَّذ رضي الله عنها قالت جاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل حين بني على فلس على فراشي كمعلسك مني فعلت حو بريات لنافضر من بالدف ويندبن من قتل من آبائي اذ قالت احداهن، وفيناني يعلم افي غد وفقال صلى الله عليه وسلم دعي هذا وقولي التي كنت تقولين وأخوسه الذرمذي عن حمد من مسعدة المصرى عن بشرين المفضل عن خالدي ذكوان عن الريسع المتمعود وقال حديث حسن صيح وأخرجه أبوداودهن شمر من المفضل وأخرجه امن ماجه عن أبي مكرين أبي شبهة عن مزيد بن هرون عن حماد بن سلة عن أبي الحسن المدائني قال كنا بالدينة بوم عاشوراء والجواري يندب بالدف ونغنن فدخلناهلي الريسع بنت معود فنذكرنا ذال لها فقالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسنرصابحة عرسى وعندى جاريتان تغنيان وتنديات آبائي الذين فتأوا يوم بذر وتقولان فسما تقولات * وفسأاني تعليما في غلا * فقال أماهذا فلا تقولان لا تعليما في غداً لا الله وقد تقدم للمصنف في كتاب انسكاح وسيأتي في آخرهذا المكتاب ومنهاما أخرجه التعاري في الصحيم من حديث عائشة رضى الله عنها المهازفت امرأة الدرجل والانصار فقال الني صلى الله عليه وسلم باعائشة ماكان معكم من لهوفات الانصار يجهم اللهو وأخرجه ابنماحه منحديث ابنعماس قال أنحمت عائشة قرابة لهامن الانصار فحادرسول اللهصلي اللهعلمسه وسلم فقال أهديتم الفتاة قالوا نع قال أرسلتم معهامن بفي قالت لافقال رسول اللهصلي الله على موسلها تالانصار فهم غزل فاو بعثتم معهامن يقول أتدنا كم أتيناكم * فاناوحياكم

مرمار الشمطان عند رسولاالله صملى اللهعلم وسلم فأقبل علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعهما فللغفل غرتهما نفرحنا وكانوم عسد بلعب فيمالسو دان بالدرف والحسراب فاما سألت وسول الله صلى الله عليه وسلم واماقال تشتهمن تنظر س فقلتنع فأقامسني ورأعه وخدى علىخده و شول دويكم بالني ارفدة حتى اذا ملات قال حسنبان قلت نبرقال فاذهى رقى معجم مسلم فوضعت وأسيءلي منكبه فعلث الفاسرالي لعمم حتى كنت أنااذى الصرفت قهذه الاحاديث كلها في الصحين وهو أص صريح في الغناء واللعب ليستعرام

ا تمثناً كم إنهنا كم إنهنا كم أنهنا لم هي هنافودسا هم والمالها المالها الماله

وقال المافظة أوالفضيل تحديث المرالقدسي أخسبتان والمواضية والراهم بانتخدالا ومؤلفية المستوات المدافقة والمرافقة المراهم بن عبدالله التأميل المستوات المستوات المافية المستوات المستوات المستوات المستوات المستوات المستوات الم المن عبدالله وضي المستوات المستو

الانصار محمونه قالت لافال فادركمها مار بنب احرأة كانت تغني بالمدمنة ورواه أوالز مرعن عام كذلك ومثهاماأ خرجه النسائي فيهاب اطلاف الرحل أزوجتها ستماع الفناءوالضرب بالدف فقال أخدراهر وتب عبداللمجد ثنامكي بزابراهم حدثنا الجعدهم ابن عبدالرجوعين يزيد بنخصفة عن السائب بزيدات كات الى رسول الله صلى الله علىموسل نقال اعائشة أتعرفن هذه فقالت لاباني الله فال هذه قينة مني فلان تعبينان تغذيل فغنتها فقال المنبي سلميالله عليه وسلم قدنفم الشيطان في مخريها واستناده صبح وأخوجه الطهراني فياليكسرعن أحدثن داودالمسكيرين على ن تحرعن مكيعن الجعمد وبافظ تحبينات نغذك فقالت نعرففنتها ومنها ماأخرجه الحافظ أنو ذوالهروى فقبال أخدرنا أحدين الراهم بن الحسن قراه علمه حدثنا عبدالله باسلمان حدثناهر وتأبن اجعق حدثنا مجدوهوا بعدد الوهاب عن مقدان عن ألى احق عن عامر بن سعد اله أفي أبامسهودوقرظة بن كعبوثات بن و بدوعندهم عناه فقلت لهم مأهذا وأنتم أصحاب مجسدةالوا الدرخص لنافى الغناء في العرص قال وأشعرنا أنضاعه والرحن منهر الخلال تحديثنا الحسن من اسمعيل المحاملي حديثنا هرون من اسمق فذكره وهذا الحديث من جالة الاحاديث التي ألزم الدارقطني الشحن اخواجهمااماه في كالمهماو أخوجه أنوبكر من أبي شيبة في المصنف عن شريك من أبي استق عن عامر من سعد وأخرجه الحاكم في المستدرك وفيه الهرخص لنافي الغذاء فىالعرس والبكاء علىالميتمن غيرنياحة وقال صحيرعل شرطهما ولمتعر حادوأ خوجه النسائي في السنن وفيه فان شئت فأهم وان شئت فاذهب اله رخص لنافي الله وعند العرس ور واه ابن قنية في كاب الرخصة فىالسماع بسنده الى عامر سعد قالدخلت على ألى مسعود الانصارى وقرظة من كعب وحوار بغنن مدفوف لهن فقلت تفسعاون هذاوأنتم أصحاب محدفة الوانمير وخص لنافى ذلك ومنهاما أخوجه ابن ماجه في السنن فقال حدثناهشام بن عمار حدثناء يسي بن يونس حدثناء وفءن شامة بناعد الله عن أنس بن مالك ان الذي صلى الله عليه وسلم مرسعض أزقة المدينة فاذا هو يحوار يضر بن مدفهن و نفنن و يقلن تعويدواومن بني النعار ، باحدث المحدم بعاد

فقال الذي صلى الله عليه وسلم الله يعلم اني لاحبكن ومنهاما أخرجه الترمذي من رواية بريدة من الحصاب رضى الله عنه اخرسول الله صلى الله علمه وسلم لما رجمع من مغازيه جاءته جارية سوداء فقالت بارسول الله اني كنت مذوت الدوك القه سالماان أضرب بن مديك الدف وأنغني فقال لهاات كنت لذوت فاضرب والافلا فعلت تضرب فدخسل أبوبكر وهي تضرب تهدخل عثمان وهي تضرب ثردخل عر فألقت الدف تحث استهاوتعدت عليه فقال سكى اللمعليه وسلم ان الشيطان يتفاف منك ياعر الخديث وقال سسن صحيم وأخرجه البهق كذلك منهذا الوجه وأخرجه أبوداودفقال حدثنامسدد حدثنا الحرث من عبيدين عبدالله بنالانخنس من عروب شعب عن أمه عن جده ان امرأة أتت الذي صلى الله علم وسل فقالت بأوسول الله انى نذوت ان أضرب على رأسك الدف فقال أوفى منذوك ومنها مارواء الترمدى واسماحة فقال الترمذي حدثنا أحدبن منسع وقال بنماجه حدثناعر وبنرافع قالاحدثناهلم حدثنا الومليم عن محدث طالب الجدعي قال فالموسول الله صلى الله علمه وسلم فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت فالوف الباب عنعائشة وحامر والربيح منشمعوذ وحديث محدين عاطب حداث حسدن وقداخوجه كذلك أحدوالنسائي وصححه الحاكم وهومن جلة الاحاديث التي ألزم الدارفطني مسلبا انواحه وقال هو صحيح فهذه الاحاديث التي ذكر بأها كذلك استدل ماعلى الاباحة امامطلقا وامافي النكام ونقيس علمه غيره والأسمرف عن ذاك الابدليل عنعمنه (وفها) أى الاحاديث الى ذكرها المصنف آنفا (دلالة على أنواع من الرخص الاؤل العب) بالسلاح ونحوه من آلات الحرب ويلتحق به مافي معناه من الاسباب المعمنة على الجهادوا نواع المر (ولا تعني عادة الحيشة في الرقص واللعب الثاني فعسل ذاك في المسجد) قال الهلب

وفهادلاله على أفراع من الرشص الاقل اللمبولا يخفى عادة الحبشة فى الرقص واللمب والنانى فعل ذلك فى المسعد والثالث قوله صلى القه عليه وسلمة ونسكم بابني ارفدة وهذا أمر باللعب والتماسلة فكمف يقدركونه حواما والرابيع منعه لاي مكر وعرر رضيخ الله عنهماهن الانسكار والتفيير وتعليله بانه تومعيد أي هووقت سرور وهذامن أسباب السرور والحامس وقوقه طويلا في مشاهدة ذلك وجماعه لموافقة عائشة رضى الله عنهاوفيه دليل على ان حسن اخلق في تطبيب قاوب النساء والصيان عشاهدة العب أحسن من خشونة لعائشة أتشتهن ان تنظري ولم مكن الزهدوا لتقشف فىالامتناع والمنع منه والسادس قوله صلى الله علموسلم ابتداء (693)

ذاك عسن المسطر أراك مساعدة الاهمل خوفامن غض أو وحشمة فات الالتماس اذاستقروعا كان الردسب وحشة وهو محذورفيقدم محذورعلي محذور فأما اشداء السؤال فلاحاجة فيه والسابع الرخصة في الفذاء والضرب بالدف من الجارية سيمع نه شده ذلك عز مارالشسطات وقدة دان اناا: ماد المعرم غرذال والثامن انرسول اللهصل اللهءاءه وسلركان وهـ ومضطعم واوكان مضرب بالاو ارقى موسم لماحق زالجاوس ثملقرع سوت الاوتار معمه قددل هذا على الأصوت المأساء غيرمحوم تحرح صدوت الزامع بل انماجوم، يحوف المنتق فهذوالمقاس والنسوص تدل ولي الاحة الفناء والرقص والضرب بالدف والماهب بالدرق والحراب والنفارالى وقص الحبشة والزنوج فيأوقات السروركاهاة إساعلى يوم العدد فاله وقت سروروثي معذاء نوم اعدرس والوامة

شار حالبخارى المسجد موضوع لامرجاعة المسلين فماكان من الاعمال بما يحمد منفعة الدمن وأهله فهوجا تزفى المسجد واللعب بالحراب من تدريب الجوازح على معانى الحروب وهومن الآشتد ادلاعد ووالقوّة على ألحر ب فهو جائز في المعهد وغيره (الشَّالتْ وله صلى الله عليه وسَسْلِم دوَّ حَمَّا بني ارفعهُ) كماهوفي الصعدين من حديث عائشة كاتقدم (وهوأمر باللعب والتمساسلة)وذلك ما فهوم من قوله دونيكم (فكيف بقدركونه حاماه الرابع منعه لابي بكروعر رضى الله عنهما عن الأنكار والتفيير) بقوله وعهما و وتعاليه أنه لومصد) وكان لوم عبد فطر أوأضعي كماسق ذكره (أي هو وقت السرور وهذامن أسباب السرور لخامس وقوقه طو الافيمشاهدة ذلك وعماعه لموافقة عائشة) رضي الله عنها (وف دليل على ان حسن الخلق في تعاميب نفوس النساء والصدان عشاهدة الاعب أحسن من حشونة الزهدو التقشف في الامتناع والمنعمنه) حاصله بيان ما كان عليه صلى الله عليموسلم من الرأفة والرحة وحسن الحلق ومعاشرة الاهل بالعروف وذلك من أوجه منها تمكينه صلى الله عليه وسلم عائشة من النظر الى هذا اللهو ومنها الهلم يقطع ذلك علىهابل جعل الخيرة البهافى قدر وقوفها ومنهام بأشرته صلى الله عليه وسلم سترها بنفسه الكرعة وبردا لمهوم وافقتها في ذلك منفسه وانه لم يكاه الى غيره والى ذلك أشارت بقولها ثم يقوم من أجلى وفيه أيضاأته لا بأس بثر ويم المنفس بالندار الى بعض الهو المباح (السادس قوله صلى الله عليموسلم ابتداء لعائشة) رضى الله علما (أَنْشَمْ بنان تنظر من) كهموف الصيعين (فليكن ذلك عن اضطرار الى مساعدة الاهل حوفا من أووحشة فان الالثماس أذا سبق ربمنا كان الردسب الوحشة وهو يحفاور فيقدم محفاو رعلي يحفاور فأها بتداءالسو الفلاحاجة فيه السابع الرخصة في الفناء والضرب الدف من الجاريتين) المذكورتين وفي واية من القينتين كاسبق (معرانه شبه ذلك عراميرالشيطان) كافي قول أبي بكر رضي الله عنه وفي افظ آخرنه الشيعان ف،مخريها كماسق (وَفِيه بيان النالزمار الهرم غيردلك) ولولاذاك لماأقره صلى الله عليه وسلم (الثامن ان الذي صلى الله غالمه وسلم كان يقرع معهموت الجارية بن وهو مضطمع)في الفراش (ولو كان يضر ببالاو تار في موضع لما جوَّرًا لجاوس ثم) أي هناك (ليقر عصوت الاو تارسمه فيدل هذا على ان صوت النساء غير معرم تعربم صوت المزامير بل أغما محرم عند سُوف الفتنة) قطعا (فهذه المقايس والنصوص تدل على اياحة الغناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالدود والحراب والنظر الى رقص الحبشة والزنوج) ومن في حكمهم (في "وفات السروركلها قياسا على يوم العيسانة أنه وقت سرور) وفوح (وفي مهناه بوم العرس) وهو فوم دخول العروس بالعروس (ويؤم الوليمة والعقيقة والختان وثوم القدوم من السفروسائرأ سداب الفرح وهوكل ماعود الفرحيه شرعاو يعود الفرح يزيارة الانعوان والقائم واجتماعهم فىموضع واحدعلى طعام وكلام فهوأ يضامفلنة السمياع السادس سماع العشان تحر يكاللشوق الكامن في النفس (وتهمها للعشيق) المستركن في القلب (وتسلية النفس الميزونة) فان كان ذلك (في مشاهدة المشوق) المحموب الحالنفس (فالغرض)منه (أَمَّا كيداللَّذَة) العنوية فيشهود الله (وأنَّ كانمع المفارقة) عنه (فالغرض) منه (تهييم الشوق والنَّشوَّق) المموهذا (وان كانموالم) النفس (ففيه أنوع الذة اذا انضاف اليه رجاء الوصال) عن قرب أو بعد (فأن الرجاء) من حيث هو (الديدوالياس

والعقيقسة والختان وتوم القدوم من السفروسائرأ سباب الفرح وهوكل مايجو ذبه الفرح شرعاد بجوز الفرح نرياوة الانحوان واشائهم واحتماعهم في موضع واحمد على طعام أوكلام فهوأ بضامطنة السمياع ها لسادس مجاع العشاق تحريكا الشو في وتهجع اللعشق وتسلم للفس فات كان في مشاهدة العشو ف فالفرص تأكيدا الذة وان كانهم المفارنة فالفرض تهيج الشوق والشوق وان كان ألما ففيه نوع أنه

اذا انضاف المرساء الوصال فان الرساء لذيذ واليأس

مرال وفوة الذال عامت سوقوالشوق والحبالش المرجو ففيهذا السماع تهيج العشق وتحزيك الشوق وتعصيل المالر عاعالمغدوف الوصال مع الاطنار في وصف حسن المبوي وهذا مقلال ان كان الشداف اليه من يماح وصاله كن بعشق روجته أوسر يته فيصفى الحفظاما بالشاهدة البصرو بالسماع الاذن ويقهم لطا تفسمعاني الوصال والفسراق القاب (193) النفاءف آذته في الشاهر افعد فلي

فتترادف أساب الذة فهذه

أتراع تمتعرمن جلة مباحات

الدنساومتاعها ومأالحماة

الدنساالالهو ولعبوهذا

منده وكذلك ان غصت

مندهجارية أوحيسل بينه

ويدنها بساسمن الاسباب

فله أن تعدرك بالماع

شوقمه وان يستثير بهاأتة

وحاء الومسال فاتماعها

أوطانها حمعلسهذاك

بعسده اذلابحو رتحريك

تعققمه بالوصال واللقاء

صدى أوامرأة لا يحله

النظم الهاوكان سنزل

مايسمع على ماتمثل في نفسه

فهسداحواملانه محرزك

للفكر في الافعال الحفاورة

ومهيم لداعية الىمالا يباح

في وقت هدات الشهوة

لاسفكون عن المارشي

من ذلك وذلك عندوع في

حقهم لما فيسه من الداء

الدفين لالامريرحم الى

نقس السماع ولذاك ستل

حكم عن العشق فقال

دمان سعد الى دماغ

الانسأن نزيله الحاع

ويهدمالسماع السابع

مؤلم) طبعا (وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق والحبالشين) فكاما قوى الحب قو يت الذة الرجاء (ففي هذا السماع تهييم العشق وتحريك للشوق وتحصيل لذة الرجاء القدر في) حالة (الوصال مع الاطناب في إوصف حسن المحبوب) مما أعطى من السكال فيه (وهذا) لاشك انه (حلاليان كأن المشتاق البيه من يعام وصاله) شرعاً وهذا (كن يعشق زوجته أوسريته) أى جاريته المهأوكة له (فيصغى ال عناجم التنضاعفُ الذنه في لقائها فعفلي بالمشاهدة البصرو بالسماغ الاذن ويفهم لطائف معمّاني الوصال والفراق القاب فتترادف أسباب الذة) ومن ذلك ما حتى الماوردي في الاحكام السلطانية ان أباالازهر حتى ان أباعائشة أى رجلانكام امرأة في العاريق فقال لئن كانت ومنك الله لقبيع بك وان لم تكن ومنك فأقبع ثم تولى فلس تعدث الناس فاذار قعة القمت في حره مكتوب فها

ان التي أبصر تني ، سحرا أكلهارسول ، أدن الى رسالة كادت الهاروح السل ي من فائر الالحاط م دن المصر ودف ثقل

أالما اذكرها فقرأها بنأبي عائشة ووجدمكنو باعلى أسها أبونواس فقال مالى والتعرص لابي نواس قَالُولِيسَ فَيمَاقَالُهُ أَونُواسَ صَرِيحِ فَوَرِلا حَمْمَالُ انْ يَكُونِ اشَارَةُ الى ذَى محرم اه (فهذا)وأمثال ذلك الشوق حث لا تعدوز (نوع تنتع من حلة مباحات الدنياومة اعها ومامناع الحياة الدنيا الالعب ولهو) كافال تعالى وماهده الحياة أدنماالالعب ولهووان الدارالا شخوالهوا لحموان وقال أنضاا نحاة الدنما لعسولهو وقال تعالى ومالحماة وأمامن يثال في نفسه صورة الدنياالالعب ولهو والدارالا منوة حسيرالذين يتقون (وهذا) الذي ذكرناه (منه) أي داخل في جلته (وكذاك ان عصبت منه جارية) أوغابت (أوحيل بينه و بينها بسبب من الاسماب) وكان بهواها (فله) وفي استخة فلعله (ان يحرك بالسماع شوقه وان يستشريه أنمر حاء الوصال) كاحرى ذلك كشرافي الازمنة السالفة (فان اعها) وضائفسه أما لفقر ألجاً اله أولفرد الثمن الاسمان الصرورية (أوطلقها حرم إعليه ذلك بعدا ذلا محورز تحريك الشوق حيث لايحو رتحقه عي الوصال والرجاء وأمامن يتمشل في نفسه صوَّرة صي أواصراَّة لا يحل له النظر المها وكأن ينزل ما يسمع على ماعثل في نفسه فهو حرام) تطعا (لانه محرك لفكر) الرديثة (فالاف المالحفلورة ومهيج للداعية الى مالايبا حالوصال اليه) فيتبغى حسم هذه المادة الوصول البهوأ كثر العشاق وسداً وأبم ا (وأ كثر العشاف) البطالة (والسدفهام) من العامة (من الشباب في وقت هدان الشهرة) والسفهاء من الشباب النفسسية (لاينفكون من اضمارشي مَن ذلك فذلك عنوع فحقهم لما فيه من الداء الدفين) المكتم في النفس الامارة بالسوء (الالامر مرجع الى نفس السماع والدلك سل حكيم) من الحكاء (عن العشق) ماهو (فقال) هو (دُحان) مظلم (يسعد الىدماغالانسان) تهجه الشَّمهوة (يزيله الجُماعو بحركم السماع) وقدان الفت عباداتم فالعشق ذكر بعضها الامام الوجود عفر بن أحدين الحسين السرابر في كتابه مصارع العشاق (السابع مماعمن أحسابله عز وحل وعشقه واشتاق الى لقائه قلا بنظر لشي الآ رآهفيه) رؤية تليق بعبه (ولايقرع سمعه قارع الاسمعه منه أوفيه) باعتبار قوة محببته وضعفها (فالسماع في حقّه مهيم لشوقه) السنكن في صيره (مؤكد لعشقه وحده ومور زناد فابه) بقداح شوقه (ومستخرج منه أحوالامن المكاشفات) الصريحة (والملاطفات) المقربة (لايحيط الوسف ما يعرفهامن ذاقها وبنكرها من كلحسه عن ذوقها) وفيه يقول القائل

ولويدون عادلي سيابتي ۽ صبامعي ليکنه ماداقها

٣٠ عُمن أحب الله وعشقه واشتاق الى لقائه فلا ينظر الى شئ الارآ ه فيه سجانه ولا يقرع "عهد فارع الاسمه ممنه (وتسبى أدفيه فالسماع في حقسه مهيج لشوقه ومؤكد اعشقه وحبه ومور زناد قلبه ومستفرج منه أحوالامن المكاشفات والملاطفات لاتعبط الوسف جها بعرفها منذاقهاو يذكرهامن كلمسمعن ذوقها وتسى بالشالا حوال بلسان الصوفية وجاما شوذمن الوجود والصادفة أى صادف من نفسه أحوالا لم يكن إصادفه اقبل المحساع تم تكون نقل الاصوال أسسبا بالروادف وقواب لها تقرق القلب بترانها وتنقيم من الكدورات كانتني النارا الجواهر العروضة عليهامن الفيش ثم يتسع الصفاء الحاصل بعد شاعدات ومكاشفات وهي تأية مطالب الخدين قد تعالى (٤٩٧) ونها ية تموة القريات كالها فالفضى

الباس جملة القربات لام حل العاصي والماحات وحصول همذه الاحوال القلب السماع سسه سراته تعالى في مناسة النغمات الموزونة للارواح وتسطع الار واح لها وتأثرها بها شوقاو فرحاو خزباو انساطا وانقباضا ومعرفة السب فى تأثر الارواح بالاصوات من دقائق عاوم المكاشفات والبلد الجامد القاسي القلب الحروم عن لذة السماع يتعسمن التذاذ المشمع ووجده واضطراب حاله وتغراويه تعب البهمة من الدَّ اللوزيج وتجب العنب ن مراثة الماشرة وتنحب الصيمن لذة الرياسة وأتساع أسماب الجاه وتعسا لحاهل من المتمعرفة الله تعالى ومعرفة حالاله وعظمته وعجائب صسنعه ولكل ذلك سبب واحد وهوات اللذة نوع ادراك والادراك ستدعى مدركا و يستدعي قوةمدركة في لم تكمل قوة ادراكمام نتصر رمنه التلذذ فكسف بدرك آذة الطعوم من فقد الذوق وكمف مدرك لذة الالحان من فقد السمع وألة العقولاتسن فقد دالعقل

(وتسمى تلك الاحوال) الشريفة (بلسان الصوفية وجدا) بفض فسكون (مأخوذمن) معنى (الوجود والمصادفة أي بصادف من نفسه أحوالالم يكن يصادفها قبسل السماع) وألوجود عندهم فقدأن العبد بمحق أوصافه البشرية ووجود الحقلانه لابقاء للشربة عندسلطان ألحقيقة وقال القشرى فى الرسالة الوحودما بصادف قلبك ويردعاك بلاتعمل ولاتكاف ولهمف الوجدوالوجود والتواجدفروف سأتى ذكرها (تُم تَكُون آئالُ الأحوالُ أسبامًا) محصلة (لروادفُ وتوابع لهاتحرق القلب نبرانم اوتنقيه) أي تصليه (من المدورات) العارضة عليه (كاتنتي النار) أى تخلص (الجواهر المعروضة عليه امن الخبث) المكامن مها (عُر تندع الصفاء الحاصل به مشاهدات) أنوار (ومكاسم فات) أسرار (وهي غاية مطالب الحديث لله عز و حل وقصوى أمانهم (ونهاية تمرات القربات كلها والفضى الها) كالسماع وتحوه (من جالة القر باث) المطأو بة (لأمن جالة المعاصى) على قول الاكثر (والمباحات) على قول ابن جربج أومصول همذه الاحوال للقلب السماع سبه سراله عزوجل كفي (في مناسبة النفسمات الورفية لَلارواح) كاسبق فريبا (وتستغير الارواح لهاوتأثيرها بهاشوقا) تَاوَة (وفرحاوحزنا ثاوة وانبساطا وانتماضا ومعرفة السبب في تأثير الارواح بالاصوات) والنفسمات (من دُقائق عادم المكاشسفات) وخفاياهاليس لاهل الرسووالي معرفته منسبيل (والبليدا الحامد القاسي القلب) عاررع قيمه من ظلمات الشكوا. والاوهام (الهرومين إذة السماع يتخبيمن التذاذ المستمع) به (ووجـــده) منه ﴿ وَاصْطَرَ السَّلَهُ وَتَعْبِرُ إِنَّهُ تَعْسَالُهِ فِيمَةُ الْحَبُّوانِيةُ [من اللَّهُ اللَّهِ زِينَتِم) وهو حاتواء معروف تقدمُ ذكره في آخو كال آداب الاكل (وتعب العنين الذي لاشهوة له في النساء من ألذة الماشرة) أي الجاع ومقدماته (وتعب الصبي) وهو الصغير دون الباوغ (من لذة الرياستو)لذة (اتساع أسباب الجاه وتعب الجاهل) الذى لا يدرك حقائق الانساع كاهى (من المقمع فقالله عروجل ومعرفة حالاله وعظمته) وكبريا ته (وعالب صنعته كف مخلوقاته (واحل ذلك سب واحدوهوان الذة نوع ادراك والادراك ستدعى مدر كاوستدى فؤة مذركة) بسبما يُحصل له الادراك (فن لم تكمل فوى آدراكه لم يتصوّرمنه التلذذ) أصلا (فكيف ينوك لذة الطعوم من فقد النوق وكيف بدوك للذة الالحات) والنغمات المورونة (من فقد السمع والذة المعقولات) المعنوية (من فقد العقل فكذلك ذرق السماع) يكون (بالقلب) أى بواسطته (بعد وصول الصوت الى حامة (السمع بدولة) ذلك (بعاسسة باطنه في القلب ومن فقدها عدم الا يحاله أذنه والمك تقول كمف بنصو والعشسي في حق الله عزو حل حتى مكون السماع محركاله) هذا شروع في سان اطلاق العشق على الله تعالى فقد أنكره ان تهمة وغيره من العلماء وتلآه تلذه أن الضم فاورد في خلب الداء والدواء فصلامنع فيد اطلاقه وكانه نظراني قول أهل اللغة فانهم قالوا ان العشق كمون ف عفاف وف دُعارة ومهمهم فالهوعي الحسعن ادراك عدويه أوهوممص وسواس محلمه الىنفسه تسلط فكره على استحسان بعض الصوروقد ألف الرئيس أموعلى مصحنا فيه رسالة وبسسط فمسامعنا وانه لايدرك معناه والتعييرينه مزيده معفاءوهو كالحسن لايدوك ولاعكن التعييرعنه وكالورز في الشيعروغيرذاك بمايحال فمهملي الاذوان السلبمة والطبه اع المستقيمة أه واشتقاقه من العشقة محركة وهيى البلابة تحضر تماصفر وتدق قاله الزجاج واسدر مدسمي العاشق لذبوله وفي الاساس مي به لالتوائه واز ومههواه كاللملابة تلذوي على الشجر والزمه (فاعلم انسن عرف الله عزو جل أحبه لامحالة ومن تَأَ كَدَتْ معرفَّنَه تأ كَدَنْ محبته

97 — (اتصاف السافتالتقين) — سادس) وكذلك ذون السماع القالب بعد وصرايا السوت الى السمع بدراة سحاسة باطنه في القلب في فقده اعد الإنحافة لذه واحداث تقول كيف بتصوّر العشق في حق الله تعالى حتى كاه فأعام النمن عرف الله أحد الانتها الأومن تأكدت معرفته تأكدت نحيثه بقدواً كرمع فتسقوا فهيتاذاتا كدن مقست مشقافا دمين المشق الاعبقر كد شفر خاتوانك فالشااهر بيان محداقد عشقريه لماراه يقتل العبادة في مجل حراء اعزام انكل جال عجو بعند مدولة ذائدا الجال والقد تعالى جمل عصبا لجال لولكن الجال انكان وتناسب الحلقة وحدة الهون أوراد عصاسة المصر (٩٨٦) وانكان الجال الواحظمة وعاوال تبدة وحسن العضات والاحلاق وارادة

مقدرتاً كدمعر فتهوالحمية اذاتا كدت كوقو يت ("جهت عشقا كوره عمر بعض أهل الغةاله افراط الحب فالحب أخص من العشق من حدث أنه في عفاف والعشق بعرفي عفاف الحب وذعارة كاتقدم وم ذا العني لانفاع المنعمن الاطلاق (فلامه في العشق الاعبقمقرطة والذلك قالث العرب ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (عشقربة المرأوه يتخلى العبادة)وهي النفكر (فيجبل حواه) تقدم المكادم عليه (واعلمان كل جال ومعدو بعدد مدرا ذاك الحال فالله حيل له الحال المطلق فى الذات والصفات والافعال (عب الحال) منكم في قالم اظهار الحاحة لف بره وسر ذلك أنه كأمل في أحبسائه وصفائه فله الكال المطلق من كل وجه و بعب أسمياء، وصفائه و بعب ظهوراً نارها في خلقه فائه من لوازم كماه وهذا فدروي من فوعامن حديث انمسعودة القالوسول اللهصلى الله علموسل لايدخل الجنقمن كانف قلممتقال ذرة من كم فقال رحا النال حل يحب أن تكون في مه حسما ونعله حسما فقال ان الله جمل بحب الحمال أخرجه مسلم في الاعمان والترمذي في البروانوحه الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة الباهلي والحاكم من حديث عبد الله بنجرو وابن عسا كرمن حديث جاروا بنجروفي بعض طرق حديث ابن مستعودقات بارسول الله أمن الكعران السي الحلة الحسنة فذكره قال الحاكم احتمار وانه وأقره الذهبي وقد وهم الحاكم فاستدرا كمفانه أخوجه مسلم وأخوج أنو يعلى والبهق من حديث أبي سعيد الخدوى بزيادة ويحسأت برى أثر تعمله على عبده و يبغض البوس والتباؤس وعندائ عدى من حديث ابن عريزيادة سفى يعد السيخاء تطيف يحد النفافة (ولكن إلحال ان كأن بتناسي الحلقة) وأعدد الها (وصفاء اللون) ونقائه (أدرك بحاسةالبصروان كان الحال بالجلال والعظمة وعاه الرتبة وحسن الصفات والاخلاق واوادة الكبرات لكافة الخلق وافاضتها عليهم على الدوام الى غيرذلك من المسفات الباطنة أدوك عاسة القلب ولفقا الجال قد سبة عاداً عضا لهافية ال ان قلامًا حمل وحسن ولا وأد صورته واعبا بعن به أنه حمل الانعلاق مجودالصفاتُ حسن السَّيرة) وفي الروض للسهيليات الحسن يتَّعلق بالفردات والحالُّ بالركَّات الجليات أىان الحسن انما يوصف به مأكان مفردا تحوله تمحسن فاذا احتمع من ذلك جل وصف صاحبها بألحال إحتى قديتعمالر حللهذه الصفات الباطنة استعسانا لها كإنتعمالصو رة الظاهرة وقد تتأكد هُذُه الهيهُ فتسمى عشقا) وهذامه في قول بعض أثمة اللغة في حد العشق أنه افراط الحب (وكمن الغلاة) جبرغال وهوالمتعاوزهن الحد (فيحبأر بابالمذاهب) المتبوعة (كالشافعي ومالكوأني حنيفة رجهمالله تعالى (حتى انهم ليبذلون أموالهم وأرواحهم في اصرتهم وموالاتهم) وحسن القُمام عَقَلديهم (ويزيدون على كُلَّ عاشق في الغاو والمبالغة) والتهالك (ومن البحب أن يعسقل عشق شخص أبيشاهد قط صُورته أجمل هو أم قبيم وهوالا تنميت في تعدا طباق الثرى (ولكن الال صورته الباطنة وسمرته الرضية والخيرات الحاصلة من عله) أي تواصلة علمه (الأهل الدمن وغيرذاك من الحصال) الحيدة (ثم لانعقل عشق من لاخبرولا جال ولا محبوب في العالم الاوهو حسنة من حسنانه وأثرمن آثار كرمه وغرفة من يتعرجوده بلكل حسن وجال) افراداو مجموعاً (في العالم) سواء (أدرك بالعشول والابصار والاسمياع وسائر ألحواص من منه متسدا العالم الح منظرضه) أي تمامه (ومن ذروةُ السهاء الى منته بي الثري) وفي تسعف ومن دون الثريا الى منتهي الثرى (فهو ذرة من خزائن قدرته) الباهرة (ولعة من أنوار حضرته) الساطعة (فليت شعري كيف لابعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يُمَّأ كدعند ألعارفين بأوصافه حبه) ويقوى

الدرات لكافة الخلق واقاضتهاعلهم على الدوام الى غسيرذاكم الصفات الماطنية أدرلة محاسية القلب ولفظ الحال قد مستعار أيضا لهاضقالات فلاناحسن وجيل ولاتراد صورته وانحا يعني به أنه حمل الاخلاق مجود الصفات حسن السيرة حتى قديعت الرحل محذ والصفات الماطنة استعسا بالهاكاتعب الصورة الظاهرة وقدتنا كدهذه الحية فتهيىء عشقاو كيمن الغملاة في حد أر باب الذاهب كالشاقعي ومالك وأبى منيفةرضى الله عنهم حتى بدلوا أموالهم وأرواحهم فانصرتهم وموالاتهمور يدواعلىكل عاشق فبالعساو والمالفة ومن العسان بعقل عشق شعفص الرتشاهد قطعم وته أحملهو أمقبيمروهو الاتن مستوليكن الماليميورته الباطئة وسنبرته المرضة والخيرات الحاصلة منعله لاهدل الدن وغيرة الدن أخصال مرلا بعسقل عشق من ترى الخدرات منه ال على التعقبق من لاخير ولا حمال ولامحمو سفى العالم الاوهوحسنة من حسناته

واثر من آنز كرم موغرفته من تحرجوده بل كل حسور و جال في العالم آدرك بالعقول والابتداروا لا سماع و سائر الحواص من مند العالم المحمدة رصاد من فروغالتر بالمنه منهي الثرى فهوذو قمن خزائن قدرته ولعة من أفوار حضرته فلبت شعرى كمضلا دهقل حسم وهذا وصفاه كريف لا شأكت خدندالعارف من ادرصائه ج حتى بحاور حدايكون اطلاق اسماله شق عليه طلف في حقه لقصوره عن الانباء عن فرط محبشه فسعان من احتصب عن الغلهور بشدة طهوره واستنزعن الابصار باشراق نوره ولولاحتمامه بسمعن هامامن نوره لاحقت سحات وجهه أبصار الملاحظين اسالحضرته ولولاان طهوره سيمنطا ثهلمت العقول ودهشت القاور وتخاذات القرى وتنافر تالاعضاء ولوركمت القاوب من الحارة والحديد (199)

لاصحت تحت ممادي أنوار نعلسه دكادكا فاني تطبق كنمه نو رالشمس أبصار الخفافيش وسأتى تحقس هذه الاشارة في كتاب الهبية ويتضم انجيةغسيرالله تعالى قصور وجهــل بل المتعقق بالعرفة لابعرف غسرالله تعالى اذلسنى الوحود تعقمقا الاالله وأفعاله ومن عرف الافعال من حيث انهما أفعال لمتعاور معرفة الفاعل الى غساره فنحرف الشافعيمشلا وحسه الله وعله وتصنيفه من حيث اله تصليطه لامن سثانه بياض وجلدوهم وورق وكالام منظوم ولغة عرسة فلقدعر فهولم يحاور معرفة الشافعي الى غسيره ولاحاورت مسمالي غسيره فكل موجود سوى ألله تعالىفهو تصنيف الله تعالى وفعله وبديسع أقعاله فمن عرفها منحيث هيصنع الله تعالى فر أى من الصنع صدفات الصائع كالرىمن حسن التصنيف فضل المنف وحلالة قدره كانث معر فتهو محسمة عورةعلى الله تمالى غـ بر محاورة الى سه أه ومن حدهذا العشق الجال فلا يتسر راه نان لافي الامكان ولافي الوجود فنكان اسم العشق على حب عبر العضالا بحقيقة تم الناقص القر بعب في نقدانه

حتى يتجاوز حدا يكون اطلاق اسم العشق عليمه الحلما } رتعديا (فحقه لقصوره عن الانباء) أي الأخبار (عنفرط محبت فسحان من احتم عن الفلهور بشدة ظهوره واسترعن الابصار) أي استرت عنه الابصار (باشراق نوره) فكان اشدة ظهوره خفاؤه عن من الى الابصار والافكار (ولولاا حتمامه حجاباً من نُوره لاحرقت شيحات وجهه) ما انتهى اليه من (أبصار الملاحظين لحال حضرته) والمراد بالسعان هناحلال الله وعظمته وفوره وجاؤه وهوحديث مرفوع قد تقدم الكلام عليه مرارا (ولولاأن طهوره سبب خفاته لهت العقول) وطاحت الافكار (وذهبت القداو ووتفاذات القوى) ية (وتناثرت الاعضاء) لشدة ذلانًا إهام (ولو ركبت القاوب من الحِيْرة والحديد) وهمامن أصلبُ الإحرام (الاصحت تحت مبادى أنوار تعليه) القهري (دكاد كاواني تطبق كنه نورالشمس أبصار الخفافيش) جمع دفاش حبوان معروف لا يبصر بالنمار (وسائي تعقيق هذه الأشارة في كل الحدة) ان شاء الله تعالى (و يَتَضَع)به (ان محمة غيرالله عزو جل فصور وجهل في الحقيقة بل المتعقق بالمرفة لا معرف غيرالله عز وَحل الْأَلْس فَي الوجود تحقيقا الاالله تعالى وأفعاله) وهذامن المعرعنه عندهم نوحدة الوجود (ومن عرف الافعال من حيث انها أفعال فلي تعاور معرفة الفاعل الى غيره) بل لم يخطر بو حوده خدال غيره (فن ه. فالشافعي) رحمه الله تعالى (وعلمه وثصنيفه) أي جعم وتركيبه (من حيث اله تصنيفه) وصنعته (لامن سيث أنه بياض و حلدو حبرو ورف وكلام منظوم ولغة عربهة فلقد عرفه ولم يحاوز معرفة الشافعي الى غُيره ولاحاوزت محبته الى غيره وكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى) في نسخة مستع الله (وفعله و بدينع أفعاله) وحسن ثر كبيه (فن عرفها من حنث هي صنع الله تعالى رأى من الصنع صفات الصائع كإبرى من حسن التصليف فضل الصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبته مقصو وقعلى الله عز وحل غير محاورة الى ماسواه) وقد أنم بهذا العث الشيخ الا كيرفدس سره في الفتو مات عندة كروفوله صل الله عليه وسلمان الله جيل محمل الحسال فقال الجسال نقت الهي ونبه يقوله جيل على المانحية فانقسمنا فذا من نظر الى حال الكال وهو حال الحكمة فاحيه في كل شي لان كل شي محكم وهوصنعة حكم ومنامن لم بهام هذه المرتبة وماله علم بالحال الاهذا الجال المقيد الموقوف على الغرض وهوفى الشرع موضع قوله اعدالله كانك تراء فاه تكاف التشعية في لم يصل فهمه الى أكثرهن الحال المتدقب فأحده الكلهولا حر برعد ملا تدانه بالشروع على قدرٌ وسعه فبقي حبه تعانى العمال وهيرتبة أهل المكال فأحبه في كل شئ فأن العالم خلقه الله تعالى في عاية الاحكام والاتقان فالعالم جال الله وهوا لجيل الحب العمال فن أحب العالم مدا النفار في أحب الاحال الله اذ جال اصنعة لايضاف الهابل الى صائعها والله أعلم إومن حد هذا العشق أنالا بقيسل الشركة) كاهوشان الوحدة الحقيقية (وكل ماسوى هسذا العشق فهوقابل الشركة اذ كل يحمو ب سواه فستصوره نظير) ومشابه (امافى الوجود وامافى الامكان فاماهسذا الحال والا بتصوّراه تأن لافى الامكان ولافى الوجود) والمه أشار بعض العارفين بقوله ، فالهذا الحال ناني ، (فكان اسرالعشق فيحب غيره مجازا مصالاحقيقة) لماعرف (نع النافس) الدرك (القر س فُ نقصانه منْ المهممة قدلا بدرال من لفظ العشق الاطلب الوصال الذَّيُّ هوعبارةٌ عن تماسُ طواهر الاحسام العنان) والتقبيل والتخميذ (وقضائه شهوة الوقاع) أى الجاع (فتلهذا الحار منبغي أن أنه لا شرل الشركة وكل ماسوى هدنا العشق فهوقابل الشركة اذكل محبوب سواه يتصوّره نظرماني الوحود وامافي الامكان فاماهدنا

بمن البهمة قدلا مرك من لفظة العشق الاطاب الوصال الذي هو عبارة عن تعاس المواهر الاجسام وقضاء شدهوة الوقاعة شلهدا الحيار

لا يستمعل معه انفلتا أمشق والشرق والوسال والانس بل يتعنب هذه الالفائط والمعانى كاتعنب المجهنة النرجي والريعان وتخصص بالفت و المشيش ها وراف الفضائ فإن الالفاظ المناجو والملاقهاف عن القدتها الخالم تمكن موهمة معنى بعب تقديس التدتعالى هنه والاوهام تختلف المنتلاف الانهام فللتباعلهذه المدقشة في أمثال هذه الاافاظ بل لا يعداً أن ينشأ من بجرد الصياع لمسافات القدتمال وحد عالب منتقاع بسبيمنياط القلب فقد ورى (٥٠٠) أؤخر ترفزهاى القصنص رسول القصال التعليم سطراً أنه ذكر كالانا كانت في

بنى اسرائيل على حبل فقال

لامهمن خلق السماء قالت

المعمرو حل قال فنخلق

الارض قالت الله عزوجل

قال فن خلق الجبال قالت

الله عزوجل قال فنخلق

الغهم فالتبالله عزوجل فال

اني لاأ معربته شأناغرى

بنفسه من ألجبل فتقطع

وهذا كانه سمعمادل على

حسلال الله تعالى وتمام

قدرته قطرب لذلك وجد

قرجى المقسه من الوجد

وما أترات الكتب الا

المطر بوالذكر الله تعالى قال

بعضهم وأيت مكتو بافي

الانعيل فنينالكم فلم

تطربوا وزمرنا أكم فأم

ترقصوا أى شدوقناكم

مذكرالله تعالى فلم تشتانوا

فهدا ماأود ناأن نذكره

من أقسام السماع وبواعثه

ومقتضاته وقد ظهرعلي

القطع أباحتسه فيبعض

المواضم والنددباليه في

بعض المواضع فان قلت

فهلله حالة يحرم فم افاقول

انه يعرم تغمسة عوارض

عارض في المسمع وعارض

في آلة السماع وعارض

لايستعمل معسه لفظ العشق والشوق والوصال والانس) وتتحوذلك (بل يجنب هذه الالفاظ والعانى كَاتَجِنْ المهمة النرجس والريحان ويخص القت) وهو الفصفة أذا يُبست (والحشيش) هو المكاله المايس (وأوراق القصيات) جمع قضيب وهوكل ماأفتض من الشيرطر ماأى اقتطع (فان الالفاط انما عوراط لاقها في حق الله تعالى اذالم تكن موهمة معنى يحب تقد بس الله عزوجل) أي تنزيه (عنه والايهام)فيه (يختلف باختلاف الافهام)فن له يجاو زفهمه غيرماأ دركه من طواهر الرسوم فهومع مدور (فليتنبه لهذه الدقيقة في أمثال هذه الألفاط) فانه من المهسمات (بل لا يبعسد أن ينشأ من مجرد عماع سفات الله عز وحل وحد غالب عمره (منقطم بسبيه نباط القلب) وهو بكسر النون عرق علق به القلب من الوثين اذا تعام مات صاحبه (فقدر وي أنوهر من)رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه د كرغلاماني بي آسرائيل كان على جبل) وفي نسخة كأن في بي اسرائيل على جبل (فقال لامه من حلق السماء قالت الله عزوجل فقال من خلق الارض قالت الله عزوجه ل فقال من خلق الجبال قالت الله عز وحل فقال من خلق هذا الغم قالت الله عزو حل فقال اني لا سم لله تعدل شاما ثمري بنفسمه من الجبل فتقطع) هَكذاهوفي القوت وفي الموارف قال العراقير واه المناحبات (وهذا كانه مهماهل على حلال الله تعالى وتمام قدرته فطريله و وحد في نفسه من الوجد ماوجد)وفي نسيخة و وجد فرمي نفسسه من الوحد (وماأنزات الكتب الالعار توابذ كرالله تعالى) ويهجوابه (رأيت مكتو بافي الانتحيسل) وهي النُّسْحَة الشهورة بين أيدي الرَّهبانُ مَّانْصة (غنيناليج فلرنطرٌ بوأورُس اللَّح فلم تُرفُّصوا) هوعلى وجه التمثيل (أى شوّقنا كم بذكرالله تعالى فلم تُشستاقواً) كذا في القوت ووضع الغناء والزمر موضع التشه بق وقد أخرجه أونعم في الحلية بسنده المحالك بن دينار فال زمر بالكم فلم ترقصوا أي وعظنا كم فلم تتعطوا فهذا ماأردناان نذكرممن أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقد ظهرعلي القطع اباحثه في بعض المواضع والندب السمة في بعض المواضع فان فلت فهل له الله يحرم فيه افاقول الله يحرم يخمسة عوارض) تعرضه (عارض في المسمع وعارض) تعرض (في آلة السماع وعارض) معرض (في اظهرالموت وعارض) يعرض (فنفس المستمع أوفى مواظبته) أى المداومة عالية (لان الأكأن السماع) بالأثة لا يتم الابها (هوالمسمع والما أأسماع وعارض فيأن يكون الشعص من عوام الحلق لم بغلب عليه *(العارض الاول أن يكون المسعم) خوف الله سعانه)

هوالذي يصدر منه السماع وهوالقوال الذي يستمعه المستعون (امرأة) أحنية (لايحل النظرالها) وتختى الفتنة من ما تجهافي في من والسرة الأمن الغنام الوكانسا المرأة يحت يفتن وم الحافظ المورق) المحمرا بحمة الكالم معها (من غيرا خان فلا يحور محمولة القرآت أصمرا بحمة الكالم معها (من غيرا خان فلا يحور محمولة القرآت أنشأ) لفقق الافتئات فالوادق على المارى و بكراهة الغناء حرة كثير من الشافعية ولم يشروا بن الرجل والمرآة بشرط أمن الفتنة فالوادق على الشافعية أحد الفضاء من الام قال ابن الصباغ وصاحب المحروصاحب المحروصاحب المحروف ومن الاختية أمد كراعة وقسل بحمرا المشاركة ومن الاختية أمد كراعة وقسل بحمرا

ق قالم المدن وعارض في المستورسة والمستورسين معلم الملق الانتراك المستورسة والمستورسة والمستورسة والمستورسة والم فضي المستمرة أوضوا طلبة وعاصر في كون الشعص من عوام الملق الانتراك المستورسة والمستورسة والمستورسة والمستورسة والمستورسة المستورسة المستورسة المستورسة والمستورسة والمستورسة

وكذاك الصدى الذي تتخاف فتلته فإن فالتفهل تقول ان ذاك حرام بكل خال حسمنا للسان أولاجه مرالا يست تتخاف الفتنة في حق من يتخافي العنت فاقوله هذه مسئلة عدملة من حث الفقه يتعاذيم اأصلان أحدهما أن الحاوة بالاحسة والنظرالي وحهها حرام (0.1) سواء خيفت الفننة أولم سماعهاو بناه فىالشرح الكميرعلى أن صوتماعو وةأولس بعورة وقالصاحب الامتاع وذهت طائفة شغف لاخ أمظنة الفننة على الى التفرقة بين الرحال والنساء فحرموا بتحرعه من النساء الاجانب وأحروا الخلاف في عسرهن قال الجله مقضى الشرع يعسم القاضى أ بوالطب العامري اذا كان الفني امرأة ليس عصرمله فلا يحو وعدال وسواء كانت حوة أوماوكة الباب من غد برالتفات الى فاله الاجعاب وسواء كانتمكشوفة أومن وراء حاب وفال القاصي حسين في تعلمه اذا كان الغني امرأة الصورء والثاني أن النظو فلاخلاف اله يحرم سماع صوتها وقال أبوعبدالله السامرى الخنبلي فى كتابه المستوعب الغناء اذاقلناله الى الصمان مباح الاعند فذال اذا كأن بمن لا يحرم صوتها كروحته وأمته فالمامن يحرم كالنساء الالمانب فلا يحوزة ولاواحداوقال خوف الفتنة فلا يلمق القرطبي جهو رمن أباحه حكموا بقرعه من الاجنبيات للرجال والرافعي حكاه وجهافى مذهب الشافعي الصدان بالنساء فيعوم وسافأ بن حداث فالرعاية المكرى يقتصى الهمذهب أحدواتو بكر سالعرى فروسن الحرز والمماوكة الحسم بل شبع قده الحال غنعمن الحرة وأسارف الامة اسمدها ولفيرهذ كره فى العارضة (وكذاك الصي الذي يخاف فتنته)فاله يمزلة وصوت المسرأة دائرين المرأة فيحرم عند حوف الفتنة ولايحرم اذا لميخف و وافقه ألرافعي على ذلك في الشرح المكبير وقال هذات الاصلى فأن قسناه الماوردى في الحاوى من تفصل ذكره في ردالشهادة وان كان الغني اوية فان كانت وقردت شهادة على النظر المها وجب المستمعروان كانتأمة فسحاعها أخف من سجاع الحرة لنقصها في العورة وأغلظ من سجماع الفلام لزيادتها حسم الباب وهوقياس على في العورة فعتمل النعلب نقصها عن الحرة واحراؤها محرى الغلام وعتمل ال بعاسة ما درماعلى قريب ولكن بنهمافرق العلام واحراؤها بحرى الحرة وقال القرطبي يحرم سماع الامردالحسن وادعى ان الفتنة فيه أشدوا ليابة اذالشهوة تدعواالي النفلو أعفام فات المماوكات يحكن شراؤهن والحرائر يمكن التوصيل الهن مالنكاح ولاكذلك المرد اه قال فىأول هجائها ولاتدعوا صاحب الامناع والذى يتعه أنه يحو زسماع المسع الاعند خوف الفتنة وحتى ان الجوزى في ذم الهوى الى سماع الصوت وليس خدلا فالاصحاب أحد في أنه اذا خاف ان نظر حصلت الشهرة عند مهل يحور وقال صاحب النَّ عرض الخنفة تحر بكالنظر لشهوة الماسة أدخائه لافاق الشاهد اذا كان شهد على المرأة قد محصل الافتئات والله اعلى (فان قلت فهل تقول انذلك كتمر مل السماء مل هو حرام) مطلقا (كل حال-سماللباب أم لا يحرم الاحدث يخاف الفئنة فقط فأقول هذه مسألة محتملة من أشدوه وتالرأة فيعمر حبث الفقه يتعاذبها أصلات أصلان أحدهماات الخاوة بالاجنبية والنظرالي وجهها حوام) قولا الغناء لس بعورة فإثرل وآحدا (سواه خنف الفتنة أولم يتحف لائها مظنة الفتنة على الجلة فقضى الشرع يحسم الباب من نحسير النساء فيرمن المعدمة رصى الثفات ألى الصورالثاني ان النظر الى الصدان مباح الاعند خوف الفتنة) مهم (ولا يلحق الصدان بالنساء اللهعنهسم يكامن الرجال في عهم الحسم بل شبع فسه الحال وصوت المرأة دائر بين هذين الاصلين فأن فُسناه على النظر المها) أي فى السلام والاستفتاء الرأة وهو حرام (أوجب حسم الماب وهو قدان قريب) وينفار فيه ماساني من كالام صاحب الامتاع من والسؤال والمشاورة وغسير أنهميني على القول بالمالح المرسلة وهومذه ماال ولا يقول به الشافعية (ولكن ينهمافر ق اذالشهوة ذلكولكن الفناء مزدأتو تدعو الىالنظر فيأول هجانهاولاندعوال سماع الصوت وليس النظر لشهوة المماسة كتحر المالسماء فى تعريك الشهوة فقاس بلهوأشد) وأقوى (وصوت الرأة في غيرالغناء ليس بعورة فمازالت النسآء فيزمان الصانة)رضي الله هذاعلى النظرالي الصمات عنهم بعدهم بل زمنه صلى الله عليه وسلر يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء) في أمو رالدين (والسوال أولى لانهم لم يؤمروا والمشاورة وعبرهما) كاهومعروف ان طالع سرهم وسيرهن (واكن للفناه مرسا أرفي تحريك الشهوة بالاحتمال كالم تؤمر النساء فقياس هذا على النفكر الى الصديات أولى لانهم لم يؤمن وابالاحتصاب)عن الرجال (كالم تؤمن النساء بسترُ بسترالاصوات فالمغيأت الأصوات فيتبغى أن يتتبع مثارالفتن فيقتصراً لتحريم عليه هذا هوالاشبه والاقيس عندى) وقلاتقدم بتسعمتا والفستن ويقصر معيني الاقيسوالاشبه فيمقدمة كتاب أسرارالصلاة (ويتأكد) ذلك (بحديث الجاريتين المغنيتين القعرم عليه هذاه والاقيس في بيت عائشسة رضي الله عنها) في نوم العيسد كما تقدم قريبا (اذيعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمر عندى ويتأبد يحديث أصوانهما) وهو مضطيع على قرأت (ولم يحتر زمنه واكن لم تبكن الفننة يخوفتعليه) لكوية معصوما المالين المفنين في ببتعائشة رضى الله عنهااذ بعلم أنهصل الله على موسلم كان يسمع أصوائهما

ولهيعتر ومنمولكن لمتكن الفتنة مخوفة علسمفلذ المالم يحترز فاذا يعتلف

(فلذلك لم يحتر زفاذا مختلف هذا باحوال الرأة وأحوال الرجمل في كونه شابا) تمام القوّة كثير الشهوة (رشيمنا) قد فترت شهوته وكون المرأة شابة والرجل شعنا وعكسه (ولا يبعد ان يحتلف الامرفي مثل هسدا بالاحوال فانانقول للشيخ ان يقبسل زوجته وهوصائم) لضعف قويه وهو يستدعى للذنفسه (وليس للشار ذلك لان القدلة مدعو الى الوقاع في الصوم) عالباً (وهو معظور) ومن مام حول الحي أوشاكات يقع فيه (والسماع يدعو الى النظروالمقاربة وهو حرام فتنتكف ذلك (أدشا بالأشتناص) وقال صاحب الامتاع على انيا قول اذاخاف الفتنة فهو محل نظر أبضافان المفسدة غير حاصلة والماتنو قع فحتمل حصولها و محتل عدمه والامو والمتوقعة لاتلحق بالواقعة الاسم أواحماع فان وردشي من ذلك فهوالمعتمد والشافعيةلا يقولون بالصالم المرسلة وكذلك أكثر العلماء (العارض الشانى فى الاله بأن تكونس شعائراً هل الشرب المسكرات (أو)من شعائر (المنشن وهي المزامير والاوتار) فان كالم من ذلك من شعائراً هل الشرب (وطبل الكوية) وهومن شعائر الخنشين (فهذه ثلاثة أقواع) من الا "لات (ممنوعة) ولا بيعد أن يختلف الامر في | أما الزامير فاستربع عسَدة أفواع منها الصرفاى وهوة مسمة الرأس متسعة آخرها ترمن بها في المراكب على النقارات وفي الربوهي معروفة ومنها الكرحة وهي منسل الصرناى الااله يحعل أسفل القصمة قطعة تعاسمعه حة ومرسها في اعراس أهل البادمة في الار ماف وصوفها أقرب الى صوت الصراعى ومنها النائد وهومعر وف وهوأ كثرضر بامن الاولن ومنها لقر ونة وهمانستنان ملتصقتان وأولس اتخذها بنواسر البل على ماقاله الن الكان وقد اختلف العلماء في المزامير فالمدروف في مذهب الاثمة التحسريم وذهب الظاهرية والنطاهر الى الاباحة والظاهرية بنوه على مسالة الحفار والاباحة والاصل عندهم الاباحة ومنعوا ورودنص فمها وضعفوا الاحاديث الواردة كلها وقدذ كرالمصنف انالقياس الحل لولاور ودالاخبار وكونهاصارت شعارأهل الشرب والمبعون عنعون عمة الاخبار ولايسلون ماذكره من النما شعار أهل الشرف والغالب على أهل الشرب الاعضر والزمع عند دالشرب فات فيه تشنيعا علمهم واظها والحالهم خصوصا الصرناى والكرجة فليسامن شعاوا الشرب أصلاو ليسامطر بين أيضاكما حققه صاحب الامتاع وأماالاو مار ويدبحل فهاالعود والقانون والرياب والجنك والسنطير والمكمنعة وغير ذلك والعروف في مُذهب الأنمة أن الضرب مها وسيماعها حوام وحكل حياعة حواز ضرب العودوسيماعه عن عبدالله ت حعفر وعبدالله ن عر والراهم ت مسعود وغيرهم كأو ود مصاحب العقد وغير موقد تقدم فهذه ثلاثة أفواع منوعسة 🖠 للمصنف المنع فىالاو مار لثلاث على احسد أهاا فهاتم الدعوا الى الشرب والثانمة المهاتذ كرالشرب لقرب عهدهانه والثالثة الله من عادة أهل الفسق وتقدم الكلام على كلذاك نفساوا ثباتا وأماطيل السكوية فقد تقدم تحقيقه وتقدم قول المصنف انه من عادة المحنثان وألم حودفى كتب الشافعية انه حوام وتوقف المام الحرمين فيه كما تقدم (وماعداذاك بوعلى أصل الاماحية كالدف) هو بضرالدال وفتعهالفتان مشهور نائدو بعني به الدائر المفتوح اما المغاوق فيسمى مرهر اعلى ما حتى في كتب الفقهاء قال بعض علماء الموسيقيانه آلة كاملة تحسكم على ساتر الملاهي وتفتقر السية جد. مرآ لات الطرب اذبه تعرف المضروب صححها وسقمهاومنه تسكمات صورة الكرة الفلكمة على الوضع الصيع لانه سكاري الصو وقوادعوا انه مركب على العناصر الاربعة فالواولا تتبين الفقرات الخاف والثقال الابه وهوالذي وصل ويقطع وكل ملهاة لا يحضرها الدف فهي ضعيفة القوة وأماحكم الضرب شرعافق واختاف العلباءف فقال آلمافظ مجدب طاهرانه سنة وأطلق قوله فموقدت طائفة منهمانه سنة فالعرس فقط و زادا خرون والخنان وانه بحرم في غرهما وأورده البغوى في التُهذيب والشائم في الحلية وأبو استق في المهذب ويه قال صاحب البان وأن أى عصرون وابن در باس صاحب الاستقصاء والراد الهامل في الحر المتنفسمه وكذلك لحر ماني في عرر وسلم الرازي في الحرد والمه أشار صاحب الذيار وزقله ابن جدان في الرعامة المكري

هذاما والاالرأة وأحوال الر حارقي كونه شاماوشها مثل هذا بالاحوال فانا نقرل الشيخ أن بقبل وحشم وهوصائم وليسالشاب ذاك لان القبل يدعوالى الوقاع في الصوم وهو محفلور والسماع بدعوا الى النظر والمقاربة وهوحرام فتنتلف ومضايالا شعاص والعارض الثاني في الا "كة مأن تسكون من شعار أهل الشربأو المنشين وهي المزامسير والاوتار وطمل الكوية وماعدادلك سؤرعلى أصل الاماحة كالدف

قولافي مذهب أحد وذهبت طائفة الى المحتمه في العرس والختان وكراهته في غيرهما وهمذاما أورده الفاضي أبوا لطب في تعليقه وصاحب ووالدالمهذب وذهب طائفة الى الاحته في العرس واقتصروا على ذ كره قال الحلمي في المنهي البرو يحتمل أن تكون العين في تعو برالدف في غير العرس اله آلة لا وادمها الااشراب اللهوف القاب والرادا اوى في شرح الوسط يقتضه وحتى عن فتاوى أبي البث السعر فندى من الحنفية أن ضرب الدف في غير العرس مختلف فيه بين العلماء قال بعضهم بكر موقال بعضهم لا بكر موذهبت ظائفة الىالاباحة مطلقا وعلمه حرى امام الحرمين والمصنف وحكاه العماد السهر وردي عن بعض الا تعاب وقال القاضي أتوالطب وان الصباع عن يعض أتعاب الشافي أنضاله قال ان صوحديث المرأة التي نذرت لم يكره في حالمن الاحوال وذهبت طائفة الى اباحته في العرس والعبد وقدوم الغائب وكل سر و رحادث وهذا مااختاره الصنف في هذا المكتاب والقرطبي الماليكي في كشف القناع لماذ كر الهاديث تقتضى المنع قال وقدمات أحادث تفتضي الاماحسة فى الدكام وأوقات السرور وتستمني هذه المواضعمن المنع الطآلق وحكاه ان حسدان الحنيلي في الرعامة قولاعندهم فقال وقبل يباح في كل سرور حادث وذهبت طائفة من الشافعية في العرس والختان وفي عبرهماو حهان وهذا ماحكاه تحلي في الذخائر وعلمه درج الرافعي وصعون الوسهان المواروذهب طاثفتهن الشافعية الى المحته في النكاحوهل ام البليدان والازمان أويخنص البوادي والقرى الني لابنا كرو أهلهاو سام فهاويكره فى الاسماروفي زماننافيه وحهان وهذا مااقتصر علمه الماوردي في الحاوي وتابعه الروباني حكاه عنه ولمصل غير وكلام أبى الفضل الجاكري بقنضي التفرقة من الداومة وغيرها كالغناء وفي كالام غيرهما يقتضه وقول المصنف (وان كان فيه جلاحل) في أحم الوجهين وتبعه الرافعي في الشرح الكبير وذ كر المصنف في السيط الوصهن فقال انلم مكن يحلاجل فيام وان كان يحلاجل فوجهان ولم يصبح أحدهما وكافه تبع شخدامام المرمن حدث فالفى النهامة ولا يعرم الدف اذالم كمن تعلاحسل فان كأن تعلاحل فوجهات والوحه الثاني اله حرام وهو الذي أو ردوا لقاضي حسن في تعلقه وأنساشي في الحلمة والرادات در الس في شر سوالهذب يقتضه ونفله في الذيرة من كتب الحنف عن أبي الدث السمر فندي فالبالدف الذي يضرب مه في زمانناهد المع الصنعات والحلاحل بنبغي ان يكون مكر وها واعدا الخلاف ف ذاك الذي كان نضر ب به في الزمان المتفدم وقال القرطبي من المالكمة لما استنبي الدف فهما ذكرناس المواضع والايطمق مذاك الطارات ذات الصلاصل والجلاحل لمافع امن ريادة الاطراب (وكالفليل والشاهين والضرب بالقضيب وسائرالا لات) وأماالطبل افواعه فقدقال المصنف هناوفي اليسط والوسيط تباح سائر الطبول غير الكوية وتابعة الرافعي وهومذهب أهل الفاهر واختاره ان طاهر وذهبت طائفة ألى تحريم الطبول كهاغمرطمل الحربة القاضي حسين في تعليقه اماضر بالعامول فان كأن طمل لهو فلا يحور وان كأن طهار حرب فيدورض مه ولامكره والماوردي فسم الألات الى محرم ومكر وهومياح وحصل من الحرم طبل الحرب والحلبي فيبنهاجه استثنى طبل الحرب والعسد وأطلق تحرم سائرااطبول ولكنمحم مااستثناه فيالعند للرحال خاصة والقرطبي المبالسكي وان الجو زي الحنبلي استثنيا أنضاطيل الحرب وقال الماءار زمي الشافعي في المكافي يحرم طب ل اللهو وأطلقت طائفة القول بتحريم الطبول كلهاولم تستثن ومنهم العمراني صاحب البمان والبغوي صاحب التهذيب والسهر وودي صاحب النشورة وحكاء صاحب الاستقصاء عن الشيخ أبي عامدواً طلق أدضاات أبي عصرون في كُلُّ الناسمة واما الشاهسين فهو الصرباي وقد تقدم حكمه عندذ كرسائر الآلات وأماالضرب بالقضيس ويصي التعبر فالعلماءفيه خد لاف فذهب ما ألف ة الى تحر عدمتهم البغوى والوبكر بن الظفر الشافعيان وحكاه السامى يوان بدان عن بعض الحنالة واطلاقات المالكية تشئله وفي فتاوي الصدرالشهيد من الحنفية الهجرام

وان كان فيسه الجلاجل وكالطبسل والشاهسين والضرب بالقضيبوسائر الا لان و تقدم قول الشافعي خلفت بالعراق شياسيم التعبير أحددته الزنادته المشغلوايه عن القرآن والذكر الرائح المنافعي التشغلواية عن القرآن والذكر الانتخاب قالت الفارية وهذا الشغرية النافعية قالت ان الكراهة من عدث قوله قالت الفارية وهو كذا المنافع المنافعية الى كراهته وهذا ما أورده العراقية والتمان من الشافعية وجماعة من الخراسانين واختاره من الخابلة السامرى وقال ابن حدال الفاحة عن المنافعة الى المنافعة الياحدة ويقال ابن واقتضاء الواحدة والمنافقة الى الماحدة ويقال المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة أن المنافعة والمنافعة المنافعة أن المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة المن

«(فصل)» في الكلام على الشبابة وهي البراعسة المثقبة وتحتما أنواع قصبة واحدة و يسمى الزير والفحل وقصدان احدهما تحت أخرى ويسمى الموصول ونوع يسمى المتعادةوهي التي تضر بهماالرعأة فذهبث طائفة الى تعر م الضرب وهوالمو جود في كتب الاغة النائلة واختاره من الشافعية المغوي وحزمهه ابن أبي عصر ونونقل الجوى في شرح الوسيط عن الشبخ أبي على انه قال صوت البراء يختاف فيه والقياس تحر عه كسائر المزامير وادعى النووى اله الاصع ونقسل عن القز ويني من المتأخوين توسيحه وذهت طائفةالى الاماحة وهومذهب الطاهرية واختاره ابن طاهر القدسي وأبو بكر العامري واقتضاه ساق المسنف وقال الرافعي فى الشرح الصغيرانه الاطهر وقال فى الشرح الكمرانه الاقرب وكلام الرو باني نشعر بالإباحية فانه لم يحك التحر مولا الكراهة وحل مأورد على غيرا الشبابة وقال الحاجري ولايحرم البراع واختادا لجوازمن المتأخوين امخا الهركام والعزين عبدالسلام وابن دقيق العبد والبدر ا ن-اعة فالصاحب الامتاع سمعت ذلك من لففله قرارا والقاضي حسسين وأمام المرمن كلماني المذهب وجهسين ولم مرجماشية وفال الشاج الشريشي المالسكي الهمقتضي المذهب الفقهسي والفقه المذهبي وذهب المباوردي فيالحلوى الىائها فيالامصارمكر وهة وفي الاسفار والمرعى مباحة ولمتعلن غير هذاوكاهالرو بانىعنا فيالتحرج ولم يحك مسلافه وقال فيالوصية الشبابة التي يعمل فهافي الحربوفي الاسفار يجوزالوصية بهامع منعهالوصية في الزاميرهكذا ذكرصاحب الحاوى وقال الرافع وقدر وي ان داردعله السلام كانتضر بما فى عنمه قال وروى عن العماية الترخص فى البراع قالواوالشماية تحثءل السبر وتحمعالهاتم اذاسرستونجرى المنمعوثرق القلب وهذالمعاني ليست موسودةفي الإامهر وعثل هذا أحاب المصنف ولم تزل أهل الصلاح والعارف يحضر ون السهماء بالشبابة وتعرى على مدهم الكرامات الفلاهرة ولهم الاحوال السنبة ومن تكمب المحرم لاسمااذا أصرعله مفسق به *(فصل) * في المود ويسمى المزهروالكران والموثر والعرطبة والكبارة والقنن والحق بعضه به الطنبوروالصيحانه غيره وله ذكرفى كالم العرب واشعارهم وهوآلة كاملة وافسة لجديم النغمان فانه مركب على حركات نفسانية فالاو الوالار بعسة هي الزبروالشي والمثلث والم تقابل الانعلاط الاربعة

به التصور واستطيعاً عبده في المواقعة المستورين والمنافقة والمستورة والمحافظة والمستورة المستورة المستورة المستورة المستورة والمستورة المستورة المس

والاصابع فاخذعوها فشيقه و رفعه و معل مؤلف يعضه الى بعض وجعل صدوعلي صورة الفغذ والعنق علىصورة الساق والانزم علىصو وةالقدم واللنعليصو وةالانسلاع وعلق علمه أوتاوا كالعروق تمحل بضربيه ويتكي أه وقداختلف العلماءنيه فالمعروف فيعذاهب الأتمة الأربعة أن الصرب وسيماعه حرام وذهب طائفة اليحهازه وكتى اسماعه عن عبدالله من حعفر وعبدالله منعمر وعبدالله مزالا مرومعاوية مزأى سفيان وعرو مزالعاص وحسانين ثامت رضي الله عنهم وعن عبسد ال جن من حسال وخاوحة من و بدونقاء الاستاذ أنهمنصو وعن الزهري وسعدم السيب وعطاء من أني وباح والشعبى وعبسدالله بنائى عسدوا كثر فقهاء المدينة وحكاه الحلم عن عبدالعز مراسا لماحشون وقدمناذلك من الراهيم وابنه سعدوُ حكاه الاستاذا لومنصوراً بضاعن مالكُ وكذلك حكاه الله واني في كُلُّه الغمد وحتدالروباني عزالقفالمانه كتيءنمالك أنه كان ببيم الفنادعلى المعارف وحكاه المباوردىفي الحاوى عن بعض الشافعية ومال المه الاستاذ أومنصور ونقل الحافظ ابن طاهر عن الشيم أبي اسحق الشيرازى انه كان مذهب وانه كأن مشهورا عنه وانه لم ينكره عليه أحدمن على عصره وابن طاهر عاصر الشيغ واحتمعوه وهوثقة وحكامهن أهل المدانية وادعىائه لاتعلاف فيمونهم والمدذهب الفااهرية حكاءا بن حزم وغبره قال صاحب الامتاع ولم أرمن تعرض للكراهة ولالفيرها الأماأ طلقه الشافعي فالام حب قال وأكر واللعب للفيرا كثرماأ كره اللعب بشئ من الملاهي فاطلاقه يشمل الملاهي كلهاو يندوج فمالعودوغيره وقدتمسك مهذا النص من أصابه من حعل البردمكر وهاغير محرم وماحكاه المازرى ف شر التلقين عن ابن عبد الحكم اله قال اله مكروه ونقل عن العز بم عبد السلام اله سل عنه فقال اله مباح وهذاه والذى بقنضه ساف الصفهنا *(فصل في الصفافة بن) * اختاف العلماء في الضرب عما فذهب طائفة الى التحريم وهو اختيار

العارض الثالث فى نظم الصوت وهو الشعرفات كان قيم، شي من الخنا والقمش والهعو

الشّيرة أي بحد الجويق وجوبه المسنف وجوى على الرفق واطلاق المالكية تصر بالا "لات كاهاغير المالتين في جوبه المسنف وجوى على الرفق واطلاق الجواز والمستفود بشال المورد وحتى الرفق المالية المولد الناسب هو أعاظ والمنزوا ولا مستفود المستفود الم

وحكا ابران إلى المرغن السيخ اليماق وبه معا المنسق والرامي واطلاعات المداحدة والطلاع بالرخ والطلاعر به يتعوض على تركي مراح المنافعة المراح الما المؤرسة المؤرس

ا في جهانبان فيهما المستعمة القليل قلت و وحدن عندا العلامة مجدين حسين الفعاط صاحب الفتارى ما نسمو القليل في الخير م كالكثير لان هجوه صلى الله عليه وسسلم حرام بل كفر قليله وكثيره قال صاحب الاستاع واصع ما تعسل في على ما حكاه البهري وابن حوام الدت تعالى من المستعر حتى لا إشته في المواولات كرغير ووي يورسوله سواء ولا يقت كرغير وويتوب البهري على هذا (أوكذب على الدت تعالى أواعة مراض عالمه (وعلى رسوله سعل المتعادم حتم أوقع العقدانية وعن الله تعام كراته الوافق في محله العام الموقوم أي الميكرة للموقى بعض النسخ فضيرهم (قسماع فللحوام بالحان و بغيرا خان والمستعم شريات القائل كركلاهما في بعض النسخ فضيرهم (قسماع فللحوام بالحان و بغيرا خان والمستعم شريات القائل ولكن فيه الحريمة سواله في المعتمدة وتعوضاً بحر و وقد قد في العصوم المعتمدة واستمان كانت أحديث قائد تسميم و وصفا اعتام الناله المعتمدة وتعوضاً بحر و وقد قدت في العصوم المهماء وسلم نام بين ان تدمن المراقع المراقع و ولائلانان الوضف يشوق المفوس و رؤم في القلب قال بعدهم

أهوى معارحة السما ، عردا أرى ذات السمى

وقال آخر هو يشكم بالسمع قبل لقائدكم ﴿ وَسَمَّ الفَّيْ بَهُوَيَاهُ مَرَى الْعَارِفُهُ وشَوْقِي وصف الجليس الكم ﴾ فلما التقيينا كنترفو قروصيفه

على فوصل أوعدلى التعليق المنظم من ذلك الاناء وقع لجساعة عن يعتديهم التشبيب بالاحتيبات كعيد الرحن من أوباكر وضى المنعجم كارتب . الرواضي في حجاء التعليق التعليق عندال المراة يقال لها استاد من عروة من أبيه ان عبد الرحن من أبي بكر قدم الشام الرواضي في حجاء التعليق في تجاوز قراى هذاك المراة يقال لها استاد لمودي على طناسة سوله الالاناعية مقال فيما

تذكرت ليلى والسمادة دومها * فالابنة الجودى ليلى وماليا

بالمان وغيرالحان والمستجى المسائل والمسائل وسن المطانب وعنى التعت حيشسه آلى الشام قال لامبرا الجيش ان نظرت شريك القائد من المسائل والمدافعة المسائل والمدافعة المسائل والمدافعة المدافعة المائلة وصف امراً تجديداً المسائلة المائلة المسائلة والمدافعة المرائد عندة المراة مدينة وهي حيثة وكرو وال كانت مستقل يكرو وال كانت مستقل يكرو والمدافعة المرائد والمسائلة والمرائد عندة كروجته والمنه فليسه خلاف في معذها الشافي والمرائد عندة كروجته والمنه فليسه خلاف في معذها الشافي والمرائد عندة كروجته والمنه في مدافعة الشافي والمرائد عندة كروجته والمنه والمستورة والمنه ولا تردشهادته قاله عامة المسائلة والمنافعة والمناف

وأستوطلان رونساهم * فشلت عبى نوبا أضربوزينا أضربها في غيرجم أسته * الى تفاعلوى اذا تنتسدنها فتاة ترين الحل ان هي أشت ه كأن بفها السائفا العطما فلوكنت بأضى صادفت مثلها * لعشت زمانا ناعسها البال طسا

وقال العابراني أيضا حدثنا أوضعت الحراف دثناع روين شبيعة حدثنا أو تعير حدثناع روين استقال -عت سكنة ابنة الحسين تقول عوت أبي الحسين بن على في أي القال أبي

لعمرك الني لاحسدارا * تصلها كينة والرباب أحجم والدلول مال في وليس الدم فهاجواب

أمااذا كان شبب امرأة غيرمعينة ففيه خلاف قالبان عقبل الخديلي في الفصول اذا تبسيعا مداور وحته قال شعنا في الحرد لاتود شهادته قال وهذا عندى فيه تفصيل ان شبب جاول يظهر الشعرلم تودشها دنه وان شهر صفائم لدخل في مداخل الفهر محاصرة و حيثه وكان مقاد فالله ويش و جعله مما استقطا المروأة وان اختلف اسمالغيرمه من كسعاد وسلى على عادة الشعراء أي يضيق ولم تودشهادته لانه لم وقع البعلة على معن اه وكلام الشافق صعر يحق الجواز فافة قالما ذا شب ما شواريسم أحد الاتود شهدادته لاته تكن ان شبب

أوماهو كذب على القد تعالى وحول مرسول العدالة وصلى العدالة وصلى العدالة وصلى العدالة وصلى العدالة وصلى المدالة وصلى المدالة والمدالة والمد

(وأهل البدع) السيئة (فذ المنجاتر) باتفاق العله والماقيدت بالحر مين فان الذي معقون الدموالم ال وكذاك العرض واعلماز هعوهم على العموم لشف فى العصين لعن المهود اعن النصاري فالسلى الله عليه وملماهن اللهودا تعذوا قبورا نسائهم مساحدا لديث والعنة أغلقا من الهجووف كازم القرطى ماهومهر يحف حوارلعن الكفارسواء كانت لهم بذمة أملاقال وكذال الهاهر بالعاص كشرب الخر وأ كلة الربّا ومن تشبه من النساء بالرحال وعكسه اه وأماهمو المشركين غيراً هم الذمة فاشار المصنف الى حوازه بقوله (فقد كان حسان بن ابترضي الله عنه ينافير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و بهاجي الكفار) ويردعلهم عاجاتهم ووضع له منرفى المحدادات (وأميه رسول الله صلى الله علىموسلم بذلك) قال العراق منفق علمه من حديث العراء أنه صلى الله علمه وسلم قال لحسان إهمهم أوهاجهم وحبريل معك اه قامتر واه النخاري عن سام ان مر بـ ورواه مسلم من أوجه عن شعبة وعند مسلم من حديث عائشة هعاهم حسان فشني واشتني وعندهما أنضامن واية أبيسلة من عبدالرجن أنه سمم حسان بن تأبت يستشهد أباهر مرة أنشدك الله هل معت رسول الله صلى الله على مصلر يقول باحسان أحب عن وسولالله اللهم أبده يوو حالقسدس فقال أنوهر بوة نير (فلما النسب وهوالتشبيب يوصف الخدود والاصداغ وحسن القدوا تقامة وسائراً وصاف النساء فهذا فيه نظر كفتكلام الرافع في السير يقتضي أنه مكروه فانه قالومن المكروه أشسعارا الوادين فيالغزل والبطالة وقال العمي من المالكدة في التمصرة اله يكره من الشعرمافيه ذكرا لخروا لخنا وذكرا من أبياريد في نوادره عن ابن حيب أنه قال يكره تعلم الشعر ودوا يتمان كانفيه ذكرا لخروا لخنا وقبيحا الهجاء وقاله كاهأ سيغ وقال أوعبدالله الغرطبي المفسران ذلك وام وجعل منه البيث الاولى ن قول الشاعر

بامته وزوجته وهذا النص أيضابر جماد كره الرويان في السئلة الاولى (وأماهماء الكفار) المرسن

ذهبي الرن تحسيمن ، وحنته النارتفتدح خُرِّفُونُي مسن فضيمته * لشمه وافي فافتضم

وكذلك ابراداب الجورى كاله تنبيس الباس متفعه في لينسه وإن قادهم على النسوب من الساب التسوب من المنافقة المنافقة وأن المنافقة المن

وماسعاد فداة البن اذرحاوا * الاأغن غضض الطرف مكعول

وقوله فى وصف الطلم ﴿ كَانِهُ مَهُ لَ بِالرَّاحِ مَعَلَولَ ﴿ وَفَي شَعَرَحَمَانَ فَعَصَدُنَهُ التَّرَيَّةُ وَلَ فَهَا كانشينية من بيت رأس ﴿ كَانِهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَى مُنْ السَّهَاعِمَ الْوَمَاءُ

وفهاذ كرامازاح والخرقالها في السنة الثانية من الهعجرة وجمهها منه من لاتكن الطمن عليه ولم يشكر عايه وفي قصية مشهورة مذكروة في السعر وبعضه جائي المعجم وقال الطيراني حدثنا أحديث المدكن علم حدثنا عمدين سلام الجميي حدثنا توجيدة مسايرمالماني حدثن وزية بهن الطاع عن أبيه قال أنشدت أباهر مؤرضي المتعدم الحاصاء لمالان المتعالم المتعالم

وأماهعاعالكفاروأهسل البدعفذ فاشمائر فقدكان حسان من تألت رضي الله عنده ينافع عن رسول الله ملى الله علبة وسلرو بهاجي الكفار وأمره صليالله علنه وسلم بذلك فأما التسيب وهوالتشبيب وسف الخدودوالاصداغ وحسن القدوالقامة وسائر أوصاف النساءفهذاف نظروالعم انه لاعرم نظمه وانشاده بلنوغ برلن وعسلي المستمع أنالا ينزله على امرأشعه فانوله فلمزله على من محلله من زوحته

فقال أوهر و كانشد من هذا على عهد سول انفسل انتحله وسه فلا يعاب على ارضائه النصار المساده النصار المسادم و من المسادم و في التاريخ والمنز وعة أحد من الحسين الحافظ في كليا الفرل وقال الرافق كتنب السير ومن الباح شعر الموادن القين في المناز على المسادم و في المناز على المسادم و في المناز على المسادم و المناز على المسادم و المناز المسادم و المناز المناز المناز المناز المناز المناز المسادم و المناز المناز قال المناز قالون عمد مناز المناز المناز المناز قال المناز قالون المناز قالون المناز قالون المناز قالون عمد مناز المناز قالون المناز المناز

تقول مرست فاعد تنا ، فقلت الهالا أطبق النهوضا كلا نامر بشان في ملدة ، وكدف مز ورمر دش مريضا

ا فرر قدر وص اسماست، مقلی ، فرامنع همین ان نشال تخرما و بنطق سری من مترجم خاطری ، فاولا اختلاس رده اسکاما رأیت الهوی دعوی من الناس کایم ، فی ان بر قری حبراصح بحاصل

فقاليا ابن سر بح أوعلى تفخر جداواً باالذي أقول ومساهسر بالخجمن لحضاته ﴿ قدبت أمنعه الديدُ سناته

- صنابعسن حسديثه وعتابه * وأكررا العفات في وجناته حين اذاما المعبر لام عوده * ولي مضام وبه وبراته

وكان ذلك عصرة القاضى آي عربحسد من بوسف وأشال ذلك بما هو في أشساوهم وفي انشادهم ذلك واستماعهم في الشادهم وفي انشادهم وفي انشادهم والمنافقة المنافقة المنافقة

فان تزله على أجنبيسة فهو ألمعاصى بالنغز يسل واجالة الشكرف

ومن هداً أوصده والمالية أن محتنب السماع رأسا فاندر غلب عليسه عشق نزل ككل ماسمعه عامده سدواة كان اللفظ مناساله أولم بكن اذمامن لفظ الاو عكن تنزيله على معان بطر بق الاستعارة فالذى نفابعلى قليسم الله أعالى شد كر بسواه الصدغ مثلاظلة الكفر و بنضارة الخدنو رالاعات و مذ كرالوصال لفتاء الله أعالى وبذكر الفراق الجاب عسن الله تعمالي في زمرة المردودين وبذكرالرقيب المسوشلوو مالوصال عوائك الدنياوا فاتها المشوشة لدوام الانس بألله تعالى ولا تعتاج في تـ نزيل ذلك عليه الى استنباط وتفكر ومهلة المتسمق المعانى الغالبة على القلب الىقهمهمع اللفظ كلروي عن بعض الشيوخ أنه مربى السوق فسمع وأحدا يقول الديار عشرة عبسة فغلبه الوجد فسمتل عن ذلك فقال اذا كأن الدار عشرة معدة أحة الاشرار واحتاز بعضهم فيالسوق فسمسم فاتسلا يقسوله باسعتر برى فغلبه الوحد فقسل له عسليماذا كان وحدك فقال سمعته كانه يقول احم تربرى حتى ان العمى قدد نفكت المسه الوحدعلي الاسات النفاومة

بعض الغلبان وشب عصته وماتمن العشق وكذا انوخ وانوطاه عشقا وشدافي تسعرهما وقبا الناس شهاداتهم ورواياتهم وقال الرافعي على قياس ماذكره القفال والصيدلاني في مسئلة الكذب أنّ يكون التشبيب بالنساء والغلمان بغير تعيين لاتحل بالعدالة اذغرض الشاعر تحسين الكادم لاتعشقه فالمساحب الامتاع وهدنا الذي تعشهو المتمه واذاسفت أشعار العلاء الذين يقتدى مهروسماعهم لذلك كان كثيرا والله أعلم (ومن هذا وصفه فينبغي ان يحتنب السماع رأسافان من غاب عليه عشق) لشئ (نزل كل ما يسهمه عامه) أبكال تعلقه به (سواء كان اللفظ) الذي مهمه (مناسبا أولم بكن) كذلك (أهمامن لفط الاو عكن تنزيله على معان) متنوّعة (بعار بق الاستعارة) والنسيه والنقل (فالذي بغلب على قلمه حسالله تعالى يتذكر بسواد الصدغ أي ألى الشعر النات عليه مثلا (صلة الكفر) بعامع الضلال فهما فغي الاول شــــلال الفكر وفي الثاني شلال العقل (وبنضارة الخدنورَ الاعــان)و لهلاوته ووفوره عامع البهجة فهماأ وينذكر بشوادالاصداغ ليالى الفراق فانها سودو بنضارة الحدودا لصجرا لسفرعن الوصال (و بذكر الوصال لقاة الله تعالى) فانه الوسال الذي لا انقطاع بعد م (وبذكر الفراق الجاب عن الله تعالى فى رمرة المردودين) أى البعد عن حضرته بسوء ماحنته بداه (و بذكر الرقيب) وهو العذول الذي يحول بينه و بين عبو به و بعذله عن حيمله وهو (المشوّش لروح الوصال عوائق الدنيا) أي موانعها (وآكاتها المشوشة عن الانس بالله تعالى) فناك عنزله الرقباء بين العبدوريه (ولا يحتاج في تنزيل ذلك ملمه الى أستنباط وتلكر ومهلة بل تسبق المعانى الفالبة على القلب الى فهمهم اللفط) بسرعة (كاروى عن بعض الشيوخ أنه مرفى السوق فسمع واحداية ول الخيارعشرة بحبة)وهو أنما أزاد الحيارا أمَّا كولوانه عشرة تساوى حبةدرهم (فغلبه الوجد) وغشى عليه من عماء (فسأل هن ذلك فقال اذا كان الدارعشرة عجة فقمة الاشرار) أي سبق الدذهن ان المراد بالخمارهم ألناس الانحيار ذو والصلاح فان كأنوا بعبة درهم فقسد عفست قميمهم فسامقدارسواهم هندالله تعالى فهذا المعنى الذى سبق الىذهنه أدهشه وأورث فيه الوحد ولفط القشعرى في الرسالة قبل مع الشبلي فاثلا يقول الخيار عشرة بدانق فصاح وقال اذا كان الخيار عشرة بدانق كيف الاشرار (واحتاز بعضهم) في السوف (فسمع قائلا يقول باسعترى) وهوانما ردنداك المداء على السعارًا انمأت العروف في كثب العاب ينت بنفسه في العراري يقصد مذاك سعه و تصفَّه بالله وي غسير مستنبت وهو أقوى (فغلب عليه الوحد فقدل اعلى ماذا كان وجدا فقال معته كانه يقول اسع) أى احتمد في طاعتي (تر) وأصله ترى واند اسقطت باؤه لكونها وفعت في حواب الامر (وي) تكسر الباء أي خبري ومواهب كرامتي والخط القشيري في الرسلة سمعت محدين أحدين محد الصوفي يقول سمعت عسدالله بن على العاوسي بقول سمعت عيى بن الرضى العاوى قال مع أوسلمان الدمشق طوافًا بنادى باسعتر بري فسقط مغشا علمه فلما أفاق شن فقال حسبته بقول اسع تربري انتهي وقد نقله القطب سدي عبدالوهاب الشعراني هكذافي بعض مصنفاته وقدو فدالسنامن المفرب أحدالاولياء الصالحين مجدالعربي إمالقفل سيدى يحدا لعملى من يحد الصالح من يجد المعطى من عبد الحالق من عبد القادر من أنى عبد الله يجد الشرق النادلي نفع الله به فرأيت عنده كآب الرقى في مناقب سيدى محد الشرق تأليف أحد احفاده وهو عدا الحالق من محد و أحد من عبد القادر من سدى بحد الشرق وفي مانصه كان وحل في زقاق مصر و يقول إسعتر برى فقهم منه ثلاثة من العباد الاول من أهل البداية اسع ثر برى أي احتمد في طاعي تر مواهب كرامي والثاني منوسط ففهم باسمعة برى أي ماأوسع معروفي واحساني لن أحسى وأطاءي والثالث من أهل النهاية ففهم مالساعة مي رق أي الفقهماء الله فتواحدوا جمعا انتهى (مني ان [البحمى) الذى لايعرف يتسكام العربية (قد يغلب عليه الوجد على) سماع (الابيان المنظوم مّبلغة العرب فان بعض حروفها توازن الحروف المجمية) مع بقاه التركيب (فيلهم منهامعاني أخر) غيرالتي قصدها بلغسة العرب فان بعض وفها توارت الحروف العمية فيفهم منهامعات أخؤ

أنشر بعظهم ومازار في البرا الاخبالة و تواجدهام و جل أهمي فسئل عن سببو جده فقال اله يقول مازار م وهركيا يقول فان الفظ ذار يدل في الجميسة على المشرف على الهلالة نزوهم أنه يقول كاندستر وون على الهلالة المشاعدة الاستخاص والمشرق في حب أنه تعالى و جده عصب فهمه وقهمه عصب تضياه وليس من شرط تخيله أن بوافق مراد الشاعر ولفتسة فهدا الله جدد ق وصدق ومن استضر منظر هلاك الاستخرفيذ فر (10) بان يتشوش عليم علم و تعطر في عليه أعضائه فاذ اليس في تغييراً عبان الالفاظ كبير

الشاعر (أتشديعضهم) (ومازارنى فى النوم الاخياله ، فقلت له أهلاوسهلاوم حبا) (فتواجد عليه أعمى) أى أخذه ألو جد سماعه (فسسل عن سو حده فقال اله يقول مازار م وُهوكاية ولفان لفظ وارْيدل في المجمعة على المشرف على الهلاك) ولفظ ماموضوع بازاء الماوالياء والم المضاف المهمازارموضوع بازاء ضميرا لجسع فتوهم أنه يقول كالمامشرفون على الهلاك واستشسع عند ذاك خطرهازك الا خوة والمحترق في حب الله تعالى وحده عسب فهدمه) من منطوق اللفظ الذي يسمعه (وفهمه بحسب تخيله وليس من شرط تخيله أن بوافق مرادا الشاعر ولفته فهذا الوحدحق وصدق ومن استشعر خطره لالنَّ الاسْتَوْق فيدير أن بشوَّش عليه عقله وتضطر ب عليه أعضاؤه فإذا ليس في تغيير أعدان الالفاط كسرفائدة بل الذي علب علب عشق مخافى فينبئ أن معتر زمن السماع باى لفظ كأن والذى غلب عليه حب الله تعالى فلا تضره الالفاط ولاتمنعه عن فهم المعانى اللطيفة المتعلقة بجدارى همته الشريفة) *(العارض الرابع فالمستمع وهوان تكون الشهوة) ، النفسية (غالبة عليه) لاعكنه دفعهاعنه (وكأن في غرة الشهباب) وعنه وأنه (وكانت هذه الصفة أعلب عليه من غيرها فالسماع) حينال (حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أولم يغلب) اذهر مغاوب الشهوة (فانه كيفما كأن فلا يُسمع وصف الصدغ والحد والفراق والوصال) والرقيب (الاو يحرك ذلك شهوته وينزله على صورتمعينة ينفغ الشيطان بها) أي بتلك الشهوة (في قلبة فتشتعل فيه مار الشهوة و تعده واعث الشرودلك هـ النصرة لحز بالشيطان) وجنده (والخنذيل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى) ومن هذا قال سأحب القوت السماع حرام وحلال وشبهة فن سمعه بنفس مشاهدة شهوة وهوى فهو حوام ومن سمح يمقوله على صفة مباحمن حاريته أور وحمه كان شجة النحول اللهوفيه ومن جمعه بقلبه بمشاهدة مكان تدل على الدليل وتشهده طرفات الجليل فهومباح وقدنقله صاحب العوارف أيضار صيعه وقال قول الشيخ أب طالب بعتبرلوفورعله وكالحاله وعله باحوال الساف ومكان ورعه وتقواه وتعر مه الاصوب والاولى (والقتال فىالقلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات) النفسانية (و بين وبالقه تعالى وهونو و العسقل) الالهى (الأفى قلب قد قعه أحسد الحندين واستولى علسه بالسكامة) وغلب عليه (وغالب القاوب) فعال الازمان من عال الاشخاص (قد فتمها جند الشيطان وغلب علم افتحتاج) حنشىذالى (أن يستأنف أسباب القتال لارعاجها) وفي احفة لارعاجه (فكيف يحو رتكثير أسلمها وتشصد سوفهاوأسنها والسماع مشحد لاسلحة حندا الشيطان فيحق مثل هذا الشخص فليخرج مثل هذا عن يجمر السماع فانه يستضربه)ومن هذا فال الشيخ أنوعد الرحن السلى معتبدي يقول السمع ينبغي ان يسمم يقلب عي ونفس مبتة ومن كان قلبه مساونفسه مبتة الايحالة السماع (العارض الخامس ان يكون الشعص ونعوام الطق وابعلب علسه حسالة تعالى فيكون السماع عليه معبو باولاغلب عليه شهوة) عجم الشعفوخة (فيكوينف حقه محفلورا ولكنه أبيم في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة) وأراد بالعوامهناغيرأهل العوفة بالله تعالى فدخل فيمعلماءالدنيا بسائر فنونهم والمتكامون على العلوم الغريبة والمستغاون بالتدر يسوا لتصنيف وقال القاضى حسينف تعليقه الناسف السماع على ثلاثة أضرب العوام

فائدة برالذي فلتعلسه عشق مفاوق بنبغي أن يعترز من السماع باى لفظ كان والأىغلب علمحمالته تعالى فلاتضر والالفاظ ولا تخنعه عن فهم العانى اللعامة التعلقة ععارى همته الشر يفتها لعارض الرابع فى الستمع وهو أن تمكون الشهرة غالبة عليه وكانف غرةالشباب وكانتهذه المالة أغلاطاسهين غبرها فالسماع حرامعليه سواءغلبءلي قلب المفصمعان أولم نغلب فانه كدفها كان فلايسمع وصف الصدغ والخدد والفراق والوصال الاوسرك ذاك شهوته وينزله عملى صورةمعينة ينفغ الشيطان بهافى قلبه فتشتعل فمه نار الشهوة وتعتد بواعث الشم وذلكه والنصرة لحسرب الشطان والمغذ بلااعقل الماأمرمنه الذى هوحزب الله تعالى والقتال في القلب دائم سنودا لشمطان وهي الشهوات وين حرب الله تعالى وهونو رالعه قل الافى قلب قدفتهم أحسد الجندان واستولى علسه

والرهاد والما أو بدالا توقعها حند السيطان وغلب علمها نجتاج منذل أن أن نستان والرهاد والرهاد والرهاد أسبباب الفتال المن ومن من هددا أسبباب الفتال الزياجها لكم يعتبر أصلام المنظمة واستماره في من من هددا المسبطان في من من هددا الشيطان في من من هددا الشيطان في من من هددا المنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطق

وهعمسراه وقصرعلمه أكسترأوقاته فهذاهسو السفيه الذي تردشهادته فأت الم اطب على الله حثانة وكما أن الصفعرة بألاصرار والمداومة تصبر كبرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة بصمع صغيرة وهوكالواطبة على متابعة الزنوج والحشة والنظسر الي لعمهم على الدوام فانه مندو عواناته لكن أصاله عنه عا اذفعال رسول أبقه صملي المعامه وسلومن هسذا القبيل اللمسابالشعار نج فالهمداح واكن المواظبسة علمسه مكر وهة كراهة شديدة ومهما كانالغ ض اللعب والتلذذ باللهم فذلك انما بداح لمافسه من ترويح القلب اذراحية القلب معالمة أه في بعض الاوقات لتبعث دواعمه فتشتغل . فىسائرالاوقات بالحدق الدندا كالكسموالتعارة أوفى الدين كالصيلاة والق اعر واستعسان ذلك فهارين تشاعدف الحسد كأستعسان الخالء إلاال ولهاستهصت الخالان الوحدلشوهته فاأقجرذاك فمعودالحسن قععابسدب لكثرففا كلحسن يعسن كثيب مرهولا كل مماح ساح كشيره بل الحسير مباس والاستكثارمنه حوام فهذا الماسرك ائو المساحات

والزهاد والعارفون فأما العوام فحرام علهم لبقاء نفوسهم وأماالزهادفيياح لهم لحصول مجاهدا تهموأما أعماينا فيستعب لهم لحياة قاويهم (الاانه اذا انتخذه ديدنه) أى عادته (وهديراه) أى طريقته (وقصر علمه أكثراً وقاله) وفي نسخة وقضي بدل وقصر (فهذا هوالسفيه الذي تُردشهادته) وهذا السيان أشار مهاتى قول من قال بألتفرفة من القليل من العماء والسكثير فاحاز القليل وحفلوا لسكثير وقد محكاءالوا فعي وحهافي مذهب الشافعي عن رواية أبي الفرج البزاؤوفي شرح يختصر الزني القاضي أبي على من أبي هو مو ما يقتضي انه مذهب الشافعي فانه لماحكي اختسلاف العلماء في الحظر والاياحة قال والشافع لا يحده بعني مطلقا قال و يقول ان كان كشيرادخل في باب السق وقال الحافظ أنو بكر من المنذر في الاشراف قال الشافي واذا كان الرحل مدمن الغناه و مشتفل به فهو عنزلة السمة وقال الصمرى في شرح المكفاية وأماالر حل يشعر في بينه أومع من بسيستأنس به في وقت دون وقت نظر با فلاعنع وقال القاضي حسين في تعلمه قال الشافعي في المكبير إذا كان الرجل تفنيء إلادوار فهوسف، أمااذًا كان بغير أحد آباوحده أومرصديق لهاستنناسافلا تردشهادته وقال أتوحامد يحدين ابراههم الجاحزى ف كفّايته ولايحرم البراع والدفّ مع الحلاحل في وحد وكذا الفناءوسيماعه والرقص الأاذاد أوم علها وقال الماوردي في الحاوى ولم مزل أهل الخاذ بترخصون فده وههفي عصر العلباءو حلة الفقهاء ولاينتكرون علهم ولايمنعونهم عنه الأفى طلين أحدهما الاكثارمنه والانقطاع البه والثانيات يكون فيسه مكر وه وأترادا فحلسي في منهاجه يقتضه (فان المواطبة على اللهو حناية وكمان الدغيرة بالاصر ارعلها والداومة اصركيرة فكذلك بعض المباحث بالدارمة بصيره فعيرة) قال الوافعي والرجوع في المداومة والاكتار الى العرف و يختلف اختسالاف الاشطاص فيستقير من شخص قدرلا يستقبر من غيرهاه واختلف فى الاصرار على الصغيرة هل هو تسكرارها أوالاتبان بأنواع كاسبائي في كتاب التوبة (وهوكالواطبة على منابعة الزنوج والحيشة والنظرالي لعمم على الدوام فانه بمنو عوان لم تكن أصله بمنوعاً ذفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا القبيل العب بالشطر نج فالهمباح والكن الواظمة علسه مكروهة كراهة شدمة) وسأني قر بعاما يتعلق به (ومهما كان الغرض اللعب والتلذذ باللهو فان ذاك اعمايياح لمانيسه من ترويح القلب) واستثناس ألنفس (اذراجة القلب معالجة له في بعض الارقات لتنبعث دواعيه) وتقوم بواعثه (فيشتغل في سائر الاوقات بما يحدى أى بنفع وفي سعة بالحد (في الدنما كالكسب والعارة أوفى الدين كالصلاة والقراءة واستحسان ذلك في تناعيف آخد) أي الاجتهاد (كاستحسان اخال) وهي الشامة السوداء (على الحدولوا ستوعبت الخيلان الوجه لشوهة مفا أقعه) وفي نسخة فاأ قعرذاك (فيهودذاك الحسن قبصالسات ال مرة فاكل - سن عصن بكثيره ولا كل مباح يباح كثيره بل الخيز) الذي به قوام البدن (مباح) أكله (والاستكثارمنه حام) اذا كان بينضريه وكذا شراب الرمان مباحشريه وهوشفاء والاستكثار منه مضر بالعدة (فهذا المباح كسائر المبليات وهذا الذىذكره الصنف صيعمن جهة القياس وقد ناقضه صاحب الامتاع من أصله فقال وأمامن فرقبين القليل والكثير فغيره عه ولادليل والقياس اتالمباح قليله يبام كثيره الاات يدل الدليل كسائر الماحات وقدكان عيدالله منحفر يستكثر منهو تعلى العصابة منه ذلك كأتقدم قال وأماقول الغزالي ان بعض المباحات وصر مالداومة صغيرة فغير مسسط مالم مدل دليل وقوله ان الشعار غرساح العب به وبالمواطبة عامه يصيرمكر وهاغيرمسلم ولاأعرف هذالاحدمن الاصحاب والمسئلة فهائلاتة أوجه الصيم علىماهو مشهو رفى المذهب الكراهة مطلقاو النانى الاراحة والثالث التحريم وهسذه التطرفة لانعرفها فان كان قدقيل بها فلانسارو شرط القداس الاثفاق على الاصدل وماذكره من القياس على الصعيرة المها تصعر كميرة فالس القداس معجدا فان الرتبك الصغيرة من تكب الشيئن أحدهماماطل الشارع ثركه ف كل زمن والثاني استمراره وهوفي كل زمن منهي عن التلس به فصاركبيرة لمضالفته أولاوا ستمراره على

فانتقل فقدأدى مساق هذا المكلام الىأنه مماح في بعض الاحوال دون بعض فل أطلقت القسول أولا بالاباحة اذا طلاق القول فأعلم انها ما فالطلأن الاطلاق الماعتنم لتفصيل ينشأمن عدين في المفسل للأو بنع خلف وخطأ (010)

مافسه النظر فأماما ينشأ المخالفة وهومأمو ربالتراخ واجب علمه التوية فصارت الصغيرة كبيرة بالاستمرار ولقائل أيضاات بقول من الاحوال العارضة قولا ماوردمن كون الصفيرة تصيركب برقبالاصرارام يقليه وأماالباح فلاخمر وان المعنى الذي آلديناه المتصاباته من خار ج فلاعتم مو حود فيه فبطل القياس ولوقيل ان بعض المباحات بصر بالداومة مكر وهالامكن ان يكوياله وجه فان الاطسلاق ألاترى الأأذا الاشغال بالمباحات وترك ماهوأ فلع منهسافى الاسخوة تأفريط والانسان مطلوب منه الاشتغاليف كل وقت سثلناعن العسل أهوحلال بالطاعات محسب القدرة قال الله تعالى وماخلقت الجن والانس الاابعبدون واذاصرف أكثر وقتعالنفيس أم لافلناله حلال على الىالمسام كان تار كاللاول ولانعتي بالسكراهة هناالا توك الاولى الاأنه بقال ان الشارع قسداً وحسوسوم الاطلاق مع انه حوام على وكره وندبوأ باح فاذا أتحالا نسان بالواجب عليه وترك الهرم عليه والمحكر وه في حقه لا يذم بوجه من المحرور الذي يستضريه الوجوهاذاا ستكثرمن المباحات وطاهرقوله صلىالله عليه وسلمالاعرابي أفلم انصدق وانصدف ليدخلن واذاستاناءن الجر فلناائها الجنة يقتفى ائسن قام بالواحبات لاعب ولاذم عليه اه (فان قلت فقد أدى مساق هذا الكادم الى انه حراممع أنهاتعل لنغص مباحق بعض الاحوال دون بعض) وابعض الاشف اص دون بعض (فلم أطلقت القول أوّلا بالأباحة) بلقمةأن دشر بهامهما أى آنه مباح مطلقا (واطلاق القول في المفصل) أي فيما فيه تفصيل عند الأنَّة (بلا أو نم خلف وخطأ فاعلم لم يحد غسرها وأبكن هي ان هذا علما) نشأ ص فله التأمل (الان الاطلاق اعامته) حله (التاصيد لما ينشأ من عبر مافيه النظر من حيث انها خسر حوام فاماما ينشأ من الاحوال العارضة المتصداة به من أرج فلاعنع الاطلاق ألا ترقى افاستلناعن العسل) وانماأ بعت لعارض الحاحة العروف الذي بحدا أنعل (أهو حلال أم لا قلنااله حلال على الاطلاق مع اله حرام على الحرور) اي من والعسل من حث اله كان مراجه حارادمو يا (الذي يستضربه) لمخالفة مراجه وكذا الصفراوي الذي غلب عليه خلط عسل حالالواغاحم الصفراء فانه يحركه ويستضربه أيضا (واذاستلنا عن الجر) أىعن شرجها (قلنا انه حرام معانها لعارض الضرر ومامكون نحل) في بعض الاحيان وذلك (ان غص بلقمة ان بشرح امهما ألم يحد غيرها وليكن هومن حيث الله خر لعارض فلاءا تفت المهفان حرام والماأ بيم اه رض الحاجة) في بعض الاوقات (والعسل من حدث انه عسل حلال والماحم لعارض البسع حسلال وبحسرم الضرر) لبعض الاشعاص (وما كان لعارض فلا يلتف اليه فان السع حلال وعرم اعارض الوقوع يعارض الوقسوع فيوقت ف وقت النداء نوم الحمة) كاتقدم الكلام عليه في باب الجعد من كاب الصلاة (وجلة من العوارض) النداء يوم الجعة ونحوهمن وفي بعض النسخ وتعوه من العوارض (والسماعمن حلة الماحات من حيث الله صوتمو رون طلب العرارض والسماع من مفهوم وانماغتر عه لعارض خارج عن حقيقة ذاته واذا انكشف الغطاء عن دليل الاماحة فلا بمالي عن جهلة الماعات من حسث الله يخالف عند طهو والدليل وأماالشافع) وضي الله عنه (فليس تعريم الغناء من مذهبه أصلا) فالصاحب سماعصو تطسموزون مفهوم واغاتحر عملعارض الامتاع وتتبعث اناعدة كثيرة من الصنفات فله أراه نصافي تتحريمه وطالعت جلة من الاموال سألة وتصانيف متقدى الاصحاب ومنوسطهم ومتأخريهم فلمصل أحد عنسما الغرس بل حكىعنه الاستاذ ألومنصور خارج عسنحقيقة ذاته فاذا انكشف الغطاء عن المغدادي انمذهبه اباحة السماع بالقول والألحان اذاسمعه الرحل من رحل أومن ارية أومن امرأة دليل الاباحة فلانبالى عن يحلله النظرالهامتي معه فيداره وفيدار بعض أصدقائه ولم يسمعه على فارعة الطريق ولم يقترن سماعه يتعالف بعدطهو والدليل بشئ من المسكران ولم بضيح مع ذلك أوقات الصلاة عن ادائها فهاولم بضيع شهادة لزمه اداؤها اه (وقد وأماالشافعيرضي اللهعنه نص الشافعي) رضي الله عنه في خُاب آداب القضامين الام (وقال في الرجل يتخذه مناعة) يعترف مها (الانتحوز فليس تحسر بمالغناء من شهادته) والفظ الاستاذا فيمنصور الالشافي قص في بعض كتبه على الالتي يعرمن الفناء ما يعنى مدهمه أصلا وقد نص به الفَوَّالُوالشِّينَة على جعل مشروطُ لا يفني الابه اه (وذللتَّلانَه من اللهو والمكر وه الذي يشبه المماطل ومن انحدمسناعة كان منسو باالى السفاهة وسقوط المروءة وانالم يكن محرما بين التحريم فانكان لاينسب نفسه الى الفناء ولا يؤكي اذلك ولا يأتى لاحله وانميا يعرف بانه قد يطرب في الحال فيترنم فيها لم يسقط هذا

حروءته

الشافعي وقال في الرحل يتخذه صناعة لاتجوز شهادته وذاكلانهم اللهو المكروه الذي بشبه الباطل ومن اتخذه صنعة كان منسو باالي السفاهة وسقوط المروءة وان لمريكن محرما بن المحر م فان كان لا ينسب نفسه الى الغناء ولا وقى الذاك ولا يأتى الحله واعما يعرف بأنه قد مطرب في الحال ف يرتم مهام مسقط هـ ذا

مروأته ولم سطسسل شهادته واستدلىعديث الجاريتسين المتسين كانتا تغنيات فيست عاشة رضي الله عنهاو قال يونس ب عبد الاعملي سألت الشافعي رجسه الله عن المحة أهل المدينسة السهياع فقيال الشافع لاأعار أحسامن علاء الحاركرة المماع الاما كانمنعني الاوصاف قأما الحداموذكر الاطلال والرابع وتعسن الصوت بالحان الاشعار فماح وحمث قال انه لهومكر وه نشبه الباطل فقسوله لهوصعيع وأمكن اللهومن حسثاله اهو ليستعرام فلعب الحبشة ورتصمهم لهو وقد كان صلى الله على وسلم بنظر المه ولا يكرهه بل اللهو واللغو لابؤ المسذالله تعالى به ان عنىبه اله فعسل مالافائدة فعفان الانسات لووطف على نفسه ان بضع بدعلي رأسه فىالسوممالة مرة فهسذاهبست لافائدة ولا يحرم قال الله تعالى لاسأخذكم الله ماالغوفي أعمانكم فاذا كان ذكر إسرائته تعالى على الشيءعلى طريق القسم من غيرعة د علمه ولاتصمم والمخالفة فسمم الهلافا ثدة فسه لانؤاخذبه فكمف دؤاخذ بالشعر والرقض

موءته ولم تبطل شهادته واستدل عديث الجاريتن التسن كانتاتفندان في متعاششة رضي الله عنها) وقد تقدم شيَّ من هذا قر ساعند قوله فهذا هوالسف الذي تردشهادته وأزُّ مدعلٍ ماذكرته هناك في حكٍّ قمول شهادة المغنى والمستمعروردها فالذي ظهر من كلام الشافعي انعمن اتخذا الغناء صنعة وحوفة لم تقبل شهادته وهذا لاخلاف فسه بن أتمة المذاهب المسوعة الإماسيذ كربعدوا برادا لفلاهرية وغبرهم تمن يبيعر الغناء يقتضي القبول وأنام يتحذمصنعة ولامدمن عليه فشهادته مقبولة فآل الرافعي في الكسرواذا كات الرحل نغني أحماناً وحده أومع صديق يستاتس به الاثرد شهادته وقال ان أيهم برة في شربوالختصرادا قلل من الغناه فهذا بسيرلا تردية الشيهادة وقال الصيرى في شرا الكفاية اذا كان الرحل بشعر في المته أومعمن يسمأ أنس به في وقت دون وقت تطر بافلا تردشهادته واحتير بان صدال من بن عوف أسما ذن على عمر رضي الله عنهما فسمعه متغنى وفال الماوردي في الحاوي من الشر الفناء منفسه فله ثلاثة أحوال أحدهاان بصديرمنسو باالء ويسمىه فيقالله المغنى بأخذ علىغنائه أحزا دعوته الناس الىدورهم لذلك ويقصدونه فيداره لذلك فهوسسف ترد شهادته لانه فدتعرض لاخس المكاسب ونسسالىأقعر الاسمياء الحال الثياني بغني لنفسه اذاخلافي داره بالتستراستر واحا فهذا مقبول الشهادة فانقر ببغناته من الملاهي ماحفارناه نفلرفان شوج صوته عن داره حتى سمع منها كان سفها تردشهادته الحال الثالث ان بغنى إذااجتمع مع الحوانه ليستر وحوا بصوته وليس بمنقطع آلبه نظرفان صارمشهور ايدعو بالناس لاجله كانسفها ترديه الشهادة وانالم بصر مشهورايه ولايدعوه الناس لاحله نظرفان كانمظاهرايه ومعلنا يهردن شهادته وان كان متسترا لم ترد شهادته اه وقال غيرهاذا كان من الغناء ودت شهادته حكاه حاعة عن أص الشافغي منهم القاضي حسين وقيده ان أبي هريرة في شرح الفتصر عبالذا أعلنه وكان بغشاه المغنون ولفقا مختصرا لمرني اذاكان الرحل يدح الغناء ويغشاه المغنو ومعلنا بذاك ردت شهادته وات قل فلاترد فشرط الدوام والاتماناه والتفاهر ونقل القاضي حسن عن نص الشافعي اذا كان نفي وحده أومع صديق استثناسا فلاترد شهادته وقال الرافع بعدد كرالمداومة على لعسا الشطرنج وكذااذاداوم على الغناء وكان الناس يأثونه له لم تقبل شهادته وفي الابانة للنمو واني انه اذا انتخذه كسبا أوأدام الغناه أو شب امرأة أوغلام ردت شهادته والافلافهذا ما تلص من مذهب الشافعير شي ألله عنه (وقال وأس ت عبدالاعلى) من مسيرة أوموسى الصدفى المصرى تقتمات سنة أو بسع وستين وما تشيرو وى وى مسلم والنساق وانهاجه (سألت الشافع عن المحة أهل المدينة السماع فقال الشافعي الأعل أحدامن علما الخاز) وفي بعض النَّسْرِ لاأعلم من علياء الحياز (من كره السمياع الاما كان منه في الاوصاف وأما الحداء وذكر الاطلال والمرآب موقعس من الصوت بالحان بالاشعار فيام) نقله الحافظ أمو الفضل محمد بن طاهر القدسي فى صفوة التصوف بسنده الى الاهام أبي فرعة فال معت يونس معد الأعلى بقول معت الشافعي بقول وقد سألنه عن المحة أهل المدينة السماع فذكره (وحشقال) الشافعي في داب القضاء من الأم (اله لهومكر ووبشب الباطل) وقد نقله عنه واحدهكذا منهم القاضى أبوالطيب العابرى كاثقدم فأول هذا الكتاب (فقوله الهوصيم ولكن اللهومن حدث انه لهو ليس بحرام ظعب الميشة) في المسحد بن يديه صلى الله علمه رسلم (ورقصهم لهو وقد كان صلى الله علمه وسلم ينظر المه ولا يكرهه) وفي نسخة فلا يكرهه (إلى اللهو واللغولا بؤالمنذ الله به ان عني به انه فعل عالا فأندة فيه ألا بؤالمد به فيكيف بؤالمند بالشعر والرقص فأن الانسان لو وطف على نفسه ان بضع بده على وأسه فى المرم مائة من فهذا عث الأفادة له والا عرم إذاك (فالباللة تعالى لا واخذ كم الله والله وفي اعمانكم فاذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيُّ أي على لحر يق القسم من غبر عقدعامه ولاتصميم والخيالفة فيهمع انه لافاثدة فيه لايؤا خذيه فكيف يؤاخذوالشعر والرقص) وأما المسفع فقال الماوردى له ثلاثة أحوال أحدها ان صعر منقطعا المه فتردشهادته الثاني

ان بقلمن استماعه فهوعلى شهادته اذالم بقصد عناء امر أدغسيرذات محرم الثالث التي تهوسط بن المكرة والقلة فان اشتهر به وانقطعه عن اشفاله كان مردود الشهادة والافهو على عدالته وقبول شهادته اه وقال صاحب البدان أماء ماع الغناءفان كان بعشى بوت المغنين أو يستدعهم الح منزله لمغنواله فان كأن فينخمة لمتردشهادته وانأ كثرمن ذالمنردت شهادته وقالنا لجرحانى فمتحر تره ولاتقبسل شهادة المشهور بسمياع الفناء وقال المحاملي في التحريد اذا كان الرحل يسمع الفناء فان كثر ذلك منهوا شبهريه ومسار النامس بدعونه الى الفناه و مدعوه مسيرهوا لنه ودت شهادته وات كان يفعله نادرا ولم تكثر لم تردوحعل صاحب الابائة كالسبم حكمالفني فيفرق بن الداومة وف برها وقال الطبراني في العدة وأب أي عصر ون في الانتصاراذا كانآلر جل يسمع الغناء ويقصدله فانكان في خصة لم تردشهادته وان كان منظاهر افانكان نادرا لمرد وانكثر ودن وأمآس يقتني الجوارى والغلسان الغناء فيحلى ابن المناوى الاشراف عن الشافعي انه فالران كان يحمم عليهما الناس ويغشى لذلك أوكان لذلك مدمناوكان يشتغل مهيفهم منزلة سفه توديه الشهادة وسحل إن أتي هر مرة في شرح المنصر عن الشافعي انه قال ولو كان يحمع الناس اسماع حاريسه فليس هذا من الدمانة ولوقيل ان شهادة من يستمع المهاساقطة لصلم وحتى المحاملي في التحريد عن الام اله اذا استرى غلامامغنىا أوحار بةمغنمة فاككان بدعوالناس لسمياعه ردت شهادته والجارية فيذلك أشدمن الغلام وكذا فالصاحب السانوان كان يسمع وحدما تردشهادته وقالنا القاضي حسينفي تعلىقه ولواشتري مغنمة لتغنى للناص ردت شهادته فامااذا اشتراها لتغني له أحمانا على الادوار لم تردشهادته وقال المماوردي في الحاوى أمامقتني الجواوي والغلبان الفنين فلهثلاثة أحوال أحدهاات بصير مهمكنسبا ومقصود الاجلهم اماأت بدعوه الناس الىدورهم واماان يقصدوه فيداره لاحلهم فهذا سفيه تردشهادته وساله فيالحواري أغلظ من الغلبان الحال الثاني أن يقتني ذلك لنفسه ليسمع غناءهم اذا خلامستراغيرمكاثر ولا محاهر فهو على شهادته الثالث المبدعو من شاركه في السماع فان كان بدعوهم لاحسل السماع ردت شهادته وان دعاهد لغير الغناء واسمعهم تفل فأن كثرحتي اشتهر بمردت شهادته وانقل ولم دشتهر فان كان الغناءمن غلام لم تردشهادته وانكان منجارية نظرفانكانت وةردت شسهادته وانكانت أمة فستمل احراؤها محري الغلام المقصها عن الحرة و يحتمل احراؤها يجري الحرة لزيادتها على الغلام فترد الشهادة فهذا مالخصناه من مذهب الشافعي (وأماقوله مشبه الباطل فهذا) أمضا (لأمدل على اعتفاده التحريم بل لوقال هو بأطل صر عالمادل على التحريم وانحايدل على خلومت الفائدة فالباطل مالافا تدونيه) والمباح لافا تدونيه (فقول الرحل الامرأته بعت نفسي منك وقولها اشترت عقد باطل مهما كان القصد كذاك (اللعب والمطايبة وليس مصرام الااذا قصيد مذلك التماملة المحتمق الذي منع النسر عمنه وأما قوله مكر (وه) فعيو زان بريديه ان تُوكَه أُولَى وَلَمَكُرُوهِ مِطَلَقَ بِالاشْتُرَالُ على الحفاو روالله بي عنه منهي تازيه وعلى تُركُ الأول (فينزل على بعض المواضع التي ذكرتها) وهو ماا قترن به عش أومنكر ويكون القريم لعارض لالعني في الغناء (أو بنزل على التنزُّ به) كماهومذهبه أوعلى ترك الاولى و بالجلة فقد صممن قوله أوفعله ماهوصر يحلى الامأحة وليس له نصف النحريم (فانه نص) في الأم (على إباحة لعب الشطر غروذ كراني أكره كل لعب وتعليله يدل عليه فانه قال ليس ذ النُّمن عادة `ذرى الدين و الروءة فهذا ` كالانتخق (يدل على المُهْزيه ورد الشهادة على الواظبة عليه) كاتقدم النقل فيسه (لايدل على تحرعه أيضابل قد تردا أشهادة بالاكل في السوق وما يخرم الروءة) تردية الشهادة (بل الحما كتمباحة وليست من صناتع ذوى المروءة وقد تردشهادة الحترف بالخرفة إ الحسيسة) كالحامة والمكاسة (وتعليله بدل على اله أواد بالكر اهذا لتسفريه) فالمساحب الامتاع وههذا تطرآ خروهوان من يبيح الغناء أو يكرهه مجعلا الدرك فيردالشهادة ترك المروءة ومن لاتقب شهادته كمويه تاركا للمر وعة آذا شهديمال يسمير قبلت شهادته وان كان كثيرا وهويما لابعثاج فيه الى الاشهاد

وأماقوله نشبه الباطل فهذا لابدل على اعتقاد تحرعه بل لوقالدهو باطل ممر يحالا ولعلى التعرام وانمادل على خداوه عدن الفائدة فالباطل مالافائدة فمفقول الرحل لامرأته مثلابت نقسم منك وقولهاا شترات عقدباطلمهما كانالقصد اللعب والطابيعة وليس عرام الااذاقصديه الهلمك المقيق الذي منع الشرع منه وأمافوله مكر ومنمنزل على بعش المواضع التي ذكرتهالك أوبنزل عسلى الثنزية فأنه نصعلى المحة اهب الشعار نجود كراني أكره كل لعب وتعلم لدل علىه فانه قال ليس ذاكمن عادةذوى الدمن والمسروءة فهذا يدلعلى الثائر بهورده الشسهادة بألواظية عاءه لاندل مل تعر عه أنضابل قد ترد الشهادة بالاكلف السوق ومامخرم ألمر وعقال الحماكة مماحة واستمن سنائع ذوى المروعة وقد تردشهادة المعترف مالحرفة المسسةفة عليله بدلعلى انه أراد بالكراهة التنزيه المر وعقستشذلاتود مطلقا وفال انزخم اشستراط المروءة انكانس حلة الطاعل فقدا بدرج فهاوان كأث غيرذلك فاشتراط فضول لادليل عليسه ويحتى الماد ردى أيضا ماتنخل بالمروءة مندما تركه شرط ومنه مايختلف في اشتراطه وحَتَى أربعة أوجه في الشي حافسا والبول فاتحافي الماء الراكدوجل الطعام حسث لمتحرا لعادة بمثله ونتحوذلك فافهم ذلكثم البحب من فولهم انه يخل بالمروعة وأى اخلال ان سمع أوفعل وكان من المقه والاصران شهادة أمحاب الحرف الدنسة تقبل من غيراعتبار من المقيمه من غيره فغابته ان يكون هذاتعاطي سوفة دنبة ثمان الاصعران من داوم على نوع من العاصي لاتردشهاد له فليكن كذلك من تعاملي فوعامتها يخل بالمروءة وقدفال الشافعي لانعرف أحدا بحص الطاعة والمروعة متي لاتخلطهما بغيرهما فن كان الغالب على الطاعات والمروأة فيلت شهادته (وهذا) أي حل الكراهة على التنزيه (هو الظن أنضا بغيره من كمار الأمَّة) جعابين الاقوال المنضادة مارة وتارة جعابين القول والفعل وان أراد والقعرم) أوفهم ذلك من نصوصهم (فماذ كرناه عنه علمهم) فاما أبو منيفة رحه الله تعالى فقد تقدم عنه مادل على الماحدة عنسده وماوردعنه خلافه يحمل على الفنأه القترن بشئ من الفعش وتحوه جعاس القول والفعل على أن التمر مأخذمن مقتضى قوله لامن نصعو لادلالة فبما أخذعنه لاحتماله وجوها ومذهبه في اطلاق الكراهة على التعريم أوالتغزيه مشهور فقسد تقدمت الاشارة اليه صرارا وأما الاماممالك رجه الته تعالى فقد تقدم عنه أيضاما يدل على الماحته عنده وحكى ذلك عنه القشرى والاستاذ أومنصور والقفال وغيرهم ولانص لهفي تحرعه وانحيا أتحذمن قوله اله لا يصم مديرالجارية المغنية على انها مغنية وقد تقدم الكلام عليه وهو محتمسل ومانقل عته بالاسنادانه ستل عنه فقال انحا بسمعه الفساق محتمل كذاك وانه لاعو زمجول على مايقترت منكر وفعوه جعابين النقول التي قدمناه ارأ يضافقوله انحاب معه الفساق معناه الذين نعهدهم أونعرفهم يسمعونه عندناوصفهم كذافلا يدلءلي انه أرا دالقر مكااذا فلتمانو لث في المتفر حن في الحرُ فتقول انما يفعله عندنا أهل العب وأهل الفساد فلادليل على تعريم فرجة العروا ماالامام أحسدرجه الله تصالىفة وتقدم مايدل علىائه صوعته سماع الفناء عندا بنه صالح وقدةال أنوحامدان فعله دضاف المه مذهبا يكون كالقول وماو ردعته مخالفالهذا مجول على الفناه الذموم المقترنيه ما يقتضي المنعمنه وقدكان أنو بكرا الحلال وصاحبه عبدالعز نزيحملان المكراهة من أحدعلى غناه يقدرن به ما يقتضى المكراهة وأماأخذه ذلكمن كسب المخنث على تقدير اسليم أن كسبه بالغناء فلايدل لان أ كثرمن قال باباحة الغناه أطلق القول عنع أخذ الاحرة على الغناء وقد يعو زالشي وعشم مقابله بالعوضية اعني آحر وكمف يصع استنماط ذلك من مقتضى قوله وفعله مخالفه وقدعلل هو المنع بأنه كان ، قول إنه بقب رنيه منكروقول ابن الجوازى انه محمل فعسله وقوله علىما كان بفني به من آلقصا أدالزهد بات كلام عجس فان الكلام في القر حوالا ياحة للغناء نفسه لاما بقسترن به وكون الشعر الذي نغني به عمالا يحوزليس موضع الغزاع فانه بكون نحرعه لعارض ولالعل أحداقال عوازا لغناء بالقصائد الزهديات دون غبرموان الجوزى غلب عليه الموعفا والرواية والفقيه الفواصله مرتبة أخوىوالله أعلم

كالاتلافات وتحوها تقبل شهادته فماهكذا قال القاضي حسين في تعليقه ولم محل خلافانيه فشهادة بارك

ه (بيان يحجوا) على ذلانبا الكتاب المتالين بقر به السماع را طواب عنها) ...
(احتجوا) على ذلانبا الكتاب المتالية الماس الكتاب فاحتجوا (بقوله تعالى ومن الناس من يشترى لهو
الحسويث ليضل عن سيل اتمه (فالما بن مسعود عنى انه عنسه) وكذا ابن عباسر وعنى المتعنب ما
وراطس اليصرى () الواهم من فريد (النتهى) وغيرهم (ان الهوالحسديث) هنا (هو الفنامور رت
عاشة رضى الله عنها) أن الذي صلى التحليد وطوفال (ان الله تعالى حرم القينة و بمهاوغ تهاوتها على الماليور والماليم الكتروبا المتناوب عالى في الموال

وهذاهوالفلن أيضابغيره من كبار الائمة وان أوادوا القريم فهاذ كرناه حجة

(بيان حج القائلين بقرم السيان حج والقائلين بقرم السياد والمواب معالى ومن النسب من النسب من المساود على المساود المساو

(اما) أَوْلاَفَانِ الحَسديث ليس يمحفوظ كاقاله البهيق فببقط الاحتجاجيه وعلى التسليم (القينة الراديم) ألجارية الثي تغني للرجال في مجلس الشرب) هكذ اقسده بعض أثَّة اللغسة وقال الرالسُّكت هي الأمة البيضاهسواء كأنت مغنية أوغير مغنية (وقدة كرنا) آنفا (أن غناء الاجنبية الفسان ومن يخاف منه يتحوام وهم لا يقصدون بالقنئسة الاماهو يحظو رً) شرعاً (فاماغناءا لحاريه المالكهافلايفهم عه من هذا الحديث ولفرمالكها سماعها عندعدم الفتنة والسرمار وي فى المعصن من غناء الجارُ بتن في بيث عائسة رضي الله تعالى عنها) وسماع النبي صلى الله عليه وسلم لهما كما تقدم ولنذ كر حكوسع الجارية المفنية اذا كانت تساوي ألفا بغسير غناءوالفين بالغناء فان بأعها بالفي صووان ياعها بالفين فقد اختلف فيه فذهبت طائفة الى بطلانه ونقل عن مالك وأحدوا ثمتارمين الشافعية الحمودي فأنه قاس آلات الملاهى علسه واحتاره من الشافعية أنو يكر الادوني وحرمه الحلمي وقال المن يكون حراماوقال امام الحرمن انه القداس السديد وصيعه النه ويوائدتاوه أيوتكر بن العربي من المالكية وبناءعلى اباحة الغناءوتحريمه قال فىالعارضة وأماسيع المفنية فينبيء لي ان الغناء حوام أوليس بحرام وحكاها تحداث قولا في مذهب أحد وذهبت طائفة الى التفصير فقالت ان قصد الغذاء بطل والافلاوهو المحمد في كنسا لحنا الة وكذلك قال كشرمن المالكمة فالوالا يعوز مزمادة ثمن لاحل الغناء وقال ابن رشد فى القدمات انباع مزيادة عن لاجل الغناء حرم على المبتاع وانتراد المسترى الذلك حرم على المشترى خاصة وذكر تقاسم وحكى خلافا فياله يحرم جمع الثن أوما عامل الغناء وقال في التهذيب وكرممالك مسع المغنية فالرابئ القاسم فانوقع قسخ وقال الشوشاوى المالسى انشرط انهامغنية فسدو الافلاقال أشهب لاتماع عن بعد المهامغنية والتشرأ من ذلك والى التفصيل في الصة وعدمهاعند قصد الغناء وغيره ذهب من الشافعية أيور بدالمر و زى والله أعلم احتجمن قال بالبطلان بعد بثعائشة المتقدم و بعضهم علله بأنها نعة بحرمة فلايصح العقد علمها كسائر المحرمان واحتبر المحوّزون بالنص والقياس أماالنص فقوله نعالى وأحلاله البسع فع كليسع ولماتهنا ماعصه فبي على عومه فصاله شبت فيه نص وأجابواهن وبعض الشافعية حله على المغنية بالا كات الهرمة وادعى أنه الغالب على المغنيات غربها لحديث يخرج الغالب والجأه الىهذا أمران الاؤل انسح الغنيات كانمشهورا في الصدرالاؤل بتنافس فمن بسبيه فقسدذ كرصاحب الاعان انعبدالله من جعفر اشترى حارية مغنية بار بعن ألفا الشانى انا لغنيذه ين طاهرة مستكملة لجيم شرائط البيع فصوبيعها فياءاعلى غيرها وأما الجواب عن الآية فقدر ويت أفوال في معنى لهو الحديث فقيل هوا الطبل نقله الطبرى وقيل هواللهو واللعب روى ذلك عن عطاء وقيل الجسدال في الدين وقيل كل ما شغل عن ذكر الله وقال ابن العربي أصم ما قيل فيه الله الباطل وقال المناسحق وغيره المهاتوات في النضر من الحرث كان بشسترى الحيار الا كاسرة فعدت جها وقال إئن قنيبة انهائولت في جاعسة من المنافقين كافوا يشترون كنسقاوس والمروم ويقرؤنها المسلمين المسدوهم عنذ كرالله واخطأمن فسرها بالغناه وقال مامعناه ان الشراء لايقع على عرض والغناء عرض وعلى التسايرةان (شراعلهو الحديث بالدين استبدالانه ليضيس به عن سبيل آلله فهو حوام مذموم وليس النزاع قنه وليس كل غناء بدلا عن الدين ومشترى به ومضلاعن سيل الله تعالى وهو المرادفي الا له] أى لا يتم الآحقياج بالاكه الاان كان لهو الحديث موضوعاللغناه فان الذم وقع على من بشسترى لهو الحديث ليضسل عن سبيل الله (و) لاشك اله (لوقرأ القرآن) أوفعل غيره من الطاعات (ليضل به عن سيل الله كان)ذلك (حواما) فالنعر موالحالة هذه لعارض من حسلة العوارض المرمة فلادلالة على لغناء المالق ومنى كان في محسل الحيكم وصف عكن اعتبار ورحب اعتبار ولا يلغي (وحتلى عن واحسد من

أما القسنة فالمرادمها الحارمة القرتفي للرحال فعلس الشربوقسدذ كرناأن غناء الأحنسة الفساق ومن يخاف علمهم الفتنة حوام وهملا يقصسدون بالفتنة الامأهو محظو رفاما غناء الحار بة لمالكها فلا يفهم تحرعه من هذا الحديث بارلف برمال كها وعاعها عندعدم الفتنة بدليهما ر وى في الصمين من غذاه الحارشن في ست عاشة وضيرالله عنها وأماشراء لهوا لحدث بالدين استبدالا به لنضيل به عن سيل الله فهو حرام سندموم وايس النزاعفيه وليس كلغناء مدلا عن الدين مشترىيه ومضلاعن سسل الله تعالى وهوالرادف الاتبة ولوفرأ القرآن ليضليه عن سيل الله لمكان واماء تحرعن بعض

المنافقينانة كان يؤم الناس ولا يقرأ) في صلاته الجهرية (الاسورة عسل افهامن العداب معرسول الله صلى الله عليه وسلفهم عمر) رضى الله عنه أى قصد (بقله) ورأى فعله حواماً لما فيه من الاضلال (فالاضلال بالشسعر والفناء أولى بالقعر مواحتموا) أيضا (بقوله تصالى أفن هذا الحسديث تصبون وتصفكون ولاتبكون وأنتم سامدون فالما بنعماس) رضي ألله عنه سامدون من السمود (هو الغناء) بالبمانية كافوا اذاسهموا القرآن تغنو اولعبوا أخرجه هكذاعيدالرزاف فالمصنف والفرياني وأبوعييد ف فضائله وعسدين حسيدوا من أبي الدئيا فيذم الملاهي والبزار وابن حرير وامن المنسفر وابن أبي حاتم والبهقى فالسن وقال عكرمة هوالغناء (بلغة جبر بعني السامد) أخر حمسعد من منصور وعبد بن حيد وان خزه عنه سمدلنا أيخني لنا ووحه الاستدلاليه انالله تعالىذ كرذلك في معرضاللم والوصف المذموم شرعا محرم فعله فنقول في الحواب اللا ية محتملة لمعان وقد فسيرت بفسيرماذ كر فقد نقل عن ا من عماس أيضا تفسيرها بمرضين عنه لاهن أخوجه عبد الرزاق والفر بالى وعبد من حيدوا من حروا من المنسذر واستأب الموالمراني وابت مردويه عنه فيقوله تعالى سامدون قال الاهون معرضوت عنه وقال فنادةأى غافاون أخرجه عدالرزاق وعدن حدوان حربو أحربهالفر باليوانو بعلى وابن موبروان ألىماتم والنصردويه عن النعياس قال كانواءر وتعلى وسول التمصلي الله علىموسل وهو يصلي شايخين ألم ترالى المعدر كيف يحطرشا يخا وقبل معناه مستكبرون ونقل ذلك عن الصحال وقبل غضاب مبرطمون وأقل ذلك عن معاهد أخرجه عبد من حد وامن حروان المنسذر وقال المهدوى المعروف فاللغة ان السهود اللهو والاعراض وقال المرد سهد معناه صهد وقال الحوهري مدسه ودارفعرا أسسه تمكموا وكل رافعوأ سعفهوسامد وقال ابن الاعرابي سعدت سعوداعلون وسعدت الابل في سيرها حدث والسعود اللهو والسامد اللاهي وأخرج الطسي في فوائده والطسراني عن إن عباس ان افع من الاروق سأله عن قوله سامدون قال السمود اللهو والباطل قالوهل تعرف العرب ذلك قال نعر أماسمت قول هزيلة منت مكر ليت عاداتب أوال بيقول بيدوا حودا وهي تبكى قومعاد قبل قم فانظر المهم به شدع عنك السمودا

رسول القصل الله عليه وسلم فهم عمر بشاله ورأى
دسله حرامالما فدسه من حرامالما فالمسلم المنافعة والقائدة أولى بالقسر مع
دا الحديث يشتجبون
دون الله منها ما المنافعة من المنافعة ومن المنافعة ومنافعة ومنافعة ومنافعة ومنافعة ومنافعة ومنافعة المنافعة ومنافعة ومنافع

المنافقسين الله كأن موم

الناس ولايقسر أالاسورة

عسر بأسافتهامن العثاب مع

وأخرج عبدالراق وهبسد بن حسد واراس وكان ايناللا الوالئ فالتوجه في بنا في طالب عليناوقد القدم المساحلة الوقد المساحلة الوقد المساحلة والمساحلة المساحلة والمساحلة المساحلة المسا

فانقبل انذلك مخصوص الضعان على الساس لاســـلامهــم فهذا أنضا مخصوص باستعارهم وغنائهم في معسر ص الاستهزاء بالسلين كاقال تعالى والشعراء شعهم الغاوون وأواديه شعواء الكفار ولم مل ذلك على تحرج نظم الشعرف نفسمه واحتدواعار ويحامر رضي الله عنه أنه صلى الله علسه وسلم قال كان ابليس أول من احوا ولسن تغني فقد جمع من النماحة والغناء قلنا لاحرم كاستشيء منه نماحة داود علمه السلام ونباحة الذنب بنعلى خطاياه م فكذاك يستثنى الغناء الذي وادبه تحسر يكالسرور والحسزن والشوف حث يباح تحريكه بلكاستني غناءالجار يتناوم العيد فى بيت رسول الله صلى الله عليموسلم وفناؤهن عند قدومه علمه السلام بقولهن

ظلع البدرعلينا من أنيات الوداع واستمواعلووى أنوامامة هنمسلي الله عليموسلم

سماع ذلك (فانقبل ان ذلك مخصوص بالضحك على المسلم لاسلامهم فهذا أيضا مخصوص باشعارهم وغنائهم فيمعرض الاسمتهزاء بالمسلين كاقال تعالى والشعراء ينبعهم الغاورت) أي المضاون (وأواديه شعراء الكفار ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسسه ككاهو طأهر (واحتموا) أيضا بقُوله تعالى واستفر زمن استعلعت منهم بصوتك فالمصاهدانه الفناء وأقواف (عبار وي عن حار) بن عدد الله رضي الله عنسه (عن النبي صلى الله عله وسلم الله قال كان الليس أوَّلُمن ناح وأوَّلُمن أنفي مقد جمع بن الناحة والغناء كال العراق الم الحدله أصلامن حديث عامر وذكر عصاحب الفردوس من حديث على بن أبي طالب ولم يتخر جعواده في مسنده اه قلت وكذاذكر تُلبذه الحافظ ابن حرف تخريج أحاديث الاذكار عنسدةوله وذكرأبوشعاعالد يليفى كالبالفردوس عنعلى رفعه ان أولمن تغنى ورمر وحدااطاس مالفظه ولم أقضه على أصل ولاذ كرله والده أنومنصو وفي مسنده سندا اه وفي لفظ ان الميس أول من تغني وزمر عمداع باحذ كروصاح الامناع وذكر القرطي مثل ذلك في كشف القناع وقال فان صح الحديث والافالعني غسم بعد اذلا بناسب أن بقلهرهذا الفعل المسيس الامن مثل الملس اهقلناف الجوابعن الاسمة لانساران صوته الغناه فانه ليس موضوعاله فمنصرف المه ولادل علمه دليل في كالبولاسنة وماقاله يجاهد معارض بثله فالنقول عن ابن عماص النمعني قوله بصو تك مدعا لله الممصمة الله تعالى ونقل ذلك عن قدَّادةً أيضا ومارشُّعوه به من إن اللِّيس أوَّل من تغني لوصَّ لم تكن فيه حجة في كلمافعله اللِّيس بكون حواماعلى ان في بعض ألفاظه كاتقدم انه أو لمن حداوليس الحداء حواماً الاتفاق فان ادعوا ان الدليل دل على الماحة الحداء فرج مدلسل قلنا وقددل الدلس على المحة الفناعولم شت من طريق صحيم المنع عنسه وسك المصنف في الجواب مسلكا آخوفقال (الاحرم كاستني منه نياحة دا ودعليه السلام ونياحة الذنبين على خطاياهم فكذلك يستثني منه (العناء الذي يراديه تحريك السرور والحزن والشوق حث ساح تحريكه كااستثنى عناء الجاريتين ف توم العدد في بيترسول اللهصلي الله عليه وسلم و) كاستثنى (غناؤهم) الاولى غناؤهن أى جو بربات الانصار (عند قدومه) صلى الله على وسلم من بعض أسفاره (طلم البدر علمنا ، من تنيات الوداع) ﴿ يقولهم الاولى بقولهن الْيَا أَخُونُكُمُ تَقْدَمُ ذَلِكُ واحتموا أَنضَاما "يَة أَخْرى ولم يذكرها الصنف وهي قوله تعالى والذين لايشهدون

الى خوع تقسد المجالس والمتاب عنه الموتارية من المساعدة التمالية والمساعدة والمتاب المتعارض والمتعارفة المتعارض المتعارض

أنه قالمارقع أحدصونه بغناء الابعث آلله امسطاني علىمة كبه نضر بأن باعقامهما على صاره حتى عسك فلناهومنزلء لي تعبض أنواع الغناء الذي فسدمناه وهوالذى يحرك من القلب ماهـو مراد الشمطان من الشمهوة وعشيق المخاوقين فاماما محمرا الشوق الىالله أو السرور بالعدد أوحدوث الولد أوقدوم الغائب فهذا كله بضادمراد الشطان بدليل قصمة الحاريتي والحشمة والاخبيارالتي نقلناهام الصاحفالقعوين في موضع واحد أص في إالا باحة والنعرفي ألف محتمل التأويل وتعتمل النتزيل أماالفعل فلاتأ وبآله اذ ماحوم فعله انحال بعارض لاكراه فقط وماأ بيع فعله يحرم بعدارض كثرة حق الشات والقصود جواحتموا بما وىعقىة بنعاس ان الني منى الله علمه وسارقال كل شئ بلهو به الرحسل فهو باطسل الاتأديبه فرسم ورممانقوسمه وملاعبته لامرأته

عسك كالالعراقي رواما من أبي الدندافي ذم الملاهي والطامراني في الكبروه وضعف اه قلت رواه ألعابراني من طريق مسلمة بن على الدمشق عن يعيى بن الحارث الذمارى عن القاسم بن عبدالرجن عن أبي امامة وفعه بلفظ لاتحل بسع المغذات ولاشراؤهن ولاالحاوس المن شقال والذي نفسي مده مارفع أحسد عقيرته بغناء الاارتدف على ذلك شطان على عاتقه هذاو شيطان على عاتقه هذاحتي مسكت وقدرواه أبضا ابن أى الدنيا في ذم الملاهي وابن مردويه والفطهم لا يحل بيم المفنيات ولا شراؤهن ولا تعارة فبهن وتُخبن حرام الما أنزلت هذه الا من في ذلك ومن الناس من مشتري لهوا لحديث والذي بعثني بالحق مار فعرجل عقارته بالغناءالابعث الله تعالى عندذاك شطانان وتدفان على عاتقه مثملا بزالات نضر بان بارجاهماحتي ككون هوالذى سكت واقتصرا جدوالبهة على صدرهذا الحديث الى قولة حوام وقال الرمذي في السن حدثنا قتيمة حدثنا بكر ينمضر عنعبد الله بنزجون على بدأى يز مدون القاسم بنعبد الرحنعن أى امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فاللا تسعوا القينات ولاتشتروهن ولاتعلوهن ولاخيرف تحارة فهن وثنهن حوام في مثل هذا أنزلت هذه الاية ومن الناس من يشدّى لهو الحديث ليضل عن صل الله قال الترمذي وفي الباب عن عمر من الخطاب وأخوجه الطيراني في الكبير من عدة طرف كالها عن عبيد الله بن رح عن على بن يزيد عن القاسم فالماسلة بنعلى فقال عنسه يحى بن معين ليس بشي وقال المتارى منكر الحديث وكذا قال أبوحاتم والقاسم نءمدالوحن فالمفيميسى منمعين لايساوى شأ وفالأحسد منكر الحسديث وفال بنحبان روى عن العماية المصلات ويأنى عن الثقاف بالاسانيد المة لويات وأماعيدا للهن روفي واية الترمذي فقال الترمذي نفسه تبكام فيه بعض أهل العلم وضعف وقال الترمذي لانعرفه الامن هذا الوحموقدقيل التأضعف الاسائدهذا الاسنادوةاليا بنطاهروغيره عن أبي مسهر الغساني انه قال عبدالله بن رحوصاحب كل معضلة وليس على حديثه اعتماد وقال يحيى بن معين كلحديثه ضعيف وقال أنوحاتم منكرا لحديث جدا بروى الموضوعات عن الثغان واذار ويعن مزيداتى بالعالمات واذا اجتمعنى اسنادهو ومزيدوالقاسم فلايكون ذلك الحديث الامماعك أيدبهم لايحل الاحتماج بهذه المصيفة وعلى بنهزيد فالبالك منروك الحديث وقال أنوحاتم منكرا لحسديث حدا والقاسم فالمتحيي لابساوي شيأ وقال أحدمنكر الحديث وقاليا نبحيان برويعن العصابة للعضلات و مروى عن الثقات بالاسانيد المقلوبات وهذا الحديث لوصع لم يدل على غر م الفناء واعماقت يحتم به على تحر مفناء المغنبات ولابصم تباس غبرهن علمن وعنع أنصادلالته على تعربم غنائهن فالهليس فيهالا النهب عن يعهن وشرائهن ولايلزم من منع البسم تحريم الفناءولين سلنا (قلناهو منزل على بعض أنواع الغناءالذى قدمناه وهو الذى يحرك من القلب ماهومهاد الشبيطان من الشهوة وعشق الخساوة ين فأما مايحرك الشوق الحانقة تعالى أوالسرور بالعيد أوحدوث الولد أوقدوم الغائب فهذا كامتضادمراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين) قصة لعب (الحبشة) رغنامهم (والاخبار الي نقلناها عن الصماح) والحسان قبل ذلك (فالقحو ترفى موضع واحسد نص في الاياحة والمنع في النسموضع محمم التأويل ومحتمل للنسمزيه) جعابين الاقوال المتضادة (أما الفعل فلاتأويل أدماحهم فعسله أنما يحل بعارض الاكراء فقط وما أبيم فعله يحرم بعوارض كثيرة حتى النبات والقصودوا متحوا }أنضا (عبار وى عقبة ابن عامر) الجهني رضي الله عنه (ان المني صلى الله على وسلم قال كل شي ملهو مه الرحل فهو مأطل الا تأديب فرسه ورميه بالغوس وملاعبته امرأته) وفي سحنة ر وحته وفي أخوى أهاه قال العراقي رواه أصحاب السنن الاربعة وفيه اضطراب اه قلت هذا لفظ الترمذي وقال حديث حسن صحيح ولايلتف الى قول اس طرم بعدان حرسه من طرق وضعفها فيه مجهولون ولفظا النسائي كلشي اليس من ذ كراته فهولهو الحديث

اله قالمار فع رحل صوته بغناء الابعث الله الشعانين على منكبيه بضربان باعقابهما على صدره حتى

ورواه النساق أنضاوالباوردي والطعراني فيالكبير والبهج والضياء من حديث اجارين عبيدالله وحاون عسرالانصارى للفظ كلشئ ليسمن ذكرالله لهو ولعب الاان يكون أو بعدملاعية الرحسل أحراته وتأديب الرجل فرسه ومشي الرجل بين الغرضين وتعليم الرجل السياحة فال البغوي ولاأعل لجاوبن عبرغيرهذا الحديث ورواه النساق أيضامن حسديث أبيهر موملفظ كل شومن لهوالدنيا باطل الاثلاثة انتضالك مقوسك وتأد سك فرسك وملاعبتك أهلك فانهامن الحق الحديث ووجه الاستدلال منه أث الغناء ليس من الثلاثة ولامن الاربعة فعكون لعباو باطلاوذلك حوام الامانوج بدليل (قلنافقوله ما طل) وفي نسخة قوله فهو ما طل (الايدل على القحر م بل يدل على عدم الفائدة) فان الباطل مالأفائدة فيم واً كثر المباحات لافائدة فيه (وقد نسلم ذلك على ال التلهي بالنظر الى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس محرام بل) على عدم الفائدة و (يلحق بالمصور غير الحصو رقباسا) وهذا تقر مرجواب ثان وحاصله أن هذا العام وحسمنه مفردات كثيرة حدا واذا كثرت خصصات العام مبق فيه حة عندة وموعندمن ينمسك بالعموم فنقول هذا العام حربهمنه الغناء بالادلة التي ذكرت (كقوله صلى الله عليه وسلم لايحل دم امرى مسلم) شهدان لاله الاالله وأنى رسول الله (الاماحدى ثلاث) الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدسه الفارق العماعة رواه عبدالرزاق في المصنفُ وأحدوان أفي شيبة والشعنان والاربعة من حديث ان مسعود وفى افظ التحلدم امرئ مسلم الاماحدى ثلاث رحل زفى بعدا حصان فرحم أوار تد بعدا سلام فمقتل أوقتل نفسا بفدحق فقتل به رواه كدال عبدالرزاق والطمالسي وأحد والداري والترمدي وقال حسن صحيم وابن ماجه والحاكم من حديث عمان بنعفان ورواه البهق والضاء من حديث عائشة ورواه أحد من حديث طلحة (فأنه يلحق به رابع وخامس) الحاقاله برالمصور بالمصور (وكذلك ملاعبته احراته لافائدة الاالتلذذوفي هذا تلذذ كفاشهها (على أن التفرج في المساتين وسماع أدوات العلمور) الحسنة الاصوات (وأنواع المداعمات عما بلهو به الرحل ولاعترم علمه شئ منهاوان حاز وصفه بانه راطل كوقد احتم المحرّمون أيضًا بالحديث سوى التي ذكرها الصنف لايأس بالرادها مع الاحوية عنها فنها حديث أتيهم موة لعن النائعسة والمستمعة والمغني والمغني له رواء عرو منهز مدالمدائني عن الحسن البصريءنه والجواب انجروب ويسفذا فالمام عدىانه مشكر الحديث والحسن لم يسمع من أي هر مرة الحديث غبر يحفوظ ومنها حديث عروب قرة قال صفوات من أمية كالحاوسا عندالذي صلى الله عليه وسلماذ جاءه عرون قرة فقالهاني الله ان الله كتب عسلي الشسقوة ولاأراني أرزق الأمن دفي مكني أفتأذن لي في الغناه من عرفاحشة فقاللاآذن اك ولا كرامة وذكر حديثاطم يلار واهتمد الرزاق في المصنف عن يحيى المالعلاء عن بشير من تعرعن مكيول قال حدثني مويدن عبدالك عن صفوان وأحوجسه الطعران في البكبير والجواب أن يحيى ت العسلاء فال فيه يحيى تن معن ليس يثقة وقال غسير ممترول الحسد بث ومنها حديث عام أن الني مسلى الله عليه وسلم أحد مدعيد الرحن من عوف فذ كرحديثا فسيه ونهيث عن فأخرى ضوف عندمصيبة وصوت عندنغمة لعسولهه ومراميرا لشعلان رواه عجدين عبدالرجن اس أن لبلي عن عطاء عن حارواً صله عنـــدالقرم ذي و واه أيضام يرطر بق مجد بن ونس البكر عي أحد الصفاء و روى من حديث معاوية رفعه نهمي عن تسع وذكر منهن الغناء والنوح ذكر. القاسم بن م و روى أيضامن حديث ان عركذاعنسدا في أعم واللواب ان عدين عبسد الرحن ب أبي ليلي فدأتكر عليه هذا الحديث وضعف لاحله وقال بنحدان انه كان ردىء الحفظ كثيرالوهم فاحش انلطأ استحق الترك وتوكه أحد وفال انه سئ الحفظ مضطرب الحديث وقال عبدا لحق لم يحتبر ععديثه أحدومن طر بقه خرجه أونعيم والبكر عي ضعفه الدارقطني وغيره وظل بعضهم كان وضاعاً وحسد بث معاوية در بت ضعيف لم برودالا كيسان مولاه وهو يجهول قاله ان موم ولم بروه عنسه الاعجد بن الهاح وادعى

فلنافقوله بأطل لاعدل على القراميل بدل على علم الفائدة وقد اسل دلك على ان التلهي بالنظير الي الحبشة خارج عن ها الثسلاثة وليستعرامها يلحق بالحسور غيرالحصور تماسا كقوله صلى الله عامسه وسلم لابحسل دم أمرئ مسل الاباحدي ثلاث فانه يلحق له واسع وشامس فكذاك ملاعبة احر أته لافاتدناه الاالنلذذوفي هذا دليسل على ان النفر برقى السائنوسماء أسوات العلمور وأنواع الداصات تما بلهو به الرحل لا يحرم علمه شئ منهاوان حاروصفه بالهباطق

الن حزم انه ضعيف الحديث ومنهاانه صلى الله على وسلم جمع معاوية وعرون العاص متغنيان فقال الهماركسهمافي الفتنة وكساودعهما الىالنار دعاأخرجه الطوانى والجواب انفى اسناده لث من أبي سلم وهوضعف وروي من طريقين آخو من معن في استادا مدهما مزيد من أي الدقال امن طاهر كوفى كان بلقن بالكذب فعدت به والطريق الشاني واماين عدى من طريق شعب بن ابواهم فالبوعنده أحاديث منتكرة وهذا الحسديث يقعاء بكذبه فات النبرصل اللهعليه وسل مايدي على أصحابه بالنار لاسماوهما من كارااصابة ولاشك ان هذا من وضع الرافضة ومنها حتماحهم بقول أبي مكر الشيطان ولم ينتكرعليه صلىانته علىموسله قوله والجواب قالىالفقيه الحافظ أتو تكرمجند تنعيد أحدث حماب المعافري البغدادي فيمولفه فيالسماء وهيمه مشاجان الموري من بقول أبي بكر مزمرو والشيطان فقعد أسطأ وأساعا لفهه يرمن وجوء منها تمسكه بقول أي بكرمع ددالنبي صلى اللهعلمه وسلم لهعن قوله وترجوعن منعملهن ورحوع ألىتكر الىاشارته صد ومنهاا عراض هذا القائل عن اقرأوه صلى الله عليه وسيحاعه الذي لااحتمال فيهانه وقتضي الحل والاطلاق الحالفظ أبىتكر وتسمينها لمتملة المثرددة سناحيها لمن أبعدهما ارادة التحر حولوقد وأنه اعتقد له حدر حوصه عنه ومحالات معتقد ألو بكرتعر م أمر حضره الني صلى الله عالمه وسارو أقرعلمه مبرعا ألى بكرانه صلى الله علمه وسلم لا يقرعلي خطا ولامعصة بل العصيرانه يفهم من قول أبي بكر ما يليق ره وهوانه وأي ضرب الدف وانشاد الشعر لعبا من حلة الما والذي الس فيه عبادة فغشي ماطنه الكرح من تعظم سطمة النبوّة واحترام منصب الرسالة ما جارمن تعرثة حضرته عن صورة العبوطر بوراً ما ت الإشستغال بالذكر والعبادة فيذاك الوطن أدل فزحوعته احترا مالاتحر عافر دعامه مسلم الله علمه وسلم أحدهما أنلا يعتقد تحريرما أبيح في شرعه توسعة لامتدور فقائم والثاني اظهار الشارع مكارم الانحسلاق وسعة الصدر لاهله وأمته لتنتميع فاوجهم ببعض المباح ليكون أبسط لهمف العودال وطائف العدادات كإذال لماقال أمو بكرأ قرآن وشعر فغال صلى الله عليه وسه لرساعة من هذا وساعة من هذا اه كالامه وعمايدل على ان قوله مرمور الشمطان ليس القعر بمانه لم شكر الا كون ذلك في يت الذي صلى الله عليه وساولو كان أراديقوله مرمو والشيطان التحريرلقال آمرمو والشيطان وليبقيده فالانتكاروالله أعلم انماهو كونه وحدماصورته لعدف بوم العدد الذي هو على العدادة في سد الني صلى الله غلموسا الذي هو موطن الدكرومهمط الوحى وإذلكُ إعصه صلى الله علمه وسلم مانه ليس يحرام لعلماً نه لمعطراه التمرس واغماقال دعهما فانه نوم عيدأى وقتسر ورفسميه في موطنه ينل ذلك و بعض من ادعى تحريم الدف تمسك وقال قوله مزمو و عود على ضرب الدف لآعلي الفناه والله أعلى ومنها هاقاله النرمذي في السن حدثناصالح وعبدالله عن الفرج وفضاله الشامى عنى وسعده ومجسد ومو وعلى عن على من أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسييا إذا فعلت أثني خس عشر الم المالله قسل وماهي ارسول الله قال اذا كات الغنم دولاوالامانة مغنماوالز كالممغرما وألماع الرحل وحتهوعق أمهو وصديقمو حفاأناه وارثفت الاصوات في الساحد وكان رعم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شرهوشريت الجو ووليس الحرير وانحذت الشان والعازف واعن آخوهذ والامة أولهافارتقموا صد ذلك يحاجراء أوخسفاأ ومسخاقال وحدثني علىن يحر عن محدمن فريد عن المسلم ان سعد عن رميم الجدامي عن ألى هر يرة رصي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عله وسلم اذا اتحد الذعدولاوالامانة مغنما والزكاة مغرما وتعلى لغبرالد ت وأطاع الرحل امر أته وعق أمعوادني صديقه وأقصى أباه وظهرت الاصوات في المساحدوساد القبلة فاسقهم وكانبزعم القوم أوذلهم وأكرم الرحل تخافة شره وظهرت القيان والمعارف وشريث الخور ولعن آخرهذه الامة أؤلها فارتقبوا عنسدذلك ريحا

هسرا ورازلة وخسفا ومسخا وقذفاوآيات تنابع كنظام بال قطع سلكمة تنابع فالموحسد ثنا عبادين بعقوب الكوفى عن عبد الله من عبد القدوس عن الاعش عن هلال من الساف عن عراف م حصار ض الله عنهان رسول الله ضملي الله علمه وسلم فال في هذه الامتخسف ومسم وقدف فقال رجل من المسلمن مارسول الله ومتى كمون ذلك قالهاذا ظهرت القدان والمعارف وشرنت آلحو روالجواب قدقال الترمذي تفسه بعدا براده الحدرث الاول مالفغله هذا الحدرث لانعرفه عزعل الامن هذا الوحه ولانعرف أحدا وواءعن يحيين سعدالاالفرج بنفضالة وقد شكلم فمديعض أهل الحديث وضعفهمن قبل حفظه وقد ر وى عنهوكسم وغير واحد من الاغة هذا كالام الترمذي والفرج بن فضالة مختلف فعه قر وى عن عبد الحين من مهدى انه قال فيه ماد أيت شاميا أثبت منهونقل معاوية من صالح عن أحداثه قال هو ثقة وقال ان معين لابأس به وقال إن المديني هووسط ليس بالقوى وقد ضعفه جاعة ستل الدار قعاني عنه فقال ضعيف فقمل له نكتب عنه حديثه عن يحي ن معدا ذافعات أمتى خس عشرة خصلة الحديث المختوبه فقال هذا ماطل فقيل من جهة الفرح فقال أمر وقال أبوداود معث أجد وقول اذاحدث عن الشامين فأليس به بأس ولكنه عن عيى من سعيد عنده مناكير وقال الوحاته لا على الاحتجاجية وقال مساواته منكر الحديث م الاحتمام بهذا الحسديث على تقدير ثبوته فيه نظرفان فيه ترتبب أمو رمذ كورة على مجموع أمور والترتسعل أمو ولا الزممنه الترتب على الافراد عمان في الحصال المذكورة ماليس بعرم كطاعة الرحل وصديقه وارتفاع الاصوات في الساحد لا عُتلف فيه فأن قيل إن طاعة الرحل وحته مقيدة أمه وكذاك وصداقه تحفاه أسه فلت انحعلتا خصلة واحدة نقص العددوسق إو تفاع الاصوات فانه ليس بحمرم ولانعلف خلافاو رهال أيضا وكذلك اتنحاذا لقينات مقيديض ب المعازف ولايتناول الى لة وقد تقدم في كلام الصنف قر ساأت القينة في عرفهم على تغني الشراب فيكون الحديث انما لتناول العناء المقترت بالمنكر ونحوه وأماالحديث الثاني ففيه ومج الحدامي محهول الحال ولم يخربوله السنة الاالترمذي هذا الحديث الواحدوأما الحديث الشالث فقال الترمذي عقبه حدديث غر سور واه الاعش مرسلاوفي سنده أضاعبد القدوس قال بحيم من معين ليس بشي را فضي خبيث وهناك أحاديث أخراحتم بهاالهرمون تركت ذكرها والكلام علما تفافة الاطالة وقد تصدى أبوالعماس القرطبي للعوات عباذ كرناني كثامة كشف القناء من ثلاثة أوسِّه فقال الاوّل ان المهد ثين أهر في علل الاحاديث طرف اصطلحوا علمها مذكر ونالاحادث من أحلها واذاعرفت ثلاث الطرق على محسل التحقيق الاصولى لم تكن تلك الطرق موجية الترك مطلقا واتماتكون موحمة عند تعارضها مماهو سامر من تلك العالى فتكون النسلم أولى وأمامع عدم المعارض فان تال الطرق لاتكون قادحة في غلبة طن الصدق وسان ذاك انهام مقولون الجهالة آلر اوىمو حمة الترك و معنون مالحهو لمالا بروى عندالا واحدوان كان ذلك المروى عندمع وف العن والحال من عدالة وغيرها فات وي عندراو بأن فا كثر خوج عن الحهالة الى الشهرة في اصطلاحهم والتحقيق خلاف ذلك فتى عرفت عد القالر حل قبل خمره سواءر وي عنموا حداًم أكثر وعلى هدذا كأن الحالف الصنف الاوّل من الصابة وبابعهم الى ان تنطع الحدون وتواضع المصطلحون فقواهدفي كيسان محهول معرانه معلوم الحال غير مقبول والافالهمول في التعقيق مثل قولك شخور حل لابعرف عمنه ولااسمه فهذا آلذي لايختلف في تركه فحو ازان بكون كذياومن هدذا النوع أنضاقو لهممنقطع أومرسل فانهذا قدعكن ان يكون عله معتبرة اذا كان الرسل لاروى الاعن النقات فانر والتمعنه تعديله فالاعلنامن حاله الهلام وىالاعن عدل فالسكون عنده عدل وعلهدا در جالساف منى قال محدمن حرى الطبرى انكار المرسل مدعة حدثت بعد المائتين فاما اذاعارت مسند عدل كان أولى بالاتفاق أمااذا كانالم سل مروى عن الثقات وغيرهم لم يقبل مرسله ولا ينبغيان

تغتاف فد موعلي هذا فلا ملتفث الى في لهم في حديث التخاري انه منقبام لان التخاري لا بعلق في كله الاما كان في نفسه مسندا صححالكنه لمسنده ليفرق بين ما كان على أصار في شرط مرطه في أصل كامه ومنماليس كذلك ومن ذلك قواهم فلاتضعف ولايبينون وحمالضعف فهوح مرمطاق وفمخلاف وتفصل مذكورفي الاصول والاولى ان لا مقيل من مثاخري المدئين لانهر يحرجون عالا مكون حوما ومن ذلك قولهم فلان سئ الحففا أوليس بالحافظ فلا بكون هسذا حربيا مطلقاً بل بنظر إلى حال المسدث والحديث فان كأن الحديث من الإحاديث القصادالثي تنضيط لسكا أحدقيل حسديثه الاان مكون يحثل الذهن والحففا فهذا لانحل انبروي عنه ولابعدم المدثين وأماان كان من الالهاديث الطوال هانكان ذلك المحدث بمن مكتمسه مدمو مضعاء فلامكون سوعيقفله قاديافيه فان الكتابة أثاث من الحفظ فيقهفي أن لا تردحد بثه الاأن شقن انه نقله من حفقه فان تمنانه كان لا يكتب عديثه فيعتبر حديثهمن والله غبره فأن وحد غيره قدر وامطى تحومار واهقبل وانخالفه الحفاظ ترك و منظر أبضاهل روىعنسه أتمة حفاظ أوحسنوا حدث أولا فان كان الاول قالناه وحدث الفرج بن فنالة من هذا القسل فائه قدروى عنه وكمنع من الحرام وغيرهمن الائمة وقال الترمذي إنه حسن فلال على أنه يعمل يحدث ولا يترك وقد د كرمهني حديثه من طريق آخوذ كرهاالترمذي فصماعتباره فوجسة والوحمه الثاني انهانه الاحاديث مشهورة عند الصنفين من المحدثين وغسيرهم تخرجة في كشهم يحتبر مهاعندا أعلماه متداولة بينهم فكلمن منع الغناء استدلهما وأسسندمنعه الهاوهم العددالكثر والحمالعفير مق صارتهن الشهرة لايحتاج آلىذ كرمسندها لشهرتها ومعرفة الناس مهافلو كانت تلك العلل موحسة الترك لتلك الاحاد يشلساحازاهم ولمااستحاز وهفيد بنهرفانه كان يكون منهم اقتماس الحيكرمن غيرأصل واستدلال بماليس بدليل وكل ذان بعيد عنهم ومحال علنهم لما بعرف من حالهم الوحمالسال ان تاك الاحاديث معضودة التون بالقواعد الشرعة أكونها والوقاع القوض فيأحوال السفهاء والنشه بالفعار والمعفاء وما كان دره تشبه وخوض فهوحرام شهدت الاداة به قالصلي الله عليه وسملم اذاسمعتم الحديث تعرفه قاو بكورتلنله اشعاركم وابشاركم وترونانه منكم قريب فاناأولا كمهوواذا مبمعتم الحسديث تقشعر منه حساودكم وتنغيرله قلويكم واشعاركم وترون الله منكم بعيدفا فأبعد كمهه رواه المرارفي مسسده باسناد صحيح الى أبي حدد وروى الدارقطني تحوه من حديث أبي سعمد رفعه قال اذا حدثتم عني محديث تذكر وبه فسكذوه فاناأتول ماده ف ولاينكر ولاأتول ماينكر ولايه فوهدنا أيضاضهم على مافاله عبدالحق ومااشقلت علمه تلك الاحاديث من ذمالغناء وأهله تعرفه قاوب العلماءوتلين الكأ اشعارهم وابشارهم وتنفريمن طن اباحثه ومشر وعيتمقاو بهم وتنكره عقولهم فذؤول الثالاحادث علىما يشهد مه هذا الحديث اه كلام القرطي وقدأمان عربهذا صاحب الامتاع محلاو مفصلا أما مجلافقال اعلم ان قوله في الوحد الاوّل ان المدرّ بن اصطفوا في العلل الي آخو كلام لا ترديه المنازع ولا يندفعه الحصم فان لكل علم قوما أهلههم الله تعالى لهاحتفاوايه واعتنوايه وهذفوه وأستقرؤا عوارضه وتسقوا أحواله فصار كالرمهم فسسه هو المعتبر وعلمه المعوّل وقد تلقى الأغه من الفقهاعوا لحفاظ وغيرهم كالمأهل كل علم بالقبول واعتمدواعله فالاثمة الحفاظ مثل أحدوان المديني وانن معن وشعمة والائمة الستة وانن حمان وابن شوعة وغيرهم اذا فالواهذا حديث صبح سمع منهم وهذا ضعيف ثوقف في العمل به وبرجع الهم في العلل كأمرسه العاى الى قول الفقى و يحب على العمل عما قناه من غيران مذكراه دلهمع حوارا الحطا علىمثل المفني فالعنمسد في العلل والتجيم على أهابه المعتنينيه فهذا بطر بق الاجمال وأمامن حث النفصل فقوله فىالمجهول المهم بعنون به مآلا مروى عنه الاواحدام يقصر القوم الجهالة على ماقاله وأنما هذا قسيرمن الجهالة ولانطلقون هسذاعلي من هومعروف العين والعدالة والحاطلق عليهم هومعروف

وتحهل عدالته فروا يةالواحدعف لاتخرج عن الجهالة ورواية الاثنب يتوان كانت تخرحهالاأنا لاتثات بذلك عدالته على ماقاله الخطم بالبغدادي وهسذا الفاهر التحه فانمطلق الرواية لادلالة لهاعل التعبديل وقدوردين الاثمة من العلباء والحفاظ عن الضعفاء والمتروكين نعركل من قال من الحفاظ اني لاأروى الاعن ثقة فهذاقر س على أنه أنضافه أغلر اذعتمل الذهول و عني الحر سعنه أولا يعتمدهو من حر سرولا بعتمده حربها فان الناس تختلف آراؤهم في أسسمايه وقدوثق الشافعي جاعة و بعض مضعف من وثقه فلا مدمي معرفة حال ذلك الشخص والتعديل له فقوله في كسان لاملتفت الى حمان وكذا محمد من المهاحرثقة ووي له العناري في الادب المفرد واحتجرته الباقون لمكن لمبخر برأحدمن ذاالحديث مناهنا الطريق ولاحكم بعضة أوعصنه من يعتمد علما ولايكو كون سنده حمدافقد ند ولا يصر الحديث لعله فلاندعن يحكم بحمته أو يحسنه من بعثمدعله ثمقوله في هذا الحديث نهيي عن تسع ولا يلزم من النهس التحر مرو تحمل على الكر اهتلعار ضية الادلة التي ذكر ناها أو الفناء المقرن به منسكر والله أعلم وأماماذكره في المرسل فالحق فعه ماذهب المدالشافع وغيره أنه لنس يحمدوقد نقله مسلم فيصدر كاله وعراه الى أهل العلم بالاحبار وكذا ابن عبد البرعن جياعة أصحاب الحديث وكذاان الصلاح وغيرهم وقوله ان وابه الراوي تعديله هدرًا الذي فالههو الذي ادعى الفعر الرادي أنه الحق والذى قاله غيره أنه ليس تعد ، لا وادعى بن الصلاح ان أكثر العلياء من المحدثين وغير هم عليه وهوالذى مفلهرفان تراحتمالات كثيرة وماعاقه الحارى تقدم الكلام فعوقوله انهم بقولون فلان ضعف وأرسنوا ووان ذلك لابقدم من التأخر من فهذه مسئلة فهامذاهب ومذهب الشافعي وصاحيم الصععن وأنه لايدمن التدين وذهب القاضي أبو تكروغيره الى أنه لايحب لانه ان كان غير بصر مهذا الشأن لم وصومته ولم يعتر قوله فان كان يصر افلاء عنى السؤال وقال الفير ان الحق التفصيل فيه مانه ان كان عالما الحرح والتعديل كتفينامنه بذلك والافلايد من البيان وبالجلة فأنا واتقلنا أنه لايقيل الا مفسرا فعناه الانشت الجرح للمعروج واسكن نتوقف فالحبك عديثه وقدصر مولذاك اس الصلاح في حواب سؤال رفع السه وأماقوله انهسم بقولون فلانسئ الحفظ ونعوه الخفكلام تفرد الفرطي بمعضه قله الفضر الزارى فذكر أنهاذا كان غير قادر على الطفنا أصلالا بقيل حديثه المتة والكأن بتدر على ضعط قصار الحديث دون طوالها فهذا بقيل منه ماعرف كونه قادراعلي ضبطه أمااذا كأن السيهو عانيا على ماريقيل منمواذا استوى الذكروا لنسبان لم يتر جرأنه مماسها فيموهدذا الذي قالاه لملهما تغردا به قل أزه لغيره ماوالمعروف ماقاله العلماء والخفاظ الله في حسالتو قفيع حصاله حديث القريرمن من وحهن أحدهما أنه طويل الثاني إن الفريج ضعف من أحل همذا الحديث حق فال الدارقطاني لا مكتب من حديثه هذا الحد ,ث وأماالوحه الثاني فقوله ان تلك الاحامث مخرجة في كتب العلياء الز فبكلام عسب وكرف عل الاحكام الشيرعية تابعة لاحتمام المتير وانساالا حكام تنسع الادلة فاوسل كاذلك لادي الى هفاسيد عفلهمة ولانعرف أحدا من أهل العلم يقول ذلك الابعض المتأخر منهن وهم أنضاوا ودعلمه فان المحصن احتموا باحاد بثذكر وهافعين ماقاله بقلب علمه وأما احتماحه عل ذلك مانه لوكانت تلك العلل مو حسمة للترك لماحاز لهم بول استعلوا الاحتمام مهالخ فسكلام عمم أمضافانه يحو زان بفانوا اعتم اوسسالهم والاسطاعون على ضعفها فتعتقون مهاءلى ظن السسالمة وعلنا بدينهم اقتضى لناجل ماصدر منهم على ذاك ولانو حسالقدح فيهم ولاالعمل بمباحتموايه والمجتهد انميا بكاف هي طنه فقد بكون شعطأ وقد شهد الشارع مان الحمهد قد يحفلي وهذا الشافعي قد وثق امراهم من مجمد واتفق الخفاط أوأ كثرهم على تضعقه وتسم آلى الكذب وروى مالك مع تشدده عن عبد الكريم ن

أى الخارق ظافافه الثقة وهوضعف وأشال ذلك كثيرة ثمان الكالاحاد يشخرجة في كتب الحدثين ان عنى به كل الحدثين فليس كذلك فانه ليس منهاشئ في الصحين و بعضها في الترمذي خو حدوصه فه وكذلك فوله محقم بهاني كتب العلماء فنقول جهورالعلماء لميحقعوا بها بل القائلون الاماحة وهسمالا كثرون ضعفها مهم جاعةمن الفلاهر بتوالمالك توذكران العربي في الاحكام تضعفها وقال لم يصرفي التعربم ثئ والتعقيد الأعنائشهور ودمن أرباب الذاهب الشوعة وان أوادال عض فليس كلام المعض عدة وأما الوحسة الثالث فقولهان تاك الاحاديث معضودة المتون بالقواعد الشرعية فلاسلماقاله بل القواعد الشرعمة تقتضى خسلاف مأفاله فان الحشوع ورقة القلب وشوق النفس الى الاحباب والاوطان ونفسع الابدان وأدخال السرودعلي القلب وجلاءا لهموم كلذقك مطاوب مدو موالغناه تعصير منه ذاك وهذآ وسمشاهد وكبمن يمع الغناء فحصلاه ماهمه من العرفة وربحا كان سيسوفاة بعض العارفين فهـــذاتمــام الاحوية عن الوحوه التي ذكرها وقدحذفت منه ماراً بشحذفه في بعض المراضع ثم شرع أ المصنف رحمالله تعالى بذكرآ ثارا لصحابة ومن بعدهم بمااحتيهم االمحرمون فقال (واحتموا بقول عُمَّانَ ﴾ ا بن مفان (رضى الله عنه) قال (ما تعنيت ولا تمنيت ولامسست ذكرى بيميني مذيا بعث رسول الله صلى الله على وسلم) أخرجه ابن مأجه فى سننه (فنقول) أبعد الاحتمالات ارادته القريم كيف وكان مسمع الغناء وكأنت له باريتان أغنيان له والا (فَلَيكن النَّمني ومس الذكر بالبمن حرامات كان هـ ذا دليل تحريم الغذام) وأيس كذاك (فن أن ثبت العثمان) رضى الله عنه (كانلايترك الاالحرام) واعماتنزه عن ذلك كي تازو عن غيره من المباحَّات وكثير من العقامة رضى الله عنهُ سير تورعُوا و زهدوا في كثير من المباحات (واحقوا) أيضا (بقول) عبدالله (بنمسعودرضي الله عنه الغناه ينث في القلب النفاف) أي هوسب لهُ ومنبعه وأسه واصله (وزاد بعضهم كما ينبت الماء البقل) وهذا الشبيه تشلي لانه متنوع من عدة أمور المهوا واحتمرا بقول النهسمود منوهمة (ورفعه بعضهم الى رسول الله صلى الله علمه وسلم وهو غير صحيم كالان في اسناد من لم يسمر واه أبو داودوهوفي ووايه ابن العبدليس في ووايه الماؤلوك وواه البهق مرقوعاوموقوفا فاله العراق فلشروى مرفوعا منعدة طرق كلهاضعفة قالىالبيق والعصج أنه مناقول ابن مسمعود وفيعض طرقه منهو محهو لوفي بعضها لدث ن أبي سابر وقد نقل النووي في تهذيب الاسماء واللفات الاتفاق على ضعاء وأفره الزركشي وقال النطاهور واء الثقات عن شعبة عن مغيرة عن الراهم ولم يجاو رفهومي قول الراهم اه فلتبرواما ن أبي الدنما في ذم الملاهي عن الراهيم قال كانوا يقولون الخفاذ البس هومن قول الراهم وممن رواه مرفوعاً إن ألى الدند افي دم الملاهي و رواه ابن عدى والديلي من حديث أفي هر برة وأخر حد السهة من حدث حام ما فظ الغناء رنست النفاق في القلب كابنت الماء الزوع وهوضعف أنضافه على من حادقال لدارقطني مأزول وان أقير واد فال أوحاتم أحادثه منكرة وفال أن الجند لاسارى فلساوا وإهم ن طهمان يختلف فمه وقال بعضهم الرا دمالغناء هناغني المال وهوالذي يناسب انبات النفاق فال كثرة المال تطغى وتكسب أمو راردية منعدم اللسكرة فيالا سنحرة وردعليسه الغافق رداشنيعا من حيث ان الغني من المال مقصور ولفظ الحافظ بن حروزعمان المراديالغناء هناغني الماليردعا ممان الرواية انماهي بالمد وغنى المال مقصور اه وحاول صاحب الامتاع تصميم عنى القصر فقال وهذا الذي قاله بعني النافق أنما يفعه ان كان العله ع كاهمر ووه بالدوان كان كذلك آيق لرده قوة ثماني لم أثم مرووه بالمدفقتر والادافهن المد والحركات لايشرر وأذلك ليحتم أهل العربية بالرواية بالهني وخطؤا من احتم مهاين تأخراه مدم الوثرق بتصر واللفظ واذلك وقع فهاكن قلت وعمانؤ مدروا بة المدمار واه الديلي من طريق مسلة منعلى حد تناجر مولى غفرة عن أنس رفعه الغناء واللهو نيتان النفاق في القلب كما ينت الماء العشب والذي نفس بعده ان القرآن والذكر لينبتان الاعبان في القلب كاينيت الما اعشب فال السيناوي فال الزوي

واحتعوا بقدول عمان رضى الله عنسا أغنيت ولا تنات ولامستذكري سمنغ مذما بعت مارسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فلنكن التمني ومسالذكن بالبين حراماان كان هدذا دليل تعرس الفناء فن أمن شتان عشان دخيرالله عنه كأن لا بترك الاالحرام رطي أبله عنه الغناء بثث في القلب النفاق وزاد بعضهم كإينبت المااليقل ورفعه بعضهم الئرسول المصل المعلموسا وهو غيرضيم فالوا الايصعروعة االقرطبي فوليا متمسسعودالسابق الميعر متعيد العزيز فالوقال الحكم بتعتب حسالسماع ينبت النفاق في القلب كاينبت الماء العشب قلت ولكن عربن عبسد العز يزصر ح انه بلغه من الثقات منحاة العلمان حضو والمعارف واستماع ألمغانى واللهبج بهما ينبث الفناق في الفلس كاينبث الماء العشب هكذا أخويجه ابن أبي الدنيا من طويق جعفر الاموى قال كنب عمر بن عبد العز يزالي مؤدب ولله مكتابافيه كداوكذافذ كروفهذاليسفه أنهمن قوله (ومرعلي)عبدالله (بنجر)رضي الله عنهما (قوم محرمون وفهم رحل يتغنى فقال ألالاأ سمع الله الم ألالاأسهم الله أخمى مرتين هكذا في كشف القناع الاأ نه اقتصر على القول مرة واحدة وهكذا هوفي العوارف ولفظ صاحب الأمناع وومن الآ تارمار ويعنع رمن الحطاب رضى الله عنه أنه مريقوم محرمين وفهم رحل نفني فقال ألالا مع الله بكم (وعن اغم) مولى اب عمر (أنه قال كنت معاين عر) رضى الله عنهما (في طريق فسمع زمارة راع فرصع أصبعه في أذنيه معدل عن العلر بق فلم رَل يقول بأنافع السمع ذلك حتى فلت لافاخرج أصبعيه)من أذنيه (وقال هكذاراً يت رسول الله صلى الله عليه والم صنع) قال العراف ورفعه أبود اود وقال هذا حديث منكر انتهاى قلت وصحعه الن ناصر شيز ان اليورى وأنوجه ان أى الدنيا والبهق عن مافع قال كنت أسسيرمع إن عرفسافاه هكذا (وقال الفضيل من عياض) رجمه الله تع الى (الغناء رقية الزنا) وهكذا نقد له القرطي وصاحب العوارف مقال وتسبه أرقيه رقدام حدري عودته مالله والاسم الرقداو المرة رقية والجمعرف كدية ومدى (وقال بعضهم الغناء والدمن وواد الفعور وأصلال ودالطلب مخداع وتلطف وحداة وف بعض النسخ من رادة الفعور (وقال مزيد بن الوايد) بن عبد اللائب مروان ألوخالدين العباس الاموى ثانى عشر خلفاه بنى المنتوفى سنةست وعشر بن وماثة وكانلام ولدويسمى الناقص ويق حسسة أشهروا بامامات بدمشق عن ست وأربعن سنة كال بابني أممة (ايا كم والفناء فانه ينقص الحياء و مزيد الشدهوة ويهدم المرومة وانه لمنوب عن المرويفعل ما يفعله السكر فأن كنتم لابدفاعلين فنبوه النساء فان الغناء داعيسة الزَّا) نقله الَّهُ. طير في كشف القناع قلت أخوجه ابن أبي الدنياو المهق من طويق أبي عثمان الله ثم قال قال وزيدين الوليدا ألخ ومن ذلك قول الضحال الغناء مفسدة للقلب مسخطة الرب وشراب عرعلى حارية تغني فقال أوكان وذلك إيضالا بوجب تحريما الشيعان ماركا أحدالترك هذه وقوله الشعبي لعن المغني والمغني وغيرذاك من الاقوال التي قدمر بعضها (فنقول) في الجواب (قول النمسعود) رضي الله عنسه (الغناء ينبث النفاق) في القلب (أراديه في حق المُغنِيرُ فِاللَّهُ فِي حَمَّهُ النَّمْ الذَّاقِ إذْ كَانْ غَرْ شَهِ كَانْ عَرْضُ مَفْسِهِ عَلَى غيره و مر وج مو ته علم) أي تزينه (ولا رال ينافق ويشرددالى الناص ليرغبوا ف غنائه أو مزدادوامم لااليه (وذلك أيضالا وجب تحريما فات) كثيراً من البياحات كذلك وذلك لأن (ليس الثياب أجليلة ورشحو بالطيل المهملجة وسأترا فواع الزينة والنفائر بالحرث والانعام والزرع) كذًا في النسخ والاولى استقاط قوله الزرع فان الحرث هو الزرع (ينبث الرياء والنفاق في القلب) ويبعثه مما (ولا يطلق القول بقعر مرذَّ لك كالمفلس السَّب في ظهور الذفاق فى القلب المعاصى فقعا بل المباحات التي هي مواقع تفلرا خلق أ تأثر تأثيرا ولذلك تزل عررضي الله عندعن فرس مهملوقعته وقعلع ذنبه لانه استشعر في نفسه الخملاء لحسين مشيته) وتلك الهملجية وانماقطع ذنبه لئلا تعامير نفسه اليه ثانيا فات أزمن مافي الافر اس بعدمعار فهماذ بولها فبدأ المنفاق من المباحات) ثملوسكم حمم ذلك وآن ابن مسعود قاله وانه قصديه الغذاء وقصدا لقعر سركان قول محابي وليس يحمه كاهو الصعر من مذهب الشافعي واحدى الروايتين عن أحد الاسم الخالفة غيرمله من العمامة (وأماقول النعر) ارضى الله عنهما (الالاأسمع الله لكم فلايدل) أيضا (على التحريم من حيث اله غناء بل كافو المحرمين ولا الله عنه عن فرس هملم تحته و قعاع ذنبه لانه استشعر في نفسه الحدادء لحسن مشيته فه لذا النفاق من الماحات وأما

قول ان عررضي الله عنهما لا لا أسمر الله الكم فلايدل على التحريم ن حيث انه عناء بل كانوا مرمن ولا

عانافع أتسمع ذلك حتى قلتلا فأخرج أصبعموقال هكذارا بدرسول اللهصلي الله عليه وسارستم وقال الفضيل ف عاصرحه الله الغناء رقية الزنا وقال يعضهم الغناءرا أدمن رواد الفعوروفال ريدن الوليد الماكم والغناء فانه ينقص الحماء وتزيد الشمهوة ويهدم المروءة والهاسنوب عسن الجرو يفعل ما يفعله السكر فان كنتم لابد فاعلن مقنبوه النساء فان الغناء داعية الزيافنة والقول ات مسعود رضى الله عنه المت النفاق أرادته في حق ألفني غارة المناسبة والمناقبة المناقبة غرضه كله أن لعرض نفسه على فسيره ويروج صوته عاسولا بزال بنافق وبتودد الى الناس ليرغبوالي غناته فانلس الثباب الحسلة وركوب المسل المملة وسائرا نواعالز بنةوالتفاخر ماطرث والانعام والزرع وغير ذلك شت في القلب النفاق والرباء ولاسالسق القول بتعسر بمذلك كاء غلس السدف طهرور النذاق في القلب العامي دَهِيا بل الماحات التي هي مواقع تناسرالخلقة كثر تأثيرا والذاك تزلء عررضي

يليق بهمالرف وظهرته من مخايلهمان سماعهم لم كمن لوجدوشوق الدربارة ببت الدتعالى بل مجردا للهوقا لنكرذلك علمم لكويه منكرا مالاضافة الى حالهم وحال الاحوام وحكايات الاحوال تمكثر فيها وجوه الاحتمال وأما (٥٢٧) وضعه اصبعه في أذنيه فيعارضه أنه لم

إ مام الفعا مذلك ولاأنكر علىه سماعه وانحافعل ذلك هولانه رأىأن نزوسمفه في الحال وقلمه عن صوب وعامحوك اللهو وعنعمون فكركان فسهأوذ كرهو أولىمنه وكذلك قعل رسول اللهصملي الله عامه وسمل معانه لمعنع استعرلابدل أتضاعلي المحسر مربل يدل على أن الاولى توكه ونعن رى ان الاولى تركه في أكثر الاحوال بلأ كثرمساحات الدنياالاولى تركهااذاعلم أنذلك ورفى القلب فقد خلعرسول المصلى اللهعامه وسلم بعدا اغراغ من الصلاة ثو سأى جهم اذكات عامه اعسلام شغات قلمه افترى أن ذلك يدل عسلى نعريم الاعسلام على الثوب فلعله صلى الله علمه وسلم كان في طالة كانصوت زمارة الراعى وشعفادهن والشاملة كما شدفاه العارعن الصلاة بال الخاحةالى استثارة الاحوال الشريفة من القلب يحيله المماع قصور بالاضافسة الىمن هودائم الشهود العق وان كان كالامالاضافة الى غير وولذ لك قال الحضرمي ماذاأع ليسماع ينقطح الى ان السماع من الله

يليق بهم الرفث) حالنتذ وهوالممحش في المنطق (وظهراه من مخايلهم ان سماعهم) اذلك القول (لم يكن لوجدو شوق الحيز يارة بيت الله بل لمردا للهو) عقتضي شهوة النفس (فانكر ذلك علم ملكونه بالأضافة المحالهم وحال الاحرام) المفتضى لاشتغالهم بألتاب فوالذكروالتسبيع والاستغفار المشر وعان فتركهم ذلك واشتغالهم بالغناء يستحقون بهاللم والانكار (وحكايات الاحوال تسكفرفها وجووالاحتمالات كأما الحواب عن (وضع الاصمع ف أذنه) حين سمع رمارة واع فعارضه أنه لم يأمر نافعا شاك) أي بسد أذنه (ولا أنكر عليه سماعه) ولاذ كراه أنه حرام ولاغ سي الراعي ولوكان حرامالهي الفاعل (وانما فعل ذلك هُولانه رأى أن بنزه في الحال معدوة لبدي صورت عايرك اللهو) والشفليه (وينعدعن) استحضار أمر في (فيكركان فيه أوذ كرهو أولى منه) فسد أذنيه لصيمع له فيكره ويستمر في سله (وكذ للفقعدل رسول الله صلّى الله عليه وسلم) كمّار واه أموداو د (مع أنه لم عنع النَّاعم) وكان معه (وفعلَ ابن عمر أيضا لايدل على النحوس بل يدل على ان الاولى توكه وتحنَّ فلانتخالف في ذلك بل (توى ان الاولى توكه في أكثر الاحوال) لا كترا الاشعفاص (بل أكثر مباعات ألدنيا الاولى تركها اذاعل انذال وورف القلد فقد خلع وسول الله صلى الله علموسلم بعد الفراخ من الصلاة ثوب أبي حهم) من حديقة وهي الانصافية (اذ كانت علمه اعلام شغلت قلبه) وقد تقدم هسذا الحديث في كأب الصلاة (أفترى ان ذاك يدل على تَعُور مرالاعلام على الثوب وعما يقوُّ به أنه صلى الله عليه وسابيعث ذلك الثوب الى أبي حهم ليلسه ولم ينهه عن لنسه وقت الصلاة وقد صرح صلى الله عليه وسلم المهاشغلته مع كال اله فاولى ان تشغل أباجهم ومع ذلك فإينهه عن البس فدل على أنه تمزيه عن الشي مع أنه يكون مباحا (فلمله صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت رسارة الراعي يشغله عن تلك الحالة كإشفاله العلم) بالتحريك واحد الاعلام (عن الصلاة بل الحاجة الى استثارة الاحوالي الشريفة من القلب بحيلة السماع) و بواسطة (قصو ر) في الحال والمقام (بالاضافة الى من هودا مُ الشهود المعتى وانكان كالا بالأضافة الي غيره) عن هودونه في الحال والمقام (ولذلك قال) به أنوا لمسن على من الراهيم (الحصرى) البصرى أحدمشا ع الرسالة سكن بغدادوم امات سنة ٢٧١ وكأن شيغ وفته سالاوفالا (ماذا أعمل بسمه أع ينقطع اذامات من يسمع منه اشارةالى ان السمه اعمن الله تعالى هو الدائم) والمط القشيري في الرسلة مهمت بحد بن أحديث بحد النميي يقول سمعت عبد الله بن على يقول معت الحصرى يقول في بعض كلامه اس أعل سماع ينقطع اذا انقطع من سمع مندل بني أن يكون سمساعلن مماعا متصلاغيرم نقطع قال وقالنا لحصرى ينبغى أن يكون الممأدا عاوشر بأداعا فكالماازداد شربه ارداد طموه انتهى (فالاتنماع على السلام على الدوام في الدة السماع) من الله تعالى (والشهود) لحضرته جلوءز (الاعتماجون الىالتعريف بالحيلة) وأيضا فانتزمارة واعلاتهن فان الرعاة كاتفده يضر بون بقصبة تسهى المخاوة ويقصينن يسهومها ألقروية وياقصاب متلاصقة قال لهاالشحية فالذي امتنع مسلى الله عليه وسلمن مساعه وكذا ان عرابس عنعين فصمل ماذكرناه فلاسفي لهم عدة في الحديث الابالقياس فنعنع كون القياس حسة يسقط الاستدلال ومن يقول به بعارض بقياس آخ و بادلة أخرى (وانماة ول الفصل هو رقبة الزنا وكل ماعداء من الاقار بل الغريبة) مما تقدم ذكر بعضها (فهومنزل على سماع العشاق) العور الحسان (والمنتلينية ن الشسبان) من أصحاب الشهوات النفسمة ولو كان ذلك عاما في الكل (لما اسمع من الحارية في نيت رسول الله صلى أنه عليه وسلم) كانتدم مر منه در الذامات من سمع منه اشاره

تعالى هوالدائم فالانساع على مسلام على العرام في للقال عهوا الشهود فلا يحتاجون الى التحريف الخيلة وأمانول الفصل هورة مالزنا وكذال ماعداء من الأفاويل القريبة منه فهومنزل على سماع الفسان والمغتلين من الشبان ولو كأن ذلك عاما المء بم من الجاريتين في بيت رسىل الله صلى الله على موسلم القترنية منكراو بشموفه فمشونحوذلك واعترض المانعون علىذلك بإن الاحاديث التي أوردها المبحون ليست لصاوماأ وردناه نصف التحريم ويتقد برتسلمها لميحصسل المواردعلي شي واحدفان محل النزاع فالغناء المطرب وايس فأدلتكم مامال علسه أماغناء الجار بتن ففي بعض طرقه ولسناعفنتن والماقالت ذلك تعرزامن النظن انه كان تطرب غناؤها ثمانهما كانتاصغير تين ولا كالام فيموكذا الجواري اله فحديث الرسع وأماحديث المرأة التي شرت فليس غناؤها عايطر موكذا المرأة التي عام العائشة فلس غناؤها مماطر بثرانه ليس فيه أن الذي صلى الله عليموسلم سمعها وانماسهم ماءائشة وسماع المرأة للمرأةيما لايتناوله النزاع فالىالقرطبي والطاهرانه صلىالله عليه وسلم لميسمعهافانه وانهم بكن حرامافهو من اللغوللذي دور ضعنه ويضعة للشالاحاد مشخصوصية بالعددوالعرس ونعوه قال القرطبي ويتقدير فهويغصوص دلك الزمن معمن ومن منسهوليس زماننا كذاك وقال ان الجورى و بدل على ان كانعمالا أطرب قولهاها تقاولت ألانصار نوم بعاث وكذلك حديث الرسع كن مند بنمن قتل ومندر وليس فيه ذكر الخدود والقدودوالغزالة والغزل وروىبسنده الى عبدالله من أحدائه سأل أباء عماكانوا يغنونيه فقال غناءالركان تيناكم أنيناكم قالبوالظاهر من طالعائشية انهاكانت صغيرة والحواب عن ذلك أماقول القرطي ان أحاديثهم نصات اربد بالنص مالا يحتمل الداّو بل فلانسلم فان بما احتموابه لاتدعوا القينات وهذا ليس نصافى التحريم بل ولاظاهر فيه كاتقدم وكذاما احتموا به من قوله من أحسدت فيديننا وكل أحاديثهم ليست نصافي التحريم بل ولادلاله لهاعلى تتعريم نفس الغناءوانهاان سلم دلالتهافهي تدلعلى المنعمين غناء النساء سامية والفرق بين غناء النساء وغيرهن طاهر وأماقو لهم ليس ذالنالغناء بمبابطر بفلآنسلم وهل الطرب الانتخة ورقة يحصل معهاالخضوع والخشوع وائارة الشوق والحرث فليث كان مجودا كأن مجودا والفناء لم عوليا في القلب ماليس فيه وانما يعوله الساكن ويثير الكامن فيث كان حسنا كان حسنام ان كان التعريم في الغذاء من حيث العار ب في الدليل علب وقد نقسل عن حماعتمن الصامة العار بكاتقدم وهوليس من صفات اللم ما تفاق الحكاء والعقلاعولا ثبت في الشرع ذمه ولاالمنع منه وان كانت العلة الاضطراب فبازمه تعر عجمه أ أواع الغناه بمانطر ب وهم قد خصوا غناءالر كالتونشد الاعر ابوالمداء الواز ونقاوا الاتفاق عليه وكذاغناها لخاج والغزاة والقول مافه لايحصدل منه طوب مكاموة مل يحصل للانسان العارب بمعبود الصوت كما يحصل للادل والاطفال وينفس الشعرمن غبرغناه ومن ادعى النعب والحداء لانطريه فذلك لاحسد شدتين اماالكثافة طبعه وبعدحسه وامالما ألفه وكذلك هذا الغناه المرتب لانطر ببعض الناس ثم أن حلهم سماع عائشة انه من المرأة فانه اذا كانت العلة الاطراب دارالحكم فيه معوجو دالطرب سواء كانت اصرأه تغني لامرأة أم لاوأما اعتذارهم بقول عائشة استاعفنيتن الزفليس فى الفقة دلالة على ذلك ولادل دليل على إخراق وتدذلك بل قال بعضهم في معنى قواها للذكوراى لم تكونا ممن تغيي للناص وقال بعضهم ليستابهم دتين والاؤل أقرب الي اللفظ الى في الطريق المنقول عنها وعندى قبننان وهذا اللفظ الغالب في استعماله في المعتادة في الفناء المعدة له كما تقدم وقوله انهما كاننا صعيرتين فهويحتمل الاانه ثبت انهما كانتا كذلك وذلك ليس بكاف فانه لو كان وامالم بفعلاه فيبينه صلى القعل موسسلم والمميز عنعمن تعاطى الحرمات اماوحو باعلى البالغ أوندباوكذلك قوله عن عائشة انها كانت صغيرة ثمان عائشة بني مهاالني صلى الله عامه وسلم وهي بنت آسم وفي بعض طرف الحديث ان الفناء كان في فطرفاً قل ما يكون عرها عشر سنن فامان تسكون ما لغة وقد قال الشافع إن نساء لمهامة يتحضن لتسع والماسم اهقسة والمراهقة تحذم المحرمات وقلحكم سباعة من العلماء يمنع الصبي المعدزمن اس الر مرومتم المراهق من النظرولو كان حوارد الله من مث الطفولسة الدكر دال رداعها في المر ولماعلل، بألعسد ولماأمكر ألو بكر على مااحتحوامه من انكاره وعسكوامه من قولهم من مورة وقول

القرطبي ان الظاهر الهصلي الله علىه وسلم لم يسمعها ظاهرا لحد مث يخالف ظاهر قوله فان فيه فليافرغت فالنفغ الشيطان فمنخريها وقوله أنه لولم يكن يحرمال كأن من اللفوالذي بعرض عنه غيرمسلف كل لغو عتنع منهولا كل لهوء تنعمن مصوره وفعله وغناء الخارية بن كان لهواو كان صلى الله عليه وسله خاصه موالعب ورقصهم في ألسَّف وأسباه ذاك من الهو والغو عمائه ليس فيه الهفصد السماع واستدعاه واغدا فعل يحضرنه فلينسكره ولاسداذنيسه كالعل في المرامير وأمره بالوفاء بالنذر قوى وكذلك استدعاؤه من عائشة مصاعا أرأة ثمامهم شنوا على تعليل وانحاان دلدل على الجواز حاوه علىانه كان من شعرليس فيعمن ذكرالاوصاف فتععلون المعرفي شيرمس جهة الشعرفان احتم عليه يشعر سالم بمباذكر وحذكر وا ارة الصغرو ارفتحماونه على مماعمن محورله واندو ردعلم من الاحوزعلى أبهم مماعه حعاواله كان بمبالا بطرب وهذا كاف في الردعله به وقولهما نذلك يخصوص بالعندو العرس يحتأبه الى دليل المخصص والاصمل التعميم حتى بودمخصص ولأنعل أحدا من أهل الاحتهاد فالمتعوار الغذاء في العبدوالعرس دون غميره فالقوليه أحداث قول آخر والجهو رعلى المنعمنه وآن كان الغفر الراؤى اختارف تفصلا وأما احتساح ابناب ورى بماذكروه انهم كافوا مقولون في منائهم أتيناكم أنينا كم وكذا ندمهم من قتل فلاحة فيهفائه ليسفى الاففاصغة حصر فعو زانكون بقولون أشاء هذامن جلتهاو بدليعلمه انفي حدث الربيسع ويقولان فحماية ولان وفسناني بعلمافىغد فدليعلى المهما كالمابقولان أشياء كثيرة علىعادة من بأتى بأآخث والسمن ولوكات كإقال الحاف الغمر ملاحل ماهرض في الشعر من ذكر الحدود والقدود كإقال لالعني فىالفناء كابيناه غيرممة وأماحلهم ذلك على ذلك الزمان فعتاج الىدلىل وقد قدمنافي تراجم بعض من ذكر ما تخالف ما قاله وقبل بقع انصاف و يظهر من ماقص اعتراف فهدنا تحام الكلام على الاسمات والاحاذ مثوالاً ثاو ﴿ وأما القداسُ فغامة ما مذكر فيه أن يقاس على الاوثار وقد سبق الفرق كقريها ﴿ أُو يقال) في الاستدلالية على التحر م ماهو ملحق بنوعي الكتاب والسسنة وهو ان نقول (هو) أي الفنَّاء المطرب (لهو ولعب) والاصلفهماالتحر مفالغناه على التحر م أماللقدمة الاولى فواضعة والمه أشار بقوله (وهوكذلك)فأن الغناعا لمطرب يحمل على اللهوو ينتهى به عن غبره اشدة التذاذ النفس به وسرودها وفرحهابه حتى بكون عن ذلك بحوث وعبث كالاهتزاز والرقص وغير ذلك من أحوال المحانين والس المعنى باللعب وهسذاك مشاهد يحبث لاعنع ولانتكر وأما للقدمة الثانسة فعدل علمه أمران أحدهما الكان والثاني السنة فالاول ماني كأب الله من ذم اللعب واللهو في غير موضع كأتقدم ووحه التمسك مهذا ان الله تعالى ذكر اللهو والله من قال المواضع على حهة ان ينم مهما حلاعامه فالزم ان يكونا مذمومين اذلايذم توصف مدح والوصف المذموم شرعاه ومشرعا فيلزمان يكون اللهو واللعب يحرما شرعأ شران اللعب واللهو من أسمهاءالاحناس فعلزم الذم يحنسهما وهو الذي أردناه بوالامر الثاني السه ان أحدهماما حده الترمذي وغيره كل الهو بلهم به الرجل مأطل الحد مشوقد تقدم ذكره وتقدم نيه والحديث الثاني هوالحديث الشهو ولستمن ددولا الدمني فالمالك الدوالهو واللعب كان كذالك كان محر مالانه قد ترزأمنه النبي صلى الله علمه وسلم فظهرانه حوام هذا تقر وهاتين بتين من سائب الحرمين والحواب عنب منع القدمتين قات من النباس من يقول الدالفناء ليس لهوا ولعباوا غيافيه المصل وقدأ لماب المسنف عنذاك بعد أسلمه المقدمة الاولى بقواه وهوكذاك فضال (ولسكن الدنيا كلهالهو ولعب) أى لانسل إن اللهو واللس يحرم فان الدنيالهو ولعب وأكثر مافهامن الماسكل والمشار بوالمناكم والساكن الحسنة وكثرة الخدم والرياسات ومالا بقبلها لحصر كذلك أفال عرى بن المطاب (وضى الله عنه لزو حته) وقد كلته في اقعة وعارضته (اعداً مشاهبة في زاوية البيت) وقد تُقسُده بمُدامه في كاب النكام وفي كَالبَ الف الاي الجابع الباوي مالفظه تسكامت نسوة بحضرة عمر

وأمالشياس فغاية مايد كو قيمان يقياس على الأويار وفلسبق الفرق أريقال هو لهسو ولعب وهو كذاك ولكن الذياكا كهالهوولمب فالحسر وضي الله عضه لرحته اعماأ نسلعية في زاوما البيت زاوما البيت

وحمع الملاحبة مع النساء لهوالا رسول الله صلى الله علمه وسلم وعن المعامة كماسماتي الأسسال في كأن آ فات المسان انشاء اللهو أي لهو لزيدعبلي لهو الحبشمة والزنوج فيالعهم وقدشت بالنص المحتسبة عسل اني أقول اللهو مروسالقلب ومخفف عنه اعماء الفكر والقاوب اذا أكرهت عمت وترويحها اعانة لها على الجد قالوا طبعملي التفقه مثلا بنسفي ان يتعطل نوم الجعة لان عطالة وم تبعث عسلى النشاطق سأتوالابام والمواظب على نوافل الصاوات في سائر الاوقات شغىات سعطل في بعض الاوقات ولاحله كرهت المسلاة في بعض الاوقات فالعطالة معونة على العسمل واللهومعين على الحد ولانصبرعلي الحد المحضوا لحق المرالانفوس الالبياء علهم السلام فاللهودواء القلسمنداء الاعماء والملال فينبغيان يكون مباحا ولكن لا ينبغي ان سيكثر و فعكالا ستكثر من الدواء فاذا اللهوعلى هذه النية بصرقرية هذافيحق من لا يحرك السماع من قليمه صفة محودة تطلب تحر بكها بل لس له الااللذة والاستراحة الحضة فشبغيان

فقال لهن اسكتن فانما أنثن اللعب فاذافرغ لكن لعب بكن (وجد عالملاعبة مع النساء لهو الاألحراثة التي هي سبب وجود الواد) فانه خار برعنه (وكذلك المرع الذي لا فش فيه حدلال نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) يأثن في آفات اللسان (و) نقل (عن الصابة) رضوات الله عليه و كاسياني تفصيله في كتاب آفات اللسَّان) انشاء الله تعالى (وأي لهو تزيِّد على لهوا أبشة والزنوج في العهم وقد ثبت بالنص اباحته) ومااحتموانه على المقدمة الثانسة فلاحة فيه أيضافان الاسمات التي ذكر وهامها قوله تعالى الذين التحذواد ينهم لهوا ولعبافات للم فهالمن اتحذدينه كذلك وايس من غنى أوسمع الغناء اتخذدينه كذلك ومنهاقوله تعالى انساا خياة الدنمالعب ولهو وقوله تعالى وماالحداة الدنماالالهو ولعب فلانسسارات ذلك ذم وانماهوا نعبار عن الهاوات هدده صفتهاومهاقوله تعالىاتما كالمخوض وناعب وكذاقوله تعالى فذرهم يخوضوا ويلعبوافان فعهاته فدالمن خاص ولعب واشتغل عن الاسترة ومادغر سالي الله تعالى فذمواعلى سلوك هذا العاريق ومنه ذرهم يا كاواو يتمتعوا فليس ذلك ذما الا كل والتمتعول بقل ان ذلك حوام فاللهو منحيث هوليس بحرام كيف وقد كانت الانصار يحبون الهو ولم عننعوامن يحبنسه بل أقرواعليه في قوله عليه السلام أماعلت النانصار يعجهم اللهوفاو بعثت معها بغناء كاتقدم وقول الصحابه لماقسل لهم ماهذا فالوائلهو ولوكات ذلك حرامال أحابوانه وحوص عائشة على اللهو كإفالت فاقدر واقدرا لحاربة الحديثة السن الحراصة على اللهو وقدوقف لهاصل الله علمه وسلم حتى تفلرت الى لعب الحدشة زمانا طو الاوكالا الدوق الجبشة انحا كان لهواولمباوأما مااستدلواته من الحديثين فلاندلات أيضا أماالحديث الاول وهوقوله كل شئ يلهويه الرجل باطل فقد تقدم الكال معلمة ورباوذ كرناان الباطل مالافالدة فمه وغالب المباحات لافائدة فما بل المباح من حيث هو هولا فائدة فيسه فائه المستوى المطر فين وأما الحديث الثانى فالدد يختلف فيه عن الخليل الله النقر برؤس الاصابع في الارض فلادالالة له حيث لاعلى الفناء وقيل هو العسم عرفة فلا دلالة له أيضارقيل هو اللهوفاذا كأن مختلفا في موضوعه لم يستدل به شريقد يرتسلم إنه اللهو فلادلالة فيه فان التم بة وقعت في لفظ الشارع بازاء معان الخر و برعن الملة وهو بادر حسف وارادة التحريم كقوله ليس مناه نامام الحدود وشق الجيوب وأمثال ذلك واردة ليسعلى طريقتناولم بردالتحريم كقوله ليس منامن لم ينغن بالقرآن وأمثال ذلك كثيرة ويدلءلى انه ليس المرادالقعوج ماقدمناه من الادلة المقتضية لاباحثه (على انى أخول اللهو) في الجلة (مرق القلب وعفف عنه اعباء الفكر) أى اثقاله (والقاوب اذا اكرهت) وأضطرت الى مالاتطليفه (عيث) عن درك الحقائق كافي قول على رضى الله عنه (وترو يحها) باللهو (اعانة الهاعلى الجد) في الاعسال (فالمو طب على التفقه مثلا يتبغي ان يتعطل يوم الجعة) كاهو اختيارا كثر ألبلاد وفي بعضها يوم الثلاثاء كما هُوا حُتيار بلادالروم (الان عطالة يوم تبعث النشاط) و تهجه (في سائرالابام) أى فى بقيتها (والمواظب على فوافل الصاوات في سائر الاوقات بنبغي ان بتعطل في بعض الاوقات ولاحله كرهت الصلاة في بعض الاوفات) كما تقدم ذلك مفصلافي كأب الصلاة (فالعطانة معونة على العمل واللهو معن على الحد) وقد أشرت الى ذلك في شرح حديث أمرزع (ولا يصبر على الحد الحص والحق المرالا أنفس الانبياءعلهم ألصلاة والسلام) لماأعطوامن قوة المقام والخال فالههو واللعب دواء القلب عن داء الاعداء واللل)والسامة (فبنبغيان يكون مباحا) بهذا الوجه (ولكن لاينبغيان يستسكرمنسه كالا) ينبغيان (بستَكُثُر الدواء)فُعودمضرا بعدان كان افعا (فاذا الهوعلي هـــذة النبية يصير قربة) لاحراما (هذا فكسحق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محودة بطلب تحريكها بل ليس له الا اللذة والاستراحة المحضة ومذيفي ان تستحداه ذلك ليتوصل به الى المقصود الذي ذكراه نع هدنايدل على) فوع (نفصان عن) بلوغ يستحد له ذاك المتوصلية (فروة الكالفان الكامل) في الحقيقة (هوالذي لايحتاج ال يرقع نفسه بفيرا لمق) كاهوشأن الانساء نعرهذا بدلعلي نقصان عنذر وةالكال فات الكلمل هوالذي لايحتاجان بروح نفسه بغيرا لحق

والكن حسنات الابوارسيات المقرين ومن أحاط يعارعان القاوب ووحودا للطف جالسياقتها الحياطي على فطعاان برويحها بأمثال هأمه الانموردواه فافع لاغني عنسه ﴿ الباب الثاني في آثار السماع وآدابه) ﴿ أَعِلْمَ اللَّهُ مَا السَّماع فهم المسموع وتنزيله على معني يقع المستمم شيثمرا لفهم الوجدو يثمرالوجدا لحركة بالجوار وفلينظر في هذه المقامات الثلاثة به (المقام الاوليف الفهم) * وهو مختلف الطيع أى لاحفاله في السياع الا بالختلاف أحوال الستمع وللمستمع أربعة أحوال احداها أن يكون عماعه بعرد شاذاذ الالحان والنغمات

لكرام ومن على قدمهم من ورثتهم (ولكن مسنات الابوارسيات المقربين) كماقاله سهل التستري (ومن أحاط بعلم علاج القاوب ووجوب التُلعلق م السياقتها الى الحق علم قطعاات ووجعها بأمثال هذه الامور دواما فع لاغني عنه) السال في طريق الحق

*(الباب الثانى ق أزار السماع وآدامه)

(اعلى) أولا (ان) السماعدر مأت متفاوتة مترتبة وان (أولدر مة السماع فهم المموع وتعزيله) بعد الفهم (علىمعنى) مناسب (يقع المستمع ثم يثمر) ذلك الفهم (الوحد) فىالقلب (ويثمرالوحد) بعد تمكنه (الحركة بألجوار ع فلينظر في هذه المقامات الثلاثة) ويفايل فها (المقام الاوّل في الفهم وهو يتختلف باختلاف أحوال المستمع) فلنبئ تاك الاحوال (والمستمر أربعة أحوال أحدهاات يكون سماعه بمعرد الطبيع) فبما يقتضيه (آي لاحفاله في السبماع ألااستلذآذ الالحان والنغمات) المورُّ ويَهْ فتطربه وتثير ما في بأطُّنه من الغرام (وهداء ماح) لاضطرآره بطبعه لذلك (وهوأخس تب السماع اذالا بل شريكة له فبموكذا سائرالهاثم بلكاسستدى هسذا الذوق الاالحياة والكل حيوان فوع تلذذ بالاصوات الطيبة ككأ وبنه صاحب مصارع العشاق (الحالة الثانب ةان يسمع بفهم واسكن ينزله على صورة يخاوق امامعنا واماغير معين وهو سماع الشبان) المعتلين (وأر باب الشهوة) الغالبة على نفوسهم (ويكون تنزيلهم المسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم وهدناه الخالة أخس ان يتكام فهاالاسان خستها) ورداءتها (والنهبي عنها الحالة الثالثة) ان يسمع بطهم ولسكن (ينزلسا يسمعه على أحوال نفسه في معاملته معالله تعالى وتفل أحواله في التمكن منه مرة وتعذره أخوى وهذا سماع المريدين السالكين (الاسماالمبتدتين) منهم من أوَّل درَّ عات الساول (فان المريد لاعمالة مرادا هومقصدٌ م) لان الريد هو العالب ولأبدُّ للطالب من مطاوب يطلبه يسمى لأحله طالبا (ومقصده معرفة الله ولقاؤه والوسول اليه وطر وق الشاهدة بالسر وكشف الغطاء) عن باطنب (وله في مقصده طروق هوسالكه ومعاملات هومثا حرعام والات تستقيله فيمعاملاته فأذاسهع ذكرعناب أوخطاب أونبول أورد أووصل أوهصرأ وقرب أوبعداو تلهضعلى فائت أوتعطش الىمنتظر أوتشق الدواردأوطمع أديأس أورحشة أواستئناس أووفاء بالوعدأ ونقض للعهد أوخوف فراق أوفرح بوصال أوذكر ملاحظة الحبيب ومدافعة الرقيب أوهمول العبرات أوترادف المسرات أوطول الفراق أوعدة الوصال أوغيرذ للثعما يشتمل على وصفه الاشعار) وأصل هذا السياف من الرسالة المشمرى ولفظه وقال بندار من الحسب السماع على ثلاثة أوحهم مسمن يسمع بالطسع ومجيمن يسمع بالحال ومنهسم من يسمع عقق فالذى يسمع بالطبسع وسمرك فيه الحاص والعام فان العبلة الدشرية استكذاذا بالصوت العليب والذى يسمع بالحال فهو يعامل ما يردعك منذكر عتاب أوخطاب أو وصل أو همر أوقر سأو بعد أو تأسف على فائت أو تعطش الى آت أو وفاء بعهد أو تصديق لوعد أونفض لعهد أوذ كر قلق أواستياف أوخوف فراف أوفر حوصال أوحدرا نفصال وماحرى محراه وأمامن يسمع محق فبسمع بالله ويلهؤلا بنصف مهمد والاحوال التيهي بمزوجة بالخفوظ البشرية فأنها مقاة مع العلل فيسمعون من حيث صفاء التوحيد يحق لايحظ اه (فلابدأت يو فق بعضها تفصيل ال المريد في طلبه فيجرى ذلك يجرى سمعذ كرعتاب أوخطاب أوتبول أوردأ ووصل أوهمر أوهر سأو بعدأ وتلهف علىفائت أوتعطش الىمنتظر أوشوق الى وإردأوطهم أو

وهسذا مباحوهوأخص رتبالسماع اذالابس شرتكة له فسموكذاساتو الباغ بإلاستدع هذا الذوق الاالحماة فلكل سوان نوع ثلذذ بالاصوات الطسية الحالة الثانية أن سمع يقهم ولكي يتزله على صورة مخاوق امامه مناواما غرمعن وهو مماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تنزيلهم للمسهوع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم وهمده الحالة أخس منانشكام فها الاسان خستها والنهيع عنهاا خالة الثالثة أن ينزل بالسجع فللأراح والرنفسه فىمعاملتمالية تعمالى وتقلب أحواله في التسمكن مرة والتعذرأخ بيوهذا سماع المريدين لاسمياللبتدئين فان المريد لا يحالة مرادا هومقصاره ومقصار ممعرفة الله سنعاله ولقاؤه والوصول البهبطر بق المشاهدة بالسي وكشف الغطاء وإه في مقصده طريق هوسالكه ومعاملات همه مثاتر علمها وحالات تستقبله فيمعاملاته فاذا بأس أورحشسة أواستشاس أووقاء بالرعد أونقض العهدأ وحوف فراق أوفر حوصال أوذ كرملاحظنا لحبب ومدافعة الرقيب وهمول

العوات أوتوادف الحسرات أوطول الفواق أوعدة الموسال أوغيرذ للثم اشتمل على وصفعالا شعاد فلابدأن يوافق بعضها حالسا لمرجدى طليع أعرى ذاك محرى

القدام الذي وي زنادقليه فتشتعل به تبرانه ويقوى له انبعاث الشوق وهسائه ويهمه عليه بسيبه أحوال يخالفه العادثه وبكون له مجال (٥٣٢) على المستمعمراعاة من ادالشاعر من كالدمه بل لسكل كالدم وجوه واسكل ذى فهم رحسفى تنز بل الالفاظ على أحواله وليس

القداح الذي يورى زناد قلبه) و يستجاب مافيه (فتشتعل به نبرانه و يقوى به انبعاث الشوق وهيجانه

وتهيج عليه بسببه أحوال يخالفة اءادته) فيضطر بالذلك ويسلب اختياره (ويكون له مجال رحب) أى

واسم (في تنزيل الالفاظ على أحواله) ألمناسبة (وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل

لك كلام وحوه) مختلفة (ولكل ذي فهم في اقتباس المعنى منه حظ) ونصيب (ولنضرب الهدف

طواهرها) الى يعرفها العامة والخاصة (ولا علجة بناالىذ كركيفية فهم المعاني من الاسان في حكايات

فياقتماس المني منهحظوط ولنضرب لهذه التغز بلات والفهوم أمثلة كملافلن الحاهل أنالسمم لاسات فها دكرالهم والحد التنز يلات والفهم أسئلة كالايطن الجاهل أن المستمع لاسات فهاذ كرالفه والخدو الصدغ انحا يفهمها والصدغ اغا يلهم منها طواهم رهاولا عاسة بناالي ذكركشة فهم المعانىمن الاسات ففي حكامات أهل السماع مأبكشف عن ذلك فقلحكي أن بعضهم سمع

قائلا بقول قال الرس لغدا تزو

رفقلت تعقل ما تقول فاستفزه اللعن والقول وتواحد وحعل تكررذاك ويتعلمكان النامؤ نافقول قال الرسول غدائز ورحتي غشى عليه من شدة القرح واللاءوالسر ورفلااأفان مسلعن وجدهم كان فقال ذكرت تولى الرسول صلى الله عليه وسل ان أهل المنة يزور وناربهم فىكلوم جعةمرة (وحكى الرقى)عن ابن الدرائح أنه قال كنت أنا وابن القوطى مار سطى دحلة بناابصرة والابلة فاذا بقصر حسوله منظرة وعليمرسل بن بديه عارية تغنى وتقول كل وم تتلون فيرهذا بك

أحسن عفاذا شاب حسن

تحث النظرة و سدوكوة

أهل المماع مايكشف عن ذلك لن طالعهاد تامل فها (فقد سكى انبعضهم معم قائلا يقول) في غذا له (*قال الرسول غدام و يو رفقات شرى ما تقول *) فالراد بالرسول هو الواسطة بيندو بن حبيبه أحسم أن حبيبة بزوره في غد فل أخر مدّ لله قالله تدرى ماذا تقول أهو حق ما تقول (فاستفره) أي أطر بهو حركه (القول واللعن وقواحد و حعل يكرر ذلك) بلسانه (و يجعل مكان الياء) التُعتبة من يزور (نوناً فيقول فال الرسول غدانز ورمتي غشي عليمهن شدة الفرح واللذة والسر ورفلما أفاق من غشيته ستل عن وجده مم كان قال ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم إن أهل الجنة يزور وندر بهم في كل يوم جعة مرة) قال العراقيد وادالترمذي وان ماجمين مديث ألى هرين وفيه عبدالجيد بن حديث من أبي العشرين يختلف فموقال الترمذى غريب لانعرفه الامن هداالوحه قال وقدروى سويدين عروعن الاوراعي شأمن هذا اه فلت وروى إن عساكر في التاريخ من حديث حاوات أهل الجنسة لعما حوب الى العلما في الحنة وذلك انهم مزور ون الله تعالى فى كل جعة فقول الهم تمنواعلى ماشتم الحديث وقد تقدم شئ من ذاك فى باب المعد بمن كاب الصلاة (وحكى الرق) أو بكر محدين داود الدينو وي من كارمشايخ الشام صب ابن الجلاءعاش الى بعد الحسسين وثلاثمائة (عن ابن الدراج اله قال) كذافى النسخ وفي بعضها عن امن أى الدراج وافظ الرساة معت محدن أحد بن محدالصوفي يقول سمعت عبدالله بعلى الطوسي يقول معت الرقى يقول معت الدواج يقول وهدذا هوالعصم وهوأ بوالحسن الدواج بن الحسين الرادى فريل بغدادله ذكر في فيرموضع من الرسالة (كنت أناوا بن القوطي مارين على الدجة بين البصرة والابلة) بضم الهمزة والموسدة وتشديد الازممدينة بالبصرة (فاذا) تعن (بقصر حسن له منظر) وفي بعض النسم منظرة (وعليه رجل وين ديه عارية تغنى وتقول في غنائها) فىسبىل اللهود * كَانْمَنَى الله يبذل * (كل يوم تقاون)

وتاوِّنه مع مولاه دلبل قلة معرفته والداقال ﴿ غيرهذا بِكَ إِنِّ أَيُّ أَحْسَ ﴿ مَا تَرَى العَمْرُ تُولُ ﴾ ورسول آلوت أقبل و (فاذا شاب تحت) تلك (المنظرة وسده ركوة وعليسه مرقعة يستمع) هذه الاسات (فقال البارية باللهو تعباة مولاك الا عدت على هذا البيت) ولفظ الرسالة باجارية بحباة مولاك أعبدى كُل بومُ تَتَاوِنْ ﴿غَيرِهَذَا بِكَأَجِلِ فَأَعَادِتَ ﴾ الْمُنْ مولاهُ فقالُ لها الشابِقُولُ فَاعَادْ مَأْ يَضَا ﴿ فَكَانَ الشَّابِ يقو له هذا والله تاوني مع الحق) تُعالى (في الى فشهق شهقة ومات) ولفظ الرسالة خرجت مجار وحد (فال فَقَلْنَافَد استقبلنا فرض) يعني تَعِهِيز ذلك الميت اذه وفرض كفاية على عموم المسلمين فات قاميه جمَّاعة مقط عن الاسخرين (فوقفنا) لذلك (فقال صاحب القصر العبارية) لما أثرفيه صدق الشاب (أنت وة لوجه الله تعالى قال ثمان أهل البصرة) لما معوابه (خرجوا) لجنازته (فصاواعليه) بعدان جهزوكفن (فلما فرغوامن دفنه فالصاحب القصر) أيس تعرفوني (أشهد كمان كل شي ك) فهو (في سبيل الله وكل

وعليه مرقعة يستمع فقال فاحاريه باللهو محماة مولاك الااعدت على هذا البيت فأعادت فكات الشاب يقولهه اوالله تلوكي موالحق فيسالي فشهق شهقة ومات قال فقلنا قداستقبلنا فرص فوقفنا فقال صاحب القصر العمارية أنتحرة لوحهاشه تعسالى قال ثمان أهل البصرة مرجوا فساواعليه فلسافر عواس دفئه فالمساحب القصر أشهدكم أن كل شي لى فسيل اللهوكل

السيسل فالشرى شابه واتزد بازاد وادندي باستو ومزعلى وحهسه والناس ينظر وثالبه حتى على عن أعسبهم وهسم يمكون فلم يسمعله بعدخير والقصود أن هسذا الشغص كأن مستغرق الوقت بعاله مع الله تعالى ومعرفة عجزهعن الثبوت على حسن الاهب في العاملة وتأسيفه على تقلب قلبه ومسله عن سن لحق فلسافرع «جمعهما يوا فق حاله سمعهمن الله تعالى كأنه بخاطبه ويقولله كلوم تتلون * غرهذا

جوارى أحراروهذا القصر

المأحسن ومن كان سماعسهم الله تعمالي وعلى اللهوفمه فمتبغي أن يكون قد أحكم قانون العساني معرفة الله تعساني ومعرفة صفاته والاخطراء من السماع فيحسق الله تعالى مابسقينل علسه ويكفر به فق سماع الموا المتدى خطير الااذالم بنزل ما يسمع الاعلى عله من حثلا تتعلق بوصف الله تعالى ومثال الخطافه هذا المرت بعشم فاوسمعه نفسه وهو بخاطسته رته عزوجل فيضف التلوث الى الله تعالى فكالمر وهذا قسد بقع عن حهل محص مطلق غيرمزوج بتعقيق وقد بكونعنجهل ساقه البه يوع من الصفيق وهو أن رى تقلب أحوال قلبه

ينظرون البه حتى عابءن أعينهم وهم يبكون فلم يسمعله بعد نعر) ولفظ الرسالة بعدقوله وكل مماليك أحوار شاائلز بازار وارتدبواء وتصدف بالقصروم فغرايه بعددال وجه ولاسممه أثر وأحرجهاب الجوزى فى صفوة التصوف فقال أخبرنا أبو بكر محدين عبدالله من حسب العامري أخر برناعل بن صادف أخس أأنوعبد الله من بأكم به مد ثناه بسد الواحدين بكر حدثنا أبو كر عدينداود الدبنوري هوالرق يقول معت أباا معق الهروى يقول كنشمع ان الحوطى بالبصرة فاخذ مدى وقال قد حيّ غربال الابلة فلماقر بنامن الابلة ونحن نخشى على شاطئ الابلة فى الليل والقمرط الع اذمررنا بقصر لبندى فيسه حاربه تضرب العود فوقفنافي بناء القصر فستمع وفي انسالقصر فقير عقر قتن واتف فقالت الحارية كل وم تتلون ، غرهذا ملأحل فصاح الفقير وقال أعيديه فهذا حالى مع الله فنظر صاحب الجاوية الى الفقير فقال الهاائر كالعود واقبلي عليه أنه صوفى فأخذت تقول والفقير يقول هذا عالى مع الله والجارية تقول الى أن زعق الفقير زعقة خرّ مغشماعلمه فركناه فاذاهو ميت فقلنامات الفقير فلما جمصاحب القصر بموقه تزل فادخله القصر فاغتممنا وقائاهذا يكفنه من غبر وجهه فصعتى الجندى وكسر كلما كان سن مديه فقلنا مايعدهدا الاخبر ومضننا الى الابلة وبتناوعرفنا الناس فلما أصحنار جعناالى القصر واذا الناس مقباون من كل وحه الى الجنازة فكأتما نودى في البصرة حتى موج القضاة والعدول وغيرهم وإذا الجندي عشي حلف الجنازة ما فياسرا حتى دفن ثمذ كرالقصة الى آخوها (والمقصود انهذا الشَّخص كان مستَّغرق الوقت يحاله مع الله تعالى ومعرفة عجزه من الثبوت على حسن الأدب في المعاملة وتأسفه عن تقلب فلبه وميله عن سن الحق وهذا هو التاو من فلا أفرع معه مانوافق اله معه من الله تعالى كالله يخاط مرويقول له كل يوم تناون إماعبدى ولاتنت في مقام العبودية والذلك (غيرهذا بكأجل) فاستعيا من هدذا الحطاب أستعياء اذهب نفسه فان الحماء قدعت اذاعمكن كاحكران رجلا كانسن بدى حماعة غفر بمنه صوت فاستعباو تكسراسه وسكن فركوه فو حدوه مينا (ومن كانسماعه من الله تعمالي وعلى الله) تعمال (وفيه) تعمال (فينبغي أَن بكُون قد أَحَمَ قَافُون العلم في مُعرفة الله ومعرفة صفاته) على وجه ينكشف له الغطاء عن وحُما لحق ﴿ وَالْاحْطِرِ لَهُ مِنْ السِّمَاءَ فَيْحَقِّ اللَّهُ تَعِيلُهُما يَسْتَعِيلُ عَلَيْهُ وَيَكُفِّرُ مِهُ } ومن هنا قال القشيري في الرسيالة وُ رقال العبمياء على قسى من سمياء بشرط العاروالعصوفين شرط صاحبه معرفة الاسامي والصفات والاوقعرفي الكطرافيض وسهماع بشرط الحبال فنشرط صاحبه الفناه من أحوال الشهرية والتنقيمن آثاد الحظوظ لظهر واعلام الحقيقية (فني سماع الريد المبتدئ خطر) عظيم (الااذالم ينزلهما يسمع الاعلى عله من حدث لا يتعلق وصف الله تعالى) ومن هناقال الفشيرى في الوسالة المر يد لانساله حركة في السماع الاختمار المتةفان وردعامه وارد وكة ولم يكن فيه فضل قوة فبقد والغلبة بعذر فأذاراك الغلبة وحب عليه السكون فان استدام المركة مستعلب الوحد من غسيرغلبة وضرورة لم يصعر (ومثال الحطأ فيمثال هذا البيت) المذكور (بعينه لوجعه) السامع (في نفسه وهو يخاطب به ربه عزّ وجل فضيف الناون الى الله تعالى فَيَكَفِر ﴾ ولايشمر (وهذا فديقع) من المريد (عن جهل محض مطلق غسير ممزوج بتحقيق) على وهو الغالب على السامعين (وقد يكون عن جهل سأقه اليه فوع من التحقيق) على حسب زعمه (وهوأن مرى تقلب أحواله) أي أحر ال فابه (بل تقلب سائر أحوال العالم من الله تعالى وهوحق) في حدَّدانه (فأنه) تعانى رردة الأمريقاب كيف شأه (تارة يبسط قلبه) ويشرح صدره بالواردات المناسبة الحال (وتارة ية. ضه) عما مردعاته من القبلي القهري (و نارة ينؤوه) بأفاضة لعة من أفواره عليه (و نارة بظله) بأرخأ، الحاس علمه وفي تسخة نفلسه وهو ععناه وفي أخرى بقسيه أي يعمله ضعاح مأفقسي (و الرة يثبته على

بل تقلب أحوال سائر العالمين الله وهوحق فانه الرقييسط قلبعو الرة يقبضه والرق يقرره والرة يظلمو الرة يقسيه والرة شامته على

حواري أحوار وهذا القصرالسيل فالمتري بثيابه والترر بازار وارتدى بالخووم على وجهه والناس

طاعتمو وقويه علم او ناونسلط المسطان علمه استرفه عن مسن الحق وهذا كاممن الله تصالى ومن عداد ومدة أحوال مختلفة في أو فالممثل به قدر يتطالح في المدين و المرافق المنافق أو فالممثل و فقد و يتطالح في المدين المنافق المن

البكر المدهش فطلق إطاعته) كافال تعالى يثبت الله الذين آ منوا بإنقول الثابث في الحياة الدنيا وقى الاستوة (وتارة بسلط لسائه بالعتاب مراثله تعمال الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق) الى السوء والفيمشاه (وهذا) لاشك انه (كله من الله تعالى ومن و ستنكرافتهاره القاوب تصدّر منه أفّعالُ يختَّلفة في أوقات متقاّر به فقد بقالله في العاّدة انه ذُو بدوات وانّه مثلوّن ولعل الشاعر لم وقسيته الاحوال الشريفة برد الانسبة يحبوبه الحا لثاوت في قبوله ورد وتقر يبهو تبعيده وهوهذا المني فسماع هذا كذلك ف حق الله أ على تقاوت فانه الستصفي تعالى كالمر يحض) لائه نسب البه تعالى مالا بلتي به (بل نسفي أن بعاراته تعالى واون ولا يتاون و بغير ولا يتغير) لقاوب الصديقين والمعد كل وم هوفى شات لا يستَل عما يفعل (يخلاف عباده) فأنهم يتاونون و ينغير ون (وذلك العلم يحصل المريد لقاوب الحاحد من والمفرور من باعتَّقادَ تقليد اعماني) يتلقفه من أفواه من يعتقد فيه الكال فيقلده و يعقد قلبُه عليه (و يعصل العارف فلإما نعراسا أعطى ولامعطي المصر بيقين كشني حقيق) يطمئن به قلميه وينشر عبه صدره (وذلك من أعاجب أوصاف الرويمة لمامنع ولم يقطع التوفيق وهو الغير من غير تغيير) يلحقه (ولا يتصوّر ذلك الافي حقّ الله تعالى بل كل مغير سواه فلا بغير مالم يتغيرومن عنالكفار لنابة متقدمة أرباب الوجد من بغاب عليه حال مثل السكر المدهش) لعقله (فيطلق لساله بالعتاب مع الله تعمالي ولا أمدالانبياءعلمهم ويستنكر اقتهاره للقاويو) كذا (قسمته للاحوال الشريفة على التفاوت) والنباس (فآنه المستصفي والسلام بتوفيقه ونو رهدايته القاوب المديقين أى ماعله المختارة مصفاة عن الكدرة الهدلافات الانوار (والبعد لقاوب الجاحدين) لوسمالة سابقة واسكنه قال المنكرين (والمفرورين فلامانع الماعمالي ولامعطى المامع كاورد ذلك في ألحير (ولم يقطع التوفيق عن ولقد سبقت كلننا لعبادنا الكفار النابة متقدمة) فيكون ذلك القطع سببالها (ولا أمد الانبياء عليهم السالام بتوقيقة ونور هدايته المرسمان وفالعزوجل الوسلة سابقة) عتنون مها (ولكنه قال تعالى ولقد سقت كلتنالعباديًا المرسلين وقال عز وحل ولكن ولكن حق القول مسنى حق القول منى لا منا مناجهم من الجنة والناس أجعن وقال تعالى ان الذن سبقت الهم مذا الحسني أولئك لأملائن جهنرمن الحنة عنهامبعدون) وغير ذلك من الا كات العالمة على ذلك (فانخطر ببالك أنه لم اختلفت السابقة وهم في والناس أجعسن وفال رتبة العبودية مشتر كون نوديت من سرادقات الجلال) نادَّب (ولانجاو زحد الادب فانه لا مسئل عما تعالى ان الذي سيقت لهم مفعل وهم تستناون ولعمري تأدب االسات والغلاهر عما يقدر عليه ألا تخثر وتفاما ناذب السرعين اضمار مناا السيني أولئك عنها الاستبعادلهذا الاختلاف الفاهرفي التقريب والابعاد والاشقاء والاسعاد معبقاء السعادة والشقاوة معدون يوفان خطر سالك أبدالا "بادفلا يقوى عليه الاالعلاه الراسخون في العلم) الموفقون من الله المهم هذا وأمثاله (ولهذا فال انه لم اختلفت السائفية الخضر عليه السلام لماسئل عن المماع في المنام) ما تقول في هذا السماع الذي يختلف فيه أحد أبنا (فقال وهمم فاربقة العبودية إنه الصفاء الزلال) بالتشديد (الذي لآيتب عليه الااقدام العلماء) وقد تقدم ذلك في أول هذه الكتاب مشستركون نودىتمن وذلك (لانه يحرك لأسرارا لقاوب ومكامَّمُ) أيَّخوافها (ومشوَّشُ لهانشو بشَّ السكر المدهش الذي سراد قات الحلال التعاور بكاديحل عقدة الادب عن السرالاين عصمه الله عز وحل بنور هدايته ولطنف عصمته ولذلك قال بعضهم) حد الادب فانه لا سشل عما وهوأ توعلى الروذ مارى (كماسل عنه فقال ليتنافعو يآمن هذا السماع رأسام أس) نقله القشيرى في الرسالة والعلوهم يستاون ولعمري أى لالناولاعلينا خوفاً من التكلف واستحلاب الاحوال مع الجاعة (فقي هسداً الفن) أي النوع (من تأدب السان والفاهرهما السماع خطار مزيدعلى خطرالسماع الحرك للشهوة فانعاية ذلك معصية وعاية الخطاههذا كفر) وشتان بقدر علىهالا كثرون فأما

تأدب السرعن احترار الاستماد مذا الاختراف الغاهر في النفر بسوالا بعاد والانتقاء والاسعاد
مع بقاء السعادة والشفادة أما الاستماد يقون عليه الما المتحرب والابعاد والفراة المسلم ما استال من السماع في المنام
مع بقاء السعادة والشفادة أما الاستمادة أخير المدالة العمر الوافقائي، وكانتها ومشوق الهام المسلم المدهس الذي يكاد عمل
عفدة الادب عن السرائة من عصمانية تسالى مو وهذا يتمو لعلم عصمة مؤلفات الطبق عن المسلم المسلم وأسمى في هذا
إللان من المصباع مطر فريد على معول السيم وقان غاية ذلك معهد مؤلفات المطبط هنا كذر

* واعسارات الفهم قد يختلف بأحوال السيم وغلب الوجد على مستعين لميشوا حدواً حدهمامص في الفهم والا تتريخ على اوكلاهما مصيبان وقدفه ممامعندن مختلفين متضادين ولكنه بالاضافة الى اختلاف أحوالهمالا بشاقض كاحترعن عنبة الفلام أنه مهمرجلا يقول سجان حبارالسم ا * انالهسالفي عنا فقالصدفت وسعد مرحل آخوهال كذب فقال بعض ذوى السائر أصابا حدادهوا لحق فالتصديق كالم عص غير عكن من الراديل مصدودمت سالصدواله سراتكذيب (٥٢٥) كالم مستأنس بالحسمستلذال القاسه

ينهما (واعلوان الفهم ودعتلف باحوال المستمونيغلب الوحدعلى مستمعين لبيت واحد) معاه من القوّال (وأحدهمامصيب في الفهم والا تحريخها في أوكلاهمامصيان وقدفهما معنين يختلفن متضادين ولكنه بالاضافة الىاختلاف أحوالهمالا بتناقض كإحكر عن عتبة الفلام) هو عتبة بنأ بأن بن تغلب هكذا نعلهأ وحاتم الرازي عرعلي فاللديني وهومن رجاله الحلمة (انه سمعرد لديةول سعان حبار السماء * أن الحسائي عناء فقال صدقت وسمعه آ خوفقال كذبت كلواحد سمع منه حث هو هكذا نقله القشيرى فى الرسالة وقال أبونعم في الحلية حدثنا حفر حدثنا ابراهم قال حدثني عبدالواحد اب عون الخرار حدثنا أبو حفص البصرى قال كان خليد ارالعتبة قال ف عم عنية ذا سالة وهو يقول سعان سيار اسماه وان الحساني عناه فقال عنبة صدقت والله فعشى عليه اه (فقال بعض دوى البصائر أصاباجيعا)في قولهما (وهوالحق) الذي لامحيد عنه (فالتصديق كالمعصب غير مكن من المراد) أى منه مكدنه من وصوله الى المراد (بل مصدود) أى عنوع (ومتعب بالصدواله عر) وهوالراد من حضورالسماعسن كثيره قه له في عناء (والتسكذ سكادم مستأنس مال مسئلة لما يقاسه بسب فرطحيه غيرمنا توبه) فلا محس بالعناء أصلا فهذا معني قوله كذبت وأوكالمصب غبرمصدودعن مراده في الحال ولامستشدر يفطر الصدى والهميران (في الما من لوذاك لاستبلاء الرجاء وحسن الفان) معا (على قلبه) فهما يتواردان عليه و يتعاذبان (فباختلاف هذه الاحوال يختلف الفهم) وهذا معني قول القشيري كل واحد عمرمنه حمد هو (وحكى عن أب القاسم من مروان وكان ود صحب أباسعيد) أحد من عيسي (الحراز) البعد آدى حصدذا النون والسمرى وغيرهما مان سنة سم وسبعين وماثنين (وترك حضور السماع سني كثيرة فضرف دعوة فانشد بعضهم واقف في الماء عطشا ، ت واسكن ليس سق

فقام القوم وتواحدوا فلماسكتواك أى رجعواعن وجدهم (سالهم عماوة ملهم من معى المنت فاشاروا الىالتعطش الى الاحوال الشريفة) أى التشوّق لحصولها (والحرمان عَهَا) أى عدم الوصول الها (مع حضور أسمامها) وذَّك السبُّ وقونه في الماء (فلم يقنعه ذلك فقالواله فعاعندك فيمفقال أنَّ يكونُ في وسمط الاحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى منهأذرة إفشبه الوقوف فىالماء بكونه في وحط الاحوال وتمكينه فها هوا كرامه بالكرامات ولكن لابسق من ذلك الماء أرادبه لا بعطى ذرة من الكالاحوال (وهسذا اشارة الهاثبات حقيقة وراء الاحوال والنكرامات والاحوال سوابقها والنكرامات اسخمن مباديها والحقيقة بعدلم يقع الوصول البها) فالتعطش انماهواليو حدان تالا الحقيقة (ولافرق سالمعني الذى فهسمه) ألوالقاسم رموان (وبينماذ كروه الاف تفاون وتبة التعطش اله فان المحروم عن الاحوال الشريفة) أولا يتعطش الما) ويفنى ادراكها (فان مكن مهاتعطش الى ماوراءها فليس بن المعنيين اختلاف في اللهم بَل الاختلاف بين الرتبتين) ويدرُّك ذلك بادف فهم (وكان أوبكر) داف س حدر (الشبلي) البعدادي (رحمالله) صب الحنيد وكان نسيم وحده مانسنة أو بحوثلاثين وثلاثا عنسم وعماننسنة (كثيراما سواحد على هذا البيت) بنشده ينفسه

(ودادگرهمروحیکراتی » روصلکم صرم وسلیم حرب) (وهذا الدین یمکن «ماعدی رجوه تختلف، بعضها سقو بعضها با طلق والمفردها آن رفهم هذا فی الحلق بل

ماذكروه الاني تفاوت وسية المتعطش الممعان المحروم عن الاحوال الشريفة أولا يقعطش الهافان مكن مها تعطش اليمار واعهافايس وتالمعنين اختلاف فالفهم بل الاختلاف بينالرنيتين وكان الشبلير حمالله كثيراما تتواجدعلي هذا البيت ودادكم همر وحكم فملى * ورصلكم صرم و " المجرب وهذا السنعكن مماعه على وجوعتافة بعضها حق بعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا في الحلق بل

بسس فوط حبمغدرمتا ثو يه أوكالم محب غيرمصدود عسن مراده في الحالولا مستشعر مخطرالصدف ااسا ل وذلك لاستسلاء الرحاء وحسن الطنعلي فلب فاختلاف هذه الاحوال تختلف القهيم *وحكى أبي القاسرين

مروان وكأن قد صحبأما سعدا الرازرجه اللهوتول

فضر دعوة وفهاانسان

واذن في الماه عطشا التواكن ابس سقى فقام القوم وتواجد وافلك كنوا سألهم عن معنى ما وقع لهمم من معنى البيت فأشار واالى التعطش الي

الاحوالالشر يفةوالحرمات منهامع حضو رأسباجافلم مقنعه ذلك فقالواله فالذا مندل فمه فقال أن بكون في وسيط الاحوال و مكرم مالكرامات ولابعطاي منها ذرة وهذماشارةالى اثبات حقيقية وراءالاحدوال والصي امات والاحوال سوارقها والكرامات تسخم فى مباديها والحقيقة بعدا بقع الوصول المها ولافرق سأألعني الذي فهممورين

فى الدنما بأسرها بل في كل ماسوى الله تعالى فان الدنياء كارة خداعة قتالة لار باج امعادية الهم في الباطن ومغلهرة سورة الود في المثلاث منها دارجبرة الاامتلائت عبرة كهاورد (٣٦٦) في الحبروكم قال الثعالي في وصف الدنيا تخم عن الدنيا فلا تخطيبها بولا تخطيب ولا تخطيب والتخطيب والتخطيب فليس بفي مرجة هابخوفها

فاكثروا

سسلاف قصاراها زعاف

شهى اذااستذللته فهوحامح

ومحص جيل يؤثرالناس

ولدكنه أسرار سوعقباغ

والمعنى الشانى أن بنزله على

نفسه في حق الله تعالى فانه

اذا تفكر فعرفته حهل اذ

ماقدر والتهدسق قدره

وطاعته وباءاذلاشة الله

حق تقاته وحممعاول اذ

لايدع شهوةمن شهواته في

حبه ومنأراداللهه خبرا

بصر العبوب المسافاري

مصداق هذاالستفينفسه

وانكان على المرتسة

بالاضافة ألى الغافان ولذلك

وال مسل الله عليموسل

لاأحمى تناءعلىكأنتكا

أثنيت على نفسك وقال

علىه الصلاة والسلام اني

لاستغفرالله في الموم واللملة

مسمعين مرة واغماكان

استغفاره عن أحوال درحات

بعد بالاضافة الى مابعدها

وانكانت قريابا لاضافةالى

ماقىلها ولاقرب الاو سو

إ في الدنساياسرها بل في كليماسوي الله تعيالي فات الدنيا مكارة) أي كثيرة المبكر والحبلة (خداعة) أي ومكروههااما الملتراج كثيرة الخداع (فتالة لاربابها) بإيقاعهالهم فأسباب الهلاك (معادية لهم في الباطن ومفاهرة صورة القدقال فها الواصفون الود) فى الفاهر (فى المتلا تُنهنها دار حبرة) أى سرور ((الا امثلاً ت عبرة) أى بحاء واليه أشار الحريري وعندى لهارصف أعمري

دارمتى ماأخكت فى ومها * أبكت عدا تبالها من دار وُوَالُّكَ عَمْرُهُ ﴾ الشحلتُ أوجلتُ أوحلتُ أوحلتُ أوكستُ أوكستُ ﴿ كَاوِرِدْفِي الحَمْرِ ﴾ وَالدامراق

رواه ابن المباوك عن عكرمة بن عدار عن يعنى بن أبي كثير من سسلا بالففا ماامتلا تدوار منها مساوالا امتلا تعبراه (وكافال) أبومنصور (الثعالبي) صاحب اليثيمة والمضاف والمنسوب وغيرهما (فيوصف

(أَنْمُ عَنْ الدَّنيا فَالدَّ يَعْطَبْنُها * وَلا تَعْطَبْنِ قَدَّالْهُ مَنْ تَمَّا كَيرٍ) الدنيا) (فَلْيس بني مرسحوها بمنسوفها * ومكر وههااما تأملت راج

(لقدةال فيها الواصفون فأكثر وا) وفي أسعة فأطنبوا

(وعندى لهاوصف لعمرى صالح * سلاف) الضم من أسماء المر (فصاراها) أى عايم الذعاف) أى مر (وس كب شهي اذا استلادته فهوجائر) يقال جيم عن الطريق اذاعد ل ومرجاءاً أي على رأسه (وشفص حيل بونق) أي زين (الناس حس *واسكن له أسرار سوعقباغ) أى فبحة لوظهرت (والمعنى الثاني أن ينزله على نفسه في حق الله تمالي فانه اذا تفكر فعرفته جهل ووى ألوالشَّيخ فالعظمة من حديث ابن عباس تفكر وافى كل شي ولا تفكروا فىذات الله ومن حديث أف ذر تفكروا فى خلق الله ولا تفكر وافى الله فتهلكم اور وى العامراني في الاوسا وان عدى والسهق من حديث ان عر تفكر وافي آلاه الله ولا تفكروا في الله وروى ألونعم في الحلية

من حديث ابن عباس تفكر وافي حلق الله ولا تفكر وافي الله (اذ ماقدر واالله حق قدره) بنص الالله وروى أبوالشيخ من حديث أبى ذر تفكر وافى الخلق ولا تفكر وافى الخالق فانكم ما تقسد رون قدره (وطاعته وباء أذلاب في الله حتى تقاله) ولاحسل ذلك قال الله تعالى فاتقوا الله مااسسط عنم واسمعوا (وحبه معاولاناذ لأيدع شهرة من شبهواته في حبه) فيكمف يكون الحب حالصا (ومن أراد الله ته خمراً و إصره بعدوب نفسه)وشغله عن عدوب غيره (فسيرى مصلات هذا الميت في نفسه وان كان على الرتبة) كاملها (بالاضافة الى الغافلين والذلك قال صلى المه عليه وسلم لاأحصى تناعطليك أنت كا أنست على الفسلن رواه مسلو وقد تقدم ولم وديه انه عرف منهمالا يطاوعه لسايه في العبارة عنه ل معناه اليالا أحيما يحامدك وصفان الهينك واعاأ تشالحيطها وحدك فاذالا بحيط يخاوق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة

والدهشة وأمااتساع العرفة فاتما يُكون في معرفة أَسمُانه وصفاته (وقال) صملي الله عليه وسمل (أني لاستغفرالله فى البوم والليلة سبعين صرة) تقدم في الباب الثاني من الأركان (واعاكان استغفاده من أحوال) شريفة (هي دوجات بعد بالأضافة الى مابعدها) من الاحوال (وَان كانتقر با بالاضافة الى ماقبلها فلاقر بالأوييق وراعمقرب لانهاية (افسيل الساوك الىالله تعالى غيرمتناه والوسولال أقصى درجان القرب محال والعنى الثالث أن ينظر) السال (في مبادى أحواله فيرتض ما تم ينظر في

عواقع افيردوها) أي يحتقرها (لا طلاعه على خفايا الغرووفه افيرى ذلك من الله تعالى فيستم البيت في حق الله تعالى شكايه من القضاعو القدر) والاستنكار على القسمة الازلية (وهدنا كفر محض كاسبق بيانه) قريبا (ومامن بيت الا و مكن تغزيله على معان) شق (وذلك نقد غرارة علم المستمع وصفاء قلبه

وواعمقرب المنهاية له اذسيل الساول الى الله تعالى عبر متناه والوصول الى أقصى دوسات القرب عمال والعني الثالث أن ينظر فىمبادى أحواله فيرتضها ثم ينظر في عواقها فبردر جهالا طلاعه على خلايا الغرو وفها فيرى ذلك من الله تعالى فيسجع البيت فيحق الله تعالى شكاية من القضاء والقدروهذا كفر كاسبق ساله ومامن بسالاو عكن تقريله على معان وذلك بقدر غرارة علم المستمع وصفاء فلمه

الله تعالى حثى عرب عن المسهوا حوالها ا ومعاملاتهاوكان كالمدهوش الغائس في من الشهود الذي نشاهمي حاله حال النسوةا ألزني قعاعن أمديون فىمشاهدة حال بوسف علىه السلام حقى دهشن وسيقط احساسهن وعن مثسل هسندا لحالة تعسع الصوفسة بالهقدفي عن نفسه ومهمافيءن نفسه فهوعن غيره أفنى فكاثنه فينى عن كلشي الاعسى الواحدالمشهود وفني أيضا عن الشهود فأن القلب أدخااذا التفت الى الشهود والىنفسه إنه مشاهد فقد غفارون الشهود فالستوش مالرقى لاالتفاتاه فحال أسنفر اقدالي ودسه ولاالي عينه النيم اروية ولاال فليدالذي بهاذته فالسكرات لاعبر إه من سكره والملتذ الاخمراء من التذاذذ واعا شير من المشد به فقط ومثاله العلم بالشي فانه مغام العل بالعلم بذلك الشي فالعالم بالشئ مهماوردعلمالما بالعلم بالشئ كان معرضا عن الشي ومثل هذه الحسلة قدنطرأ فيحق المساوق ونطرأاتنا فيحقا لخالق ولكنها فيالغالب تبكون كالسرق الخاطسف الذي لاشت ولامدوم واندامهم تطقمة العسوة البسرية فربمااضطرب تعت أعماله أضطرابا تهلكيه تةسسهكا

الحالة الرابعة سماعمن ماوزالاحوال والقامات) فالاحوال مواهب والمقامات مكاسب وقيل الاحوال غُرات المقامات وسيأتي الكلام على كلذاك في موضعه اللائتيبه (فعرب) أعناب (عن فهم ماسوي الله تعالىحتى مر بعن) فهم (نفسموأحوالها) وتلو يناتها (ومُعاملاتْهاوكان كالدُهوش الفائص العباوات تفاوت شفى أشرف به فى شرح صيغة القطب سيدى عبد السلام بن مشيش قدس سره عندقوله وأغرقني في عن يحرالوحدة (الذي تضاهي عاله عال النسوة اللائي قطعن أمدين في مشاهدة حمال يوسف عليه السلام حقيدهشن) وفي أسحة بمتن (وسقط احساسهن) أخرج ابناس الدوابن أب ما تموا الساخ عن ابنار يد قال أعمام و ترفيحاو عسلا فكر يعز زن الترنج بالشكين ويا كان بالعسس فلما أيل أخرج علمن خرج فلما وأينمه أعظمنه وتهمينه حتى جعلن تحز زن أبديهن بالسكين وفهاالترنج ولايعقلن المتعسب الاانهن وروا الرنج مدهب عقولهن ممارأين وأخرجاب أبحام من طريق دريدب محاشع عن بعض أشاخه قال فالتراحظ القيرادخلها القيراد المعلمين والسمه شاباسطا فان الحيل أحسن ما يكون فى البياض فأدخله علمهن وهن يحز ردبماني أسبهن فلمارأ ينه حزرت أيديهن وهن لايشعرت من النظر البه مقيلا ومديرا فأباغوج اغارت الى أيديهن وجاءالوجيع فعلن يولولن (وعن مثل هسده الحالة تعير) السادة (الصوفية بانه فني عن نفسه) مان استولى من أمراً لحق سحانه عليه فغلب كون الحق تعالى على كونه وهذا هوالثناء الطلق (ومهما فني عن نفسمه فهو عن غيره أفني فكانه فني عن كل شيَّ الاعن الواحد المشهود وفني أيضاص الشهود) اعلم أن الفناء المطلق على قسمين فناه طاهر وفناء باطن فالفناء القاهرهوأن يفيلي الحق تعالىله بطر بف الأفعال ويسلب عن العبد المتياره وارادته فلا برى لنفسه ولا لغبره فعلاالابالحق تريأ خذفي المعاملة معالله تعالى يحسبه وهذاهوالذي أشار الممالصنف بقوله فهوعن غيره أفنى والفناه الباطئ أن يكاشف لآرة بالصفات ولرة عشاهدة آ الرعظمة الدات و يستولى على ماطنه أمراطق حق لادرة إله هاحس ولاوسواس وهذا هوالذي أشاراليه الصنف بقوله وانى أيضاعن الشهود وليس من ضرورة الفناء ان يغب احساسه كانديفهم من سساق الصنف السابق ولسكن قد تةفى غيبة الاحساس ابعض الاشتغاص وليس ذلك من ضرورة الفناء على الاطلاق ثماستدل المنف على قوله وفني أنضا عن الشهود فقال (فان القلب ان النفت الى الشهود والى نفسه ما نه مشاهد فقد عَمْل ون المشهود فالسَّمَّة بالمرئي كوفي بعض النَّم ذفا أستغرق بالربِّي (الالتَّفات له في حال استغرافه الحدوث بنه ولا الى عدمه التي مراو و يته ولا الى قابه الذي به الذبه فالسكر أن لأخسرته من سكره والملتذ لاخبراه من التذاذه وانمائ من الملتذبه فقط) وهمذامقام من أطلق من وثائق الاحوال وصار بالله لابالاحوال وخوج من القلب فصار مع تقلبه لامع قلمه (ومثاله العلم بالشيئ فأنه مغا والعلم بالعسلم بذلك الشي فالعالم مالشي مهما وردعليه العلم بالعلم بالتبي كانمعرضا عن الشي ومثل هذه الحالة فد تطرأ في حق المخاوف وتطرأأنضا فيحق الخالق ولكنهافى الغالب تمكون كالبرق الخاطف لايثث ولايدوم فاندام لم تطقمه القوَّة اللهر بة فر بمانضطر ب تحته اضطرا بالهلافية نفسه) وقدينفق انصاحب هذا الاستغراق يتسع وعاؤ مدنى لعله بكون متعقفاني الفناه ومعناه روحا وقلبادلا بغيب عن كل ماعمري من قول وفعسل والى الاول أشار الصنف قوله (كاروى عن أبى الحسين) أحدين محد (النورى) البحددادى كانسن أقران المندمات سنة ٢٩٨ (أنه حضر مجلسا) فيه سماع (فسمع) من القوّال (هذا البيت) لبعضهم (مازلتُ أنزل من ودادل منزلا ، تعبر الالباب عند نزوله) فقام وتواجدوهام على وجهه فوقع في أحة قصب قدقطع وبتي أصولها مثل السيوف فكان بغسدوقها

(١٨ حـــ (اتحاف السادة المتغين) – سادس) روى عن أبى الحسن النورى المحضر مجلسة سمع هذا البيت مازلت أقرلسن . و داداً منزلالا باب عند نزوله فقام وقواجد وهام على وجهه ترفع في أجمة عسب قد تطعور تقيت أصوله مثل السبوف فصار بغد وضها

(orA)

ولونم الوب الحاضرف واوليس لهافى نفسهاصو رقبل صورتها قبول الصورولونم اهوهية الاستعداد لقبولى الالوات

وروح (ويعيد البيت) المذكور (الى الغداة والدم يحرى) وفي استفتيخ رج (من رحليه حتى ورمت قدما، وساكا وعاش بعده أباما وماتر حمالك ثعالى فهذه درحة الصديقين في المفهم والوجدوهي أعلى الدر ماتلان المعاع على الاحوال مازل عن درحات السكال وهي عمر حقيصفات الشرية وهو فوع قصور) عند أهل العرفان (واعما المكال أن يفني بالمكلمة عن نفسه وأحواله أعنى انه بنساها فلا يبقى له التفات اليها) أعمالي الاحوال وألى النفس (كالم بكن النسوة التفات الى البدو السكين)وفي أسحقة الى الأمدى والسكا كين (فيسمير باللهوفي الله ولله ومن ألله) والمه يشيرمانقله القشيرى عن مند أو بن الحسين بعد أن نقل من سمم بعام مع و عدال فقال وأمان بشمع بحق فيسمع بالله ولله ولا يتصف م ذه الاسوال التي هي عمر و جه بالخفاوط البشرية فانهامبناة مع العالى فسمعون من حيث ابقاءالتوحيد يحق لا تعنا ونقل أيضاع نبعضهم ان أهل السماع على ثلاث طبيقات أساء الحقائق برجعون في عماعهم الى مخاطبة الحق لهدم وضر ب يخاطبون الله تعالى بقاوم مبعائ مايسمعون فهم مطالبوت بالصدق فمايشيرون به الى الله تعالى وثالث هوفقير عردقطع العلاقات من الدنيا والا "فات يسمعون بطيبة قاومهم وهؤلاء أقربهم الى السلامة اه (وهذمرتمة من خاص لحة الحمالق) فطفرمنها بلطائف الرقائق (وعبر ساحل الاحوال والاعمال) ولم يقف عندها (واتعد بصفاء التوسد) الخالص من كدو رات الشبه (وتعقق بحض الاخلاص) أي عَكن منه (فل بدق فيد منه) أى من الهسم (شئ أصلابل خسد تعالكاية بشريته) ووالت صفاتها (وفئ التفائم الى صفات النشر به رأسا) أيمن أصله ومن ههناترتي العارفون من حضض المحاز اليارتفاع المقمقة واستكملوا معراجهم فرأوا بالشاهدة العمرانية ان ليسف الوجود الاالله وكل شئ سواه اذااعتمرت ذاته منحت ذاته فهوعدم عص واذااعتر من الوحمالذي يسرى السه الوجود من الاول رأى مو حود الافي داته لكن من الوحه الذي يلى موحده فعكون الموجود وحمه الله فقط (ولست أعنى بفنائه فناء حسده بل فناه قابسه ونست أيني بآلفلب اللحم والذم بل سراطيفه الى الفاب الطاهر نسبة خطية و راءها سر الروح الذى هومن أمرالله عز وجسل عرفها من عرفها وجهلها من جهلها ولذاك السرو حود وصورة ذلك الوجود وما محضر أدبه فاذا حضر أدبه غسيره فكائنه لاوجود الاللحاضر) قال الصنف في كمياء السعادة وليس القلب هذه القعاعة المعم التى فالصدر من الجانب الابسرلانة يكون فالدواب ومكون فحالمونى وكأشى تبصره بعين الطاهر فهومن هذا العالم الذىسبى عالم الشهادة وأما حقية ةالقلب فليس من هـــذا العالم لكنه في عالم الغب فهوفي هذا العالم غريب ثم قال والمروح من عالم الاص والانسان من عالم الخلق من جأنب فكل ثين يحو وعلمه المساحسة والقدار والمكمفية فهومن عالم الحلق وليس للقلب مساحة ولاسقدار واهذالا يقبل القسمة ولوقيل القسمة لكان من عالم اخلق وكأن من عانب الجهل ومن حانب العلم وكل شئ يكون فيمحهـ لى رحلم فهومحال وفي معنى آخر هو من عالم الامر له عمارة عن شئ من الاشياء ولايكون عليه طريق المساحة والكيفية (ومثاله الرآ ة المجاوة اذ ليس لهالون في المسها بل لونها لون ألحاضر فها وكذلك الزَّجاجة فانها تحتك لون قرارها ولونهالون الحاضر في نفسها وليس لها في نفسها صورة بلصورتها قبول الصورة ولوتها هوهشة الاستعداد لقبول الالوان) قال المسنف في المقصد الاسنى من ينظر الى مرآة الطبعث فيها صورة مثلوّية فيظن أن تلك الصورة صورة المرآة وانذلك اللون لوت المرآة وهمات باللرآة في ذاته الالون لهاوشأنها قبول صورالالوان على وجمه يتخايل الى الناظر من الى ظاهر الامور النذلك هوسورة المرآ محقاحتي انالصي اذارأي انسانا في المرآة ظن أن الانسان في المرآ ذفيكذاك القام خالمن الصورة في نفسه عن الهيا ت وانحياهيا تنافع ولي معاني الهيا ت والصور والمفاذق فمايحله يكمون كالتحد به لاأنه كالمقعد به ثعقيقاومن لايعرف الزجاج والحرادارأى زجاحة فها

درجة الصديقين في المهم والوحدوه بأعلى الدوحات لات السماع على الاحوال نازل عين ور مان الكال وهى ممناتز جممة بصفات الشم له وهونوعةصور وأغما الكألوان الحسني بالكلمة عن الهسه وأحواله أَعيى أنه بنساها فلاسق أه النفان الهاكالم يحكن لانسوء التفات ألى الابدى والسكاكين فيسميع لله و بالله وفيالله ومن الله وهذورتبة من خاص لحمة الحقائق وعسرساحمل الاحوال والاعمال واتعد بصمفاءالتوسد وتعقق بمين الاختلاص فلم يبق فيهمنه شئ أصلابل خدت بالبكاية بشريته وفسني التفاته المصفات الشرية رأسا ولست أعنى بفنائه فناء حسده بلفناء قلسه واستأعنى بالقلب العم والدم بل سرلطيف له ألى القلب الفاهر تسسة المنسة وراعها سرالروح الذى هومن أمرالله عيز وجسل عرفهامن عرفها وجهلها من حهلها ولذلك السروجود وصورةذاك الوجودما يحضرف مفاذا حضر فسمغره فكأنه لا وجمودالاللعاضر ومثاله الرآة الحساوة اذليسلها لون فى نفسها بالونم الون الحاصرفهاوكذاك الزجاجة فانها تعتكى لون قسرارها
> (رفىالزجاج ورقت الخر * وتشام افتشاكل الاس فكاتم التجر ولاتسدح * وكأثم اقسدح ولاخر)

وقال فيمشكاة الانوار بعد كالم ساقه في وحدة الوجود ولا ببعد أن يفيداً الأنسان من آ فينظر فها ولم والمرآة فقط فيفان أن الصورة التي برى في المرآة هي صورة المرآة متعدة مهاو مرى الحرفى الرساح في الن أنالجراون الزجاج فاذا صار ذلك تدره مالوفا ورسؤف قدمه استغربه فقاليرق الزحاج ورقت ألجر الز وفرق من أن يقول الخرقدم و بن أن يقول كائه القدم وهد ما الحالة الاغلبث سمت بالاضافة الى صاحب الحالة فناءبل فناء الفناء لانه فني عن نفسه وفن عن فناته فإنه ليس بشعر بنفسه في تلك الخلال ولانعدم شعوره ولوشع بعدم شعوره بنفسه كان قدشع بنفسه وتسي هذه الحاليالاضافة الى المستغرق يه بلسان المجمارًا أبحادًا وبلسان الحقيقة توحيدًا (وهذا مقام من مقامات عادم المكاشفة) و و رامها أيضا أسرار بطول الخوص فهما (منها نشأ خمال من أدعى الحماول والاتحاد وقال أما الحق) كما صدر من اللاب أوستعاني ماأعظم شاني كاصدر عن أي تزيد السطامي (وحولها دندن كالام النصاري فيدعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت وتدرعها مءاأو حاولها فهاعلى مااختلفت فمعمار التهدوه وخطأ محض بضاهي غلط من يحكم على المرآ ة بصورة الجرة اذا ظهرفها أون الجرة من مقاطها) قال الصنف في مشكاة الانوار العارفون بعد العروج الى سماء الحقيقة أتفقوا أنهم لم روا في الوحود الاالواحدالحق لكن منهم من كانله هذه الحال عرفاناعلما ومنهم من صارله ذلك ذرقاحالا وانتفت عنهم الكثرة بالسكامة واستفرقوا بالفردانية الهضة واستوفيت فهاعقولهم فصاروا كالمهوتين فيهولم يبق فهيمتسع لااذكر غيراشهولا لذكر انفسهم أيضا فليكن عندهم الاالله فسكر واسكرا وقع دونسلطان عقولهم فقال أحدهم أنا الحق وقال الاستر سنعاني ماأعظهم شأني وقال الاستورماني الجبية الاالله وكالرم العشاق فيهال السكر نهاوي ولا يحكى فلل أخف عنهم سكرهم و ردوا الىسلطات العقل الذي هو مران الله في أرضب عرفوا أن ذَلِكَ لِم بكن حقيقة الانتحاديل بشبه الانتحاد مثل قول العاشق في حال فرط يرأنا من أهوى ومن أهوى أناب ثم أورد المكارم الذي أسيقناه قريبا وقال فالقصد الاسم عندذ كراسمه الحق حفا العبدس هذا الأسم أن برى نفسه ماطلا ولا برى غـ برالله حمَّا والعبد وانكان حمًّا فليس هو حمَّا لنفسه بل هو حق لغدر وهوالله سندانه وتعالى فانة موجود به لابذاته بلهو بذائه بأطل لولا ايحاد الحقيله فقد أخطأمن قال أناالحق الاباحد وجهين أحدهما أن بعني أنه باخق وهذا التأويل بعد لان الفظ لاسي عنه ولان ذلك لا يخصه بل كل شي سوى الحق فهو بالحق الثاني أن يكون مستفرقا بالحق حتى لا يكون فيه مستمع لفررور ما أخذ كلمة الشي واستفرقه فقد مقال انه كافال الشاعر ، أنامن أهوى ومن أهوى أنا ، و بعني به الاستغراق وأهل التصوّف لما كان الفالب علهم رؤية فناء أنفسهم من حيث فأثم وملاحظ تهم بأنب الحق كان الجارى على ألسنتهم من أسماء الله تعالى في أكثر الاحوال اسم الحق لانمسم يلفلون الذات مالحقه غدون ماهوهالك فينفسه وقال في خاتمة هذا المكابوحث بطلق الانحاد ويقول هوهولا يكون الا بطر نقالتوسعوالتعق واللائق بعادة الصوفية والشعراء فانهسم لاحل تحسن موقع الكلام فيالانهام وسلكون سدل الاستعارة كما يقول الشاعر ﴿ أَمَامِنَ أَهُوى وَمِنْ أَهُوى أَمَّا ﴿ وَذَلْكُ مُؤَّولُ عَندالشَّاعِرُ فَانَّهُ لامهني لانه هو يحقيقا بل كائبه هوفانه مستغرق الهم به كايكون هومستفرق الهم ينفسه فمعمر عن هذه الحالة بالاتعاد على سدل التعق وعلمه ينبغ أن يعمل كالم أى تزيد حيث قال انسخت نفسي عن نفسي كم تنسلخ الحمة من حلدها فنظرت فاذا أناهو فلكون معناه أن ينسلخ من شهوات فسمه وهواهاوهمها

و بعسرب من هذه الحقدقة أعسني سرالفلب بالاضافة الىمادشر فيهقو لبالشاعر رق الزياج ورقث الخر فتشام افتشاكل الاس فكانما خر ولاقدح وكاتماقدح ولاخر وهدذا مقام من مقامات عاوم المكاشيفة منهنشا شمال من ادى الحساوله والانتعاد وقال أنا الحسق وحوله مدندن كلام النصار ىفدعوى اتحاد اللاهسوت بالناسوت أو تدرعها بهاأو حاولهافها علىمااختلفت فبمعباراتهم وهو قلط محض بضاهي فلط من بحكم على المرآة بصورة الجرة اذاطهر فهالوت الجرة منمقابلها

فلاربق فيه منسع لغبرالله تعالى ولأبكون هممسوى الله تعالى وأذالم يحل في الفلب الاحلال الله تعيالي وجماله حتىصارمسنفرقايه يصبركا تههو لاأنه هوتحقيقا وفرق بينقولناهو هوو بين قولناكانه هو ولكن قديعير بقولناهو هوعن قولنا كانههو وهذه مراة قدم فائسن لبسله قدمراسخ في المعقولات ربما لم يتميزله أحدهماعن الاسنو فدنظراني كالدذائه وقدتر مزبما تلاكا فيه من حلمة الحق فيظن انه هو فيقول أنا المق وهوعالط غلط النسار ي حسر أواذك في ذات عسى عليه السلام فعالوا هوالاله بل من عاط من بنظر الى مراآة الطبعث فمهاصو رة متاونة غمساق المكادم الذي ذكرته قر سائم فال وقول من فال أناالحق أما أن يكونمه مناه قول الشاعر أنامن أهوى واماأن يكون قدغاها في ذلك كأعلط النصاري في طنهم انتحاد اللاهوت بالناسوت وقول أي مزيد ان صم عند سحاني ماأعظم شأني اماأت يكون جار ماعلى لسائه في معرض الحكاية من الله تعمالي والماأت بكون قد شاهد كال حظه في صفة القدس، والمالترقعات عاخرعن فدس نفسه وفال سحاني أيءفلم شأنه بالاضافة الىشأن عوم الحلق فقال ماأعظم شأني وهو مبرذلك بعزان قدمه وعظيرشأته بالاضافة الى الخلق ولانسبة ان قدس الرب وعظم شأنه والماأن يكوت قدوي هذذا اللفافي سكر وغلبات الاحوال فان الرحوع الىالتعمو واعتدال ألحمال يوحب حطظ الاسان عن الالفاظ الموهمة وحال السكر وعا لاعتمل ذلك فان حاورت هذين التأو يلين الى الاتعاد فذلك محال قطعا واماالحاول فان الفهوم منه أمران أحدهما النسبة التي بن الجسم وبين مكانه الذي يكون فيهوذالثالا يكون الابين جسمين فالبرى عص معنى الحسميسة يستصل في حقدناك والثاني النسبة التي بين العرض والجوهر فان الدرص يكون قوامه بالجوهر فقد به ين بانه حال فيه وذلك محال على كل ماقوامه بنفسه فدععنك ذكراؤ ب تعيالي فيحدا العرض فان كل ماقوامه بنفسه يستحيل أتبحل فمباقوامه بنفسمالآبطر بقالجباورة الواقعة بينالاجسام فلايتصورا لحاول بين عبدين فكيف يتصور بين العبد والرب فاذابطل الحلول والانتقال والانتعادا بسق لقولهم معنى الاما أشرنا البه والله أعلم (وان كان هذا غيرلاتق بعلم المعاملة فلترجم الى الغرض فقدذ كرنا تفاوت الدرجات في فهم المسموعات) فنقول (القام الثاني بعد الذهم والتنزيل الوحد والناس كلام طويل في حقيقة الوجد أعني الصوفية والمكاءالناطرين فدوحه مناسبة السماع الدرواح فالنقل من أقوالهم ألفاظا) رويت علهم ونسبت الهم (عُرلت كشف) الغطاء (عن) وجه (الحقيقة فيه اما الصوفية فقسدة ال ذو النوت الصرى رحسه ألله تُعالى في السماع) لما شل منه (انه وارد حق) أي واردورد من الحق تعالى وهو وارد قولالانشوبه الباطل (جاء نرعيم القاوب) أي يحركها (الى الحق) تعالى (فن أصفى اليسه بنفس) وطبع تزندق هَدَانة لهُ القشيري في الرسالة (فكاته عبر عن الوجود با نزعاج القاوب الى الحق) تعمَّالي (وهو الذي يعده عندورود وارد السماع أذسمي السماع وارد حق وقالة بوالحسين الدراج) من الحسين الرازى نريل بغداد تقدمذ كره قريها (مخبراع اوجده في السماع والوجد عبارة عمانوجد عند دالسماع) وهذه جالة معترضة (وقال الفالسماع) أى اضطرب ودار (فيممادن الهام) أى الحال والهيئة أوالمراد عظمة الله عُروحل فاوجدني وجودا لحق عند العطاء فسقاني) وفي أسمنة فاسقاني (بكا س الصفا فادركتمه منازل الرضأ وأخرجني الىرياض النزهة والعناه كوفي يعض النسيز المتسنزه من النزهة وفي أخرى الزهد وفي أخرى الصفاء بدل العناه (وقال) أبو بكر (الثعلبي) رحه الله تعالى لماستل عن (السماع) فقال (ظاهره فتنة) لمافيه من غُناه بأصوات حسنة ور عما كان آلات (و باطنه عارة) السامع عما يفهمه مما معمما يدل على الهبسة والشوق والقرب والبعد وتحرذلك (فن عرف الاشارة من السكادم حلله استماع الغيرة والافقدا سندعى الفتنة وتعرض للبلية) لعدم معرفته الاشارة نقله القشسيرى فالرسالة (وقال بعضهم السماع غذاه الارواح لاهل المعرفة) ولفظ الرسالة وقدل السماع

بعدا الماملة فارجم ألى الغرض فقدذ كر الماوث الدريات في فهم المسموعات (المقام الثاني) بعدالفهم والتنز بل الوجد به والناس كالرم طويل في حقيقة الوحداعي الصوفسة والحكماء الناظسران فى وجه مناسبة السماع لازر واحفلننقل من أقوالهم ألفاطا فم لنكشف من الحقيقة فيه يوأما الصوفعة فقدقال ذوالنون المري رجده الله في السماع انه واردحق ماء بزعيم القاوب الى الحق فن أصفى السه معق تحقق ومن أصفى البه بنطس تزندق فكالهء بر عن الوحد ما تزعاج القاوب الى الحق وهوالذي يحده عندورودواردالسماعاذا سمى السماع واردحق وقال أبوا لحسب الدراج المساوحده في السماع الوجدد صارة عناوحد عند السماع وقالبالي السهاع فيممادين البهاء فاوحدني وحودا لحق مند العطاء فيسقاني بكأس الصفاء فادركتبه منازل الرضاء وأخرحه الى وياض التدائره والفضاء وقال الشبلي رحمه الله السهماع ظاهره فتنةوباطنه ععرةفن عرف الاشارة حل له أستماع العبارة والافقد اسستدعى الفتنة وتعرض للماسة وقال بعمهم السماع غذاءالار واحلاهل المعرفة

لانه وصف بدق عن سائرالاع سائر يوليزوة الطبيع لوقت و بصفاء السراحة الدولعالمات تأخيله وقال عمرون عُمان المستخدلا يقع على تخطية. الوجد عبارة لانه سرائلة عندعباد عالم منذي الموقت يوقال يصفحها الوجد بكاشفات (٥٤١) من الحقوقال الوسفيدين الاعراق

الوحدرفع الحاب ومشاهدة لطف غذاء الارواح لاهل المعرفة أى أرواحهم تتعذى وتعيش بالعاني اللمليفة التي تفهم عن السماع الرفس وحضورالفهم ويقوى لهاجدها وطلهاو يدوم أنسها بجعبو بهاو يظهر علهاطربها (لائه وصفيدق عن سائر الاعال وملاحظة الغسومعادثة ويدوك برقة الطبع لرقتمه) لمن كان سماعه من طبع (وبصفاء ألسر) الذي في القلب (لصدفائه السروايناس المفقودوهو ولطفه عندأهله) وهم الذين سماعهم عق عن حق (وقال عروبن عمّان المسكى) أبو عبدالله شيخ فناؤل منحث أنت وقال القوم وامام العاثفة في الاصول والطريقة صحب باسعيد الخرار وغيره ومات ببغداد سنة ٢٧١ (لايقع أنضالوجد أؤلدر لحات على كيفية الوحد عبارة) يعمر بهاعنه (لانه سراته تعالى عند عباده المؤمنين الموقنين) ولفظ الرسالة في ترجة المصموص وهوميراث عروان عثمان المذكور وقال لا يقع على الوجد عبارة لانه سرالله عندالمؤمنين أه أى بعسرعلم التصديق بالغب فلما التعمرعنه وانكان محسوسالهم واذاعسرت العماوات عن تميز هسده الحسوسات فعسرهاعن موارد ذاقوه وسطع فيقاويهم القلوب ومحماية خوبه الحق من أحوال القلوب أولى واعما يفسرها من من الله تعالى عليه مهابالاشاوات نوره زال منهم كل شدك ويقرح ابالامثال من الامو را اعليمة (وقال بعضهم الوحد من مكاشفات الحق) للعبد توجب استغراقه ورس وقال أيضا الذي فمه وفي الرسالة سمعت محدين الحسن يقول سمعت أبا كرالرازي يقول سمعت أباعلى الروذياري يقول يعص عن الوحدرو به وقدسل عن السماع فقالمكاشفة الاسرارالمشاهدة الحموب (وقال أوسعيد) أحدين عدى زياد آثار النفس والتعلسق المصرى (ان الاعراب) صاحب الجنيد وعرو بن عمان المسكى وأبا الحسين النورى وغيرهم عاور الحرم مالعلائق والاسسابلان ومان به سنة ثلاثمانة واحدى وأر بعين (الوجدوفيما لجباب) من البين (ومشاهدة الرقيب) لا كيف النفس محموية باسبابها وأين (وحضوراللهم)فيمعاني مايسمع (وملاحظة العبب)مما ودعليه من الواردات السرية (ومحادثة فاذا انقطعت الاسماب السَّمر ﴾ بلسان السر (وابناس المفتود وهو فنازله أنتسن حيث أنت إى فناؤك عن نفسك من حيث وخلص الذكر وصعاالقلب هي و بمالهامن الخطوط البشرية وهسذا القول بشيرالي أن الوجد عن الوجود وفيه خلاف سيتأتى ووق وصفاو نحمث الم عظة فمعرحل من المناحاة في يحل الاشارة المه ﴿ وَقَالَ أَنْسَا الْوَحِدُ أُولَ دَرِجَاتَ الْخُصُوصَ ﴾ همالذُن اختصهم الله تعالى يمر فت (وهو قر بسوخوطب وسمسم ميراث التَّصدُوق بالغيب) أي تُرته (فلماذاقوه) بقوأهم الروحانية (وسطم في قلومم نوروزال عنهم الخطاب بأذن واعتة وقلب كلشكوريبٌ وقالاً يضأالذي يحجبُ عن الوجودُ) أىءن حصوله في السالكُ عنــداً لـُحماع {روَّ لهُ شاهددوسر طاهر فشاهد آ ثارالنفس) والثطاء الى الاحوال (والتعلق العلائق والاسباب) معالالتفات اليها (لان النفس محموية باسبام افاذا أنقطعت الاسباب برك الالتفات المهاوعدم التعلق ما (وخلص الذكر) عن هوالوحد لانه قدوجد ما الشوائب (وصحاالقلب) عن العفلة (ورق) برقةالسر (وصلا) عن المكدر (نجعت الموعظة فيه) كانمعمدوما عندهوقال أى أثرتُ ونَفَعتْ (وحلَمن المناحاة) السرية (ف≈ل غُر يبوْخوطب) وكوشف (وسمع المطاك أنضا الوحدمابكونعند باذن واعمة) أي حافظة (وقلب شاهد) لمبايكاشف به (وسرطاهر بشاهد ما كان منه عائدافذاك هو ذ كرمزعم أوخوف مقلق الوحدلانة فدوحد معدومًاعنده) مفقودالديه (وقال أيضاالو جدماً يكون عندذ كرمزعير) أي محرل أوتو بيخ على زلة أومحادثة الى الحق تعمالي (أوخوف مقلق) من ألَّم حمَّابه (أوتواجغ على زلة) صدرت منسه (أوتحادثة بلطه فدة) ملط فسة أواشارة الى فائدة من لطائفه (أوا شَارة الىفائدة) لاحته (أوشوقُ باعث آلىغائبُ) اشتاق اليه (أوأسف) أى ون أوشوق الىغائب أواسف [(على فائت) من الاحوال الشريطة (أوبدُم على ماض) من عمره في غير معرفة (أواستحلاب الي حال) على فائت أولدم على ماض مُرجو النمَكُن فيه (أوداع الى واحِبُ أوجِبه) الله تصالى عليه (أومناجاة بسر) فصاحب الوجد بتأمل أواستملاب الىمال أرداع في سمياعه عنده. وصُّ هذه الاحد الدمارد عليه منها (وهو مقابلة الفلاهر بالظاهر والباطن بالساطير الى واحب أومناحاة بسم والغرم مااغب والسر مااسر واستغراج مالك عاعليك شاسيق الثالسي فيه فكتب ذاك الث يعدكونه منك فيشت ال قدم بلاقدم وذكر بلاذكر وان كأن هوالسدى النع والمتولى) الاموركاها (واليه اوهومقا لة الظاهر بالظاهر أأ والباطن بالباطن والغس ذلك الشبعد كويه منك فشنت لك قدم الاقدم وذكر الاذكراذ بالغب والبهم بالسرواسقراج مالك بمباعليه المساق الثاله

كان هوالمبتدئ بالنعروالمتولى واليه

موجع الامركاء فيذا طاهر عالوجو وأخوالوالصوفية من هسدا الجنس في الوجد كثيرة هواما الحبكاء فقال بعضهم في القام ف لم تندوزة النطق على الحرجه الصوري من باللفظ فالحرجة بالنفس بالالحان فلساطهوت سرت وطربت الهناط بتعواس النفس وناجوها

ودعها مناطة الظواهر رجم الامركاء فهذا ظاهرهم الوجد وأقوال الصوفية من هسذا الجنس في الوجد كثيرة) فن ذاك قول وقال بعضهم نتائج السماع ألحند السماع فتنة لن طلب ترويجلن صادفه وقال أبو بعقوب الهرجوري هوسال يبدى الرجوع استنهاض العاخرمن الى الاسرارمن حيث الاحساراة وقال أبوعلى الدقاق السماع طبه الاعن شرع وحرن الاعن حوق الر أى واستعلاب العارب وفتنة الاعن عبرة وقال بعضهم السماع لداء والوجدة صد وفال الاستاذ أموسهل الصعاوك المستمرين من الافكار وحدة الكال استنار وتحل فالاستنار بوحب التلهب والتحلي بورث الترويج والاستنار تتولد منسه حركات المربدن من الافهام والآراء حقى وهو محل الضعف والحير والتعلى بتولد منه سكون الواصلين وهو محل الاستكانة والتمكين وكذلك معلى يئوب ماعزب وينهض الحضرة ليسفها الاالذبول تحتمورد الهيثة وقال سهل النسترى آلسماع على اسستأ تراثقه بهلا بعلمالا ما عزو الصمفوما كدر هوكل ذلك نقله القشيرى في الرسالة (وأما الحسكاء فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة تقدر) وفي نسخة وعرح في كلرأى ونيسة لم تقدر (على قوة النطق اخراجها بألففا فاخرجتها النفس بالالحان فلماطهرت) الما الفضالة (سرت فتصيب ولا يخطئ و بأثى وطر بتألمها فاستمعوامن النفس وتاجوهاودعوامناحاة الغلواهر) أى تركوها (وقال بعضهم نثائج ولا يسطى وقال آخر كأأن السماع استنهاض العارض الرأى واستجلاب العارب من الافكار) وفي نسخة الفكر (وحدة الكال) الطكر يطرق العسلم الى بتشديداللام (عن الافهام والاتراء حتى يثور) أى يتحرك وفي نسخة يتوب أى برجع (ماعرب) المساوم فالسماع بطرق أى عاب (وينه ش) أى يقوم (ماعز) و يحتدما كل (ويصفوما كدرو بخرج من كل رأى ولية فبغيب القلب الى العالم الروحاني والانتفاق وبأقى ولايبطى وقال أخو كاأث الفكر يطرق العدام الى العاوم فالسماع يطرق القلب الى العالم وقال بعضهم وقدستل عن الروحانى وقال بعضهم وقدستل عن حركة سيب الاطراق بالطبع على وزن الألحان والآيقا عات فقال ذلك عشق سينب حركة الاطراف عقلي من العاشق العقلي والعاشق العقلي لا يحتاج الى ان يناتى معقوله) أي بسار ره (بالنطق الجري بل بالطبع على وزن الالحان يناغيه ويناجيه بالتبسم واللحظ والحركة اللطيفة بالخاجب والجفن وألاشارة وهذه نواطق اجدم الاانها والامقاعات فقال ذلك عشق رومانية وأماالعاشق المهمي فانه يستعمل الجرمي ليعبريه عن ثمرة طاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف عقالى والعاشق العقلي المهرج وأوضعه صاحب العوارف فقال ووحسه آخرا فماتستلذ الروح النغمات لان النغمات جانطاق لا يعتاج إلى أن شاغي النفس معالروح بالاعاءا فخي اشارة وومرابين المتعاشقين وبن النفوس والارواح تعاشق أصلي بنزع معشوق مبالمعاق الجرمي ذلك الى أُورَّة النفس وذكورة الروح والمهل والتعاشق بين الذكر والاس بالطب عمّ واقع قال الله تعالى بل بذاغيه و بذاحيه بالتبسم وجعل منهاز وجهاليسكن البهاوف قوله منهااشعار بتلازم وتلاصق مو حب الدائتلاف والتعاشق والنغمات والعفا والمركة اللطنفسة تستلذها الروح لانم امناغاة سنالمتماشقين وكاارف عالما لحكمة كونت حواء من آدم كذاك في عالم القدرة بالحاجس والحفر والاشارة كؤنت النفس من ألوح فهذا الناسكف من هددا الاصل وذلك ان النفس روح حدوان تعنس بالقليس وهذه نواطق اجع الاأنها الروح الروحان وعنسهآبات امتازت من أرواح جنس الحيوات فشرف القرب من الروح الروسان فصار روحانية واماإ اعاشق البهيمي نفسافا داتكون النفس من الروح الروحاف فعالم القدرة لتكون حوامس آدم في عالم الحكمة فهسدا فانه يستعمل المنطق الجرمي والتعاشق ونسبة الذكورة والانوثة من ههناظهر وبهذا الطريق استطاب الروح النغمات لانها المعاربه عن عُرة طاهر شوقه مراسلات بين المتعاشقين ومكالمة بينهما وقدقال القائل الضعىف وعشمة الزائف

تكاممناف الوجوه عيوننا ، وتعن سكوت والهوى يشكلم

انتهى وقد سيق ساق ذلك في أقل السُكُلُّ منسوطا (وقال آخرون من حَوْنَ فَلِيسَمَع الأَخلَّان) ومشعه قول بعضهم من ابنائي الأخوان فعليه بعمل الخان (فان النفس اذا دخلها الحَرِن جُند فورها) وعرْ بسمرورها (داذا غرضا اشتمل فورها دخله رضوجها فينظهر الحزن بقدرهما له ونظافته) ونقائه (من الفقر والله فسي) المنوى (والا قاد بل المقررة في السمياح والى جدكثيرة ولامعنى الاستكثار من المواها) اذماذ كرف منه المنتوع المسترشد (فلنشتفل فهم المنى الذي الوجد عبارة عنه فتقول انه) أى الوجد (عبارة عن الله تُقرها

وقال أخرمن حزن فليسمع

الالحاث فان النفس اذا

دخلها الحزن خسدنورها

واذا فرحت اشتعلى نورها

وظهمر فرحها فظهر

المنن بقدرقبول القابل

السماعوهووا ودسق حديدعقب السماع بحده المستمرمن نفسة وتلث الحالة لاتخاوين قسيمين فاثها اماان ترجع الحدمكا شفات ومشاهدات هى من تبيل العلوم والتنبيات واماأن ترجيع الى تغير آتوا حوال ليست من العاوم بل هي كالشوق والحسوف والحرث والفلق والسرور والاسسف والندم والبسط والقبض وهذه الاحوال يهجها السماع ويقو بهافان ضعف عيشلم يؤثرني تحريك الفاهر أوتسكينه أوتغيير خلاف عادته لم سموحدا وان طهر ماله حتى يتحرك على خلاف عادته أوبطرق أو يسكن عن النظر والنطق والحركة على

على الظاهر سي وحدااما السماع وهوواردحق جديد عقيب السماع) أى عنده (يجده المستمع من نفسه) وهو بشعر بسابقة فقد في أم ضمعنفا واماقو بأتحسب يفقدلم يجدوان كان الفقد الزاحة وجودالعبديوجودصفاته وبقاياه (وتلك الحالة لاتخلوس تسمين فامأ طهوره وتغسره الطاهن ان ترجيع الى مكاشفان ومشاهدات هيمن قبيل العاوم والتسيمات واماان ترجيع الى تعييرات وأحوال أوتحر بكدعه سدقوة وروده ليست من هسذا) القبيل (بل هي كالشوق والخزن والخوف والفلق والسر وروالاً سف والندم والسط وحفظ الفننفرعن التغمير والقبض) وهذه الواجيد تمرات الاعمال والواردات (وهذه الاحوال يهيمها اسماع ويقويها فأن ضعف عسمة والواحد وقدرته على ضمطحوارحه فقد بحيث لم أوْثر في تحريك الظاهر أوتسكينه أوثف يرحله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يعارق) برأسه يقوى الوحدف الباطن ولا (أو اسكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجداوان ظهر على الظاهر سي وجدا اما بتغير الطاهر لقوة صاحبه ضعيفا واماقو بانحسب طهوره وتفسيره للظاهر وتحريكه يحسب قوة وروهه وحفط الظاهرعن النغير وقد لانظهر لضعف الوارد يحسب قوة الواجد وقدرته علىضبط حوارحه فقدية وي الوجد في الباطن ولا يتغيرا لظاهر لقوة صاحبه وقصوره عن التحريك وقدلانظهراضعف الوارد وقصوره عن القسريك وحل عقد التماسك والىالمعني الاول اشارأ بوسمعدن وحل عقدالتماسك والي الاعرابي) فيماتقذم من سياق كلامه (حيث قال فالوجدائه مشاهدة القيب وحضور الفهم وملاحظة المعنى الاؤل أشار أبوسعت الغب ولايبعدان يكون المحاعسيا لكشف مالم يكن مكشوفاقيله) ولامدع في ذلك (فان الكشف ابن الاعرابي حيث قال في الوحدانه مشاهدة الرقب وحضو رالفهم وملاحظة الفس ولايبعد أثبكون السماع سيالكشف مالم يكن مكشو فاقسله فات الكشف يعصدل بأسباك منها التنسه والسهاعمنيه ومنها تغسر الاحدوال ومشاهد ثهاوا دراكهافات ادرا كهانوع عسليفد الضاح أمو رام تكن معاومة قيل الورود ومنها صفاء القلب والسماع بوأثرفي تصفية القلب والصفاعسب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع

فيقوىيه علىمشاهداة

يتعصل باسباب منهاا لتنبيه والسماع منبه لاموركان قبله فيعفله عصارمها تفير الاحوال) وتاونها (ومشاهدتها وادراكها) في نفسه (فان ادراكها) أي الاحوال (فوع علم يفيد الضاح أمو رام تكن معاومة قبل الورود) والسماع سب لادواكها (ومنهاصفاء القلب والسماعية وفي اصدفية القلب) عن الكدورات (والصفاء سبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوّة السماع فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل ذلك فؤنه كهايقوى البعير) عند سماع الحداء (على حلى ما كان لا يقوى عليه قبله) وهددامشاهد (وعل القلب الاستكشاف وملاحظة اسراوالملكوت) بعين السر (كانعل البعير حل الائقال) ولتكل على بأل (فبواسطة هدنه الاسباب يكون) السماع (سببا للكشف بل القلب اذاصفا) عن عش الكدورات (ر بماعثله الحق في صورة مشاهدة) يطالعه أبعين الباطن (وفي الفظمنطاوم يقرع معه بعير عنه بصوت الهاتف اذا كان في المقطة و) بعيرعنه أيضا (بالرو بااذا كان فى المنام وذلك خِرْء من) سنة وأر بعين خِزا من (النبوّة) كَاورد ذلك في الحبر (وعُسلم تحقيق ذلك خار جعن علم المعاملة) وقد تقدمت الاشارة البه في مواضع من هذا المكتاب (كار وي عن) أبي عبد ألله (محدث مسروق البغدادي) رحه الله تعالى (اله فالحرحة ليلة في أمام العليي) أي عنفوان شابي (وأنانشوان) اى سكران وكنت أغنى مداالبيت) أى أردد ولنفسى (بطرزناماء كرم مامرونعه ، الانصبت بن بشرب الماه) كذا في النسخ وكائنه اسم يقعة دفي بعض النسخ بطور سينا عبدله (فسمعت فائلا) وهوالها تف يقول (وفي حهنم ماء ما تجرعه ، حلق رابي له في الجوف المعاء)

ماكان تقصرعت مقبلذال قوته كإيقوى البعيرعلي حلماكانلا يقوى علىعقبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسراراللكون كا ألنعمل البعسير حل الاثقال فمواسطة همده الاسباب يكرون سبالك شف بل القاب اذاصفا رعماء ثله الحق في صورة مشاهدة أوفي له فظ منظوم يقرع مهمد منعبرعنه بصوت الهاتف اذا كان في المقفلة و بالرؤ بالذا كان في المنام دفاك حزه من ستدوار بعين حرامن النبوة وعلم تحصق ذالنا خارجهن علم المداملة وذاك كاروى عن محد بممسروق البغدادىأته فالحرجت لبلة في أيام جهالني والاندوان وكنت أغني مدأ الدبت بطور سنا يحكره ماصرونه الانصب من يشرب الماله فسهدت فالايقول وفي جهنم ماسانتحر عه يحاق فابني اه في الجوف امعاء

قال في كان ذلك سنب تو بني واشتغالي (٥٤٤) بالعام والعبادة فانظر كيف أثر الغناه في تصفية قليم حتى يجثل أو حقيقة الحق في صفة جهيم في

(والفكانذال مب تربق) عما كنت عليه (واشتغالى العارد) اقبالى على (العبادة فانظر كيف المأدة فانظر كيف المؤاخلة المقادة فانظر كيف المؤاخلة المقادة المؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة والمؤاخلة المؤاخلة الم

﴿ وَتَلْهِيكُ عَنْ دَارَا لِحَالِدِ مَمَاعِمِ ۞ وَلَا هُ نَفْسِ عَهَا غَيْرَنَافَمَ ﴾

(قال فصاح عتبة الغلام صحة حرمغشياعليه وبكرا القوم) لما المعموا (فرفعت الطعام من بين أيدج موما ذَا قواوالله لقمة منه) أخرجه أنونعم في الحلية في رجة عقبة الغلام فقال حدثني أي حدثنا أحدث محدث عثمان حدثنا أنو مكر من عبد قال حدثت عن مجدة ال حدثني روس من سلة الوراق حدثني مسلم العباد اني قال قدم عليناس، صالح المرى وعنية الغلام فذكره وقال حدثنا أحدين اسعق حدثنا جعدة فأحد حدثنا الراهم تناطنيد حدثنا سعف بنمنفلو وقالصنع عصدالواحدين وطعاما وجمع عليه فقرامن الحوانه وكان فهم عدمة الفلام قال فا كل القوم غيرعتبة فأنه كان قاعًا على روسهم عدمهم قال فالتفت بعضهم الى عتبة فنظر الى صنيه والدموع تعدومنهما فسكت وأقبل على الطعام فللفرغ القوممن طعامهم تطرقوا وأخبرال المعبد الواحدها وأيمن عتبة فقالله عبدالواحد بابني لم بكمت والقوم بطعمون فالذكرت موائدا هل الجنة والخدم قنام على رؤسهم فشهق عبدالواحد شهقة خرمغشبا علسه قال محف وحدثني حصين بن القاسم قال فارأ يت عبد الواحد بعدداك اليوم دعا انسانا الى منزة ولا أكل طعاما الادون شبعه والافترضاحكاحتي مضى لوجهه قال وأماعة بةفانه جعل لله على نفسه أثلايا كل الاأقل من شبعه ولانشرب الاأقل من ريه ولا ينام بالليل والنهاو الأقل من نهته (وكياسم صوت الهاتف عند صفاء الفلب فيشاهد أنضاء المصر صورة الحضر علمه السلام فانه يتمشل لار باب القالوب بصور يختلفة) في أما كن شي (وفي مثل هذه الحالات تبنل الملائم مقللانساء) عليهم السلام (الماعلي حقيقة صورتها والماعلي مثال يعاك صورتها بعض الما كاه ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمريل) عليه السلام (مرتين في صورته) الاصلية (فأخسرعنه بأنه سدالافق)وأخرج المخارى من حسديث عائشة رضي الله عنها مرفوعا أسدانا بأتاني مثل صلصلة الجرس وهوأ شده على فيقصم عنى وقدوعيث عنسه ماقال وأحيانا يتمثل لى اللارجلا فيكامني فاعيما يقول ورواه مسلم كذلك وفي حسديث جائر بيناانا أمشى ادسمعت صوتامن السماء فرفعت بصرى فأذا اللك الذي جاءني نتحراء جالس على كرسي بين السمياء والارض فر ميت منسه (وهذا الراد بقوله على شديدالقوى) المرادبه جير يل عليه السلام وهذا يؤيد رواية من قال يعلى بدل فسكامني (ذومرة فاستوى وهو بالافق الاعلى الى آخوالا أيات) من سورة النجم (وقد بعسبر عن ذلك الاطسلاع بالتفرس وادلك فالدرسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينفلر بمو والله تعالى) فال العراقي ر واه الترمذي من حديث أي سعيد وقال حديث غريب اه قلت ورواه في التلسير من جامعه وكذا أن يعلى ف مسنده والعسكري في الامثال كلهم من طريق عروب قيس اللائي عن عطية العوفي عن أبي ستمديه مرافوعا ثمقرأ انف ذلك لاسمات للمتوسمين وقدروى عن بعض أهل العدا في تفسير المتوسمين

لفقا مفهوم موزون وقرع خالت مجمد الغالم وروى حنسلم العباد افيائه قال قدم عاسمان الغالم وسالم المرو وحتية الغلام وسيد الواحد عزاوا على الساحسل قال خيران على الساحسل قال خيرات على المساحسل قال خيرات على المساحسل قال المساحس وسرته هذا المست

وتلهائ عن دارا الحاود مطاعي والذالمس عباعبرنافع قال نصاح عتبة الغلام صعة وخرمغشا علىمويق القوم قرفعت الطعام وماذاقوا واللهمنسه لقمة وكالسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهداً بضايا ليصر صورةالخضر علىهالسلام فانه يمثل لارباب الماوب يصور مختلفة وفي مشل هذه الحالة تغثل الملائكة للانساعطم سم السلام اما على حقيقة صورتباواماعل مثال بعاكي صورتها بعض الحا كأنوقدرأى رسولهانه صلى الله عليه وسلم جدريل علسه السالام مرتن في صورته وأخبرعنه بانهسد الافق وهوالمراد بقوله تعالى علمشديد القوى دوس فاسنوى وهو بالافق الاعلى الاخرهذ والاسات وفيمثل هذه الاحوال من الصفاء يقع الاطسلاع على ضمائر

وقد حتى ان وجلا من الهوس كان بدورها المسابق و يقول ما مغني قول النبي ملي القحلموس انقوا قواستالم من فكان بذكراه تفسيره فلا يقنعت ذلك هني انتهى ال بعض المشايخ من الصوفية قتال له مناه أن تقطيم الزار الذي على وصلانتحت أو بلغة فقال مدة هذا معناه وأسابر قال الآن بم رفسانا لمسابق من وان ايمنالك حق وتكاحمتون الواهيم (٥١٥) الحواص قال كنت بعد ادف جماعة

من القهقر اهني الجامسع فاقدل شاب طسالرا تعة بحسن الوحه فقلت لاجعابي يقع لى الهجودي فلكاهم كرهواذلك فرجت وخرج الشاب ثرحم البهرقال أىشى فالالسيم في فاحتشى وفالح علمهم فقالوا له قال المائم ودى قال فحاءنى وأكبء ليدى وقبل وأسي وأسار وفال نعد في كترناان الصديق لا تعفعا يفراسته فقلت أمتحن المسلى فتاماتهم فقلتان كان دمهم صدّرق فني هده الطائفة لانهم يقولون حدديثه سعانه ويقرؤن كالرمب فلستعلكم فلما اطلع على الشيخ وتغرس في علت الهصديق قال وصارالشابمن ككبار الصوفعة والىمئسل هذا لكشف الاشارة بقوله علمه السلاملولا أتالشياطي يعومه نعلى قاوب بني آدم لنظر واالىملكوت السماء وانما تحوم الشياطين على القاوب اذاكانت مشعونة بالصافات المذمومة فانها مرعى الشطان وحنده ومن خطص قليمه من تلك الصفات ومسفاه لم بطف

فالبالمتفرسين وكذا أنوجه الهروى والطيرانى وأنوقعم فبالطب النبوى وامتعدى وغبرهم كالمدكم الثرمذى وجهويه من طريق واشدبن سعد عن أبي أمامة مرفوعاً ويروى عن ان عرواً في هريرة أيضاً بلهوعندالطيراني وأني نعم والعسكرى من طريق وهب ن منبسمت طاوس عن فو بالتعرفو عالمفظ احدذر وادعوه المسلم وقراسته فانه ينظر بنورالله وينظر بتوفيق الله ولكن قال الطسب عقب أي سعد الحلوظ مارواه سفات عنعروب قيسقال كان يقال اتقوا فراسة المؤمن فاله ينظر بنورالله وعنسد العسكرى من حديث اب المباولة عن عبد الرحن بن بزيد بنجاوعن عسير بنهافة عن أبي اللوداء من قوله اتقوا فراسة العلماء فانهم ينظر ون بنو والله الهشئ يقذفه ألله فى قاويهم وعلى السنتهم وكلهاضعيفة وفى بعضها ماهو متماسك لا يليق مع وجوده الحكم على الحديث بالوضع لاسجما وللبزار والطبراني وغيرهما كابي نعمم في الطب بسند مسن عن أفس مرفوعاات لله عبادا بعرفون الناس بالتوسم (وقد حتى ان واحدا من أنبوس كان يدور على المسلمين وكان يقول) لهم (مامعني قول الذي صلى الله على وسلم اتقوا فراسةًا أوَّمن) الحسديث (فكان) كل من سأله (يذكر له تفَسير ولايقنعه ذلك حتى انهمَى الى بعض المشايخ من الصوفية فسأله فقال معناه ان تقطع الزنار)وهو خيط الكفر (الذي)هو مشدود (على وسطك تحتثوُّ بِكَ فَهَالَ صَدَقتَ هَذَا مَعَنَاهُ وأَسلمَ ﴾ في الحالُ (وقالَ الآن عرفتُ اللَّهُ مؤمن وان أيما لك حق وكايتكى عن ابواهيم اللق إص) ترجه القشيري في الرسَّلة (قال كنت ببغداد في حياعة من الفقراء في الجامع فأقبل شاب طيب الريح حسن الوجه فقلت الاعدابي يقُع لى) في نفسي (انه يهودي قسكاهم كرهوا ذلك كأى نظروا الى طاهر حاله (نفر حت وحوج الشاب ثمر حم النهم) وسألهم (وقال أي شيرُ قال الشيخ ف") أي في حق (فاحتشموا) من الجواب (فالح علمهم فقالوا قال أنك يبودي قال غام في قاك على يدى) يقبلهما (وقب ل رأسي وأسلم) هلي بدى (وقال نحد في كذبنا) يعني السمياوية (ان الصيد اق التعطي فراسته فقلت في نفسي (امتحن المسلين) والمتسبرهم (فتأملتهم فقلت ال كأن فهم صديق فني هذه الطائفة لام منه يقولون حديثه سجانه) ويقر ون كلامه (فليست عليكر) وفي أسعفة علم م (فل اا طام الشيخ على وتفرس في علت انه صديق قال وصار الشاب) الذكور (من كار الصوفية) أي فترالله عليه بتركة صدقه وخدمته لهم فلق مهروقد روىفى صدق القراسة لافرادمن والمدالامة مآهو مذكور في تراجهم في مواضعه (والى مثل هذا الكشف الاشارة بقوله صلى الله على وسلم لولاأت الشياطين يحومون على فلوب بني آدم لنُفار وا الىملكون السماء) تقدم المكادم عليه في كتاب الصوم (والماتعوم الشماطين على القاوب اذاكانت مشعونة بالمسفات المذمومة) القبعة (فانهامرى الشيطان) ومأواه (ومن معلص قليمين الذالصفات وصفاه) عن الكدورات (أم نطف الشيطان حول قلبه) والمحم أصلا (والمه الاشارة بقوله تصالى الاعبادات منهم المناصين وبقوله تعالى ان عبادي ليس اك علم مساطات) أي تسليط واستدلاه (والسماع سب لصفاء القلب وهوشيكة للحق بواسطة الصفاء دعلي هذا يدل ماروى ان ذا النون المصرى رسعه الله دخل بغد ادفاجةم المهقوم من الصوفية ومعهم فوّال) ينشدالشعر (قاستأذنوه) أى ذا النون (ان يقول) القوّال بين يدية (شيَّا فأذن لهم ف ذلك فأنشأ يقولُ أى استعمار واستولى وفهر مغيرهواك عديني ، فكيف به اذااحتنكا)

(99 — (أتحاف السادة المنقين) — حادس) الانشارة بقولة تعالى الاعبادالم نهم أغلصين و بقولة تعالى انجادى إلى ال علم م مطالن والسماع سب لعمله القلب وهو شكة اللحق فواسطة الصفاعوها هذا بدل ماروى انذا البنون العمري رحمانقه خل بقداد فاجتمع المعقومين الصوفية تومعهم قوال فاستاذ قوقيان يقول لهم شيافاذن الهم فعالت فافسار يقول صفيح والدعد في . « وتكيف به اذا احتشكا

وأنت حمدتى قلى * هوى قد كان مشتركا أما ترثى لكتئب * اذا ضحك الحاي تلى فقام ذرا لنون وسقط على وجهه ثم فامرحل T خوفقال ذوالنون الذي يواك (٥٤٦) حين تقوم فعلس ذلك الرجل وكان ذلك الملاعات ذي الذون على قليما نه مذكاف متواجد

> (وأنت جعتمن قلسي * هوي قد كان مشتركا) وبعمد رضاك تقتلمني ، وتتملى لا محمل لكما

(أمانرت أى أماترن (لكتشب،)أى ذى خزنوكا "بة (اذاصل الخلي أى الحالى من الهم (بك قال (فقام ذوا انون) وتواحد (وسقط على وجهه) مفشاً عامه من شدة وحسده والدم يقطر من حبينه ولايسقط على الارض (مُ قام وحل آخو) من القوم بقواحد لم يبلغ حاله حال ذي الذوت (فقال ذوا لنون الذي يراك حين تقوم فحلس ذاك الرجل) أووده القشيرى في الرسالة فقال وحتى أحمد يُن مقاتل العكى قال المادخل ذوالنون الصرى بغداد فساقه الخ (وذاك اطلاع من ذي النون على قلبه انه متسكاف متواحد فعرفه ان الذي مواه حين يقوم هو الخصم في قيامه لغيرالله تعالى ولو كان الرجل صادقافي وحده الماسل ولفظ القشعري في الرسالة بمسد صاف القصة سمعت الاستاذ أباعلي الدقاق رحسه الله تعالى يقول في هذه الحكامه كأن ذوالنون صاحب اشراف على ذلك الرحل حيث نهه ان ذلك ليسمة امه وكان ذاك الرحسل صاحب انصاف حيث قبسل ذاكمنه فرجع وقعد اه وقال صاحب العوارف وأما وحمه الانكار في السماع فهوان مرى جماعة من المر يدمن وتساوا في مبادى الارادة ونفوسهم ماتمرنت على صدق المجاهدة حتى يحدث عندهم علم بظهو رصفات النفس وأحوال القلب حتى تنضبط حركاتهم بقانون العلم ويعلون عالهم وعلمم وحكى أنذاالنون لمادخل بغداددخل علمه حماعة ومعهم قوال فاستاذ فووفساق القصة منهم فنظر اليهدوالنون فقال الذي براك حين تقوم فلس الرجل فكان حاوسه لوضع صدقه وعلمانه غير كامل الحال الصالح للقيام متواجدا فيقوم أحدهم من فير بصيرة وعسلم فى قيامه وذلك اذا مع ايقاعا موزونا بسجع يؤدى ماسمعمالي طبسع موزون فيتحرك بالطبع الموزون لاسون الموزون والايقماع الوزون وينسبل عباب نفسه النبسط بانبساط الطبهم الموزون على وجمه القلب ويستطره النشاط المنبعثمن الطبع فيقوم مرقص موز وناعر وجابتصنع محرم عندأهل الحق ويحسب ذلك طيبة القلب ومارأي وحدالفك وطبية بالله تعالى ولعمري هوطيبة القلب واكن قلب ماوث بأوث النفس ميال الى الهوى موافق للرأى لا يهدى الىحسن النسة في الحركات ولا يعرف شروط محة الارادات والسل هذا الراقص فيل الرقص نقص لانه رقص مصدره العاميع عير مقترك بنية صالحة انتهسى (فاذا قدر حسع حاصل الوجدالى مكاشفات عصل البعض (والى حالات) تعترى للبعض فالاول لاهل القلب والثاني لاهل الطبيع (واعلمان كلواحد منهما ينقسم اليماعكن التجييرعنه عنسدالافاقة واليمالاعكن العبارةعدمه أصلا) وألى الأخسر أشار عرو بن عممان المكربةوله لا يقع على الوجد عبارة كماتقدم قريبا (ولعاك تستبعد عالة أوعل لاتعار حقيقته ولاعكن النعيير من حقيقت فلاتستبعد ذلك فانك تعدد في أحوالك الغر سةلها شواهد) لذلك (أما العلم فكمن فقيه تعرض عليمسئلتات متشام تان فى الصورة و بدرى الفَقْمَهُ مَدُوقِهِ أَنَّ بِينْهِما فرقافي الحبيج واذا كاف ذكر وجه الفرق لم نساعده السَّان على التعبير)عن ذاك الفرق (وان كانتمن أفهم الناس) لسامًا (فدرك بدوقه الفرق ولأعكنه التعبير هند وادراكه الفرق عمر بصادفه في قلبه بالنوق ولايشان في ان أوقوعه في قلبه سباوله عندالله حظ بقة ولا يمكنه الاخبار عند لالقصور فيالسانه بللدقة المعنى في نفسه عن ان تناله العبارة وهـــــــــذا اتحــا يتفطن له المواطبوت على النفار في المسائل (المشكلات) والنظائر والاشباه العويصات (وأماا خال فيكم من انسان بدرك في قلب من الوقت الذي يصبع فيه قبضاً أو بسعا ولا بعسلم سنبه وقد يتفكر الانسان في شي فيو مرفي أفسه أم افسيس

فعرفسه أنالذي وامحن بقوم هو الكصم في قيامه لفسر الله تعالى ولوكان الرحل صادقالما جلس فاذا قدرجم حاصل الوجدالي مكاشفات والى حالات واعلم انكل واحدمتهما ينقسم الىماعكن التعسر عنهعند الافاقةمنه والى مالاعكن العمارةعنب أصلاولعلك تستمدمالة أوعلىالانعار حقيقته ولاعكن التعبيرعن حقىقته فالاتستبعدذاك فانك تحدف أحوالك القريبة اذلك شواهد * أما العلوفك من فقسه أعرض عاسه مسهمانان متشام تانفي الصورة وبدرك المقسد دوقه أنسبهما فرقافى الحك واذاكاف ذكروحه الفرق المساعدة السات مسل التعبدوان كاندن أفصير الناس فيسدولا بذوقه الفرق ولأعكنه التعسرعنه وادرأ كمالفرق على أمادقه فى قابه بالدوق ولانشان اناوقوعه فىقلىمساوله عند الله تعالى حقيقة ولا عكنه الاخبار عنه لالقصور فى لسائه بل لدقة المعنى في نفسه عنات تناله العمارة وهدذا مما قد تقطنه المواطبون عملى النفارفي الشكالن * وأماالحال فكرمن انسان يدرك فى قلب، فى الوقت الذي يصير فسية فيضاأ و بسطاولا بعارسيم وقد متفكر الانسان

فى شى قدة ئرقى المسه أثراف تسى

ذلك السببويق الاثرفي نفسموهو يحسريه وقدتكون الحالة التي بحسهاسر وراثنت في نفسه شفكره في سمه محسلاس ورأوح نا فينسى المتفكر فيمو يحس بالا ترعقب وقد تبكون تألثا لخالة عاله غريبة لانعرب عنهالفظ السرور والحرن ولايصادف لهاعيارة مطابقة مفصة عن المقصود بل ذوق الشد و الموز ونواللم قسنه و بن غسير الموزون بغتص به بعض الناس دون بعض وهي عالا يدركه اصاحب الذوف يحيث لايشك في التفرقة بين المورون والمنزحف فلا يمكنه التعبيرة فهاي ايضح به مقصود ملن لا ذوفه وفي النفس أحوال غريمة هذا وصفها بل المعانى الشهو رقمن الخوف والخرن والسر وراعم أتعصل في السماع عن غناصفهوم وأماالاوتاروسائر (01Y)

النغسمات الني ليسست ذلك السبب ويبق الأثر في نفسه وهو يحسبه) ويدركه (وقد تكون المالة التي يحسنها سروراثبت في ملهومة فالماثؤ لرفى النفس نفسه بتفكره فى بب موجب السرور أوخرناً) كذلك (فينسى المتفكر فيه ويعس بالالرعقب موقد تأثيرا عساولاتكن الثعمر تسكون الله الحالة حالة غريبة لايعرب عنها) لفظ (السرور والخزن ولايصادف لهاعبارة مطابقة مقصة عن عائد الثالا ماروقد عن المقصود بل ذوق الشعر الموزون) بالموازين العروضية (والفرق بينه وبين غسر الموزون يختص به بعبرعتها بالشوق ولكن بعض الناس دون بعض وهي حاله) يُدركها (صاحب الذون) السلم (يحيث لايشك فهاأعني التفرقة شوق لانعرف صاحبسه بين المورون والمنزحف) أى الذي به راف أوعدلة (ولاعكنه التعير عنها عايتضم مفصوده الدورف الشيتاق المفهو عب لة وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها) بل في الحسوسات لوقيسل لك مأالفرق بن والمعة الزيدو والمعة والذى اضطرب قلمه بسماع المسك وطوابت بعيارة تميز ينهمالعسرت عليسك وأنت تدوك الفرق بينهما قطعامن نفسك ولوقيسل لك الاوتار أوالشاهسن وما ماالفرق بين حلاوة السكروحلاوة العسل لكان كذلك واذاعسرت العبارات عن تميزهذه الحسوسات أشهه ليس بدرى الرمادا فعسرها عن موارد القاوب وما يفقر به الحق و يخلق فها من الحب توالشوق والفرح والانس وغيرها من اشتاق و يحد في الحسمالة أحوال القاوب أولى وانحا ٧ بسر من الله تعمالي عليه بالاشارات ويقر بها بالامثال من الامو والمعاومة (بل كأشهانة المني أمراليس المعافى المشهورة من الحوف والحرن والسروراتك أتحصل فى السماع عن غناء مفهوم) من غسيراً و ال سرى ماهوستى يقع ذلك ﴿ فَأَمَا الأوْنَارُ وَسَائِرِ النَّعْمَاتِ التَّي لِيستُ مَفْهُومَةَ فَانْهَا تَوْثُرُ فَا النَّفِس تَأْثَيرا عِيبَاوِلا عَكُن النَّعِبِ بِرِعن للعسوام ومن لانغلب على عُجاثب تلك الاوتار وقد يعسره نها بالشوق) تقريبا الافهام (ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فلمسه لاحب آدمي ولاحب فهو عجب) بحم الافكار (والذي اضطرب قلبه)وفي أسفة اضطربت نفسه (بسماع الاوتار والشاهين الله تعالى وهذاله سر وهو وماأشهدليس بدرىالىماذا يشتاق وتعدفى ألمسمحالة كانها تثقاضى) وتُطلب ﴿ أَثُرَاليس بدرى ماهو أن كل شموق فلدركات حتى يقع ذلك العوام) فضلاه ن الحواص (ومن الانفلب على قلب الحب آدى ولاحب الله تعالى) كما أحددهما صفة الشتاق هومشآهد (وهذا له سر) خوق (وهوان كل شوق فله ركلات) عليهما مداره (أحدهما صفة المشتاق وهونوع مناسبتمع الشناق وهونوع مناسبة مع المشتاق اليموأ الثاني معرفة المشتاق اليه ومعرفت ورة الوسول اليهفان وجدت الصفة الموالثياني معرفة المشتاق الثي بهاالشوق ووجدالعلربصورة المشتاق البه كان الامراطاهرا وان أموجدالعلم بألشتاق وجمعت المومعرفة صهرة الوصول الصفة المشوقة وسوكت تلك الصفة واشتعلت نارها أورثت ذلك دهشة وسيرة لاعالة ولونشأ آدمى وحده المهانوجين الصفة القي بتعيث لم يرصورة النساء ولاعرف صورة لوقاع) أى الجماع (ثمراهق الحسلم) أى بلغ مبلغ من يتخسلم بها الشوق و وحسدالعا (وغلبت على الشهوة) المركبة فيه (الكان عس من نفسه بنار) تلك (الشهوة ولايدري أنه بشتاف الى بصورة الشماق المكات الوقاعلانه ليس بدرى ضورة الوقاع) ماهى (ولاصورة النساء) ماهى (فَكَذَلِكُ فَ نَفْسَ الآدَى مناسة). الامر ظاهراوات أمنوجد باطفة (مع النعالم الاعلى واللذات آتى وعدبها في سدرة المنهسي والفراديس العلا الاائه لم يتخيل من هذه

المفرط والاشتغال بالدنيا) والنائمة (قدأ الساه نفسهوا نساه ربه وأنساء مستقر مالذى اليه حنينه واشتياقه نارها أورثذاك دهشة ومسيرة لامحالة ولونشأ آدى وحدمعتم برصورة النساعولاعرف صورة الوقاع تمراهق الحارغات علىه الشهوة لكان بحسمن نفسه منار الشهوة ولكن لابدري اله بشتاق الى الوقاع لانه ليس مدرى صورة الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الا تدمي مناسبة مع العالم الاعلى واللذات التي وعدمها في سنوة المنهمي والفراديس العلاالانه لم يتخبل من هذه الامو والاالصفات والامهاء كالذي سمع لفظ الوقاعواسم النساعولم بشاهد صورة امرأة قط ولاصورة رحل ولاصورة تنسيق الرآة ليعرف بالقاسة فالعبماع عرائ مندالشوق وألجهل المفرط والاشتغال بالدتباقسد أنسامتلسه وأنسام بهوانساء مستقره الذى البسمعنينه واشتباقه

الامور الاالصفات والاسماء كالذي يسمع لففا الوقاع واسم النساء ولم يشاهد دصورة امر أةقط ولاصورة

وحل ولاصورة نفسه في المرآ ةليعرف المقالسة) على صورة نفسه (فالسماع عمرك منه الشوق والجهل

العسل بالمشاق ووحدت

الصةة المشوقة وحركت

قلمك الصفة واشتعلت

بالطبع فيتقاضاه المتبدة أمراليش يدرى ماهو فيدهش ويشعرو يضعارب ويمكون كالمختنق الذى لا يعرف طريق الحلاص فهذا وأشاله من الاحوال التي لايدل تمام مقاتفها ولا تكن المتصف بها أن يعسر بضايا قسد ظهر انقسام الوجد الى مايكن اطهاره والى مالايمكن الخهاره واعد إنشا أن الوجد لمينقدم (و20) ألى هاجم والى مشكلف و يسمى التواجد وهذا التراجد الشكاف فذمه فدم وهو الذي يقصده

> الشر مفةمع الافلاسمتها ومنسأماهو مجسودوهو التوصيل إلى استدعاء الاحبوال الشريقية واكتسامها واحتسلامها بالحبالة فان للكسب مدخلا فيحلب الاحوال ألشر مفة ولذلك أمررسول الله صلى الله علمه وسلم من لمصحضره المكاء في قدراءة القرآن أن ساكي ويتعارن فان هذه الاحوال قد تشكاف مياديها م تجعقم وأواخوها وكسف لايكون التكاف سبافى أن يصعر المتكاف فيالاستعرة طبعاوكل من بتعلم القرآن أولا عفظه تكافأو يقرؤه تسكافا معرتمام التأمسل واحضار الدهن شروصرذاك ديدنا السائمطرداحي معرى به لسانه في الصلاة وغيرها وهوغافل فنقرأ عام السورة وتثوب نفسه المه بعدانتهائه الى آخرها و تعمل أنه قسر أهافي سال غفلنه وكذلك الكاتب بكتب في الاستداء عهد شددم تقرنعل الكالة

يده فصير الكشاه طبعا

فبكتب أورافا كثبرةوهو

الرماه والطهارالاحموال

بالطبع في تفاضا قاليم) وفي نسخة في تقاضى بقله (أمراليس بدرى ما هوفيد هشرو يقدر و يصطرب و يكون كالمختف الذي لا يعرف طرب و يكون كالمختف الذي لا يعرف عرب المواحد الما تقاف المواحد و يكون كالمختف الذي لا يعرف عرب بالسان (فقد ظهر انقسام الوجد الى ما كن الخلواء والى الا تكن المواحد الذي قسلنا، واعلم المنان الوجد ينقسم الدهجم) وطوائدى يتعجم عليه من غير المناف الم

اذاتخاز رتومالى منخرر * ثم كسرت العين من نميرعور

فقوم قالوا التواجد غيرمسارلصاحبه لمايتضمن من السكاف ويبعد عن التعقيق وقوم فالواله مسلم لللقراءالجردين الذين ترصدوالو جدات هذء المعانى وأصله خبرالرسول صلىالله عليهوسلم أبكوافاتكم تنكوا فتباكوا والحكامة المعروفة لاي مجدالجزيرى علىماساتي ذكرها المصنف مختصرة واسكمل ساقهاهناك حيث أطلق هناك الته أحسد ولرينكر علمه وسأتى المصنف في كتاب ذم الفر ورمالفناء التواحدا ستدعاء الوحدوالتشمه فيتكافه بالصادقين منأهل الوحمد فالتواجد تفاعل في اكتساب الوجدوان كانأصل باب التفاعل اغا يصومن اثنين لكنه اساستدى الوجد وعسرعليسه ثم استدعاه إشه التفاعل والوحدغلمة ماكان سعثه و تتواحدله على قلمه والوحود حصول ذلك في القلب وتواليه علىهمن غمرتكاف (فانهذه الاحوال قد تشكاف مباديها عم تحقق أواخوهاوكمف لا يكون الشكاف سبافي أن يصيرالمتكاف بالا خرة طبعا) لازما (وكل من ينعلم القرآن و يحفظه تكافا و يقرؤه تكافا من غيرتمام التأمل واحضار الذهن عند ذلك قد يصيرذاك ديدنا السان أىعادة (مطردا) جاريا (حتى يحرىبه لساله فى الصلاة وغيرها) من غير تكاف (وهوغافل) عن قراهنه (فيقر أثمام السورة وتشوب نَفْسه) أَي ترجه (الله بعد الْنَهَمَالُهُ أَنْ أَخِرِها و بعلمانه قرأَها في حال عَفْلة وكذلك المكاتب يكتب فىالابتداء)أى في أول مرة (يجهد شديد) ومشقة الذة (ثم تنمر ن على المكتابة بده فيصير الكتب له طبعا) أي سيهلا (فكتب أوراقا وهو مستوفى القلب المكرا أخر فمسع ماتحتمله النفس والجوارح من الصقات لاسييل الىا كتسابه الابالتكاف والتصنع أؤلائم يصدر بالعادة طبعا وهوالمراد بقول بعضهم العادة طبيعة خامسة) ذا تُدتعلى الطبائع الار بعوهذا القول مشهو رعن الحكاء و بشبه ذلك ماسبق للمصنف في آداب الا كليعود وا كليدن مااعتادوهو من تول الحبكاء أنضا (فُكذاك الاحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع الياس منها عندفقا هابل بنبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماع وغيره) لمكون

مستغرق القال بفكر آخر التسريفه و بدي الربيعة المنافي مها تعدفها هابل بديق المنسخة المستخدم المستخدم المستوسط ا فحصيع ما تعدم النفس والجوارسين المغات الاسترالي اكتسابه الابالتكافسوا التصنع أولا المنافسة والمنافسة فقد هابل بندى أم يعدر بالعادة طبعاده والمار والمنافسة المنافسة فقد هابل بندى التحريف المنافسة والمنافسة والمنافسة فقد هابل بندى التحريف المنافسة والمنافسة والمنافسة المنافسة فاقد شوهد فى العادات من اشتهى أن بعثق شحصادام كمن بعثمة المرافز دكوه على نفسه يديم النظر المعودة روعلى نفسه الأوساف الهبو به والانحلاق المحمودة بدين عشقه موسخ قلك قاطيه موسخ تجيئ حدالت شدوة الشهي بعد ذلك الخلاص عنه في يتخلص فكذلك حب الله تعالى والشوق الى القائم والخوض متخطع غيرة الله من الاحوال الشريقة اذا فقد ها الاستفاديات في تدكم استدام المجالسة الموسوفين مها وهستان المحاصرة المساعرة على النفس وبالجلوس معهم في السماع و بالشعاد والنفس عالى المة تعالى فات رزقة تلك الحالة بأن يسرله أسبام والمساعرة على السماع ويجمالسة الصالحين والمحالفة في (20) والمحتلفة بن والمشافين والمساحرة بالسماع والمساحرة في المساحرة على المساعرة على المساعرة على المساعرة على المساعرة على المستعارة على المستعارة بالمساحدة على المساعرة المساعرة على المساعرة على الم

شخصاسرت المعصطاته من ذلك طبعاله (فاقد شوهد من العادات من اشتهى ان بعشق شخصا ولم يكن بعشقه فلم ول وددذ كره على حث لادر يو مدلعلي نفسه وبديم النظراليه ويقررعلى نفسه الاوصاف المحبو بقوا لاخلاق المحمودة فيه حثى عشقه ورحم ذلك امكان تحصل الحدوغيره فى قلبه رسوخا خرج عن جدا خدياره فاشتهسى بعد ذلك الخلاص منه فله يتخلص) أى لم تكنه (وكذ للنَّاحد من الاحوال بالاسباب قول الله تعمالي) والعشَّق فيه (والشُّوف اليه) أي الى لقائه (والخوف منَّ سخطه) وعقابُه (وغُــيـذَكُ من رسو لاالله مسلى الله علمه الاحوال) الشريفة (أدافقدها الانسان فنبغي أن يسكلف احتلام) وتعصيلها (بمالسة الموصوفين وسلي في دعائما الهم ار رُقني به اومشاهدة أحوالهم) في اثناء المحالسة (وتعسين صفاتهم في النفس بالجاوس معهم في السيماع) ومحالس حبك وحب من أحبك الذكر والمراقبة (وبالدعاء والتضرع الحالله تعالى فيأن ورفه تلك الحالة بان تنسرله أسبابها) التي وحسمن بقر بني المحبك تعصل الشاحلة (ومن اسبابها السماع ومجالسة الصالحين والخائفين) لله (والحبين) له (والمستافين) فقدد فزع عليه السلام الى المه (والخاشعين) في عبادتهم (فن بالسشخصا) مدة من الزمان (سرت اليه صفاقه من حيث لايدي) الدعاء في طلب الحدفهذا ومن ذلك قول العامة من عاشر القوم أربعن وماصارمتهم أوصرمتهم (ويدل على امكان تحصيل الحد سان انقسام الوحدالي وغيرممن الاحوال بالاسباب قول رسول إلله صلى الله علمه وسلم في دعائه الكهم ار رفني حبك وحسمن أحبك مكاشفات والى أحوال وحبما يقر بنى الدحبك تقدم في كلب الدعوات (فقد فرع عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب) وانقسامهاليماء وهودلىل قوى على اثبات ماذكر (فهذا بيان انقسام ألو جداتي مكاشفات والى أحوال و) بيان (انقسامه الافصاح عنه والى مالاعكرز الى ما يمكن الافصاح عند) والتعبير به (والى مالا يمكن) التعبيرعنه (و) بيان (انقسامه الى المشكاف وانقسآسه الىالمتكاف منه والمطبوع فان فلت فحامال هؤلاء لانظهر وحدهم عند سماع الفرآن وهو كلام الله تعالى ونظهر والى المطبوع فان قلت فيا وحدهم (على الفناء وهوكارم الشمراء) وشنان ينهما (داو كان ذلك حقا من لطف الله تعالى ولم يكن بالهؤلاء لانظهرو حدهم باطلامن غرور الشيطان لمكان القرآن أوليه من الغناء فنقول) في الجواب عن ذلك (الوجد ألحق عنددسماع القرآن وهو هوماينشأمن فرط حيالته تعالى وصدق ارادته) أى السالك في طريق الله (والشوق الى لقائه وذلك كالزمانتهو يظهرعلى الغذاء يهج بسماع القرآن أيضا كاسأتي سانه (وانمأ الذي لايهج بسماع القرآن حسائل وعشق الخلوق وهوكلام الشعراء فاوكان و يدَّلُ على ذلك قوله تعالى الابذ كرائله تطمُّن القاوب و ﴾ كذا (قوله تعالى مثانى تقشعرمنه حاودالذين ذلك حقام الطمالله تعالى يخشون رجم مُ تلين جاودهم وقاوجم الحذ كراته وكل مانوحد عصالسماع) أي عنده (بسب ولم تكن ماطسلانهن غرود السماع في النفس فهو وجد والطمأنينة والاقشعرار والمشبة ولين القلب) والجلد (كلذاك وحد الشهمان ليكان القرآن وقدفال تعيالى اغيا المؤمنون الذمن اذاذ كرالله وجاشفاو بهم وقال تعالى لوأثراناهذا ألقرآن على جبل أولىية من الغناء منقبول لرأيته خاشعام تصدعا من خشمة الله فالوحسل والخشوع وجدد من قبيل الاحوال والنام يكن من قبيل الوحدالحق هوما ينشأمن المكاشفات وابكن قديصدير سباللمكاشفات والتنبهات وإذلك فالمصلى القحليه وسسلم ينوا القرآن فرط حب الله تعالى وصدق ياصوا تسكم) تقدم في كتاب تلاوة القرآن (وقال) صلى الله علمه ومسلم (لانج موسى) الاشعرى وضي الله ارادته والشوق الىلقائه عنه (القدا وقد زمارا من مرامير داودعكيه السلام) تقدم أيضافي كأب الاوة القرآن (وأماا لحكايات وذلك يهج بسماع القرآن

آرسنا واغاللذى لا يقيم بصماع القرآن حب الطق وعشق الخلوق و يداعلى ذالد قولة تسان الأنذكر انه نقط ثن العالوب وتواه تعالى مثانى تقشد عرمت جاور الذين شخص ربر جهم تم لين جاويهم وقفو بهم الهذك كر انه وكل ما وجده تسب السماع بسب السماع في النفس والمقلماً ابنة والانشد عول والشيئر ولي الفاري موقوق الناالية تعالى أعاماً أنو من الذين الذين والقرائد الموالد إثر لناهذا الفرآن على جهل إلى تعمال هامت دعاص خصية القافل و بلها الفرائد عن جدين قبيل الأحوالد النام كان من قبيل المكاشفات و المكن قد وسرميا المكاشفات والنبر جاند والهذا قال على القصل القاعلة و بلوالشرائع بأساسة كو وقالة لا يموسي الاسترى القدارة في ما والقرآت بأصوات كو وقالة يموسي الاسترى القدارة من ما را

من مزامرا لد ودعلم السلام وأما الحكامات

الذائة على أن أو باسالقالوب طهر علم الموجد هند معام) آيات (الفرآن فكثيرة) بأنفذ كر بعض ذلك (نفرة سعل بالشافة عليه وسلم شيئتي هود واخواجم) قال العرز في والدائرة ذى من حديث أي جدلة وله ولها على من حديث أن يجدلة وله ولها على من مديث أن يتمان الموقع على شرط الخلورى اله ولها على من مديث أن الشيب عصل من الحزن واخوضوة الدوجة والمائم نافي من الحزن واخواجم أي المنابقها من السورالتي فيها ذكر أهوال القيامة والعذاب والهموم والاحزان اذتفاقت على الإنسان أسرع المائم المنابقة على الإنسان أمرة المنابقة المعرفة على الإنسان أمرة المنابقة المنابقة على الإنسان أمرة على المنابقة على الإنسان أمرة المنابقة المنابقة على الإنسان أمرة المنابقة على الإنسان أمرة المنابقة على الإنسان أمرة المنابقة على الإنسان أمرة المنابقة على المنابقة عل

والهم يغترم السم تعافة ، ويشيب اصبة الصي ويهرم

هكذار واهالط براني فيالكبير من حديث عقبة بنعام وأبي عبقة وسندالطبراني رجاله رجاله الصع وقال الحافظ السخاوى فى المقاصد رواه الن مردويه فى تفسره من رواية محدين سيرين عن عرات ب بصن قال قبل بادسول الله أسرع البك الشب قال سُدِيْنِ هودو الواقعة واحو البيماو في الترمذي والحلمة لانى لعبرمن حديث شدان عن أني اسعق السديعي عن عكرمة عن ان عداس قال أنو تكر بارسول الله قد شتة قال شبيتني هود والواقعية والمرسلات وعم بتساطون واذا الشمس كو رت وصيعه الحاكم وقال الترمذى اله حسن غريب لانعرفه من حديث ان عباس الامن هذا الوحه وقدر واه على ن صالح عن أبي اسعة ، من أبي عملة تحووم عني كأخرجه في الشمائل ملفظ هودوا عواتها قال الترمذي وروي عن أبي المعقوعي أبي مسرة شيء من هذا وهو مرسل وكذا من حديث شدان أخر حماليزاد وقال اختلف فسمعلى أبي اسعق فقال شببان كذا وقال على ن صالح عن أبي اسعق عن أبي هملة وقال زكر مان أَيْ زَائدة عن أى اسحق عن أني ميسرة ان أبا بكر قال وحديث ألي بكر رواه كذلك أبو بكر الشافعي كا فالفوائد الغالانات بل وأخرجه ان أى شيبة فيمسده عن أي الاحوص عن أيا معق عن عكرمة قال أنو تكرساً لث النبي صلى الله على وسلم ماشيبك قال شبيتني هودوالواقعة والمرسلات وعم يتساعلون واذا الشمس كورت وهو مرسل صحيح الاانه موصوف بالاضطراب وقداً طال الدارقهاني في ذكر علىمواختلاف طرقعني أوائل كتاب العال ونقل مزة السهمي عنسه اله قال طرقه كلهامعتالة وأنبكره موسى من الراهسم الحال على تمام وفيه تظرفطر بقشيان وافقه أبو بكر من عماش عليها كاأخوسه الدار ملني في العال وقال ابن دقيق العسد في أواح الاقتراح اسناده على شرط العناري ورواه البهق فالدلائل مزيروانة عطمة عن أي سعد قال قال عر من الحطاب بارسول الله لقد أسرع المدك الشب فال شبيقي هود والحواثها الواقعة وعم بتساولون وإذا الشمس كورت وأخرجه ابن سعد وابن عدى من رواية تزيد الرقاشي عن أنس وفيسة الواقعة والقارعة وسأل سائل وإذا الشمس كر رب والطيراني من حدث التمسعود بسندفيه عرو منتابت وهومتروك التأماكر سأليرسول الله صلى الله عليه وسيا باشيبك بارسولياتله قال شيبتني هود والمواقعسة والحاقة واذا الشمس كرورت اهر قلت وهسذا الانسر و واه الطاراني كذلك من حديث سهل من سعدوفيه سعيدين سازم العطار وهوكذاب ويروى من سديث عدين ألى وقاص أخرسه المن مردويه في تفسيره ومسنده ضعيف وساقه سياق عديث النجياس وأنىكم وبروى شيقني هود واخواتها فدل الشيب واء كذاك ان مردويه عن أنى كروروا وسعيد اسمنصور من حسديث أنس بلفظ واخواعها من الفصيل ويروى من مرسل محدين الحنفية شيبتني هود والحوائها ومافعل بالام قبسلي هكذا روأها بنعسا كرومن مرسل أىعمران الجوني بلفاظ شيبتني هودواخوانهاذ كروم القيامة وقصص الام هكذار وامعبدالله تأحدفي وواثدار هدلابيه وأوالشبغ في تفسيره وقد حرَّمت هذا الحديث في وع حميته بذل الهمهود في تفريج حديث شيبتني هوداً وردت كلام الداوقطني شمامه وكلام غير. فليراجع ذاك فانه قيه المقصود والله أعلم (وروى ان ان مسمود)

الدالة على ان أرباب الفاوت الموراج م لوجد الفاوت الموراج م لوجد فقوة مسلى الله عليه وسلى الموراج على الموراج الموراج

حب دوالثرمذي والنسائي وإن المنفر وان أى عاتم والمجقى الدلائل بطرف عن النمسعود قال قال الني صلى الله عليه وسلم اقرأ على قلت بار سوليالله اقرأ عليك وعليك الزل قال تع اني أحب ان أسمعه من غرى فقرأت سورة النساء حي أتبت الى هذه الاسمة فكيف اذاحتنامن كل أمة بشهدر وحنا المعلى ومني الله عنده قرأ عطل هؤلاء شهيدا فقال حسبك فاذاعيناه تذرفان وأخرج الااكم وصعممن حديث عروبن حريث فال فالمرسوليالله صليالله علىموسلم لانمسعوداقرأ فسأقالحديث وفيمها ستعمر رسول اللهصل الله علسه وسلم وكف عبددالله وأخر بوان أيمام والغوى في محمه والطعران بست حسن عن محد عفالة الانصارى وكان من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أناهم في بني ظفر ومعه ا من مسعود ومعاذين حدل والسمن أصمايه فامرفار فاقترأ فأني على هذه الآسمة فسكمف المستمنان أمة الى قوله شهدا فبكيح إضطرب لحداه وحنداه وقال بارب هدا شهدت على من أنا من طهر به فكمف عن لم أره (وفي رواية) أخرى (اله صلى الله علمه وسلم قرئ عنده) قوله تعمالي (ان الدينا أنكالاو همما وطعاماذا عُصة وعد الأالم افصعتَ) قال العراق و واما بنعدى في الكامل والبه في في الشعب من طريقه من حديثه أي حيب من أبي الاسود مرسلا اه قلت العصم اله معضل قال أبو صدفى فصائل القرآن حدثنا وكمع حسدثنا جرة لزيات عن حرات نامين فالسمرسول الله صلى الله علمه وسار حلاهرا ان لدينا أنكالا وحسما وطعاماذا غصة وعداما المافعلق وهكذا أخوجه أو كرين ألى داود في فضائل القرآن عن هائي محدين أي الحبيب عن وكسع وعران ضعف وقدة كرما تن عدى في رحمه في الكامل منجملة ماأ أكرعلمه وأحرحه من وحمة أخرهمف عن حرة بن حراث عن أي حوب أن الاسود و زيادة أبي و بـ فيه ضعيفة وهو من ثقان التابع من سققه الحافظ ابن حمر في أمال الاذ كار (ور وي انه صلى الله عليه وسلرقرأ ان تعذيهم فائم م عبادل فبترى قال العراق رواه مسلمين حد يشعبدالله بن عمر اه قلت وكذاك أخرجه النساق واس أبي الدنيا في حسن الفان وابن حرير واستأبي عام واس حبار واب حردو يه والمسهى فىالاسمىاء والصفاتوللمظهم جعالنالنبي صلىالله علىه وسميارتلاقول الله تعالى في الراهير بامن أضان كايرامن الناس فن تبعى فانه مي الأسمة وقالعيسي منصر معلمه السلام ان تعذبهم فانهم عدادا وان تغفر لهم فانك أنت العز والحيكم فرفع بديه فقال الهم أمتى أمي وبحى فقال الله باحريل ذهب الى يجد فقل المسرصاني أمنك ولانضرك (وكانصلي المعلم وسراداص الموجة دعا واستبشر) تقدم في كتاب تلاوة الغرآن دون قوله واستبشر وروى أحدومسا والأربعة من حديث حديقة كان اذامريا "ية خوف تعوّذوا ذامريا "ية وحة سألمواذاص با" يه فها تنزيه سم (والاستيسار الحق وحدوقد أثنى الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال واذا معموا ما أترل الى الرسول ترى أعدم عمر تطبض من الممع بماعر فوامن الحق) قال صلحالهوارف وهذا السماع هوسماع الحق الذي لايخالف فسه انفائمن أهل الاعمان يحكوم اصاحب بالهداية والسهداسماع ودحرارته على وداليقين فنقيض العين بالدمع لانه تأرة شيرحوا والحزن حارو كارة شبر شوقاوا لشوف حارو تارة شيرندما والندم حارفاذا أثار السماع هدوالصفات من صاحب قلب عاد بمرداليقي أسلى وادمع لان المراوة والمرودة اذا اصطدماعهم

ماءفاذاآلم السمياع بالقلب تارة يتغف المامه فعظهر أغوه فحالجسدو يقشعرمنه الجلدو الوقعظم ويعسه ويتصوب أثرمالي فوى تحوالدماغ فتدفق منه العسين بالدم وبارة يتصوب أثرمالي الروح فتموج منه الروح موجا يكاء يضدق منه نطاق القلب فبكون من ذاك الصاح والاضطراب وهذه كاعا أحو المتعدها

رضي الله عنمه قرأ على رسول الله مسلى الله عليه وسلرسو رة النساء حتى انتهى الى قوله تصالى فكمف اذاحتنامن كل أمة بشهدو حنابك على هؤلاء شهدا فالحسك فكانت عيناه تنزفان) أى تسيلان (بالدموع) قال العراق متلق عليه من حديثه اه قلت وأخوجه ان أي شبية وأحدوعدن

رسوليالله مسلى اللهعامة وسمل سورةالتساء فلم انتهى الى قوله تعالى فكف إذا حثنا مركل أمةبشهند وحثنابكعلي هۇلاء شهيدا قال-مستك وكانت صناه تذرفان بالنبوعوفيروانة أنه عليه. السلام قرأهــدهالا به أو قري عندره الثلاسا أنكالا وحسما وطعاماذا غهة وعذا باألما فصعق وفيرواية أنهصل اللهعليه وسارترأ انتعذبهم فاخهم عباك فكركان عاسه السلام اذاس اله رحة دعا واستبشر والاستنشار وحد وقد أثني الله تعالى على أهل الوحد بالقرآن فقال تعانى واذا سمعوا ما أتز ل الى الرسول ترى أعنه و تفيض من الدمع عماعسر قوامن

ور وي انزسولانته صلى الله علمه وسلم مصلى ولصدره أزْ بزكا ز بز المرحل، وأمامأنقل من الوحد بالقرآن من العمامة رضىالله عنهم والتمابعين فسكشر فنهم من صعق ومنهم من بكرومنهمين غشي عليه ومنهد بممن مات في فشيته وروی انزراره سایی أوفىوكانس التابعين كأت دوم الناس والرقة فقرأ فاذا نقر فالناةور فصعق وماتفي محرابه رجمهانله وسمع عررضي اللهعنسه رسلايقرأ انعذابربك لواقع ماله من دافع قصاح صحة وخرمغشماء أمه فمل الى بيته فلم يزل مريضافي ملته شسهرا وألوحر برمن الثابعين قرأعلسهمالح المرى فشهق ومات وسمع الشافعي رحمالته قارئا مقرأ هسذا نوم لا بنعاة ون ولا يؤذك أهم فيعتذر ون فغشم علىموسمع على تالفضل قارثا بقرأ لوم بقوم الناس لر بالعالم فسقط مغشا علىه فقال الفضيل شكر الله لأئماقد علىمنك وكذلك نقل عن جاعة منهدو كذلك الصوفية فقد كان الشيل فى مسجد دلياة من رمضان وهو المسلى خلف امامله فقسرأ الامأم ولئن شئنا لندهن بالذي أوحساالك فزعق الشلى زعقة المن الناس انه قد طارت وسعه واحروجهه وارتعدت فرائصه وكان يقول عثل هذا يخاطب الاحباب بردد ذلك مرارا وقال الحند

بابهامن أصحاب الحال وقديحكمها مدلائل هوى النالس أر باب الحال (و روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى ولصدوه أز مزكا و لا المرحل) رواه أموداودوا انساق والترمذي في الشمائل من حديث عبدالله بن الشعير وقد تقدم (وأمامانقل من الوحد بالقرآن عن الصحابة) وضي الله علم ﴿ وَالنَّابِعِينَ فَكُنِّيرِ مَهْهِمِنْ صَعَقَ وَمُنْهِمُ مَنْ بَكَى وَمَهُمْ مِنْ عَشَى عَلَيْهِ وَمَنْهِمِ من مات في غَشَيْتُه ﴾ وقد جمع أنواسحق الثعلبي صاحب التفسيرا لمشهو رفي كتامه قفسل القرآن عددا كثيرامنهم (و) من قديم ذلك ما (روى أنزرارة بن أوفى) العامى الحرشي البصرى يكني أباحاجب وكان قاصه انقد عابد أخرجه الجاَّعة (كانسن) ثقات (المنابعسين كان يَوْم الناس بالرقة فقراً) وما في صلاته (أفاذا نقر في الناقور فصعق ومأت في عرانه) أخراه عر من أحد من عقيل أخير ناعبد الله من سالم أخسار ما أبوا السين على من عبدالقادر عن أسمعن حده قال أحس الحدى عيى من مكرم أخس ما محد بنعبد الرحن الحافظ أخس اللافظ تق الدس محدن مجدين محد من فهر المكي إخبرنا أبراهير من مسدوق أخسيرنا أبواسعق التنوشي أخبرنا ان أبي يوسف بن عبسدال جن المرى الحافظ أخررنا الْفَصْرِ على ن أحد المقدسي أخريا الغاض أبو بكر بجدن عبدالباق انبانا واهبرتء وانبانا عبدالله مناواهم منالوب انبانا أو حعقر أحدث على الخراذ حدثناأ و محرعبدالواحدُن غياث حدثنا أوحباب القصاب واسمه عوف سُدْ كوان قال صلى بنا زرارة ابن أوفى صلاة الفصر فلما بلغ فأذا نقرفي الناقور فشهق شهقة فمات هذا أثر حسن الاسناد أخرجه الترمذي فى أواحر كتاب الصلاة في المعمن طريق من عليه فالصل بناز وارة من أوفى فذ كر تعوه ورادني آخره فكنت فين عله ومن هذا الوجه أخرجه إن ألى داود في كاب الشر معة (ومعر عر) بن الخطاب (رضى الله عنسه رجلا يقرأ انعذاب وبلالواقع ماله من دافع فصاح صحة خرمف الماسة فعل الى يته فلم وللمريضا في بيته شهرا كور وي عنداً بضاائه و عامرها "به في ورده فتنفقه العدرة و يسقط و يازم البيت اليوم واليومين حتى بعاد ويحسب مريضا (وكان ألوجيم) وفي نسخة أبوجهم بالتصغيروفي أخرى أبوعير (من النابعسين يقرأ عليسه صالح) بن بشير (المرى فشهق ومات) وكانتصالح من احسن الناس صونا بالقرآن وقدأ عرج أبوعبيد في فضائل القرآنُ وابن أبي داود في ݣَاب الشريعة حسلة من الثابعن ومن بعدهم نمن صعق عند قرأءة القرآن منهم الربسم من عشر وقد تقدمت قصته في آداب تلاوة القرآن وهو من كارالتابعن ومنهم أبوأسد من صغارالتابعين أخو ساس أيداود من طر يق خلد بن سعدة الوكان حسن الصوت بالقرآن وكان يقرأ عندام الدوداء وكان أهل المسعد يجتمعون عندها وكان أنواسد اذاحضرفاآت أم الدرداء الحليد لاتقرأ باسية شديدةتشد على الرحل وكان بصعق اذا سمم باسية شميديدة فالمائ أف داود وكان أبو أسيد مستعاب الدعوة وكان يقال انهمن الإبدال (وسعم الشافعي رجه الله قار ا رةر أهذا لوم لا ينطقون فغشي عليه) تقدم في ترجته في كتاب العلم (وسمعُ على من الفضل) بن عباض رحمالله تعمالى تقدمت ترجمه (فارثا يقرأنوم يقوم الناس لرب العالمين فسقط مغشياعليه فقال) أنوه (الفضل شكرالله الشماقد علممنك) ومات قبل والده (وكذلك نقل عن جماعة منهم) غيره ولاع (وكذلك الصوفية فقد كان) أبوبكر (الشبلي) رجمه الله تعمالي (في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امام له فقراً الامام ولئن شنَّالنسدَهُمَ بألدَى أوحينا البك فرَّعق الشبلي رَعقة ظن الناس انه قد طارت } بما (روحه واخضرو جهه وارند) أى تفسير (وكان يقول بثل هذا يتعالم الاحباب) فكنف بغيرهم (بردد ذلك مرادا) على نفسه وهومفاو ب علدة حرجه القشيري في الرسالة فقال ٤٠٠٠ أباحاته السجسة الى يقول سمعت أبانصر السراج يقول سمعت أحدث مقاتل العكى يقول كنت مع الشيلي في مسعد لماه في شهر رمضان وهو يصلى خلف امامله وانا يحنبهفقرأ الامام ولئن نشتنالنذهمن بآلذيأو سيناالمك فزعق زعقة قلت طارت روحموهو برتعدو يقول عثل هذا يخاطب الاحماب و بردد ذلك كثيرا (وقال الجنيد) دخلت على سرى السسقطي فرأيت بن يديه وجلا قدغشي عليه فقال لى هذا وجل قد سمم آية من القرآن فغشي عليه فقلت اقر واعلمه تلك الاكة بعشها فقرثت فأهاق فقالهن أن قلت ها فقلت وأست بعقوب عليه السلام كانع امن أحل مخاوق (oor)

رجهالله تعالى (دخلت على) استاذى (سزى) بن الفلس (السقطى) رجمه الله تعالى (فرأيت بين يديه رجلاقد أغَشيعليه ﴾ ولفظ الرسالةُ وحكى عن الجنيد انه قال دخلت على السرى بومافراً يتعنسه ر جلامغشبا علىمفقلت مأله (فقال هذارجل سمع آبة من القرآن فغشي علمه) واستغرق فمها (فقلت ا قررُّاعليه ، تلك الاسمية) ثانيًا لعلم يفيق (فقرىٌ) الاولى فقرنْت عليه فأفان ولفظ الرسالة فقرًا أي الجندد وفهها أيضا فقلت تقر أعليه فيكون مطابقا (فلما أفان) الرجل (فال) لى السرى (من أين قلت

هذا) ولفقًا الرساة من أسعات ذلك (فقلت رأيتُ بعقوب) عليه السلام (كانهاه من أحر تخلون) أى بعد نوسف وغيبته عندوأسله عليه مع اتبان قيصله ملطفا بالدم (فبعضاوق أبصر) اى لما المقصه تحقق وحدده وسلامته وقرب الاجتماعية فزالءنه ماكان فيه ورداتله على مهره (ولوكان عاه من أحل الحقما أبصر بحفاون فاستعسنوا ذلك) ولفظ الرسالة فقلتله انقص وسف ذهب بسبه بصر معقوب ثمره عاد بصره فاستحسن ذلك منى فقوله ثميه أى بعوده بعنى بعود خسه فانه عبر القميص الذى لطن (و سيرال مأقاله الجنيد قول الشاعر)

(وكاس شريت على أنه ، وأخرى تداويت منهاما)

وقال آخر كاينداوي شارب الحربالخرب (وقال بعض الموفية كنت أقرأ ليلة هذه الآنة كل نفس ذا ثقة الوت فعلت أرددها) بصوت محزون (واذاها تف يهنف كم تردد هذه ألا به فقد قنلت أربعة من المدن لم يروموا رؤسهم الى السمياء منذ خلقوا) أي حياء من الله عز وجل (وقال على المفاذلي الشبلي) وجهماالله تعالى ولفظ الرسالة سأل أبوعلى الفاركي الشبلي فقال (رعماتماري سمعي آية من كاب الله تعمالي فَقَعَدُ بني) ولفظ الرسالة فقعه دوني أي تشوّقني (الى) تُوكُ الاشباء المشهمة أو (الأعراض عن الدنسا) والاقبال على الله تعالى (ثم ارجع الى أحوالى) واحساسي (والى الناس فلا أبق مع ذلك فقال) الشبلي (ماطرق سيمك من القرآت واحتذبلنيه اليه) تعالى ولفظ ألرسالة مالحتذبك المه (فذلك عطف منسه عليك واطف منه بك) واكرام منه اليك (واذاردك) ولفظ الرسالة وماوددت (الىنفسك فهوشفقة منه علل فاله لا يصلوك) لكونام تسكمل به وافقا الرسالة لانه لم يصحك (التسرى من الحول والقوّة في من القرآن فاحتسد مانه النه حماليه) تعالى فهو بريك و يعلك و بديقاناً شرف الاحوال منه لتعرف قدر نعمه علىك وردا الى المفذاك عاف منه علىك نفسك واحساسك امعود عزل عن نيل ذلك ويشكامل همك وتقوى رغبتك فيالاشتمال به والاعتماد واطف منه مك واذاردك مل ودن غيره وقدد كر القشيرى في آخر بعث الوحد والتواحد حكامة عن أني عبد الدالة وعدى انه الى نفساك فهوشفقة منه ل كان أبام المحادة دخل بيته فرأى مقدار منو سنطة فقال الناس عونونسن الحوع وفي سين حنطة

> مات فال القشيري دلت هذه الحكاية على أن هذا الرجل كأن عفو ظاعله آداب الشريعة عندغلبات أحظم الحققة وهذا هوصفة أهل الحقيقة عُكان سب غيبته عن عُبين شَفْقته على السلَّس وهذه أقرى سهة لتعققه في حله (وسمع رجل من أهل التصوف قارة القرأ) قوله تعالى (باأيتها النفس المطمئة ــة ارجعي الى ربك راضة مرضة فاستعادها) أى الآية (من القارئ وقال كراتُول الهاار حقى) الىربك (وليس ترجع) لشومها (وتواجد) لهذا المعني (ورعقر عقة فرجت روحه)منها (وسيموتكر من معاذ) رَحمه الله تعالَى (فارتا يقرأ) قوله تعال (وأنذرهم فيم الآرفة) اذا لقداوبُ ادى الحنا والآنة أ (فاصطرب) جسمه (مُصاح) قائلا بارب (ارحمون أنذرته ولم يقبل أليك بعد الانذار بطاعتك تم غشي

نفه لط في عقله فما كان يفيق الافي أوقات الصلاة يصلى الفريضة ثم يعود الى حالته فلم تزل كذلك الى ان

عليه) وهذا الوجه مصل له من حوف المنالفة (وكانابراهيم ن أدهم) رجه الله تعالى (اداسم أحدا وتواحد وزعق زعقتة فرحت ووحدوسمع بكر سمعاذ فارثايقر أوأندرهم ومالا رفة (٧٠ - (اتحاف الساة المتقين) - سادس)

الاسة فاضمطر بتمصاح ارحمن أنذونه ولميقب البائيد والاندار بطاعتك تمفشي عاب وكان اواهم ت أدهم وحداقه اذا مع أحدا

فبعضاوق أيصروله كان عامن أحل الحق ما أبصر عفاوق فاستعسس ذلك ويشر اليماقاله الحندقول

الشاءر وكائسشر ستعلىان وأخرى نداويت منهاما وقال بعض الصوفية كنت أقرأ الملة هذه الآمة كل نفس ذائقة الم ت فعلت

أرددها فاذاها تف يهتفى كرتردد هدن الأسة فقد قتلت أربعه بمنالخناها رقعوا رؤسهم الحالسياء مند خلقوارقال أوعلى الفازل الشملير عبا تطرق مهي آية من كتاب الله تعالى فتعذبني الى الاعراض عن الدنمائم أرجع الىأحوالي والى الناس فسلاأ بقعل ذلك فقال ماطرف سمعك

الترى من الحول والقوة فىالتوجه البهوسيع رجل من أهدل التصوف قارنا بقرأناأ يتهاالنفس الملمالة ارجسي الىر بالأراضمة مرضية فأست ادهامن

القارئ وقال كمأقول لها

ارجمعي وليسمت ترجع

علسان فانه لايصلم الدالا

ية را أذا العمادا نشفت اضطر بعد أوصاله حتى كان ترفعه وعن مجمد بن صبح قال كان رجل يعنسل في الفران فير بعر جلوعلي الشاطئ يقرأ واحتاز وا اليرم أبها للجرمون فل ترامال جل يضطر بحثي غيرة رومان وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شابا بقر أفاق بحل أيه فاشمر ساده علم عبد سامان وقد ونساله عند فقبل (Oos) فا تصريف فا أدام ودخافا هو في الموضوعة الما أعنو في الحسن المستحدث ال

بقرأ) سورة (اذا السماءانشقت) الى آخرها (اضعار بدأوساله حتى ترتعد) المافهامع قصرهامن ذكر صورة فاخسرتني انالله أهوال (وعن مُجدنصبيم) بن السمال أبي السِّاس الهاعظ ر وى عن سفيات الثو وى والاعش وهشام قدد غارلى بها كلذنب واسمهمل من أي مالد ترجمة أو نعم في الحلية (قال كان رجل بغنس في الفرات) نهر بالعراق (فررجل) وبالحسلة لايتأو صاحب على شاطئه وهو (يقرأ)قوله تعالى من سورة يس (وامتاز وااليوم أيها المحرمون فلم زل الرجل بضطرب) القلب عن وجد عند سماع في الماء (حتى) غشي علمه مو (غرق ومات) رحمه الله تعالى (وروى) في بعض الاخسار (ان سلمان القـرآن فأن كأن القرآن الفيارسي) رضى الله عنه (أبصر شاما يقرأ) القرآن (فأتي) الشاب في قراءته (على آنه) من القرآن لارؤ ترفه أصلافاله كشل فها تهديد (فافشعر حلده) واضطر ب حاله (فأحبه سُلمان) لمارأى مندذلك (وفقده مرة فسأل عنه الذى ينعق بمالا يسمع الا فقَيلُهُ انَّهُ مُرَايضَ فَأَنَّاهُ يَعُودُ وَفَاذَا هُوفِي صَياقَ المُوبِ (فَقَالَ) لَهُ الشَّابِ لما رآءُ (يا أَباعبدالله أَرأيت دعاه ونداء صمريكم عي فهم تلك القشمر رة) أى الرعدة (التي كانت من فانم التيني في أحسن صورة) أى مثلت في (فأحسر تني ان لابعيقاون سالصاحب الله قد غفرلي مها كل ذنب) و ذلك القشعر مرة هي الوجد (وبالله لا يخاو صاحب القلب من وجد عند "هاع القلب تؤثر فسمالكامة الدّرآت فأن كأن القرآن لأبو ترفيه أصلافته تثل الذي ينعق عالا بسمع الادعاء ولداء صم بكرعي فهم لا بعقاون) أولئك كالانعام بلهم أضل (بل ساحب القلب) المنور (تو رفيه الكامة) الواحدة (من من الحكمة يسجعها قال حعفرا الحلدى دخارحل الحكمة) اذاوردت عليه (قال حعفر) بن محد بناصير (الخلدى) أبو محدالمغدادى رجه الله تعالى صب الجنبد وانتهسي الله ونصب النوري وروعها وسمنو فاوالعليقة مأت يبغداد سسنة بروم ترجه من أهمل خواسان عسلي القشيرى فى الرسالة (دخور حل من أهل حراسات على الجنيد) وجه الله (وعنده جاعة) من الصوفية المند وعنده جاعة فقال [وفقال) ذلك الرجل (متي بستوى عندالعبد حامده وذامه فقال بعض الشّيوخ) الحاضر بن والجنيد ألعلندمتي يستويعنسد سَاكَتْ (ادادخل البِمارستان) وهوالهل الذي يسكن فيه المرضى وتتعبس فيه المحانين (وقيد بقيدين) العبد د حامد ودامه فقال كأتَّه يشيِّرالى حلة الفقد فيشبه بالمجانين فانه اذافقد نفسه استوى عنده المدح والذم والمادح والذام بعض الشيوخ اذا دخل (فقال الجنيد ليس هذا من شأنك) أى الكلام في هذا ليس من صفتك لانك لم تتكمل بعد وكات سؤال البصارستان وقد بقيدين الرجل كان متوجها الى كلمن حضر بالمجلس ولم يكن خص الجنيد والاكان المبادرة من هذا المجيب مع فقال الحشد ايس هسدا خطقه عد من سوء أدب المجلس (ثم أقبل) الجنيد (على الرجل) السائل (فقال) نعم (اذاتحقق الله من شانك مأفيل على المخاوق) ومن تعقق انه كذلك فالحامد عنده والذام بمزاة واحدة الكال شغله بالعبودية ﴿ فَشهق الرجل الرحل وقال اذاتحقق اله شهقة ومات) وكاته ارتفع عنه عند عند عناع هذه الكامة الجاب الذي كان على على حق يقسف فل مخاوق فشهق الرسل شهقة انتكشف لم يتعمل فكان سبب مفارقة الروح منه (فان قلث فان كان مهاء القرآن مفيدا الموحد) كما ومأت فان قات فان كان ذكرت (فيابالهم يجتمعون على سماع الفناء من القوّالين) والمفنين (دون القارثين فيكان ينبغي أن سماع القرآن مفددا يكون احبَّماعهم وتواجدهم في حلق القراء لاحلق المغنين وكان ينبغي أن بطلب عند كل إحبمهاع في كل الوحد فالالهم يحتمعون دعوة قارئ) للقرآن (لاقوال) من النشدين (فان كلام الله عزر حل أفضل من الغناء لا محالة) بلولا على مماع الغناء من انسبة بينهما (فاعلم أن ألغناء) من حيث هوهو (أشد ته يعا) وأكثرا الروجد) في القلب (من القوالسندون القارئين القرآت من سبعة أوجه الوحة الاقل أن جيع آباتُ القرآنُ لا تناسب الالسيمُ ولا تصل المهم، وتنزُ بله فسكان بنبسني أنكون على ما هوملابس له) و مخالط به (عن استولى عليسه حزب أوشوف أولدم في أمن مناسب حاله قوله تعالى اجتماعهم وتواحدهم في وصبكم الله في أولاد كم للذكر مثل حظ الانشين) الاكه (وقوله تعالى وللذين) ومون المحصسات الآكه حاق القراء لاحلق الغنن

وكان بنبق أن بطلب عند كل استماح في كل حصور قارئ لا قوال فان كلام إلله تعالى أخت ل من الغناء لاحمالة فاعلم أن الغناء أشدد فه متعالو سحدم الفر آن من سبعة أو حسمة (الوجدالاقل) هم أن جسم آيان القرآن لا تناسب حال المستمرولا تعلم الفهمور تنزيله على ما هوملاسيه في استوفي علم سرين أوشوق أو نسم في أن يناسب حالة قوله تعالى يوسيكم القافي أولاد تكم لذكر مثل سفا الانتين قوله تعالى والذين مرمون الهسدات

وكذلك جيع الآيان التي فهابيان أحكام البراث والطلاق والحدود غيرها واغيا الحرلشا في القلب ما يناسبه والابيان المياضعها الشهراء اعرابا بهاعن أحوال القلب فلابحتاج في فهم الحالمها الى تكاف نعم من يستولى عليمالة عالبة فاهرة لم تبق فيمنسه الغيرها ومعدة قط وذ كاه ناقب يتفطن به المعانى البعيدةمن الالفاظ فقد عطر وحد على صموع من عطراه عند ذكر قوله تعالى وصيح الله في أولادكم حالة الموت المحوج الى الوصية وأن كل أنسان لامد أن علف ماله وولده وهما يحبوباء (٥٥٥) من الدنية فيرك أحد الهبو بين الذاني

(وكذلك جيع الآيات التي فيها بيان أسكام الميراث) والعدة (والطلاق والحدود وغيرها والمالمركة لمُافى القلب ما يناسبه والابيات الما الطمها الشعر العاعرا با) أى اظهار الم اعن أحوال القلب فلا يعتاج في فهم الحال منها الى تسكلف) لا ثارة و- د (تعرمن تستولى عليه علله عالمية قاهرة) وفي بعض النسم من يستوفى عليه حال غلبة قاهرة (لم يبق فيه متسعالفيره) وفي نسخة لم تبق فيه متسعا لغيرها (ومعه) مع ذلك (تمقط وذكاء ثابت متفطَّن به) أي مذلك الذكاء (المعانى البعدة) الغور (من الالفاط فقد يخطر و حِدْهُ عَلَى كُلُّ مِسْمُوعٍ ﴾ بِل كُل مَاهُمَّة فَى الكُونَ تَطُرِيهِ ﴿ كَنْ يَعْطُرُلُهُ عَنْدُ كُرْمُولُهُ تَعَالَى نُوصِيكُمْ الله في أولادكم حالة الموثّ المحو جالموصمة وان كل انسان لابدُله أن يخلف اله ووالمه وهما محبوبًاه من الدنيا) بالحب الاضطراري (فيترك أحد الهبويين) الذي هوالمال الثاني الذي هوالوار ويهجرهما جمعا فيغاب علمه) بفهم ذلك (الخوف) من العواقب (والجزع) على الفوائث (أو يسمم ذكر) كلة (الله في قوله موصيح الله فيدهشه محرد) ذكر الاسم (عَمَاقبله ومأبعده) فلا يخطرك بباله شيَّ سواه (أو مخطرله) عند ذلك ذكر (رجة الله على عباده وشفقته) علم مر إن تولى فسيموار شهم بنفسه نفار الهم ق-ماتهم وموتهم فيقول اذانظر لاولاذيا بعلموتنا فلانشك بأنه ينظر لنافيهيم منه عالى الرحاء) فيرحمة حال الرجاء و نور له ذلك الله تعالى الواسعة (و يورثه ذلك استشاراوسر ورا) وفرساعظمها (و يخطرك من قوله تعالى للذكر مثل استبشارا وسروزاأ ويخطر حظ الانامين تفضيل الدُّكر بكونه رجلاء لي الانثي) ويخطراه في أنناعدُاك (الدالفضل في الا مُحوة لوحال له من قوله تعالى السدكر لاتلهم متعارة ولابسع عند كرالله وانمن ألهام أى شفله (غسرالله تعالى) وأخلد الى الحظ الفاف مثلحفا الانشين تفضل (فهومن الأماث لامن الرحال تحقيقا فعنشي أن يخص) من الأرث المعنوي (أو يؤخر في أهـم الأسخرة الذكر تكونه وحسلاملي كَأَنُّو فِي أَمُوالِ الدِّنهِ } وفي نسخة كما نُزر الآنثي في أموال الدندا (فأمثال هذا قُد يقركُ الوجد) في القلب الانثى وأن الفضل في (ولكن لن فيه وصفان أحدهما حلة غالبة مستغرفة فاهرة والاسخو تفطن المنغو تبقظ كامل للتنبسه الانخوةلو جالىلاتلهمهم بالامورالقريبة الماخذ على المعاني البعيدة) فهمها من ظاهر الالفاظ (وذلك بما يعز)وجوده فلاحل تحارة ولاسمعن ذكراتله ذلك بفرع الى الغناء الذي هو ألفاظ مناسبة الدحوال حي يتسارع همعانها وروى انه كان أنوا لحسين) وأن من ألهاه فعرابته تعالى أحمد بن محد (النوري) رحمالله تعالى (مع حاعة في دعوة) طعام (فرى بينهم) ذكر (مسله في العلم) عن الله تعالى فهومن الاناث وتفاوضوافهما (وأبوا لحسين ساكث) لأيتكام (غرفهراً صوا نشدهم) قول الشاعر (ربور قامه مرف في النعبي ي ذات شعو صدحت في فنن) الا خوة كاأخرت الانق في

أى رب حامة يقال حامة و رقاه والاسم الو رقسة بالضم مثال الجرة وهموف كثيرة الصوت يقال هنف الحامة اذاصو تتوالشعوا لحزن ومدحت متوتت والفنن مركة الغصن الناعم

(ذكرت الفاودهراسالها ، فبكت ونا فهاجت وفي)

الالف الكسر الاليف وهومن بألفه ودهراصاخا أعازمانامض كانصاخا الذافة والاجتماع والحزن بالضم الغموهاجت أثارت والخزن محركة بمعنى الخزن بالضم لغةفيه

(فبكائد بمأرفها * وبكاهار بماأرقني) أرقها تاريقا أشعاها والارق محركة الوعة والرقة وأرقني أشعانى

وتيقظ بالغ كاس التنب مالامو والقر يستعلى المعانى البعدة وذاك مما بعرفلا جرذاك فزع الى الفناه الذي هوأ لفاظ مناسبة الدحوال حقى بنسارع هجانها وروى أن أبا لحسين النوري كانمع جاءة فدعوى فرى بينهم مسئلة فى العام ألوالحسن ساكت م رفع وأسه رأفندهم ربورة مهنوف فى النهى ﴿ ذَاتَ مُعوضَدَ حَنْى فَنْ ۚ ذَ كَرَبَالْهَاوِدِهِرَاصَالِحًا ﴿ وَبَكَ وَالْهَاجَتُ وَلَى فكالدربماأرتها 🛊 وكاهاربماأرتني

ا ويهجرهما جعافيغلب علمها لخوف والحرعأو دسمسع ذكرالله في فوله وسيكم الله فيأ ولادكم فيدهش بمعرد الاسمعيا قبسله وبعده أو يخطرا رجة الله على عباده وشفقته بأن تولى قسم مواريثه ... بنفسه تفار الهمرفي حياتهم وموترسم فقول ادانظر لاولادنا بعدم تنافلانشان مأنه منظمر لذافيه عيرمنه

لامن الرجال تعقيقا فنعشى أنجيب أويؤخرنى نعيم

أموال الدنها فأمثال هذا قدعون الوحدولكن لن

قبه وصفان أحدهما حالة غالبة مستغرقة فاهسرة والا خرتفطس بلبغ ولقدائسكوفيا أفهمها ﴿ واقد تشكوفها قهمنى غيراً فيها لجوي أعرفها ﴿ وهي أيضابا لجوي تعرفنى فالنشابقي أحدمن الفوم الاظهروفو احسدوا يحصل لهم هذا الوجدمن العلم الذي ماضوات موان كان العلم جداوحة (الوجه الثاني) أن القرآن يحفوظ الاكثر من ومنكر وعلى الامهام والفلويس كلما مهم ألوفها القوب وفي الكرفاك النقيقية من أثر موفيا الثالثة بكاد وسقط أثر وولي كاف صاحب الهجسد الغالب أن يحضر وجد وعلى يش (000) واحد على الدوام في مهات يقالوبه في الزمان في مواقراً سوع إيجكنه ذلك ولوابدل

ست آخر لتعددله أثرني

قلسه وانكأتمعر باعن

عندالثا اهنى والكن كون

النظرم واللفظ غسريبا

مالاضاف فالى الاول معرك

النفس وال كان العسني

واحداوليس بقدرالقارئ

على أن شرأقرآ ناغر بيا

في كلوقت ودعموة فان

القسرآن محصورلا تكن

الزيادة علىموكله محفوظ

متكرر والىماذكرناه

أشار السديق رضي الله

عنهجث رأى الاعراب

مقدمه ن فيسمعون القرآن

وسكون فقال كاكاكنتم

ولنكن نسث فساومناولا

تظين أن قلب الصداق

رضى الله عنه كأن أقسى

من قساول الاحلاف من

العرب واله كان أخلى عن

حسالله تعالى وحسكالامه

من قاوم بروا كن التكرار

على قلبه اقتضى الرون علمه

وقلة التاثريه لماحصلة

من الانس بكثرة استماعه

اذ محال في العادات أن

يسمع السامع آبة لم يسمعها

قبل فسكى غريدوم على بكائه

(ولقدأشكو فماأفهمها * واقدتشكوف تفهمني)

أى أشكومن مفارقة ذلك الله فسأأ طبق أن أفهمها ماعندى من الشكوى وهي أيسانشكو من فراق الفها فلاتطبق أن تفهمني ماعندها من الوجد والشكوى والحزن

(غيراني الجوى أعرفها ، وهي أيضا الجوي تعرفي)

الحوى وحدالماطن وحُوتِم (قال فعابقي أحد من القوم الاقام) فاتحا (وتواجد ولم يحصل الهم هذا الوحد من) مذاكرة (العلم الذي ما منوافيه وأن كان العلم جداو حقالوجه الثاني ان القرآن محفوظ للا كثرين) في صدورهم (ومتكرر على الاسماع والفاوب وكل ما مع أوله) أى في أقل من أ (عظهم أثره في القلُّ) ية عنايِّهمية وحلالة (وفي البكرة الثانية بضعف أثره في القلب و) في السكرة الثاسة (مكاديسقط أثره) أمن القلب (ولو كاف صاحب الوجد الفالب أن يحضرو جده على) «بماع (بيت واحَّد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان في نوم أو أسبوع لم عكمته ذلك) أي لم يدم له ذلك الوجد (ولوا بدل بيت آخر لقدد له أثر) في قلبه (وان كان) ذلك البيت (معريا) أي مفصما (عن عين ذلك المعني) المفهوم من البيت الاقل (ولكن تُرن النفلم واللفظ غريبا مألاضافة الى الاقل يحركُ النفس) و تزيدها هيما نأ (وان كان المعنى وأحدا وليس بقسدم القارئ على أن يقرأ قرآ فاغر يباف كل وقت و) في (كل دعوه فاك القرآن محصور لا تمكن الزيادة عليه وكله محفوظ متكرووالي ماذكرناه اشارة) أي بكر (الصديق رضي الله عنه حيثراًى) طائفة (الاعراب) من سكان البوادي (يقدمون) المدينة (فيسمعون القرآن ويبكون فقال كاكا كنتم والكن فست فأوينا) أى تبتت أخرجه أبو تعم في الحلية (ولا تفامن) أيها السامع (ان فل الصديق ومني الله عنه كان أقسى من قاوب الإجلاف من العرب وانه كأن أخيل) أَي أكثر حالوا (من حب الله تعالى وحب كلامه من قلومهم) أى أولئك الاحسلاف (ولكن النكر الرغلي فلما قتضي الرون عِلْمُ } أي التعود عليه (وقلة التَّأُثُر لمُلْحصل له من الانس بكثرة استمناعه ادُّ محالٌ في العادة) الحارّ به (أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فتبكى غريوم على بكائه عليه عشر من سسنة ثم يرددها ويبكى ولأيفارق الاقل الاستوالاف كونه غريها جديدا ولكل جديداذة) كالناسكل قديم هدرانا (ولكل طارئ صدمة) على القلب (ومع كل مألوف أنس يناقص الصدمة) وقد قرره المصنف على وجه آخر بألي بسايه في ذكر الادب الثالثُ من آداب السماع قريبا (ولهذا هُم عمر رضى الله عنه أن عنع الناس من كثرة العاواف وقال قدخشيت أن يأبس الناس مهذا البيت أي يأنسوا به) يقال أبس به بالموحسدة كفر حاذا ألفه را نسه (ومن قدم ماما فرأى البيت أولا تكي و زعق و رعماغشي عليه اذاوقع عليه بصر وقد بقيم عكمة شهرا ولا يحس من ذلك في نفسه تأثيرا) وكل هذا يقرب البعض من البعض في المعنى إن عرف الأشارة فيه وفهم وهوعز يزالفهم عز يزالوجود (فاذا المغني يقدر على الابيات الغريبة) أن ينشدها (ني كل وقت ولا إِنقَدْرُعلى ذَلَكُ فَى الْأَيَّاتُ} القرآنية وَهُوطَاهُر وَاللَّهُ أَعْلَمُ [الوَّجِهُ الثَّالْتُ أَنْ لورْن الكارُمُ بِنُوق الشَّعر تأثيراً) غريبا (فالنفس فليس الصوت الورون) بالأوران الشعرية (الطيب) بعسن النفسمات

علماعشرين سنة مرددها [[عميل عندية (ق سفس عنيس سوت «وروب) بعدورت سعرية (الطبيب) بحسن التصحاصا و يتحدو يفارقالاق اللاسمة المهادة الأفي من سايد بعاد الكل جد بدائة فراكل المؤسسة متوسم كل الوق أ تن سناهن الصدمة لهادا هم مو روضي المتحان عنما الناس من كثرة العلواف وقال قد خشيث أن يتهارن الناس جائيا البيت بعودن فدم حاياتر أي البيت أولا بحد روق وروعا فني علما اذا وقع عليه بعرون في يتم يحكمتهم الولا يحس من ذلك أن شم بالوفاذ المنتي يقدو جال الإساسالقريقة كل وقسو لا يقدر فى كل وقسعان آم يخرية (الوجه الثالث) ان لوزن السكلام بذون الشعر تأثير الى النفو كالصوت الطبيب الذي السيم و زون واغ الوجد الوزن في الشعر دون الآيان ولوزحف الغني البيث الذي يشده أو طن فيده أومال عن حد تراث العاربية فا العن لانسطر وبرا فليا المستوع و بعلل وجده ومع اعمون فرطيعه المستوم الناسية واذا تم العالم عاضا فالوزن اذام و رفظ المام الشعر و (الوجه الرابع) هأن الشعر الموزون يختلف التيمن بالاطان التي تسمى الطوق والدستان وانحا اختلاف تمان العرق عد القصور وقصر المصدود والوقف في أنه السكامات والقعل (ومن) والوصل في بعضها وهذا التصرف

حائز فىالشعر ولايحورفى (كالصوت الطبب) اللذيذ (الذى لبس عو رون واعمالوجد الورن ف الشعردون الاكات) وماوجد ف القرآن الاالتلاوة كأثرل بعضها أحيانا اتفافا فهونادر فقداستخرج بعض القدماء البحور السنة عشرآ بات مناسبة الورت وتنبعهم فقصره ومسده والوقف المنأخر ون فاستنبطوا كذلك آيات ولكن لاحكم اللا والقرآن مجز للنسر ولم يقصد فعالورن (ولورحم والوسل والقطع فبمعلى المغنى البيت الذي ينشده أولحن فيه) بان غيرا عرابه وأزاله عن حهة ه (أومال عن حد تك العار بعَدَى العن خملاف ما تقتضه التلاوة لماطرب قلب المستمع وبطل وحده وسماعه وتفرطبعه لعدم الناسبة واذا نفر العاسع اضطرب القلب حرام أومكر ومواذا رتل وتشوَّ شَفال رنادًا موثر فلذلك طاب الشعر) ومالت اليمالنفوس البسرية (الوجه الرابع أن الشعر الة. آن كأنزل سقط عنه المو زون مختلف تأثيره في النفس بالالحان التي تسمى الطرق والاستنيات كوفي بعض النسخ الرستيانات وهي الاثرالذي سيسه وزن الفقلة عمية (وانحيا أختلاف تلك الطرق بمدالمقصور وقصر المدود والوثف في أثناه الكلمات والقطسع الالحان وهوسس ستقا والوصل في بعضها وهذا المصرّف بشرّفي الشعر ﴾ الاتفاق (ولا يحو رفي القرآن الاالتلاوة كما أمرل) وتلقظه بالتأثير وانلم بكن مفهور الخلف عن السلف (فقصره ومده والوقف والوصل والقطعُ فيه على خلاف ما تقتضه النلاوة) والتحويد كمافى الاو ماروالمرمار (حوام ومكروه) صربه به أغة هذا الشأن (واذا رتل القرآن كاأنول سقط عنسه الانو الذي سبيه وزن والشاهن وسائر الاصوات الالحان وهوسب مستقل بالتأثير وانلم يكن مفهوما كافي الاوثار والشاهين وساترالا سوات التي لاتفهم التي لاتفهـم ﴿ (الوجه الوجه الخامس أن الالحاث الموز وية تعضد) أى تقوى (وتوله بايفاعات وأصوات أخرمو زوية حارج الحلق الخامس ﴾ أن ألا لحات كالضرب بالقضيب والدق وغيرم) و يقال لهذا الميزان دم تلفو قدراً يت كتابام وسوما كذلك تحو عشر من الموزونة أمضدوتؤكد كراسا في قطع الكامل في سان هـند الاورات في لم يتفها ليس له في ورن الالحان كال (لان الوحد بالغاعان وأصدوات أحي الضعمف لا يستثار) من مكانه (الإبسيسقوى) وسيسضعفه سذاجة القلب وبلادة الطبع واستعكام مو زونة خارج الجلسق الشوآغل الفكرية أو رداءة الزاج (وانما يقوي بمدموع هذه الاسباب واسكل واحد منهاحظ في كالضرب بالقضيب والدف الةأثير) في النفوس (وواحب أن بصان القرآن) ويحفظ (عن مثل هذه القرائن لا نصورتها عندعامة وغيره لان الوحد الضعيف الخلقصو وةاللهو والمسوالقرآن حدكاه عندكافة الخلق مصون من الهزل ولايحو وأنعز جالحق لاستثارالابسسه قوى الهض بماهولهو عندالعامة) وفربعض السفر بالحق الهض ماهولهوعندالعامة (وصورتها صورة الهو وأن القوى بمعموع هدده عندالخاصة وان كانوا لاينفارون الها من حث انهالهو) بل يلاحظون فهامعني آخروراه ذلك (بل الاسباب واسكل واحدثها ينبغيان موفرا القرآت) على كل حال (فلا يقرأ على شوارع الطرق) ولافي المرابل والمجلز ولاحث تكشُّف حظ فى الما أشرو واحدان العورات (مل في مجلس ساكن) لا تشسيفل أهله بشئ موى سماعه (ولا) يقرأ أيضا (في حال الجنابة مان القرآن عن مثل هذه ولاعلى غــ برطهارة) مل بستاك ويتخال ويعاب ناه اذهوطريق الفَرآنُ وله معذلك آداب منهاأُن القراش لانسورتهاعند يستويله قاعدا ان كأن في غيرصلاة فلايكون ستكثا ومنها أن يستقبل القبلة عند قراءته واذا تشاءب عامة الخاق صورة اللهو عُسسَكُ عن القرآن وأن يقرأ على تؤدة وتُرسيل وغيرذلك مماتقدم بعضها في آداب تلاوة القرآن (ولا واللمبوالقرآنحمدكله يَّقدرعلى الوقاء عنق حومة القرآت في كلمال) ولا يقدرعلى ذلك الاالمرافعون لاحوالهم (فَمعدلُ الى عنسدكافة الملق فلايحور الغناه الذي لا يستمق هذه الراقبة والمراعة والذلك لا يعوزالضرب بالنف مع القرآن لها العُرس) أي أنء ربها لحق المحص الزفاف (وقد أمررسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب الدف في العرس وقال أظهروا السكاح ولو بضرب ماهو لهمو عنسدالعامة الغربال أولففا هذا معناه) رواه امنهاجه في سننه فقال حدثنا نصر سعلي الجهضي والخليل منعرو وصورته صورةاللهوعند

الحاصة وان كافوالا ينظر ون البامن حيث اتمالهو ولدينجي أن وفر القرآت في الإيقر أعلى شوارع العارق بل في جلس ما كن ولا في المناسات أن المناسات والمناسسة في هذه المناسات المناسات والمناسسة في هذه المناسسة في المنا

وذالل بالرمع الشعردون القرآلئوكذالك للنخول سوله القصلي القعلموسلم بيت الربيع بنسمع وذرعة دهاجوار يغنين فسيم احداهن تمول وفيناني بعلم الى فيدي على رجما افغادقتال (هم) سيل القعليه وسلم دي هذا وقولي ماكنت تقولين وهند شهيادة بالنبوة فرجوها يخها

فالاحدثنا عيسي بدونسعن خالدن الباس عن ربعة بنعيسد الرحن عن القاسم عن عائشة فالتفال وسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنوا هذا النسكاح وأضربوا عليه بالغر بال خالدين الياس ضعيف وقال النرمذى حدثناأ حد بممنيع حدثنا يزيد بن هرون حدثنا عيسى بن معون عن القاسم بن محدهن عائشة فالتقالبر سولالتهصلي التمعك وسلم أعلنواهذا النكاح واجعاوه فالساحدواضر بواعلمه بالدنوف قال الترمذى حديث حسن غريب ومبمون وضعف في الحديث قلت والحديث فارت في أصله ولو كان خالد ومهون ضعيفين وفى الباب عن جاعة وقد تقدم ذكرهذا الحديث فى كتاب النكاح (وكذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع) بالتصغير مشددا (بنت معوّدٌ) بن عفراء الانصار يه ما يعت تحت الشجرة والمحرب وفاتها (وعندها حوأر يغنين فسمع احداهن تقول وفيناني يعلم مافي غدعلي وجه الغناء) وفي نسخة على معرضُ الغناء (فقال صلح الله عليه وسلم دعيه هذا) أي الرك هذا السكادم (وقولْ ما كنت تقولينه) أخوجه النفارى في باب الضرب بالدف في النكاح فالتحاء الني صلى الله عليه وسار فدخل حين بنى على فلس على فراشى كماسك منى فعلت حو يريات لنابضر بن الدف ويند بناس قتل من أبالي ومبدراد قالت أحداهن و وفيناني بعلم ماني غد وفقال صلى الله عليه وسلم دعي هذا وقولي الذي كنت تقولين وأخرجه الترمذي وأبوداود وفالمحسن صبح وفال ابن ماجه حدثنا أبوبكر بن أبي شببة عن مزيد من هر ون عن حداد بن سلة عن آب المسسن واسمه خالد الدائني قال كَالماللد بنة وم عاشو راء والجوارى بضرين بالدف ويتفنن فدخلناعلى الربسع بنت معود فذ كرنا ذلك لها فقالت دخل على دسول الله صلى اللمعليه وسلم صبحةعرسي وعندى مار يتآن تغنمان وتندمان آباقي الذس فناوا يوم مدر وتقولان فيما تقولان ﴿ وَفِينَانِي بِعَلِمَ مَا فَيُعْدِ ﴿ فِقَالَ أَمَاهَذَا فَلا تَقُولُاهُ لا يَعْلِمَ أَفَي غَدَالا أَبْدُونَد تَقَدُمُ الحديثُ في المنكاح(وهَدْشُهادْةْبْالنبوّة) وهوقولهاوفينائبي (فر حرهاعُنهاوردهاالىالغناءالذي هولهولات هذا جديحض) يعنى الاقرار بالنبرّة (فلايقرن بصورة أللهو) وفي نسعة بصورة الهزل (فاذا يتعذر بسببه تقوية هذه الاسباب التي جانصرالسماع عركا للقل فواجب في الاحترام العدول الى الغناء عن القرآن كأوجب على تلثا لجارية ألعد ولءن شهآدة النبوة اني الغناء) وليكن لايتم هذا الااذا كان نهيه صلى الله عليه وسلم متوجها لذلك والظاهر من سياق النماحه كمانقد مان النهي توجه لقولهما يعلم مافي غدواً كددلك بقوله لا بعل مافى غد الاالله ولهدذا النظر يسقط الاحتدام بالوحد الخامس فتأمل ذلك (الوجه السادس أن الغناء قد بغني بيت لا بوافق السامع فيكرهه و ينهاه عنه و بستدى غيره وليس كُلُّ كَلام موافقة السكل حال) معنَّا بقاله فيماق نفسه (فلواتَّج بمعوافى الدعوات على القَّاري فريماً يقرأ آيه") من القرآن (الاتوافق الهـم اذالقرآن شفاء الناس كلهم على اختلاف الاحوال فا " بان الرحة شفاء الخاتف)من ألعد أب (وآيات العذاب شفاء المغرور الاسمن)وآيات الشفاء شفاء الريض وآيات السكفاية شفاه المضار (وتفصل ذلك عما الطول فاذالا ومن أن لا وأفق المقروه الحال وتكرهم النفس فتعرض به الخطركراهة كأدم انقاعز وجل منحث لاتحدسلا الىدفعه فالاحترازع يخطر ذلك حزم بالغ وحتم واحب اذلا يحد الحلاص عنه الابنغ باه على وفق اله) المناسسة (ولا يحوز تنزيل كالم الله تعالى الاعلى ماأرادالله تعالى فعب توقير كالامه تعسالى وصيانته عن ذلك) وقد عقد القاصى عياص في كلبه الشفاء باما الذلك وبالغ ف التعدُّ وعنه وذكر فيسه اتفاق العلماء على ذلك (وأماقول الشاعر فيب تنزيله على وفق الحال ولا يجب صيانته عن ذلك) بل يتلاعب به كاشاه ولا يلزمه في ذلك محذورا ذهو كلام محاوق (هذا ماينقد حلى في علل الصراف الشيوخ الى مماع الغناء عن سماع القرآن في الة الحمو الاوقات وههناوجه

وردها الى الغناء الذيهو لهو لان هذاحد عض قلا يقرئ بصورة اللهوفاذا يتعذر بسببه تقو به الاسباب التي بها بصدرالسماء عركا القلدفواحدف الاحترام العددول الى الغناء عدن القرآن كاوجب على ثلك الجارية العدول عن شهادة المُبوِّة الى العُناه * (الوحه السادس) * أَثْ المعنى قل مغسني ببيت لانوافق سال السامع فبكرهه وبنهادصه و بسندعي غيره فليسكل كالرم موافقالكا حالفاو أجهموا فالنعوات على القارئ فرعما بقدراً آبه لاتوانق حانهم اذالقرآن شحفاه للناس كاهجرعلي الممتلاف الاحوال فأسات الرحة شفاء الخاتف وآيات العسدان شفاءالغرود الاسمن وتفصل فللثعما مطسول فاذالا أومن أثلا توافسق المقسروء الحال وتسكرهما النفس فبتعرض مه المطاركر اهة كلام الله تعالىس حثلا تعدسلا الى د معه فالاحتراز عن معطر ذاك ومبالغ وسترواحب اذلاعد اللاص عنمالا بتسنزيله على وفق اله ولا محوزته نزيل كلامالله تعالى الاعسلي مأأرادالله تعالى وأمافول الشاعسر سابعة كروا ونصر السراج الهلوسى في الاعتذار عن ذلك فقال القرآن كلام اللهوصفشن صفاته وهوحق لانطبقه النشر مالاله عديناوي وتحبرت والالحان الطسة مناسبة (009) فلاتطمقه الصفات الخاوفة ولو كشف القاون ذرقمن معناموهم مته لتصدعت ودهشت

للطماع ونسستهانسسية الحفلو ظلانسبة الجقوق والشعر نستمنسية لحفاوظ فاذاعاقت الالحان والاصوات عافى الاسات من الاشارات واللطائف شاكل بعضها بعضاف كان أقرب الحالخفاه طوأخف على القاويسلشا كلة الخلوق فادامت الشرية باقدة ونعن بصفائنا وحظوظنا تثنع بالنغمات الشعسة والاصوات الطبية فانساطنا اشاهدة بقاءها والحفاوط لى القصائداً ولى من انساطنا الى كلام الله تعالى الذي هوصفته وكالامه الذيمنه مدأوالمانعودهذا عاصل القصودمن كالامهوا عنذاره يدوقد حكى عن أبي الحسوم الدراج الله قال قصدت يوسف بنا السين الرازى من بغدا دلار بارة والسلام علىه فلادخلت الري كنث أسأل عنه فكل من سألته عنه قال الشائعمل بذلك الزندى فضامة واصدرى حتى عزمت على الانصراف مرقلت في نفسي قد حبت هذا الطريق كأه فلا أُفل من ان أراه فسلم أرك أسال عنه حسة دخلت علمافي مسعدوه وقاعدق المراب وبن بديه وحسلوبيده

سابع ذكره أنونصر السراج الطوسى) روى عنه أنوحاتم السحسناني عبره وأهذكر في الرسالة في مواضع كَنْبِرَةُ (في الاعتذار عن ذلك فقال القرآن كارم اللهوصفة من صفائه وهو حق لا تعليقه) القوّة (البشرية الله غير عُلوق فلا تطبعه الصفات الخلوقة) اضعفها وعجزهاى أن تنال منه (ولو كشف القاوب درتُه ن معناه وهبيته لتصدعت ودهشت وتحيرت) في درك ذلك (والالحان الطبية مناسبة للطباع) ملاءً لها ونسيتها نسبة الحظوظ لانسبة الحقوق والشعر نسته نسبة الخطوط فأذاعلق الالحان والاصوات عافى الابيات) المقولة (من اللطائف) العنوية (والاشارات) السرية (شا كل بعضها بعضافكان أقرب الى الحظوظ) النفسسية (وأخف على القلوب بمشاكلة الخلوق فادامت البشرية باقية ونيحن بصفاتنا) الحادثة (وسطو طنا النفسة تنتج بالنغمات المعيدة والاصوات الطبمة) وبتلذ فبها فانساطنا لشاهدة بقاءهذه الحفلوظ الىالقصائد أولى من نساطناالي كالام الله تعالى الذي هوصفته وكالامه الذي منه را والمه بعودهدا حاصل القصود من كلامه واعتداره) وههناو حدثامن فريب من الوحه السابيع ان أيكن هو قال القشيرى في الرسالة وقال الحواص وقد سلَّ ما بال الانسان يتحركُ و تعد عند سماع عبر القرآن مالاعد ذلك في مماع القرآن فقال لان سماع القرآن صدملا يمكن لاحدان يتحرك فه بشدة غلبة ومماع القول نروج فيتحرك فيه ووجه تاسعان عندم باعالقرآن تنزلنا لسكينة والعلما نينة وتعضرا للائبكة فينتج ذالتاله التوقر والسكون وعسدم الحركة وسمياع الائخان على خلاف ذالثالانه في صورة اللهوفلا تعضره الملائكة فينتجذاك ألحركة والاضعار أب وهذاهوا الشهورالذي كأنسمعه من مشايخنافي الاعتذار (وقد حكىمن أبى آلحسين الدواج) بن الحسين الراوى تقدم ذكره ولفظ الرسالة وسيمت أباحاتم السحسناني يقول معت أبانصر السراج يقول حكى بعض الحوافي عن أبى المسين الدراج (اله قال قصدت يوسف ت الحسين الرازي) شيم المري والحيلي (من بغدا دالريارة والسسلام عليه) وكان الري وهونسيج وحد، في اسقاط التصنع صحبذا النون المصرى وأباتراب ورافق أباسعيدا لخرارمات سنة أريع وثلاعاته ترجه القشيرى في الرسالة (فلما دخلت الري) وهي المدينة المشهورة من خواسان (كنت أسال عنه) أي عن منزله (فكل من سألته يقول الش تعسمل بذلك الزنديق) ولفظ الرسلة فلأدخلت الري سألت عن منزله فيكل من أسال عنه يقول الش تفعل بذلك الزيديق (فصيقواعلى صدرى حتى عرمت على الانصراف) عنه فيت الداليلة في مسجد (ثم قلت في نفسي قد جنت هذا الطريق كام) ولفظ الرسالة جنت هذا البلد (فلا أقل من أن أراه) ولفظ الرسالة من ريارته (فله أزل أسأل صنه حتى د خلت عليه في مسجد) ولفظ الرسالة حتى دفعت الى مستعده (وهو قاء دفي الحراب بين يديه رجل بيده) وفي نستفة و بيده وفي أحرى رجل في يده (مصف وهو يقرأ) وكلة الشائصيف ولفظ الرابلة و بن يديه رحل وعلمه مصف يقرأ والرجل بألحاه المهمأن ما يوضع عليه المجعف (وإذا بشيخ) ولفظ الرسالة وإذا هوشيخ (م سي حسن الوجه واللحية) فد نوت منه (وسلت) عامه (فاقدل على ") وهذان ودالسلام (وقال من أمن أحث (فقلت من بغداد فقال وما الذي َجاء بكُ فَقَلْتَ قَصَدِيمُكُ للسَّلامِ عَلَيْكُ ﴾ ولفظ الرسالة بعد قوله من بغدَّاد قصدت ريارة الشيخ (فقال) لىمكاشفة وامتحانافيماوقع لىمن ترددى فيزيارته بسبسماقيل لفارنديق ومن ولي بعده فلا أقل من أن أراه غر مارقي له عهذه الندة ورؤ يتي له على صورة حسسنة وهو يقرأ في المصف (لوان رحلا فى بعض هذه البلدان) التي بينناو بين بغداد (قالىاك أقم عندنا حتى نشترى للدارا وجارية أكان يقعدك ذلك عن الجيءُ) ولفظ الرسالة كان عنعكُ عن زيارتي (فقلت) له ياسيدي(ماامتحني)الله بشي مصف وهو يغرآ فاذا هوشيخ جى حسسن الوجسموا العية فسلت عليه فاقبل على وقال من أثر أقبلت فقلت بيفوا دفعال وما الذي حاصل فقات قصد تك السلام عليك فقال لوأن في بعض هذه البلدان قال الك أنسان أقم عندنا حتى نشترى الددارا أو حاربة أكان يقعدك ذلك عن

الحيء فقلت مااء تعنني الله بشي

رأسك تسيداعًا في قطيعتي ولوكنت ذاحرم لهدومت مائبني كأثنى بكم والليت أفضسل

قو لکي

ألالمتنا كأاذالتلانغني قال فأطبق المعمد ولم تزل نتكى حتى الثلت لحنت

وابتل ثوبه حتى رحتمن كثرة بكائدة فالمابني تاوم أهل الرى يقولون نوسف زنديق همذاأنامن صلاة الفسداة افرأ فبالمصفلم القطر من عينى قطرة وقد عامت السامة على لهذين البيتين فاذا القساوبوات كانت محترقة فيحسالته تعالى فان البيث الغريب بهيم منها مالاتهيم تسلاوة القرآن وذلك لوزن الشعر ومشاكاته الطباعواكويه مشاكاد للطبع اقتدر

البشر على نظم الشعر وأما القرآن فنظمه غارجهن أسالسا اكالام ومنهاحه وهولذلك معزلادخلف قؤة البشر لعدم مشاكلته لطبعهو روى ان اسم اقل استاذذي النوث المصرى دخل عليهر حلفرآ ،وهو

ينكث فىالارض بأصبعه وسترنم ستفقالهمل تحسن ان تارخ بشي فقال لا قال قأنت بالاقلب اشارة الى انسن له قلب وعرف

طباعه علم المقعركمالابيات والنغمات تعريكالا بصادف فينفيرها فيتسكاف طريق القعريك

وفيعش النسخ دائبابالموحدة وهكذا هوفى الرسانة أي يجد اوالقطيعة الجافاة والمهاحرة والحزم العقل

والنهديم مبالغة الهدم أشاريه الى أث العبد بشنغل في أكثر عره بغير وبه ومانطق له

(كَانْيَبُكُواللَّهِ أَفْضُلْ قُولُكُم * أَلاليُّنَا كَااذًا اللَّيْتَلابِغَني)

هذا البيت ابت في سائر اسف الكابول يذكره صاحب الرسالة (قال فاطبق الصف) لما مع هذا القول (ولم يزك بيسكل حتى ابتل أو به ولحيته حتى رحمه) أى أشفت عليه (من كثرة بكاله شم) أراد أن بعر فني أيضا كالمعله وانز بارته لم تجب حيث (قال بابني تاوم أهل الرى) بعني أهل مدينته اذ (يقولون وسف) ابن الحسين (زنديق) كاتَّه أشرفَ على ما يُقولون في حقه (من صَّلاة الفداة) أي الفُجر ولفظُ الرسالة ومن وقت الصَّلاة (هوذا) أيَّا أر أقر أفي المتعمَّى) ثم (لم تقطر من عيني قطرة) دمع (وقد قامت على القيامة)و رىعلى مارأيته (من هذن البيتين)ولفنا الرسالة بهذا البيث أى بسماى لهوهذا كله بدل على كلُّه لاشتغاله بمثلب الله تعالى من وقت الصلاة الى وقت الاجتماع معماراً يت واس هدا من الزندقة وبالجلة فالغرض ان العبدلا يلتفت لمدح العوام ولاذمهم لائهم نوقعو تُ ذلك بغيراً صل ولوسم هذا الزائر من كالامهم لفاتته هسده الليرات هكذاقر ومشار حالرسالة وهوغيرمطابق لكلام الشيخ تاوم أهل الري أي كيف تأومهم على قولهم هوزندى وقدرأيت منى مارأ يتمن عدم البكاء والاستلذ أذبكا دمرب العالمن وحسين معتقول المخلوق هاج عندى ماهاج فكأعه بريه انه ناقص المقام عن رتبة أهل المكال وهذا اعتراف منه ليحزه والرادالصنف هذه القصة هنايدل لماأشرت اليه فتأمل تحده (فاذا العاوب وال كانت محترقة عجب الله تعالى فأن البيت الغريب يهيم منها مالاتهجه تلاوة القرآن وذاك فوزن الشعر ومشاكاته للطباع) والفته لها(والكونه مشاكلا للطب واقتدرا الشرعلى نظم الشعر) ووضع أساليه (وأما المقرآن فنظمه خارجهن أسأليب الكلام ومنهاجه وهواذلك أىلاجله (معجز) للبشر (لايدخل فاقرة البشر العدم مشا كاته لطبعه وروى ان اسرائيل استاذى النون المصرى) وجهما الله تعالى (دخل عليه و صل فرآهوهو يذكت فىالارض باصبعه ويترخ بيت فقال) للرجل (هل تحس تترخم شي فاللافال فانت بلا قاس) أى ليس المدس صحيح وقد تقدمت الاشارة الى هذا في مقدمة كال العاصندذ كر الاقو ال النسوية الى المصنف (اشارة الى أن من له قلب وعرف طباعه علم انه تحركه الابيات والنغمات تحريكالا يصادف في غيره) أى لا توجد (فيتكلف طريق التحريك المابصوت نفسه أوغيره) ويقرب من ذلك مارواه ابن طاهر

المقدسي في صفوة التصوّف بسنده الى الربي قال مريام عالشاف على دار قوم و جارية تعنهم خللي ما الدالطاما كا منها * تراهاعلى الاعقاب القوم تنكس

فقال الشافعي مباوا بنائسهم فلمافرخت فال الشافعي للمرنى أعطر بل هذا فاللا فالمسالك حس صعيم وروى الاستادة ومنصور البغدادى فرسالة فالسماع بسنده عن ونس تنصد الاعلى ان الشافع آسنصم الى ملس فسم قنة تغنى قال فلا فرغت قالهل استطبت شيأ قلت لافقال انصدقت فبالل حس معيم

النانى في الوجد الذي بصادف في القلب فلنذ كر الات أثر الوجد أعني ما يترشم منه الى الظاهر من صعقة و بكاه و وكافو غر وي توب وعره فنقول * (المقام الثالث من السماع) * نذكر فيسه آداب السماع ظاهر أو بأطنا ما يحمد من آثار الوحد وما يذم أما الآداب فهي حس جسل ﴿ (الأول) ومراعاة الزمان والمكان والانوان قال الجنسد السماع عقاج الى ثلاثة أشداء والافلانسم الزمان والمكان والاخوان (١٦١) مع اضطر الالقلب لافائدة فيه فهذا ومعذاه أنالا شتغالعه في وقت معنو رطعام أوخصام أوصلاة أوصارف من الصوارف

معنى مراعاة الزمان فعراعي الثاني في الوجد الذي يصادف في القلب فلنذ كر الآن أثر الوجد أعني ما يترشعه منه الي الطاهر من صعقة حالة في اغالقلسله وأما *(المقام الثالث من السماع)* و سكامو حركة وغر نق يوب وغير ، فنقول) المكان فقد مكون شارعا (نَدْ كَرِفِيهِ آدَابِ الْ-هَاعِ ظَاهِراو بِالْمَناوماتِعَمدُ مِنَ ٱنارالُوحِدُو بِنَمَاهُمَا الاَّذَابِ فَهِي خَسَةَ الاَوْل مطروقا أوموضعا كريه مراعاة الزمان والمكان والاخوان قال)أ بوالقاسم (الجنيد)قدس سره (السماع يعتاج الى ثلاثة أشداء والأ الصورة أوقيه سيب نشغل فلا يسمع الزمان والمكان والانحوات) نفله القشعري في الرسالة (ومعناه ان الاستغالبه في وقت حنو رطعام القلب فصننب ذلك وأما أوحطام أوصلاة أوصارف من الصوارف) أي مانع من الوانع (مع مطراب القلب) عمايشوشه من الاغران فسسبه الهاذا الاسباب (لافائدة فنه فهذامعني مراعاة الزمان فيراعي الفراغ القلب) فيتفرغه (والمكان فقديكون حضر غبرالجنس من مندكر شارعامطروقا) أىمسلوكا (أوموضعا كريه الصورة أوفيه سبب يشفل) القاب (فعيتنب) ذلك ليسلم السياع متزهد الفااهر من القبض والتكلف اذلك (وأماالانوان فسبه) اله (اذاحضر غيرا لحنس) من الاغبار والاشداد مفلس من إطالف القاوب (من ينكر السماع) وينكر على أهله (متزهد بالفلاهر) أي يتكاف الزهد (مفلس) أي عادم (من كان مستثقلا في المعلس لَطَاتُفُ العارفُ) وافف عند جودالنقليدُ (كان مشتقلاق الهلس واشتقل القلب، وكذلك اداحضر) واشتغل الغلب موكذلك الماس (متكمومن أهل الدنها) من (عمام) لى (مراقبته والى مراعاته أو) حضر (متكاف متواحد اذاحضر متكر منأهل من أهل أارْصوّف مرانٌ بالوجد والرَّوْسُ وتَخْرُ بِقَ السُّبِ ﴾ أي يفعل ذلك الافعال بالمرأ أ توجــ دتُّ تعط الدندا يحتاج الىمراقبته بعض شبوخ المهن قال وحسدت عفط حاففا الديل المنبة أبى الريسع سلمان من الراهم العساوى مأضه والى مراعاته أومتكاف أتشدنا لامام الحافظ شهاب الدس أبوالفضل أحدمن على العسقلاني الشهيرياب عروقه قدم والوافي منزلنا متواجدمن أهل التصوف ويبدوح السات وابسع عشرشعبان سسنة تماعياته قال أنشدنا العمادة عدن موسى تنتيسي السكرك برائ بالوجيد والرقص الشافعي بقراءتي على عن الكال الادفوى صاحب الامتاع أنشده لنفسه وتمزيق الشاب فكلذاك شرطالسماع خضور حسدامُ ﴿ وَخَلَقِهُ عَنْ أَكْثَرَا لِلْمُقَهَاهُ ﴿ الْجَمْرِصُوالْهُمْ فَقُدْ حَرَبُّهَا مشوشات فسأرك السماع عند فقد هذه الشروط أولى

مع أنها وبو عن الاحصاء * ماسيمن سنى العاونعاظما* ومخبط ومحسن ومراثى (أسكل ذلك مشوّشان فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى ففي هذه الشروط نظر المستمع الادب الثَّاني وهو تظر اللها ضرين ان الشَّيخ آذا كان حوله مريدون ﴾ أي مبتدؤن في الساول (يضرهم السَّجاع) بان لا ياعم هما كانواه أمه من الجد فى الاحال (فلا يُنبئ أنْ يسمم) ذلك الشيخ (فى حَصَورهم فان سمح) أى اتفق مساعه بتعضرتهم (فليشغلهم بشغل آخو والمريدالذي تستضر بالسماع أحد ثلاثة أقلهم درجة هوالذي لم يدرك من العاريق الاالاعبال الظاهرة) فهومداوم طلها (ولم يكن له دُوق السمياع فاشتعاله بالسهماع) حينشذا شتغال بمالا يعنمه فانه ليس من أهل اللهو فيلهولان السجماع صورته صورة لهو (ولا) هو (من أهلالدوق)الكامل (فينسم بذوق السماع) فليشتغل من وصفه هذا (يد كمرأ وتحدمة) للفقراء (والأفهوات يسع لزمانه) فيما لايمنية (والثاني هوالذي له ذوق السماع والكرن فيه) بعد (بقيسة من الخفلوط) الطبيعية (والالتفات الى الشهوات) النفسسية (والصفات الشرية ولم يذكسر بعد أنكسارا وُمن من عُوالله) أي مهالكه (فر عما يهيج السماع منه داعية الهو والشهوة تعقط عليه طريقه و يصده عن الاستكال) والمه الاشارة في تولده بالنون الصرى رحه الله تعالى سل عند فقال من أصفى در سه هوالذى اميداد من

الطريق الاالاعال الطاهرة ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع (١١ - (انعمان السادة المتقين) - سادس) اشستغال بمالابعنيه فالدليس من أهل الهوضلهو ولامن أهل الذرق فيتنع بذوق السماع فليشتغل بذكر أوخدمة والافهو تضييح ازماته « الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه يقيق الحفوظ والالتفات الى الشيهوات والمفات البشرية ولم يتكسر بعد أنكسار الوّمن غواله فرعا بهيم السماع مسمداعية الهووالشهوة فقطع عليه طريقهو يصدعن الاستكال

فسنى هسذه الشروط نظو

للمستمع (الادبالثان)

وهوتظ رأخاصر تأث

الشيخ اذاككانحوله

مربدون بضرهم السماع

فسلاشيني ان سمع في

حسبورهم فات بمع

فلشهفاهم بشفل آخل

والمسريد الذي يستنضر

بالسماع أحدثلاثة أقلهم

العل ولم يعرف أسماء الله تعالى وسفاته ومانعو و علموما يستعيل فأذافتمله بابالسماع نزل المسموع فىدق الله تعالى على ما يحوز ومالا عوز فيكون ضرره من تلكُ الخواطرالتي هي كفر أعظم من تفع السماع قال-ھلرحمالله كلوحد لاشهداه الكتاب والسنة فهو بأطل فلا يصلوا لساع لللهد داولالن قلبه بعد ماوث عب الدنياوس الهمدة والثناء ولالن يسمع لاجل الناذذ والاستعاابة والعاسع فيصديزذاك عادة له وسفاه ذلك عن عباداته ومراعاة قلب وينقطم ولمهطر يقهفالسماع مزلة قدم محسحفظ الضعفاء فتنه فالبالجندرا بتدايليس فى النوم فقلت له هل تفاهر من أصابنايشي قال نعرف وفتن وفث السماع ووقت النظر فان أدخل عليهيه فقال بعض الشدوخ لو رأيته أنالقلتله ماأحقك من معمنه اذا معولفار اليه ادانظركف تظفريه فقال الجند صدقت *(الادب الثالث)* أن يكون مصغياالي ما يقول القائل عاضرالقلب قليل

الالثقال الى الجسواني

أالميه بنفس تزندق وكذاقول الاستاذ أبي على الدقاق السمياع حرام على العوام لبقاء نفوسهم وقال آخومن شرط صاحب السماع بشرط الحال الفناء عن أحوال البشرية والتنق من أ الرالحظوظ بغلهو وأحكام الحقيقة (الثالثان تتكون قدائبكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفقت بصيرته واستولى على قليه حب الله أهالي ولكنه لم يحكم ظاهر العلم) أي لم يتقنه (ولم يعرف أسمساء الله أعمالي ومسلماته وما يحو زعليه ومايستحيل فاذا فتح عليه بإب السماع نزل المسموع فيحق الله تعالى على ما يجوز ومالا يجو زفيكون ضرره من تلك الخواطر) المارة عند تنزيل على مالا يعور (التي هي كذر أعظه من نفع السماع) والمه الاشارة بقوليس قال شرط صاحب السماع ٧ بشرط العلم معرفة الاسامي والصفات التي لله تعالى نصفه عمايليق عدلاله تمما معسه وينفى عنسه ماسواه والاوقع في الكفرالحض (قال) أنو محد (سمهل) بن عبدالله أَلْسَرى (كل وجدلا يشهدله الممثَّاب والسنَّقهو باطل) نقله القشيرى في الرسالة (فلا يسلم السماع للل هذا ولالن قلبه بعدماوت تصمالدنها وحمالهمدة والثناءولالن يسمم لاحل التلذذ والاستطامة بالطبسم فيصيرذ التعادنة ويشغلهذاك من عماداته ومراعاة قلبه وينقطع عايم طريقه فالسماع مرلة قدم عب حفظ الضعفاءعنيه) قالصاحب العوارف وحث تصدى المرصعام أقوام قلت أعيالهم وفسيدت أحوالهم صار معاولا تركن اليه النفوس طلباللشهوات واستملاء لواطن اللهو والغفلات وينقطع مذلك على المريد طلب المزيد ويكون بطريقه تضييه الاوقات وقلة الحفامن العبادات وتسكون الرغمة فى الاجمَّاع طلب انتناول الشهوة واسترواها الى الطّرب والمهو والعشرة ولا يحنى ان هذا الاجتماع مردود صدأهم الصدق فكان يقال لايصح السماع الالعارف مكين ولايصلح لريدمبتدئ فال الحديد اذارأيت الريديطلب السماع فاعلران فسنه بقية من البطالة وقيسل ان الجنيد رك السماع فقيل الما كنت تسمم فلم عنام فقال معمن قبل له تسمع أنت لنفسك فقال عن لانهم كأفوالا يسمعون الامن أهسل معأهل فلافقذوا سماع الانعوان تركوا فمااختار واالسماع حيث اختار ووالابشر وطوقيودوآداب يذكرون به الاستنوة و توداد به طلبهم وتحسن به أحوالهم ويتفق لهم ذاك اتفا فافى بعض الاحايين لاان يمعمل دأباوديدناحتي يتركوا لاجله الاوراد (قال) أنوالقاسم (الجنيد) قدسسره (رأيت ابليس في النوم فقلته هـ ل تظفر من أصحابنا) الصوفية (بشي فال نعرف وقتين وقت السماع ووقت المظر فاني أدخل علمهم فقال بعض الشوخ) حينذ كراه الجنيدذاك (لوراً يته أنالقات) له (ماأحقك من معم منه أذا سم ونظر اليه أذا تفاركيف تفافر به) يشير ألى ان من كل مقامه في السماع وفي النظر فسار به يسممونه ينفلركيف يداخله ابايس (قال الجنيد صدقت) و بشبه هذه القصة ماقال القشيري وأي بعضهم الني صلى الله عليه وسلم في المنام فقال الغلط في هذا كثير بعسني به السماع سمعت أباعبد الرجن السلى يقول معت محدين عبدالله بن شاذان يقول معت أيا بكر النهاوندي بقول معت علما الساع بقول مهمت الماسلار شالادلاسي يقول رأيت ليسف المنام وهوعلى بعض مسطوح ادلاس وأناعلى سطير وعلى عمله جماعة وعلى يساره جماعة وعليم ثباب تفلف فقال الهائفة منهم قولوا فقالوا وغنوا فاستلم عني طسمه حتى هممت أن أطرح نفسي من السعام ثم فال ارفعوا فرفعوا أطيب مايكون ثم فالعارا بالخارث ماأصبت شيا أدخليه عليكم الآهذا (الادب الثالث ان يكون مصغيا) باذنه (الى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات آنى الجوانب) اى الاطراف (مشتقلا بنفسة ومراعاة قلبه) من أن يخطر به خاطر شيطاني أ فيفسده عليه (ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رجته في سره) أي باطنه (متعفظامن وكه تشوّش على أصحابه قاديم سم بل يكون ساتكن الفلاه رهادي الاطراف متعفظا عن التنصيم الاعن غابسة (و) عن منحسروًا عن النظر راني الدرانية ((النثاؤب) فافه من الشيطان و يني عن فتورف اله اطن (و يجلس مطر قاراسه) الى الارض (كلوسه في

علمهمن أحوال الوجدمشة فلابنفسه ومراعاة قليمومرا فبقما يفتح القه تسالى لهمن وحتسمني سره تعفظاءن بحركة أتدوش على أتعابه فلوجه بل يكونها كن الفاهرهادي الإطراف عففااعن النعض والتثاؤب وعلس مطرفارأ مسكراوسان

فكر مستغر ف الثلب متماسكا عن التصفيق والرقص وساثوا لحركات على وحمه التصنع والتكاف والمرآةسا كلآعن النطق في أثناه القول كما يماعنه بدفان تمليه الوحدو حركه يغيراخت ارفهومعذو رفعه غبرماوم ومهمار حمالمه الاخشار فلمعد الىهدثة وسكرونه ولاينسنيان استدعهماء منان بقال انقطع وحسده على القرب ولاأن شواحد خوفامن ان نقال هـ وقاسي القـلب عدم الصفاء والرقة يهجكي انشابا كان يصب الجند فكان اذاسمع شياً من الذكر يزعسق فقبال له الحند وماان فعلت ذلك س أخرى لم تصيني فكات بعددلك نضبط نفسه حتى يقطرمن كل شعرةمنه قطرة ماء ولا رعسق المتكرانه الحتنق تومالشدة شبطه لنفسه فشهق شهقة فانشق قلبه وتلفث نفسه يهودوي الأموسي علمه السلام قص فيني اسرائيل فزق واحد منهبرتونه أوقيصه فأوحى الله أعالى الىموسى علم السيلام قسلة مرقاف قلسك ولاغزق أوماك قال أبوالقاسم النصراباذى لايى عرو من عبيد أماأة ول اذا اجتمع القوم فسكون معهم فوال يقول خبرلهم م أن بغنا وانقال أبوعرو

فسكرمستغرق لقلبه) أي تجلومه في تلك الحالة فإن الفكر اذااستغرف قامه سكن باطنه وطاهره (متماسكا عن التصفيق والرقص وسائرا لحركات على وحه النصة، والتركاف والمراآة) لاناس (ساكماعن النطق في اثناءالقول بكل ماعنه بدفان غلبه الوجدو حركه من تيرانحة باده) فقام وتواجدوت كأم أوصرخ (فهوفيه معذور غبرماوم) فيه (ومهمار حم اليه الاخسار)وذهب عنه ذلك (فليعد اليهدوه وسكونه ولا ينبغي ان يستدعه معاءمن ان يقال هو قاسي القلب) مامد الطبيع (عديم الصفاء والرقة) وقال صاحب العوارف مهني النصوف على الصدق في سائر الاحوال وهو حدكاه لأنسي الصادق ال بتعمدا لحضور في محمد الكون فمهسم عالابعدان يعلص النبةلة تعالى ويتوقع بهمزيدافي ارادته وطلبه ويحذرهن مل النفس أشئمن هواها ثم يقدم الاستخارة العضورو وسأل الله تعالى اذاعرم البركة فيه واذاحضر ولزم الصدق والوقار بسكون الاطراف فال أبو بكر المكآني يحب على المستمع ان يكون في مساعه غيرمستروح البه بهجمنه السماع وجدا أوشوطا أوغامة فالوارداذا وردعلم يغنمه عن كلحركة وسكون فسقي الصادق ادعاء الوحد و يعتنب الحركة فيهمهماا مكن جماعضرة الشيوخ (حكمان شاما كان يصب الجندوكان)من شأنه (اذاسه من الذكرشياً بزعق) و يصيمو يتغير عليه الحال(فقاله الجنيد بومان فعلت ذلك مرة أخرى لم تصبني) هذا هونص الرساة فال الشار - الاولى لا تصبي أى لان اخذاء الأحوال عن غيراته أفضل لن قدر عليه (فكان بعد ذلك) إذا سمر شياً (يضبط نفسه) عن الزعيق (حنى كان (يقطر من كل شعرة منه قطرة ماعولا مزعق) ممايقا سيدفي الكتم من الشدة (فحك انه انحني توماً الشدة شبطة نفسه فشهق شهقة فانشق فليمو تلفت نفسه) أورده القشسيرى في الرسالة فقيال جمعت أباحاثم السحسستاني يقول بجمعة أباقصر السراج يقول معت عدالواحد من داوات يقول كانشان معب المند قساقدوفيه فيومامن الايام صاح صحة فقلفت نفسه أى لغلمة قوة الحال علمه فكان ذلك سيسموته وماقاله الحنده وشأنه في الفؤة كماسأتي عنسه وأورده السهر وردي في العوارف تعوه (وروى ان موسى علمه السلام قص في بيرا سرائيل فزق واحدمهم ثوبه) ولفظ الرسالة وسثل الواهيم للمارستاني عن الحركة عند السمياع فقال بلغني ان موسى علمه السلام فساقه الاانه قال قبصه مدل ثويه ولفظ العوارف بعدان أوردا نكار جماعة من الصابة والنابعين على أحوال تعترى البعض عنسد قراء القرآن من غير غلبة وهذا القول ليس إز بكارا منهم على الاطلاق اذ يتفق ذلك لبعض الصادقين وعكن للنصنع المتوهم فيحق الاكثر من قد يكون ذلك في البعض تصنعاو رياء و يكون من البعض لقصورعسلم ومخاصرة حهل تمر وج بهوى بلرباخ ديسيرمن الوجدو تبعه مزيادات يحهل ان ذلك يضر بدينه وقد لايحهل ان ذلك من النفس وأكمان النفس تسترق السمع استراق فحف ايخرج الوحدون الحدالذي ينبغي الابقف علسه وهذا بيان الصدق ونقل الهموسي علىه السلام وعفا فومه فشق رحل منهمة عصمه (فاوحى الله تعالى الوسى علمه السسلام قل له صرف لى قلمك ولا غرق في ملك) ولفظ الرسالة ثبانك ولفظ العوارك فقيل اوسى قل لَصَاحَبُ القميص لاَيشق قبصه ويشرح قلبه ﴿ قَالَ أَمُوالْفَاسُمِ ﴾ [الراهيم بنجمد (النصراباذي) كان عالما بالحسديث تشيرالرواية وصعب الشسيلي وأباعلى الروذباري والمرقعش حاور بمكة وم امات مسمة ٢٦٧ ثر جهالقشيرى في الرسالة (لابي عمر و بن تعيد) جد أبي عبد الرجن السلمي لاممله ذكرفي الرسالة في مواضع كشهرة ولفظ الرسالة سُمعت أباعلي الدفاق يقل احتمم أبو عرو بن نع دوالنصرا باذى والعلبقة في موضع فقال النصر اباذى (أنا أفول اذا احتمع القوم فكون معهم قوَّال يقول شعر من ان يغتانوا) ولفظالر سالة اذا اجتمع القوم فواحدُ يقول شأ ويسكن الباقون خعر من ان بمناوا أحدا أي لماقام عنده من الالغيبة أنجمن الرياء وفقال أوعروالرياء في السماع وهوال تري من نفسل حالات ليست فيك شرمن ان تغتاب تملانين سينة أو يحوذنك) ولفظ الرسالة لان تغتاب ثلاثين منة أعين النامن ان تفاهر في المهاع مالسد به أى القام عنده من الذراء أقيم من العبية قال الشارح إلى بأعلى السماع وهوات ترى من نفسك حالا البست فعل شر من ان تغتاب الأثمن سنة أو تحوذ الته

وقدل لاتخالفة فكلام النصراباذي فيالسماعحققة فهودائر بينحام ونفللان الغبية وإموالسماع نفسل ونرك الحرام مقدم على كل افلة وكالم أبي عروف السسماع الراءى به فهودا تربين حرامين الريآء والغدمة ورأى ان الرباء أفهم وأصروالغرض بذاك القذيرمن آفات السماع من قيام وصساح وتسكلم وتعرك بغدرحق اه وقال صاحب العوارف اسرمن الصدق اظهار الوجد من غير وجد نازل أوادعاء المال من غير حال حاصل وذلك عن النفاق قبل كان النصر اباذي كثير الولع بالسماع فعو تسفى ذلك فقال نعرهو شعرمن أن تقعد وثغناب فقال أموعرو بن تتعيد وغسير ممن النحواله هيهاث الأباالقام راة في السماع لبرمن كذاو كذا سنة تغناب الناس وذلك انزلة السماع اشارة الى المه تعيالى وتروج العاليجم يم المحال وفي ذلك ذنو مستعددة منهاانه مكذب إلله انه وهدله شيأ وماوهبله والكذب على آلله من أقهم الزلات ومنها ان بغر على الماضر من فعسر به الفان والاغراد شمانة قال صلى الله على وسل من عشمًا فليس منا ومنهاانه اذا كانميطلاو وي بعن الصملاح سوف بفلهر منه بعد ذلكما يفسد عقدة المعتقد فبمفتفسد عقدته في غيره من نفان به الخيرمن أمثاله فيكون متسيبال فسادا لعقيدة في أهل المسلاح ويدخل نذلك صر رعل الرحل الحسن الفارمن فساده قدته فسنقطع عنهمددالصالحين وتتشعب من هذا آفات كثيرة مقف عليها من يعشعنها ومنهاان بحو جالحاضر بن الى وافقته في قيامه وقعوده فيكون متكانا مكافاللناس ساطله ويكون في الحسمين برى بنو رالفراسة أنه ممطل و يحمل على نفسسه الوافقة للعمع مدار ياويكثر شرح الذفوب في ذلك فليتق ألقه ومه ولا يتعرك الااذاصارت وكته كركة المرتعش الذي لا تعد سعالا الى الامساك وكالعماطس الذى لايقدر أن بردااه بلسة وتكون وكتسه عثابة النفس الذي يتنفس لدعوه الى التنفس داعية العلب مانته من (فان قالت فالافضل هوالذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في طاهره أو) هو (الذي) يحركه السماع (ونظهرُ عليه) أثره (فاعلم هداك الله تعالى ان عدم الفلهو و تارة يكون لضعف الوارد من السماع) امالحهُ له يمنزلهُ السماع أولسوا دفله من ارتسكاب المعاصي أو لحو دطيعه مع الوقوف على الانكار (فهونقصان) عنداً هل العرفان (وتارة يكون مع قوّة الوجسد في البياطن والكن لكال القوّة على ضبط الجوارح وهوكال) ولانشترط فبمملازمة تلك القوةباطنه يدليل قوله (ونارة يكون المكون سال الواجد ملازماومصاحبافي الاحوال كلها) أى في سائراً وقاله (فلا تلبن من مدتأثير) منه (وهو عادة الكال) ونهامة مراتب الرجال (فان صاحب الوجد في عالب الأحوال لا يدوم وجده) وانساعةً تربع احدانًا (فقي هوفي وحددامُ نهوا، أبعا العق وأللازم لعن الشهود) والملازم اهن الشهرد أتم من ملاحظة الشهود دائمًا ﴿ فهولاتَّهُ إِنَّ وَاللَّاحِوالِ ولا يبعد أن تُلكُونُ أَلا شَارَةً بِقُولُ الصَّدِيَّ وَفَي اللَّه عنه /حمار أيَّ 🏿 بعض الأعراب يتكى عند سماع القرآن (كَمَا كَا كَنتُم ثُم فست قادينا معناه قويت قادينا واشتدت فصارت تُعلىق ملازمة الوحدفي كل الأحوال فنعرز في سماع معانى القرآن على الدوام ولا مكون القرآن حدمدافي حقناطار ثاعلناحين تأثريه) وهذا المنى الذي أورده المنف وصدره بقوله ولاسعدهم أقر بالافهام قالصاحب العوارف الوجدوارد بردمن الحق سحانه ومن بريدالله لا يقنع بحاصه دالله ومن صيارفي معل القرب معققاله لايله والتحركه مامن عندالله فالواردمن مندالله مشعر بمعدوالقريب واحد فسالصام بالوارد والوحد ناروا لقلب الواحديه نوروالنور الطف من الناروالكشف غيرم سلط على اللط ف فاهام الرحل البالغ مستمرا على عادة استقامته غير منحرف عن وجهة معهودة منوازع وحدد ولامدركم المديد مالسيماع قان دخل علمه فتورأ وعاقعقصو ومدخولالا بتلاء عليمهن المبتلي المحسن يتألف من تفاريق صورالا بتلاء وجود يدركه الوجسد لعودا لعبد عنسدالا بتلاءالي يحاب الفلب فن هومع الحق اذارل وقع على القلب ومن دومع القلب اذارل وقع على المفس ثمذ كرحواب سهل التستري للذي سأله عن القوّة فغال هيران لا مردعا موارد الاو ستلعه وقرَّماله ولا نفيره الوارد قال ومن هذا القبيل قول الصديق رضي الله عنه حتى قست القاوب أي

فان قلت الافضل هوالذي لاعركمالسماع ولاءوترفي ظاهره أوالذي تظهر علمه فاعلم أنعدم النلهور ارة مكون لضعف الوارد من الوحد فهو المصان وتارة بكون مع قوة الوحد ولكن لا بطهرا كأل القوة على ضبط ألحوارح فهموكال وتارة بكون لكون حال الوحد ملازماومصاحبا فىالاحوال كلها فلانتسين السماء مريدتأ ثمر وهوغاية المكال فان صاحب الوحدف غالب الاحسوال لايدوم وجددأن هوقى وجددائم فهم المرابط ألعق والملازم لعين الشهودفهذالاتفس طوارق الاحوال ولاسعد أن تكون الاشارة بقول الصديق رضى الله عنه كنا كاكنتم ثم قست قلو بنامعناه قويت قاوينا واشتدت السارت تطسق ملازمة الوجدد في كل الاحوال فنعدن في سماع معاني القرآنعلي الدوام فلابكون الغدرآن حديدافي حقنا طارتاعلمنا حستى نتاثريه

فاذا فؤة الوجند تحرك وقوة العقل والتمامك تضيطا لنناهر وقسد بفلب أحدهما على الاستوإما لشدة بؤؤته وامالضعف مأيقا بإدويكون وحدامن الساكن بأضعاراته بل ر بساكن أثم وحدامي المضطر مفقدكات الحند يتعرك في السماع في مداسم م صارلا بقعرك فقد إله في ذاك فقال وترى السال تعسدا مأمدة وهي ترمي المصاب مستعابله الذي أتقن كل شي أشارة الى أث القلبمطبطر باثلافي الملكون والجوارح متأدبة في الظاهـ رساكنة وقال ألوالحسس مجد منأحد وكان بالبصرة صبتسهل إن عبدالله سنن سنة في رأيته تغير عندشي كان وسمعه من الذكر أو القرآن فلما كان في آخره مدروة رأ رحل بن مديه فالموم لا تؤخذ مذكر فدية الاسه فرأيته قدارتعد وكادسقط فل عادالي حاله سألتُه عن ذلاك فقال أمريا حبيبي قدضعطنا وكذلك معمرة قوله تعالى اللذبوم أسداخق للرجن فاضطر دفسأله ابن سالم وكان من أصابه فقال قد ضعفت فقد اله فان كان هذامن الضمعف فباقوة الخال فقال أنالا ردعله واردالارهو بتلقب مقوة حاله فلاتفره الواردات وان كانتقو ية وسسالقدرة على مسبط الفاأهسر مع وحدودالوحدا ستواء

النقصان والكال عسم ذاك فسلا تفلن أن الذي يضطر ب بنفسه على الارض أتم (070) تصلبت وأدمنت مماع القرآن وألفت أنواره فمااستفريته حتى تنغير والواحد كالمستطرب اه (فاذا قوة الوجد تحرك وفق العقل والتماسك تضبط الفاهر) من الحركة وقد بغلب أحدهما الاستحواما لشدة قوّته وامالضعف مارها الدو مكون النقصان والكال محسب ذلك فلا تظن ان الذي بضرب نفسه على الارض) أى يقع مفشياعايه (أثم وحدامن الساكن) الساكت المطرف وأسسه (باضطرابه) وانقلاب اله (بل ر ب ساكن أثم وحداً من المصطرب فقد كان الحند) قدس سره (يغربُ في السماع في مدايته) أي في أوّل ساوكه (عمادلا يتعرك فقيل له في ذلك فقال وترى الجيال تحسسم العامدة وهي عمر السعداب صنع الله الذي أتقن كل شيئ اشارة الى أن القلب على بعد الله في الملكون وألحوار مستأدمة في الفاهر ساكنة) لا تغرك وفول الجنيد هذا قدذ كر والقشيري في الوجدوا لتواجد قال ألو بمدالجز ري كنت عندالجنيد وعنده جماعة كالنمسروق وغيره وغرقوال فقاموا والجنيدساكث فقلت باسيدى مالك في السماعشي فقال الجنيد وتوى الجال تعسم الاسمة (وقال أبوالحسن) كذافى النسم والصواب أبوالحسين (محدين اجد وكان النصرة) ولفظ الرسالة معتُ مجد من أحد التمهي يقول سمّعت عبد الله من على الصوف يقول - بعت على من المسنن من محد من أحد بالبصرة يقول سعت أبي يقول وصبت) ولفظ الرسالة خدمت وبين الصبة والخدمة فرق كبير (سهل بن عبدالله) التسترى قدم سره (ستين سنة) كذافي النسم والفظ العوارف سنين ولفظ الرسالة سنين كثيرة (فداراً يتعتفر عند) سماع (شيئ كان يسمه من الذكر والقرآن فلما كان في آخويموه قر أر حل من بديه)ولهمنا العوارف قريُّ عنده ولَفظ الرسالة قريَّ بين بديه قوله تعالى (فال ومالانو شد منه ولا من الذين كفر وافرأيته قد) ثفير و (ار العد وكاد بسقط) على الارض (فل عاد) أي رجع (الى عاله) أي عال محوه (سألته عن) سب (ذلك فقال نم ياحبني) المحكم ما واستشعرنا قربالأجل والوقوف بينيدي الله تعالى وانه لايؤخذ كمن عليه حق فدية (ضعفنا) عن كثم أحوالنافظهر تولفظ الرسالة فقال احبيي ضعفنا ولفظ العوارف فقال فع لحقى ضعف (وكذلك مم) سهل مرة أخوى (قولة تعالى الله يومنذا لحق للرحن فاضطرب) كذا لفقا العوارف ولفظ الرسالة وحكم ان سالم قال وأيته حمرة أخرى قرئ من بديه المال ومذا التي الرحن فتغير وكاد يسقط (فسأله ابن الم) عن مديه (وكان من العمامه) وهوا توالسسن على من سال المصرى من مشايخ صاحب القوت (فقال ألد ضعفت فقبل له فان كان هذأ من الضعف فحاقرة الحال فقال ان لا مردعلمه وارد الاوهو بتلعه مقوّة طله فلا تغبره الواردات وانكانت قوية) ولفظ العوارف بعدقوله لقوّة حالة ولايفيرهالواردولفظ الرسالة بعدقوله ضعفت وهذهصفة الاكارلا بردعل واردوان كانةو باالاوهوأ توىمنه (وسب القدرةعلى ضطا اظاهر مع وجودالوجد استواء الأحوال علازمة الشهود) فن كان كذلك يطبق على ضعا ظاهره ولايظهر علمه أ والوجد (كاحكى عن مهل) ب عبدالله (رجه الله تعالى انه قال عالتي في الصلاة و بعده اواحدة) ولفظ العوارف التي قبل الصادة كمالتي في الصادة (لانه كان مراء اللقل ساضر الذكر مع الله تعالى في أل حال) أىء سنمراعلي طلة الشهود (فكذاك قبل السماع وبعده) كذافى سائر النسخ والآولى قبل السماع وفيه و يو يده لفظ العوارف فهكذا في السماع وقبل السماع (أذيكونوو حده داتمار عطشه متصلاوشر به مستمرا عيثلا يؤثرا لسماع في ريادته) "أشار به الى قول ألحصرى الذي تقدم ينبغي ان يكون ظمأ داً ؟ إوشر بادائمًا فكاما زاد شربه زاد المؤه (وكان) أبوعلى (ممشاذا الدينوري) وجمه الله تعالى مات سنة 799 تقسدمذكر. (أشرف على جماعة فهم فتوال فسكتوا) ولفظ العوارف ومرمشاذ بقوم فهـم الاحوال علازمة الشهودكياحي عن مهل رجعاته قعالي أنه فالحاتي قسل الصلاة وبعدها واحدة لانه كأن مراعما للقلب عاصرالذ كرمع

الله تعالى في كلمال فكذلك بكون قب ل المعماع و بعده اذبكون وجله دامًّا وعطش متصد لا يشربه مستمر اعمث لا وتراكس ماع في

و مادته كار وي أن بمشاذالد منوري أشرف على جماعة فيهم قوال فسكتوا

فثال ارجعوا المماككم فيدفاوجعث ملاهي الدنيافي أذفي ماشغل همي ولاشسغ بعض ماي وقال المندر حسه أنه أهماس لادهم نقصات الوحسدم قضل العلم رفضل العسلم أثم من فضل الوحد فات قلت فذل هذا لم يتعضم السماع فاعلم أن من هؤلاء من مزك السماع في كهر و كان وادخالا للسرور على قلبهور بحاحضر ليعرف القوم كال قوته فيعلون أنه ايس لاعضر الالادرااساعدة أغ من الاخوان (011) الكال الوحسد الفلاهر فوال فلمارأ والسكوا ولفظالر سالة سمعت مجدين أحدالتممي يقول سمعت عبدالله بنعلى يقول سمعت فيتعلمون منه ضبط الفااهر أحدن على الكرحي الوجهي يقول كان جماعة من الصوفية مستحمعين في بيت الحسن القراز ومعهم عن التكاف وان لم يقدروا قوّالهن يقولون و يذواحدون فاشرف عامهم ممشاذ الدينو رى فسكنوا (فقال) لهمم (ارجمواالي على الاقتدا به في صارورته ما كنتم عليه،) ولفنا الرسالة والعوارف فيه (فلوجعت ملاهي الدنيم ا فيأ ذفي ما شغل همي ولا شفي طبعالهم وأثأ تفق حضورهم بعضمابي) ومنهسدا القبيل قول بعضهم أناردم كله لا ينفذ في قول (وقال الجنيد) رحسمالله تعلى معرفسارأ بنياء حنسبهم (الانضر نقصات الوجد مع فضل العملم وفضل العسلم أتممن فضل الوجد) وهكذا نقله صاحب العوارف فيكرو نون معهدم بابدائهم أدغا قال وبلغناهن الشيخ حماد انه كان يقول البكاء من بقية الوحود وكل هسذا يقرب البعض من ما أبن عنهسم بقاو بهسم البعض في المعنى ان عرف الاشارة (فان قلت فثل هذا) أى الذي تمثله الملازمة في الشهود (لم يعصر ويواطنهم كالمحلسون من السماع) وأي معنى لحضوره اياه وقداست تعنى عنه (فاعلمان من هؤلاء من ترك السماع في كره) غارسماع معرغبر سأسهم عند النَّهْماء قوته (وكان الانحضر الانادرا) أي فليلاً اما (لمساعدة أخ من الاخولان) اما (ادُّمالا واسسباب عارضسة تقتضى السر و رعلي قليسه) اذ كلمن الساعدة وادخال السر ورمنافي مرغوب المسه (ور عما حضر) الجاوس معهم وبعضهم السماع (فعرف القوم كالقوته فبعلونانه ليس الكالبالوجسد الناهر فيتعلون منه ضبطالفا هر نقل عنه ولـ السماعو بفان على التَكَافُ) ثم وسيى لهم أن يصدير ذلك طبعالهم (واللم يقدر وا) في مباديهم على الاقتداميه اله كان سبب تركه استغناءه فى صير و رته طبعالهم وان اتفق حضورهم مع غيرا بناء جنسهم وهم حماعة النصكر بن والناقصين عس السماع عاذ كرناه وبعضهمكان منالزهادولم والمُسْتَعَلَىٰ الدنيا (فكونون معهم بالدائم مائن) أي بعيد من (عنهم بقاو جهر واطنهم كالمعاسوت في غيرسماع معر غير حنسهم باسباب عارضة تقتضي ألباوس معهم (وبعض من ينقل عنه ترك السماع) وحكن له حفا روحاني في منالسادة الصوفيــة (و يُفلن) به في الغاهر (انه) انجـا تركه لأنه (كرهه) وانمـا (كان سبب السماعولا كأن منأهل اللهوفاركه للسلايكون تركه استغناه ، عن السهاع بماذ كرناه) آنفا (و بعضهم كان من الزهاد) الواقفين مع الفاعر (ولم يكن له مشغولاعالابعنيهو بعضهم حفاروحاني في السماع ولاكان هومن أهل اللهوفاتركه) رأسا (لثلايكمون مشغولاً بمالا يعنيه و بعضهم تركه لفقدالالخوان فيل تركه لفقدالانتوان) من سامع ومسمع (و)الذالما (قيل لبعضهم) وهوالجنهدرجه الله تعالى كأصر لبعضهم لمرلا تسمع فأةسال تمن به صاحب العوارف وغسيره (لم لاتسمع) الأكوفد كنث تسمع (قال من ومعمن) فهو بشيرالي فقد ومعمن (الادبالرابع) ألاننهان بمن رسميع ويسمعرلانهم أكانوا تسمعون الامن أهل ومعرأهل فلما فقد واسماع الانعوان تركوا أنلايقوم ولارفعصونة (الادب الرابِّيم أن لايقوم) في السماعُ (ولا ترفع صوبُه بالبكاءُ وهو يقدر على ضبعاً نفسه وليكن انَّ بالبكاء وهو يقدرعلى ضبط رُقُص أُوتِها كُنَّ) أي تكاف البكاه (فهومباح أذاكم يقصد به المراياة) للناس الحياضر من (لان النبأك نفسه ولكن ان رقص أو استحلاب العزن والرنص سبب في تحر يك السرور و النشاط وكل سرو رميام فعور أمحر يكه ولو كان تباسح فهمومساح اذالم حوامالماننارت عائشة رضي الله عنهاالي الحبشة معرسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بوقصون هد ذالفظ يقصد به الراآة لأن التهاسك عائشة) رضي الله عنها (في بعض الروايات) كاتقدم في الباب الذي قبله (وقدروي عن جماعة من الصحافة) استعلاب للعزن والرقص رضي الله عنهم (انهم مُحاول) أي رقصوا (الماوردعلم مسروراً وحددُلك وذلك في قصة الله حرة) بنُ سس في تحريك السرور عبدالطلب رضى الله عنه اسمهاامامة على الصعيم وهي التي تروّجها سلة بن أم سلة وقدل اسمهاع بارة وهو والنشاطفكل سرو رمباح

الله عنهاالي الحسية مع رسول اللهصلي الله عامه وسلم وهم مزفذون هذا الففاعاتشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد ووي عن جاعة من الصحابة رضي وقال التدعيم انهم هاوالماوردعلهم سرورأ وحسذاك وذلك فصاابنة حزة لمااختصم فصاعلي نرأني طالب وأخوه معفر وزيدين حارثة وضي الله عنهم فتشاحواني مرييتها فقال صلى الله عليموسل معلى أنت مني وأثامنك فيعل على وقال لجعفر أشهت خاقي وخافي فحصل وراء على على

فاعور تعريكه ولوكان ذاك

حرامال انظرت عائشترضي

غلفافات عمارة اسمائله (لما اختصم فهماعلي ثأى طالب وأخوه حدةرو زيد بن حارثة رضي الله

عنهم)وذاك في عرة القضاء (فتشاحروا في تربيتها) وفي تسخة فتشاحوا وكل منهم قال أنا أحق بها (فقال

صلى الله علىه وسلم لعلى أنت منى وأ تأمنك المعل على وقال لجعفر أشهت خلق وخلق فععل وراه حل على

يتحدُّه والخالة والدة) قال العراقي رواه أموداود باستاد حسن وهوعنه والنخاري دون ذ كر الحل اه قات وكذلك أخرجه البهق في السنن وألحالة هي اسماء منت عدس وفي العضيمين وغسرهما الخيالة عِمْرُلَةَ الام (وفي بعض الروايات انه) صلى الله عليه وسلم (قال لعائشة) رضي الله عنها (أتحدين أن تنظرى الى رفن الحبشة) والذى في صحيم مسلم من حديثها فالتَّسياء حبش تزفنون في يوم عبدُ في المسجد فدعاني الني صملي الله عليه وسلم فوضعت رأسي على مسكمه فعلت انظر الى لعمهم حتى كنت أناالذي انصرف عن النظر الهن (والزفن) بسكون الفاء (والجل) محركة (هوالرقص) وأصل الجل مشي المقيد والقيد هوالخل بالتكبير ومنه قولهم الغراب يحجل ولأشدائات مشي القيد أنمياه ووثب واهتزازأ وهوالرقص (وذلك يكوث الفرح أوشو في فكمه محكم افتحه فان كان فرحه مخودا والرقص تربده و رؤكة فهو محود وان كأن ماحافه ومباح وان كان مذه وما فهومذموم تعرلا يليق اعتباد ذاك عناً سمالا كامر وأحل القدوة لانه في الاكثر بكون عن لهو ولعب وماله صورة في أعن الناس فنبغي أ أَن يَعِيَّنِهِ المُقدِّدينِه اللاسغر في أعن الناس فيرل الاقتداءيه) ولذلك قبل الرقص نقص وهومن أفعال أهل البطالات لابلت بالعقلاء ولايناس أحوال العمقلاء لاغم ينزهون أنفسهم عن مشاجمة السسفلة العلغام وعن مشاكاة الصبيان والنسوان ولنذكر ماللعل فيه من كاام فذهبت طائفة الى كراهته منهم القفال حكاه عندهالرو باني في العبر وقال الاستاذ أيومنصور تسكاف الرقص على الايقاع مكروه وهؤلاء احتمواباته لعبولهو وهومكروه وذهبت طائفة اليأباحته قالالفو رافيق كتابه العسمدة الغناء بباح أصله وكذاك ضرب القضيب والرقص وماأشبه ذاك وقال امام الحرمن الرقص ليس بعرم فانه حركات على استقامة أواءو جاج والكن كثيره يغرمالم وعقوكذلك فالجعلى فبالنظائر والعسماد السهروردي والرافع ويه حزم الصنف في الوسط وابن أبي الدم وهؤلاء احضوا بأمرين السنة والفياس اماالسنة فسأ تقدم من حديث عائشة قريبا في زفن الحيشة وحديث على في عله وكذا حعفر وزيد وأما القياس فكما قال المام المرمن حركات على استقامة أواء ساح فهي كسائرا لمركات وذهبت طائفة الى تفصيل فقالت ان كان في متن وتكسر فهر مكروه والافلاناس، وهد امانقل الاألى الدم والشيخ ألى على من ألى هر مرة وكذلك نقله الحلمي في منها حموه ولاء احتموا بان فيها الشبيه بالنساء وفداهن الشبه من وذهبت طاالة بالى انه ان كان فداتمن وتسكسر فهوسوام والافلاوهذا أووده الرافعي في الشرح الصفير وحكاه في الشهر والكبير عن الحاجي وحكاه الجيلي في المحر روذهب بعضهم الى النفرقة من المداومة وغيرها وجعله عند المداومة لا يحوز وهذاما أورده الحاحري في الكفاية وذهب بعضهم الى التفرقة بين أرباب الاحوال والمواحيد فعورو يكره لفيرهم وهذاما أورده الاساد أبومنصو روأ شارالسه القاصي حسن في تعلقه وأنو بكر العامري وهومقتضي سان المنف فيهدذا الكتاب والصوفة المتلاف في أصحاب المواحد الذئن بخام عامهم الحال هل هو مجود لهم أملاو غيرهم بنقسم قعامهم الى محرم ومكروه ومعام محسب القصد وبعضهم مرى أن يقوم غير ذي الحال مو افقالصاحب الحال كاستأتى للمصنف وهل السكون أثر أوالحركة أثم قد تقدم حكمه وقد اعسرص من قال بالكراهة على حديث عائشة بامو رمهاان الحديث محمول على الجركة القريبة من الرفص بعابين الطرق فان معظم الطوق ليس فيها الالعب الحبشة بالحراب هذا ؟ وماهذامعناه ذكر النووي في شرح مسل من التلياء ومنها ان الذي فعلته الحيشة أمر تو حد والى الحرب فهو برجم الى أمرديني و كره القرطى والسوين عيسي الفافق وتقسده تقر برشي من دلك في الداب الاول وكذلك على خواعلى حدد يث على في الحل وقالواليس هلهم كهذا الرقص واعترضواعلى القداس بانهده وكانعلى وتيب خاص لعباولهوافلا تفق بسائرا لحركات والجواب من ذلك اماءاذ كروالذوري

وقال الزيدأنت أخونا ومولانا فعل زيدوراء على حعلم ثمقال صلى الله علمه وسله هي لعفر لان خالتها

وقاللزيد أنت أخسينا ومسولانا فيصل زيدوراء حـل حعـفر ثم قالعامة السملامهي لحعمفولان خالتها تحتهوا لحيالة والده وفي وأمة أنه قال لعائشة رضى الله عنم المعدسان تنظرى الى زفن الحبشمة والزفن والحل هو الرقص وذلك تكون الفرح أوشوق فكمم مسكوم الكات فرحه مجودا والرقص بزيده و به كده فهو محدودات كانسا عافه وساح وأنكان مذموما فهدومذموم نعير لا بلية اعتماد ذلك عناصب الاكار وأهل القدوة لايه فيالا كثر تكون عسن لهو واعب وماله مسورة اللغب أوا الهوفي أعث الناس فينبغي أنعتنيه المقدديرة لثلا سفر في أعن الناس في را الاقتسامه

واماتم وتقالشان فسلا وخصية فينه الاعتباد مو وج الأمن عن الاحتمار ولا سعد أن مغلب الوحد يخبث عرق تو به وهو لا بدري الغلبة سبكراله حدعامه أو بدرى والكن يحصكون كالمضطرااذي لامقدرعلي ضبط نفسه وتبكون صهوته صورة المكره اذ مكون له في الحركة أوالفر بقمتنفس قبضط البيه اشتطرار المريض الى الانمن ولوكاف الصدعنسه له فدرعلهم أله فعل الحسارى فايسكل فعل حصوله بالارادة بقدر الانسان على تركه فالتنفس فعل عصل بالارادة ولوكاف الانسان أنعسك النفس ساعة لاضعارمن باطنهالي أن عفتار التنفس ف كذلك الزعقة وغز بق الشاب قد مكون كداك فهدالانوصف بالتمرح فقدذ كرعنسد السرى مديث الوحدا الحاد أاغال فقال تمرب وجهه بالسماوهولاندري قروجم فمه واستعدأن ينه ي ألى هذا الحدفا صم عليه ولم برجم ومعناه اله في بعض الاحوال قدينتهسي الىهـداالحدد في بعض الاشطاص

فالاصل خلافه وليس من الاحاديث تعارض ولا مخالفة لمقع الجمع فانتلك الاحاديث فماذ كرا المم بالحراب ومنجلة اللعب الرقص فني هسذه الرواية تبين لبعض ذلك المجمل فحاصله المهسم رقصوا ولعبوا عرامهم وهذه عادة السودات الى الآن ترقصون ويعذفون حراجه ويتلقونها وأماا لحديث الثانىفا فعاويمن جلة الرقص والرقص مختلف وهل حركتهم الانوع مخصوص على ترتيب شاص وكذلك هذا الرقص واماماقاله السب ان في رقصهم تدر بباللحرب وكذلك القرطي حدث قال أنه برحم الى أمرديني والاحاديث تاماه فآنه اغماكان لعياولهوا وقدقالت عائشة فاقدروا قدرالجار ية الحديثة آلسن الحريصة على اللهم وفي بعض طرق الحديث ان النبي صلى الله عليه وسل قال لتعلى المهود والنصاري ان في ديننا فسعة وفي الحديث ان ع. وضير الله عنه فصد أن تحصيهم وانمياً كان كذلك لانه وأي لهم او لعماني المسجد والمساحد تصانعن اللهو واللعب ومسى عرعن مهم أذ فيه فسحة وليس فيه غرين ولا برجم الى أمر الحرب وأما كون الحركة على ترتيب خاص فليس الترتيب من شرطه ولو كان لم يكن فيه ما يقتضي المنع وكونه لهوا ولعباتقدم المحثفيه مراراوفي رقص الحبشة ولعبهما نعرفك ان ليسكل لهوولعب مكروهاوأ ماأجعان الاحوال والمواحد فلااعتراض علهم فأنهسهم غأوبون على الحركة وفي كلام بعض الشافعية ماعفر مع حبث قال إذا كأنت الحركة بالمتداره ولاشك أن الألحان لهاتأثير في استعلاب الحركة كاتقسده وكمل لطف الزام وخفت الروس وشرفت النفوس وكتها الالحان وهزها الوحدو كذاك المكاثم الحسن والمنى الدقمق يحرك الجسم وقد ينتهى الى أن يصير الانسان مغاو باعلى الحركة قال ألومنسور الثعالبي في بعض كنبه كان الوالطيب سهل بن أبي سهل الصعاوك يقولها كنت أعرف سبب رقص الصوفية حق سمعت قول أنى الفتم البستى السكات فسكدت ال أرقص طر بادعلت ال السكاد ما لسن وقص وذاك قوله يقولون ذكرالر عصابنسله ، وليس له ذكراذالم مكن نسل فقلت لهم تسلى سائم حكمتى * فات فاتنانسل فأنابه نساو

ولاشك ان الحركة تغفف الوارد وتضعفه وتحصل به استر واحه وعلامة الفاوب أن لا بلزم الا يقاع والغالب على الطباع الداخلة الموافقة من غسيرقصد وسمى المصنف الحركة الموزونة رقصاوغ برهااضعارانا (واما عُرْيق النياب فلارخصة فيما لاعند خروج الامرعن الاختيار) وهو أن يكون مغاوياً في فعلد ذلك (ولا يبعد أن نفل الوجد) على واحدد (تعيث عزق ثويه وهولايدرى لفلية سكر الوجد علمه) فيكون كالمدهوش (أويدري ولمكن يكون كألضطوالذىلا يقدرعلى ضبط نفسه) فهوأ يضامف اوب الاحتيار (وَ يَكُونُ صُورُهُ صَورَهُ المُكُرُهُ) وَالْحِمَّةُ (اذْيَكُونُلهُ فَيَا لِحَرَكَةُ وَالْجَزَيْقِ مُتَنفُس فيضطرالبه اضطرار المر مض الى الانين) فاضله منتفساف ذلك (ولو كاف الصسيرعنه لم يقدر عليمم انه فعل اختبارى فليس كل فعل حصوله بالارادة يقدرالانسان على تُركه فالتنفس فعل محصل بالارادة ولوكاف الانسان نفسه أنعسك النفس ساعة لاضطرمن ماطنسه الى أن يختار التنفس فسكذلك الزعقسة وغريق الثماب قديكون كذُّلك فهسذا لا يوصف بالغرم) إذا كان على الوجسه الذي فروناه (فقد ذكر عنسدالسرى) بن المفلس (السقطي) وهواسناذ الجنيدرجهماالله تعالى (حديث الوجد ألحاد الغالب) ماحده (فقال تع بضرب وجهه بالسيف وهولا يدرى فروج عرفيه واستبعد أن ينتهي الوجد (الى هدذا الحد فاصر عليه ولم ترجيم معناه اله في بعض الاحوال قد ينتهى الى هذا الحدفي بعض الاشتاس) بعني ان جواب السرى عاص وأشار به الى ان حدهد الوجد قد يوجد في بعض قال صاحب العوارف فلتق الله وبه ولايقوك الااذاصارت وكة كركة المرتعش الدى لاعد سيلاالى الامسال وكالعاطس الذي لا بقدران بردالعطسة وقدتنكون حركته يثابة النفس الدى يتنفس تدعوه الى التنفس داعية الطبيع فلهسد افال السرى شرط الواحد في زعقته أن يملغ الى حدلوضرب وجهما استف الايشعرفيه ورجم وقد يقع هذافي

حق بعض الواحد من نادرا وقد لا سامُ الواحدهـ هم الرتمة من الغسة واكن زعفته تخريج كالذه ارادة ممزوجة بالاضطراروهذا الضبطون رعاية الحركان ودالزعفات هوفى تمزيق الثماب آكدةان ذالث كمون اللاف المال واتذاق المحال أه وقدوحدتّ سماخه التخريق الشاب عُنسدُ عُلمة الوحد قال القشيرى في الرسالة سمعت محدث الحسن بقول سمعت عبد الواحدين بكر بقول سمعت عبد الله ين عبد الحيد بقول سيثل دفرح عن وحمو حود الصوفية عند السمياع فقال بشهد وب المعاني التي بعدت عن غيرهم وتشر الهم الى" الى فيتنعمون بذلك من الفرح م يقع الجاب فيعود ذلك الفرح بكاء فنهر من بيخرق ثبايه ومنهمين يصيع ومنهم من يبكى كل انسان على قدره (فأنّ قلت فسا تقول في تمرّ بق الصوفة الشاب الجديدة بعد سكون لوبعد والفراغ من السماع فانهم عز قونُها قطعاصغاراو بفرقونها على القوم) الحياضر من في الحلس (ويسمونها المرقة فاعلم انذلك مبام أذاخر وقعاها مربعة أصلح لترقسه الثماب والسحادات فان الكرياس) وُهوالأوبِ الفليظ (عزق حتى تخاط منه القميص ولا تكون تضيعاً) للمال واسرافا (لانه تمزيق الفرض وكذلك ترقيع الثماب لاعكن الابالقطع الصغار وذلك مقصود) عند فأهله (والتفرقة على الجميع اسم ذَلَكُ الحَيرِ ﴾ علمهـــم (مقصودة فهو سباح ولكل مالك أن يقطع كرياسه مأتة قطعـــة و بعطم المائة مسكمن ولتكن ينبغي أث تسكون القطوم عشككن أن ينتفع مهافي الرقاء واغدامنعنافي السماء الفيزيق المفسد للثوب الذي بهلك بعضه تعدث لايستي منتفعاه فهو تضيم محض لايحوز بالاختسار) حاصل هذا الجواب على ماذكرصا حب العوارف أت تفريق الخرفة المجروحة التي مرفها واجد صادق عن غلبة سلبت اختماره كغلبة النفس فهن بتعمد امساكه فيتوهيرفي تلمر بقوادتمز بقهاا لتعرك الخرقةلان الوحد أثرمن آثاد الفضل الالهمي وتمزيق الحرقة أثرمن آثارالوحد فصارت الخرقة مثأثرة مأثرر بالحمن حقهاأت تفسدى بالنفوس وتنزلة على الرؤس اعزازاوا كراما فال الشاعر

تفوح أروام أيجد من ثيابهم # يوم القدوم لقرب العهد بالدار

كالدرسول الله صلى الله على وسسلم يستقبل الغيث ويشرآ به ويقول حديث عهدموبه فالخرقة الممزقة حديثة العهد فحكم المحروحة أن تفرق على الحاضر من وحكما شعهامن الحرق الصحاح أن يحكونها الشج بص شيئ منها بعض الفقراء فلهذاك وان حرقها حرفافله ذلك ولا بقال ان هدا أقفر ما وسرف فأن اليقة الصغيرة بلتفعيها فيمواضعها عندالحاحات كالكبيرة وروى عن على رضي الله عنسه قال اهدى له سه لهالله صلى الله عليه ولله حلة حوير فارسل جهال في فرحث فبهافة اللي ما كنت لا كروانفسي شهداً آرمنا ال فشققتها بن النساء خرا وفي رواية أثيته فقلت ما أصنع جا البسهاة اللاوليكن اجعلها خرايين الله اطبه أراد فاطمة بنت أسد وفاطمة بنت وسول الله صلى الله عليه وسلر وفاطمة بنت جزة وفي هدد الرواية أن الهدية كانت المتملفوفة محر مروهذا وجه في السنة لتمزيق الثوب وحعله خرقاقال وحكى الالفيقهاء والصوفية بنسابو واجتمعوا فيدعوه فوقعت الحرقة وكان شيخ الفقهاء الشيخ أبامجدالحويني وشيخ الصوفية أباالقاسم القشيري فقسمت الخرقة على عادتم مفالنفت الشيخ أبومحد الي بعض الفقهاه وقال سراهدذا سرف واضاعة للمال فسمع ألوالقاسم القشيرى ولم يقل شأحتى فرغت القسمة ثم اسسندى الحادم وقال انظروافي الحمر من معه محدة خرق التي مها فحاء بسحادة ثم أحضرر حلامن أهل الحدرة فقال هذه المحادة تكر تشسيري في المزاد فقال بدينار فالولو كانت قطعة واحدة تكر تشتري قال بنصف دينار شر التفت الى الشير أي يحدوقال هذا الابسمى اضاعة المال ثم قال والخرفة للمزفة تقسم على حسر الحاصر س من كان من الحنس أوغيرا لينس إذا كان حسن الفلن بالقوم معتقدا التبوك بالحرفة ووى طارق بن شهاب ات أهل الممرة غروا مهاوند وامدهم أهل الكوفة وعلى أهل الكوفة عمار من ماسر ففلهر وافاراد أهل لنصرة الالقسموالاهل الكوفة من الغنجة شباً فقالور جل من بي تم لعمارا يما الاحدع أتريدان

فان قلت فيا تقسول في غزيق الصوفسة الثباب الجديدة بعدمكون الوحدوالفراغمن السماع فاشهم عزفوتها قطعاصغارا و يفرقونهما عملي القوم و يسموم اللرقة فاعلاأن ذلك ميأح اذا قطع قعأها مريعة تصلولترق مالثاب والسعادات فات السكرماس عزق حتى تفاطمته القماص ولأيكون ذلك تضييعالانه تمازيق لغرض وكذلك ترقسع الثباب لاعكن الا بالقطع الصفاروذ لكمقصود والتفرقة صلى الجسع لم ذاك الخبرمة صودمياح واكل ما لك أن يقطع كرياسه مائة قطعة ونعطمها المائة مسكن ولكن ننبغي أن تكون القطع عسث عكن أن ينتفع بهافى الرفاع وانما منعنا في السماع النمز مق المفسد للتوسالذي بهاك بعضمت الديق منتفعابه فهوتصييع معص لابعوز بالاختبار تماركا في شنائنا فكتب الى عريداك فكتب عران الفنيمتان شهد الوقعة وذهب بعضهم المبان الخروح من الخرق يقسم على الجسع وما كان من ذلك صحيحا بعطبي القوال واستداب اروى عن أي متادة قال لما وضعت الحريب أوزادها يوم حضين وفرغناسن القوم قالوسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتبلافله سليه وهذا اله وجه في الخرقة الصحيحة فاما المجروحة في كمها اسهام الحاضر من والنسمة لهم ولودخل على الجدع وقت القسمة من في كان حاضرا قسم لهروى ألوموسي الاضعري قال قدمنا على رسول القه صلى الله عليه وسلم

بعد خمير بثلاث فأسهم لناولم دسهم لاحدولم بشهد القترغيرنا * (فصل) * في حكم ري انظر قد الى الحادي فال صاحب العوارف لا ينبغي أن يقعل الااذا حضرته نمة بحثني فهاأ التكاف وألمراءاة واذاحسنت النبة فلابأس بذلك فقدروى ان كعب من رهبردخل على وسول الله صلى ألله عليه وسيا المسحد وأنشده أسانه التي أولها إينات سعاد فقلي البوم مسول، حتى انتهبي الىقولەيدان الرسول لىسىف بىسىتصاھەيە ققال لەرسول الله صلى اللەعلىد وسلىمن أنت فقال أشهد أن لا اله الاالله وأن محدا رسول ألله أنا كعب بن زهر في الله رسول الله صلى الله عليه وسل بردة كانت عليه فلنا كالثرمن معاوية بعث الى كعب تردهبران بعنابرند رسول الله صلى الله عليه وسليعشرة آلاف دوهم فوحه المه ما كنت لاو تورثوب وسول الله صلى الله عليه وسيار أحدا فليامات كف بعث معاوره الى أولاده بعشرين ألفاوأخذالبردة وهى العردة الباقبة عندالاماما أنناصر لدن التعالبوم أعادالته وكتهاعلى أيامه الزاهرة قلت ثم انتقلت في الفتنسة التتارية الى ملوكه سيمُن بدليدالى أن وصلَّ الى ملؤك الروم بقونيسة فلماتغلب علما سسلاطن آلء عمان خلدالله ماكهم الحدور الزمان نقاوهاالي القسط عطينية ووضعوها في دارها ثلة السناء وهي المعروفة الاك بالخرقة الشر يفة وقداً عدت لها خزية وحفظة تصرف علبهم الاموال الجة وفى كلثاني عشر من شهر الموالدالنبوي يفتحونها ويتبركون بهاعتضرة السلطان ومن دوبه و يبل طرف الخرقة في المناء فهدى بذلك الى الافات في تمال صاحب العوارف والخرقة اذارمت العادى هي للعادى اذاقصد اعطاؤهاايا، وإن لم يقصد ذلك فقال بعضهم هي العادي لان الحرل هو ومنه صدوالمو حساه لرى الخرقة وفال بعضهم هى العمع والحسادى واحدمتهم لان المحرك قول الحادى مع مركة الجمع فانوكة الجمع في احسدات الوجد لا تنقاصر عن قول القائل فيكون الحادي واحدامنهم روى المترسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدومن وقف عكان كذا فله كذا ومن قتسل فله كذاومن أسرفله كذافتسار عالشسبان وأقام الشيوخ والوجوه عند الرابات فلا فقرالله على المسلمن طلب الشمان أن يعمل ذلك لهم فقال الشيوخ كاظهر الكروردأ فلاتنهروا بالغنام دوننافانول الله تعالى يسألونك عن الانفال الاسمية فقسم النبي صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية وقيل اذا كان القوال من القوم يحفل كواحد منهم واذالم مكن من القوم فسأ كاناه قيمة او ثوبه وما كان به من مرق الفقراء مقسم وبهم وضل اذا كان القوّال أحبرا فليس له منهاشي وان كان مترعاً وثر بذلك وهذا اذالم يكن هناك شيخ يحيم فاما اذا كان هذاك شيخ بهاب وعتشل أمره فالشيخ يحكم في ذلك عما برى فقد يتختلف الاحد الفي ذلك وللشيخ احتهاده مفعل مأمرى فلااعتراض لاحدعلمه فان فداها بعض المحين أو بعض الحاضر من ورضى القوال والقوم عمارضوابه وعاد كل واحد الى خوقته فلامأس بذلك واذا أمرواحد على الايثار لماخرج منه لندة أه فيذلك مؤثر عفر فته الحادي

*(فسل)» وبمنا تتحق به المبحون ما أو رده الحافظ أبوالفضل مجدن طاهر المقدسي في كليصفة أهل التصوف فقال أخرياً أوصف و يجدن عبدالمك بسرخس أخرياً أوجل الفضد في من منصو و من أصر الكاعدى المسجونة في كالمجازة حدثنا الهيثرين كليب حدثناً فو يكرجار بن احتق حدثنا معمد بن عامر عن شعبة عن صهب عن ألس قال كاعدر سول القعمل القعليه وسرا لذتر لتعليه جعرياً فقال بأرسول القه ان فقراء أمثل لاخلون الجنة قبل الاغنساء لنصف يوم وهو خسماتة علم ففر حرسولناته صلى الله علمه وسلوفقال أفكرمن بنشد بافقال بدوى نعربار سول ازته فانشده

لقداسعت حدة ألهوى كندى يد فلاطس لهاولاراقي

الاالحسب الذي شخفت به ب قعنده على وترباقي فتهاحد رسول الله صلى الله علمه وسلم وتواحدا أصحابه حثى سقط رداؤه عن مذكمه فلبافه غوااوي كل واحدالي مكانه فقال معاورة من أبي سفيان ما أحسن لعبكم بارسول الله فقال معامعاوية ليس بكر حمن لم ببتزعند السياع العبب غرقسمرداء وسوليالله صلى الله عليه وسلعلى منحضر باد بعمائة قطعة غال وهذا الحديث تص على ان مذهب الصوفية كان معاوما عندهم معمولاته سنبه فانكاره حهدة بالمنقول والشمادي على الكاره بعدهذا ليس المعصول وأرود صاحب المعارف هكذا سماعاهن شخه أبير رعة طاهر من أبي الفضل مجد من طاهر المقدسي عن والمده المذكورة قال فهذا الحد مث أوردناه مس سمعناه ووحدناه وقدتكا يرفى صحته أصحاب الخدرث وماو حدنا شنأنقل عزيز سول القهصلي القعطمه وسلم بشاكل وحدأهل هذا الزمان ومماعهم واحتماعهم وهمئتهم الاهذا وماأحسنه منحة للصوفية وأهل الزمان في سماعهموغز يقهم الملرق وفسيتهم أن لوصع والله أعلم ويخالج سرى اله غير صحيح ولم أحد فسه ذوق احتماع النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه ومآكا نوا بعثمدرته على ما بلغنافي هذا الحديث ويأبي القلب قدوله والله أعلم اه قلت وهو حديث باطل لا يحتم به ولا مذكر الالعلم أنه موضوع و يعتسريه وقدسة إعنه القرطي فاحاب في رسالة له في السجياء عنه شكَّاتُه أوحه به أحدها نهذا الحديث لا يصم لان عمدين طاهروان كأن افظافلا يحفر بعديثه لمآذكره السمعاني عرب جاعة من شوخه انهر تسكامه أفيه ونسره والى مذهب الإماحية وعنده مناكعرفي هذا الكتاب المهي بصفة أها النصة فيوهذا الحدث عنه وله فيه منا كبرفانه روى عن مالك وغيره من أثَّة الهدى المتقدمين حكامات عنهيمنكرة باطلة قطعا وقال بجدين تأمر محدين طاهر اس بثقة ولان في سندا لحديث عبار ت اسعق ولا يحتمره و و معن مد عامروهه كثيرا لغلطذ كرذاك كامان السمعاني في الريخة قال ثما لعب من غلبة القوى والمل على هذا الرجل أعنى مجد س طاهر وذلك أنه لما أسمل ساق الحد مثوفر غمنه قال في آخ كالامهما أوهد فعمل الضعفاء المه على شهرط العصص فقال اعلم ان رجال هذا الاسناد من أبي محد سعد بن عامرالي أنس بن مالك من شرط الكاآس أخوجامذا الاستنادغير حديث في العصص فأليا لشيغ ولولاقصد الابهام والتلبيس لمصدر منه مثارهذا والأفاي منفعة لهذا الكلاماذا كان كل من قبل سعدليس على شرط العهة ثمان سعيدا نفسه ليس من شرط الكتابين معماذ كره السمعاني في عدار من استنق ومع ان الفضل بن منصور وواء عن الهيشرين كاسب اجازة ولم يسمعمنه فهومنقطع فكيف بحتم أحد عثل هذا لولاغابة الهوى الواقف على متنهذا الحديث بعلم على القطع أنه مصنوعموضوع لان الشعر الذي فيه لايناسب العرب ولايليق محزالة شعرهم وألفاظهم وأنحا يليق بجنثي شسعراء المولد من يدرك ماذ كرناه بالنوق الضروري من له خدرة بشعر العرب والموادين وكذلك الفاظ من الحديث لا يلق بكالا مرسول الله صلى الله عليه وسلم ولايكلام أحدابه وكذلك معناه لايليق بهم الذي تواثر عندنامن أحوال وسول الله صلى الله عليه وسلم وأحوال أصحامه فيالحد والاحتماد والوقار والحلالة وحسن الهيبة وكذلك تمز يق الرداء على أر بعما القطعة لايلىق جهوكمف يفعل هذارسول الله صلى الله عليه وسل وفلنهي عن أضاعة المال ثم قسمته على ذلك العدد المعن مستنكر وكل ذلك سعده الحس وتنفر منه النفس والثالث ان هذا الحديث مما تذكره قلوب العلماء وتقشعه منه حاودالفضلاه ومأمكون كذلك فلا بقوله الني صلى الله عليه وسلمولا نقوله مدليل قوله صلىالله علمه وسسلم اذاحد تتمرعني بحديث تعرفويه ولاتذكر ويه ولاأفول ماينكرولا

*(الادبالخامس) موافقُة القوم في الثَّيام اداقام واحدمنهم فيوحد صادق من غمرو باعوت كاف أوقام باختمار من عيراطهار وحدوقامته الجاعة فلا مدمن الموافقة فذلكمن آداب الصية وكذلك انحرت عادة طائفة بتنعية العمامة علىموافقة مساحب الوجد اذاسقطت عامته أوشلع الثمان اذا سقط عنه في به بالتمز يقفالموافقة في هذه الامورمن حسن الصية والعشر فاذا فخالفة مهمشة وليكل قوم رسم ولايدمن مخالقة الناس باخلافهمكا ورد في المسرلاسم اذا كانث أخسلاقا فهاحسن العشرة والحاملة وتطس القلب بالساعمة وقول القائل انذلك بدعة لميكن في العصابة فليس كل ما يعكم باباحتممنقو لاعن العماية رضى الله عنهم وانحا الحذور ارتكاب مدعة تراغمسنة ما تورة ولم ينقل النهسي عن شئ من هذا والقنامعند الدخول الداخل أيكرس عادة العرب بل كأن المعانة رضى الله عنهم لا يقومون لرسول التعصيل الله عليه وسلمف بعض الاحوالكا ر وادأ أسررض الله عنسه ولمكن اذالم شت فممنهي عام ولا فرىده باساقى البلاد التي حرب العادة فهاماكر ام الداخل بالقيام فأن المقصود منسه الاحترام والاكرام وتطيب القلب وكذاك

سائراً نواع الساعدات اذا

بعرفهذا آخرساق القرطبي وقدحاول صاحب الامتاع الردعلي الوجه الاول والثالث عماهومذ كور في كُليه حاصل ما قال في توثيق أن طاهر انه ثقة حافظ روى عنه الائمة الحفاظ كشيرويه من شهردا والديلي ومجدت أبى على المافظ الهمداني وابن نصر أحدث عر الاصهاني وأي البركات عبدالوهاب بالمبارك الانعاطى ومجد بنامرا اسلاى فالشيرويه مجدين طاهر ثقة صدوق حافظ عالم العصيم والسقيم حسن المعرفة بالرسال والمتون لازمالاثو بعيدعن الفضول والنعصت خفيف الزوح تشرا لحجوا العسمرة وقال اسمعنل من محد من الفضل الحافظ الحفظ من أيت اس طاهر وقال عين عبد الوهاب من مناده محدب طاهر أحدا لحفاظ حسن الاعتقاد حدا الطريقة صدوق عالم العمص والسقيم لازم الدثر بجعات كثيرة على قدممه ذكر ذلك كامان النحار في الذيل وأماماذكره القرطبي وغيره أنه كان يقول بالا ماحة فهي مسئلة خلاف أنضا وهي مسئلة النظر الى الامرد والذى ذهب المعامن طاهر ذهب المه كشرون وكالدمان ماصر الالتفاوين تتعامل علسه فاناه عانه ماشياء لانعاب عثلها وقال امن الصيلاح المياحل من تسكام على ابن طاهر الحسدووثقه وحسن طاه على العن تحكم فيه وابقه أعلم (الادب الحامس موافقة القوم في القدام اذا فام وأحد منهم في وحد صادق من غير رياء وتسكاف) من نفسه (أوقام باختيارمن غيرا طهار و جدوقام له الجاعة فلابدله من الموافقسة فذَّلكُ من آداب الصية) والعشَرة (وَكذلكِ ان حوت عادة طائفة بتنحية العمامة) عن الرأس (على موافقة صاحب الوحد الذَّاسقطات عمامته أرخلم النساب المسقط عنه ثوبه فالتمزيق بالموافقة في هذه الامور من حسن السينة والعشرة) أي معدود من جلة حسن الصبة (اذا لخالفة) فى الاحوال الفااهرة (موحشة واحكل قوم رسم) وعادة ومخالفة الرسوم سب التناكر (ولأندمن مخالفة الناس بإخلاقهم كإورد فالخسر كقال العراقي رواه الحاكم من حديث أي ذرالقوا النأس باخلاقهم الحدث وقال صحيح على شرط الشحن أه علت ورواه التزارمن حديث في بان اصبر واوخالقوا الناس وخالفوهم فيأعمالهم (ولاسمااذا كانت أخلاقا فهاحسن العشرة) أي العاشرة (والحاملة وتطيب النفس بالساعدة وقالك صاحب العوارف وللمنصوفة آداب يتعاهدونها ورعايتها حسن الادب فبالصبة والعشرة وكثيرمن السلف لمركونوا عمتمدون ذلك ولسكن كل مااستعسنه ووثوا طواعالمه ولاينسكروالشوع الاو حدالان كارفعه فن ذلك ان احدهم اذا تحرك في السماع ووقعت منه خوقة أونازله وحدوري عمامته الى الحادى فالمستعسن عندهم موافقة الحاضر مناهى كشف الرأس اذا كانذلك متقدما أوشعناوان كان ذلك من الشبان في حضرة الشيوخ فليس على الشيوخ موافقة الشبان في ذلك وينسعب حكم الشيوخ على يقدة الحاصر من في ترك الموافقة الشبان فاذا سكتواعن السماع برد الواحد الى موقته وبوافقه الحاصرون برفع العمامة عُرِدها على الروس في الحال الموافقة (وقول القائل ان ذلك مدعة لم يكن في العمامة فليس كل ماتحكما باحته منقولا عن العصابة والما المحذور بدعة تراغم سنة مامو راجها ولرينقل النهبي عن شيّ من هـذا) ولفظ العوارف وقول القائل انهذه الهيئة من الاجتماع بدعة يقالله انما البدعة المحذورة المنوعمنها مدعة تراغيرسنة ماموراج اومالم يكن هكذا فلابأس به (والقيام عند الدينول للدائيل لم يكن منعادة العرب بلكان العصابة) رضى الله عنهم (الايقومون لرسولُ الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاحوال كارواه أنس) بن مالك (رضى الله عنه) كانقد مذلك في كلب آداب العصبة (وليكن اذالم دنيت فعمنه عام فلاترىء بأسافي البلاد التي حوت العادة فهاما كرام الداخل بالقيار فان القصد منه الاحترام والاكرام) ولفظ العوارف وهدا كالقدام للداخل لم يكن وكان من عادة العرب ثرك ذلك حتى نقل ان وسول الله صلى الله علىه وسلم كأن مدخل ولا مقامله وفي الملاد التي هذا القيام عادتهم إذا تعسمدوا ذلك لتطيب القاوب والمداراة لاماس بهلان تركه بوحش القاوب ويوغرا اصدور وفيكو ب ذلك من قبيل العشرة وحسن التحبة ويكون ذلك بدعة لاباس بها لاتم الاتراحم سنة مأمورة (وكذلك ساتر أنواع المساعدات اذا

فصمديها تطيب القلب واصطلح عليها جاعمة فلاباس بمساعدتهم عليها بل الاحسن المساعدة الافعيا وردفيمه تهدى لا يقبسل الذاويل علمهم أحوالهما ذالرقص منعر ومن الادب الله يقوم الرفص مع القوم ان كان يستثقل وقصمه ولايشوش (OVF) اظهارالتواحد مساح قصدم اتطييب القاوب واصطلح علماج اعة ذلاباس بساعدتهم علمابل الاحسن الساعدة الاقيماوردفيه والمتواحده وألذى مأوح نهي لا يقبل الناويل) بوجه من الوجوه (ومن الآداب ان لا يقوم) الفقير (الرقص مع القوم اذا كان العمعمنه أثوالتكاف يستنقل رفصهو يشؤش عليم أحوالهم اذالرقص من غيرا طهارالو حدمياح والمتواجد هوالدي ياوح ومن بقسومعن صدق العمومنه أثرالة كلف) وجهدًا نفاهر الفرق في الوحد والنواحد والوحودوتقدم شي من ذلك آخاوفال لاتستثقل الطماع فقاوب

القشرى فى الرسالة التواحد استدعاء الوحد بضرب احتمار وليس لصاحمة كال الوجدوه وغسيرمسلم الحاضر مناذا كأنوامن لصاحبه لمايتضين من الشكاف وقال فوم الهمسارات احمه واستدلوا بالحرفان المبكوا فتباكوا واستدلوا أرباب القاوب محك الصدي مقصة أي مجد الحريري القاله الخند وأنت مالك في السماع شي فقال اذا مضرت موضعاف مماع والتكاف شل بعضهم عن وهناك محتشم أمسكت على نفسي وحدى فاذا خاوت تواجدت فأطلق في هذه الحكاية التواحد ولم ينسكر الوحدالصم فقال معته عليما لجنيد وأماالوجد فهومايصادف قابلنو بودعلت لاتعمدوتكاندوأماالوجودفهو بعدالارتقاء

قبول قاوب آلحاضر من له اذاكانواأشكالاغبراضداد عن الوجد ولا يكون وجودا لحق الابعد خودالبشرية لانه لا يكون البشرية بعاء عند طهو رساطان الحقيقة وقال أبوعلي الدفاق التواجد نوجب استيعاب العبد والوجد بوجب استغراق العبد والوجود فان قلت في يال الطباع

بوجب استملاك العمد (ومن يقوم من صلف) وحق (التستثقله الطماع فقاوب الحاصر من اذا كانوامن تنفرى الرقس وسسبق أر باب القاف بمحك الصدق والشكاف) في قام عن تسكاف فقسداً وقع نفسه فيزلة كبيرة الدقد بطلع الى الاوهام أنه ما طل ولهو عليه بعض أرباب القاوب من الحاضر من فيرى منو والفراسة وهوم على في همامه فيوجب عليه موافقة ومخالف للدين فلا براء ذو

حددفى الدين الاو مذكره

فاعمل أن الحدلا زيدعلى

في القدام فيقع به حريج كبيركا تقدمت ألاشارة المدقر يدافي تفسير قول ألى عمرو بن عيد (سلل بعضهم عن الو جدالصح) ماهو (فقال صعة قبول قاوب الواحد من له اذا كافوا اشكالا غيراصداد) بان يؤمنهم

حاله بمناظهرهليه من امارة الغلبة والقهر فى وكاله رسكانه فيوقع الله صسدقه في قاوم م في الكلمنهـــم حدرس لالتعصل ألتهمله نصيبه من حاله قال الفشيري - بمعت أباعيد الرحن السلى مة ول سمعت أباالفريج الشير أزى يقول - معت وسلم وقدرأى الحاشمة أباعلى الروذباري يقول قال أتوسعدا الحراز من ادى الهما فوبعندا لفهم بعني في السماع وان الحركات

يزفنهان في المستعدوما مالمكمة له فعلامته تحسين المجلس الذي هوفيه فوجده قال الشيخ أفوعيد الرحن السلمي فذكرت هذه أنكره لما كان في وقت

المركماية لابي عثمان الغر بيفقال هسذا أدناه وعلامته العصمة انالاسق في الحلس يحق الاأنس بهولا لاثق به وهو العسند ومن مبطل الااستوحش منه أه فهذامعني قول المصنف اشكالا غبراضداد (فانقلت فسابال الطباع تنضر شيف الاتقاء وهمالحشة

عن الرقيس يسبق الىالاوهام أنَّه بأطل واجهو وغائف اللائن فلابواء خو حَدَقَ الدِّن الاوينسكر •) هل نعر تفرة الطباع عندلاله وي

لذلك من سبب (فاعلم ان الجدلا مر بدعلي جد رسول الله صلى الله عليه وسلوقد) تستقى الاساديث التعديدة غالبا مقرونا باللهو واللعب أنه (رأى الحبشة برقصون في السعد) و بلعبون (فيا أسكره لما ان كان فيوقت لائق به وهوالعبد)

واللهووالاعتماع والكن قبل هو يوم عبدالفطر (ومن شخص لاتق به وهو الحبشة) وهم من عادتهم ذلك (تعرفه والطباع عنه لانة لامه ام من الزنوج والمبشة

يرى غالبامقر وناباللهو واللعب واللهو واللعب مباح وأيكن للموام من الزنوج والحبشة ومن أشبهم) ومن أشسهم وهومكروه تمن هوعلى طريقتهم (وهومكروه اذوى المناصب)الرفيعــة (لانه لايليق بهموماكره لبكونه غيرلاثق النوى المناصب لانه لأيلس

بمنصب ذى المنصب فلا تعو زأن يوصف التصريم) وله مثاله (فَيَ سال فَسَيراشياً فاعطاء وغيفا كان ذلك بهدوما كره لكونه غسير

طاعة مستحسنة ولوسال ملكافاعاه وغيفاأ وبرطلامن الحز كانخطك منكر اعتدالناس كافة)وفي نسخة لاثق عنصبذى المنصب عند الكافة (ومكنو بافي تواريخ الانصار من حلة مساوعه) أي معاب ومخار به (بعبر به أعقاله) أي والاعودان وصف بالنعريم

أولاده (وأشباعه) أي أتباعه (ومعهدا فلا يحوزان بقال مأفظه حرام لانه من حيث أنه أعطى خبرا الفقير فن سال فقيرا شيافاعطاء ب ومن حصاله بالاضافة الى منصبه كالمنع بالاضافة الى الفي قير مستقيم فكذلك الوقص وما يحرى ,غماكان ذلك طاعية

مستعسنة ولوسال ملكافا عطاء وغذاأ ووغدف بالسكانذاك منسكرا عنسدالماس كافسةومكنو باف تواريخ الاخبارمن جسازمساويه

ويعسبر بهأعقابه وأشماعه ومعها فلابحوزأن بقالمافه ليحراملانه منحث انهأعطى خبزا للمقبر حسنوس حشانه بالاضافة الى منصبه كالمنع والاضافة الى الفقير مستقبع فكذاك الوقعى وما يجرى

بحراه من المباحلة ومباحلة العوام سيات الاموار وحسنات الاموار سمات المقريين) وهومن كالم أبي سعيدا الحراز كاتقدمت الاشارةاليه حمارا (ولكن هذا من حيث الالتفات الى المذاص وأمااذا نظراليه فانفسه وحب الحكم مانه حتى في أفسه لاتحر مرفعه والله اعلم الي بهذه الحلة للتبرك (فقد سرج من جلة التفصل السابق ان السماع قذ بكون حراما عضاوقد يكون مباحا وقد بكون مستعبا وقد يكون مكروها) محرامين الماحات ومباحات تعتوره هذه الاحكام الاربعة (أما الحرام فهولا كثر الناس من الشباب) المعتلين في أواتل نشوة الصبوة العوام سيساس الاراز (ويمن غلبت عليهم شهوة الدنيا) حتى أعت بصائرهم (فلا يحرك السماع منهم الاماهوا العالب على قلومهم وحسنات الابرار سسات المقر بن ولكن هسذامن من الصفات المذمومة) فلشل هؤلاء عب الاحترازين حضو رجمالس السماع (وأما المكروه فهوان لاينزله على صورة الخافوةين ولمكن يتخسفه) عادة لازمة (فيأ كثرالاوقات على سبيل اللهو) فيلتهسي به (وأماالماح فهوان لاحظاله منه الاالتلذذ بالصوت الحسن فيماح له (وأماالمسقب فهولن غلب عليه حب السَّولم يحركُ السماع منه الاالصفات المحمودة) وتعافر يبامن هذا أنو يحدبن حرَّم فقال من نوى بالغناء أترو بم القلب ليقوى على الطاعة فهو مطيم ومن نوى به التقوى على المعصية فهو عاص وان لم ينولا طاعة ولامعصية فهولغومعفق عنسه كروج الانسان الى بستانه وقعوده على بابه متفريا قال ومن أنسكره فقد أخطأ وقال الاستاذ ألومنصو رافاسلمن تغديه فرضولم بارك حفظ حرمة الشايخ فهو يحودور بماكان السامع الماح واوقال القرطى ورعايندب اله اكنه خصه بالغناء اتسكين الاطفال ومحوه وقال الشيخ أنو بكر محدبن عبدالله العامراى البغدادى في مؤلف في السمياع انه ينقسم على أقسام وسعسل منها تشهما يباح وقسمها يسقب وجعل من المستصد العرس ونحوه وقال الحلمي في منهاجه وان أتصل الفذاء المساح بطريق صيم مشل أث مكون وحل وحشة أوه لة عارضة لفكره فاشار عدل من الاطباء بان ري المساكن المنزهة ويغنى ليتفر جبدال وينشر حصدره ارتفع اسمالياطل في هدده الحال فكان أسم القاول بههذا حكم الغناء قاله الذوران من الشافعية وغيره وفال العزين عبد السلام لماساله الشيخ أبو عبدالله ب النعمان عن السماع الذي تعمل في هذا الزمان سماع ما يحرك الاحوال السنية الذكرة الا موا مندوب البه وقال فى القواعد من جلة تقسيمذ كرومن كالثعنده هوى مباح كعشق روحتمو أمنه فسماعه لاباس به ومن يدعوه هوي محرم فسماعه حوام ومن قاللاأحد في نفسي شيئامن الاقسام السسنة التي ذكرتها فالسيماع مكروه في حقه وليس بمعرم ونقل الاستاذ أومنصور النهمي عن شعفه الامام أبي مكرين قووك فال كلمن مهم الغناء والقول على أو بل نعلق به القرآن أووردت به السنة أوعلى طريق الرغبة الى الله أوالرهبة منه فهسأله ومن مجعمعلى حظ نفسه لاحظ ووحة قليه فليستففر الله وأما الصوفية فقال الحنيد سدالطائفة قدمن سرمالناس فالسماع على ثلاثة أضرب العوام والزهاد والعارفون فاماالعوام فرام عامم لبقاء نفوسهم وأماالزهاد فساح لهم لحسول معاهداتهم وأماا معابنا فيستعب لهم خياة قاومهم نقله القاضى حسين في تعليقه والقشيرى في الرسالة والسهرو ودى في العوارف وذكر صاحب القوتان السماع حلال وحوام وشهة وذكر تعوا بماقال الحنيد وعلى هذا القدر وقع الاقتصارق شرح كاب الوجد والسماء قال مؤلفه الشيخ أبوالفيض محد مرتضى المسيني فرغ من تعربوه عندأذان العشاء الاستوةمن ليلة الاحداثمان بقين من شوّال منشهورسنة ١١٩٩ مامد الله ومصلىا ومستغفر اوسسنا الله ونعم الوكيل ولاحول ولا قوة الأ بالله العلى العظيم

حمث الالتفات الى المناصب وأمااذا تظراله فينفسيه وحسالحكم مانه همهاني نفسهلا تعرير فمعوالله أعل فقدخر بوس جلة التفصل السابق أن السماء قد بكون حراما محضاوقد بكون مبالح وقد تكون سكروها وقديكون مستعبا أماا ارام فهولا كمارالناس مسن الشبان ومن غلبت علمه شبهوة الدنياف الاعرك السماءمنه والاماهو الغالب على فأو حسمن الصفات المذمومة وأما الممكر ومفهولن لاينزله غلى صورة المفاوقين والكنه يتعذه عادمته في أكسترالاوقات على مسل اللهو وأمالليام فهولن لاحظاه منه الاالتلذذ بالصبوت الحسسن وأما المسقب فهران غلب علىه حبالله تعالى ولم تعسرك السماع منه الاالصفات الهمودة والجداله وحمده وصلى الله على عدد آله

```
* (فهرست الجزء السادس من اتعاف الساده المتعن شه
           أصناف الخلق وفعه ثلاثة أبواب
                                                             (كاساخلال والحرام)
اكباب الاوّل في فضلة الحلال والحرام ومذمة الاسمال التول في فضيعة الالفة والاخترة و في
           شروطهاودر جاتهاونوالدها
                                           الحدام وسان أصناف الحسلال ودر مانه
                   ١٧١ فضالة الالقة والاخرة
                                                 وأسناف الحرام ودرجات الورعفه
١٨٠ يانمعني الاخوة في الله وتميزهامن الاخوة
                                                         فضالة الحلال ومذمة الحرام
                              فيالينيا
                                                           أصناف الخلال والحرام
                     191 بان الغش في الله
                                                             درحات الحلال والحرام
  الساب الناني في مراتب الشهات ومثاراتها ١٩٥ بيان مراتب الذي يغضون في الله وكلف
                             معاملتهم
                                                          وتسرهاعن الحلالموالحرام
   المثارالاة لالشان السب الهلل والحرم أالما بمان الصفات الشروطة فهن تختار صحمته
                                                                                     ٣٤
     الثار الثاني الشمة شائم أسؤه الاختلاط ٢٠٤ البلب الثاني في حقوق الاخوة والعسة
                                                                                      ٤.
                           المثار الشالث الشهدان يتصل بالسبب الملل ٢٠٤ الحق الاول
                                                                                     00
                           ٨٠٦ الحق الثاني
                          [ ٢١١ الحقالثالث
                                                     المتارالرابع الاختلاف فىالادلة
                                                                                     11
                          الساب التالث فالعث والسؤال والهجوم ١٠٦٠ الحق الرابع
                                                                                     ٧y
                          وءح الحق الخامس
                                                                 والاهمال ومظائرما
                                                          المثار الاول أحو ألى المالك
                         مع الحقالسادس
                                                                                     ٧A
                         المدار الثانى ما يستندالشك فيه الىسب في ٢٢٥ الحق السابع
                                                                                     ۸۳
                          وسء الحق الثامن
                                                                الماليلاف عال المالك
الساب الرابعرفي كيفية خروج النائب عن إوءم الباب الثالث فيحق المسيار والوحم والجوار
                                                                                     90
 والملائر كدفسة المعاشرة معمن يدلى بهدف
                                                           الظالم المالية وفسه تطرأت
                                              وه النظر الاول في كمفية التمييز والاخواج
                              الاساب
                                                             النظر الشانى فى الصرف
                          ٢٥٢ حقوق المسلم
                         و. و الساب الخمامس في ادرارات السملاطين ٢٠٤ حقوق الجوار
                  ومالاتهم ومالعل منهاوما عرم وفيه تفاران ا ١١٦ حقوق الاقارب والرحم
                   اعام حقوق الوالدين والولد
                                                ٩٠١ النظر الأوَّلُ في حِهات الدخل السَّلطان
                         النظر الثاني من هسدا الباب ف تدرالمأخوذ عجم حقوق الماول
       ٨٦٦ * (كابآداب العرلة وفيمامان)
                                                                      وصفة الأخد
   ١٢٤ الباب السادس فيما يحل مس مخالطة السلاطين إ ٢٦٩ الباب الاقل في نقل المذاهب والاقاديل وذ
                  عم الفر من في ذاك
                                          الفللمة ويحرم وحكم غشسان مجالسسهم
 ٢٣٠ ذكر حسج السائلين الى الهاالطةوو حاضعهما
                                                         والدخول عليهم والاكرام لهم
١٥٤ الباب السابع في مسائل منفرفة يكثرهسيس ٢٣٧ ذكر تعيم البائبان الى تفصل العزلة
الجامة العارفة مشل عهافي الفقاري . ٢٤ الباب النافي فوائد العزادة واللهاوكشف
```

الحق في فضلها

١٧ (كان آداب الاختوة والصية) والمعاشرة مع

يه الفائدةالاولىالتفرغللعبادةوالفكرالخ أواء الاولى المسحعلي الخفين ٣٤٥ الفائدة الثانية العناص بالعزلة عن المعاصى ٢٣١ الرخصة الثانية التجم بالراب ٢٦، الباب الثالث في أحكام التمم التي بتعرض الانسان لهذالخ ٣٥٣ الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن والخصومات ٤٢٨ الثالثة في الصلاة المفر وضة القصر وصيانة الدسالخ ععه الرابعتالحم وع الماسة النفر را كا ٣٥٦ الفائدة الرابعة الدلاصمن شرالناس ووص الفائدة الخامسة ان ينقطع طمع الناس عنك وسء السادسة التنفل الماشن وجء السابعةالقطرفي السفر وينقطع طمعكالخ . p - الفَّالْدَةُ السادسيةُ الخلاص من مشاهدة أجس القسم الثياني فيما يتعدد من الوظيفة بسب الثقلاءوالجقي الخ ٣٦٢ آفات العزلة المبنية على فوات فوائد المخالطة النج عدد (كُلْبُ السجاع والوجدوفيه بابان) الفائدة الاولى التعليموا لتعلم هـ الباب الاول في ذ كر اختسلاف العلماء في ٣٦٦ الفائدةالثائيةالنفع والانتفاع الفائدة الثالثة التأدب والتأدب ورع بيان الدليل على الماحة المماع ٣٦٨ الفائدة الرابعة الاستثناس والاساس ٥٠٠ بعرم السماع مغمسة عوارض ووس الفائدةا فامسة في نسل الثواب وانالته ٥٠١ ألعارض الأول في المعم ٣٧٠ الفائدة السادستين المنالطة التواضع o.r العارضالثاني في الا " أنة ٣٧٠ الفائدة السابعة التعارب ٥٠٥ العارضالثالث في تظير السوت ٢٨١ * (كُلُب آداب السفر وفيه بابان). ١٥ العارض الرابع فى المستمع
 ١٥ العارض الخامس أن يكون الشعف ٣٨٣ البابالاولفالا دايسن أولالنهوضالي آخوالرجوع وفيسه فصلان عوامالخلق الفصل الأول فى فوالدالسفر ٥١٥ بيان هج القائلين بصريم السماع والحواب ٣٩٧ الفصل الثانى في آداب السافر واع الباب الثاني فيمالا يدللمسافر من تعلم ٥٣١ الباب الثانى في آثار السماع وآدابه 071 المقام الثالث من السماع والسفر بفيدسيع رحص *(تت)*

